

# حیاتِ الحیوان (اُردو)



تألیف  
علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجمہ  
مولانا طاہر الدین رحمۃ اللہ علیہ

نظر ثانی  
مولانا عبد الرشید ارشد رحمۃ اللہ علیہ

اسلامی مکتب خانہ

# حیات الحیوان (اُردو)

جلد دوم

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

مولانا ظفر الدین صاحب مدظلہ

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد مدظلہ

اسلامی کتب خانہ

فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار لاہور فون: ۷۲۳۳۵-۶

| صفحہ | مضامین                              | صفحہ | مضامین                                      |
|------|-------------------------------------|------|---|
| 70   | الدخل (ایک چھوٹا پرندہ)             | 57   | الدسی (ایک چھوٹا پرندہ)                     |
| 70   | الدراج (بٹر)                        | 58   | حدیث میں "الدسی" کا تذکرہ                   |
| 71   | الحکم                               | 59   | "دسی" کی خصوصیات                            |
| 71   | الامثال                             | 59   | "دسی" کا شرعی حکم                           |
| 71   | تعبیر                               | 59   | نواص  |
| 71   | الدراج (سبکی)                       | 59   | تعبیر                                       |
| 71   | فائدہ                               | 59   | "الدجاج" (مرغی)                             |
| 72   | الدرباب (باز)                       | 60   | انٹے کے اندر بیج کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ |
| 73   | الدروج (ایک چھوٹا سا پرندہ)         | 60   | نزار مادہ کی شناخت کا طریقہ                 |
| 73   | حکم شرعی                            | 60   | حدیث میں مرغی کا ذکر                        |
| 73   | العرص                               | 62   | فائدہ                                       |
| 73   | امثال                               | 63   | شہداء القادر جیلانی کی کرامت                |
| 73   | المرۃ                               | 63   | حکایت                                       |
| 73   | الدساسة (سانپ)                      | 64   | الحکم                                       |
| 74   | الدعسوقة (گبریل کے مشابہ ایک جانور) | 65   | فقہی مسائل                                  |
| 74   | الدعوص (ایک آبی جانور)              | 66   | امثال                                       |
| 74   | حدیث میں الدعوص کا تذکرہ            | 66   | مرغی کے طبی خواص                            |
| 75   | فائدہ                               | 67   | شہادت کو کھولنے کا عمل                      |
| 75   | امثال                               | 68   | مرغی کے متعلق ابن وحید کی تحقیق             |
| 75   | الدغفل (ہاشمی کا بچہ)               | 68   | تعبیر                                       |
| 75   | الدغفل (چھوٹا پرندہ)                | 68   | الدجاجۃ الحسیۃ ("بشی مرغی")                 |
| 76   | شرعی حکم                            | 70   | الدح (کبوتر کے برابر چھوٹا بحری پرندہ)      |
| 76   | الدقبش (چھوٹا پرندہ)                | 70   | الدحرج (ایک چھوٹا جانور)                    |
| 76   | شرعی حکم                            | 70   | الدخاس (ایک چھوٹا جانور)                    |
| 76   | الدلدل (سیر)                        | 70   | الدخس (چھلی کی مانند بحری جانور)            |

| صفحہ | مضامین                            | صفحہ | مضامین                                 |
|------|-----------------------------------|------|--|
| 85   | الحکم                             | 77   | الحکم                                  |
| 85   | خواص                              | 77   | الامثال                                |
| 85   | تعبیر                             | 77   | خواص اور تعبیر                         |
| 86   | دوالہ (لومڑی)                     | 77   | الدلقین (مچھلی کے مشابہ دریائی جانور)  |
| 86   | الدودمس (سانپ کی ایک قسم)         | 78   | الحکم                                  |
| 86   | الدوسر (ایک قسم کا اونٹ)          | 78   | خواص                                   |
| 86   | الدیسیم (ریچھ کا بچہ)             | 78   | تعبیر                                  |
| 86   | شرعی حکم                          | 78   | الدلق (نیو لے کے مشابہ ایک جانور)      |
| 86   | الدبک (مرغ)                       | 78   | خواص                                   |
| 86   | مرغ کی خصوصیات                    | 79   | الدلم (چمچڑیوں کی ایک قسم)             |
| 87   | حدیث میں مرغ کا تذکرہ             | 79   | امثال                                  |
| 89   | نکتہ                              | 79   | الدلہاما (ایک جانور)                   |
| 90   | شرعی حکم                          | 79   | الدلم (سنور)                           |
| 90   | امثال                             | 79   | الدنہ (چوہنی کے مشابہ ایک جانور)       |
| 93   | خواص                              | 79   | الدنیلس (بچیا میں رہنے والا ایک جانور) |
| 94   | تعبیر                             | 79   | شرعی حکم                               |
| 94   | مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت   | 81   | الدھانج (دو کوہان والا اونٹ)           |
| 95   | دبک الجن (ایک جانور)              | 81   | الدوبل (چھوٹا گدھا)                    |
| 96   | الدبلم (تیر)                      | 81   | الدود (کیڑے)                           |
| 96   | ابن دایہ (سیاہ سفید داغدار کوا)   | 81   | حدیث شریف میں کیڑے کا تذکرہ            |
| 96   | فائدہ                             | 81   | پھلوں کے کیڑے                          |
| 96   | ایک قصہ                           | 82   | ریشم کا کیڑا                           |
| 97   | الدنل (نیو لے کے مشابہ ایک جانور) | 84   | امثال                                  |
| 97   | علم نحو کی وجہ تیسر               | 84   | ریشم کے کیڑے اور کڑی کا مکالمہ         |
| 98   | الوجہم عدوی کا قصہ                | 85   | اختتامیہ                               |



| صفحہ | مضامین                                    | صفحہ | مضامین                                    |
|------|---|------|---|
| 120  | فائدہ                                     | 100  | <b>باب الذال</b>                          |
| 122  | حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بدل کی تائید     | 100  | ذوالذہ (بھیرا)                            |
| 122  | انکم                                      | 100  | حدیث میں بھیرے کا تذکرہ                   |
| 122  | ایمال                                     | 100  | الذباب (کبھی)                             |
| 124  | خواص                                      | 101  | حدیث شریف میں کبھی کا تذکرہ               |
| 125  | بھیریں کو اگنے کرنے کا طہم                | 103  | امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ |
| 125  | بھیریں کو بھگانے کا طہم                   | 104  | ابو جعفر منصور کا قصہ                     |
| 125  | تعبیر                                     | 105  | امام شافعی کے متعلق ایک قصہ               |
| 125  | "الذبیح" (بجڑ)                            | 105  | انکم                                      |
| 125  | حدیث میں بجڑ کا تذکرہ                     | 105  | فرع                                       |
| 127  | <b>باب الرء</b>                           | 106  | فرع                                       |
| 127  | الراحلة (ایک قسم کی اونٹنی)               | 106  | الامثال                                   |
| 127  | حدیث میں راحلة کا تذکرہ                   | 108  | خواص                                      |
| 128  | الوالی (شتر مرغ کا بچہ)                   | 108  | کلبوں کو دور کرنے کا طریقہ                |
| 128  | الواعی (ایک قسم کا پرندہ)                 | 108  | کبھی کے مزید طبی خواص                     |
| 129  | الوہی (ایک قسم کی کبری)                   | 108  | تعبیر                                     |
| 129  | الرباح (بلی کے مشابہ ایک جانور)           | 109  | الذرع (چوٹی سرخ چوٹی)                     |
| 130  | الرباح (زنبند)                            | 110  | حدیث میں چوٹی کا تذکرہ                    |
| 130  | الربح (اونٹنی یا گائے کا بچہ)             | 113  | تعبیر                                     |
| 130  | الربعة (چوہے اور گرگٹ کے درمیان کا جانور) | 113  | الذراع (سرخ رنگ کا کبڑا)                  |
| 131  | الرفوت (زمریر)                            | 113  | خواص                                      |
| 130  | الرویل (ایک زہریلا جانور)                 | 113  | الذرع (تل گائے کا بچہ)                    |
| 131  | خواص                                      | 113  | الذعلب (تیز رفتار اونٹنی)                 |
| 131  | تعبیر                                     | 113  | الذنب (بھیرا)                             |
| 131  | الرخل (بھیر کا مادہ بچہ)                  | 114  |   |

| صفحہ | مضامین                         | صفحہ | مضامین                            |
|------|--------------------------------|------|-----------------------------------|
| 139  | عمیق واقعہ                     | 131  | الروخ (ایک پرندہ)                 |
| 142  | الحکم                          | 132  | تعبیر                             |
| 142  | خواص                           | 132  | الرخمة (گدھ کے مشابہ ایک پرندہ)   |
| 142  | تعبیر                          | 133  | الحکم                             |
| 142  | الرافی (مرغ)                   | 133  | الامثال                           |
| 143  | الزامور (چھوٹے جسم والی مچھلی) | 133  | خواص                              |
| 143  | الزبابہ (جنگلی چوہا)           | 133  | تعبیر                             |
| 144  | امثال                          | 134  | الرشا (ہرن کا بچہ)                |
| 144  | الزئذب (بلی کے مشابہ جانور)    | 135  | الرشک (بچھو)                      |
| 144  | الوخارف (اڑنے والے کبوتر)      | 136  | الوفراف (ایک پرندہ)               |
| 145  | الوزوز (چڑیا کی مثل پرندہ)     | 136  | الوفی (دریائی جانور)              |
| 145  | فائدہ                          | 136  | الوکیاب (سواری کے اونٹ)           |
| 145  | الحکم                          | 136  | رکاب کا حدیث میں تذکرہ            |
| 145  | خواص                           | 136  | الوکن (چوہا)                      |
| 145  | تعبیر                          | 137  | الومکة (ترکی گھوڑی)               |
| 146  | الوزوق (شکاری پرندہ)           | 137  | فقیہی مسئلہ                       |
| 146  | الحکم                          | 137  | الوهدون (ایک پرندہ)               |
| 146  | الوزافة (ایک قسم کا چوپایہ)    | 137  | الروبیان (چھوٹی مچھلی)            |
| 147  | الحکم                          | 137  | خواص                              |
| 148  | خواص                           | 137  | الویم (ہرن کا بچہ)                |
| 148  | تعبیر                          | 138  | امرباح (باز کے مشابہ شکاری پرندہ) |
| 148  | الوزباب (ایک قسم کا پرندہ)     | 138  | الوریاح (ایک پرندہ)               |
| 148  | الوزبة (ایک قسم کا کبوتر)      | 138  | ذور مبع (چوہے کے مشابہ ایک جانور) |
| 149  | الوزلول (کبوتر کا بچہ)         | 139  | باب الزای                         |
| 149  | الوزغیم (ایک قسم کا پرندہ)     | 139  | الزاع (کوئے کی ایک قسم)           |

| صفحہ | مضامین                       | صفحہ | مضامین                            |
|------|------------------------------|------|-----------------------------------|
| 158  | خواص                         | 149  | الزفۃ (ایک دریائی پرندہ)          |
| 159  | تعبیر                        | 149  | الزلال (ایک کبوتر)                |
| 159  | السانح (ہرن یا پرندہ)        | 151  | الحکم                             |
| 159  | السید (زیادہ بال والا پرندہ) | 151  | الزجاج (مدینہ منورہ کا ایک پرندہ) |
| 160  | المسح (ایک قسم کے پرندے)     | 151  | الزجاج (ایک قسم کا پرندہ)         |
| 160  | حدیث شریف میں المسح کا تذکرہ | 152  | الحکم                             |
| 161  | فائدہ                        | 152  | خواص                              |
| 165  | حکایت                        | 152  | زجاج الماء (ایک قسم کا پرندہ)     |
| 168  | الحکم                        | 152  | الحکم                             |
| 168  | السنی و السندی (پیتا)        | 152  | الزنبور (بھڑ)                     |
| 168  | السطر (ایک قسم کا پرندہ)     | 154  | الحکم                             |
| 168  | اسحله (خرگوش کا چھوٹا بچہ)   | 154  | خواص                              |
| 169  | السحلیۃ (چھپکلی)             | 154  | تعبیر                             |
| 169  | المسح (چکاوڑ)                | 155  | الذبدیل (بڑا آجھی)                |
| 169  | سحنون (ایک قسم کا پرندہ)     | 155  | الذہدم (باز کی ایک قسم)           |
| 168  | السحله (بکری کا بچہ)         | 156  | ابوزریق (چڑیا کی مثل ایک پرندہ)   |
| 170  | فائدہ                        | 156  | الحکم                             |
| 170  | السحله کا حدیث میں تذکرہ     | 156  | ابوزیدان (پرندے کی ایک قسم)       |
| 171  | نقصی مسئلہ                   | 156  | ابوزیاد (گدھا)                    |
| 172  | المرحان (بھیریا)             | 157  | <b>باب الحین</b>                  |
| 173  | امثال                        | 157  | سانوط (ایک دریائی جانور)          |
| 173  | السرطان (کیڑا)               | 157  | ساقی حر (ٹرٹری)                   |
| 175  | الحکم                        | 158  | السلیخ (سیاہ سانپ)                |
| 175  | خواص                         | 158  | سام امروہ (بڑی قسم کا گرگٹ)       |
| 175  | تعبیر                        | 158  | الحکم                             |

| صفحہ | مضامین                       | صفحہ | مضامین                        |
|------|------------------------------|------|-------------------------------|
| 185  | السلفان (پکور کا بچہ)        | 175  | السرعوب (نیلا)                |
| 185  | السلق (بھیریا)               | 175  | السرفوت (ایک قسم کا کیڑا)     |
| 185  | السلک (تفاح کے بچے)          | 176  | السرولة (کالے سرو والا کیڑا)  |
| 185  | السلکوت (ایک قسم کا پرندہ)   | 176  | حدیث شریف میں السرفۃ کا تذکرہ |
| 186  | السلوی (بئیر)                | 176  | الحکم                         |
| 187  | الحکم                        | 176  | الامثال                       |
| 187  | خواص                         | 176  | السرمان (بھڑکی ایک قسم)       |
| 187  | تعبیر                        | 176  | السروۃ (مادہ مذی)             |
| 187  | السمانی (بئیر)               | 176  | السمراح (نر مذی)              |
| 187  | الحکم                        | 176  | السعدانۃ (کیڑی)               |
| 187  | خواص                         | 177  | السعلاء (غول یا بانی)         |
| 188  | تعبیر                        | 181  | السفنج (ایک قسم کا پرندہ)     |
| 188  | السمحج (لمبی پشت والی گدھی)  | 181  | السغب (افش کا بچہ)            |
| 188  | السمع (بھیرئے کا بچہ)        | 181  | السفر (شاہین)                 |
| 189  | الحکم                        | 181  | السفقور (ایک قسم کا جانور)    |
| 190  | امثال                        | 182  | الحکم                         |
| 190  | السمام (ابابیل کی مثل پرندہ) | 182  | خواص                          |
| 190  | السمم (لومڑی)                | 182  | تعبیر                         |
| 190  | السمۃ (مرخی چوٹی)            | 182  | السلفۃ جریۃ (منکشی کا کچھوا)  |
| 190  | السمک (مچھلی)                | 183  | الحکم                         |
| 192  | عجب نکایت                    | 184  | امثال                         |
| 194  | الحکم                        | 184  | خواص                          |
| 195  | مسئ                          | 184  | تعبیر                         |
| 195  | مسئ                          | 184  | السلفۃ البحرۃ (بحری کچھوا)    |
| 195  | مسئ                          | 185  | فائدہ                         |

| صفحہ | مضامین                                  | صفحہ | مضامین                             |
|------|---|------|------------------------------------|
| 205  | امثال                                   | 195  | مستل                               |
| 206  | خواص                                    | 196  | مستل                               |
| 206  | سور الرماد                              | 196  | مستل                               |
| 206  | الحکم                                   | 196  | مستل                               |
| 207  | المسویو (الباتیل کی ایک قسم)            | 197  | تعبیر                              |
| 207  | الحکم                                   | 197  | فعل                                |
| 207  | خواص                                    | 198  | فعل                                |
| 207  | السودانبہ و السوادیة (ایک قسم کا پرندہ) | 199  | المستدل (ایک قسم کا پرندہ)         |
| 207  | ایک عجیب حکایت                          | 200  | خواص                               |
| 208  | خواص                                    | 200  | السعود (بلی کے مشابہ ایک جانور)    |
| 208  | السودنق (باز)                           | 200  | الحکم                              |
| 208  | الموس (ایک قسم کا کبوتر)                | 200  | تعبیر                              |
| 209  | ایک حکایت                               | 200  | الممطر (بلی گردن والا پرندہ)       |
| 209  | عجیب و غریب فائدہ                       | 201  | المستدر و المستیر (ایک معروف چرپا) |
| 210  | الحکم                                   | 201  | شاو (گینڈا)                        |
| 210  | امثال                                   | 201  | الحکم                              |
| 211  | السبد (بھیرے کا نام)                    | 201  | المستجاب (ایک قسم کا حیران)        |
| 211  | السيدة (بھیریا کی مادہ)                 | 201  | الحکم                              |
| 211  | سلیطہ (ایک قسم کا پرندہ)                | 202  | خواص                               |
| 211  | ابوسبراس (ایک قسم کا جانور)             | 202  | السندراوة (مادہ بھیریا)            |
| 211  | باب الفین                               | 202  | السمن (آب کا جانور)                |
| 212  | النشادن (زہرن)                          | 202  | المسور (ایک متواضع جانور)          |
| 212  | شادھوار (ایک قسم کا جانور)              | 203  | حدیث میں بلی کا تذکرہ              |
| 212  | الشارف (بوزی اوشی)                      | 203  | ایک عجیب واقعہ                     |
| 213  | الشارف (کبری)                           | 205  | الحکم                              |

| صفحہ | مضامین                           | صفحہ | مضامین                   |
|------|----------------------------------|------|--------------------------|
| 228  | الشیبان (ایک جانور)              | 213  | لقمان حکیم کی وصیت       |
| 229  | الشدع (بچھو)                     | 218  | ایک عجیب واقعہ           |
| 229  | الشربص (چھوٹا اونٹ)              | 218  | فائدہ                    |
| 229  | الشبیل (شیر کا بچہ)              | 219  | ایک عجیب واقعہ           |
| 229  | الشبرہ (بچھو)                    | 220  | فائدہ                    |
| 229  | الشیوط (مچھلی کی ایک قسم)        | 222  | فائدہ                    |
| 230  | الشجاع (عظیم سانپ)               | 222  | الحکم                    |
| 230  | ایک قصہ                          | 223  | قربانی کے مسائل          |
| 232  | تعبیر                            | 223  | فائدہ                    |
| 232  | الشحرور (سیاہ رنگ کا پرندہ)      | 224  | مسئلہ                    |
| 233  | الحکم                            | 224  | مسئلہ                    |
| 233  | تعبیر                            | 224  | مسئلہ                    |
| 233  | شحمة الارض (ایک قسم کا کیزا)     | 224  | مسئلہ                    |
| 233  | خواص                             | 225  | مسئلہ                    |
| 234  | شحمة الارض کا شرعی حکم اور تعبیر | 225  | امثال                    |
| 234  | الشدأ (کتنے کی کہی)              | 225  | خواص                     |
| 234  | الشران (چمچ کے مشابہ ایک حیوان)  | 226  | الشاموک (ایک قسم کا مرغ) |
| 234  | الشرشق 'الشقراق' الشروشور        | 226  | الشاهین (باز)            |
| 234  | الشرغ (چھوٹی مینڈک)              | 226  | شاہین کی صفات            |
| 234  | الشرنبی (ایک معروف پرندہ)        | 227  | الحکم                    |
| 234  | الخنصر (برنی کا بچہ)             | 227  | علامہ میر تقی کا خط      |
| 234  | الضغاء (نیلے یا سرخ رنگ کی کہی)  | 228  | تعبیر                    |
| 237  | الشغواء (عقاب)                   | 228  | الشب (بوڑھا تیل)         |
| 237  | شغوا بطن بین الشیق والیق         | 228  | الشبث (کڑی)              |
| 238  | الشدع (چھوٹی مینڈک)              | 228  | الحکم                    |

| صفحہ | مضامین                        | صفحہ | مضامین                      |
|------|-------------------------------|------|-----------------------------|
| 245  | الحکم                         | 238  | الشیطن (ایک قسم کا پرندہ)   |
| 245  | خوام                          | 238  | الحکم                       |
| 245  | الشیطان (بھڑیا)               | 238  | خوام                        |
| 245  | الشیطان (نرجیٹی)              | 238  | الشیطن (شیطان کی ایک قسم)   |
| 245  | النسج (شیر کا بچہ)            | 239  | شاوین کا خواب               |
| 245  | النسیم (مچھلی کی ایک قسم)     | 242  | الشیطوط (مینڈھا)            |
| 246  | النسیم (نرسی)                 | 242  | الشیطان (گرمٹ)              |
| 247  | ابو شبنونہ (ایک قسم کا پرندہ) | 242  | الشیطان (منہ پرندہ)         |
| 248  | باب النصار                    | 243  | الحکم                       |
| 248  | النصار (جوں کے انڈے)          | 243  | امثال                       |
| 248  | حدیث میں صواب کا تذکرہ        | 243  | خوام                        |
| 248  | الحکم                         | 243  | تعبیر                       |
| 248  | امثال                         | 243  | النصب (ایک قسم کا سانپ)     |
| 249  | النصار (مرغ)                  | 243  | النصب (ایک مشہور پرندہ)     |
| 249  | حدیث میں مرغ کا تذکرہ         | 243  | شہ (شاہین کے شاہ ایک پرندہ) |
| 249  | النصار (ایک معروف پرندہ)      | 243  | النصب (خول بیانی)           |
| 249  | امثال                         | 244  | النصب (پالی کا پرندہ)       |
| 249  | تعبیر                         | 244  | الشوحہ (بیل)                |
| 249  | النصب (ایک بحری جانور)        | 244  | النصب (سی)                  |
| 250  | موتی کے خواص                  | 244  | النصب (ایک قسم کی مچھلی)    |
| 250  | تعبیر                         | 244  | شولہ (مروج و تزیین)         |
| 250  | خوام                          | 244  | النصب (ایک قسم کی اونٹیاں)  |
| 251  | تعبیر                         | 244  | امثال                       |
| 251  | النصب (ایک معروف پرندہ)       | 245  | شولہ                        |
| 253  | النصب (مور)                   | 245  | الشیخ اليهودی (ایک جانور)   |

| صفحہ | مضامین                            | صفحہ | مضامین                          |
|------|-----------------------------------|------|---------------------------------|
| 266  | فائدہ ادیب                        | 254  | صرار الملبل (جھینگر)            |
| 268  | فائدہ                             | 254  | الصراح (ایک مشہور پرندہ)        |
| 269  | الحکم                             | 254  | الصور (لثور)                    |
| 269  | امثال                             | 254  | فائدہ                           |
| 270  | خواص                              | 256  | صور کے متعلق ایک موضوع روایت    |
| 271  | تعبیر                             | 256  | فائدہ                           |
| 271  | ایک خواب                          | 258  | الحکم                           |
| 271  | الصل (ایک قسم کا سانپ)            | 258  | ایک عجیب واقعہ                  |
| 271  | الصلب (ایک مشہور پرندہ)           | 259  | تعبیر                           |
| 271  | الصلباح (ایک لمبی اور پتلی مچھلی) | 259  | الصور (نڈی کے مشابہ ایک جانور)  |
| 272  | الصلصل (فاختہ)                    | 259  | الحکم                           |
| 272  | الصناجۃ (ایک طویل الجسم جانور)    | 259  | خواص                            |
| 272  | الصوار (گائے کارپوز)              | 259  | الصور (ایک معروف مچھلی)         |
| 272  | الصومعة (عقاب)                    | 259  | الصعب (ایک چھوٹا پرندہ)         |
| 272  | الصبان                            | 259  | الصعوة (ایک قسم کا پرندہ)       |
| 272  | الصيد (شکار)                      | 261  | الحکم                           |
| 274  | تذنیب                             | 261  | امثال                           |
| 274  | مسد                               | 261  | الصفاریۃ (ایک قسم کا پرندہ)     |
| 275  | مسد                               | 261  | الصفور                          |
| 275  | مسد                               | 262  | الصفورد (ایک قسم کا پرندہ)      |
| 275  | مسد                               | 262  | الصفور (شکرہ)                   |
| 275  | مسد                               | 263  | حدیث میں صقر کا تذکرہ           |
| 275  | تنبیہات                           | 263  | فائدہ                           |
| 277  | مسد                               | 264  | شکاری پرندوں کی قسمیں           |
| 278  | مسد                               | 265  | بویو سے شکار کرنے والا پہلا شخص |



| صفحہ | مضامین                            | صفحہ | مضامین                      |
|------|-----------------------------------|------|-----------------------------|
| 292  | تعبیر                             | 278  | مسئلہ                       |
| 292  | الطبع (نحو)                       | 278  | مسئلہ                       |
| 295  | الحکم                             | 278  | مسئلہ                       |
| 296  | الاشغال                           | 279  | خاتمہ                       |
| 297  | خواص                              | 279  | اقتصادیہ                    |
| 298  | تعبیر                             | 280  | فائدہ                       |
| 298  | اموضیہ (سبی)                      | 281  | الصیدح (ایک قسم کا گھوڑا)   |
| 298  | الضرغام (ہیر شیر)                 | 281  | الصیدن (لومڑی)              |
| 300  | الضریس (چکوری سیارہ)              | 281  | الصیدانی (ایک قسم کا کبوتر) |
| 300  | الضعبوس (لومڑی کا بچہ)            | 281  | الصیر (چھوٹی پھلیاں)        |
| 300  | الصفدع (مینڈک)                    | 281  | حدیث میں الصیر کا تذکرہ     |
| 302  | حدیث میں مینڈک کا تذکرہ           | 282  | خواص                        |
| 302  | مینڈک کی گفتگو                    | 283  | باب المضاد                  |
| 303  | فائدہ                             | 283  | الضان (بھیڑ نہہ وغیرہ)      |
| 303  | الحکم                             | 283  | فائدہ                       |
| 304  | مینڈک کے متعلق فقہی مسائل         | 284  | بھیڑ اور بکری کی خصوصیات    |
| 304  | دندیماس کا تذکرہ                  | 284  | الحکم                       |
| 304  | امثال                             | 284  | امثال                       |
| 304  | خواص                              | 285  | خواص                        |
| 305  | مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب  | 286  | الضوض (ایک قسم کا پرندہ)    |
| 306  | تعبیر                             | 286  | الضوض (ایک قسم کا پرندہ)    |
| 306  | الضوع (نرالو)                     | 288  | فائدہ                       |
| 306  | الحکم                             | 290  | الحکم                       |
| 306  | الضیب (کتنے کی قتل کا جرمی جانور) | 291  | امثال                       |
| 306  | الضیلة (ایک پلا سانپ)             | 292  | خواص                        |

| صفحہ | مضامین                               | صفحہ | مضامین                             |
|------|--------------------------------------|------|------------------------------------|
| 324  | الطعام (رذیل قسم کا پرندہ اور درندہ) | 306  | الضیون (تربا)                      |
| 324  | الطفل (بچہ)                          | 307  | خاتمہ                              |
| 325  | ذو الطیفین (ایک قسم کا غبیث سانپ)    | 308  | باب الطاء                          |
| 325  | حدیث شریف میں ذوا الطیفین کا تذکرہ   | 308  | طاهر بن طاهر (پسواور رذیل آدمی)    |
| 326  | الطلح (چنچری)                        | 308  | الطائوس (مور)                      |
| 326  | الطلا (کھروالے جانوروں کا بچہ)       | 309  | ایک حکایت                          |
| 326  | امثال                                | 309  | فائدہ                              |
| 327  | الطلی (بکری کے چھوٹے بچے)            | 313  | الحکم                              |
| 327  | الطمروق (چمگاڑ)                      | 313  | الامثال                            |
| 327  | الطمیل (بھیریا)                      | 314  | خواص                               |
| 327  | الطنبور (ایک قسم کی بھڑ)             | 314  | تعبیر                              |
| 327  | الطورانی (کبوتر کی ایک قسم)          | 315  | الطائور (پرندہ)                    |
| 327  | الطوبالہ (بھیر)                      | 315  | قرآن مجید میں طائر کا تذکرہ        |
| 327  | الطول (ایک پرندہ)                    | 315  | حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ        |
| 328  | الطوطی (طوطا)                        | 317  | شیخ عارف باللہ کا قصہ              |
| 328  | الطیر (پرندے)                        | 318  | مختلف مسائل                        |
| 328  | فائدہ                                | 319  | تعبیر                              |
| 329  | فائدہ اولیٰ                          | 320  | فائدہ                              |
| 330  | دوسرا فائدہ                          | 323  | الطبیطاب (ایک قسم کا پرندہ)        |
| 331  | حضرت عمر بن عبدالعزیز کا توکل        | 323  | الطبرع (چنچری)                     |
| 331  | جعفر بن یحییٰ برکی کا قصہ            | 323  | الطسوج (چینوئی)                    |
| 332  | ضروری تنبیہ                          | 323  | الطحن (ایک قسم کا جانور)           |
| 332  | ولید بن یزید بن عبدالملک کا تذکرہ    | 324  | الطرسوح (ایک بھری چھلی)            |
| 333  | فائدہ                                | 324  | طرغلودس (چکور کی طرح کا ایک پرندہ) |
| 334  | فائدہ                                | 324  | الطرف (شریف النسل گھوڑا)           |

| صفحہ | مضامین                           | صفحہ | مضامین                     |
|------|----------------------------------|------|----------------------------|
| 346  | فائدہ                            | 335  | تعبیر                      |
| 347  | الحکم                            | 335  | تنہ                        |
| 349  | امثال                            | 336  | خاترہ                      |
| 349  | خواص                             | 336  | طبر العراقب (شکوئی پرندہ)  |
| 349  | فصل                              | 336  | احکام                      |
| 349  | فائدہ                            | 336  | طبر العاء (پانی کا پرندہ)  |
| 349  | تعبیر                            | 336  | الحکم                      |
| 350  | خاترہ                            | 337  | امثال                      |
| 350  | فائدہ                            | 337  | طبطوی (ایک قسم کا پرندہ)   |
| 351  | الطربان (ایک جانور)              | 337  | پرندوں کا کلام             |
| 351  | فائدہ                            | 338  | تعبیر                      |
| 352  | الحکم                            | 338  | خواص                       |
| 352  | امثال                            | 338  | الطبیوج (ایک قسم کا پرندہ) |
| 352  | التطلم (زشتہ مرغ)                | 338  | الحکم                      |
| 352  | خاترہ                            | 338  | خواص                       |
| 355  | باب العین                        | 339  | بنت طلق وام طلق (چکوا)     |
| 355  | العاق (پرندے کا بچہ)             | 339  | امثال                      |
| 355  | العاتک (گھوڑا)                   | 340  | باب القظا                  |
| 355  | فائدہ                            | 340  | الظی (بومڑی)               |
| 356  | عناق الطیر (شکاری پرندے)         | 342  | حضرت جعفر کا سلسلہ نسب     |
| 356  | الطیر (ایک قسم کی مچھلی)         | 343  | حضرت خضر صادق دامت برکاتہم |
| 356  | العاضہ والعاضہ (سانپ کی ایک قسم) | 343  | حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ |
| 356  | العاسل (بھیریا)                  | 344  | حکایت                      |
| 357  | العاطوس (ایک چوپایہ)             | 345  | فصل                        |
| 357  | العالمیہ                         | 346  | منک کا شرعی حکم            |

| صفحہ | مضامین                      | صفحہ | مضامین                               |
|------|-----------------------------|------|--------------------------------------|
| 368  | العجم حمة (طائر اڈنی)       | 357  | فائدہ                                |
| 368  | ام عجلان (ایک معروف پرندہ)  | 358  | العائد (ایک قسم کی اڈنی)             |
| 368  | العجوز                      | 358  | حدیث شریف میں العائد کا تذکرہ        |
| 368  | عدس (نجر)                   | 358  | العقص والعفوص (ایک چوپایہ)           |
| 368  | العذفوط (سفید رنگ کا کبوتر) | 358  | العوفان (مرغ)                        |
| 369  | العربج (شکاری کتا)          | 358  | العود (بکری کے بچے)                  |
| 369  | عرار (ایک قسم کی گائے)      | 358  | حدیث شریف میں عود کا تذکرہ           |
| 369  | العربد (ایک قسم کا سانپ)    | 359  | العطہ (ایک قسم کا کبوتر)             |
| 369  | العربض والعرباض             | 359  | الحکم                                |
| 369  | العرس (شیرنی)               | 359  | امثال                                |
| 369  | العریقصة (ایک لمبا کبوتر)   | 359  | العنثمثة (ایک قسم کی اڈنی)           |
| 369  | العریفطہ والعریقطان         | 360  | العثمان                              |
| 370  | العسا (مادہ نڈی)            | 360  | العنوشج (فریاد)                      |
| 370  | العساعس (بڑی سیبہ)          | 360  | العجوروف (لمبی ٹانگ والا کبوتر)      |
| 370  | العساس (بھیریا)             | 360  | العجل (بھیریا)                       |
| 370  | العسبار                     | 360  | فائدہ                                |
| 370  | الحکم                       | 360  | گائے کے ایک سالہ بچہ کی عبادت کا سبب |
| 370  | العسبور                     | 362  | قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت        |
| 370  | العسج (نر شتر مرغ)          | 362  | فائدہ                                |
| 370  | العسلق                      | 363  | فائدہ                                |
| 370  | العشراء                     | 365  | بعض خلفاء کے واقعات                  |
| 371  | فائدہ                       | 366  | اختتامیہ                             |
| 372  | العصارى (نڈی کی ایک قسم)    | 367  | خواص                                 |
| 372  | شرعی حکم                    | 367  | تعبیر                                |
| 372  | العصفور                     | 367  | خاتمہ                                |

| صفحہ | مضامین                              | صفحہ | مضامین                           |
|------|-------------------------------------|------|----------------------------------|
| 383  | العطاء (ایک قسم کا کیزا)            | 373  | مڑکل کا قصہ                      |
| 384  | شرعی حکم                            | 373  | ایوب جمال کا قصہ                 |
| 384  | خواص                                | 374  | ایک چڑے کا قصہ                   |
| 384  | تسمیر                               | 374  | قائدہ                            |
| 384  | العقر (پھاڑی بھرن کا بچہ)           | 375  | لقمان کی اپنے بچے کو نصیحت       |
| 384  | العقرب (طاقتور جن)                  | 377  | زختری کا قصہ                     |
| 385  | نجبت بقیس کیسا تھا؟                 | 377  | حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ    |
| 386  | اسم اعظم                            | 379  | داؤد غفر موسیٰ میں موسیٰ کون تھے |
| 388  | حام اور پاؤ ذر کی ابتداء            | 379  | شرعی حکم                         |
| 389  | بقیس کا نسب                         | 379  | امثال                            |
| 389  | بقیس کی حکومت کا آغاز               | 380  | خواص                             |
| 389  | عورت کی حکمرانی سے متعلق ارشاد نبوی | 380  | قائدہ                            |
| 389  | تذنیب                               | 381  | قائدہ                            |
| 390  | حام کے نقصانات                      | 381  | تفسیر                            |
| 390  | حام کے اوقات                        | 382  | العصل (نرچہ)                     |
| 390  | نور                                 | 382  | العرفوط (ایک قسم کا کیزا)        |
| 391  | خاتمہ                               | 382  | العریقطة (ایک قسم کا لبا کیزا)   |
| 391  | العقر                               | 382  | العصمعة (الوزی)                  |
| 391  | العقاب (ایک مشہور پرندہ)            | 382  | العصر قوط (نرچہ پھل)             |
| 395  | جعفر کے قتل کا سبب                  | 382  | قائدہ                            |
| 395  | حکایت اذل                           | 382  | بھار کو دور کرنے کا عمل          |
| 396  | حکایت دوم                           | 382  | عطار (ایک قسم کا کیزا)           |
| 396  | حکایت سوم                           | 383  | خواص                             |
| 397  | حکایت چہارم                         | 383  | العطاط (شیر)                     |
| 397  | حکایت پنجم                          | 383  | العطرف (اٹنی سانپ)               |

| صفحہ | مضامین                       | صفحہ | مضامین                           |
|------|------------------------------|------|----------------------------------|
| 419  | شرعی حکم                     | 397  | حکایت ششم                        |
| 420  | فائدہ                        | 400  | فائدہ                            |
| 420  | امثال                        | 401  | عقاب کا شرعی حکم                 |
| 420  | خواص                         | 401  | امثال                            |
| 420  | تعبیر                        | 405  | امثال                            |
| 420  | العقب (ایک قسم کا پرندہ)     | 406  | عقبہ                             |
| 420  | العکرسۃ (مادہ تر گوش)        | 406  | خواص                             |
| 421  | العکرمۃ (کبوتری)             | 406  | تعبیر                            |
| 421  | العلامات (مچھلیاں)           | 406  | العقرب (بچھو)                    |
| 422  | العلق (جو تک)                | 409  | حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ      |
| 422  | فائدہ                        | 409  | احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج |
| 424  | فائدہ                        | 409  | عجیب و غریب حکایت                |
| 425  | فائدہ                        | 411  | فائدہ                            |
| 426  | فائدہ                        | 412  | بحرب جھاڑ چھو تک                 |
| 426  | جو تک کا شرعی حکم            | 412  | صفت خاتم                         |
| 426  | امثال                        | 412  | بخارو الے کیلئے ایک عمل          |
| 426  | جو تک کے طبی خواص            | 414  | فائدہ                            |
| 427  | تعبیر                        | 415  | فائدہ                            |
| 428  | العناق (بکری کا مادہ بچہ)    | 416  | فائدہ                            |
| 429  | بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم | 417  | بچھو کا شرعی حکم                 |
| 430  | خاتمہ                        | 417  | خواص                             |
| 431  | العنبر (سندری بڑی مچھلی)     | 418  | تعبیر                            |
| 432  | عنبر کہاں سے حاصل ہوتا ہے    | 418  | العنف (ہمزی)                     |
| 432  | انعام                        | 419  | العنف (ایک قسم کا پرندہ)         |
| 433  | عنبر کے طبی خواص             | 419  | فائدہ                            |

| صفحہ | مضامین                        | صفحہ | مضامین                        |
|------|-------------------------------|------|-------------------------------|
| 447  | العلا (ایک معروف پرندہ)       | 433  | العذیب (بیل)                  |
| 447  | العلام (بازی ایک قسم)         | 433  | بیل کا شرعی حکم               |
| 447  | المبوم (بکر)                  | 433  | نعبیر                         |
| 448  | العبر (وحشی اور اعلیٰ گدھا)   | 434  | العنذل (بڑے سرو والا اونٹ)    |
| 448  | فائدہ                         | 434  | العنز (بکری)                  |
| 449  | ابن عوس (نیولا)               | 434  | حدیث شریف میں "العز" کا تذکرہ |
| 450  | الحکم                         | 435  | فائدہ                         |
| 450  | خوام                          | 436  | فائدہ                         |
| 451  | تعبیر                         | 437  | العنز کا شرعی حکم             |
| 451  | ام عجلان (ایک قسم کا پرندہ)   | 437  | خوام                          |
| 451  | ام عزة (مادہ ہرن)             | 437  | العنظل (ڈگر ٹڈی)              |
| 451  | ام عویف (ایک قسم کا چڑیا)     | 438  | المطوانہ (مؤنت ٹڈی)           |
| 451  | ام العیزار (لساورد)           | 438  | عتقاء مغرب و مغربہ            |
| 452  | <b>باب الفین</b>              | 442  | تعبیر                         |
| 452  | الغاف (ایک آبی پرندہ)         | 442  | العنکوت (تکڑی)                |
| 452  | الغداق (کوسے کی ایک قسم)      | 443  | فائدہ                         |
| 452  | الغراب (کوا)                  | 446  | تکڑی کا شرعی حکم              |
| 453  | غراب الاعصم کا حدیث میں تذکرہ | 446  | امثال                         |
| 455  | فائدہ                         | 446  | خوام                          |
| 456  | فائدہ                         | 446  | تعبیر                         |
|      | ایک عجیب حکایت                |      |                               |
| 458  | ایک دوسری و غریب حکایت        | 447  | العواساء (ایک گیز)            |
| 459  | ایک تیسری عجیب و غریب حکایت   | 447  | العوس (بکریوں کی ایک قسم)     |
| 460  | الحکم                         | 447  | العومة (ایک قسم کا چڑیا)      |
| 461  |                               | 447  | العومق (پہاڑی اباٹل)          |

| صفحہ | مضامین                  | صفحہ | مضامین                             |
|------|-------------------------|------|------------------------------------|
| 477  | الحکم                   | 462  | ایک عجیب حکایت                     |
| 477  | امثال                   | 463  | خواص                               |
| 477  | تعبیر                   | 463  | تعبیر                              |
| 477  | الغواص (ایک پرندہ)      | 464  | الغور (سیاہ رنگ کا بحری پرندہ)     |
| 478  | الحکم                   | 464  | الغورینق (کونج)                    |
| 478  | خواص                    | 465  | فائدہ                              |
| 478  | الغورغاء (مڈی)          | 466  | فائدہ                              |
| 478  | الغول (جنات)            | 468  | خواص                               |
| 478  | فائدہ                   | 468  | الحکم                              |
| 481  | الغیداق (گودہ کا بچہ)   | 468  | الغوغر (جنگلی مرغی)                |
| 482  | الغیطلة (جنگلی گائے)    | 469  | شرعی حکم                           |
| 482  | الغیلیم (خشکی کا کچھوا) | 469  | الغونافق (ایک پرندہ)               |
| 482  | الغیہب (شترمرغ)         | 469  | الغزال (ہرن کے بچے)                |
| 483  | باب الفاء               | 469  | الغضارة (ایک پرندہ)                |
| 483  | الفاخضة (فاختہ)         | 469  | الغضب (تیل اور شیر)                |
| 484  | فائدہ                   | 469  | الغضوف                             |
| 486  | الحکم                   | 470  | الغضیض (جنگلی گائے کا بچہ)         |
| 486  | امثال                   | 470  | الغطرب (افقی سانپ)                 |
| 486  | خواص                    | 470  | الغطریف                            |
| 486  | تعبیر                   | 470  | الغطللس (بھیریا)                   |
| 486  | الفار (چوہا)            | 470  | الغفر (پھاڑی کبری)                 |
| 487  | تذنیب                   | 470  | الغماسا (ایک پرندہ)                |
| 489  | الحکم                   | 470  | الغناقر (نر بچہ)                   |
| 490  | تمتہ                    | 471  | الغنم                              |
| 490  | امثال                   | 475  | حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کا فیصلہ |



| صفحہ | مضامین                             | صفحہ | مضامین                         |
|------|------------------------------------|------|--------------------------------|
| 503  | فائدہ                              | 490  | خواص                           |
| 504  | انحصار فوجہا کی تفسیر              | 491  | تعبیر                          |
| 504  | مسئلہ                              | 492  | الغازر (مرثی مائل سبہ حیوانی)  |
| 504  | تعبیر                              | 492  | العاشبة (موتی)                 |
| 505  | الفرس (گھوڑا)                      | 492  | الماعوس (سانپ)                 |
| 506  | فائدہ                              | 493  | الفاطوس (بڑی بھل)              |
| 507  | مضمر کے حق میں حضرت خزیمہ کی شہادت | 493  | الغالیج (ایک قسم کا اونٹ)      |
| 508  | ایک عجیب و غریب واقعہ              | 493  | غالبہ الافاعی (ایک کبڑا)       |
| 508  | گھوڑے کو پالنا باعث ثواب           | 493  | فناح (ایک قسم کا پرندہ)        |
| 508  | عجاوب کی فضیلت                     | 494  | الفتح (سرخ کبڑا)               |
| 508  | گھوڑے کی عادات                     | 494  | الفحل (ساند)                   |
| 510  | اقتسامیہ                           | 495  | حرمت و رضاعت کے مسائل          |
| 515  | مشیان و منصور کا واقعہ             | 496  | امثال                          |
| 515  | الحکم                              | 496  | تذنیب                          |
| 515  | فائدہ                              | 497  | تنزیہ                          |
| 516  | تعبیر                              | 497  | الصدس (کڑی)                    |
| 517  | فرس البحر (دریائی گھوڑا)           | 498  | الفرأ (جنگلی گدھا)             |
| 517  | شرعی حکم                           | 498  | الفرأش (پر دان)                |
| 517  | تعبیر                              | 500  | فائدہ                          |
| 517  | فصل                                | 500  | الحکم                          |
| 518  | الفرس (ایک پرندہ)                  | 501  | امثال                          |
| 518  | الفرع (چوپاؤں کا پہلا بچہ)         | 501  | تعبیر                          |
| 518  | شرعی حکم                           | 501  | الفرأصة (شیر)                  |
| 519  | الفرعل (بکڑا بچہ)                  | 503  | الفرع (پرندے کا بچہ)           |
|      |                                    |      | صدق معیتوں کو دہر کرنے کا اریہ |

| صفحہ | مضامین                         | صفحہ | مضامین                                     |
|------|--------------------------------|------|--|
| 532  | باب القاف                      | 519  | الفرقد (گائے کا بچہ)                       |
| 532  | الفاححة (ایک قسم کا کیرا)      | 519  | الفرنّب (چوہا)                             |
| 532  | القارۃ (پو یا یہ)              | 519  | الفرهود (برندے کا بچہ)                     |
| 532  | الفارۃ (ایک قسم کا پرندہ)      | 520  | الفرّوج (نوجوان مرغی)                      |
| 533  | الفاقی (آبی پرندہ)             | 520  | الفربرو الفراء (کبری اور گائے کا چھٹا بچہ) |
| 533  | الفاقم (چوہے سے بڑا ایک جانور) | 520  | فاسس (چچڑی کی مثال ایک جانور)              |
| 533  | القائب (بلبلانے والا بھیڑیا)   | 520  | الفصیل (اوشن کا بچہ)                       |
| 533  | الفاوند (ایک قسم کا پرندہ)     | 520  | تعبیر                                      |
| 534  | الفسج (چکور)                   | 520  | الفلحس                                     |
| 534  | چکور کا شرعی حکم               | 521  | القلو (بجھیرا)                             |
| 535  | چکور کو پکڑنے کی ترکیب         | 521  | القنّاء (گائے)                             |
| 535  | القنّور (گوریا کی قسم کی چڑیا) | 521  | القھد (تیندوا)                             |
| 538  | چندول کا شرعی حکم              | 524  | القویسقة (چوہا)                            |
| 538  | انتقامیہ                       | 524  | القباد (الو)                               |
| 540  | القبعۃ (ایک قسم کا پرندہ)      | 524  | القبیل (ہاتھی)                             |
| 540  | القبیط (ایک مشہور پرندہ)       | 525  | ایک اتمہ                                   |
| 540  | الفتح (ایک کیرا)               | 526  | دو سرا تمہ                                 |
| 540  | ابن قترۃ (ایک قسم کا سانپ)     | 527  | فائدہ                                      |
| 540  | القندان (پسو)                  | 527  | فائدہ                                      |
| 541  | الفرّاد (چچڑی)                 | 527  | الحکم                                      |
| 541  | امثال                          | 529  | امثال                                      |
| 541  | تعبیر                          | 529  | خواص                                       |
| 542  | الفرود (بندر)                  | 530  | تعبیر                                      |
| 542  | ایک حکایت                      | 531  | القصبۃ (عقاب کے مشابہ ایک پرندہ)           |
| 542  | فائدہ                          | 531  | اوفر اس (شیر کی کنیت)                      |

| صفحہ | مضامین                          | صفحہ | مضامین                                 |
|------|---------------------------------|------|--|
| 552  | القشۃ (بندری)                   | 544  | قائمہ                                  |
| 552  | الفصیری                         | 546  | الحکم                                  |
| 552  | القط (لی)                       | 547  | امثال                                  |
| 553  | القطا (ایک معروف پرندہ)         | 547  | خواص                                   |
| 553  | الحکم                           | 547  | تعبیر                                  |
| 553  | خواص                            | 547  | الفودوح (چمچری)                        |
| 553  | خاترہ                           | 548  | الفروش (عری جانور)                     |
| 553  | تعبیر                           | 549  | الحکم                                  |
| 553  | القطا (ایک بڑی مچلی)            | 549  | الفرفس (مچھر)                          |
| 554  | القطامی (شکر)                   | 550  | الفوشام والفرشوم والفراشم (موتی چمچری) |
| 554  | قطوب (ایک قسم کا پرندہ)         | 550  | الفرعلانہ (لہا کیرا)                   |
| 555  | الفشعیان (ایک قسم کا کیرا)      | 550  | الفرعوش (گندلی چمچری)                  |
| 555  | الفعود (ایک قسم کا اونٹ)        | 550  | الفرقف (ایک جھونا پرندہ)               |
| 555  | الفعبد (بڑی)                    | 550  | الفرلی (ایک آبی پرندہ)                 |
| 555  | الفعفع (آبی پرندہ)              | 550  | الحکم                                  |
| 555  | الفلو (ایک قسم کا گدھا)         | 550  | امثال                                  |
| 555  | الفلفانی (فانت کی طرح کی پرندہ) | 551  | الفرمل (بختی اونٹ کا بچہ)              |
| 556  | الفلوص (شتر مرغ کا مادہ بچہ)    | 551  | الفرمید (پھاڑی کبوتر)                  |
| 556  | الفلیب (بھڑیا)                  | 551  | الفرمود (پھاڑی کبوتر)                  |
| 556  | الفروری (ایک مشہور پرندہ)       | 551  | الفرسی (ایک قسم کا کیرا)               |
| 558  | قائمہ                           | 551  | الفرس (ایک قسم کا درندہ)               |
| 558  | ایک عجیب بات                    | 551  | الفرم (تراونٹ)                         |
| 558  | قری کا شرقی حکم                 | 551  | القرہ (مینڈک)                          |
| 558  | تعبیر                           | 551  | القصورہ (شیر)                          |
| 558  | القمعة (ایک قسم کی کبھی)        | 551  |  |

| صفحہ | مضامین                               | صفحہ | مضامین   |
|------|--------------------------------------|------|--|
| 572  | القوب (پرنڈے کا چھونا پچ)            | 559  | الضموط والضموطہ (ایک قسم کا کیزا)              |
| 572  | القوبع (سیاہ رنگ کا پرندہ)           | 559  | القمل (جوں)                                    |
| 572  | القوبع (نزشتر مرغ)                   | 560  | فائدہ  |
| 572  | القوق (لمبی گردن والا آبی پرندہ)     | 564  | فائدہ  |
| 573  | فوقیس (ایک قسم کا پرندہ)             | 564  | الحکم  |
| 573  | فوقی (ایک عجیب و غریب جمیل)          | 565  | مسئلہ  |
| 573  | قید الاوابد (عمدہ گھوڑا)             | 566  | خواص   |
| 574  | قیق (ایک قسم کا پرندہ)               | 567  | عورت کے پیٹ میں بچہ یا بچی معلوم کرنے کا طریقہ |
| 574  | ام قشعم                              | 567  | جوں کے مزید خواص                               |
| 574  | ابوقیر (ایک قسم کا پرندہ)            | 567  | تعبیر  |
| 574  | ام قیس (بنی اسرائیل کی گائے)         | 568  | القمام (چھوٹی چچریاں)                          |
| 575  | <b>باب الکاف</b>                     | 568  | فندر (فتنگی کا ایک جانور)                      |
| 575  | الکیش (مینڈھا)                       | 568  | القندس (بانی کا کتا)                           |
| 575  | حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ             | 568  | القنعب (ایک قسم کا جانور)                      |
| 576  | قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ        | 568  | الفنذ (سی)                                     |
| 576  | ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف       | 569  | فائدہ  |
| 576  | پہلی دلیل                            | 570  | الحکم  |
| 577  | دوسری دلیل                           | 570  | خواص   |
| 577  | تیسری دلیل                           | 571  | تعبیر  |
| 577  | چوتھی دلیل                           | 571  | القنفذ البحری (سمندری سی)                      |
| 577  | پانچویں دلیل                         | 571  | القنفذ (ایک معروف کیزا)                        |
| 578  | فائدہ                                | 572  | القہی (کڑی)                                    |
| 578  | دوسرا فائدہ                          | 572  | القہیہ (سفید اور سبز رنگ کا پرندہ)             |
| 578  | تیسرا فائدہ                          | 572  | القواھر (مینڈک)                                |
| 579  | مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم | 572  | القواح (نر خرگوش)                              |

| صفحہ | مضامین                           | صفحہ | مضامین                          |
|------|----------------------------------|------|---------------------------------|
| 604  | کلب الماء (پانی کا کتا)          | 579  | خوامس                           |
| 605  | القلم                            | 579  | تعبیر                           |
| 605  | قبی خوامس                        | 580  | الکوکب (گینڈا)                  |
| 605  | الکئلوم (ہاتھی)                  | 581  | خوامس                           |
| 605  | الکلكسة (نیلا)                   | 581  | ناتر                            |
| 605  | الکعبت (سرخ رنگ کا گھوڑا)        | 582  | تعبیر                           |
| 606  | الکعبة (بڑی اونٹنی)              | 582  | الکوکبی (بڑی بٹخ)               |
| 606  | الکعد و الکعد (ایک قسم کی مچھلی) | 583  | فائدہ                           |
| 606  | الکدوش (سرخ رنگ کا کوا)          | 584  | القلم                           |
| 606  | الکھف (بڑھی مینس)                | 584  | خوامس                           |
| 606  | الکودن (گدھا)                    | 584  | تعبیر                           |
| 606  | الکوسج (سندری مچھلی)             | 584  | الکوکوان (بٹخ کے مشابہ پرندہ)   |
| 607  | القلم                            | 585  | کرہ ان کا شریقی علم             |
| 607  | الکھول (کڑی)                     | 585  | امثال                           |
| 608  | باب اللام                        | 585  | خوامس                           |
| 608  | لای (چنگی بیل)                   | 586  | الکلب (کتا)                     |
| 608  | اللباد (ایک قسم کا پرندہ)        | 588  | مدینہ شریف میں کئے گا ذکر       |
| 608  | اللبوة (شیرنی)                   | 591  | نبی اکرم ﷺ کا خواب              |
| 608  | تعبیر                            | 592  | ایک شامی کا خواب                |
| 608  | اللباء (ایک قسم کا کچھوا)        | 592  | حضرت عائشہ کا خواب              |
| 609  | القلم                            | 592  | ہر قسم دشمن کی محبت زہر قاتل ہے |
| 609  | طی خوامس                         | 593  | نوف خدا                         |
| 609  | تعبیر                            | 595  | فائدہ                           |
| 609  | الحکماء (ایک قسم کا جانور)       | 597  | تذیب                            |
| 609  | القلم                            | 598  | فائدہ                           |

| صفحہ | مضامین                             | صفحہ | مضامین                               |
|------|------------------------------------|------|--------------------------------------|
| 616  | شرعی حکم                           | 609  | اللحم (ایک قسم کی پھلی)              |
| 616  | المجتمعة                           | 609  | القم                                 |
| 616  | المشا (اونٹ کا چھوٹا بچہ)          | 610  | العلوس (بھیریا)                      |
| 616  | المریح (بدن شکل آبی پرندہ)         | 610  | اللعوة (کتیا)                        |
| 616  | المرء (آدی)                        | 610  | اللفحة (ایک قسم کی اونٹنی)           |
| 617  | المرزم (آبی پرندہ)                 | 610  | اللفوذ                               |
| 617  | المرعة (ایک قسم کا پرندہ)          | 610  | اللفاظ (ایک مشہور پرندہ)             |
| 617  | مسهر (ایک پرندہ)                   | 611  | الملق (سارس)                         |
| 617  | المطیة (ایک قسم کی اونٹنی)         | 611  | الحکم                                |
| 618  | فائدہ ام                           | 611  | خواص                                 |
| 618  | اختتامیہ                           | 611  | تعبیر                                |
| 618  | المعراج (بجو)                      | 612  | اللهم (عمریدہ بیل)                   |
| 618  | المعز (بکری کی ایک قسم)            | 612  | اللوب والنوب (شہد کی مکھیوں کا گروہ) |
| 619  | خواص                               | 613  | اللباء (ایک قسم کی سمندری پھلی)      |
| 619  | ابن مقرب (نیلے کے مشابہ ایک جانور) | 613  | اللبث (شیر)                          |
| 619  | شرعی حکم                           | 613  | اللیل (ایک قسم کا پرندہ)             |
| 619  | المقوقس (فاخت)                     | 614  | باب المیم                            |
| 621  | المکاء (ایک قسم کا پرندہ)          | 614  | الماریة (بھت تیز)                    |
| 621  | المکلفہ (ایک پرندہ)                | 614  | المازود (ایک بامدکت پرندہ)           |
| 621  | الملکة (ایک قسم کا سانپ)           | 614  | الماشیة (مویشی)                      |
| 622  | خواص                               | 615  | مسند                                 |
| 622  | المخارة (سمندری پھلی)              | 615  | مالک الحوزین (ایک آبی پرندہ)         |
| 622  | المنخقة                            | 616  | شرعی حکم                             |
| 623  | المنشار (ایک قسم کی پھلی)          | 616  | خواص                                 |
| 623  | المدفوزة                           | 616  | المعربة                              |

| صفحہ | مضامین                           | صفحہ | مضامین                                 |
|------|----------------------------------|------|--|
| 633  | النجب                            | 623  | الموی (ایک قسم کی چوٹی)                |
| 633  | الحمام (بچ کے مشابہ ایک پرندہ)   | 623  | العول (پھوٹی مٹری)                     |
| 633  | الحکم                            | 623  | العیا (ٹیل گائے)                       |
| 634  | النحل (شہد کی مکھی)              | 624  | خواس                                   |
| 635  | شہد کی مکھی کی خصوصیات           | 624  | تعبیر                                  |
| 638  | نکتہ                             | 624  | المهر (گھوڑے کا بچہ)                   |
| 639  | احادیث کی وضاحت                  | 625  | ملاعب ظله (بدکنے والا آبی پرندہ)       |
| 642  | الحکم                            | 625  | ابو مزینہ (انسانی شکل کی سمندری مچھلی) |
| 642  | خواس                             | 625  | انہ المطر (ایک سرخ رنگ کا کیرا)        |
| 643  | تعبیر                            | 625  | ابو الصلیح (شعرہ)                      |
| 643  | النحوص (بانجھ گدی)               | 625  | امن ماء (پانی کے پرندہ کی ایک قسم)     |
| 644  | النسر (گدھ)                      | 626  | <b>باب النون</b>                       |
| 646  | نمرود کا قصہ                     | 626  | الناب (بڑی اونٹنی)                     |
| 647  | تہ                               | 626  | الناس (انسان)                          |
| 647  | الحکم                            | 626  | مسند                                   |
| 647  | اخال                             | 626  | الناضح (ایک قسم کا اونٹ)               |
| 649  | خواس                             | 628  | الناقة (اونٹنی)                        |
| 650  | تعبیر                            | 629  | فائدہ                                  |
| 651  | النساف (بڑی چرچ والا پرندہ)      | 631  | شرعی حکم                               |
| 651  | النساس (انسانی شکل کی ایک مچھلی) | 631  | تعبیر                                  |
| 652  | الحکم                            | 631  | آب الاواب                              |
| 652  | تعبیر                            | 632  | السرین (بجھر)                          |
| 652  | السنوس (ایک پرندہ)               | 632  | الناضض (عقاب کا بچہ)                   |
| 653  | العاب (کوا)                      | 632  | الناس (زوردار سے بولنے والا پرندہ)     |
| 654  | البعاب (شتر مرغ)                 | 632  | النور (ایک قسم کا کیرا)                |

| صفحہ | مضامین                    | صفحہ | مضامین                          |
|------|---------------------------|------|---------------------------------|
| 668  | النمس (ایک جانور)         | 656  | الحکم                           |
| 669  | شرعی حکم                  | 657  | امثال                           |
| 669  | خواص                      | 658  | خواص                            |
| 669  | تعبیر                     | 658  | تعبیر                           |
| 669  | النمل (چیونٹی)            | 658  | النعل (زربو)                    |
| 671  | فائدہ                     | 659  | النعبۃ (مادہ بھیر)              |
| 674  | فائدہ                     | 659  | خواص                            |
| 674  | ایک حکایت                 | 660  | تعبیر                           |
| 675  | فائدہ                     | 660  | النعلول (ایک پرندہ)             |
| 676  | فوائد                     | 660  | النعرۃ (مونی چیونٹی)            |
| 677  | الحکم                     | 660  | الحکم                           |
| 677  | امثال                     | 661  | النعم                           |
| 677  | ایک حکایت                 | 661  | فائدہ                           |
| 677  | خواص                      | 663  | النغر (بلبل)                    |
| 678  | قوت باہ کانسو             | 664  | بلبل کا شرعی حکم                |
| 678  | تعبیر                     | 664  | النغف (ایک قسم کا کیرا)         |
| 679  | النهار (مرخاب کا بیج)     | 665  | النفار (ایک قسم کی چڑیا)        |
| 679  | النہاس (شیر)              | 665  | النقاز (ایک چھوٹی چڑیا)         |
| 679  | النہس (شیر)               | 665  | النقد (چھوٹی کبری)              |
| 679  | الحکم                     | 665  | النکل (سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا) |
| 679  | النہام (ایک قسم کا پرندہ) | 665  | النمر (چیتا)                    |
| 680  | النہسر (بھیریا)           | 666  | الحکم                           |
| 680  | النواح (نمری)             | 667  | امثال                           |
| 680  | النوب (شہد کی مکھیاں)     | 667  | خواص                            |
| 680  | النورس (آبی پرندہ)        | 668  | تعبیر                           |



| صفحہ | مضامین                         | صفحہ | مضامین                     |
|------|--------------------------------|------|----------------------------|
| 705  | ایک سٹل                        | 680  | النوص (حشک گدھا)           |
| 706  | ایک دانہ                       | 680  | النون (پچھل)               |
| 706  | خواس                           | 684  | فائدہ                      |
| 706  | تعبیر                          | 686  | باب الخفاء                 |
| 707  | الہر نصابہ (ایک قسم کا کیرا)   | 686  | الہالغ (تیز رفتار شتر مرغ) |
| 707  | ہر نصابہ (شیر کا ایک نام)      | 686  | الہامہ (رات کا پرندہ)      |
| 707  | الہر ہبر (پچھلی ایک قسم)       | 690  | نارثو کا دانہ              |
| 707  | الہرزون والہرزوان (شتر مرغ)    | 690  | تعبیر                      |
| 708  | الہزار (بیل)                   | 690  | الکد                       |
| 708  | الہزیر (شیر)                   | 691  | الہبع (اونٹنی کا آخری بچہ) |
| 708  | الہرعہ (بوس)                   | 691  | الہلغ (سلوی کتا)           |
| 708  | الہف (ایک قسم کی جھلی مچھلیاں) | 691  | الہحاجہ (مینڈک)            |
| 709  | الہفل (نہروان شتر مرغ)         | 691  | الہحوس (لومڑی کا بچہ)      |
| 709  | الہفلس (بھیرا)                 | 693  | الہحورع (سلوی کتا)         |
| 709  | الہمچ (چھوٹی کھیاں)            | 693  | الہحین (ایک قسم کا اونٹ)   |
| 709  | الہممع (چھوٹے بوس)             | 693  | الہد حد (بدبو)             |
| 710  | الہمعل (ایک قسم کا اونٹ)       | 697  | امام الیوقلا بہ کامہ اتر   |
| 710  | الہمعلع (بھیرا)                | 697  | الکلم                      |
| 710  | الہمعم (شیر)                   | 697  | امثال                      |
| 710  | الہنر (بھوکا بچہ)              | 697  | خواس                       |
| 710  | الہردع (شتر مرغ)               | 699  | تعبیر                      |
| 711  | الہوڈہ (ایک قسم کا پرندہ)      | 699  | الحدی                      |
| 712  | الہوڈن (ایک پرندہ)             | 700  | مسد                        |
| 712  | الہلایع (بھیرا)                | 701  | الہبر (بلی)                |
| 712  | الہلال (سانپ)                  | 704  | انعم                       |

| صفحہ | مضامین                           | صفحہ | مضامین  |
|------|----------------------------------|------|---|
| 721  | تعبیر                            | 712  | الہیثم (سرخاب کا بچہ)                         |
| 721  | الورقاء (ایک قسم کا کبوتر)       | 712  | الہیجمانہ (سرخ چوٹی)                          |
| 723  | الودل (ایک قسم کا چوپایہ)        | 712  | الہیطل (لومڑی)                                |
| 724  | الحکم                            | 712  | الہیعرۃ (بھوتنی)                              |
| 725  | ایک اہم وضاحت                    | 712  | الہیق (زشتہ مرغ)                              |
| 728  | الخواص                           | 713  | الہیکل (لہا اور فرہ گھوڑا)                    |
| 728  | تعبیر                            | 713  | ابوہروان (ایک قسم کا پرندہ)                   |
| 728  | الوزغۃ (ایک معروف چوپایہ)        | 714  | <b>باب الواو</b>                              |
| 731  | تعبیر                            | 714  | الوازع (کتا)                                  |
| 731  | الوصع (ایک چھوٹا پرندہ)          | 714  | الواق واق (ایک قسم کی مخلوق)                  |
| 732  | الموطاط (چگاڑ)                   | 714  | الواقی (نورا)                                 |
| 733  | الوعوع (نیدز)                    | 714  | شرعی حکم                                      |
| 733  | الوعل (پہاڑی بکرا)               | 714  | الوہر (ایک قسم کا جانور)                      |
| 736  | الوعل کا شرعی حکم                | 714  | فائدہ   |
| 736  | خواص                             | 715  | وہر کا شرعی حکم                               |
| 737  | الوقواق (ایک قسم کا پرندہ)       | 715  | الوج (ایک قسم کا پرندہ)                       |
| 737  | بنات وردان (ایک قسم کا کبوتر)    | 716  | الوحرة (سرخ کبوتر)                            |
| 737  | شرعی حکم                         | 716  | الوحش   |
| 737  | فرع                              | 719  | الودع (ایک قسم کا حیوان جو سمندر میں رہتا ہے) |
| 738  | خواص                             | 720  | الوداء (بچھڑا)                                |
| 739  | <b>باب الیاء</b>                 | 720  | الورد (شیر)                                   |
| 739  | یاجوج و ماجوج (ایک قسم کی مخلوق) | 720  | الوردانی (ایک قسم کا پرندہ)                   |
| 740  | فائدہ                            | 720  | الوردشان (قمری)                               |
| 743  | الیامور (پہاڑی بکروں کی ایک قسم) | 721  | شرعی حکم                                      |
| 743  | خواص                             | 721  | خواص  |

| صفحہ | مضامین  | صفحہ | مضامین                     |
|------|---|------|----------------------------|
| 747  | خواص  | 744  | البیوض (ایک پرندہ)         |
| 747  | تعبیر   | 744  | خواص                       |
| 747  | البرقان (ایک قسم کا کبوتر)                              | 744  | البحور (مرغاب کا بچہ)      |
| 748  | السلف (کھسی)  | 744  | بحور کا شرعی حکم           |
| 748  | البحر (کبریٰ کا بچہ جو شیر کا کھجور کے پاس باندھا جائے) | 744  | خواص                       |
| 748  | البعفور (ہرن یا تیل گائے کا بچہ)                        | 744  | فائدہ                      |
| 748  | البعفور (نر پکڑ)  | 745  | البحموم (ایک ذہبورت پرندہ) |
| 748  | البعملہ (کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی)                  | 745  | بحموم کا شرعی حکم          |
| 748  | الہمام (جنگلی کبوتر)                                    | 746  | المیراعہ (بگائو)           |
| 749  | فائدہ   | 746  | امثال                      |
| 750  | الیهودی (ایک قسم کی چھی)                                | 746  | الیربوع (ایک قسم کا چارو)  |
| 750  | الیوصی (ایک قسم کا پرندہ)                               | 747  | الحکم                      |
| 750  | اليعسوب (رالی کھسی)                                     | 747  | امثال                      |



## باب الدال

## الدَّابَّةُ

”الدَّابَّةُ“ زمین پر چلنے والے تمام حیوانات کے لئے عربی میں ”الدَّابَّةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ بعض حضرات نے پرندوں کو ”الدَّابَّةُ“ سے خارج کر دیا ہے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی ہے ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَلَا ظَلِيلٌ يُطِيعُوهُ بَعَثْنَا فِيهِ الْأُمَمَ“ (”مَنْ أَلْهَمْنَا لَكُمْ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح انواع ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)

اس آیت کی تردید قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے ہوئی۔ ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ“ (”فِي كِتَابٍ مُبِينٍ“ (زمین میں چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو اور جس کے متعلق وہ نہ جانتا ہو کہ کہاں وہ رہتا ہے اور کہاں وہ سونپا جاتا ہے سب کچھ صاف دفتر میں درج ہے۔ سورۃ صود آیت ۶)

شیخ تاج الدین بن عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ یہ آیت اس بات کی وضاحت کرتی ہے کہ رزق کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے لیا ہے اور اس کے ذریعے سے مومنین کے دلوں میں پیدا ہونے والے وسوسوں و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر کسی وقت مومنین کے دل میں کسی قسم کے وسوسوں و خطرات پیدا ہو بھی جائیں تو وہ ایمان باللہ کے جذبہ سے دور ہو جاتے ہیں۔ پس پرندہ بھی بعض حالات میں اپنے پاؤں کی مدد سے زمین پر چلتا ہے۔

چنانچہ انہی شاعر نے کہا ہے کہ

بَنَاتٌ كَغُصْنِ الْبَانِ تَرْجِعُ إِنْ مَسَّتْ  
ذَيْبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنَهْلٍ

”لڑکیاں ہیں گویا کہ شاخ آہو کہ جب چلتی ہیں تو شاخیں حرکت میں آ جاتی ہیں اور چشموں پر یوں محسوس ہوتی ہیں گویا کہ وہ سنگا رخ علاقوں کے قطعا جانور ہوں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَكُلَّ إِنْسَانٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقُهَا اللَّهُ يُزَوِّدُهَا وَيَاكُلُكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ (اور کہتے ہی جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے اللہ ان کو رزق دیتا ہے اور تمہارا رازق بھی وہی ہے اور وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔ العنکبوت آیت ۶۰) ایک دوسری جگہ پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ“ (یقیناً خدا کے نزدیک بدترین قسم کے جانور وہ بہرے گو گائے لوگ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے۔ الانفال آیت ۲۲)

ابن عطیہؒ نے فرمایا ہے کہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ کفار کی یہ جماعت جس کا ذکر اس آیت میں ہے سرکش ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین مخلوق ہے اور ان کا شمار ذلیل ترین طبقہ میں ہوتا ہے۔ نیز کفار کو ”دَوَاب“ جانوروں سے تشبیہ دینے کا مقصد ان کی

برائی کو ثابت کرتا ہے اور کہتے "فخر اور" فواصف الخمس" (سانپ، بچھو، گوا وغیرہ) کی نفی صلیت ان کا فرین پر ثابت کرتا ہے۔ پس "الذواب" سے مراد تمام حیوانات ہیں۔

حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک جتازہ گزرا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آرام پانے والا ہے اور اسچے سے راحت دینے والا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! المسترح والمستراح سے کیا مراد ہے؟ پس آپ نے فرمایا بندہ مومن دنیا کی الجھنوں سے چھٹکارا حاصل کر کے اللہ تعالیٰ کے جوار رحمت میں پہنچ جاتا ہے تو وہ مسترح (یعنی آرام پانے والا ہے) اور بندہ فاجر کی موت کے بعد دوسرے بندے شجرہ ثمر اور چوپائے سکون حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے وہ "مستراح منہ" (یعنی اپنے سے راحت دینے والا) ہے۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر چلنے والا کوئی چوپایہ ایسا نہیں ہے مگر یہ کہ وہ جس کے دن خاموش طریقہ سے متوجہ ہوتا ہو اس خوف سے کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔ (رواہ ابو داؤد والترمذی)

اختلاف میں حضرت ابوالباقہؓ جو اصحاب صفہ میں سے تھے کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تک جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا مرتبہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے بھی بلند تر ہے۔ نیز کوئی مقرب فرشتہ آسمان زمین پہنچا رہا ہو اور بائیں ایسا نہیں ہے جو اس بات سے خوفزدہ نہ ہو کہ کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا چھ بکرا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مئی کو ہفتہ کے دن تخلیق فرمایا اور اس میں اتوار کے دن پہاڑ کو پیدا کیا اور درخت کو پھر کے دن پائندہ چیزوں کو منگل کے دن پھل اور کدو کے دن پیدا فرمایا اور اس میں جمعرات کے دن چوپایوں کو پیدا کیا اور حضرت آدم علیہ السلام کو عصر کے بعد جمعہ کے دن جمعہ کی آخری گھڑیوں میں عصر اور مغرب کے درمیان پیدا فرمایا۔ (رواہ مسلم)

علامہ دہلویؒ فرماتے ہیں اس بات کو جان لو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ بغیر محنت و مشقت جو چاہتے ہیں پیدا فرمادیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں بغیر کسی سبب و مرتبہ کے منتخب فرمادیتے ہیں اور اپنی ربوبیت کا علم دینے کے لئے جو چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں اور اپنی واحدانیت پر دلالت کرنے کے لئے جو چاہتے ہیں منتخب فرمالتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ بلند و پاک ہے اس سے جو ظالم اور جاہل لوگ اس کے متعلق کہتے ہیں "کامل ابن الملو" میں مذکور ہے کہ کسریٰ کے پاس پچاس ہزار چوپائے اور تین ہزار غورے تھے۔

**ایک عجیب و غریب واقعہ** تاریخ ابن خلکان میں رکن الدولہ بن بویہ کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ رکن الدولہ کی کسی دشمن سے جنگ ہوئی تو دونوں گروہوں میں خوراک کی اس قدر کمی واقع ہو گئی کہ دونوں گروہوں نے اپنے اپنے چوپایوں کو ذبح کرنا شروع کر دیا اور اس کیفیت میں یہ بات نظر اتری تھی کہ رکن الدولہ شکست قبول کر لے گا۔ پس رکن الدولہ نے اپنے وزیر ابو الفضل بن عیسر سے مشورہ کیا۔ پس وزیر نے کہا کہ نہیں ہے آپ کے لئے جائے پناہ مگر اللہ تعالیٰ کی ذات۔ پس آپ مسلمانوں کی خیر خواہی کا ارادہ رکھیں اور حسن سیرت اور احسان کا معمم ارادہ فرمائیں کیونکہ انسان کے قبضہ قدرت میں جتنی بھی تدابیر فتح کے لئے کارگر ہو سکتی تھیں وہ منقطع ہو گئیں ہیں۔ پس اگر ہم لڑائی سے فرار اختیار کریں تو دشمن ہمارا تعاقب کر کے ہمیں قتل کر دے گا کیونکہ وہ

تعداد میں ہم سے زیادہ ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ اسے ابو الفضل تحقیق میں تو تمہارے مشورہ سے قتل بھی رائے قائم کر چکا تھا۔ ابو الفضل کہتے ہیں کہ جب تنہا رات باقی رہ گئی تو رکن الدولہ نے مجھے بلایا اور کہا کہ ابھی میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں ایک چوپائے (یعنی گھوڑے) پر سوار ہوں جس کا نام فیروز ہے اور تحقیق ہمارا دشمن بھاگ چکا ہے اور تم میرے پہلو میں چل رہے ہو اور تحقیق ہمیں ایسی جگہ سے کشادگی ملی کہ جہاں ہمارا گمان بھی نہ تھا۔ پس میں نے نگاہ نیچی کر کے زمین کی جانب دیکھا تو ایک انگشتری نظر آئی، پس میں نے انگشتری اٹھالی اور میں نے دیکھا کہ اس میں فیروزہ کا نگینہ لگا ہوا تھا۔ پس میں نے اسے متبرک سمجھ کر اپنی انگلی میں پہن لیا، پس میرا خواب ختم ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا۔ تحقیق میرا یقین ہے کہ ہمیں ضرور کامیابی حاصل ہوگی۔ اس لئے کہ فیروزہ اور فتح دو مترادف الفاظ ہیں اور میرے چوپائے کا نام بھی فیروز ہے۔ ابو الفضل بن عمید کہتے ہیں کہ ابھی تھوڑی ہی دیر ہوئی تھی کہ ہمیں یہ خوشخبری ملی کہ دشمن نے راہ فرار اختیار کر لی اور اپنے نیچے چھوڑ کر بھاگ گئے۔ پس مسلسل خبروں کی آمد سے ہمیں دشمن کی شکست کی تصدیق ہو گئی۔ پس ہمیں دشمن کی شکست کے اسباب کی کوئی خبر نہیں تھی اس لئے ہم حالات کا جائزہ لینے کے لئے آگے بڑھے کہ کہیں کسی نے ہمیں دھوکہ نہ دیا ہو اس لئے ہم نے احتیاط کا دامن نہ چھوڑا اور احتیاطاً میں بادشاہ کے ایک جانب ہو کر چلنے لگا اور بادشاہ فیروز نامی گھوڑے پر سوار تھے۔ پس ابھی ہم چند قدم آگے بڑھے تھے کہ بادشاہ نے چیختے ہوئے غلام کو حکم دیا یہ انگشتری اٹھا کر مجھے دو، پس غلام نے وہ انگشتری زمین سے اٹھائی اور بادشاہ کو دے دی۔ اس انگشتری میں ایک فیروزہ جڑا ہوا تھا۔ پس بادشاہ نے وہ انگشتری اپنی انگلی میں پہن لی اور کہا کہ یہ میرے خواب کی تعبیر ہے اور یہ وہی انگشتری ہے جسے میں نے خواب میں دیکھا تھا۔

رکن الدولہ کا نام حسن ابوعلی تھا اور وہ ایک بارعب اور عظیم بادشاہ تھا اس کی مملکت میں اصفہان، رے، ہمدان اور عراق و عجم کے علاقے شامل تھے۔ نیز اس نے بہت سے ممالک فتح کر کے اپنی حکومت میں شامل کر لئے تھے اور ان ممالک میں اس نے اپنے قوانین بھی نافذ کئے تھے۔ اس عظیم بادشاہ کی حکومت ۳۴ سال تک قائم رہی اور اس کی وفات ماہ محرم ۳۶۶ھ میں ہوئی نیز اس بادشاہ نے ۹۹ سال کی عمر پائی۔

چوپاؤں کے چہروں پر مارنے کی ممانعت | ابن سبع سنقی کی کتاب "شفاء الصدور" میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم چوپاؤں کے چہروں پر نہ مارو اس لئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے۔ علامہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ ہم نے اسی مفہوم کی ایک حدیث "الہمدیۃ" کے عنوان کے تحت نقل کی ہے۔

کتاب الاحیاء کے باب "کسر اشھو تین" میں مذکور ہے کہ روٹی تیار کر کے اس وقت تک تیرے سامنے نہیں رکھی جاتی جب تک کہ اس میں تین سو سانھ کا گڑہر کا دم نہ کر لیں۔ ان کا رگڑدن میں سب سے پہلے حضرت میکائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے خزانوں سے پانی ناپنے کا کام سرانجام دیتے ہیں اور ان کے بعد دوسرے فرشتے ہیں جو بادلوں کو ہٹاتے ہیں اور پھر ان کے بعد سورج، چاند، افلاک، ہوا کے فرشتے اور زمین کے چوپائے ہیں اور سب سے آخر میں روٹی پکانے والا (یعنی نان بانی) ہے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے۔

**حکایت** | امام احمد اور بخاری نے محمد بن سیرین سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ ایک "دابہ" ضرور ہوا جو لوگوں کو قتل کر دینا تھا۔ پس جو بھی اس "دابہ" کے قریب جاتا وہ "دابہ" اسے قتل کر دیتا۔ پس ایک دن ایک کانٹھن آیا اور اس نے کہا کہ تم اس جانور کو میرے لئے چھوڑ دو میں اس سے نبٹ لوں گا۔ پس وہ کانٹھن اس جانور کے قریب پہنچا تو اس جانور نے اس کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا بلکہ اپنی گردن اس کے سامنے جھکا دی اور اس آدمی نے جانور کو قتل کر دیا۔ پس لوگوں نے اس آدمی سے پوچھا کہ آپ ہمیں اپنے اس معاملے کے بارے میں آگاہ کریں۔ پس اس شخص نے کہا میں نے زندگی بھر ایک گناہ کے علاوہ کبھی کوئی گناہ نہیں کیا اور وہ ایک گناہ بھی میری آنکھوں کی وجہ سے ہوا۔ پس میں نے اس آنکھ کو تیرے نکالی کر پھینک دیا اور وہی لئے میری یہ حالت: گئی کہ میں ایک آنکھ سے معذور (یعنی کانٹا) ہوں۔

امام احمد نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل کی شریعت یا ہم سے پہلے کسی اور شریعت میں تو توبہ کا ایسا طریقہ شاید جائز ہوگا۔ لیکن ہماری شریعت میں اگر کسی نامحرم عورت پر قصد آگاہ ڈالی جائے تو اس آنکھ کا نکال دینا جائز نہیں ہے بلکہ اپنے اس گناہ پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا چاہئے اور آئندہ کے لئے اس گناہ سے روک جانا چاہیے۔

ابن خفاکان نے ربیع الجعفری کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ ایک مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر مصر کی کسی شاہراہ سے گزر رہے تھے کہ ایک کتبہ کسی نے ایک مکان کی چھت سے راکھ سے بھرا ہوا ایک ٹوکرا آپ پر پھینک دیا۔ پس آپ اپنی سواری سے اتر گئے اور اپنے کپڑوں کو جھاڑنے لگے۔ پس لوگوں نے آپ سے کہا کہ آپ اس گھر والے کو ڈانٹنے کیوں نہیں؟ پس ربیع نے فرمایا جو آدمی آگ کا مستحق ہو اس کے سر پر راکھ پڑنے سے آگ سے نجات مل جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ غصہ کرے۔ ربیع بن سلیمان شافعی اسلسک تھے اور امام شافعی کے جدید اقوال کو روایت کرنے والوں میں شامل تھے۔ ان کی وفات ۲۰۵ھ میں ہوئی۔ ربیع کو جہزی اس لئے کہتے ہیں کہ "جبر" میں مقیم تھے اور حیرہ قاہرہ سے چند میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس علاقے کے احرام بہت مشہور ہیں اور یہ دنیا کے عجائبات میں شمار ہوتے ہیں۔ احرام درحقیقت مصری بادشاہوں کے مفسرے ہیں اور بادشاہوں نے ان کو اس لئے تعمیر کرایا تھا تاکہ ہم جیسے دنیا میں دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں اسی طرح خرنے کے بعد بھی ہمارا یہ فرق باقی رہے۔ چنانچہ جب خلیفہ مامون الرشید مصر پہنچا تو اس نے حکم دیا کہ دو احراموں میں سے ایک احرام کو توڑا جائے۔ پس ایک احرام کو توڑا گیا اور اس کے توڑنے سے سخت محنت و مشقت اٹھانی پڑی اور بہت سال بھی خرچ ہوا۔ پس جب احرام کو توڑنے کے بعد مامون اس کے اندر داخل ہوا تو اس نے وہاں ہر چند بے کار چیزیں، ٹاٹ کے ٹکڑے اور بوسیدہ رسیاں دیکھیں۔ احرام کی اندر دنی زمین پر سیلابی اس قدر غالب تھی کہ اس پر چلنا بھی مشکل تھا اور عمارت کے بالائی حصہ میں ایک چوکور حجرہ تھا جس کے ہر ضلع کا طول آٹھ ہاتھ تھا اور اس کے مین و سٹ میں ایک حوض بھی تھا۔ پس مامون الرشید نے ساری صورتحال کا مشاہدہ کرنے کے بعد دیگر احراموں کو توڑنے سے روک دیا۔ یہ بات بھی نقل کی گئی ہے کہ ہر مس اول یعنی اخنوخ (حضرت اور یس علیہ السلام) نے ستاروں کا مشاہدہ کرنے کے بعد ایک طوفان کی پیشین گوئی کی تھی اور اس طوفان سے محفوظ رہنے کے لئے احراموں کی تعمیر کا حکم صادر فرمایا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ان احراموں کی تعمیر چھ مہینوں میں مکمل ہوئی تھی اور حضرت اور یس علیہ السلام نے ان احراموں پر یہ عبارت بھی تحریر کرائی تھی کہ "جو شخص ہمارے بعد یہاں آئے اس

سے کہہ دیا جائے کہ ان اہراموں کو گرانے کیلئے چھ سو سال کا عرصہ درکار ہوگا حالانکہ کسی بھی عمارت کو گرانے کی تعمیر سے زیادہ آسان ہوتا ہے۔ ہم نے ان اہراموں کو دیباچ بطور لباس پہنایا ہے۔ پس اگر وہ چاہے تو ان کو ٹاٹ کا لباس پہنا دے حالانکہ ٹاٹ کا لباس دیباچ کے لباس پہنانے سے زیادہ آسان ہے۔“

امام ابو الفرج جوزجی نے اپنی کتاب ”سلوۃ الاحزان“ میں اہراموں کے متعلق تحریر کیا ہے کہ ان اہراموں میں یہ بات بڑی عجیب ہے کہ ہر اہرام کی بلندی چار سو ذراع ہے اور ان کی ساخت سنگ رخام اور سنگ مرمر کی ہے اور ان پتھروں پر عبارت لکھی ہوئی ہے کہ میں نے اپنی حسن تدبیر سے اس عمارت کی تعمیر کی ہے۔ پس اگر کوئی شخص قوت کا دعویدار ہو تو وہ اس عمارت کو گرا دے کیونکہ عمارت کا گرانے کی تعمیر سے زیادہ سہل ہوتا ہے۔“

ابن الندادی نے کہا ہے کہ ہمیں اس عبارت کا مفہوم یہ معلوم ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص پوری دنیا کا خراج وصول کر لے اور اس خراج کو اس عمارت کے گرانے کے لئے خرچ کرے تو بھی اس عمارت کو منہدم نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم۔

صحیح مسلم میں امام مسلم نے حضرت صہیبؓ سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بادشاہ تھا اور اس کے ہاں ایک کابن بھی تھا اور ایک روایت کے مطابق ایک جادوگر تھا۔ پس ساحر نے بادشاہ سے کہا کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ اگر میری موت واقع ہوگئی تو میرا علم بھی منقطع ہو جائے گا۔ پس آپ میرے لئے ایک ذہین لڑکا تلاش کریں تاکہ میں اسے اپنا علم سکھا دوں۔ پس بادشاہ نے ساحر کے لئے ایک لڑکا تلاش کیا جس میں وہ تمام اوصاف موجود تھے جن کا مطالبہ ساحر نے کیا تھا نیز بادشاہ نے اس لڑکے کو حکم دیا کہ وہ شاہی ساحر کے پاس حاضر ہوا کرے۔ پس لڑکے نے بادشاہ کے حکم پر ساحر کے پاس علم سیکھنے کے لئے آمد و رفت کا سلسلہ شروع کر دیا چنانچہ لڑکا جس راستے سے گزر کر ساحر کے پاس آتا تھا اس راستے میں کسی راہب کی ایک خانقاہ بھی تھی۔ (معرنے کہا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ نصارائی اس وقت تک دین اسلام پر قائم تھے) پس جب لڑکا ساحر کے پاس آتا تو راستہ میں راہب کے پاس بھی قیام کرتا اور اس سے سوالات پوچھتا تھا یہاں تک کہ راہب اسے جواب دیتا۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ پس لڑکا راہب کے پاس گفتگو کے سلسلے میں قیام کرتا تو اسے ساحر کے پاس جانے میں دیر ہو جاتی۔ پس ساحر نے لڑکے کے گھر والوں کی طرف پیغام بھیجا کہ تمہارے لڑکے نے میرے پاس حاضری میں کمی کر دی ہے۔ پس لڑکے نے یہ بات راہب کو بھی بتادی کہ ساحر نے میرے گھر والوں سے میری غیر حاضری کی شکایت کی ہے۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ جب تمہیں ساحر سے خوف محسوس ہو تو تم اس سے کہہ دینا کہ مجھے گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب تجھے گھر والوں کا خوف محسوس ہو تو ان سے کہہ دینا کہ مجھے ساحر نے روک لیا تھا۔ پس لڑکے نے ایک مدت اسی طرح گزار دی۔ چنانچہ جب ایک دن لڑکا ساحر کی طرف آ رہا تھا تو اس نے ایک بہت بڑا جانور دیکھا جس کے خوف کی وجہ سے بہت سے لوگ راستہ چلنے سے روک گئے تھے۔ پس لڑکے نے دل ہی دل میں کہا کہ آج راہب اور ساحر کے متعلق فیصلہ ہو جائے گا کہ کون سچا ہے؟ پس لڑکے نے ایک پتھر اٹھایا اور کہا اے اللہ اگر راہب کا عمل تیرے نزدیک ساحر کے عمل سے پسندیدہ ہے تو اس جانور کو ہلاک کر دے۔ پھر لڑکے نے پتھر اس جانور کی طرف پھینک دیا۔ پس وہ جانور ہلاک ہو گیا۔ پس لوگوں نے ایک دوسرے سے پوچھا کہ اس جانور کو کس نے قتل کیا ہے۔ پس کچھ



لوگوں نے کہا کہ اس لڑکے نے قتل کیا ہے۔ پس لوگ حیران ہو گئے اور آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ تحقیق اس لڑکے یا اس ضرور ایسا ظلم ہے جسکی اور کے پاس نہیں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ لوگوں کی اس بات کو ایک نابینا شخص نے سنا جو بادشاہ کا مصاحب تھا۔ پس اس نابینا آدمی نے لڑکے سے کہا کہ اگر تم میری بینائی واپس لا دو تو میں تمہیں اس کا انعام دوں گا پس لڑکے نے اس نابینا شخص سے کہا کہ میں کسی چیز کا ارادہ نہیں رکھتا لیکن میری شرط یہ ہے کہ اگر تمہاری بینائی واپس آگئی تو کیا تم اس ذات پر ایمان لے آؤ گے جس نے تمہاری بینائی واپس کی ہوگی؟ پس اس نابینا آدمی نے کہا کہ جی ہاں! پس لڑکے نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ وہ نابینا شخص شفا یاب ہو گیا پس وہ نابینا شخص اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آیا۔ چنانچہ وہ شخص بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا اور حسب معمول مجلس میں بیٹھ گیا۔ پس بادشاہ نے اس سے پوچھا کہ تمہاری بینائی کس نے لوٹا دی ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا میرے پروردگار نے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ کیا میرے سوا تمہارا اور بھی کوئی پروردگار ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا اللہ میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس بادشاہ نے ایک آواز سے کہا کہ تم میرے سوا بادشاہ نے اس آدمی سے کہا کہ تمہارا اور بھی کس کے سر کو رکھا یہاں تک کہ اس کے سر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

امام ترمذیؒ کی روایت کے مطابق وہ ”واپس“ (جس کو لڑکے نے قتل کیا تھا) شیر تھا اور لڑکے نے جب ماہب کو اس عظیم جانور (یعنی شیر) کے قتل کی خبر دی تو ماہب نے کہا کہ بے شک تیری ایک شان ہے اور بلاشبہ تو آزمائش میں مبتلا ہوگا۔ پس تم میرے متعلق کسی کو کچھ بھی نہ بتانا۔ پس جب بادشاہ کو ان تینوں آدمیوں کا حال معلوم ہوا پس اس نے ان کو اپنے دربار میں بلایا۔ پس جب ان تینوں آدمیوں کو بلا گیا تو بادشاہ نے کہا کہ میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ پھر بادشاہ نے ماہب اور نابینا آدمی کو آواز کے ذریعے چودایا۔ پھر لڑکے کے لئے حکم دیا کہ اسے پہاڑ پر لے جا کر سر کے تلے نیچے گر دیا جائے۔ پس بادشاہ کے غلام اس لڑکے کو لے کر پہاڑ پر گئے۔ پس جب انہوں نے لڑکے کو پہاڑ سے نیچے گرنے کا ارادہ کیا تو لڑکے نے دعا مانگی۔ اے اللہ جو جس طرح چاہتا ہے ان سے بدلہ لے لے۔ پس بادشاہ کے بھیجے ہوئے آدمی پہاڑ سے لڑھکے لگے اور ہلاک ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف لڑکا باقی رہ گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ لڑکا واپس بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا۔ پس بادشاہ نے اس سے کہا کہ تو نے میرے آدمیوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ میرے رب نے مجھے بھی چاہا ان سے بدلہ لے لیا۔

پس بادشاہ نے لڑکے کو سمندر میں ڈالنے کا حکم دیا۔ پس بادشاہ کے آدمی اسے لے کر سمندر کی طرف گئے۔ پس لڑکے نے دعا مانگی اے اللہ جیسے تو چاہتا ہے ان سے نفٹ لے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان افراد کو سمندر میں غرق کر دیا اور لڑکے کو نجات دے دی۔ پس لڑکا پانی پر چلتا ہوا باہر نکل آیا۔ یہاں تک کہ بادشاہ کے دربار میں پہنچ گیا۔ پس بادشاہ لڑکے کو زبردستی کہہ کر حیران ہو گیا۔ پس لڑکے نے بادشاہ سے کہا کہ کیا تم میرے قتل کا ارادہ رکھتے ہو؟ بادشاہ نے جواب دیا ہاں چنانچہ لڑکے نے کہا کہ تم ہرگز مجھ پر غالب نہیں آ سکتے یہاں تک کہ مجھے ایک تختہ سے باندھ دو اور مجھے تیرے کہہ کر مار دے۔ پس اللہ ربّ ہذا الغلام“ ”مگر مجھے تیرا مارنے سے پہلے تمام لوگوں کو ایک میدان میں اکٹھا کر لینا۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا اور حکم دیا کہ لڑکے کو ایک تختے کے ساتھ باندھ دیا جائے۔ پس لڑکے کو ایک تختے کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ پس بادشاہ نے لڑکے کے ترکش سے ایک تیر نکالا اور کہا ”بسم اللہ ربّ ہذا الغلام“ ”کو اس لڑکے کو تیر مارا۔ پس تیر سیدہ حالہ کے کنبی پر جا لگا۔ پس

اس طرح بادشاہ نے لڑکے کو قتل کر دیا۔ پس لڑکے نے شہید ہوتے وقت اپنا ہاتھ اپنی کتہنی پر رکھ لیا تھا۔ پس یہ منظر دیکھ کر لوگوں نے کہا کہ ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے۔ پس بادشاہ نے حکم دیا کہ خندقیں کھود کر ان میں آگ اور گزیاں بھردی جائیں اور پھر ان تمام لوگوں کو اس میں ڈال دیا جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ جو لڑکے کے دین کو چھوڑ دے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور جو اس کے دین کو نہ چھوڑے تو اسے آگ میں ڈال دیا جائے۔ پس تمام اہل ایمان کو ان خندقوں میں (جن میں آگ بھڑکائی گئی تھی) ڈال دیا گیا پس اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَقِيلَ أَصْحَابُ الْأُخُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ“ (مارے گئے گڑھے والے (اس گڑھے والے) جس میں خوب بھڑکتے ہوئے ایندھن کی آگ تھی، البروج آیت ۴)

امام مسلمؒ نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ جب خندقیں کھود کر اور ان میں آگ جلا کر اہل ایمان کو ان میں ڈالا جا رہا تھا تو بادشاہ کے مصاحب ایک عورت کو آگ میں ڈالنے کے لئے لائے جس کی گود میں ایک شیر خوار بچہ تھا۔ پس وہ عورت اپنے بچے کی وجہ سے گھبرا گئی پس اس بچے نے اپنی ماں سے کہا اے اماں جان خوفزدہ نہ ہو اس لئے کہ تو حق پر ہے۔ ابن قتیبہؒ نے کہا ہے کہ اس شیر خوار بچہ کی عمر صرف سات مہینے تھی۔

امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ لڑکا (جس کو بادشاہ نے تیر کے ذریعے شہید کر دیا تھا) حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں قبر سے برآمد ہوا تھا اور اس کا ہاتھ اس کی کتہنی پر رکھا ہوا تھا جیسے کہ اس نے شہید ہوتے وقت رکھا تھا۔

محمد بن اسحاقؒ صاحب سیرت نے لکھا ہے کہ اس لڑکے کا نام عبداللہ بن التمر تھا اور اہل نجران کے کسی آدمی نے حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے ایک ویران جگہ کھودی پس انہوں نے دیوار کے نیچے اس لڑکے کی لاش کو پایا اور اس لڑکے کا ہاتھ اس کی کتہنی پر رکھا ہوا تھا جہاں پر تیر لگا تھا اور اس کی انگلی میں ایک انگلی بھی تھی جس پر ”ربی اللہ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔ پس لوگوں نے بذریعہ تحریر اس واقعہ کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دی۔ پس حضرت عمرؓ نے ان لوگوں کو جواب میں تحریر کیا کہ اس لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دو۔ پس لوگوں نے حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق اس لڑکے کی لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دیا۔

سبکیؒ نے کہا ہے کہ اس لاش کے اپنی اصلی حالت پر قائم رہنے کی تصدیق اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی ہوتی ہے ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا“ (جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں انہیں مردہ نہ سمجھو۔ آل عمران ۱۶۹)

نیز اس کی تصدیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان عالی شان سے بھی ہوتی ہے۔ ”إِنَّ اللَّهَ حَوْمٌ عَلَی الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ“ بے شک اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔ یہ حدیث امام ابو داؤدؒ نے اپنی کتاب سنن ابو داؤد میں نقل کی ہے اور ابو جعفر واددی سے بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن ان کی روایت میں شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ ہے۔ (یعنی ان حضرات کے جسموں کو بھی زمین نقصان نہیں پہنچاتی)۔ علامہ دمیرئیؒ فرماتے ہیں کہ الداؤدی کی جانب سے ”شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ غریب ہے لیکن اس کے باوجود ابو جعفر واددی ثقہ اور بہت بڑے عالم ہیں۔“

ابن مشکوٰۃؒ نے کہا ہے کہ جس بادشاہ کے زمانے میں ”وافعه احمدو النادر“ ہوا تھا اس کا نام یوسف ذنواں ہے اور یہ نجران میں مقیم تھا نیز اس کی بادشاہت میں حمیر اور مضافات حمیر کے علاقے شامل تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس بادشاہ کا نام زرعہ ذنواں تھا

اور یہ یہودی تھا۔ سمرقندی کا یہی قول ہے۔ "واقعہ اشد و المناز" نبی اکرم ﷺ کی ہشت سے ستر سال قبل رونما ہوا تھا اور واقعہ میں مذکور راہب کا نام فیثون تھا۔

امام ترمذی نے زید بن اسلم سے مروی روایت کتاب ترمذی میں نقل کی ہے، حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ اشعر بنین کی ایک جماعت نے ابوہریریؓ "ابو مالک" اور ابو عامرؓ کے ہمراہ ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تو ان افراد کی زاد راہ ختم ہوگئی، انہوں نے اپنا قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں التجا کیا کہ وہ ان سے کھانے وغیرہ کا سوال کرے؟ پس جب قاصد نبی اکرمؐ کے قریب پہنچا تو اس نے آپ کو یہ آیت تلاوت کرتے ہوئے سنا "وَمَا مِنْ ذَاتِةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رُؤُوفٌ" (زمین پر چلنے والا کوئی جانور ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو) پس اس آدمی نے اپنے دل میں کہا کہ کیا اشعر بنون اللہ تعالیٰ کے نزدیک چوپاؤں سے بھی حقیر ہیں۔ پس وہ واپس لوٹ گیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (کھانا مانگنے) حاضر نہیں ہوا۔ پس اس آدمی نے اپنے ساتھیوں سے کہا خوش و جاؤ تحقیق تمہارے پاس مدد آ رہی ہے۔ پس قاصد کے ساتھیوں نے سمجھا کہ تحقیق ہمارے حال کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ چکی ہے۔ پس وہ اسی حالت میں مجھے کوہ آ رہی ان کے پاس ایک پیالہ لے کر آئے جو روٹی اور گوشت سے بھرا ہوا تھا۔ پس انہوں نے خوب کھایا جتنا اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر اس کے بعد ان کے بعض لوگ بعض سے کہنے لگے کہ بقیہ کھانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس لوٹا دو۔ پس انہوں نے واپس بھیج دیا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ جو کھانا آپ نے ہمارے پاس بھیجا تھا اس سے زیادہ لذیذ اور شیر کھانا ہم نے نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری طرف کوئی چیز نہیں بھیجی۔ پس انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنے ساتھی کو آپ کی خدمت میں کھانا لانے کے لئے بھیجا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاصد سے اس کے متعلق سوال کیا تو قاصد نے اپنے آنے اور واپس جانے کا پورا واقعہ بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھانا اللہ کا رزق تھا جو اس نے تمہارے لئے بھیجا تھا۔ (رواہ الترمذی)

شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ اسکندر ری فرماتے ہیں کہ "وَمَا مِنْ ذَاتِةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رُؤُوفٌ" اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو رزق پہنچانے کی صفات فراہم کی ہے اور اس صفات کے ذریعہ مومن کے دلوں میں پیدا ہونے والے وساوس و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر بھی یہ خطرات ان کے دلوں میں نشوونما پانے کی کوشش بھی کریں تو اللہ تعالیٰ پر ایمان کا جذبہ ان سارے وساوس و خطرات کو ملباسیت کر دیتا ہے۔

ابن السنی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کسی کا کوئی "دبہ" (جانور) کھل کر کسی چایان میں پہنچ جائے۔ پس اسے چاہیے کہ وہ ان الفاظ میں منادی کرے "بنا عبنا اللہ اِخْبِسُوا" (اے اللہ کے بندو! کو روک لو) پس اللہ تعالیٰ کا کوئی نہ کوئی روکنے والا (فرشتہ) اس جانور کو روک دیتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض راجع العلم شیوخ میں سے کسی شیخ سے یہ حکایت پہنچی ہے کہ ان کا ایک "دبہ" (عقاب خمر) کہیں فرار ہو گیا تھا اور میرے شیخ کو یہ حدیث یاد تھی۔ پس انہوں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی "بنا عبنا اللہ اِخْبِسُوا" پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ

جانور اسی وقت رک گیا۔ شیخ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کسی قافلہ کے ہمراہ سفر میں تھا کہ ان قافلہ والوں میں سے کسی کا جانور کہیں فراہ ہو گیا۔ پس لوگ اس کو تلاش کرتے رہے لیکن وہ جانور کسی کو بھی نہیں ملا۔ پس میں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی تو وہ جانور تھوڑی ہی دیر کے بعد خود بخود اپنی جگہ پر آ کر کھڑا ہو گیا۔ پس اس جانور کی داہمی صرف اور صرف اسی دعا کی وجہ سے ہوئی تھی۔

ابن سنی نے امام ابو عبد اللہ یونس بن عبید بن دینار مصری تابعی (جو بہت بڑے عالم اور متقی تھے) سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی ایسے جانور پر سوار ہو جو رکتا نہ ہو۔ پس اسے چاہیے کہ وہ اس جانور کے کان میں یہ آیت پڑھے 'اَفْعِیْرَ ذِیْنِ اللّٰهِ یَنْفَعُوْنَ وَلَهُ اَسْلَمٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَآلِیْهِ یُجْعَلُوْنَ' (پس کیا لوگ اللہ کی اطاعت کا طریقہ (دین اللہ) کو چھوڑ کر کوئی اور طریقہ چاہتے ہیں، حالانکہ آسمان و زمین کی ساری چیزیں چاروں طرف اللہ کی تابع فرمان (مسلم) ہیں اور اسی کی طرف سب کو پلٹتا ہے۔ (آل عمران آیت ۸۳) پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ جانور رک جائے گا۔ طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اگر کسی کا کوئی غلام یا کوئی جانور یا کوئی لڑکا بدخلق ہو تو اس کے کان میں یہ آیت کریمہ پڑھے 'اَفْعِیْرَ ذِیْنِ اللّٰهِ یَنْفَعُوْنَ وَلَهُ اَسْلَمٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَآلِیْهِ یُجْعَلُوْنَ'۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ 'باب الباء' میں 'البلغیہ' (خچر) کے عنوان سے اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خچر پر سوار ہوئے۔ پس وہ خچر شفیق کرنے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روک لیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس کے کان میں 'قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ' پڑھے۔ پس خچر کی شفیق ختم ہو گئی۔

مسئلہ : حنابلہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ کسی جانور سے ایسا کام لینا جس کیلئے وہ پیدا نہیں کیا گیا جائز ہے جیسے گائے سے سواری اور بوجھ اٹھانے کا کام لینا یا طرح ادب اور گدھے سے کھیتی کا کام لینا جائز ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ ایک آدمی گائے کو ہانکے لئے جا رہا تھا جب اس نے ارادہ کیا کہ وہ گائے پر سوار ہو جائے پس گائے بولنے لگی کہ ہم سواری کے لئے پیدا نہیں کیے گئے۔ (بخاری و مسلم) علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ گائے کی نفع بخش چیز دودھ ہے۔ یہ اس امر کے منافی نہیں ہے کہ گائے سے کوئی دوسرا کام نہ لیا جائے۔

امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ جو آدمی کسی جانور کو گالی دے تو اس کی شہادت قبول نہیں جائے گی جیسے کہ اس حدیث میں وعید آئی ہے جس میں ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی تھی۔

شہادت قبول نہ کرنے کی دوسری دلیل مسلم شریف کی یہ حدیث ہے۔ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ کثرت سے لعنت کرنے والے قیامت کے دن نہ کسی کی سفارش کر سکیں گے اور نہ ہی گواہ ہوں گے۔

مسئلہ : جانور کے مالک پر اس کی حفاظت کرنا اس کو چارہ کھلانا اور اس کو پانی پلانا واجب ہے۔ "حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ ایک عورت عذاب میں صرف اس لئے مبتلا ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو روک رکھا تھا جس کی وجہ سے بلی کو نہ کچھ کھلایا نہ پلایا چنانچہ بھوک کی وجہ سے بلی ہلاک ہو گئی تھی" پس جو پایہ اس صورت میں غلام کے مشابہ ہو گیا۔ پس اگر جانور کا مالک اس کو جنگل میں نہ چرائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ جانور کو گھر میں اتنا چارہ دے اور پانی دے کہ وہ پیٹ بھرنے اور پانی سے سیراب ہونے کے اول

درجہ میں آجائے۔ پس اگر جانور کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑا تو اس کو اس وقت تک داپس نہ لائے یہاں تک کہ وہ پیٹ بھر کر کھائے اور پانی سے میراب ہو لے لیکن جانور کو جنگل میں چرتے کے لئے چھوڑنے کی ایک شرط یہ ہے کہ اس جنگل میں کوئی درندہ نہ ہو اور پانی بھی وہاں موجود ہو۔ پس اگر جانور کے لئے گھر بھی چارہ میسر ہو اور جنگل میں بھی چرانے کی سہولت ہو تو پھر جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ وہ اپنی مرضی سے جو بھی صورت اختیار کرنا چاہے کر سکتا ہے۔ پس اگر جانور کے لئے جنگل میں چرانا اور گھر پر چارہ ڈالنا دونوں ضروری ہوں تو بھردنوں کا انتظام کرنا مالک پر واجب ہے۔ پس اگر جانور بیاسا ہے اور جانور کے مالک کے پاس پانی ہے کہ یا تو وہ جانور کو پلا دے یا اس سے طہارت حاصل کرے۔ اس صورت میں جانور کے مالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ جانور کو پانی پلا دے اور خود ختم کر لے۔ پس اگر مالک اپنے جانور کو بھوکا اور پیاسا رکھے تو اس پر سختی کی جائے گی کہ یا تو وہ جانور کو چارہ وغیرہ کھلائے یا اس کو فر دشت کر دے یا اسے ذبح کر لے۔ اس لئے کہ جانور کو ہلاک ہونے سے بچانا ہے حد ضروری ہے۔ پس اگر جانور کے مالک نے جانور کو چارہ وغیرہ نہ ڈالا تو حاکم کو اختیار ہے کہ وہ جو مصلحت سمجھے دکرے اور اگر جانور کے مالک کو کوئی غامبری مال ہو تو وہ نفقہ میں فر دشت کر دیا جائے ورنہ بیت المال سے جانور کے لئے چارہ وغیرہ کا بندوبست کیا جائے۔

**فائدہ** مستحب ہے کہ جانور پر سوار ہوتے وقت دو دعا پڑھی جائے جس کو حاکم درمذی نے نقل کیا ہے۔ حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کی خدمت میں موجود تھا تو آپ کے لئے ایک جانور لایا گیا تاکہ آپ اس پر سوار ہوں۔ پس جب آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا تو ”بسم اللہ“ کہا پس جب آپ اس کی پشت پر بیٹھ گئے تو ”الحمد للہ“ کہا پھر یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ (اور کہو کہ پاک ہے وہ جس نے ہمارے لئے ان چیزوں کو مسخر کر دیا ورنہ ہم انہیں قاربوں لانے کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ الخرف آیت ۱۳) پھر اس کے بعد میں مرتبہ ”الحمد للہ“ اور میں مرتبہ اللہ اکبر کہا پھر اس کے بعد یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ پھر اس کے بعد آپ مسکرائے۔ پس آپ سے کہا گیا اے امیر المومنین کوئی وہ چیز ہے جس پر آپ مسکرائے؟ آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کرتے دیکھا ہے جیسے میں نے کیا ہے۔ پس میں نے پوچھا یا رسول اللہ آپ کیوں مسکرائے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک حیرے رب کو وہ بندہ بہت اچھا لگے جو کہتا ہے ”ذُبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي“ اور وہ بندہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عطاہ کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

ابوالقاسم طبرانی نے کتاب الدعوات میں عطاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ چوپائے (گھوڑے وغیرہ پر) سوار ہو اور اللہ کا نام لے تو شیطان اس کا ردیف بن جاتا ہے۔ پس شیطان اس سے کہتا ہے کہ گانا گاؤ۔ پس اگر سوار کو گانا اچھی طرح نہیں آتا تو شیطان اس کے دل میں طرح طرح کی خواہشات ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ سوار اپنی سواری سے نیچے اتر جاتا ہے۔

کتاب الدعوات میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سواری پر سوار ہوتے وقت یہ کلمات کہتا ہے ”بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّهُ شَيْءٌ“ سُبْحَانَكَ لَيْسَ لَكَ سَمِي سُبْحَانَكَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا

هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَغَلِيهِ السَّلَامُ“ تو جانور کہتا ہے کہ اے ایمان والے اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے تو نے میری بیٹی کا بوجھ ہلکا کر دیا اور تو نے اپنے رب کی اطاعت کی اور اپنے لئے بھلائی کی۔ اللہ تعالیٰ تیرے سفر کو با برکت بنائے اور تیری حاجت کو پورا فرمائے“

ابن ابی الدینانے محمد بن ادریس سے انہوں نے ابو اسیر دمشقی سے انہوں نے اسماعیل بن عیاش سے اور انہوں نے عمرو بن قیس طائی سے روایت کی ہے کہ جب کوئی آدمی کسی دابہ (جانور) پر سوار ہوتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے اے اللہ تو اس کو میرا دوست اور مجھ پر رحم کرنے والا بنا دے۔ پس جب آدمی اس جانور پر لغت کرتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے کہ جو ہم میں سے اللہ کا نافرمان ہو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

کامل ابن عدی میں مذکور ہے حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم جانوروں کو اڑنے پر مارو لیکن جانوروں کو بھٹنے پر نہ مارو۔“

مسئلہ: کسی بھی جانور پر دوسرے شخص کو اپنا ردیف بنا (یعنی اپنے پیچھے بٹھانا) لینا جائز ہے بشرطیکہ اس جانور میں دوسواریوں کا بوجھ اٹھانے کی استطاعت ہو اور اگر جانور کمزور ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے مجھے اپنا ردیف بنایا جب آپ عرفات سے مزدلفہ تشریف لائے پھر مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل بن عباسؓ کو اپنا ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے واپسی پر حضرت معاذ کو اپنے ساتھ سوار کیا۔ آپؐ نے ان کو اس خنجر پر سوار کیا تھا جس کو غیر کہا جاتا تھا اور آپؐ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن عائشہؓ کو تعظیم لے جا کر عمرہ کر لائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے حضرت عائشہؓ کو اپنی سواری پر اپنے پیچھے ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو اپنے پیچھے ردیف بنایا تھا جب آپؐ کا نکاح حضرت صفیہؓ سے خیر کے مقام پر ہوا تھا (رواہ البخاری و مسلم)

جب سواری کا مالک کسی دوسرے آدمی کو اپنا ردیف بنائے تو سواری کا مالک آگے بیٹھنے کا زیادہ مستحق ہے اور سواری کا مالک ردیف کو اپنے پیچھے یا بائیں جانب بٹھائے۔ پس اگر سواری کا مالک ردیف کو اس کے احترام کی وجہ سے سواری پر اپنے آگے یا دائیں جانب بٹھائے تو یہ بھی جائز ہے۔

حافظ بن مندہ کی تحقیق کے مطابق جن افراد کو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ردیف بنایا تھا ان کی تعداد ۳۳ ہے لیکن عقبہ بن عامر جہنیؓ ان میں شامل نہیں اور نہ ہی علماء حدیث دوسرے ان بات کا تذکرہ کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے عقبہ بن عامر جہنیؓ کو اپنا ردیف بنایا تھا۔ طبرانی نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ تین آدمی ایک جانور پر سوار ہوں۔

زمین کا وہ ”دابہ“ (یعنی کیڑا) جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی سورہ سباء میں کیا ہے۔ اس سے مراد وہ کیڑا ہے جو لکڑی کو کھا جاتا ہے اور اسے گھن بھی کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَلَمَّا فَطَمْنَاهُ عَلَيْهِ الْغُثَاءُ مَا يُغْنِيهِمْ غَلِيٌّ تَوْبَهُ إِلَّا ذَابَتْهُ الْأَرْضُ نَحْلًا فَجَاءَتْهُ مِنْسَانَةٌ“ (پھر جب لیسان پر ہم نے موت کا فیصلہ نافذ کیا تو جنوں کو اس کی موت کا پتہ دینے والی کوئی اس گھن سے سوانہ بھی جو اس کے عصا کو کھارہا تھا۔ سورہ سباء آیت ۱۳)

اس کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں کو حکم دیا تھا کہ وہ ان کے لئے ایک محل تعمیر کریں۔ پس جب وہ محل تیار ہو گیا تو

حضرت سلیمان علیہ السلام بغیر طور پر اس محل میں داخل ہوئے تاکہ اس میں آرام کریں۔ پس ایک نوجوان آپ کے محل میں داخل ہوا اور آپ کے پاس پہنچ گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس نوجوان سے فرمایا کہ تم بلا اجازت اس محل میں کیسے داخل ہو گئے؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ اجازت لے کر محل میں داخل ہوا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہیں کس نے اجازت دی ہے؟ پس اس نوجوان نے جواب دیا کہ مجھے اس محل کے مالک نے اجازت دی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ ملک الموت ہے اور یہ اس لئے آیا ہے تاکہ میری روح قبض کر لے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عصا پر ٹیک لگائی اور بیت المقدس کی تعمیر کا کام جاری تھا اس لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ بیت المقدس کی تعمیر جن دامن کے ہاتھوں پورا فرما۔ اس کے بعد ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی چنانچہ جب بیت المقدس کی تعمیر مکمل ہو گئی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عصا میں سخن کا کیزا پیدا ہو گیا اور اس کیزے نے آپ کے عصا کو کھٹکھا کر کھوکھلا کر دیا۔ پس وہ ٹوٹ گیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی گر پڑے۔ اس وقت جنوں کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا دراصل تو پہلے سے ہو چکا تھا جس جن آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہنے لگے کہ اگر تیس مہینہ کا علم دیا تو ہم اس ذلت سے دوچار نہ ہوتے یعنی بیت المقدس کی تعمیر کا کام نہ کرتے۔ پس جنات اس سے قبل یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ نبی دامن ہیں۔ ایک دوسری روایت کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں کہ ملک الموت نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس بات سے آگاہ کر دیا تھا کہ آپ کی موت میں ایک ساعت باقی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو طلب کیا اور انہیں محل تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ پس جب محل تعمیر ہو گیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عصا کے سہارے نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ پس آپ کا انتقال ہوا اس حال میں کہ آپ اپنے عصا کے سہارے حالت قیام میں تھے چنانچہ جنات کا یہ معمول تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے محراب کے گرد جمع ہو جاتے لیکن کسی کو جرات نہیں ہوتی تھی کہ وہ نماز پڑھتے ہوئے آپ کو دیکھ سکے۔ پس جب بھی کوئی جن نماز کی حالت میں آپ کو دیکھتا تو وہ جل جانا۔ پس ایک جن آپ کے قریب سے گزرا تو اسے کسی قسم کی آواز سنائی نہیں دی، پس وہ چلا گیا اور والچی پر آپ کو سلام کیا لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف سے سلام کا جواب نہ سن کر جن نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ آپ کی وفات ہو چکی ہے۔

پس لوگوں نے اس بات کو جان لیا کہ اگر جنات کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں کیوں مبتلا ہوتے۔ حضرت سلیمان کی عمر ۵۲ سال تھی اور آپ کے عصا کو جن نے کھٹکھا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا ٹوٹنے کی وجہ سے گر پڑے تھے۔ حضرت سلیمان کا عصا و خروب کی لکڑی کا تھا اس کے متعلق وضاحت کچھ یوں ہے کہ حضرت سلیمان بیت المقدس میں عبادت فرماتے تھے تو ہر سال آپ کی محراب میں ایک درخت اگتا تھا۔ پس آپ اس سے سوال کرتے تیرا کیا کام ہے؟ پس وہ درخت جواب دیتا کہ میرا اقلان نام ہے، پس حضرت سلیمان پوچھتے کہ تو کسی چیز کیلئے کارآمد ہے؟ پس وہ درخت عرض کرتا کہ میں فلاں کام کے لئے کارآمد ہوں۔ پس اگر وہ درخت پھل دار ہونے کے قابل ہوتا تو آپ اسے اکڑوا دیتے، پس آپ حسب معمول بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کو ایک درخت اپنے سامنے آکا ہوا نظر آیا۔ پس آپ نے اس سے پوچھا تیرا کیا کام ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا نام "نخروبدہ" ہے اور میں اس لئے آگایا گیا ہوں کہ اگر آپ کی بادشاہت کو خراب کروں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ تحقیق میری

موت کا وقت قریب آ گیا ہے۔ پس حضرت سلیمان اس کیلئے مستعد ہو گئے اور اس درخت کا عصا بنو الیا اور ایک سال کے کھانے پینے کا سامان اکٹھا کر لیا پس جن یہ سمجھتے تھے کہ شاید حضرت سلیمان رات کو کھانا تناول فرماتے ہوں اور جو اللہ کا حکم تھا بلا تردد ہو کر بی رہا۔

**بیت المقدس کی تعمیر** | بیت المقدس کی تعمیر کا آغاز سب سے پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا تھا، پس آپ بیت المقدس کو صرف ایک آدی کے قد کے برابر کر سکے تھے کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ پس آپ کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے جانشین ہوئے تو انہوں نے بیت المقدس کی تعمیر کو مکمل کرنے کو پسند فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات اور شیاطین کو جمع کیا اور ان کے درمیان کام تقسیم کر دیا۔ پس ہر جماعت کو اس کام کے لئے مخصوص کیا گیا جس کو وہ اچھی طرح کر سکتے تھے۔ پس جنات اور شیاطین کو سنگ رخام اور سنگ مرمر اکٹھا کرنے کے لئے بھیجا اور شہر کے متعلق حکم دیا کہ اسے سنگ رخام اور بڑے چوکور پتھروں سے تعمیر کیا جائے اور اس میں بارہ آبادیاں رکھی جائیں اور ہر آبادی میں ایک ایک خاندان رہے۔ پس جب شہر کی تعمیر سے فراغت حاصل ہوئی تو بیت المقدس کی تعمیر شروع کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کام کے لئے بھی شیاطین کے گرد ہوں کو حکم دیا۔ پس آپ نے شیاطین اور جنات کی جماعت کو کانوں سے سونا، چاندی اور یاقوت نکالنے اور شیاطین کی ایک جماعت کو سمندر سے موتی نکالنے اور ایک جماعت کو سنگ مرمر لانے کے لئے حکم دیا تھا۔ اس کے بعد ایک جماعت کو شمشک و غنجد و غیر خوشبوؤں کی تمام اشیاء کے حصول کیلئے روانہ کیا۔ پس جب یہ تمام چیزیں جمع ہو گئیں جن کی مقدار اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔ پھر اس کے بعد کارگروں کو حاضر کیا گیا اور انہیں حکم دیا گیا کہ وہ بلند پتھروں کو تراش کر تختیاں بنائیں، یاقوت اور موتیوں میں سوراخ کریں اور جواہرات درست کریں۔ پس اس کے بعد مسجد کی تعمیر کا آغاز کر دیا گیا۔ پس مسجد کی دیواریں سفید، زرد اور سبز سنگ مرمر سے بنائی گئیں اور اس کے ستون بلور کے بنائے گئے اور اس کی چھت قیمتی جواہرات کی تختیوں سے پات دی گئی، چھتوں، دیواروں اور ستونوں میں مروارید، یاقوت اور دیگر قسم کے یاقوت جڑ دیئے گئے۔ مسجد کے صحن میں فیروزہ کی تختیاں نصب کر دی گئیں، پس جب مسجد کی تعمیر مکمل ہو گئی تو زمین پر کوئی بھی عمارت اس جیسی خوبصورت نہیں بنائی گئی تھی اور یہ مسجد رات کو چودھویں کے چاند کی طرح چمکتی تھی۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اس کام سے فارغ ہوئے تو آپ نے بنی اسرائیل کے علماء کو جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے بیت المقدس کو صرف اور صرف اللہ کیلئے بنایا ہے اور ”مسجد بیت المقدس“ کی تعمیر کے دن کو عید کا دن بنایا ہے۔

**فائدہ** | بعض اہل علم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جنات کو مخر کر دیا تھا اور ان کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت کریں اور جنات کو احکام کا پابند کرنے کے لئے ان پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا تھا جس کے ہاتھ میں آگ کا ایک کوڑا ہوتا تھا پس جنات میں سے کوئی ایک بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کی نافرمانی کرتا تو وہ فرشتہ اس کو کوڑے سے مارتا جس سے وہ جن جل جاتا۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تاجے کا ایک چشمہ جاری فرمایا تھا جو تین دن اور تین رات تک اس طرح بہتا رہتا تھا جیسے پانی بہتا ہے اور یہ چشمہ ملک یمن میں تھا۔ پس لوگ آج تک تاجے سے مستفید ہو رہے ہیں یہ اسی چشمہ کا فیض ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جاری فرمایا تھا۔



حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب نماز کے لئے اپنی نماز کی جگہ کھڑے ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک درخت اگا ہوا ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ پس درخت نے جواب دیا کہ میرا نام ہے جس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو کسی چیز کیلئے پیدا کیا گیا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ میں فلاں فلاں کام کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس اگر وہ درخت کسی بیماری کے لئے بطور دوا کا تہہ ہوتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اس کو قبضہ کر لیتے اور اگر وہ کوئی پھل دار درخت ہوتا تو اس کو دوسری جگہ لگوا دیتے پس حضرت سلیمانؑ حسب معمول اپنی عبادت کی جگہ پر تشریف لائے تو آپؐ نے ایک درخت دیکھا۔ پس آپؐ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ اس درخت نے جواب دیا کہ میں خروب ہوں پس حضرت سلیمان نے فرمایا کہ تو کس لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کہ اس گھر کو پناہ و برپاد کرنے کیلئے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا اے اللہ میری موت کو جنات پر جتنی کرنا یہاں تک کہ انسانوں کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ جنات کو غیب کا علم نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ (اے سلیمان اگر تمہاری یہ خواہش ہے کہ تمہاری موت جنات سے مخفی رہے تو تم خروب کے درخت کا ایک عصا بناؤ اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو جاؤ۔ پس حضرت سلیمانؑ نے ایسا ہی کیا۔ پس گھن نے عصا کو کھینچ کر کھٹکھٹا کر دیا اور آپؐ عصا کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے گر پڑے۔ پس اس وقت جنات کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمانؑ کا انتقال ہو چکا ہے۔ پس انسانوں کو معلوم ہو گیا کہ اگر جنات کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں مبتلا نہ ہوتے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جنات آپؐ میں کہنے لگے کہ اگر ہمیں علم غیب ہوتا تو ہم ایک عرصہ تک اس ذلت کے عذاب کو کیوں برداشت کرتے بلکہ جس وقت حضرت سلیمانؑ کی روح قبض کی گئی اسی وقت تک بیت المقدس کی تعمیر کا کام چھوڑ دیتے۔

**قرب قیامت کی ایک نشانی** | وہ "دابۃ" جو قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا ذَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ" (اور جب ہماری بات پوری ہونے کا وقت آ پہنچا تو ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گے۔ سورۃ النمل آیت ۸۲)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس "دابۃ" کا خروج اس وقت ہوگا جب لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا ترک کر دیں گے۔ اس "دابۃ" کی لمبائی ساٹھ ہاتھ ہوگی اس کے ہاتھ پاؤں ہوں گے اور بدن پر بال بھی ہوں گے اور یہ "دابۃ" ستھ جانوروں کے مشابہ ہوگا۔ پس کوہ صفا پہنچے گا اور اس میں سے یہ "دابۃ" نمودار ہوگا۔ پس یہ "دابۃ" جمعہ کی رات کو نکلے گا جبکہ لوگ مٹی میں جانے کے لئے اکٹھے ہوں گے۔ اس "دابۃ" کے خروج کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ "دابۃ" بقرہ سے نکلے گا اور بعض کے نزدیک اس کا خروج طائف کے علاقے سے ہوگا اور بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ اس "دابۃ" کے پاس حضرت بنی علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی ہوگی اور اگر کوئی شخص اس کو پکڑے گی کی کوشش کرے گا تو نہیں پکڑ سکے گا اور کوئی اس سے بھاگنا چاہے گا تو بھاگ بھی نہیں سکے گا۔ پس یہ "دابۃ" عصا سے موسیٰ کو مارے گا اور اس کی پیشانی پر موسیٰ لکھ دے گا اور انگوٹھی سے کا فر پر مہر لگے گا اور کا فر کی پیشانی پر کا فر لکھ دے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں "دابۃ" کا خروج تین مرتبہ ہوگا۔ پہلی

مرتبه "دابۃ" (جانور) اقصائے یمن سے نکلے گا۔ پس اس کا تذکرہ جنگل میں پھیل جائے گا لیکن اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں نہیں ہوگا پھر طویل عرصہ کے بعد دوسری مرتبہ یہ جانور مکہ مکرمہ کے قریب سے نمودار ہوگا۔ پس اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں بھی ہوگا اور اس کا ذکر جنگل میں بھی ہوگا۔ پھر ایک مدت گزر جائے گی تو ایک دن لوگ ایسی عظیم مسجد میں ہوں گے جو اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے اور اللہ کی پسندیدہ ترین مسجد مسجد حرام ہے۔ پس وہ جانور مسجد حرام میں داخل نہیں ہوگا بلکہ وہ مسجد کے ایک کونے میں رکن اسود اور باب بنی مخزوم کے درمیان ہوگا۔ پس لوگ وہاں سے متفرق ہو جائیں گے اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس کے پاس ٹھہری رہے گی اور وہ جان لیں گے کہ راہ فرار اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کیا جاسکتا۔ پس وہ اسے جبر سے گرد جھاڑیں گے جس سے ان کے چہرے چمک کر ایسے ہو جائیں گے جیسے چمکتے ہوئے ستارے ہوں اس سے یہ دو اہل "دابۃ" (جانور) زمین پر اس طرح چلے گا کہ نہ کوئی پانے والا اسے پاسکے گا اور نہ کوئی اس سے فرار ہونے والا فرار ہو سکے گا۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نماز کے ذریعے اس جانور سے پناہ مانگتا ہوگا تو یہ اس کے پاس اس کی پیٹھ کی طرف آ کر کھجے گا۔ اس اب تو نماز پڑھتا ہے۔ پس وہ آدمی اس کی طرف متوجہ ہوگا تو وہ جانور اس کے چہرہ پر داغ لگائے گا۔ پھر وہ چلا جائے گا۔ وہ اپنے شہروں میں ایک دوسرے کی ہم نشینی میں رہیں گے اور سفر میں ایک دوسرے کے ساتھ اور مالوں میں ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔ مومن کافر سے ممتاز ہوگا یہاں تک کہ کافر کہے گا اے مومن میرا فیصلہ کر اور مومن کہے گا اے کافر میرا فیصلہ کر۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

سہیلی سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے سوال کیا کہ مجھے وہ جانور دکھائیں جو لوگوں سے گفتگو کرے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو زمین سے نکالا پس موسیٰ علیہ السلام نے دہشت ناک منظر دیکھا اور عرض کیا اے میرے پروردگار اس کو واپس کر دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس کر دیا۔

وہ "دابۃ" (جانور) جو قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اس کا نام "اقصد" ہے جیسا کہ محمد بن حسن المقری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ اس جانور کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خروج اس وقت ہوگا جب بھلائی ختم ہو جائے گی اور لوگ نہ تو نیکی کا حکم دیں گے اور نہ ہی منکرات سے کسی کو روکیں گے اور نہ کوئی فیصلہ ہوگا اور نہ ہی کوئی نائب ہوگا۔ حدیث میں ہے کہ "دابۃ" (جانور) کا خروج اور مغرب سے سورج کا طلوع ہونا قیامت کی شرائط میں سے پہلی شرط ہے لیکن اس بات کا یقین نہیں ہے کہ جانور کا خروج پہلے ہوگا یا سورج کا مغرب سے طلوع ہونا پہلے ہوگا اور اسی طرح وہاں کے متعلق بھی یہی بات ہے۔ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ طلوع شمس آخر میں ہوگا اور وہ جانور جو قیامت کے قریب نکلے گا وہ ایک ہوگا اور یہ روایت کہ وہ جانور ہر شہر میں نمودار ہوگا اس سے مراد اس کی نوع ہے جو روئے زمین میں پھیلی ہوئی ہے اور وہ ایک نہیں ہے پس اس توضیح کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قول "دابۃ" اسم جنس ہوگا۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اس جانور سے مراد وہ سانپ ہے جو خانہ کعبہ کے اندر تھا اور جب قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تھا تو عقیاب نے اس سانپ کو خانہ کعبہ سے اچک لیا اور اسے (خانہ کعبہ) کے اندر ڈال دیا تھا۔ پس وہاں کی زمین اس

ساپ کو گل گئی تھی، پس یہی "دابہ" (جانور) زمین سے نکلے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا۔ نیز یہ جانور مقام صفا کے پاس سے نکلے گا۔ محمد بن حسن المقری نے کہا ہے کہ یہ روایت غریب ہے اور دوسرے اہل علم کا بھی یہی قول ہے۔

قرطبی نے فرمایا ہے کہ قیامت کے قریب نکلنے والے جانور سے مراد حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ وہ جانور نکلے گا لیکن اس کے لئے "وَعَا" (یعنی بلبلانا) ہوگا اور لفظ "وَعَا" (یعنی بلبلانا) صرف اہل بیت کے لئے خاص ہے۔ یہ قول غریب ہے۔

امام ذہبی کی میزان میں مذکور ہے کہ جابر جعفر سے مروی ہے کہ "دابہ الارض" سے مراد حضرت علیؓ ہیں۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ جابر جعفری شیعہ تھا اور رحمت کا قائل تھا یعنی اس کا نظریہ یہ تھا کہ حضرت علیؓ دنیا میں دوبارہ آئیں گے۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے جابر جعفری سے زیادہ جھوٹا اور عطاء بن ابی رباح سے زیادہ افسل کسی کو نہیں پایا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مجھے سفیان بن عیینہ نے خبر دی ہے کہ ہم جابر جعفری کے گھر میں تھے۔ یس اس نے مجھ سے کچھ کہا، پس ہم وہاں سے اس خوف سے باہر نکلے کہ کہیں ہم پر مکان کی چھت نہ گر پڑے۔

اہل علم کے درمیان جانور کی کیفیت اور اس کے حالات کے متعلق سخت اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ جانور انسانی صورت میں ہوگا اور بعض اہل علم کے نزدیک اس جانور میں تمام مخلوق کی صفات پائی جائیں گی۔

**فائدہ** مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے "أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً" جن الآرض فَنُكَلِّمُهُمْ" (یعنی ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گا۔ سورۃ النمل آیت ۸۲) پس وہ جانور انسانوں کے ساتھ کیا کلام کرے گا۔ سدی نے کہا ہے کہ اس جانور کی گفتگو یہ ہوگی کہ وہ دین اسلام کے علاوہ تمام ادیان کو باطل قرار دے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جانور کا کلام یہ ہوگا کہ وہ ایک آدمی سے کہے گا کہ یہ مومن ہے اور دوسرے سے کہے گا کہ یہ کافر ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس جانور کا کلام وہ ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور وہ یہ ہے "إِنَّ الْإِنْسَانَ كَثَانًا، بَالِيًا بِنَا لَا يُؤْقِنُونَ" (بے شک لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں رکھتے) نیز وہ جانور عربی زبان میں لوگوں کے ساتھ گفتگو کرے گا۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وہ "دابہ" نہیں ہوگا مگر یہ کہ اس کے ساپ جیسی دم ہو۔ گویا کہ حضرت علیؓ کا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وہ جانور انسانی شکل میں زمین سے نکلے گا لیکن اکثر اہل علم کا یہی قول ہے کہ وہ چوپایہ کی شکل میں نمودار ہوگا۔

**دابہ کی شکل و صورت** ابن جریج نے حضرت ابو ذرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے "دابہ" کے یہ وصف بیان کئے ہیں۔ "پس انہوں نے فرمایا کہ اس جانور کا سر تیل کا سر اور آنکھیں خنزیر کی اور اس کے کان ہاتھی کے کانوں کی طرح ہوں گے اور اس کے سینک بارہ سینکے کے سینگوں کی طرح اور اس کا سینہ شیر کے سینے کی طرح، رنگ چیتے جیسا اور اس کی کوکھ جیسی ہوگی اور اس کی دم مینڈھے کے مشابہ اور اس کے پاؤں اونٹ کے پاؤں کی طرح ہوں گے اور اس کے ہر جوڑ کے درمیان کا فاصلہ بارہ ہاتھ کا ہوگا۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ "دابہ" صفا کے پھٹنے کے بعد صفا سے نکلے گا اور وہ محمودؓ کی طرح جبر قرار ہوگا۔

حضرت حذیفہ بن یمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ”دابہ“ اس مسجد کے قریب سے نمودار ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام مساجد سے افضل ہے۔

پس جس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیت اللہ کا طواف کر رہے ہوں گے اور مسلمان بھی آپ کے ہمراہ ہوں گے پس زمین ان کے نیچے سے حرکت کرے گی اور موسیٰ کے قریب سے صفا پہاڑ پھٹ جائے گا اور صفا پہاڑ چمکدار اور پروں والا ہوگا نہ تو کوئی تماشہ کرنے والا اس جانور کو پاس کے گا اور نہ ہی کوئی راہ فرار اختیار کرنے والا اس جانور سے مامون ہوگا۔ پس وہ جانور لوگوں پر موسن و کافر ہونے کی علامت لگائے گا۔ پس وہ موسن کے چہرہ کو اس حالت میں چھوڑ دے گا کہ موسن کا چہرہ اس طرح چمکے گا جیسے ستارے چمکتے ہیں اور موسن کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ موسن لکھ دے گا۔ اسی طرح وہ جانور کافر کے چہرہ پر ایک سیاہ نقطہ لگا کر اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ کافر لکھ دے گا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے عصا سے صفا پہاڑ کو کھٹکھٹایا حالانکہ آپ حالت احرام میں تھے اور فرمایا کہ بے شک ”دابہ“ میرے اس عصا کی آواز کو سن رہا ہے (جس سے میں پہاڑ کو کھٹکھٹا رہا ہوں) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”دابہ“ کا خروج ابوقیس کی گھاٹی سے ہوگا اور اس کا سر بالوں میں ہوگا اور اس کے پاؤں زمین میں ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا سب سے بری گھاٹی اجیاد کی گھاٹی ہے۔ آپؐ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ ﷺ اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس سے ”دابہ“ کا خروج ہوگا۔ پس وہ جانور تین مرتبہ ایسی چیخ مارے گا کہ مشرق و مغرب کا ہر شخص اس چیخ کو سن لے گا۔

بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ اس جانور کا چہرہ انسان کے چہرہ کے مشابہ ہوگا اور بقیہ تمام جسم پرندے کے مشابہ ہوگا۔ پس وہ جانور ہر اس شخص سے کلام کرے گا جو اس کو دیکھے گا۔ وہ کہے گا کہ وہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید پر یقین نہیں رکھتے تھے۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی نے کسی کے لئے ”دابہ“ کی وصیت کی تو اس سے مراد گھوڑا، گدھا اور خیر ہوں گے۔ اس لئے کہ ”دابہ“ ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جو زمین پر چلتی ہے لیکن عرف عام میں یہ لفظ صرف چوپاؤں کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے عرف کے اعتبار سے ہی وصیت پر عمل کیا جائے گا اور اگر ایک شہر میں عرف ثابت ہو گیا تو یہی عرف دوسرے شہروں میں قابل قبول ہوگا۔ جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ ”دابہ“ پر سواری نہیں کرے گا، پس اگر وہ شخص کسی کافر پر سوار ہو گیا تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کافر کے لئے بھی ”دابہ“ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

اسی طرح اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا لیکن اس نے چاول کی روٹی کھائی تو وہ حانت ہو جائے گا۔ ابن سرتج نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اس کو اہل مصر کے عرف پر محمول کیا ہے کہ اگر سواری سے ان کی مراد تمام جانور ہیں تو لفظ ”دابہ“ سے بھی وہی مراد ہوگا لیکن اگر عرف عام میں ”دابہ“ سے مراد گھوڑا ہو تو پھر جس کے لئے وصیت کی گئی ہے اسے گھوڑا دیا جائے گا جیسے کہ اہل عراق کا طریقہ ہے۔ لفظ ”دابہ“ کے مفہوم میں چھوٹا بڑا، مذکر و مؤنث، عمدہ و خراب ہر قسم کا جانور شامل ہوگا۔ متولی کا قول ہے کہ وصیت میں ہر وہ جانور دیا جائے گا جس پر سواری ممکن ہو۔

**مسئلہ :** سواری پر باضرورت دیر تک ٹھہرنا اور اس سے کسی ضرورت کے لئے بھی نیچے اتارنا مکروہ ہے۔

سنن ابی داؤد اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے جانوروں کی پشتوں کو منبر نہ بنانا۔ پس اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو تہارے لئے سخر کر دیا ہے تاکہ تم ان کے ذریعے ایسے مقام تک پہنچ سکو جہاں تم بغیر مشقت کے نہیں پہنچ پاتے اور تہارے لئے زمین میں رہنے کی جگہ بنائی۔ پس تم انہی جانوروں سے اپنی ضروریات کو پورا کرو۔

علامہ سیمریؒ فرماتے ہیں کہ جانوروں کی پشت پر کسی ضرورت کی بنا پر ٹھہرنا جائز ہے اور اس کی دلیل مسلم و ابوداؤد کی یہ روایت ہے۔ حضرت ام حنینؓ جبہؒ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا اور یہ حج تہۃ الوداع تھا۔ پس میں نے حضرت سامہؓ اور بلالؓ کو رکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹ کی ٹیکل تھاتے ہوئے تھا اور دوسرا کپڑے کو بلند کر کے آپؐ کی گرمی سے حفاظت کر رہا تھا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے جبرہ عقبہ کی موی فرمائی۔ "امام احمد نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے۔

شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے فتاویٰ حوالیہ میں نقل کیا ہے کہ چوبایوں پر سواری اس وقت منہج ہے جس وقت سواری بطور تفریح یا لین جانور پر طویل وقت تک سواری صحیح مقاصد کے لئے مستحب ہے جیسا کہ قنوق عرفات میں سواری روک کر قنوق کرتا۔ اسی طرح بعض صورتوں میں جانور پر طویل وقت تک سواری کرنا واجب ہوگا جیسے کہ شریکین کے ساتھ جنگ کے موقع پر اپنی سواری پر سوار رہنا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑتے ہوئے سواری پر طویل مدت تک سوار رہنا واجب ہے اور جہاد فی سبیل اللہ کے وقت جبکہ دشمن کی طرف سے حملہ کا اندیشہ ہو تو سواری پر طویل وقت تک سوار رہنا واجب ہے اور ان مسائل میں علما کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ ام حنینؓ کی حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے جائز ہے کہ وہ جب سواری پر سوار ہو باسواری سے اترے تو وہ سایہ گیر ہو سکتا ہے اور اکثر اہل علم نے اس کی اجازت دی ہے لیکن امام مالکؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے مکروہ ہے کہ وہ سواری پر سوار ہونے کی حالت میں سایہ گیر ہو۔ ان کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس نے اپنے کپڑے پر ایسی لکڑی رکھی تھی جس کی دو شاخیں تھیں اور اس نے اس لکڑی پر کپڑا ڈال رکھا تھا تاکہ وہ اس کے ذریعے سایہ حاصل کر سکے اور وہ حالت احرام میں تھا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اس کی حرمت اسی طرح واضح ہے جیسے سورج کی روشنی واضح ہوتی ہے۔

چنانچہؒ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ جانوروں کی پشت کو منبر نہ بناؤ" سے مراد یہ ہے کہ جانوروں کی پشت کو بغیر کسی ضرورت کے اپنی جائے قیام نہ بناؤ۔

ریشی نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن محمد بن معدل کو سخت گرمی کے دنوں میں کھڑے ہوئے دیکھا اور سورج کی تیز اس وقت بہت زیادہ تھی۔ پس میں نے ان سے کہا اے ابو الفضل جانور پر سواری کے دوران سایہ حاصل کرنے کے متعلق آپؐ نے اختلاف کیا ہے۔ پس اگر آپؐ وسعت سے کام لیتے تو کیا ایسی اچھا ہوتا۔ پس اس پر ابو الفضل نے یہ اشعار کہے۔

اِذَا الظِّلُّ أَضْحَىٰ لِي الْبَيْتَانِ فَاَلْبَصَا

ضَحْبَتْ لَهُ شَيْءٌ اسْتَظِلُّ بِظِلِّهِ

"میں سوچ میں کھڑا ہوں تاکہ قیامت میں (اللہ تعالیٰ) کا سایہ حاصل کروں جبکہ سایہ کا نام دشمن بھی نہ ہوگا"

وَيَا خَسْرًا إِنَّ كَمَانَ حَبْطِكَ نَاقِصًا

قَوِّا أَسْفَا إِنَّ كَمَانَ سَعْبِك بَاطِلًا

”پس افسوس ہے کہ اس کے باوجود کوششیں باطل ہو جائیں گی اور اگرچہ ناقص رہ جائے تو کیسی حسرت ہوگی۔“

احمد بن معد بن بصری تھے اور امام مالک کے مسلک پر عمل پیرا تھے نیز ان کا شمار بصرہ کے زاہدوں میں ہوتا تھا۔ احمد بن معد بن بصری بھائی عبدالصمد بن معد بن بصری بہت بڑے شاعر تھے۔

## الداجن

”الداجن“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس کو لوگ گھروں میں پالتے ہیں۔ اسی طرح اونٹنی اور گھریلو کبوتروں کے لئے بھی ”الداجن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل لغت نے کہا ہے کہ ”دواجن البیوت“ سے مراد وہ بکری اور پرندے ہیں جو مانوس ہو جائیں اور ان کا قیام گھر میں ہو۔ ابن السکیت نے کہا ہے ”شاة داجن“ یا ”شاة داجن“ سے مراد وہ بکری ہے جو گھر سے مانوس ہو جائے۔ بعض عرب ”داجن“ کی بجائے ”ہا“ کے ساتھ ”داجنہ“ بولتے ہیں۔ اسی طرح بکری کے علاوہ دوسرے جانوروں پر بیسے شکاری کتاب وغیرہ پر بھی ”الداجن“ کا اطلاق ہوتا ہے۔

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ جوہری نے لیبڈ کے متعلق اشعار کہے ہیں اس کا تذکرہ انشاء اللہ مقرب ”قفقذ“ کے تحت آئے گا اور ابو دجانہ جس کی کنیت سماک بن خرشہ ہے کا ذکر بھی اسی عنوان کے تحت آئے گا۔

حدیث میں ”داجنہ“ کا تذکرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت میمونہؓ نے انہیں خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات کے پاس ایک گھریلو بکری تھی۔ پس اس کی موت واقع ہوگئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے بکری کی کھال کیوں نہیں نکالی کہ تم اس سے نفع حاصل کرتی۔ (رواہ مسلم)

سنن اربعہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رجم اور رضاعہ الکبیر کے متعلق قرآن کریم کی دس آیتیں نازل ہوئی تھیں اور وہ ایک حیفہ میں لکھی ہوئی میرے بستر کے نیچے رکھی ہوئی تھیں۔ پس جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو ایک پالتو بکری کمرے میں داخل ہوئی اور ان کو کھا گئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی۔ پس جب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف فرما ہوئے تو وہ بکری بھی وہاں بیٹھی رہتی اور جب آپ ﷺ باہر تشریف لے جاتے تو وہ بکری بھی باہر چلی جاتی۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ”دواجن“ کا مسئلہ کرنے والے پر لعنت کرتا ہے۔

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ عذباء گھریلو اونٹنی تھی۔ پس اسے کسی حوض اور کسی گھر سے نہیں روکا جاتا تھا اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی تھی۔

حدیث الکمل میں مذکور ہے کہ ”الداجنہ“ (پالتو بکری) گھر میں داخل ہوئی۔ پس وہ گوندھے ہوئے آلے کو کھا جاتی جو حضرت عائشہؓ نے گوندھا تھا۔

اختصاصاً [دعین بن ثابت ابو الغصن بر بوی بصری نے عمرو بن ہشام بن عمرو بن زہیر کے غلام اسلم سے روایت کی ہے چنانچہ ان کے حلقہ محدثین کرام کی رائے درج ذیل ہے۔

ابن معینؒ نے فرمایا ہے کہ ان کی حدیث کچھ بھی نہیں ہے۔ ابو حاتمؒ اور ابو زرعہؒ نے فرمایا ہے کہ یہ ضعیف ہیں۔ امام نسائیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہیں۔ دارقطنیؒ وغیرہ کا یہ قول ہے کہ یہ قوی الحدیث نہیں ہیں۔ ابن عدیؒ نے فرمایا ہے کہ ایسے ابن معین سے یہ روایت پہنچی ہے کہ دعین سے مراد تھا ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ دعین سے مراد دعین بن ثابت الغصن ہیں جنہیں سلمہؒ اور ابن مبارکؒ سے حدیث کی سماعت کا شرف حاصل ہے اور ان سے کچھ نے روایت کی ہے۔

عبدالرحمن بن مہدیؒ نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ دعین یعنی۔ حجانے ہم سے کہا کہ "خذنی مؤلفی للعمر بنی غیلذ الغریز" پس ہم نے دعین سے کہا کہ عمر بن عبدالعزیزؒ کے غلام نے تمہیں اسلمی اللہ علیہ وسلم کا زائد نہیں پایا۔ پس دعین نے جواب دیا کہ میری مراد تو اسلم ہے جو حضرت عمر بن خطابؓ کے غلام تھے۔

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کیوں نہیں بیان فرماتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے جان بوجہ کر مجھ پر جھوٹ بولا پس اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔"

حمزہ اور سیدانیؒ نے "الامثال" میں کہا ہے کہ حجا کا تعلق بنی فزارہ سے تھا اور اس کی کنیت ابو الغصن تھی اور یہ لوگوں میں سب سے زیادہ بے وقوف تھا۔ پس حجا کی حقاقت کی چند مثالیں درج ذیل ہیں۔ موسیٰ بن عیسیٰ ہاشمی کہتے ہیں کہ ایک دن میں حجا کے پاس گیا تو وہ زمین کھود رہا تھا؟ میں نے اس سے پوچھا ابو الغصن تجھے کیا ہوا کہ تو زمین کھود رہا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں نے اس صحرا میں چند درہم دفن کئے ہیں لیکن میں اس مقام کو بھول گیا ہوں جہاں ان کو دفن کیا تھا۔ پس میں نے حجا سے کہا کہ تمہیں چاہیے تھا کہ درہم کو دفن کرنے کی جگہ پر کوئی نشان وغیرہ لگا دیتے۔ پس اس نے کہا تحقیق میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس میں نے کہا کہ وہ کیا علامت تھی۔ پس حجانے جواب دیا کہ اس وقت بادل کا ایک ٹکڑا اس پر سایہ لگ گیا لیکن اب مجھے وہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

حجا کی حقاقت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ حجا اپنے گھرمات کے وقت باہر نکلا، اتفاقاً اس کے دروازے کے قریب کسی مقتول کی لاش پڑی تھی لیکن اندھا رہا ہونے کی وجہ سے حجا کو وہ نظر نہیں آئی اور وہ اس سے گھرا کر گر پڑا۔ پس حجانے اس لاش کو اٹھا کر کنویں میں ڈال دیا۔ پس جب حجا کے باپ کو اس کی حرکت کا پتہ چلا تو اس نے کنویں سے لاش نکال کر کہیں دفن کر دی اور ایک مینڈھے کا گھگھوت کر ہلاک کر دیا اور اسے کنویں میں ڈال دیا۔ چنانچہ مقتول کے درنا کوئی کہیں میں اس کی تلاش میں سرگرداں تھے۔ پس حجانے ان سے ملاقات کی اور کہا کہ ہمارے گھر کے کنویں میں ایک مقتول کی لاش پڑی ہے پس تم اسے دیکھ لو شاید کہ وہ تمہارے ساتھی ہی کی لاش ہو۔ پس وہ لوگ حجا کے ساتھ چل دیے۔ پس انہوں نے حجا کو لاش نکالنے کے لئے کنویں میں اتارا۔ پس جب وہ کنویں میں اترا تو اس نے وہاں ایک سیٹھوں والا مینڈھا پایا چہ۔" حجا بہت نامد ہوا اور کہنے لگا کہ کیا تمہارے ساتھی کے سینکے بھی تھے۔ پس وہ لوگ ہنس پڑے اور وہاں سے واپس لوٹ گئے۔

جہاں کی حالت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ابو مسلم خراسانی صاحب الدعوة جب کوفہ پہنچے (تو لوگ آپ کا استقبال کرنے کے لئے جمع ہو گئے) پس آپ نے ان سے پوچھا کہ تم میں کوئی جہاں کو پہنچاتا ہے تو اسے میرے پاس لاؤ۔ پس یقطین نے کہا کہ میں جہاں سے واقف ہوں۔ پس وہ جہاں کو بلانے کے لئے گیا۔ پس جب جہاں ابو مسلم کے پاس پہنچا تو وہاں ابو مسلم اور یقطین کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔ پس جہاں نے کہا اے یقطین تم میں سے ابو مسلم کون ہے؟

”اسم جہاں“ غیر منصرف ہے کیونکہ یہ ”جہاں“ سے معدول ہے جیسے کہ عمر عامر سے معدول ہے۔ جب تیر پھینک دیا جائے تو اس وقت کہا جاتا ہے ”جہاں یجھو جہاں“۔

## الدارم

”الدارم“ اس سے مراد کسی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کا مفصل ذکر انشاء اللہ عنقریب باب القاف میں الففہذ کے تحت آئے گا۔

## الدبی

”الدبی“ (دال کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد نڈی ہے نیز اس کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الدبی“ سے مراد وہ نڈی ہے جو اڑنے کے قابل نہ ہوئی ہو۔ اس کے واحد کے لئے ”دبابة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ ۔

کان خوف قراطھا المعقوب علی دبابة أو علی یعسوب

”جیسا کہ ہر دہ کہ اس کے بازو تیر انداز نے توڑ دیئے ہیں اور اب وہ راستہ میں پھڑ پھڑاتا ہے لیکن اڑنے کی استطاعت نہیں پاتا۔“

”ارض مدببة“ وہ زمین ہے جہاں نڈیاں بکثرت ہوں۔ اہل عرب ضرب الشل کے طور پر کہتے ہیں ”اکثر من الدبی“ (وہ نڈی سے بھی زیادہ ہیں)

حدیث میں ”الدبی“ کا تذکرہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد لوگوں کا کیا حال ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نڈی کی مانند کہ طاقتور کزور کو کھائے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں کہ تحقیق ”الجراد“ کے عنوان کے تحت نڈی پر گفتگو ہو چکی ہے۔

## الدب

”الدب“ اس سے مراد ریچھ ہے اور یہ ایک معروف درندہ ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذبة“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی کنیت ابو جہید، ابو الجراح، ابو سلمہ، ابو حمید، ابو قتادہ اور ابو الدماس ہیں۔ ”ارض مدببة“ اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں ریچھ بکثرت پائے جاتے ہوں۔

ریچھ کی عادات و خصوصیات | ریچھ تہائی پسند ہوتا ہے پس جب موسم گرم آتا ہے تو اپنی قیام گاہ میں داخل ہو جاتا ہے جو اس نے



نفسی علاقوں میں بٹائی ہوئی ہوتی ہے اور یہ وہاں سے باہر نہیں نکلتا یہاں تک کہ ہوا مقتول نہ ہو جائے۔ پس جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ اپنے ہاتھ پاؤں چاٹ لیتا ہے۔ پس اس کی بھوک ختم ہو جاتی ہے۔ ریچھ موسم ربیع میں اپنی قیام گاہ سے باہر نکلتا ہے تو اس وقت یہ بہت فربہ ہو جاتا ہے۔ ریچھ مختلف طبعیتوں کا حامل درندہ ہے کیونکہ اس کی خوراک میں وہ تمام چیزیں بھی شامل ہیں جو درندہ کھاتے ہیں اور وہ چیزیں بھی جو چوپائے کھاتے ہیں۔ نیز یہ وہ چیزیں بھی کھاتا ہے جو انسان کی غذا ہے۔ ریچھ کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ اپنی مادہ کو لے کر کسی ویران جگہ پہنچ جاتا ہے اور مادہ کو جیت لاکر چھٹی کرتا ہے۔ پس جب مادہ بچے بنتی ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ گوا گوشت کا لوتھڑا ہے اور ان بچوں کے ہاتھ پاؤں اور دم وغیرہ کی تیز نہیں کی جاسکتی۔ پس ریچھ اپنی بچوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنی دیتی ہے اس خوف سے کہ کہیں چوہیاں ان کو اذیت نہ پہنچائیں اور ان کو چانتی دیتی ہے یہاں تک کہ ان کے اعضا نمایاں ہو جاتے ہیں اور وہ سانس لینے لگتے ہیں۔ مادہ کو بچوں کی ولادت کے وقت سخت اذیت برداشت کرنی پڑتی ہے یہاں تک کہ بعض اوقات اس کی ہلاکت کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ریچھ منہ کی جانب سے بچے بنتی ہے اور مادہ بچوں کو ناقص بنتی ہے۔ اس شوق سے کہ وہ ان کو دیکھ سکے اور بعض لوگوں کے نزدیک مادہ طبی کریمیں ہوتی ہے اس لئے کھل اور وقت بچوں کو بنتی ہے۔ پس بعض اوقات شدت شہوت کی وجہ سے مادہ ریچھنی انسان کی طلب گار ہوتی ہے۔ ریچھ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ موسم سرما میں بہت زیادہ ہونا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے یہ حرکت کرنے میں بوجھ محسوس کرتا ہے اور اس دوران مادہ بچے بنتی ہے۔ پس جب ریچھ مٹا ہو جاتا ہے تو یہ ایک جگہ بیٹھ جاتا ہے تو یہ چودہ دن تک اس جگہ سے حرکت نہیں کرتا۔ پس اس کے بعد اس میں حرکت پیدا ہوتی ہے اور مادہ بچے بننے کے بعد انہیں اپنے سامنے رکھ کر اپنا دل بہلاتی رہتی ہے۔ پس جب مادہ کو کسی قسم کا خوف محسوس ہوتا ہے تو وہ اپنے بچوں سمیت درخت پر چڑھ جاتی ہے۔ ریچھ میں قبول تاویب کی بھی صلاحیت ہوتی ہے لیکن یہ اپنے معلم کی اطاعت بغیر حتیٰ کے قبول نہیں کرتا۔

ریچھ کا شرع حکم | ریچھ کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ یہ "ناب" (سامانہ کے چارواتوں کے برابر والے درواتوں) سے غذا حاصل کرنے والا درندہ ہے۔ امام احمد نے فرمایا ہے کہ اگر اس کے "ناب" نہ ہوتے تو پھر اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں تھا کیونکہ اباحت ہی اصل ہے اور حرمت کا جرد نہیں ہے۔

فائدہ | امام ابو الفرج بن جوزی "کتاب الاذکیا" کے آخر میں لکھتے ہیں کہ ایک شخص شیر سے خوفزدہ ہو کر بھاگ نکلا۔ پس اس نے ایک کنوئیں میں چلا جگہ لگا دی۔ پس شیر بھی اس آدمی کے تعاقب میں کنوئیں میں کود پڑا۔ پس کنوئیں میں ایک ریچھ بھی موجود تھا۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ تم اس کنوئیں میں کتنی مدت سے ہو؟ ریچھ نے کہا کہ مجھے اس کنوئیں میں پڑے ہوئے کئی دن گزر گئے ہیں اور تحقیق بھوک مجھے قتل کر ڈالے گی۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ میں اور تم مل کر اس انسان کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس ریچھ نے کہا کہ اگر ہم نے آج اپنی بھوک انسان کو کھا کر مٹا بھی لی تو کل کیا کریں گے؟ پس میری رائے یہ ہے کہ ہم انسان سے عہد کر لیں کہ ہم اسے اذیت نہیں پہنچائیں گے اور پھر اس سے کہیں کہ وہ ہمیں کنوئیں سے نکلنے کی کوئی تدبیر نکالے۔ اس لئے کہ وہ ہم سے زیادہ عقلمند ہے۔ پس شیر اور ریچھ نے قسمیں کھا کر آدمی کو مطمئن کر دیا۔ پس اس آدمی نے کنوئیں کو نونہلا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اس میں ایک سوراخ پایا جس سے وہ سوراخ تک پہنچا اور اسے چوڑا کرنا شروع کر دیا۔ پس جب وہ سوراخ چوڑا ہو گیا تو اس میں سے سر نکال کر باہر آ گیا اور پھر

اس کے بعد شیر اور ریچھ کو بھی کنویں سے خلاصی مل گئی۔ اس حکایت کا مفہوم یہ ہے کہ تقصد کے لئے ضروری ہے کہ وہ احتیاط سے کام لے اور اپنی نفسانی خواہشات کے اتباع سے اجتناب کرنے۔

تزوینی نے "عجائب المخلوقات" میں یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک شیر کبھی آدمی پر حملہ آور ہوا۔ پس وہ آدمی بھاگ کر ایک درخت پر چڑھ گیا ہے۔ پس اس درخت کی ایک شاخ پر ایک ریچھ بیٹھا ہوا تھا وہ اس کے پھل توڑ کر کھا رہا تھا۔ پس جب شیر نے دیکھا کہ آدمی درخت پر چڑھ گیا تو وہ بھی اس درخت کے نیچے آکر بیٹھ گیا اور اس شخص کے اترنے کا انتظار کرنے لگا۔ تزوینی کہتے ہیں کہ جب اس شخص نے ریچھ کو دیکھا تو وہ انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے کہہ رہا تھا کہ شیر کو میری موجودگی کا احساس نہ ہونے پائے۔ وہ آدمی کہتا ہے کہ میں شیر اور ریچھ سے خلاصی کے لئے متحیر ہوتا۔ چنانچہ میرے پاس ایک چھوٹا چاقو تھا۔ پس میں نے وہ چاقو نکالا اور اس کے ذریعہ درخت کی اس ٹہنی کو کاٹنا شروع کر دیا جس پر ریچھ بیٹھا ہوا تھا یہاں تک کہ جب شاخ تھوڑی سی باقی رہ گئی تو وہ ریچھ کے وزن سے ٹوٹ گئی اور ریچھ نیچے گر گیا۔ پس شیر ریچھ پر حملہ آور ہوا چنانچہ تھوڑی دیر کی کشاکش کے بعد درخت سے شیر کو ریچھ پر غلبہ حاصل ہوا اور اس نے ریچھ کو چیر پھاڑ کر اپنا لقمہ بنالیا اور پھر وہاں سے چلا گیا۔

**امثال** | اس سے پہلے تفصیل گزر چکی ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں "احمق من جھیر" (وہ جھیر سے بھی زیادہ بے وقوف ہے) جھیر مادہ ریچھ کو کہا جاتا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "الْوَطْ مِنْ ذُب" (ریچھ سے بھی زیادہ لواطت کرنے والا)۔

یہ مثال اس شخص کے لئے مستعمل ہے جو لواطت کا عادی ہو۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ "الْوَطْ مِنْ نَعْر" (ریچھ سے زیادہ لواطت کرنے والا) اور یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ ریچھ لواطت کا اتنا حریص ہوتا ہے کہ وہ مفعول ریچھ کی دیر سے جدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "الْوَطْ مِنْ زَاهِب" (راہب سے زیادہ لواطت کرنے والا) یہ قول شاعر کے اس شعر سے ماخوذ ہے۔

وَالْوَطْ مِنْ زَاهِبٍ يَدْعِي  
بِأَنَّ الْيَسَاءَ عَلَيْهِ حَرَامٌ

اور اس راہب سے بھی زیادہ لواطت کا عادی جو اس بات کا مدعی ہے کہ عورتیں اس پر حرام ہیں۔ (یعنی عورتوں سے محبت کرنا اس کیلئے حرام ہے) **خواص** | اگر ریچھ کے سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانت عورت اپنے دودھ میں ڈال کر اپنے بچہ کو پلاوے تو بچہ کے دانت باسانی نکل آئیں گے۔ ریچھ کی چربی بڑس کو زائل کر دیتی ہے۔ اگر ریچھ کی دھانی آنکھ کسی دائمی بخار والے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر ریچھ کا پتہ شہداء اور سوف کے عرق میں حل کر کے آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی دھند ختم ہو جائے گی اور اگر اسے بال جھرنے کی بیماری میں استعمال کیا جائے تو بال اگنے لگتے ہیں۔ ریچھ کے پتہ کو ایک درہم کے چھٹے حصہ کے برابر گرم پانی اور شہد میں حل کر کے پینے سے بواسیر اور ریح کی بیماری کے لئے مفید ہے۔ اگر ریچھ کے پتہ کو دھانی زان پر باندھ کر انسان دلی کرے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق دلی کرتا رہے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ ریچھ کی چربی کی مالش اگر کسی بچے پر کی جائے تو وہ ہر برائی سے محفوظ رہے گا۔ ریچھ کی چربی کو اگر ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور زائل ہو جائے گا اور اگر ریچھ کی چربی کی مالش کسی کتے پر کی جائے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ اگر کسی بدخلق بچہ کے گلے میں ریچھ کی کھال کا ٹکڑا (بطور تعویذ) لٹکا جائے تو بچہ کی بدخلقی زائل ہو جائے گی۔ اگر ریچھ کی دھانی آنکھ خشک کر کے اس بچہ کے گلے میں ڈال دی جائے جو سوتے میں ڈرتا ہو تو وہ کبھی بھی نیند میں خوفزدہ نہیں ہوگا۔

تعبیر | ریچھ کو خواب میں دیکھنا 'شر بخشی' فتنہ کی علامت ہے اور بعض اوقات مکرو فریب کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی ریچھ کا خواب میں دیکھنا فریب و عورت کی طرف اشارہ ہے جس کے دیکھنے سے دہشت پیدا ہو اور اس عورت کا پیشہ گانا بجاتا ہو۔ اسی طرح بعض اوقات ریچھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر قیاد و قید خانہ سے دی جاتی ہے یا کسی ایسے دشمن سے دی جاتی ہے جو کار چور ہونے کے ساتھ ساتھ خنث بھی ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ ریچھ پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے ولایت حاصل ہوگی بشرطیکہ اس میں اس کی اہلیت موجود ہو۔ بصورت دیگر اس کی تعبیر خوف و غم سے دی جائے گی جس سے بعد میں نجات مل جائے گی اور بسا اوقات اس کی تعبیر سزا و سز سے گھر کی طرف واپسی سے دی جاتی ہے۔

## الدبذب

"الدبذب" اس سے مراد گور خر ہے۔ تحقیق اس کا تفسیل ذکر "باب الحاء" میں گزر چکا ہے۔

## الدَّبَرُ

"الدَّبَرُ" اس سے مراد شہد کی مکھیاں کی جماعت ہے۔ سہلی نے کہا کہ "الدَّبَرُ" بھروسہ کو کہا جاتا ہے اور "الدَّبَرُ" وال کے سرہ کے ساتھ چھوٹی نڈیوں کو کہا جاتا ہے۔ اسمعی نے کہا ہے کہ "الدَّبَرُ" کا کوئی واحد نہیں آتا۔ البتہ واحد کے لئے "حشرمہ" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع "الدَّبَرُ" آتی ہے۔ بڑی شاعر نے عسال کے وصف میں کہا ہے کہ۔

"إِذَا لَبَسَتْهُ الدَّبَرُ لَمْ يَزُجْ لَسْعَهَا"

جب شہد کی مکھیاں عسال کو کاٹ لیتی ہیں تو وہ پھر ان کے کانٹے سے بے خوف ہو جاتا ہے

علامہ دبیرؒ کے نزدیک اس شعر میں "لم يَزُجْ" "لم يَخَفْ" کے معنی میں مستعمل ہے کہ وہ شہد کی مکھیوں کے کانٹے سے خوفزدہ نہیں ہوتا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَمَنْ تَخَانُ يَوْجُوا لَفَاءَ رَاجِهٍ" (پس جو کوئی اپنے رب کی ملاقات کا امیدوار ہو اسے چاہیے کہ نیک عمل کرے۔ سورۃ سریم آیت ۱۱) "فَمَنْ تَخَانُ يَوْجُوا لَفَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أُنْجِلَ اللَّهُ لَأَبٍ" (جو کوئی اللہ سے ملنے کی توقع رکھتا ہو (اے معلوم ہونا چاہیے) کہ اللہ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے ہی والا ہے۔ العنکبوت آیت ۵)۔

عامہ دبیریؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں آیات میں لفظ "يَوْجُوا" خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔

نحاس نے کہا ہے کہ تمام مفسر اس بات پر متفق ہیں کہ ان دونوں آیات میں "يَوْجُوا" خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔ یعنی جسے اللہ تعالیٰ سے ملنے کا شوق اور اس کے سامنے حاضر کئے جانے کا خوف ہو۔

شہد کی مکھیوں کی نسبت سے حضرت عاصم بن ثابتؓ انصاریؓ کو "حی الدبذب" کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مشرکین نے

آپ کو شہید کر دیا تو انہوں نے آپ کی لاش کا مسئلہ کرنا چاہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھبوں کے ذریعے مشرکین کے ناپاک ارادہ سے آپ کو بچا لیا پس کفار شہد کی کھبوں سے گھبرا کر لاش کو چھوڑ کر چلے گئے یہاں تک کہ مسلمانوں نے آپ کو دفن کر دیا۔ حضرت عاصمؓ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ نہ میں کسی شرک کو چھوؤں اور نہ کوئی شرک میرے جسم کو چھوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت عاصمؓ کی شہادت کے بعد مشرکین سے شہد کی کھبوں کے ذریعے آپ کے جسم کی حفاظت فرمائی۔

تاریخ نبی شاپور میں شمامہ بن عبد اللہ کی ایک روایت مذکور ہے جو انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کی ہے۔ شمامہ وہ شخصیت ہیں جن سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم خراسان سے آرہے تھے اور ہمارے ساتھ ایک آدمی تھا جو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اس کو منع کیا لیکن وہ اپنی حرکت سے باز نہ آیا۔ پس ایک دن صبح ناشتہ کے بعد وہ شخص قضاء حاجت کے لئے نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ پس ہم نے اس کی طرف ایک قاصد بھیجا۔ پس کچھ دیر بعد قاصد آیا اور کہنے لگا کہ تم اپنے ساتھی کی حالت تو دیکھو؟ پس ہم اس کی طرف گئے تو دیکھا کہ وہ ایک سوراخ پر قضاہ حاجت کے لئے بیٹھا ہوا ہے اور اسے شہد کی کھبوں کا ایک پورا بچہ چمنا ہوا ہے اور شہد کی کھبوں نے کاٹ کاٹ کر اس کے جسم کا ہر عضو جدا کر دیا ہے۔ پس ہم نے اس کے بدن کی ہڈیاں جمع کیں لیکن کھبوں نے ہمیں اذیت نہیں پہنچائی بلکہ وہ اسی شخص کے اعضاء کے ساتھ چٹی رہیں۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم ضرور ان لوگوں کے راستوں پر درست بدست چلو گے جو تم سے پہلے تھے یہاں تک کہ اگر وہ شہد کی کھبوں کے چھتوں پر بھی پہنچ جائیں گے تو تم بھی وہیں پہنچو گے۔

فائق میں مذکور ہے کہ حضرت سکینہ بنت سیدنا حسینؓ اپنی والدہ محترمہ ام رباب کے پاس روتی ہوئی آئیں اور اس وقت حضرت سکینہؓ ہم سن تھیں۔ پس حضرت سکینہؓ نے کہا ای جان مجھے شہد کی کھبوں نے کاٹ لیا ہے۔ علامہ میرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت سکینہؓ کے قول ”مَرَّتْ بِي دُبيرة فَلَمَسْتِي بِأُبيرة“ میں لفظ ”دُبيرة“ اور ”أُبيرة“ التفسیر کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔

## الدَّبْسِي

”الدَّبْسِي“ وال پر زبر اور سین کے کسرہ کے ساتھ اور ایک قول کے مطابق وال کے ضم کے ساتھ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ جنگلی کبوتر کی طرف منسوب ہے۔ اس کا رنگ سیاہ مائل بہ سرخی ہوتا ہے۔ اس کی مختلف اقسام ہیں جو مصری، حجازی اور عراقی کہلاتی ہیں۔ جاحظ نے کہا ہے کہ منطق الطیر کا قول ہے کہ ”الدَّبْسِي“ جنگلی کبوتر، قمری اور قاخہ کے لئے مستعمل ہے۔ پس جب یہ آواز نکالتا ہے تو اس کو ”ھدل ھدل ھدیل“ سے تعبیر کرتے ہیں اور جب گاتا ہے تو ”غرد غرد تغرید او التغرید“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الھدیل“ کبوتر کا نام ہے۔ راجز نے کہا ہے۔

يدعوا بقارعة الطريق هديلا

كهدا هد كسر الرماة جناحه

”حیر اندازوں نے بازو کاٹ دیے ہیں جس کی وجہ سے پھر پھڑپھڑ پیدا ہوتی ہے“ اسی لئے راستے کے غاروں کو ہدیل کہا جاتا ہے۔

عقرب انتشاء اللہ ”باب الحاء“ میں ”الھدیل“ کا ذکر آئے گا۔

## حدیث میں "الذبیسی" کا تذکرہ

یحییٰ بن عمارہ اپنے دارالحش سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں اسواق (خت اور ریحی زمین کا درمیانی حصہ) میں داخل ہوا۔ پس میں نے دو جنگلی کبوتر پکڑے اور ان کی مال (ان کی گرفتاری پر) پھر پھڑپھڑائی تھی اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں ان کو ذبح کر دوں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے پاس ابوحنس تشریف لائے۔ پس انہوں نے کھجور کی جڑی اور مجھے مارنے لگے اور فرمایا کیا تو نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے ان دو سنگلاخوں کے درمیان رہنے والے جانوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ (رواہ احمد)

"المنبجہ" سے مراد کھجور کے درخت کی جڑ ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوطی انصاریؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ پس ایک جنگلی کبوتر اڑا۔ پس وہ آپ کو اچھا معلوم ہوا اور وہ کبوتر درخت میں اڑتا ہوا باہر نکلے گا راستہ تلاش کر رہا تھا۔ پس حضرت ابوطی انصاریؓ کی نگاہ دوران نماز اپنی ایک لمحہ کے لئے اس پر پڑی۔ پس آپ کو یہ یاد نہ رہا کہ آپ نے کتنی نماز پڑھی۔ پس حضرت ابوطی انصاریؓ نے اس متذکرہ نبی اکرمؐ سے کیا پھر کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ جہاں چاہیں اس کو خرچ کر لیں۔ (مسلم امام مالک)

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ ایک انصاری آدمی اپنے باغ میں جو راوی تک میں تھا نماز پڑھ رہا تھا اور ان دونوں کھجوروں کے پکٹے کا موسم تھا اور کھجور کے خوش لگے ہوئے تھے۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک جنگلی کبوتر پھلوں پر بیٹھا ہوا ہے۔ پس اس کو یہ منظر بہت اچھا معلوم ہوا۔ پھر اس کے بعد وہ اپنی نماز کی طرف لوٹا تو اسے یاد نہ رہا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے۔ پس اس نے کہا کہ تحقیق مجھے اس مال نے فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ پس وہ آدمی حضرت عثمان بن عفانؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (آپ اس وقت امیر المؤمنین تھے) پس اس نے تمام واقعہ سنایا اور عرض کیا یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ اس کو بھلائی کے راستے میں لگا دیں۔ پس حضرت عثمان بن عفانؓ نے اس باغ کو پچاس ہزار میں بیچ دیا۔ پس اس باغ کا نام "المسنون" (پچاس) پڑ گیا۔ (مسلم امام مالک) "الغف" مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کا معمول تھا کہ جب آپ کو اپنے مال میں سے کوئی چیز اچھی معلوم ہوتی تھی تو آپ اس چیز کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں صدقہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ آپ کے غلام آپ کی اس نیک عادت کو پچانتے تھے۔ پس اگر ان غلاموں میں سے کوئی غلام آزادی کا خواہش مند ہوتا تو وہ ممبر کی حاضری میں مدامت اختیار کرتا۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ اپنے غلام کی اس نیک عادت کو دیکھتے تو اسے آزاد کر دیتے۔ پس آپ کے ساتھی آپ سے کہا کرتے تھے کہ یہ غلام آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ پس آپ فرماتے کہ جو شخص ہمیں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں دھوکہ دے تو ہم اس کے دھوکہ میں آجاتے ہیں۔ ایک مرتبہ ابن عامر نے آپ کے ایک غلام کو تین ہزار درہم کے عوض خریدنے کا ارادہ کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ درہم مجھے فتنہ میں مبتلا نہ کر دیں۔ پس آپ نے غلام سے فرمایا کہ جاؤ تم اللہ کے لئے آزاد ہو۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرمایا کرتے تھے کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کو دینا نے اپنی طرف مائل نہ کیا ہو سوائے حضرت ابن عمرؓ کے۔ پس حضرت عمرؓ نے اپنی وفات سے قبل ایک ہزار یا اس سے زائد غلاموں کو آزاد کر دیا تھا۔ آپ کے فضائل و مناقب کا اعداد ہیں انہیں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ جبہ الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ صحابہ کرامؓ خواہشات

نفسانی کو جڑ سے اکھاڑنے اور نماز میں کمی پوری کرنے کیلئے اس قسم کے نیک کام کرتے تھے اور کسی علت کے مادہ کو منقطع کرنے کے لئے صرف یہی دوا ہے اور اس کے علاوہ کوئی دوا کارگر نہیں ہو سکتی۔

**ذبیسی کی خصوصیات** | اس پر مہرے کی خصوصیت یہ ہے کہ آج تک اس کو زمین پر مردہ حالت میں نہیں دیکھا گیا اور یہ پرندہ سردیوں اور گرمیوں میں اپنی سکونت کیلئے الگ الگ مقام کا انتخاب کرتا ہے نیز اس پرندے کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ آج تک کسی نے اس کا گھونسلہ نہیں دیکھا۔

**ذبیسی کا شرعی حکم** | اس پرندے کا گوشت بالاقفاق حلال ہے۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محرم غزری، دبی، قمری، قطاء اور پکڑ وغیرہ کو قتل کر دے تو اس پر رمضان کے طور پر ایک بکری واجب ہوگی۔ (سنن بیہقی)

**خواص** | دبی کے طبی خواص کے متعلق صاحب المنہاج نے کہا ہے کہ جنگلی پرندوں میں سب سے افضل و اعلیٰ پرندہ دبی ہے پھر شحرور (ایک سیاہ رنگ کا پرندہ) پھر پکڑ اور درشان اور اس کے بعد کوتر کے بچے ہیں۔ دبی کا گوشت گرم اور خشک ہوتا ہے۔

**التعبیر** | ذبیسی کی خواب میں تعبیر بئیر کی تعبیر کی طرح ہے۔ بئیر کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ ”باب السین“ میں آئے گا۔

## الدجاج

”الدجاج“ (دال پر زبر، زیر پیش تینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں) اس سے مراد مرغی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”دجاجہ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ آہستہ چلتی ہے۔ مرغی کی کنیت ام الولید، ام حفصہ، ام جعفر، ام عقبہ، ام احدى وعشرین، ام قوب، ام نافع وغیرہ آتی ہے۔ جب مرغی بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کے انڈوں سے مادہ تولید ختم ہو جاتا ہے اور اس کے انڈوں سے بچے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مرغی کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ جب اس کے پاس سے کسی درندہ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن اگر اس کے قریب سے گیدڑ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ اگرچہ یہ کسی مکان کی چھت یا دیوار پر ہی کیوں نہ بیٹھی ہو فوراً گیدڑ کے سامنے گر جاتی ہے۔ مرغی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت کم سوتی ہے اور اگر اسے نیند آجی جائے تو بہت جلد بیدار ہو جاتی ہے۔ مرغی کی نیند اور بیداری کی مدت صرف اور صرف اتنی ہے جتنی دیر میں سانس کا آنا اور جانا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ قلت نوم کی وجہ اس کو اپنی جان کا ڈر ہے چنانچہ مرغی اپنی حفاظت کے لئے یہ جلد اختیار کرتی ہے کہ یہ زمین پر نہیں سوتی بلکہ کسی بالا خانے یا دیوار یا ان جیسی کسی چیز پر بیٹھ جاتی ہے اور جب سورج غروب ہوتا ہے تو اپنی عادت کے مطابق مرغی خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ مرغی کے بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو ان پر بال و پر پہلے ہی موجود ہوتے ہیں اس لئے وہ فوراً چلنے پھرنے لگتے ہیں۔ شروع شروع میں وہ بہت خوبصورت اور خوشنما معلوم ہوتے ہیں اور جب انہیں بلایا جائے تو دوڑتے ہوئے آجاتے ہیں لیکن جوں جوں ان کی عمر میں اضافہ ہوتا ہے ان کی خوشنمائی میں کمی آ جاتی ہے یہاں تک کہ یہ سوائے ذبح

کرنے اور انڈے حاصل کرنے کے علاوہ کسی معارف کے نہیں رہتے۔ مرغی فطری طور پر مشترک الطبیعت واقع ہوئی ہے کیونکہ یہ گوشت کھیاں اور روٹی وغیرہ بھی کھاتی ہے۔

**انڈے کے اندر بچے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ** | انڈے کے اندر بچے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ انڈے کو غور سے دیکھا جائے اگر انڈا مستطیل اور محدود اطراف سے یعنی اس کی لمبائی چوڑائی سے زیادہ ہے اور کنارے دہے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغی ہے۔ اور اگر انڈا گول ہے اور اس کے کنارے ابھرے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغ ہے۔ انڈے سے بچے نکالنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ مرغی خود انڈے سے باہر نکلے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ انڈوں کو کسی گلاس یا کوڑے جیسی کسی چیز میں دبا دیا جائے۔ مرغی دس ماہ انڈے دیتی ہے اور سردیوں کے دو مہینے انڈے نہیں دیتی۔ انڈے کی پیدائش دس دن میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے۔ مرغی کے پیٹ سے نکلنے وقت انڈہ بہت نرم ہوتا ہے۔ پس جب اس کو ہوا پہنچتی ہے تو وہ سخت ہو جاتا ہے۔ انڈے سفیدی اور زردی پر مشتمل ہوتے ہیں اور سفیدی پر ایک باریک جھلی ہوتی ہے اور زردی ایک نرم رطوبت ہوتی ہے جو جھٹے ہوئے خون سے مشابہ ہوتی ہے۔ اس کے ذریعے انڈے کے اندر بچے کو غذا پہنچتی ہے جبکہ سفیدی سے بچے کی آنکھ، داغ اور سر بننے میں ہدف سفیدی بچے کی کھال میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح زردی سکڑ کر اور جھلی بن کر بچے کی ناف ہو جاتی ہے۔ اس کے ذریعے بچے کو غذا پہنچتی ہے جیسے کہ انسانی بچے کو ماں کے پیٹ میں جنین کے خون سے ناف کے ذریعے غذا کی ترسیل ہوتی ہے۔ بعض اوقات ایک انڈے میں دو زردیاں ہوتی ہیں۔ پس جب مرغی اس انڈے کو سختی ہے تو اس سے دو بچے پیدا ہوتے ہیں۔ تحقیق اس کا مشاہدہ بھی ہوا ہے کہ انڈوں میں سب سے زیادہ لذیذ اور غذائیت سے بھرپور انڈہ وہ ہوتا ہے جس میں زردی بکثرت ہو اور جو انڈہ مرغ کی جنسی کے بغیر یعنی خاکی پیدا ہوتا ہے اس میں غذائیت کی مقدار قلیل ہوتی ہے اور ایسے انڈے سے بچے پیدا نہیں ہوتا۔ عموماً بچہ اس انڈے سے پیدا ہوتا ہے جو چاند کے گھٹنے کی سمت میں مرغی دیتی ہے اس کے برعکس جو انڈہ اوائل ماہ میں دیا گیا ہو وہ رطوبت سے بھر جاتا ہے اس لئے اس میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہتی۔

**نر اور مادہ کی شناخت کا طریقہ** | بچے کی پیدائش کے دس روز بعد یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ وہ مذکر ہے یا مؤنث؟ پس جب بچہ دس دن کا ہو جائے تو اس کی چونچ بڑھ کر اس کو لٹکا یا جائے پس اگر وہ حرکت کرے تو مذکر یعنی مرغی اور اگر حرکت نہ کرے تو بھراؤ مادہ یعنی مرغی ہے۔

**حدیث میں مرغی کا ذکر** | حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اغنیا، کو بکریاں اور فقرا کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب امیر لوگ مرغیاں پالے گئے ہیں تو اللہ تعالیٰ ہستی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (السنن لمجا)

علامہ و میرٹ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی بن عروہ و مشقی ہیں۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ احادیث وضع کرتے تھے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ امیر لوگوں کو بکریاں پالنے اور فقرا کو مرغیاں پالنے کا حکم دینے کی حکمت یہ ہے کہ ہر قوم کا معاملہ اس کے حسب کے مطابق ہے اور اسی کے مطابق اس کی روزی کا معاملہ ہے اور اس حکم سے مقصود یہ تھا کہ کہیں لوگ کام کرنا ترک نہ کریں اور تدبیر سے کنارہ کشی نہ اختیار کر لیں کیونکہ کسب پاکیزگی اور قیامت کا سبب ہے اور بعض اوقات اس سے آدمی غنی

ہو جاتا ہے اور کب کو ترک کر دینا بھیک مانگتے پر مجبور کر دیتا ہے اور لوگوں سے سوال کرنا شرعاً ممنوع ہے اور حضور اکرم ﷺ کا یہ قول کہ جب امیر آدمی مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آبادی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر آدمی وہ کام کریں گے جو فقراء کرتے ہیں تو فقراء کی معیشت کے اسباب معطل ہو جائیں گے اور اس طرح ان کی ہلاکت کا اندیشہ ہے اور فقراء کی ہلاکت عام ہلاکت ہے جو آبادیوں کی ہلاکت کا سبب ہے۔

امام علامہ ابو الفرج بن الجوزی نے کتاب الاذکیاء میں احمد بن طولون جو مصر کا بادشاہ تھا کے متعلق لکھا ہے کہ ایک دن وہ کسی ویران جگہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے۔ پس انہوں نے ایک سائل کو دیکھا جس کے کپڑے میلے کھیلے تھے۔ پس بادشاہ نے ایک روٹی، ایک تلی ہوئی مرغی، ایک گوشت کا ٹکڑا اور فالودہ اپنے ایک غلام کو دیا اور حکم دیا کہ یہ اس سائل کو دے آؤ۔ پس غلام نے کھانا لیا اور سائل کو دے آیا۔ پس جب غلام واپس آیا تو بادشاہ سے کہا کہ سائل کھانا اور دوسری چیزیں لے کر خوش نہیں ہوا۔ پس ابن طولون نے غلام سے کہا کہ سائل کو میرے پاس لاؤ۔ پس سائل کو غلام نے حاضر کیا، پس بادشاہ نے سائل سے چند سوالات پوچھے۔ پس سائل نے احسن طریقہ سے ان تمام سوالات کے جواب دیئے اور وہ بادشاہ کے رعب و دبدبہ سے پریشان نہیں ہوا۔ پس سلطان نے سائل سے کہا کہ جو کائنات تمہارے پاس ہیں وہ مجھے دے دو اور صحیح صحیح بتاؤ کہ تمہیں یہاں کس نے بھیجا ہے۔ پس مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تم جاسوس ہو۔ پس بادشاہ نے کوڑے مارنے والے کو بلایا، پس جونہی کوڑے مارنے والا حاضر ہوا تو سائل نے گھبرا کر کہا کہ ہاں میں جاسوس ہوں۔ پس حاضرین میں سے کسی آدمی نے بادشاہ سے کہا کہ بادشاہ سلامت آپ نے تو واقعی جادو کر دیا ہے۔ پس احمد طولون نے کہا کہ کوئی جادو نہیں ہے بلکہ قیاس اور فراست ہے کیونکہ جب میں نے اس کی بری حالت دیکھی تو میں نے اس کے پاس ایسا عمدہ کھانا بھیجا کہ شکم سیر بھی اس کو دیکھ کر خوش ہو جاتا لیکن اس نے بالکل خوشی کا اظہار نہیں کیا اور نہ ہی یہ کھانے کی طرف متوجہ ہوا، پس میں نے اس کو اپنے پاس بلایا اور اس سے مخاطب ہوا۔ پس اس نے دیدہ دلیری کے ساتھ میرے سوالات کے جواب دیئے اور اس پر میری ہمت کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ پس میں نے سائل کی حالت، حاضر جوابی اور دیدہ دلیری سے اندازہ لگایا کہ یہ آدمی فقیر نہیں بلکہ مخبر ہے۔ ابن خلکان نے ابو العباس احمد بن طولون کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ مصر، شام اور اس کے سرحدی علاقے کا حکمران تھا۔ نیز یہ ایک عادل، بہادر، متواضع، اچھے اخلاق والا علم دوست اور بخشنے والا بادشاہ تھا۔ خاص و عام اس کے دسترخوان پر کھانا کھانے کے لئے حاضر ہوتے تھے اور یہ بکثرت صدقہ و خیرات کرتا تھا۔ ابن خلکان نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ اس کے وکیل نے اس سے دریافت کیا کہ بعض اوقات ایک ایسی عورت صدقہ و خیرات طلب کرتی ہے کہ وہ بڑے پانچے کا پا جامہ اور سونے کی انگلی پہنے ہوئے ہوتی ہے تو کیا میں ایسی عورت کو آپ کے مال میں سے صدقہ و خیرات عطا کروں؟ پس ابن طولون نے کہا کہ جو بھی تیری طرف ہاتھ پھیلائے اسے ضرور کچھ نہ کچھ مال دو۔ ابن طولون حافظ قرآن تھا اور اس کی آواز بھی بہت اچھی تھی مگر اس کے باوجود ابن طولون بہت ظالم بادشاہ تھا۔ اس کی تلوار خنزیری کے لئے ہمیشہ میان سے باہر رہتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ جو لوگ ابن طولون کے ہاتھوں قتل ہوئے اور جن کو اس نے اپنی حراست میں رکھا تھا ان کی تعداد اٹھارہ ہزار کے قریب تھی۔ کہا جاتا ہے کہ طولون کے ہاں کوئی اولاد نہ تھی اس لئے اس نے ابن طولون کو گود لے لیا تھا۔ ابن طولون کا انتقال ۳۷۰ھ میں ہوا۔



روایت ہے کہ ابن طولون کی قبر پر ایک آدمی روزانہ تلاوت کرتا تھا۔ پس ایک دن اس آدمی نے ابن طولون کو خواب میں دیکھا کہ ابن طولون اسے کہہ رہا ہے کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری قبر پر قرآن کریم کی تلاوت نہ کیا کرو۔ پس اس شخص نے پوچھا کیوں؟ ابن طولون نے کہا کہ نہیں گزرتی کوئی آیت مگر میرا سر خشک کہ مجھ سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا تو نے اس آیت کی سماعت نہیں کی یا تجھے یہ آیت نہیں پہنچی تھی۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ سلیمان بن عبد الملکؒ کھانے کا بے حد حریص تھا۔ تحقیق اس کے مشائق بہت سے عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے بعض درج ذیل ہیں۔

(۱) سلیمان بن عبد الملکؒ بعض دن صبح کے ناشتہ میں چالیس تکی ہوئی مرغیاں، چالیس انڈے اور اسی کلبجیاں ان کی تہی بنی سمیت اور (80) اسی گروے تناول کرتا تھا اور پھر اس کے بعد عام دسترخوان پر لوگوں کے ساتھ کھانا بھی کھاتا تھا۔

(۲) سلیمان بن عبد الملکؒ کے متعلق مشہور ہے کہ ایک مرتبہ دو باغ میں داخل ہوا اور باغ کے خانہ کو حکم دیا کہ وہ دھندو قسم کے پھل تو ذکر لائے۔ پس محافظ نے پھل تو ذکر خلیفہ کی خدمت میں پیش کر دیئے۔ پس خلیفہ اور اس کے ساتھی پھل کھانے لگے یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے لیکن خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؒ پھل کھاتا رہا۔ پھر اس کے بعد اس نے ایک تکی ہوئی بکری لانے کا حکم دیا۔ پس اس بکری کو اکیلا لے آ گیا اور پھر اس کے بعد پھل منگوا لئے اور کھانے شروع کر دیئے پس جب خلیفہ نے پھل کھا کر ختم کر دیئے تو اس کے سامنے ایک قعب لائی گئی جو اپنے حجم کے لحاظ سے اتنی بڑی تھی کہ اس کے اندر ایک آدمی بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہ قعب گئی اور ستو سے بھری ہوئی تھی۔ پس اکیلا ہی پوری قعب کھا گیا پھر اس کے بعد دار الخلافہ کی طرف چل پڑا۔ پس جب خلیفہ دار الخلافہ پہنچا تو اس کے سامنے دو جوان بچھا دیا گیا۔ پس خلیفہ نے یہاں بھی بہت سی چیزیں تناول کیں۔

(۳) خلیفہ کے متعلق اسی طرح کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؒ حج کیلئے گیا۔ پس جب وہ طائف پہنچا تو اس نے سات سو اناڑ مرغی کے چوڑے اور ایک توکر کشش کا تناول کیا۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؒ کا ایک باغ تھا۔ پس ایک آدمی اس کے پاس آیا تاکہ وہ اس باغ کو خرید لے۔ پس اس نے باغ کی خریداری کیلئے کچھ رقم خلیفہ کو دی۔ پس خلیفہ باغ میں داخل ہوا تاکہ وہ اس کا جائزہ لے۔ پس خلیفہ نے پھل کھانا شروع کر دیئے۔ پھر اس کے بعد خریدار کو بلایا اور مزید رقم کا تقاضا کیا۔ پس خریدار نے کہا اے امیر المومنین آپ کی مطلوبہ رقم آپ کو باغ میں داخل ہونے سے پہلے ملتی تھی۔ اب تو باغ میں پھل ہی موجود نہیں ہیں تو میں آپ کو مزید رقم کیسے ادا کروں۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؒ کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک دن اس نے چار سو انڈے اور آٹھ سو دانے انجیر اور چار سو کلبجیاں جمع کر لی اور دس مرغیاں کھالی تھیں۔ پس زیادہ کھانے کی وجہ سے وہ ہیضہ میں مبتلا ہو گیا اور اسی مرض کی وجہ سے مرنے والے کے مقام میں اس کی موت واقع ہو گئی۔

**فائدہ** غلام دیمری فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے زیادہ کھانا کھا لیا ہو اور اسے اس بات کا خوف ہو کہ وہ ہیضہ کے مرض میں مبتلا ہو جائے گا تو اسے چاہیے کہ وہ اپنے پیٹ پر ہاتھ بھرتے ہوئے یہ کلمات کہے "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَجَبْدِیْ بَا"

نُكْرِبُكَ وَرَضِيَ اللَّهُ كَثِيرًا“ پس وہ شخص یہ کلمات تین مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے پیٹ پر بھی ہاتھ پھیرتا رہے۔ پس ان کلمات کے پڑھنے کی وجہ سے اس کے لئے زیادہ کھانا مضرب نہیں ہوگا۔

**شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت** | علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں مستند اور مختلف ذرائع سے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک عورت اپنے لڑکے کو لے کر حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں دیکھتی ہوں کہ میرے بیٹے کا دل آپ کی جانب مائل ہے اور تحقیق میں نے اس کو اپنے حق سے اللہ کے لئے خارج کر دیا۔ پس آپ اس کو قبول کر لیجئے۔ پس شیخ نے اسے قبول کر لیا اور اسے مجاہدہ اور سلوک و طریقت کا حکم دیا۔ پس کچھ دنوں کے بعد اس کی ماں شیخ کے پاس آئی، پس اس نے اپنے بیٹے کو دیکھا کہ وہ بہت کمزور ہو گیا ہے اور بھوکا رہنے کی وجہ سے اس کا رنگ زرد ہو گیا ہے نیز اس نے یہ بھی دیکھا کہ اس کے بیٹے کے لئے جو کھانا لایا گیا اس میں صرف جو کی ایک روٹی تھی۔ پس وہ عورت شیخ کے پاس پہنچی، پس اس نے دیکھا کہ شیخ کے پاس ایک برتن بڑا ہوا ہے جس میں ایک تلی ہوئی مرغی کی ہڈیاں پڑی ہوئی ہیں۔ تحقیق شیخ نے مرغی کا گوشت تناول کیا تھا، پس اس عورت نے کہا کہ حضور آپ مرغی کا گوشت کھاتے ہیں اور میرے بیٹے کو جو کی روٹی کھلاتے ہیں۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے ”ان ہڈیوں پر ہاتھ رکھا اور فرمایا ”قَوْمِي يَا ذَنْ اللَّهَ تَعَالٰی الَّذِي يُخْبِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَئِيمٌ“ (اللہ کے حکم سے کھڑی ہو جا جو کھوکھلی ہڈیوں کو زندگی عطا فرماتا ہے) پس مرغی صحیح و سالم کھڑی ہوئی اور چبھنے لگی۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے اس عورت سے فرمایا کہ جب تیرا بیٹا ولایت کے اس مقام پر پہنچ جائے گا تو یہ اپنی جاہت کے مطابق کھائے گا۔

ابن خلکان نے یثیم بن عدی کے حالات میں نقل کیا ہے کہ پہلے زمانے کے لوگوں میں سے ایک آدمی کھانا کھارہا تھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سال اس کے پاس آیا۔ پس اس نے سال کو خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ حالانکہ وہ آدمی بہت مالدار تھا۔ پس اچانک اس آدمی اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی ہو گئی اور اس کا مال ضائع ہو گیا اور اس کی بیوی نے دوسرا نکاح کر لیا۔ پس ایک دن اس عورت کا دوسرا خاوند کھانا کھارہا تھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سال آیا تو اس نے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ یہ مرغی اس سال کو دے دو۔ پس عورت نے مرغی سال کو دے دی اور سال کی طرف غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ سوال کرنے والا شخص تو اس کا پہلا شوہر ہے۔ پس اس عورت نے اپنے دوسرے شوہر کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس اس عورت کے دوسرے خاوند نے کہا کہ اللہ کی قسم میں بھی تو وہی مسکین ہوں جس کو تمہارے پہلے شوہر نے دروازے سے خالی ہاتھ لوٹا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی نعمتیں (یعنی اس کا مال اور اس کی بیوی) مجھے عطا فرمادیں اور میں ان کا اہل اس لئے ہوا کہ وہ پہلا شخص اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتا تھا۔

**حکایت** | یثیم بن عدی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنی ادنیٰ پر سوار ہو کر سفر کے لئے نکلا، پس دوران سفر مجھے ایک اعرابی کے خیر کے پاس شام ہو گئی۔ پس میں وہاں اترا اور خیر میں داخل ہوا، پس خیر کے مالک کی بیوی نے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مہمان ہوں۔ اس عورت نے کہا کہ ہمارے پاس مہمان کا کیا کام ہے بلاشبہ صحرا وسیع ہے تم کسی اور جگہ قیام کر لیتے۔ پھر اس عورت نے گیبوں پیسے اور آنا گوندہ کر روٹی پکائی اور پھر روٹی کھانے کے لئے بیٹھ گئی۔ پس ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ اس کا شوہر آیا اور وہ اپنے

ساتھ دودھ بھی لایا تھا۔ پس اس نے سلام کیا پھر کہا کہ یہ آدمی کون ہے؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا خوش آمدید۔ اللہ آپ کی زندگی و روزِ آخری میں اور پھر اس نے ایک بڑا پیالہ دودھ کا مجھے پلایا۔ پھر کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کچھ نہیں کھایا اور نہ ہی اس عورت نے آپ کو کچھ کھلایا ہوگا۔ پس میں نے جواب دیا اللہ کی قسم میں نے کچھ نہیں کھلایا۔ پس وہ قصد کی حالت میں اپنی بیوی کے پاس پہنچا اور اس سے کہا کہ تیرا ہاتھ تو خالی دھو کر مہمان کو بھوکا چھوڑ دیا۔ پس عورت نے جواب دیا کہ میں اپنا کھانا مہمان کو کھلاتی؟ پس میںاں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی یہاں تک کہ خاندان نے اپنی بیوی کو زخمی کر دیا۔ پھر اس کے بعد اس آدمی نے چھری کی اور میری اونٹنی کو ذبح کر دیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے تم نے یہ کیا کیا ہے؟ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میرا مہمان بھوک کی حالت میں رات نہیں گزار سکتا۔ پھر اس کے بعد اس نے ٹکڑیاں جمع کر کے آگ بجائی اور گوشت پکایا پس اس نے میرے ساتھ جینے کر گوشت کھلایا اور اپنی عورت کو بھی گوشت دیا اور کہا کھاؤ اللہ تعالیٰ تجھے نکلے۔ پس جب صبح ہوئی تو وہ مجھے گھر میں چھوڑ کر باہر چلا گیا۔ پس میں مغموم بیٹھا رہا۔ پس جب وہ سپر ہوئی تو وہ واپس آیا اور اس کے ساتھ ایک خوبصورت اونٹنی تھی۔ پس اس نے مجھے وہ اونٹنی دے دی اور کہا کہ یہ تیرا ہی اونٹنی کے عوض میں ہے۔ پھر اس نے بقیہ گوشت مجھے دے دیا تاکہ میں اسے دوران سفر تناول کر سکوں۔ پس میں وہاں سے نکلا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔ پس دوران سفر ایک دوسرے اعرابی کے خیر کے پاس مجھے شام ہو گئی۔ پس میں وہاں اترا اور اعرابی کے خیمہ کی طرف گیا۔ پس میں نے سلام کیا۔ پس خیمہ کے مالک کی بیوی نے مجھے سلام کا جواب دیا اور کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے مجھے خوش آمدید کہا اور اس کے بعد آٹا پیسا اور گوندہ کر روٹی تیار کی اور کھانے کے لئے میرے سامنے رکھ دی اور ایک پلیٹ میں ایک تکی ہوئی مرغی بھی میرے سامنے رکھ دی۔ پس اس عورت نے مجھے کہا کہ آپ کھانا کھائیے اور ہمیں معذور سمجھئے کہ ہم آپ کی خاطر خواہ تو مانع نہیں کر سکتے۔ پس ابھی تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ ایک اعرابی آیا جو بد شکل دکھائی دیتا تھا۔ پس اس نے مجھے سلام کیا۔ پس میں نے سلام کا جواب دیا۔ پس اس نے کہا تم کون ہو؟ میں نے جواب دیا مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ مہمان کا ہمارے یہاں کیا کام؟ پھر وہ اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے کہا کھانا کہاں ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے کھانا مہمان کو کھلا دیا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تم میرا کھانا مہمان کو کھلاؤ اور میں بھوکا رہوں۔ پھر اس کے بعد میںاں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی یہاں تک کہ خاندان نے اپنی بیوی کو مارا۔ بیٹم بن عدی کہتے ہیں کہ میں اس منظر کو دیکھ کر ہنس اٹھا، پس وہ اعرابی میری طرف آیا اور کہنے لگا کہ تم کیوں ہنس رہے ہو؟ پس میں نے اس کو پہلے خاندان اور بیوی کا قصد سنایا جن کے پاس میں نے پہلی رات کا قیام کیا تھا۔ پس اس اعرابی نے قصد کر کہا میری بیوی اس اعرابی کی بہن ہے جس کے ہاں آپ نے پہلی رات قیام کیا تھا اور اس کی بیوی میری بہن ہے۔ بیٹم بن عدی کہتے ہیں کہ میں نے بڑی حیرانی سے رات گزار دی اور جب صبح ہوئی تو وہاں سے اپنی منزل کی طرف روانہ ہو گیا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ترمذی اور امام نسائی نے مرغی کی حلت کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے

حضرت زید بن معنوب جری کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس تھے پس آپ نے کھانا کھانے کے لئے دسترخوان لگایا جس پر مرغی کا گوشت بھی تھا۔ پس قبیلہ بنی تیم اللہ کا ایک آدمی جو شکل و صورت سے غلام معلوم ہوتا تھا آیا۔ پس آپ نے اسے

متر خوان پر مدعو کیا۔ پس وہ کترانے کی کوشش کرنے لگا، پس حضرت ابو موسیٰ اشعرئ نے فرمایا کہ بلا خوف و خطر آؤ اس لئے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کا گوشت تناول فرماتے ہوئے دیکھا ہے۔

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مرغی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس شخص کے کترانے کی وجہ یہ ہوگی کہ عموماً مرغیاں گندی جگہوں پر پھرتی ہیں یا مرغی کی حلت و حرمت کا حکم اسے معلوم نہیں ہوگا۔ اسی لئے وہ متردبوا شاید مرغی کا گوشت حلال ہے یا حرام ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلالہ کے دودھ گوشت اور انڈے سے منع فرمایا ہے۔ جلالہ سے مراد وہ جانور ہے جو گندگی میں چلتا پھرتا ہے اور اس کی خوراک بھی گندی ہی ہو۔

کامل والہیز ان میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی یہ ارادہ کرے کہ وہ مرغی کا گوشت کھائے تو اسے چاہیے کہ وہ مرغی کو چند دن تک محبوس رکھے (یعنی گھر میں روک کر دانہ وغیرہ ڈالے) پھر اس کے بعد مرغی کا گوشت کھائے۔

**فتویٰ مسائل** (۱) فتاویٰ قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو نے یہ مرغیاں فروخت نہ کیں تو تجھے طلاق ہے۔ پس اگر عورت نے ان مرغیوں میں سے مرغی ذبح کر دی تو اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اگر اس عورت نے مرغی کو زخمی کیا پھر فروخت کر دیا تو پھر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پس اگر اس عورت نے مرغی کو شدید زخمی کر دیا کہ اسے ذبح کرنے کی گنجائش نہ رہے تو پھر بیع صحیح نہیں ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۲) ایسی مرغی جس کے پیٹ میں انڈے ہوں تو اس کو انڈوں کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ کسی ایسی بکری کو جس کے تھنوں میں دودھ ہو دودھ کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) وہ انڈہ جو مردہ پرندے کے پیٹ میں ہو اس کے متعلق فقہاء کرام کے تین مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب جس کو المالوری، رویانی اور ابوالقطنان، ابوالفیاض وغیرہ نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ اگر وہ انڈا سخت ہو تو پاک ہے ورنہ نجس ہے۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ وہ انڈہ مطلقاً پاک ہے کیونکہ وہ پیٹ سے جدا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ انڈا مطلقاً نجس ہے۔ امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ پرندے کے پیٹ سے خارج ہونے سے پہلے انڈہ ایک جزء کی حیثیت رکھتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔

صاحب حاوی نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے مرغی کے انڈے کو کسی پرندے کے پیچے رکھا جس کی وجہ سے پیچہ پیدا ہو گیا تو وہ پیچہ بالاتفاق ظاہر ہوگا، جیسے تمام حیوانات کے پیچے پاک ہوتے ہیں۔ پس اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ انڈے کا ظاہری حصہ نجس ہوتا ہے اور وہ انڈا جو مرغی کے بطن سے خارج ہو اس کا ظاہری حصہ بھی ناپاک ہے۔ پس کیا اس پر نجس ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ پس اس کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ المالوری، الرویانی، لغوی وغیرہ نے مرغی کے بطن سے نکلنے والے انڈے پر نجاست کے حکم کے متعلق کہا ہے کہ اس کی نجاست کا حکم عورت کی شرمگاہ سے نکلنے والی رطوبت پر موقوف ہے۔ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو بعض اہل علم نے نجس قرار دیا ہے اور بعض نے ظاہر کہا ہے۔ المالوری نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اپنی بعض کتابوں میں عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو طہار

قرار دیا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت مطلقاً پاک ہے خواہ رطوبت کسی چوپائے کی ہو یا کسی عورت کی اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ امام نوویؒ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ بچہ کو پیدا ہونے کے بعد بلا جماع غسل دینا واجب نہیں ہے نیز امام نوویؒ نے ہی "شرح مہذب" کے "باب الآئین" میں لکھا ہے کہ اگر پانی میں رطوبت گر جائے تو پانی نہیں نہیں ہوتا پس ممکن ہے کہ پانی کے ٹپاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہو کہ پانی میں گرنے والی رطوبت قلیل ہے جو عاف ہے اور بچہ کے اوپر لگی ہوئی تری نجس ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے شرح مہذب میں اور امام رافعیؒ نے شرح صغیر میں لکھا ہے۔ پس وہ رطوبت جو شرمگاہ کے اندرونی حصہ سے خارج ہو وہ ٹپاک ہے جیسا کہ مائل میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ کفایہ میں مذکور ہے کہ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت اور مرد کے آلت تناسل کی اندرونی رطوبت میں فرق یہ ہے کہ مرد کی اندرونی رطوبت میں چکنائیت ہوتی ہے اس لئے وہ بدن کی رطوبت سے تھوڑی نہیں ہوتی۔ پس اس کو اس حکم میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ نیز عورت کی شرمگاہ کی رطوبت مذی اور پسینہ کے درمیان کے سفید پانی کی مانند ہوتی ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے اپنی کتاب "الشرح المہذب" میں لکھا ہے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ غفریب انشا، اللہ، جلالہ (گندگیوں میں پھرنے والی مرغی) کا ذکر "باب البسین" میں آئے گا۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "اعطف من أم احدی و عشورین" (نالا آدمی "احدی و عشورین" یعنی مرغی سے بھی زیادہ رحم ہے) مرغی کے طبی خواص

مرغی کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) مرغی کا گوشت معتدل ہے اور بے حد عمدہ ہوتا ہے۔ (۲) نوجوان مرغی کا گوشت کھانے سے عضل اور رسی میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے آواز بھی صاف ہوتی ہے لیکن یہ معدے کے لئے مضر ہوتا ہے اور خصوصاً باضت کے عادی افراد کے لئے مضر ہے۔ پس اس حضرت کا ازالہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کو کھانے کے بعد شہد کا شربت پی لیا جائے۔ اس سے غذا میں اعتدال پیدا ہوتا ہے جو معتدل مزاج والوں کے لئے مفید ہے۔ نیز نوجوان افراد کے لئے نوجوان مرغی کا گوشت موسم ربیع میں موافق ہوتا ہے۔ (۳) پس اس بات کو جان لے کہ مرغی کا گوشت معتدل ہوتا ہے نہ ہی اتنا گرم ہوتا ہے کہ عطرہ پیدا کرے اور نہ ہی اتنا سرد کہ ٹھم پیدا کرے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات میرے لئے باعث حیرت ہے کہ عوام اور اطباء نے اس بات پر کیسے اجماع کر لیا کہ مرغی کا گوشت کھانے سے نفرس پیدا ہوتا ہے۔

لوگوں کو مرغی کی خاصیات کا علم نہیں ہے حالانکہ مرغی کا گوشت کھانے سے انسان کی رنگت میں نکھار پیدا ہوتا ہے۔ نیز مرغی کا گوشت کھانے سے رماخ اور تنکھل میں اضافہ ہوتا ہے۔ دراصل مرغی آسودہ حال افراد کی غذا ہے بالخصوص جبکہ اس کا گوشت اظہ سے دینے سے قتل کھایا جائے۔ (۵) مرغی کے انڈے گرم اور رطوبت سے بھرے ہوتے ہیں۔ پیادہ دنیٰ نے کہا ہے کہ مرغی کا انڈا انتہائی سرد اور اس کی زردی گرم ہوتی ہے لیکن قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے۔

(۶) اگر مرغی کا انڈا ہر روز کھایا جائے تو چہرے پر رواج پیدا ہو جاتا ہے نیز انڈا دہی سے اضم ہوتا ہے اس لئے اس کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے صرف زردی پر اکتفا کیا جائے۔



مرغی کے متعلق ابن وحشیہ کی تحقیق | ابن وحشیہ نے کہا ہے کہ اگر مرغی کا دماغ سانپ کے کالے بونے پہ رکھ دیا جائے تو اس پر ختم ہو جائے گا۔

مرغی کے متعلق علامہ قزوینی کی تحقیق | علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اگر مرغی کو دس دو چار ذال کر بکایا جائے اور اس میں ایک طشی چلے جائے تل بھی ذال دیکھے جائیں اور اس قدر بکایا جائے یہاں تک کہ قبلی آواز دینے لگے۔ پس پھر اس کو شت آٹھا جائے اور اس کا شور پٹوش کر لیا جائے تو اس سے قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ علامہ قزوینی مزید فرماتے ہیں کہ بعض حضرات یہ قول کہ مرغی کا گوشت کھانے سے بواسیر اور نفرس پیدا ہوتے ہیں صحیح نہیں ہے یہ بے وقوف اور جاہل اطباء کا قول ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ مرغی کے پیٹ میں ایک پتھری ہوتی ہے۔ پس اگر اس پتھری کو مرغی کے مرض میں مبتلا شخص کے بدن پر ملا جائے اور پھر وہ پتھری اس کے گلے میں پھنسا دی جائے تو مرغی کے مرض میں مبتلا شخص شفا یاب ہو جائے گا اور اگر یہ پتھری کسی تندہ سر آوی کے گلے میں پھنسا دی جائے تو اس کی قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا اور وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر یہ پتھری کسی بچے کے سر کے نیچے رکھ دی جائے تو سوتے ہوئے خوفزدہ نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی سیاہ مرغی کی پیٹ کسی کے دو درازے پر مل دی جائے تو مکان والوں کے ررمیان لڑائی جھگڑا شروع ہو جائے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کا پیٹ اپنے عضو خاگل پر مل کر کسی عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس کے مزاحم کسی اور مرد کو جماع کے لئے پسند نہیں کرے گی۔

اگر سیاہ مرغی کا سر کسی نئے برتن میں رکھ کر کسی مرد کے چٹک کے نیچے فٹن کر دیا جائے جہاں اپنی بیوی سے لڑائی جھگڑا کرتا ہو تو وہ اپنی بیوی سے اسی وقت صلح کر لے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کی جڑی چار درم کے کم وزن اپنے پاس رکھے تو اس کی قوت باہ میں زبردست بیکان پیدا ہوگا۔

پس اگر سیاہ مرغی اور سیاہ بلی کی آنکھیں لے کر خشک کر لی جائیں اور پھر ان کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو جو شخص بھی اس سرمہ کو استعمال کرتے گا روحانین کو بریکھنے لگے گا۔ پس وہ ان سے جو بھی سوال پوچھے گا وہ اس کو اس کے متعلق جواب دیں گے۔ واللہ اعلم۔

تعبیر | مرغیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلیل و خوار عورتوں سے دی جاتی ہے اور مرغیوں کے بچوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اولاد سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات خواب میں مرغی کو دیکھنا کسی ایسی عورت کی طرف اشارہ ہے جو زیادہ اولاد والی ہے۔ پس اگر سرخ خواب میں مرغی کو دیکھتے تو اس کی تعبیر مرلیش کی صحت سے دی جائے گی اور کسی مصائب اور غم سے نجات کی علامت ہوتی ہے۔ جسمی مرغی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسین و جمیل بے وقوف عورت سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ مرغیوں کو ادھر ادھر بھٹکا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر قہریوں سے دی جائے گی اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں مرغی کو مارا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص فاسق و فاجر ہے۔

مرغی کے ہر کو خواب میں دیکھنا مال کی علامت ہے اور مرغی کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا عورت کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "مُخَافَتِیْنِ بِنِیْضٍ" "مُتَحَنِّنِیْنِ" میں عورتوں کو انڈوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ کچھ انڈا اٹھا رہا ہے تو یہ اس مال کی طرف اشارہ ہے۔ اگر حاملہ عورت نے خواب میں دیکھا کہ اسے صاف کیا ہوا

اندا دیا گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب دیکھے کہ وہ انڈا اچھیل کر سفیدی کھا رہا ہے اور زردی کو پھینک رہا ہے تو یہ اس کے کفن چور ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جیسا کہ امام ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں انڈا اچھیل کر اس کی سفیدی کھا رہوں اور زردی پھینک رہا ہوں۔ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ یہ آدمی اہل قبور کے کفن چراتا ہے پس آپ سے کہا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کر لی۔ پس آپ نے فرمایا کہ انڈا قبر ہے اور اس کی زردی جسم ہے اور اس کی سفیدی کفن پر دلالت کرتی ہے۔ پس یہ شخص مردہ کو پھینک دیتا ہے اور اس کے کفن کی قیمت کھاتا ہے۔ سفیدی سے مراد کفن ہے۔ یہ حکایت بھی بیان کی گئی ہے کہ ایک عورت ابن سیرین کے پاس آئی۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں لکڑیوں کے نیچے انڈے رکھتی ہوں اور پھر انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پس ابن سیرین نے فرمایا تو ہلاک ہو جائے اللہ سے ڈر! پس تو ایسی عورت ہے جو ایسے فعل (یعنی زنا) میں مبتلا ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت نہیں رکھتا۔ پس ابن سیرین کے ساتھیوں نے کہا کہ اے محمد بن سیرین آپ اس عورت پر الزام لگا رہے ہیں۔ آپ نے تعبیر کہاں سے اخذ کی ہے۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میں نے یہ تعبیر اللہ تعالیٰ کے اس قول سے اخذ کی ہے جس میں عورتوں کو ”بیض“ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ ”کَاثِثٌ بَيْضٌ“ ”مُكْنُونٌ“ اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ“ ”مُسْتَدَّةٌ“ ”پس انڈوں سے مراد عورتیں اور ”خُشْبٌ“ ”لکڑیوں“ سے مراد مسندین اور بچوں سے مراد اولاد زنا ہیں۔ (واللہ اعلم)

## الدجاجة الحبشية

”الدجاجة الحبشية“ حبشی مرغی۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ احرام باندھنے والے آدمی کے لئے اس مرغی کا شکار حرام ہے کیونکہ یہ وحشی ہے لیکن بعض اوقات گھروں سے مانوس بھی ہو جاتی ہے۔ قاضی حسینؒ نے فرمایا کہ ”الدجاجة الحبشية“ بقیتر کے مشابہ ہے اور اہل عراق اس کو ”الدجاجة السندبة“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ پس اگر احرام باندھنے والا شخص اس کو ہلاک کر دے تو اس کی جزاء دینی پڑے گی۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ”الدجاجة الحبشية“ کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی جزاء نہیں ہے کیونکہ یہ آبادی سے مانوس ہو جاتی ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک ہر اس جانور کو ہلاک کرنے کے عوض محرم پر نمان واجب ہے جو اصلاً وحشی ہو لیکن اتفاقاً طور پر مانوس ہو جائے۔ امام مالکؒ کے نزدیک حبشی مرغی پالتو مرغی کے مشابہ ہے اور یہ اکثر ساحلی علاقوں میں اور بلاد مغرب میں کثیر تعداد میں پائی جاتی ہے۔ اس کے بچے بھی پالتو مرغیوں کے بچوں کی طرح داندہ وغیرہ چگتے ہیں اور انڈے دیتے ہیں۔ اس لئے اس کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس پر مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ باب الغنیم ”میں آئے گی۔



## الدج

”الدج“ اس سے مراد کبوتر کے برابر ایک چھوٹا بھری پرندہ ہے جس کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ ہوتا ہے اور یہ اسکندر یہ اور اس جیسے ساحلی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

## الدحرج

”الدحرج“ (وال کے پیش کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹا جانور ہے۔

## الدخاس

”الدخاس“ (بروزن نحاس) یہ ایک چھوٹا جانور ہے جو غنیمت میں چھپ جاتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الدخاسین“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الدخس

”الدخس“ (وال پر پیش اور خاہ کی تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ بچلی کی مانند ایک بھری جانور ہے جس کو ”الغین“ بھی کہا جاتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کو ”الغرد“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ جانور سمندر میں ڈوبنے والوں کو اپنی پشت پر سہارا دے کر تیرنے میں ان کی مدد کرتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر مغرب انشاء اللہ آجے آئے گا۔

## الدخل

”الدخل“ (خاہ کی تشدید کے ساتھ) یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کا رنگ خاکستری ہوتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الدخائل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ خاص طور پر کھجور کے درختوں پر رہتا ہے۔

## الدراج

”الدراج“ (وال پر پیش اور در پر رہتے) اس سے مراد تتر ہے۔ اس کی کیفیت کے لئے ”ابو الحجاج“ ابو ظفار اور ابو ضبہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ مغرب انشاء اللہ“ باب النصار“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ اس کے واحد کے لئے ”ذراخہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک ابرکت پرندہ ہے جو زیادہ بچے دیتا ہے اور موسم بہار کی خوشخبری سناتا ہے نیز یہ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتے ہوئے کہتا ہے ”بِالشُّكْرِ نَذَرْتُمُ الْقَبْعِمُ“ (اللہ تعالیٰ کا شکر نعمتوں کے دوام کا باعث ہے) یہ الفاظ پرندہ کی آواز سے معلوم ہوتے ہیں۔ صاف اور شمالی ہوا تتر کو بہت پسندیدہ ہے لیکن جنوبی ہوا اسے بد حال کر دیتی ہے یہاں تک کہ اڑنے کی بھی طاقت نہیں رکھتا۔ یہ ایسا پرندہ ہے جس کے پروں کا اندر دنی حصہ سیاہ اور بیرونی حصہ قحط (ایک پرندہ) کی طرح پیلا ہوتا ہے لیکن تتر کا گوشت قحط سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔

لفظ "الدراج" اسم ہے اور اس کا اطلاق مذکر دمونت دونوں پر ہوتا ہے یہاں تک کہ جب ہم "الحیقطان" کہتے ہیں تو اس سے مراد نیز تیر ہی ہوتا ہے اور ایسی زمین جس میں تیر بکثرت رہتے ہوں اسے "أرض مندرجۃ" کہا جاتا ہے۔ علامہ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔ سیو نے کہا ہے کہ "الدراج" کا واحد درج آتا ہے اور تیر کیلئے "الدلم" کا لفظ بولا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "درج" تیر کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو عراق میں پایا جاتا ہے۔ جاذ نے کہا ہے کہ "درج" کبوتر کی اقسام سے ہے کیونکہ جس طرح کبوتر اپنے پروں کے نیچے اڑے بیٹا ہے اسی طرح "درج" بھی اپنے پروں کے نیچے اڑے بیٹا ہے۔ نیز "درج" کی عادت یہ ہے کہ یہ اپنے اڑوں کو ایک جگہ نہیں رکھتا بلکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیتا ہے تاکہ کوئی اس کی سکونت کی جگہ کو پہچان نہ سکے اور "درج" کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنی مادہ کے ساتھ اپنے رہنے کی جگہ میں جفتی نہیں کرتا بلکہ باغات میں اس کا سرانجام دیتا ہے۔ ابو طیب مامونی نے تیر کی تعریف میں یہ اشعار کہے ہیں۔

فَذْبَعْنَا بِذَاتِ حُسْنٍ بَدِيعٍ كَتَبَاتِ الرُّبِيعِ بَلْ هِيَ أَحْسَنُ

"تحقیق ہمیں ایک انوکھے حسن کے ساتھ تخلیق کیا گیا ہے جیسے بہار کا سبزہ بلکہ اس سے بھی زیادہ حسین"

فَبِی رِذَاءٍ مِنْ حُلْنِا رُوَاسٍ وَ قَمِیصٍ مِنْ یَاسْمِیْنِ وَ سَوْسَنِ

"اور آہوں کی چادر میں چنبیلی اور سوسن کی قمیص پہنے ہوئے"

الحکم | "تیر کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ حلال ہے کیونکہ یہ کبوتر کی نسل سے ہے یا قطاء کی نسل سے ہے اور یہ دونوں پرندے حلال ہیں" الامثال | اہل عرب کہتے ہیں "فَلَانٌ یَطْلُبُ الدَّرَاجَ مِنْ خَیْصِ الْأَمْدِ" (فلاں آدمی شیر کی جھاڑی سے تیر تلاش کرتا ہے) اہل عرب یہ مثال اس شخص کیلئے بولتے ہیں جو ناممکن چیز کا مطالبہ کرے۔

خواص | تیر کے طبی خواص درج ذیل ہیں (۱) تیر کی چربی لے کر اسے کیڑہ میں پگھلایا جائے اور ورد ہوتے ہوئے کان میں تین قطرے ڈالے جائیں تو انشاء اللہ کان کا درد ختم ہو جائے گا۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ تیر کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ و معتدل ہوتا ہے اور اس کا گوشت کھانے سے عقل اور قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

التعبیر | خواب میں تیر کو دیکھنے کی تعبیر مال، عورت اور غلام سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ تیر کا مالک بن گیا ہے یا اس نے تیر کو اپنے قریب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا یا وہ کسی جنگ میں کامیاب ہوگا یا وہ کسی عورت سے شادی کرے گا۔ واللہ اعلم

## الدَّرَاجُ

"الدَّرَاجُ" (وال اور را پر زبر ہے) اس سے مراد سی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "دَرَجُ" کو "دَرَجُ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ پوری رات چلتی رہتی ہے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے لئے استدراج (یعنی چھوٹے مل جانا) یہ ہے کہ آدمی جب بھی کوئی غلطی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اس کیلئے اپنی نعمتوں میں اضافہ کر دیتا ہے اور اس کو توبہ و استغفار کی توفیق نہیں دیتا اور پھر اللہ تعالیٰ اس کو اچانک بکڑنے کی بجائے آہستہ آہستہ اپنی گرفت میں لے لیتا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو اس کی نافرمانی کے باوجود دنیا کی دو نعمتیں عطا فرماتا ہے جو اسے محبوب ہوں تو یہ استدراج کے سوا کچھ نہیں (یعنی بندہ کو مہلت دیتا ہے) پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی: "فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَخَرَقْنَا عَلَيْهِمْ أَفْئَابًا لِّئَلَّا يَخْنِي إِذْ فَرَخُوا" ایضا اَنُؤَا أَخَذْنَا لَهُمْ بَغْضَةً فَاِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ" (پھر جب انہوں نے اس نصیحت کو جو انہیں دی گئی تھی بھلا دیا تو ہم نے ہر طرح کی خوشحالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیئے یہاں تک کہ جب وہ ان بخششوں میں جرائیں عطا کی گئی تھیں خراب گمن ہو گئے تو اچانک ہم نے انہیں پکڑ لیا اور اب حال یہ تھا کہ وہ ہر چیز سے مایوس تھے۔ الانعام آیت ۴۴)

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ بعض علماء کرام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو اس آیت پر غور کرے "مُحْتَشٰی اِذَا فَرَخُوْا بِمَا اَنُؤَا اَخَذْنَا لَهُمْ بَغْضَةً فَاِذَا هُمْ مُبْلِسُوْنَ"

نمبر بن نصر حارثی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو بیس سال تک مہلت عطا فرمائی تھی۔

حسن نے کہا ہے کہ اللہ کی قسم! اگر کسی انسان کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتوں سے نوازا۔ پس وہ انسان یہ خیال نہ کرے کہ دنیا کی نعمتیں درحقیقت میرے لئے مکر و فریب کا جال ہے تو اس انسان کا عمل ناقص اور اس کی رائے غلط ہے۔ پس وہ شخص جس سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتیں روک لی ہوں اور وہ یہ گمان کرے کہ یہ اس کے حق میں بہتر ہے تو اس کی رائے اور اس کا عمل دونوں عمدہ نہ ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ جب تم فقر کو اپنی طرف برا متا دیکھو تو تم کہو: "مَوْحَاً يَّبْغَاۤیُ الضَّالِّحِیْنَ" اور جب تم مال و دولت کو اپنی طرف برا متا دیکھو تو کہو: "ذَنْبٌ" غِبْطٌ غَفُوْبُنْہُ" کہ کسی گناہ کے سبب بھلائی مزا دی جا رہی ہے۔

## الدرباب

"الدرباب" بازو کہا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسا پردہ ہے جو حشر اوراق اور کوئے کی مشترکہ کنسل ہے اور اس کا رنگ بھی انہما کے مشابہ ہوتا ہے۔ ارسطو طائیس نے "المنعوت" میں لکھا ہے کہ یہ ایسا پردہ ہے جو انسانوں کی طرف مائوس ہوتا ہے اور تار و پود تہیت کو قبول کرتا ہے۔ اس کی آواز عجیب و غریب ہوتی ہے۔ یہ پردہ بجا اوقات قمری کی طرح آواز نکالتا ہے اور کبھی گھوڑے کی طرح ہنہاتا ہے اور کبھی بلبل کی طرح آواز نکالتا ہے۔ اس پردہ کے غذا نباتات، پھل اور گوشت وغیرہ ہیں۔ یہ پردہ اکثر جھاڑیوں اور چھوٹے درختوں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ لوگوں کے نزدیک مذکورہ بالا صفات "ابو ذریق" نامی پردہ سے پائی جاتی ہیں اور ان صفات کے حامل پردہ کو "القین" بھی کہا جاتا ہے۔ عفریب انشاء اللہ مزید تفصیل "باب القاف" میں آئے گی۔

## الدر حرج

”الدر حرج“ یہ ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس پرندے کے پر سرخ اور سیاہ ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ پرندہ بہت زہریلا ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی آدمی اس کا گوشت کھالے تو اس کا مشابہ پھٹ جاتا ہے اور اس کا پاخانہ بند ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی روشنائی ختم ہو جاتی ہے اور اس کی عقل بھی ختم ہو جاتی ہے۔

**حکم شرعی** | اس پرندے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ یہ جسم اور عقل کے لئے نقصان دہ ہے۔

## الدرص

”الدرص“ (دال کے سرہ کے ساتھ) اس سے مراد بلی، بھیڑیے کا بچہ، خرگوش، سیبی، چوہا اور جنگلی چہ باہے۔ اس کی جمع کے لئے ”ادراص“ اور ”درصة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سیبی نے ”التعویف والاعلام“ میں لکھا ہے کہ اہل عرب احمق آدمی کو ”امو دراص“ کہتے ہیں۔ اصمعی نے کہا ہے کہ جنگلی چوہے کی کنیت کے لئے ”ام دراص“ کا لفظ مستعمل ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”صل دريص تفقه“ (بے وقوف آدمی نے اپنا تفقہ گم کر دیا) یہ مثال ایسے آدمی کے لئے مستعمل ہے جسے اپنے معاملات کی کوئی پروا نہ ہو۔ ظہیل نے کہا ہے کہ۔

فما أم ادراص بارض مضلة  
بأس ”ام دراص“ تاریک زمین میں قیس کے حال سے بھی زیادہ مفلوک الحال تھی جبکہ رات اندھیری ہو

## الدزة

”الدزة“ (دال پر پیش ہے) اس کا تفصیلی ذکر ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔ شیخ کمال الدین جعفر افوی نے اپنی کتاب ”الطالع السعيد“ میں الفاضل المحدث محمد بن محمد نصیبی قوسی کے حالات میں یہ حکایت نقل کی ہے کہ محمد بن محمد کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ عزالدین بن بھرادی کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کی مجلس میں بہت سے رؤساء اور ادیب بھی موجود تھے۔ پس شیخ علی حریری تشریف لائے اور انہوں نے حکایت بیان کی کہ میں نے ایک طوطا دیکھا ہے جو سورۃ یٰسین پڑھ رہا تھا۔ پس انہیں نے کہا کہ کوا سورۃ سجدہ پڑھتا ہے۔ پس جب آیت سجدہ آتی ہے تو وہ سجدہ بھی کرتا ہے اور سجدہ میں یہ الفاظ بھی پڑھتا ہے ”سجدت لک سوا دئی واطفان بک قوا دئی“ (میری پیشانی نے تیرے لئے سجدہ کیا اور تیری وجہ سے میرا دل مطمئن ہو گیا)

## الدساسة

”الدساسة“ (دال پر زبر ہے) اس سے مراد سانپ ہے۔ یہ سانپ زمین میں چھپا رہتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الدساسة“ سے مراد کچھو ہے۔ غریب انشاء اللہ اس کا ذکر ”باب الثمین“ میں آئے گا۔

## الدَّعْصُوفَةُ

”الدَّعْصُوفَةُ“ (دال پر زیر ہے) گھریلا کی شکل و صورت کا ایک جانور ہے۔ بعض اوقات بچی اور چھوٹے قد والی عورت کو اس سے تشبیہ دیتے ہوئے ”الدَّعْصُوفَةُ“ کہا جاتا ہے۔

## الدَّعْمُوصُ

”الدَّعْمُوصُ“ پانی میں رہنے والا جانور اس کی جمع دعا میں آتی ہے جیسے برغوث کی جمع براغیث آتی ہے۔ کئی نے فرمایا ہے کہ ”دعوص“ سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جو پانی کے سانپ کی طرح ہوتی ہے۔ نیز ”دعوص“ ایک آدمی کا نام بھی تھا جو بہت مکار تھا۔ اس کا ذکر انشاء اللہ امثال میں آئے گا۔ کہا جاتا ہے کہ ”هَذَا دَعْمُوصٌ هَذَا الْأَمْرُ“ (یعنی یہ اس کام میں بہت رکھتا ہے)

حدیث میں ”الدَّعْمُوصُ“ کا تذکرہ حضرت ابوحسان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ میرے دو بیٹوں کا انتقال ہو گیا ہے۔ پس کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سنائیں گے جو ان کی موت کے متعلق ہمارے دلوں کے لئے باعث تسکین ہو؟ حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا جی ہاں تمہارے چھوٹے بیٹے ”دعا مبص الحنة“ ہیں۔ یعنی ان پر کسی بھی جگہ آنے جانے کی ممانعت نہیں ہوگی۔ پس ان میں کوئی اپنے باپ یا فرمایا اپنے والدین سے ملے گا اور ان کا ہاتھ پا کیزا پکڑے گا جیسے میں نے تمہارے کپڑے کا بعض حصہ پکڑا ہوا ہے۔ پس وہ بچہ کہے گا یہ فلاں ہے۔ پس وہ نہیں رکے گا یہاں تک کہ وہ بچہ اور اس کا والد (دونوں) جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ (رواہ مسلم)

دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے زنا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل و صورت ”دعوص“ کی شکل و صورت میں تبدیل کر دی مگر دیر ہی فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم کے نزدیک ”دعوص“ سے مراد بادشاہوں کے دربان ہیں۔ امیر بن ابی الصلت نے کہا ہے کہ

”وَحَاجِبٌ لِلْخَلْفِ فَاتِحٌ“

دَعْمُوصُ أَيْوَابِ الْمُلُوكِ

”در بان بادشاہوں کے دروازوں کے اور مخلوق کے لئے روکنے والے اور کھولنے والے“

حافظ منذری نے ”الغریب والنہیب“ میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الدَّعْمُوصُ“ دال کے فتح کے ساتھ ”دعوص“ کی جمع ہے اور ”الدَّعْمُوصُ“ دال کے ضم کے ساتھ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور حدیث میں جنت میں چھوٹے بچوں کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد اس کے صغیر اور حقیر قرار دینے کی وجہ سے ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”دعوص“ ایک آدمی کا نام ہے جو بادشاہوں کی زیارت کے لئے بکثرت آتا جاتا تھا اور اسے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں تھی اور وہ باخوف بادشاہوں کے محلات میں جہاں چاہتا چلا جاتا۔ پس حدیث میں چھوٹے بچوں کو ”دعوص“ کہنے کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ چھوٹے بچے جنت میں جہاں چاہتا جاتا ہیں جیسے جس ان کے لئے کسی قسم کی کوئی رکاوٹ اور ممانعت نہیں ہے۔ علامہ جاحظ نے کہا ہے کہ جب ”دعوص“ بڑا ہوتا ہے تو وہ ”دعاصیج“ بن جاتا ہے اور یہ خمر سے ہونے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور

جب بڑا ہوتا ہے تو چلنے پھرنے لگتا ہے اور یہ بحری مڈی سے عمدہ ہوتا ہے۔ نیز ”الدعوص“ اس مخلوق سے تعلق رکھتا ہے جو ابتداء میں پانی میں زندگی گزارتی ہے۔

**فائدہ** فتادی قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر پانی کے کبڑے پھٹ جائیں یا دب جائیں اور ان سے پانی نکل پڑے تو اس پانی سے دھو کر ناجائز ہے۔ اس کی علت یہ ہے کہ پانی کے کبڑے حیوان نہیں ہیں بلکہ پانی کے بخارات جن سے بعد کبڑوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ پس اس سے یہ بات بھی صراحتاً معلوم ہوتی ہے کہ ”دعاصی“ حشرات الارض میں سے ہیں اس لئے یہ حرام ہیں۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”اھدی من دعیمص الرمل“ (ریگ زار کے دعیمص سے بھی زیادہ دینے والا) اس مثال کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ایک حبشی غلام تھا جس کی دہشت بہت زیادہ تھی۔ وہ شہری آبادی میں کبھی داخل نہیں ہوتا تھا۔ پس وہ موسم بہار میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔

فَمَنْ يُعْطِنِي تِسْعًا وَتِسْعِينَ بَقْرَةً مَجَانًّا وَادَمًا اَهْدَهَا لَوَبَّارٍ ”پس کون مجھے ایسی تینائے گاؤں عطا کرے گا جو سیاہ رنگ کی ہوں اور ان کا کوئی معاوضہ بھی نہ ہو“

## الدغفل

”الدغفل“ (بروزن جعفر) اس سے مراد ہاتھی کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے اس سے مراد لومڑی کا بچہ لیا ہے اور دغفل عربی ہے جن کا تعلق بنی شیبان سے تھا کا نام بھی اسی ”دغفل“ سے ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ نے دغفل بن حظلہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ اقوال و روایت کے ہیں لیکن اس کے متعلق حضرت حسن بصریؒ کی مخالفت کی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ دغفل بن حظلہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت نصیب ہوئی حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے اور احمد بن حنبلؒ بھی اس کے متعلق نہیں جانتے۔ حضرت حسن بصریؒ نے دغفل سے روایت کی ہے، دغفل کہتے ہیں کہ نصاریٰ پر ایک مہینے کے روزے فرض تھے۔ پس ایک مرتب ان کا بادشاہ بیمار ہو گیا۔ پس اس نے نذر پانی کرنا تعالیٰ نے مجھے شفا عطا فرمائی تو میں دس روزوں کا اضافہ کروں گا۔

پھر نصاریٰ کا دوسرا بادشاہ جو گوشت کا شوقین تھا کسی مرض میں مبتلا ہوا۔ پس اس نے نذر پانی کرنا تعالیٰ نے مجھے شفا عطا فرمائی تو میں گوشت نہیں پکاؤں گا اور مزید آٹھ روزے رکھوں گا۔ پھر اس کے بعد نصاریٰ کا تیسرا بادشاہ بیمار ہوا۔ پس اس نے کہا کہ اگر میں ٹھیک ہو گیا تو پچاس روزے مکمل کروں گا۔ نیز ہم یہ روزے موسم بہار میں رکھیں گے، پس اس طرح نصاریٰ پر پچاس روزے فرض ہو گئے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا کہ دغفل کی روایت قابل قبول نہیں ہے اور حضرت حسن بصریؒ کا ان سے سماع بھی مفرد نہیں ہے۔

ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ دغفل ایک عالم آدمی تھا لیکن وہ عورتوں کا شوقین بھی تھا۔

حضرت امیر معاویہؓ نے دغفلؒ سے انساب العرب، نجوم، عربیت اور قریش کے انساب کے متعلق سوال کیا۔ پس دغفلؒ نے حضرت

امیر معاویہؓ کو اس کے متعلق جواب دیا کہ وہ عالم آدمی تھا۔ پس امیر معاویہؓ نے اس سے فرمایا کہ اسے دغفل تم نے یہ کہاں سے یاد کر لیا۔

وغل" نے جواب دیا سوال کرنے والی زبان اور ہوشیار دل سے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے غل کو حکم دیا کہ وہ ان کے لیے پیڑ کو بھی یہ علوم سکھائے۔

## الدغناش

"الدغناش" یہ چھوٹا سا پرندہ ہے جو چڑیا کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی پشت پر سرخ دھاریاں اور گردن میں سیاہ سفید دھاریاں ہوتی ہیں۔ یہ بہت شریر پرندہ ہے اور اس کی چونچ بہت سخت ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ ساحلی علاقوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ چڑیوں کی اقسام ہے اور چڑیاں حلال ہوتی ہیں۔

## الدقبش

"الدقبش" (ڈال پر پیش اور قاف پر زیر ہے) کو ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ عام لوگ اسے "الدقاس" بھی کہتے ہیں۔ شرعی حکم | اس کا شرعی حکم "الدغناش" کی مانند ہے۔ پس شاید یہ "الدغناش" ہی کا دوسرا نام ہو۔ پس کبھی اس کو "الدغناش" اور کبھی "الدقبش" کہا جاتا ہے۔

صحاح میں مذکور ہے کہ ابی الدقبش شاعر سے کہا گیا ہے کہ "الدقبش" کیا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس یہ ایک نام ہے جو میں نے لوگوں سے سنا ہے۔ پس اسی لئے ہم اس کو "الدقبش" کہتے ہیں۔

## الدلل

"الدلل" اس سے مراد سپرہ ہے۔ نیز "الدلل" بخطر لپ کو کہتے ہیں اور تحقیق بادل کو بھی "دلل" کہا جاتا ہے جبکہ وہ مسلسل حرکت کر رہے ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر کو بھی "دلل" کہا جاتا ہے جو مقوس ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دیا تھا۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ حدیث ابومرشد "باب الھن" میں آئے گی۔ عناق نے کہا اے اہل خیر یہ "دلل" ہے جس نے تمہارے سردار کو اپنے اوپر سوار کر رکھا ہے۔ اس جانور کو "قفقہ" (سبی) سے اس لئے تعبیر دی جاتی ہے کہ یہ اکثر رات میں نمودار ہوتا ہے اور اپنے سر کو اپنے بالوں سے جس قدر ممکن ہو چمپا لیتا ہے۔ چاٹھ نے فرمایا ہے کہ "دلل" اور "قفقہ" کے درمیان دینا ہی فرق ہے جیسے بقر (گائے) اور جوامیس (میل) کے درمیان فرق ہے۔ یہ جانور شام ہوا کی اور مغربی ممالک میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ امام رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ "دلل" ایک ایسا جانور ہے جو بکری کے بچہ کے برابر ہوتا ہے جس کی عادت یہ ہے کہ یہ کھڑے ہو کر مھوٹ سے ہفتی کرتا ہے اور اپنی پشت کو مادہ کی پشت سے ملا لیتا ہے اس کی مادہ پانچ انڈے دیتی ہے اور اس کے انڈے ہر حقیقت انڈے نہیں ہوتے بلکہ انڈے کی شکل میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنے گھر میں دو دروازے ایک جنوب اور ایک شمال میں بناتا ہے۔ پس جس سمت سے تیز ہوا چلتی ہے تو یہ اس سمت کے دروازے کو بند کر دیتا ہے۔ اس کی یہ بھی عادت ہے کہ جب یہ پانچندہ بات دیکھتا ہے تو اس کی بیٹھ پر ایک کانٹا خاہر ہو جاتا ہے۔ پس جس کو یہ کانٹا لگ جاتا ہے تو اس کو غمی کر

دیتا ہے۔ اس کا نئے کی لمبائی ایک ہاتھ کے برابر ہوتی ہے۔ بعض ماہرین حیوانات کا خیال ہے کہ یہ کاٹنا جو اس جانور کی پیٹھ پر ظاہر ہوتا ہے درحقیقت بال ہیں جو بخار کی شدت کے باعث مسام سے نکلنے وقت خشکی سے مغلوب ہو کر کاٹنے میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔

**الحکم** ابن ماجہ وغیرہ نے امام شافعی کا ایک قول نقل کیا ہے جو اس جانور کے حلال ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن امام رافعی نے فرمایا ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو محمد کا بھی یہی قول ہے۔ "الوسیط" میں مذکور ہے کہ امام رافعی اس جانور کو خبیثت میں شمار کرتے ہیں۔ ابن صلاح نے امام رافعی کے قول کو غیر صحیح قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ دراصل امام رافعی نے "ذلدل" کی حقیقت کو نہیں پہچانا اور صرف شیخ احمد کے اس قول پر اعتماد کر لیا کہ "ذلدل" سے مراد بڑا کچھو ہے اور پھر اس کی حرمت کا فتویٰ دے دیا اور یہ ٹھیک نہیں ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ "ذلدل" سے مراد مذکور سی ہے۔ الماروری الرویانی وغیرہ نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔

**الامثال** اہل عرب کہتے ہیں "أنسغ من ذلدل" (وہ سی سے بھی زیادہ سنے والا ہے) یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب کسی کی قوت سماعت کی تیزی کو ظاہر کرنا مقصود ہو۔

**خواص اور تعیر** "ذلدل" کے طبی خواص اور تعیر "تفقد" (سی) کی طرح ہیں اور سی کے طبی خواص اور تعیر کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب "باب القاف" میں آئے گا۔

## الدلفین

"الدلفین" یہ مچھلی کے مشابہ ایک دریائی جانور ہے جو سمندر میں ڈوبنے والے کونجات دیتی ہے اور اس کو اپنی کمر پر اٹھا کر اسے تیرنے میں مدد فراہم کرتی ہے۔ اسی لئے اسے "الدلفین" کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ دریائی خنزیر ہے اور یہ ڈوبنے والے کو بچاتا ہے۔ یہ مچھلی مصر کے دریائے نیل کے اس حصہ میں جہاں وہ سمندر میں گرتا ہے بکثرت پائی جاتی ہے کیونکہ جب سمندر میں طغیانی آتی ہے تو یہ مچھلی پانی کے سہارے دریائے نیل میں آ جاتی ہے اس کی ہیئت اس منگ کی مانند ہے جو ہوا کے ذریعے پھیلا دی گئی ہو۔ اس مچھلی کا سر بہت چھوٹا ہوتا ہے۔ بحری جانوروں میں اس کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں جو پیچھے سے رکھتا ہو۔ پس اسی لئے اس کے اندر تنفس کی آواز سنی جاسکتی ہے۔ پس اگر کوئی ڈوبنے والا شخص خوش قسمتی سے اس مچھلی کو مل جائے تو ڈوبنے والے کی نجات کے لئے اس مچھلی سے زیادہ طاقتور اور کوئی ذریعہ نہیں کیونکہ یہ مچھلی اس کو خشکی تک پہنچا دیتی ہے یہاں تک کہ یہ ڈوبنے والے کو بچالیتی ہے۔ یہ مچھلی کسی کو بھی اذیت نہیں دیتی اور اس کی غذا صرف مچھلیاں ہیں۔ بعض اوقات یہ پانی کی سطح پر اس حالت میں نمودار ہوتی ہے گویا کہ وہ مردہ ہے۔ یہ مچھلی بچے دیتی ہے اور اپنے بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور جہاں بھی جاتی ہے بچے اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ یہ صرف موسم گرما میں بچے دیتی ہے۔ اس مچھلی کو انسان اور اپنے بچوں سے محبت ہوتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کی ہم جنس مچھلیاں شکاری سے لڑنے کے لئے آ جاتی ہیں۔ اگر یہ مچھلی پانی کی تہ میں کچھ مدت تک ٹھہری رہے اور اس کا سانس رک جاتا ہے۔ پس یہ سانس لینے کے لئے تیزی سے پانی کے اوپر آ جاتی ہے اور اگر اس دوران اس کے سامنے کوئی ششی حائل ہو تو یہ اس زور سے اچھلتی ہے کہ ششی کے اوپر آ جاتی ہے اس مچھلی کا رنگ سفید اور پیٹھ اس کے ساتھ رہتا ہے۔



الحکم

یہ مچھلی عام مچھلیوں کی طرح حلال ہے۔

**خواص** | "النفین" کے طبی خواص درج ذیل ہیں اگر اس کی چربی کو لوہے میں پکھلا کر کان میں ڈالا جائے تو یہ سہرے پن کے لئے بہت حد مفید ہے۔ اس کا گوشت سرد اور دیر سے ختم ہوتا ہے۔ اگر اس کے دانت بچوں کے گلے میں ڈال دیئے جائیں تو بچے خوفزدہ نہیں ہوں گے۔ اس کی چربی جوڑوں کے درد کیلئے مفید ہے۔ اگر اس کی چربی اور پارو کو آگ میں پکھلا کر کسی عورت کے چہرے پر لپیٹ کر دیا جائے تو اس کا شوہر اس سے محبت کرنے لگے گا اور اس کی خواہشات کو پورا کرے گا۔ اگر اس کے داہنے کلمے کو سات دن تک عرق گلاب میں ڈال کر کسی آدمی کے چہرے پر لپیٹ کر دیا جائے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اس کے ہاتھیں ٹاپ کلمے کی تاثیر اس کے برعکس ہے۔

**التعیر** | "الدلفین" کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر وہی ہے جو مگر مچھ کی ہے۔ بعض اوقات اس مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بکثرت بارش سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سرد و غریب چوری اور غیبت وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ اگر کوئی خوفزدہ شخص اس مچھلی کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کا خوف ختم ہو جائے گا اور یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ یہ مچھلی ڈرہنے والے کو نجات دیتی ہے۔ ہر وہ حیوان جس کو حالت بیداری میں دیکھنے سے وحشت طاری ہو جیسے مگر جھ اور اس قسم کے دوسرے حیوان پس اگر کسی نے خواب میں ایسے جانور کو پانی سے باہر دیکھا تو بے ضرر دشمن کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس کی قوت اور گرفت پانی کے اندر ہے اور جب وہ پانی سے باہر آ گیا تو اس کی قوت اور گرفت ختم ہوگی۔ واللہ اعلم

## الدلق

"الدلق" یہ قارسی سے معرب ہے۔ اس سے مراد ایک جانور ہے جو نیلے کے مشابہ ہے۔ عبد اللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ یہ جانور چہرہ پر کراس کا خون چوس لیتا ہے۔ ابن قاری نے "المجمل" میں نقل کیا ہے کہ "الدلق" سے مراد "المنس" ہے اور "المنس" ملی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی اور دم لمبی ہوتی ہے نیز یہ چوہے اور سانپ کا شکار کرتا ہے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ "الدلق" ابن مقرب کا کہنا جاتا ہے جو ایک وحشی جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ "الدلق" یہ وحشی جانور ہے جو کبوتروں کا دشمن ہے۔ پس یہ جب کسی بزم (کبوتروں کے رہنے کی جگہ) میں داخل ہو جاتا ہے تو تمام کبوتروں کو کھاتا جاتا ہے۔ نیز سانپ اس جانور کی آواز سن کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ معمر بن علقمہ، انشا اللہ، باب الحکم "میں" ابن مقرب "اور اس کے متعلق امام نووی اور رافعی کے اختلاف کا بھی تذکرہ آئے گا۔

ابن صلاح نے اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ "دلق" سانپ "دلق" اور حوصل کا گوشت حلال ہے۔ پس ابن صلاح نے جو کچھ بھی لکھا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ابن صلاح کے نزدیک "الدلق" کا کھانا حلال ہے۔

**خواص** | اس جانور کی داہنی آنکھ اگر کسی چوتھیا بخار والے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر اس کی داہنی آنکھ کسی سندرست آدمی کے گلے میں ڈالی جائے تو وہ چوتھیا بخار میں مبتلا ہو جائے گا۔

اگر اس کی چربی کی دھونی ایسی جگہ میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو تمام کبوتر بھاگ جائیں گے نیز اس کی چربی کی دھونی انسان کے کوڑھ کو ختم کر دیتی ہے۔ اس جانور کا خون نصف دانق کے بقدر مرگی کے مریض کی ناک میں پکانے سے مریض شفا یاب ہو جائے گا۔ اس جانور کی کھال پتو لٹخ اور بوا سیر کے مریض کا ٹیٹھنا بے حد مفید ہے۔

## الدلم

”الدلم“ اس سے مراد چچڑیوں کی ایک قسم ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”قلان“ اشد من الدلم“ (فلاں آدمی چچڑی سے بھی زیادہ سخت ہے) یہ مثال کسی آدمی کی سختی کو ظاہر کرنے کے لئے دی جاتی ہے کہ جس طرح چچڑی جسم سے جھٹ جاتی ہے تو اس سے نجات حاصل کرنا مشکل ہوتا ہے اسی طرح ایسے آدمی سے جو سخت ہو چھپا چھڑانا دشوار ہوتا ہے۔

## الدھاما

”الدھاما“ علامہ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایسا جانور ہے جو سمندری جزیرہ میں پایا جاتا ہے اور یہ شتر مرغ پر سوار انسان کی شکل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی غذا ان انسانوں کا گوشت ہے جو سمندر میں ڈوب جاتے ہیں۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ سمندر میں یہ ایک کشتی کے مقابل آگیا پس اس نے کشتی والوں سے لڑائی کی اور کشتی والوں نے اس سے جنگ کی پس اس نے زبردست جیج ماری جس سے کشتی والے بے ہوش ہو گئے پس اس نے ان بے ہوش انسانوں کو پکڑ لیا۔

## الدم

”الدم“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سنور ہے۔ نضر نے ”کتاب الوحوش“ میں یہی لکھا ہے۔

## الدنة

”الدنة“ (نون کے تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ چیونٹی کے مشابہ ایک جانور ہے۔

## الدنیلس

”الدنیلس“ اس سے مراد سیلی میں رہنے والا ایک جانور ہے۔ جبریل بن مہنشیو نے کہا ہے کہ رطوبت معدہ اور استقاء کی بیماری کے لئے ”الدنیلس“ کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔

**شرعی حکم** اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ بحری طعام ہے اور یہ سمندر میں ہی زندگی بسر کرتا ہے اور ان کے حرام ہونے پر بھی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ شیخ محمد بن عدلان اور ان کے ہم عصر علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ پس شیخ عز الدین بن عبد السلام نے اس

کے حلق حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ پس امام شافعیؒ نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ سمندر میں رہنے والے دو قسم جانور جن کی زندگی کا دار و مدار پانی پر ہے سب کے سب حلال ہیں۔ قرآن کریم کی آیت کے شوم اور رجل اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی بناء پر کہ "هَذَا الطَّيْهُورُ طَافُوهُ الْحَلالُ مَيْتٌ" (سمندر کا پانی پاک اور اس کا مردہ حلال ہے)

اس کے حلق و قتل ہیں! سلا قول یہ ہے کہ حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے جانوروں میں سے خاص طور پر مچھلی کو حلال قرار دیا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جن سمندری جانوروں کا مشابہ خشکی کا جانور حلال ہے جیسے کھری، کائے وغیرہ ان کا کھانا حلال ہے اور جن سمندری جانوروں کا مشابہ حرام ہے جیسے خنزیر وغیرہ تو ان کا کھانا حرام ہے۔ اسی طرح پانی کا کتا اور سمندری گدھا حرام ہے اگرچہ ان کے مشابہ خشکی کا جانور "الحمار الوحشی" گودر حلال ہے۔

شیخ عطاء الدین آفندی نے اپنی کتاب "النبیان فیما یحل و یحرم من الحيوان" میں لکھا ہے کہ شیخ فزالہ بن ابن عبد السلام نے "الدنیلوس" کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے۔ پس یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں سلیم الطبع آدمی اختلاف نہیں کر سکتا۔ میں (یعنی دیرٹی) کہتا ہوں کہ تحقیق ارسطا طالیس نے اپنی کتاب "نقوت الحیوان" میں لکھا ہے کہ کیکڑا بذریعہ تولید پیدا نہیں ہوتا بلکہ اس کی تخلیق جتنی میں ہوتی ہے اور پھر مکمل ہونے کے بعد یہ پیٹی سے باہر نکل آتا ہے جس طرح پھر پانی کے میل وغیرہ سے پیدا ہوتا ہے۔ پس ہم نے ارسطا طالیس کے کلام سے استفادہ حاصل کر کے یہ اخذ کیا ہے کہ جو کچھ "الدنیلوس" اور دیگر سمیپوں میں ہوتا ہے وہ کیکڑے کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ پس جن جانوروں کا کھانا حرام ہے اس کی اصل کا کھانا بھی حرام ہے۔ غلام دیرٹی فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ بعض فقہاء نے "خنس" کی علت کا فتویٰ بھی دیا ہے۔ پس انہوں نے بعض اہل علم کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ خشکی کا جانور حلال ہو تو اس کے مشابہ بحری جانور بھی حلال ہوگا۔ پس ان حضرات کا قول ہے کہ "دنیلوس" کے مشابہ خشکی کا جانور "المنسق" پشہ ہے لیکن یہ استدلال ان کے غبی ہونے کی دلیل ہے کیونکہ یہ قول کہ اگر بحری جانور کے مشابہ خشکی کا جانور ہو اور اس کا گوشت کھانا حلال ہو تو بحری جانور کا گوشت بھی حلال ہوگا۔ پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ان بحری جانوروں میں سے ہر ایک کو ذبح کرنا بھی واجب ہے یا نہیں؟ پس اس کی دوسروں میں ہیں! پس جن حضرات نے بحری جانوروں کو بری جانوروں کے مشابہ قرار دے کر "الدنیلوس" کو حلال قرار دیا ہے گویا انہوں نے ناپاک کو پاک پر قیاس کیا ہے۔ پس اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ تمام سپیاں حلال ہیں کیونکہ "خنس" چھوٹی سپی ہوتی ہے اور بدرجہ بڑی ہو جاتی ہے پس ضروری ہے کہ "خنس" کو حرام قرار دیا جائے کیونکہ یہ اصداف کی ایک قسم ہے اور اصداف طیب نہیں ہے بلکہ غبیث ہے جیسے کچھوا سنگھ وغیرہ! جانچ لے کہا ہے کہ ملاح (کشتی چلانے والے) جتنی میں پائے جانے والے جانور کو کھاتے ہیں۔ پس جانچ کا یہ قول "خنس" کی حرمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جانچ نے اسے ملاح کے ساتھ خاص کیا ہے کہ وہ ہی اسے کھاتے ہیں۔ اہل مصر سلطان کھانے کی وجہ سے اہل شام کو برا بھلا کہتے ہیں اور اہل شام "دنیلوس" کھانے کی وجہ سے اہل مصر کو برا بھلا کہتے ہیں۔ پس دونوں گروہ غلط راستے کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ ان کی مثال شاعر کے اس قول کی طرح ہے۔

ان بلہج الاعمیٰ یعب الاعمش

ومن العجائب و العجائب اجمے

"اور عجیب و غریب باتوں میں سے ایک بات یہ ہے کہ اجنبائے ایسے شخص کے عیب سے حقیر ہو جس کی آنکھوں کی روشنی صحیح و سلامت ہو۔"

## الدھانج

”الدھانج“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے دو کواں ہوں، عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر ہوگا۔

## الدوبل

”الدوبل“ اس سے مراد چھوٹا گدھا ہے جو متکبر نہیں ہوتا۔ اُٹھل کا لقب بھی اسی سے ہے۔ جریر نے کہا ہے کہ۔

بکی دویل لا یوقی اللہ دمعہ  
الا انما یبکی من الذل دویل  
”چھوٹا گدھا رو دیا اور مسلسل روتا ہے اس لئے کہ اس کا رونا اپنی حقارت کی وجہ سے ہے۔“

## الدود

”الدود“ کیزوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے معروف درج ذیل ہیں ”کچوا“ سرکہ کا کیزا، پھول کا کیزا، ریشم کا کیزا، صنوبر کے درخت کا کیزا، انسان کے پیٹ میں پیدا ہونے والا کیزا۔

حدیث شریف میں کیزے کا تذکرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہارت کھجور کھایا کرو کیونکہ یہ پیٹ کے کیزوں کو قتل کر دیتی ہے۔ (ابن عدی)

حکماء نے کہا ہے کہ ”الوخسرق“ کے پینے سے پیٹ کے کیزے ختم ہو جاتے ہیں اور اسی طرح ”ورق الخوخ“ (خشفتالو) کے پتوں کا اگر تاف پر لپ کیا جائے تو پیٹ کے کیزے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ یہی جی میں یہ روایت مذکور ہے صدقہ بن یسار سے مروی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دن اپنے عبادت خانہ میں داخل ہوئے تو انہیں وہاں ایک چھوٹا کیزا نظر آیا۔ پس آپ نے اس کی تخلیق کے متعلق غور و فکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کیزے کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے اس کیزے کو بولنے کی قوت عطا فرمائی تو اس نے کہا اے داؤد علیہ السلام کیا آپ اپنی جان کو محبوب سمجھتے ہیں حالانکہ میں کمزور ہونے کے باوجود آپ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہوں اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“ (اور کوئی چیز بھی ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے)

پھلوں کے کیزے علامہ زحشری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ“ (اور میں ان کی طرف ایک ہدیہ ارسال کرنے والی ہوں) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ بلقیس ملکہ سبائے نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پانچ سو غلام جو کیزوں کے لباس و زیورات سے آراستہ تھے پانچ سو غلاموں کے لباس میں ملبوس تھیں اور شریف النسل گھوڑوں پر سوار تھیں جن کی زین سونے کی تھی، ایک ہزار سونے اور چاندی کی اینٹیں، ایک تاج جس میں موتی اور یاقوت جڑے ہوئے تھے، مشک و عنبر اور ایک ڈبہ جس میں ایک درہم اور ایک مہرہ تھا جس کو میز حایا بندھا گیا تھا بطور ہدیہ بھیجا۔ ملکہ سبائے نے یہ تحائف اپنی قوم کے دو

معزز آدمیوں کے ذریعے بھیجے تھے۔ ان میں پہلا شخص منذر بن عمرو تھا اور دوسرا ایک عقل مند اور ذی رائے شخص تھا۔ پس ملکہ سبا نے ان دو آدمیوں کی روانگی کے وقت ان سے کہا کہ اگر وہ نبی ہوئے تو دو غلاموں اور نو لڑکیوں کے درمیان تیز کریں گے اور درجیم میں سیدھا سوراخ کریں گے اور مہرہ میں دھاگہ چرو دیں گے۔ پھر ملکہ سبا نے منذر سے کہا کہ اگر وہ (یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام) حیرتی طرف غصیلی نظروں سے دیکھیں تو وہ بادشاہ ہوں گے۔ پس ان سے خوفزدہ نہ ہوا اور اگر تو اس میں لطف و کرم کو دیکھے تو وہ نبی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کو وحی کے ذریعے ان باتوں سے آگاہ فرما دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو حکم دیا تو انہوں نے ایک میدان میں جس کی لمبائی سات فرسخ تھی اس پر سونے اور چاندی کی اینٹوں کی سڑک تعمیر کر دی اور اس میدان کے چاروں طرف ایک دیوار بنا دی اور اس دیوار پر سونے اور چاندی کے سنگ لگائے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو تنگی اور سندھ کے عہدہ جانور اکٹھے کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے ان کو جمع کر کے اس میدان کے دائیں اور بائیں سونے اور چاندی کی اینٹوں کے ساتھ باندھ دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کی اولاد جو تعداد میں بہت زیادہ تھی کو لائے کا حکم دیا تو جنات نے اس سڑک کے دائیں اور بائیں جانب اپنی اولاد کو کھڑا کر دیا۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام ایک کرسی پر بیٹھ گئے اور آپ کے دائیں بائیں اور کرسیاں بھی موجود تھیں اور شیطین جنات اور انسان میلوں تک صفوں کی شکل میں کھڑے ہو گئے تھے۔ اسی طرح جانور دندے اور پرندے بھی صفوں کی شکل میں وہاں موجود تھے۔ پس جب قوم سبا کا وفد قریب پہنچا تو انہوں نے جانوروں کو سونے اور چاندی کی اینٹوں پر گویا لید کرتے ہوئے دیکھا۔ پس انہوں نے سونے اور چاندی کی اینٹیں جو وہ تختہ میں لائے تھے بھینک دیں، پس جب وفد کے افراد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں محبت بھری نظروں سے دیکھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہاں ہے وہ ڈب جس میں فلاں فلاں چیزیں ہیں۔ پس وفد نے وہ ڈب حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پیش کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے زمین کے کبڑے کو حکم دیا، پس اس کبڑے نے ایک بال لیا اور اس ڈب میں سوراخ کر دیا۔ پھر اس کے بعد سفید کبڑے نے اپنے منہ میں دھاگہ لیا اور اس مہرہ میں ڈال دیا جو نیزہا باندھا ہوا تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سفید کبڑے کا رزق پھلوں میں مقرر کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پانی منگوا یا پس پانی لایا گیا۔ پس نو لڑکی نے نیک ہاتھ میں پانی لیا اور پھر دوسرے ہاتھ میں پانی ڈال کر اپنے منہ پر ڈالا تاکہ اپنا منہ دھو لے اور غلام نے جس ہاتھ میں پانی لیا اور اسی ہاتھ سے منہ بھی دھویا۔ اس طریقہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے نو لڑکی اور غلام میں تجزیہ کیا، پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے پربہ واپس کر دیا اور منذر سے فرمایا کہ تم اپنی قوم کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس جب دو وفد واپس پہنچا تو اس نے تمام حالات ملکہ سبا کو بتائے تو اس نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور ہم ان سے مقابلہ کی استطاعت نہیں رکھتے۔ پس اس کے بعد ملکہ سبا بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ماتحت بارہ ہزار سپاہیوں کا لشکر تھا۔

**رستم کا کبڑا** | اسے ہندی کبڑا بھی کہا جاتا ہے اور یہ عجیب و غریب مخلوق ہے اپنی پیدائش کے ابتداء میں یہ دانہ کے برابر ہوتا ہے اور پھر جب فصل رقع میں کبڑے کے پینے سے نکلتا ہے تو سرخ چوٹی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ چوٹی کی شکل ہوتا ہے۔ یہ کبڑا گرم علاقوں میں اپنی ماں کے پیٹ کی بجائے ایک گھٹلی سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض اوقات اس کے خروج میں تاخیر ہوتی ہے تو عورتیں اس گھٹلی کو

اٹھا کر اپنی چھاتیوں کے نیچے رکھ کر حرارت فراہم کرتی ہیں جس کی وجہ سے یہ جلدی نکل آتا ہے، پس جب یہ گھٹلی سے نکل آتا ہے تو اسے سفید توت کے پتے کھلائے جاتے ہیں یہاں تک کہ یہ بڑھتے بڑھتے ایک انگلی کے برابر ہو جاتا ہے۔ ابتداء میں اس کیڑے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے لیکن بعد میں اس کا رنگ سفید ہو جاتا ہے، اس کے رنگ کی تبدیلی زیادہ سے زیادہ آٹھ دنوں میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے پھر اس کے بعد یہ کیڑا اپنے منہ سے نکلنے والے مادہ سے اپنے اوپر جالا بننا شروع کر دیتا ہے اور اپنے پیٹ سے سارا مادہ باہر نکال دیتا ہے اور جب اس کا جالا مکمل ہو جاتا ہے تو اس کی شکل اخروٹ کی طرح ہو جاتی ہے اور یہ کیڑا اس دنوں تک اس جالا میں مقید رہتا ہے پھر اس میں سوراخ کر کے باہر نکل آتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کی شکل ایک سفید پروانہ کی طرح ہوتی ہے اور اس کے دو بازو ہوتے ہیں۔

یہ کیڑا جب اپنے جانے سے باہر نکلتا ہے تو اس پر مستی غالب ہو جاتی ہے۔ پس مذکر اپنی مونث کی دم سے اپنی دم جوڑ لیتا ہے اور ایک مدت تک اسی طرح ایک دوسرے کے ساتھ لیٹے رہتے ہیں پھر اس کے بعد یہ دونوں علیحدہ ہو جاتے ہیں اور مونث کے پیٹ سے بیج نکلتا ہے جس کا تذکرہ آغاز میں کر دیا گیا ہے۔ اگر اس کیڑے سے محض بیج لینا مقصود ہو تو اس کے نیچے ایک کپڑا بچھا دیا جاتا ہے تاکہ تمام بیج نکل آئیں پھر اس کے بعد دونوں (یعنی نر و مادہ) کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس اگر اس کیڑے سے رشم لینا مقصود ہو تو جب وہ اپنے اوپر جال بن لیتا ہے تو اسے دس دن تک دھوپ میں رکھتے ہیں پھر وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اس کیڑے کی عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بجلی کی کڑک، طشت، بجائے، اوکھلی (لکڑی یا پتھر کی بنی اور زمین کی گڑھی ہوئی کوٹھی جس میں غلہ وغیرہ موصول سے کوٹتے ہیں) کی آواز، سرکہ کی بو اور حاشہ و ضبی کے چھوٹے سے ہلاک ہو جاتا ہے، نیز چوہے، چڑیا، چوہنی، چھپکلی اور سخت گرمی و سخت سردی سے بھی اسے جان کا خطرہ رہتا ہے۔

تحقیق بعض شعراء نے اس کے متعلق پیچیدہ اشعار کہے ہیں :-

وَبَيْضَةٍ تَخْضِبُ فَبِيٍّ يُؤَمِّنُ      حَتَّى إِذَا دَيْتَ عَلَى رَجُلَيْنِ وَاسْتَبَدَلْتَ بِلَوْنِهَا لَوْنَيْنِ  
 "اور وہ اپنے انڈوں کو دودن سیتی ہے یہاں تک کہ جب وہ اپنے پاؤں پر چلے لگتی ہے تو اس کا ایک رنگ دوسرے رنگ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔"

حاکت لها عیسا بلا نیرین      بلا سماء و بلا بابین و نقبتہ بعد لیلین  
 پس اس کے لئے بغیر ستاروں کے ایک قباہ بنی جاتی ہے جس پر نہ تو آسمان ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے دروازے اور پھر وہ دو راتوں کے بعد اس میں سوراخ کر لیتی ہے۔

فخر جت مکولة العین      قد صبغت بالنقش حاجبین      قصیرة هینلة الجنین  
 پس وہ سرگین آنکھوں کے ساتھ اپنے خول سے باہر نکلتی ہے۔ تحقیق اس کے بدنوں کا نقش بہت قلیل اور غیر کشادہ ہوتا ہے۔

کانها قد قطعت نصفین لها جناح ساغیر البردین      مانبت الا لقرب الجنین  
 "گویا کہ اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا ہو اس کے پر بھی ہوتے ہیں جو نیچے تک پہنچ جاتے ہیں"

ان الردی کحل لکل غبن

"یہ کیڑا قلیل وقت کے لئے پیدا ہوا ہے لیکن اس نے ہر آنکھ میں کشادگی کو پہنچا دیا"

**مثال** امام ابو طالبؑ کی نے اپنی کتاب "قوت القلوب" میں لکھا ہے کہ تحقیق بعض حکماء ابن آدم کی مثال ریشم کے کڑے سے دیتے ہیں۔ پس جس طرح ریشم کا کیز اچھالت کی وجہ سے اوپر جال بنتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس جال سے نجات حاصل نہیں کر سکتا اور اپنے بنے ہوئے جال میں اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے اور اس طرح دوسروں کے لئے ریشم بن جاتا ہے! پس یہی صورت اس جاہل آدمی کی ہے جسے اس کے مال اور اہل کی فکر ہلاک کر دیتی ہے۔ پس وہ اپنے وارثین کو مالدار کر جاتا ہے! پس اگر اس کے ورثاء مال کو اللہ کی نافرمانی میں خرچ کریں گے تو اس نافرمانی میں وہ بھی برابر کا حصہ دار ہے کیونکہ اسی نے مال کا کران کیلئے چھوڑا ہے۔

پس اس بات کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ کوئی حسرت اس کے لئے زیادہ گراں ہوگی! اپنی عمر کو دوسروں کیلئے ضائع کرنا! یا اپنا مال دوسروں کے میزبان میں دیکھنا تحقیق ابوالفتحؒ ہستی نے اپنے اشعار میں اسکی جاہل اشارہ کیا ہے۔

الم تر ان المراء طول حباته  
معنى بامر لا يزال بهالعجده

"کیا نہ دیکھا کہ آدمی اپنی طویل زندگی میں جدوجہد کرتا رہتا ہے"

كدود كدود الغز يسبح دانما  
وبهلك غما وسط ما هو ناسجہ

"جیسا کہ ریشم کا کیز ہمیشہ اپنے اوپر جال بنتا ہے اور بالآخر اپنے ہی تار کو وہ جال میں ہلاک ہو جاتا ہے"

لا بغرنك اننى لبن اللمس  
فغز مى اذا انتضبت حام

"نہ نیچے دھوکے میں ڈالے یہ بات کہ میں نرم جسم والا ہوں کیونکہ جب میں کسی کام کی تیاری کرتا ہوں تو میرا عزم تلوار سی کاٹ دکھاتا ہے"

انا كالورود فيه راحة قوم  
لم فيه الاخرين زكام

"میں گلاب کے اس پھول کی طرح نہیں ہوں جس میں ایک قوم کے لئے سکون ہے اور دوسروں کے لئے زکام"

یہ اشعار بھی اسی معنی میں ہیں۔

بقنى الحربص بجمع المال مدنه  
واللحوادث ما ينفى ومابعد

"اللہ تعالیٰ آدمی مال جمع کرنے میں اپنی زندگی فنا کر دیتا ہے اور اس کا بقیہ مال حوادث کی نظر ہو جاتا ہے"

كدود الفز ما تبنيه بهلكها  
وغبرها باللدی تبنيه بنفع

"ریشم کے کیزے کی طرح وہ جس چیز کو بناتا ہے وہ اس کو ہلاک کر ڈالتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے اس کی بنا کی ہوئی چیز سے نفع اٹھاتے ہیں" ریشم کے کیزے اور کڑی کا حکا کہلہ ایک مرتبہ کڑی بنے اپنے آپ کو ریشم کے کیزے سے تشبیہ دیتے ہوئے کہا میں بھی جالابنی ہوں اور تو بھی اپنے جسم پر خل بناتا ہے۔ پس ریشم کے کیزے نے کہا کہ میں بادشاہوں کا لباس بناتا ہوں اور تو کھیدوں کا لباس بناتی ہے۔ پس اسی ایک فرق سے میرے اور تیرے درمیان فرق کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ۔

اذا اشبكت دموع فى خلدود  
تبين من بكى ممن نباكى

"جب آنسوؤں کا بہاؤ رخساروں پر ہوتا ہے تو بناؤں روئے والے اور اصلی روئے والے میں فرق واضح ہو جاتا ہے۔"

**اختتامیہ** صنوبر کا درخت ہر تیس سال کے بعد ایک مرتبہ پھیلتا ہے لیکن کدو کا درخت دو ہی ہفتہ میں بہت بلند ہو جاتا ہے۔ پس کدو کے درخت نے صنوبر کے درخت سے کہا کہ تو جو مسافت تیس سالوں میں طے کرتا ہے وہ مسافت میں دو ہفتہ میں طے کر لیتا ہوں۔ پس کیا تو درخت کہلانے کا حق دار ہے یا میں درخت کہلانے کا مستحق ہوں؟ پس صنوبر کے درخت نے جواب دیا کہ جب خزاں کی تیز ہوا چلے گی تو تیرا غرو رخم ہو جائے گا اور تجھے معلوم ہو جائے گا کہ کون درخت کہلانے کا مستحق ہے۔

مسعودی نے الراسنی کے حالات میں لکھا ہے کہ طبرستان میں ایک مشقال سے تین مشقال کے وزن کا ایک کیزا ہوتا ہے جو رات کو چمکتا ہے جیسے شمع چمکتی ہے اور دن میں پرواز کرتا رہتا ہے۔ اس کا رنگ ہبز ہوتا ہے۔ اس کے پروکھائی دیتے ہیں لیکن جب اسے چھوا جائے تو پھر معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پر نہیں ہیں۔ درحقیقت اس کی غذا مٹی ہے لیکن کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا اس خوف سے کہ اگر کہیں زمین کی مٹی ختم ہوگئی تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔

**الحکام** | ماکولات (یعنی پھل وغیرہ) میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے علاوہ تمام اقسام کے کیزے حرام ہیں۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ماکولات میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے متعلق تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت اس کے جواز کی ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ کھایا جاسکتا ہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے لیکن تنہا کھانا صحیح نہیں ہے اور یہ صورت صحیح ترین ہے۔ دوسری صورت ان کے عدم جواز کی ہے کہ انہیں کسی بھی صورت میں نہیں کھایا جاسکتا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ بھی کھایا جاسکتا ہے جس میں یہ پیدا ہوا ہے اور علیحدہ بھی کھانا جائز ہے نیز کیڑوں کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے سوائے اس کیڑے کے جو سرخ رنگ کا ہوتا ہے اور بعض ممالک میں بلوط (اس کی چھال دباغت کیلئے استعمال کی جاتی ہے) کے درخت میں پایا جاتا ہے۔ پس ریشم کے کیڑے کی خرید و فروخت جائز ہے اور اسے شہوت کے پتے کھلانا بھی واجب ہے اور اس کیڑے کو دھوپ میں ڈالنا بھی جائز ہے اگرچہ اس کی موت واقع ہو جائے کیونکہ اس سے نفع حاصل ہوتا ہے۔

**خواص** | اگر ریشم کے کیڑے کو زیتون میں حل کر کے ایسے شخص کے جسم پر ماش کی جائے جسے کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا ہو تو یہ اس کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر ریشم کا کیزا مرغی کھالے تو وہ بہت فربہ ہو جائے گی۔ اگر زہلی اصغر کا کیزا پرانے زیتون کے تیل میں ملایا جائے اور پھر اس تیل سے گھنے سر کی ماش کی جائے تو گھنچا پن زائل ہو جائے گا۔ اگر اس نسخہ پر مداومت اختیار کی جائے تو یہ بہت مجرب اور مفید ہے۔

**التعمیر** | کیڑوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آپس کے دشمنوں سے کی جاتی ہے۔ ریشم کے کیڑے کو خواب میں دیکھنا تاجر کے لئے گاہکوں کی طرف اشارہ ہے اور بادشاہ کے لئے رعیت کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ریشم کا کیزا پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے نفع حاصل ہوگا۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا مال حرام کی طرف اشارہ ہوگا یا کسی ضرر کی علامت ہے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ سے کیزا فرار ہو گیا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے تکلیف سے نجات حاصل ہوگی۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا موت کی قربت اور عمر کے خاتمے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم





کی بیشی نہیں کرتا۔ نیز یہ طلوع فجر سے پہلے اور طلوع فجر کے بعد مسلسل بولتا رہتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس نے اس کو یہ خاصیت عطا فرمائی۔ پس مرغ کی اسی خصوصیت کی وجہ سے قاضی حسین متولی رافعی وغیرہ نے تجربہ کار مرغ کی آواز پر اعتداد کرتے ہوئے نماز کے اوقات کے متعین کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ مرغ کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے جب کسی جگہ پر مرغیاں ہوں اور یہ وہاں چلا جائے تو یہ تمام مرغیوں سے (بلا تفریق) جھنکی کرتا ہے۔ تحقیق ابوبکر صوبری نے مرغ کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

مغرد اللیل مایا لوک نغریدا  
مل الکری فھو بدعو الصبح مجھوذا

”رات کو بولنے (یعنی بانگ دینے) والا جو کبھی اپنے بولنے میں کوتاہی نہیں کرتا حالانکہ نیند اس پر غالب ہوتی ہے لیکن وہ ٹھیک وقت پر بانگ دیتا ہے“

لما نظرب ہذا العطف من طرب  
و مد الصوت لما مده الجیدا

”جب اس پر سرور غالب ہوتا ہے تو یہ حرکت کرتا ہے اور بانگ دیتے وقت اپنی آواز کو خوب کھینچتا ہے“

کلابس مطر فامر خ ذوالبہ  
نضاحک البیض من اطرافہ السودا

”اس نے ایسا عبا پہنا ہے جس کی گھنٹیاں لگی ہوئی ہیں اور اس کے سیاہ بالوں کے ساتھ دوسفید حصے دکھائی دیتے ہیں“

حالی المقلد لو قیست فلائدہ  
بالورد قصر عنھا الورد نوربدا

”اس کے گلے میں ایسا ہار ہے جسے پھول کے ہار پر قیاس نہیں کیا جاسکتا“

تاریخ ابن خلکان میں محمد بن معین بن محمد بن صمدان معتمد کے حالات میں ابوالقاسم اسعد بن بلیط کے قصیدے کے اشعار (جو) اس نے اس کی مدح میں کہے تھے) میں مرغ کی صفات مذکور ہیں۔

کان انو شروان أعطاه ناجہ  
وناط علیہ کف ماریۃ الفرطا

”نوشیروان نے اپنا تاج عطا کیا ہے اور ماریہ نے اس کے (یعنی مرغ کے) کانوں میں بالیاں پہنائی ہیں“

سبی حلۃ الطاوس حسن لباسہ  
ولم یکفہ حتی سبی المشیۃ البطا

”گویا اس نے مور کی پوشاک حاصل کر لی اور مور کی پوشاک کے نقص سے اپنے آپ کو بچ لیا“

جاخذ نے کہا ہے کہ جلائی، نبطی، سندھی اور حبشی مرغ بھی ہندوستانی مرغ کے حکم میں داخل ہیں۔ تجربہ کار لوگوں کا خیال ہے کہ سفید مرغ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ جس گھر میں رہتا ہے اس کی حفاظت کرتا ہے نیز تجربہ کار لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کوئی آدمی سفید مرغ کو ذبح کرے تو اس کا گھر برکت سے خالی ہو جائے گا۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ | عبدالحق بن قانع نے جابر بن اثوب کی سند سے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید مرغ میرا خلیل (دوست) ہے۔ علامہ میرزا فرماتے ہیں کہ اس کی سند درست نہیں ہے بلکہ ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ سفید مرغ میرا دوست ہے۔ شیطان اسے ناپسند کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے مالک کو بروقت جگاتا ہے اور اس کے گھر کا محافظ بھی ہے۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اقصیٰ میں مرغ پالنے کا حکم دیتے تھے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید کبردار مرغ میرا دوست ہے اور میرے دوست جبرئیل علیہ السلام کا دوست ہے۔ یہ اپنے گھر کی حفاظت کے ساتھ ساتھ اپنے بڑوں کے سولہ گھروں کا بھی محافظ ہے۔ (اللہ بیٹ) علامہ دیرہؒ فرماتے ہیں یہ روایت کتاب التہذیب سے نقل کی گئی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے۔

شیخ محب الدین طبری سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرغ تھا اور صحابہ کرامؓ نمازوں کے اوقات کی پہچان کے لئے دوران سفر مرغ بھی لے جایا کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مرغ کی آواز سنو اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو کیونکہ مرغ نے فرشتہ کو دیکھا ہے۔ پس جب تم گدھے کی آواز سنو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو کیونکہ گدھے نے شیطان کو دیکھا ہے۔ (رواد الرضی والابی داؤد اور ترمذی)

قاضی عیاضؒ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کہ مرغ کی آواز سنو اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل مانگو کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ فرشتے بندہ مومن کی اس دعا پر آمین کہتے ہیں اور اس کے لئے استغفار کرتے ہیں اور اس کے اخلاص کی گواہی دیتے ہیں اور یہ دعا کی قبولیت کا وقت ہے نیز گدھا شیطان کو دیکھنے پر آواز نکالتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ بندہ مومن تلوذ کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے سایہ رحمت میں آجائے۔

مجم طبرانی اور تاریخ اصحابان میں یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک سفید مرغ ہے جس کے دونوں بازو زبردہ یا قوت اور موتوں کے ہیں۔ اس کا ایک بازو شرق میں اور دوسرا مغرب میں ہے اور اس کا سر عرش کے نیچے ہے اور اس کی ٹانگیں ہوا میں ہیں۔ یہ مرغ روزانہ صبح کے وقت اذان دیتا ہے۔ پس اس کی آواز جن وانس کے علاوہ آسمان وزمین کی تمام مخلوق سنتی ہے۔ پس زمین کے مرغ اس آواز کا جواب دیتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن قریب ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس مرغ سے فرمائے گا اپنے بازو آپس میں ملا لے اور اپنی آواز کو پست کر لے۔ پس جن وانس کے علاوہ تمام مخلوق اس بات کو جان لے گی کہ تحقیق قیامت قریب آگئی ہے۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الخڑی میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے۔ پس جب رات کا کچھ حصہ گزرتا ہے تو پکارنے والا "مٹیوح" "فلُوص" پکارتا ہے تو وہ مرغ بھی اذان دیتا ہے۔ (مجم طبرانی، بیہقی)

کمال ابن عدیؒ میں علی بن ابی علیؒ انہی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ منکر روایات نقل کرتے تھے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی انہوں نے ان روایت کی ہے۔

کتاب فضل ذکر میں علامہ جعفر بن محمد بن حسن فریابیؒ نے حضرت ثوبانؓ جو رسول اللہ ﷺ کے غلام ہیں کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الخڑی میں اور اس کی گردن عرش کے نیچے تک پہنچتی ہے اور اس کے دونوں بازو ہوا میں ہیں۔ پس وہ ان دونوں بازوؤں کو ہر رات بحری کے وقت

پڑھتا ہے اور کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقَلْبُوسِ رَبَّنَا الْمَلِكِ الرَّحْمَنِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ“ شبلی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین آوازیں ایسی ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں۔ مرغ کی آواز قرآن پڑھنے والے کی آواز اور صبح کے وقت استغفار کرنے والوں کی آواز۔

حضرت زید بن خالد جعفیؒ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مرغ کو گالی نہ دو کیونکہ یہ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند جیدہ ہے۔ امام حلیؒ نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ مرغ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ جس چیز سے خیر حاصل ہو اس کو گالی نہ دی جائے اور نہ ہی اس کی توہین کی جائے بلکہ وہ چیز تکریم کی مستحق ہے اور اس کے احسان پر اس کا شکریہ ادا کرنا چاہیے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مرغ کا نماز کے لئے بیدار کرنا اس معنی میں نہیں ہے کہ مرغ کی آواز حقیقت میں نماز کا ہی وقت ہو گیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے مرغ کی فطرت میں یہ بات رکھی ہے کہ وہ طلوع فجر کے وقت یار بار آواز دیتا ہے جس کی وجہ سے لوگ نماز کے لئے بیدار ہو جاتے ہیں پس مرغ نماز کے لئے بیداری کا ایک ذریعہ ہے اور اس کو مجازی طور پر ”دُعَاءُ الدَّبِكِ إِلَى الصَّلَاةِ“ (یعنی مرغ نماز کیلئے بلاتا ہے) سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ پس اگر مرغ نماز فجر کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں اذان دینے لگے (حالانکہ ابھی فجر کا وقت بھی نہ ہوا ہو) تو اس کی آواز پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اکثر تجربات سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ بعض مرغ انسانوں کی آہٹ سن کر صبح صادق سے قبل ہی بانگ دینا شروع کر دیتے ہیں یعنی چیخنے لگتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت دی ہے کہ میں اس مرغ کا تذکرہ کروں جس کے پاؤں زمین میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے اور وہ یہ کہتا ہے ”سُبْحَانَكَ مَا اعْظَمُ شَانُكَ“ (پاک ہے تو اور تیری شان بہت بلند ہے)

ابوطالبؓ کی اور جگہ الاسلام امام غزالیؒ نے میمون بن مہران سے روایت نقل کی ہے۔ میمونؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ بے شک عرش کے نیچے ایک فرشتہ ہے جس کی شکل و صورت مرغ کی طرح ہے۔ اس کے پنجے موتیوں کے ہیں اور اس کا صیغہ زبرجد کا ہے جو بھری مالک ہے۔ پس جب تہائی رات کا پہلا حصہ گزرتا ہے تو یہ اپنے پروں کو ہلاتا ہے اور کہتا ہے ”لَبِقْمُ الْقَائِمُونَ“ (رات کو قیام کرنے والوں کو کھڑے) (یعنی بیدار) ہوجانا چاہیے۔ پس جب نصف رات گزر جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لَبِقْمُ الْمُصَلُّونَ“ (نمازیوں کو بیدار ہوجانا چاہیے) پس جب فجر طلوع ہو جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لَبِقْمُ الْغَافِلُونَ وَعَلَيْهِمْ أَوْزَاهُمْ“ (غافلین کو بیدار ہوجانا چاہیے) اور ان پر ان کا (یعنی ان کے گناہوں کا) بوجھ ہے۔

نکتہ: سہل بن ہارون بن راہویہؒ غلیفہ مامون الرشید کی خدمت پر مامور تھا نیز سہل بن ہارون حکیم شاعر اور فارسی الاصل فصیح شاعر تھا۔ اس نے شیعہ مذہب اختیار کیا ہوا تھا اس لئے یہ عربوں سے شدید تعصب رکھتا تھا۔ اس نے ادب وغیرہ میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ جاہظ نے اس کی حکمت و شجاعت کو سراہا ہے لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود یہ بے حد بخیل تھا۔ اس کے بخل کے متعلق بہت سی عجیب و غریب حکایات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ وہ بخل نے کہا ہے کہ ایک دن سہل بن ہارون کی مجلس میں موجود تھے۔ پس باتوں

باتوں میں ہماری مجلس طویل ہو گئی یہاں تک کہ سہل بن ہارون کو سخت بھوک محسوس ہوئی اور قریب تھا کہ شاید بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس سہل بن ہارون نے کہا اسے غلام تو ہلاک ہو ہمارے لئے کھانا لے آ۔ پس غلام ایک پیالہ لے کر آیا جس میں پکا ہوا مرغ تھا۔ پس سہل نے اسے غور سے دیکھا اور کہا کہ اسے غلام اس کا سر کہاں ہے؟ غلام نے کہا کہ میں نے اس کا سر پیٹنگ دیا ہے۔

پس سہل نے کہا اللہ کی قسم کہ سرقہ بہت اعلیٰ چیز ہے میں تو مرغ کی ٹانگ کو پھینکنا بھی پسند نہیں کرتا۔ پس کیا تجھے اس بات کا علم نہیں کہ سرقہ تمام اعضاء کا سردار ہے اور مرغ اس سے اذان دیتا ہے اور اگر اس کا سر نہ ہوتا تو مرغ اذان کیسے دیتا۔ نیز مرغ کے سر پر ایک ایسی چیز ہوتی ہے جس کی وجہ سے لوگ اسے متحرک سمجھتے ہیں اور اس کے سر ہی میں اس کی آنکھیں ہوتی ہیں جو صفائی میں ضرب المثل ہیں۔ پس صاف و شفاف شراب کو مرغ کی آنکھ سے قشیہ دی جاتی ہے۔ مرغ کا داغ درگروہ کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس اگر تو یہ سمجھتا تھا کہ میں اسے نہیں کھاؤں گا تو اس کو کھانے کے لئے میرے اہل و عیال موجود تھے۔ پس جا اور اسے تلاش کر کے لا۔ غلام نے عرض کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ وہ کہاں ہے اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ میں نے اسے کہاں پیچا ہے۔ پس سہل بن ہارون بن راہوہ نے کہا اللہ تجھے ہلاک کرے تو نے اسے اپنے پیٹ میں ڈال لیا ہے۔

**شرعی حکم** مرغ کا کھانا حلال ہے۔ اس کو گالی دینا مکروہ ہے جیسا کہ ابو یزید بن خالد جہنی کی روایت میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے نیز مرغ کی آواز پر اوقات نماز کی تعین بھی جائز ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

زید و اہل علی سے مروی ہے کہ حضرت سعید بن جبیر کا ایک مرغ تھا پس حضرت سعید بن جبیر اس کی آواز سن کر (نماز کے لئے) بیدار ہو جاتے۔ پس ایک رات اس مرغ نے اذان نہیں دی یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور حضرت سعید بن جبیر نے نماز بھی نہیں پڑھی (یعنی نماز قضا ہو گئی) پس حضرت سعید پر یہ بات گراں گزری۔ پس آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی آواز کو قطع کر دیا ہے۔ پس اس کے بعد حضرت سعید مرغ کی آواز نہیں سننے لگے تھے (یعنی مرغ کی آواز پر بھروسہ نہیں کرتے تھے۔)

امام شافعی کے مناقب میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے آپ سے سوال کیا کہ میرے مرغ کو کسی آدمی نے خسی کر دیا ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا کہ خسی کرنے والے پر جارت (جرمانہ وغیرہ) واجب ہے۔

کمال میں حضرت ابن عمرؓ کے غلام عبد اللہ بن نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغ بکروں اور گھوڑوں کو خسی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ دیر بنی فرماتے ہیں کہ گھوڑے کو خسی کرنے سے اس کی نشو و نما رک جاتی ہے اور مرغوں کو آپس میں لڑنا بھی حرام ہے۔ اس پر تفصیلی بحث فقہ ربیع انشا اللہ باب الکاف میں آئے گی۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "انشخیع من ذبک" (ذلال مرغ سے زیادہ بہاؤ ہے)

امام مسلمؒ اور دیگر محدثین سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پس آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس سے مجھے اندازہ ہوتا ہے کہ میری وفات کا وقت قریب آ گیا ہے۔ پس وہ خواب یہ ہے کہ ایک مرغ مجھے تمنا عفوئیں مار رہا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک مرغ مرغ ہے جس نے مجھے ایک ٹھونک یا دو ٹھونکیں

ماریں۔ پس میں نے یہ خواب حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے بیان کیا ہے۔ پس انہوں نے مجھے بتایا کہ ایک عجیب شخص آپ کو قتل کرے گا۔ حضرت عمرؓ نے یہ خطبہ جمعہ کے دن ارشاد فرمایا تھا۔ پس اگلے ہی بدھ کو حضرت عمرؓ پر حملہ ہو گیا اور آپؓ شہید ہو گئے۔

حاکم نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معدان بن ابی طلحہ سے روایت کی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؓ نے منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ مجھے تین ٹھونکیں مار رہا ہے۔ پس میں اس کے متعلق یہ کہتا ہوں کہ ایک عجیب شخص مجھے قتل کرے گا۔ پس میں اپنا معاملہ ان چھ افراد کے سپرد کرتا ہوں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ راضی رہے۔ وہ چھ افراد یہ ہیں۔

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبداللہؓ، حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ۔ پس ان میں سے ہر ایک فرد خلافت کے منصب پر فائز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ جب حضرت عمرؓ پر حملہ ہوا تو آپؓ زخمی ہو گئے۔ پس آپؓ نے صحابہ کرامؓ میں سے چھ افراد کو خلافت کے معاملات نبھانے کے لئے منتخب فرمایا ان کے ناموں کا تذکرہ اوپر گزر چکا ہے۔ اس وقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ان میں موجود نہیں تھے۔ نیز حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؓ کو صرف مشورہ دینے کا اختیار دیا تھا اور اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کا نام منصب خلافت کے امیدواران میں شامل نہیں فرمایا۔ پس حضرت عمرؓ نے مسود بن مخزوم اور انصار کے تین افراد کو حکم دیا کہ اگر ان افراد میں سے کسی نے اپنے آپ کو منصب خلافت کی ذمہ داری کا بوجھ اٹھانے کے لئے پیش کر دیا تو ٹھیک ہے ورنہ تم ان سب کی گردنیں اڑا دینا کیونکہ اس کے بعد مسلمانوں کو ان سے بھلائی کی امید نہیں رکھنی چاہیے۔ پس اگر ان کے درمیان افتراق کی صورت میں دو گروہ ہو گئے تو جس گروہ میں عبدالرحمن بن عوفؓ ہوں گے ان کی رائے قابل قبول ہوگی پھر حضرت عمرؓ نے وصیت فرمائی کہ حضرت مصعبؓ لوگوں کو تین دن تک نماز پڑھائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے خود کو امیدوار خلافت سے سبکدوش کرنے کے حضرت عثمانؓ کا نام پیش کیا اور ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔ پس دوسرے لوگوں نے بھی حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔

حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت اس وقت کی گئی جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات ہوئی تھی۔ اس کا مفصل تذکرہ ”باب الحزمہ“ میں گزر چکا ہے۔

ابولؤلؤ فارسی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا غلام تھا اور مجوسی تھا اس کے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ نصرانی تھا۔ ابولؤلؤ نے حضرت عمرؓ پر تین وار کئے اور ان میں سے ایک وار ناف کے نیچے کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ایک کتاب مجھ پر حملہ آور ہو گیا ہے۔ پس آپؓ محراب سے نکل گئے، پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ محراب میں داخل ہوئے اور لوگوں کی امامت کی اور نماز مکمل کی۔ پس ابولؤلؤ نے حملہ کے بعد ہر فرد اختیار کی اور اس کے ہاتھ میں خنجر تھا جس کو وہ اپنے دائیں بائیں گھما رہا تھا۔ پس ابولؤلؤ کی اس مکارانہ حرکت پر ایک انصاری آدمی نے اپنی چادر اٹل کر اسے گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ پس جب ابولؤلؤ کو معلوم ہو گیا کہ وہ اس چادر سے نجات حاصل نہیں کر سکتا تو اس نے اپنے ہی خنجر سے اپنے آپ کو ذبح کر لیا۔ پس بعض حضرات جو مسجد میں موجود تھے ان کو حضرت عمرؓ پر حملہ کا پتہ نہ چل سکا کیونکہ وہ نماز میں مشغول تھے۔ پس جب نماز پوری ہوئی حضرت عمرؓ کے قہر آن، مجید پڑھنے کی آواز نہ آئی تو انہیں احساس ہوا لیکن وہ یہ نہ جان سکے کہ

آواز آنے کا سبب کیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپؐ کی بات پسند فرمائیں گے۔ آپؐ نے فرمایا کہ نبیذ۔ پس آپؐ کو نبیذ پلائی گئی، پس وہ رزم کے راستے خارج ہو گئی۔ پس بعض لوگوں نے کہا کہ یہ نبیذ ہے اور بعض نے کہا کہ رزم سے خون خارج ہو رہا ہے۔ پس آپؐ کو درودہ پلایا گیا۔ پس وہ بھی رزم کے راستے خارج ہو گیا۔ پس آپؐ سے کہا گیا اے امیر المؤمنین وصیت فرما دیجئے۔ پس آپؐ نے (اتحباب طیفہ کیلئے) شوریٰ کی وصیت کی جس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت عمرؓ پر ۲۷ ذی الحجہ ۲۳ھ کو حملہ کیا گیا اور آپؐ کی وفات ۲۸ ذی الحجہ ۲۳ھ کو ہوئی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ہر مرن پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور اس کے ساتھ ایک نصرانی کو بھی قتل کر دیا جو اہل نجران کا مشہور آدمی تھا۔ ان دونوں نے ابو لؤلؤ کو حضرت عمرؓ کے قتل پر آدھہ کیا تھا نیز حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ابو لؤلؤ کی ایک بیٹی کو بھی قتل کر دیا تھا۔ پس اس کی وصیت عثمانؓ نے بیٹی کے خاندان والوں کو ادا کی تھی۔ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے حضرت علیؓ کے دور خلافت میں حضرت معاویہؓ سے الحاق کر لیا تھا۔

حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ہی مسلمانوں کو عظیم الشان فتوحات حاصل ہوئیں۔ حضرت عمرؓ کی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے غزوات کی تقسیم گرمی اور سردی کے لحاظ سے ادا کی تھی اور آپؐ ہی نے سال کو ہجری کے اعتبار سے متعین کیا تھا۔ آپؓ ہی وہ پہلے طیفہ ہیں جن کو امیر المؤمنین کے خطاب سے پکارا گیا۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد ہیں جنہوں نے خطوط پر مہر لگانے کا آغاز کیا لیکن یہ بات نمک معلوم نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سہارک میں بھی خطوط پر مہر لگائی جاتی تھی۔ آپؓ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے در سے ست پانی کا آغاز کیا اور آپؐ اپنے ساتھ ایک درہ (کوڑا) رکھتے تھے۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد کامل ہیں جنہوں نے یہ دعا فرمائی "اللّٰهُمَّ إِنِّي أَتُكَ" (اللہ تعالیٰ تمہاری عمر دراز کرے) حضرت عمرؓ نے یہ دعا حضرت علیؓ کے لئے کی تھی۔ مقام ابراہیم کو پیچھے بنانے کا اعزاز بھی حضرت عمرؓ کو حاصل ہے ورنہ پہلے یہ بیت اللہ سے جڑا ہوا تختی بہت قریب تھا۔ حضرت عمرؓ وہ پہلے صحابی ہیں جنہوں نے تراویح پڑھنے والوں کو ایک امام کی اقتداء میں جمع کر دیا۔ حضرت عمرؓ دس سال تک امیر المومنین رہے اور آپؐ نے آخری حج ۲۳ھ میں کیا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات بھی ہم سفر تھیں۔ پس جب حضرت عمرؓ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپؐ نے خواب دیکھا جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثومؓ سے بھی نکاح کیا تھا اور ان کا مہر چالیس ہزار درہم مقرر کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی بناء پر اپنے بیٹے عبید اللہ پر حد جاری کی تھی۔ پس جب عبید اللہ پر حد جاری ہوئی تو درہم تھی تو وہ جینچے ہوئے کہہ رہا تھا اے ابا جان کیا آپؐ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔ پس حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا اے بیٹے جب تو اپنے رب سے ملاقات کرے تو ان سے عرض کرنا کہ میرے والد محترم نے مجھ پر حد قائم کی ہے۔ بعض روایات میں مذکور ہے کہ شراب نوشی کی بناء پر "ابوشمہ" (جن کا نام عبدالرحمن تھا) پر حد جاری کی گئی تھی۔ ابو شمہ کی والدہ ام ولد تھیں اور ان کو بیت کہا جاتا تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے دوہ دہیوں اور ابو لؤلؤ کی بیٹی کو قتل کر دیا تھا۔

بہن کچھ معتبر علماء نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حضرت عثمانؓ کے نکاح میں تھیں کے یہاں ایک بیٹا پیدا ہوا اے عبد اللہ کہا جاتا تھا اور اسی بیٹے کی وجہ سے حضرت عثمانؓ کو ابو عبد اللہ کہا جانے لگا۔ پس جب یہ

بچہ سات سال کی عمر کو پہنچا تو ایک (قاتل) مرغ نے اس کے چہرے پر ٹھونگیں ماریں۔ پس یہ بچہ اسی وجہ سے انتقال کر گیا اور اس کی والدہ محترمہ کی وفات اس سے قبل ہو چکی تھی۔ نیز اس بچہ کی وفات کا حادثہ ۳۴ھ میں پیش آیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ کے ہاں اس بچہ کے علاوہ کسی اور بچہ کی ولادت نہیں ہوئی۔ پس جب حضرت رقیہؓ ہجرت کر کے حبشہ پہنچی تو حبشہ کے نوجوان آپ کے حسن و جمال کو دیکھ کر متحیر ہو جاتے اور آپ کو نوجوانوں کے اس طرز عمل سے تکلیف محسوس ہوتی۔ پس آپ نے ان کے حق میں بددعا کی پس وہ ہلاک ہو گئے۔ ان لڑکوں کا کلام حضرت رقیہؓ کے متعلق یہ تھا کہ رقیہؓ کا زخم مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

و یوما کحسود الدیک قلبیات صحبتی  
بنالونه فوق القلاص العیاهل

”اور ایک دن مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح وہ مجھے اپنی محبت میں محو کئے ہوئے تھی اور کس قدر جلد اس نے مجھے اپنی محبت میں لگا لیا۔“  
مرغ کی آنکھ کی سفیدی بہت مشہور ہے اور اسے بطور ”ضرب الشل“ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اصفی من عین الدیک“ (فلاں کی آنکھ مرغ سے بھی زیادہ صاف ہے)

بکر العاذ لون فی وضح الصبح یقولون لی اما تستفیک ویلومون فیک یا ابنۃ عبد اللہ  
”لامت کرنے والیوں نے صبح سویرے ہی مجھ سے کہا کیا تو ہوش میں نہیں آئے گا اور اے عبداللہ کی بیٹی یہ مجھے ملامت کرتی ہیں“  
والقلب عندکم موهوق لست ادری اذ اکثر والعدل فیہا أعدو ویلومنی ام صدیق  
”اور میرا دل ان کے پاس مقید ہے میں نہیں جانتا جب وہ بکثرت ملامت کرتی ہیں تو دشمنی کی وجہ سے ایسا کرتی ہیں یا دوستی کی وجہ سے“

ودعوا بالصبح بوما فجاءت  
”اور صبح سویرے شراب طلب کی تو ایک باندی آئی جس کے ہاتھ میں شراب تھی“

قدمته علی عقار کعین الدیک  
صفی سلافھا الراوق

”وہ چلی آ رہی تھی اس حال میں کہ اس کی آنکھیں مرغ کی آنکھوں سے زیادہ شفاف تھیں“

**خواص** | مرغ کا گوشت گرم خشک ہونے کے ساتھ ساتھ معتدل بھی ہوتا ہے۔ اس مرغ کا گوشت بہت عمدہ ہوگا جس کی آواز معتدل ہوگی۔ مرغ کا گوشت قویٰ نفع کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے نفع بخش ہے۔

مرغ کا گوشت کھانے سے جسم کو عمدہ غذا فراہم ہوتی ہے۔ اس کا گوشت سرد مزاج والوں اور ضعیف افراد کیلئے بے حد مفید ہے نیز موسم سرما میں اس کے گوشت کا استعمال نفع بخش ہے۔ بوڑھے مرغ کو پکانے سے اس کی قوت ضائع ہو جاتی ہے جو ان مرغ کا گوشت پیٹ کے لئے مفید ہے اور دافع قبض ہے۔ نیز اس کا گوشت جوڑوں کے درد، ریشہ پرانے بخار کیلئے بھی بے حد نفع بخش ہے۔ خصوصاً اس وقت جب اس میں ”ماء کروب“، ”اسفا ناخ“ اور زیادہ نمک ڈال کر پکایا جائے۔

مرغی کے بچوں کا گوشت تمام انسانوں کے لئے نفع بخش ہے بشرطیکہ انہوں نے ابھی آواز (یعنی باغک) شردن کی ہو۔ مرغ کا گوشت انڈے دینے سے پہلے تک بے حد مفید ہے۔ اگر مرغ کا گوشت کھانے پر مبادرت اختیار کی جائے تو یہ صحت کیلئے



بے حد مفید ہے۔ پس مرغوں کا خون یا اس کا دماغ اگر کبڑے کے کانٹے کی جگہ پر ملا جائے تو بے نفع بخش ہے۔ مرغ کا خون ابلدوسرہ آٹھ میں لگانا آٹھ کی سفیدی کے لئے نفع بخش ہے۔ پس اگر مرغ کی کسیر حلا کر ہستر پر پیشاب کرنے والے کو نوش کرا دی جائے تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا پس اگر مرغ کے مراد کسیر پر تیل لگا دیا جائے تو وہ اذان دینے سے رک جائے گا۔ مرغ کے دونوں کندھوں کے کنارے پر ہڈیاں ہوتی ہیں اگر مرغ کے داہنے بازو کی ہڈی کو بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے گا نیز اگر اس کے بائیں بازو کی ہڈی چوتھا بخار کے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر مرغ کے خضہ کو ایسی عورت پانی میں ابال کر کھالے جس کے حمل زقرار پاتا ہو تو حمل بھر جائے گا لیکن عورت اس خضہ کو ملہر سے پہلے حالت حیض میں ہی مسلسل تین دن تک کھائے اور پھر اسی دوران اس کا شوہر اس سے بتراف کرے۔ تو انشاء اللہ حمل بھر جائے گا۔

پس اگر کوئی شخص کمزرت جماع کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو دو مرغ کے خضہ کو کسی کاغذ میں لپیٹ کر اپنے بائیں بازو میں باندھ لے تو جب تک یہ خضہ اس کے بندھارے پر لگا رہے گا اسے انزال نہیں ہوگا اور عضو تناسل میں عجیب و غریب سختی پیدا ہو جائے گی اگر سفید یا سرخ مرغ کی کسیر (مرغ کے سر پر گوشت کا سرخ ٹکڑا) کی دھونی کسی پاگل شخص کو دی جائے تو عجیب و غریب نفع حاصل ہوگا۔ اگر مرغ کے بچا کو بکڑے کے شوربہ میں ملا کر نہار مت لپی لیا جائے تو نسیان کا مرض ختم ہو جائے گا اور بھولی ہوئی چیزیں یاد آجائیں گی۔ اگر مرغ کے خون کو شہد میں حل کر کے آگ پر پکایا جائے اور پھر عضو مخصوص پر اس کی مالش کی جائے تو عضو مخصوص اور قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اگر مرغ کا خضہ کسی ایسے مرغ پر لگا دیا جائے جو دوسرے مرغوں سے لانے والا ہو تو اس مرغ کو غلبہ حاصل ہوگا۔

**التعبیر** مرغ کو خواب دیکھنے کی تعبیر مؤذن خطیب اور ایسے قاری سے دی جاتی ہے جو گمانے کے اعداد میں قرآن کی تلاوت کرتا ہے۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو نیکی کا حکم دیتا ہے لیکن خود اس پر عمل نہیں کرتا یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ مرغ اس کو اپنی آواز کے ذریعے نماز کے لئے بیدار کرتا ہے لیکن مرغ خود نماز نہیں پڑھتا۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد پر دلالت کرتا ہے جو بکثرت نکاح کرنے والا ہو نیز اس کی تعبیر ایسے شخص سے بھی دی جاتی ہے جو بکثرت بانسہ پی بجائے والا، اور عورتوں کے پاس آتا جاتا ہو۔ بسا اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جو کچھ ار سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو خود نہیں کھاتا بلکہ دوسروں کو کھلاتا ہے۔ پس مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے مالک یا ملوک سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا علماء اور حکماء کی محبت کی علامت ہوتی ہے۔

**مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت** بیان کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی امام ابن سیرینؒ کے پاس آیا پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ میرے گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے جو کے دانے چک لئے پس ابن سیرینؒ نے اس شخص سے فرمایا اگر تمہارے گھر سے کوئی چیز چوری ہو جائے تو مجھے اس سے آگاہ کرنا۔ پس کچھ دنوں کے بعد وہ شخص ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ میرے گھر کی چھت سے کسی نے ایک چٹائی چرائی ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تمہاری چٹائی موزن نے چرائی ہے۔ پس جب تحقیق ہوئی تو امام ابن سیرینؒ کی تعبیر صحیح ثابت ہوئی۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے دروازے پر ایک مرغ کو یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

فَلَمْ تَكُنْ مِنْ رَبِّ هَذَا اللَّيْلِ مَا كُنَّا

”تحقیق اس گھر کے مالک کو حادثہ پیش آیا تو بوقت حادثہ اس کے ساتھی نے حیج دیکر کرتے ہوئے کہا کہ اے قوم اپنے کفن کا انتظام کرلو (کیونکہ سخت وقت آپہنچا ہے)“

پس ابن سیرینؒ نے فرمایا اس گھر کے مالک کا چونتیس دن کے بعد انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ پس ”الدبک“ کے اعداد کی تعداد بھی چونتیس ہی ہے۔

پس ایک اور شخص نے امام ابن سیرینؒ سے عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مرغ ”اللہ اللہ اللہ“ کہہ رہا ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تیری زندگی کے صرف تین دن باقی ہیں پھر تیرا انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔

## دبک الجن

”دبک الجن“ ایک جانور ہے جو باغات میں پایا جاتا ہے۔ قزوینیؒ نے کہا ہے کہ اس جانور کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اسے پرانی شراب میں ڈال دیا جائے یہاں تک کہ یہ اس میں ہلاک ہو جائے پھر اس شراب کو کسی برتن وغیرہ میں ڈال کر گھر کے صحن میں دفن کر دیا جائے تو اس گھر میں کبھی دبک نظر نہیں آئے گی۔ ”دبک الجن“ دولت عباسیہ کے مشہور شاعر ابو محمد بن عبد السلام حمصی کا لقب تھا۔ یہ شیعہ تھا اور اس نے حضرت حسینؑ کے متعلق کئی مرثیے لکھے ہیں۔ یہ شاعر انتہائی بے حیاء، بے ادب اور کھیل کود کا شوقین تھا۔ اس کی ولادت ۱۶۱ھ میں ہوئی، اس کی عمر ستر سال ہوئی اور اس کا انتقال ۲۳۶ھ میں متوکل کے دور خلافت میں ہوا۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات مشہور ہے کہ جب ابونواس شاعر مصر میں نصیب کی مدح کرنے کے لئے گیا۔ پس جب ابونواس گھر کے قریب پہنچا تو ”دبک الجن“ شاعر اسے دیکھ کر چھپ گیا۔ پس ابونواس نے اس کی لوٹھی سے کہا کہ اپنے آقا سے جا کر کہو کہ (میرے مقابلے کے لئے) باہر آئے کیونکہ تو نے اپنے شعر سے اہل عراق کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے۔

موردة من كف ظبي كأنما تناولها من خده فادارها

”ایک ہرن کے ہاتھوں سے اس طرح حاصل کیا گیا کہ ہرن کے رخسار گھما دیئے گئے“

پس جب ”دبک الجن“ نے ابونواس کا پیغام سنا تو باہر آگیا اور ابونواس سے ملاقات کی اور اس کی ضیافت کی۔ تاریخ ابن خلکان میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ ”عمل خزومی جب مصر پہنچا تو ”دبک الجن“ اس کی آمد کی اطلاع سن کر چھپ گیا۔ پس ”عمل“ اس کے گھر پہنچا اور اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اور گھر میں داخل ہونے کی اجازت طلب کی؟ پس ”دبک الجن“ کی لوٹھی نے کہا کہ وہ یہاں نہیں ہے۔ پس ”عمل“ سمجھ گیا کہ ”دبک الجن“ کی مرضی کیا ہے۔ پس اس نے ”دبک الجن“ کی لوٹھی سے کہا کہ اس سے کہو کہ باہر آجائے کیونکہ ان اشعار کی وجہ سے جنوں اور انسانوں میں سب سے بڑا شاعر بن گیا ہے۔ اشعار یہ ہیں۔

فقام نکاد الکاس تحرق کفه

من الشمس أو من وجنبه استعارها

”پس وہ کھڑا ہوا کہ لوگوں کی ہتھیلیوں کو جلاتا تھا۔ اس کا یہ جلانا سورج کی حرارت کی وجہ سے تھا یا اس حرارت کی وجہ سے تھا جو اس کے رخسار سے مستعار لی گئی تھی“

موردة من کف ظلی کانما

تناولها من خلدہ فادارها

”پس جب ”ذریک الجن“ نے وحمل کا پیغام سنا تو وہ گھر سے باہر نکل کر وحمل کی طرف آیا اور اس کی ضیافت کی“

## الدیلم

”الدیلم“ اس سے مراد عتر ہے۔ اس کا مفصل بیان پہلے گزرتا ہے۔

## ابن دایة

”ابن دایة“ اس سے مراد سیاح سفید داغدار کو ہے۔ اس کو ”ابن دایة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جب اسے اونٹ کی پشت یا اس کی گردن پر کوئی زخم نظر آتا ہے تو یہ اسے (اپنی چونچ سے) کرید کرید کر ہڈیوں تک پہنچا دیتا ہے۔

**فاندو** | ”اللدیات“ سے مراد گردن اور ریزہ کی ہڈیاں ہیں۔ ابن اعرابی نے اپنی کتاب ”الانوار“ میں لکھا ہے کہ اونٹ کی کمر کے مبرے کم از کم اٹھارہ اور زیادہ سے زیادہ اکیس ہوتے ہیں جبکہ انسان کی کمر کے سترہ مبرے ہیں۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پشت میں اس کے دماغ کی جڑ سے لے کر اس کی سرین تک جو تیس گریں (سنگے) ہیں۔ سات اس کی گردن میں اور سترہ اس کی کمر میں۔ اس کے علاوہ بارہ پشت میں اور پانچ اس کے پیٹ میں۔ پس صلب اور پیٹ کو سرین میں ہی شمار کیا جاتا ہے۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پٹیلیوں کی تعداد چوبیس ہے۔ یعنی دائیں طرف بارہ پٹیلیاں ہیں اور اسی طرح بائیں جانب بھی بارہ پٹیلیاں ہیں۔ پس انسان کی دوسواڑتالیس ہڈیاں ہیں لیکن دل کی ہڈی ان میں شامل نہیں ہے۔ انسانی جسم میں بارہ سوراخ ”دو آکھیں“ دو کان ”دو سننے“ ایک منہ دو پستان دو فرج اور ایک ناف ہے۔ پس انسانی جسم کے وہ سوراخ جو مسامت کی صورت میں ہوتے ہیں ان کو شمار نہیں کیا گیا کیونکہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔

**ایک قصہ** | تب بن ابی سفیان اپنے اہل و عیال میں سے کسی آدمی کو طائف کا امیر مقرر کیا۔ پس اس نے قبیلہ ازد کے کسی آدمی پر ظلم کیا۔ پس وہ ازد قبیلہ کا آدمی جبہ کے پاس آیا اور کہنے لگا اللہ تعالیٰ امیر کی اصلاح کرے کیا آپ نے یہ حکم دے رکھا ہے کہ جو مظلوم ہو وہ آپ کے پاس آئے۔ پس جھٹکی میں غریب الوطن مظلوم آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں۔ پھر اس شخص نے بلند آواز سے اپنے اوپر ہونے والے ظلم کی شکایت بیان کی۔ پس جبہ نے کہا کہ اللہ کی قسم تم مجھے بے ادب اعرابی معلوم ہوتے ہو جسے یہ بھی معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رات دن میں کتنی رکعت نماز فرض کی ہے۔ پس ازدی نے کہا ہے کہ اگر میں آپ کو فرض نمازوں کی تفصیل بتا دوں تو کیا آپ مجھے اس بات کی اجازت دیں گے کہ میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھ سکوں؟ جبہ نے کہا ہاں! پس اس ازدی نے کہا۔

إِنَّ الصَّلَاةَ أَرْبَعٌ وَ أَرْبَعٌ ثُمَّ ثَلَاثٌ بَعْدَ هُنَّ أَرْبَعٌ ثُمَّ صَلَاةُ الْفَجْرِ لَا تَضِيعُ  
 ”بے شک نماز چار (یعنی ظہر) چار (یعنی عصر) پھر تین (یعنی مغرب) اس کے بعد چار (یعنی عشاء) پھر نماز فجر جو ضائع نہیں ہو سکتی۔“  
 پس عتبہ نے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ پس تو کیا مسئلہ پوچھنا چاہتا ہے؟ پس ازدی نے کہا کہ آپ کی کسر کی ہڈیوں کی تعداد کتنی ہے؟  
 عتبہ نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس ازدی نے کہا کہ کیا آپ لوگوں پر حکمرانی کرتے ہیں حالانکہ آپ اپنے بارے میں کچھ  
 نہیں جانتے۔ پس عتبہ نے کہا کہ اس کو میرے پاس سے نکال دو اور اس کا مال اسے واپس کر دو۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اونٹ  
 کو بے گواہی طرح پہچانتا ہے کیونکہ وہ اسے اذیت دیتا ہے۔ اس لئے اونٹ کو بے خوف نہ رہتا ہے۔ اہل عرب اس کو بے گواہی  
 کے نام سے پکارتے ہیں اور اسے متوحش تصور کرتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ مزید تفصیل ”باب العین“ میں آئے گی۔

## الدُّبُلُ

”الدُّبُلُ“ (دال پر ضمہ اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد نیولے کے مشابہ ایک جانور ہے۔ کعب بن مالک الانصاریؒ  
 نے فرمایا ہے کہ ۔

جَاوَا بِجِيْشٍ لُّو قَيْسٍ مَعْرَسَهٗ مَا كَانَ اِلَّا كَمَعْرُوسِ الدُّبُلِ

”وہ آئے ایسے لشکر کے ساتھ کہ اگر اس کے ٹھہرنے کی جگہ کی پیمائش کی جائے وہ نیولے کے بل کے برابر ہوگی۔“

احمد بن یحییٰ نے کہا ہے کہ ہم ”الدُّبُلُ“ کے علاوہ کوئی ایسا اسم نہیں جانتے جو فعل کے وزن پر آتا ہے۔ انفخش نے کہا ہے کہ بصرہ  
 کے قاضی ابوالاسود الدلی کو اسی جانور کی طرف منسوب کرتے ہوئے ”الدُّبُلُ“ کہا جاتا ہے۔ ابوالاسود کا نام ظالم بن عمرو بن سلیمان  
 بن عمرو تھا لیکن آپ کے نام و نسبت کے متعلق اہل سیر کے درمیان بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ آپ معزز تابعین میں سے تھے۔  
 آپ نے حضرت علیؓ، ابوموسیٰؓ، ابوذرؓ اور عمران بن حصینؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ آپ کو حضرت علیؓ کی صحبت کی سعادت حاصل  
 ہوئی ہے اور آپ جنگ صفین میں حضرت علیؓ کے ساتھ تھے۔ آپ بصری ہیں آپ کا لہجہ اراے اور سلیم الطبع افراد میں شمار کئے جاتے  
 ہیں نیز آپ کو محمد شین، مخویتین اور شعراء میں بھی شمار کیا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود آپ کو بخل، گندہ دینی، اور مفلوجی میں بھی شہرت  
 حاصل ہے۔ سب سے پہلے آپ ہی نے علم نحو کو وضع کیا تھا۔ پس کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک کلام جس میں اسم فعل اور حرف کا  
 ذکر تھا وضع کر کے ابوالاسود کو دیا تھا اور فرمایا تھا کہ ان تینوں پر کلام کو مکمل کرو۔

علم نحو کی وجہ تسمیہ | علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ علم نحو کو نحو کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ابوالاسود نے حضرت علیؓ سے اجازت مانگی کہ کیا میں  
 آپ کے کلام کی مثل کلام وضع کر لوں۔ پس اس طرح اس علم کا نام علم نحو پڑ گیا کیونکہ عربی لغت میں نحو کا معنی مثل مانند آتا ہے۔

ابوالاسود کے متعلق مشہور واقعات

(۱) ابوالاسود نے ایک مرتبہ ایک سائل کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کون ہے جو رات کے وقت بھوکے کو کھانا کھلا دے؟ پس ابوالاسود  
 نے اسے بلایا اور کھانا کھلایا۔ پس جب سائل جانے لگا تو ابوالاسود نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے اس لئے کھانا کھلایا ہے تاکہ تو

کتاب خانہ  
اسلامی مرکز

اسلامی کتب خانہ  
مفتل البی مارکیٹ ۵ چوک اٹھو بازار لاہور  
Ph:37223506-37230718

رات کے وقت اپنے سوال کے ذریعے لوگوں کو پریشانی میں مبتلا کرے۔ پھر آپ نے اس کے پاؤں میں بیزی ڈال کر اسے قید کر لیا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

(۲) ایک مرتبہ کسی آدمی نے ابوالاسود سے کہا کہ آپ عالم ہونے کے ساتھ ساتھ مرد بار بھی ہیں لیکن آپ میں جو نقص پایا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ آپ بخیل ہیں۔ پس ابوالاسود نے فرمایا اس برتن میں بھلائی نہیں جو اپنے اندر اس چیز کو سمونے سکے جو اس میں بھری جائے۔

(۳) ایک مرتبہ ابوالاسود نے ایک گھوڑا نو دینار میں خریدا۔ پس آپ اسے لے کر ایک بھیجے شخص کے قریب سے گزرے جس نے کہا کہ آپ نے یہ گھوڑا کتنے (دینار) میں خریدا ہے؟

پس ابوالاسود نے کہا کہ آپ کی نظر میں اس کی کیا قیمت ہوگی؟ پس اس بھیجے آدمی نے جواب دیا کہ اس کی قیمت ساڑھے چار دینار ہوگی۔ پس ابوالاسود نے کہا کہ تو اس کی قیمت کا تخمینہ لگانے میں معذور ہے کیونکہ تو نے اسے ایک آنکھ سے دیکھا ہے اس لئے تو اسے اس کی نصف قیمت لگائی ہے۔ اگر تو دوسری آنکھ سے بھی اس کو دیکھ سکتا تو پھر تو اس کی صحیح قیمت لگاتا۔ پس آپ اپنے گھر کی طرف چل پڑے۔ پس جب آپ گھر پہنچے تو گھوڑے کو باندھنے کے بعد سو گئے۔ پس جب آپ بیدار ہوئے تو گھوڑے کے چبانے کی آواز سنی، پس آپ نے کہا یہ کیا ہے؟ پس گھروالوں نے کہا کہ گھوڑا جو کھا رہا ہے۔ پس ابوالاسود نے کہا کہ میں اپنا مال ایسے لوگوں کے پاس نہیں چھوڑ سکتا جو اسے برا دکر دیں۔ پس میں اسے ایسے افراد کے سپرد کر دوں گا جو اس میں اضافہ کریں گے۔ پس آپ نے گھوڑا فروخت کر دیا اور اس کی قیمت سے زراعت کے لئے زمین خرید لی۔

(۴) ابوالاسود کے متعلق یہ واقعہ بھی مشہور ہے کہ بصرہ میں آپ کے پڑوسی عطاء بن ابی جحاف کی مخالفت کرتے تھے۔ پس وہ آپ کو اذیت دیتے اور رات کے وقت آپ کے مکان پر پتھر برساتے تھے اور کہتے تھے کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں سنگسار کر دے گا۔ پس ابو الاسود ان سے کہتے کہ تم جھوٹے ہو کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے سنگسار کرنے کا ارادہ فرماتے تو یہ پتھر ضرور مجھے نکلنے لگتے۔ پس تم مجھے پتھر مارتے ہو اس لئے یہ میرے قریب بھی نہیں گرتے۔ پھر آپ نے اپنا مکان فروخت کر دیا جس سے کہا گیا کہ آپ نے اپنا گھر فروخت کر دیا ہے۔ پس آپ جواب دیتے کہ میں نے اپنے مکان کی بجائے اپنے پڑوسیوں کو فروخت کر دیا ہے۔

ابو جہم عدوی کا قصہ عطاء بن میری فرماتے ہیں کہ ابوالاسود کا مذکورہ بالا واقعہ ابو جہم عدوی کے واقعہ کے برعکس ہے۔ ابو جہم کا قصہ یہ ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ درہم میں اپنا مکان بیچ دیا اور پھر مکان خریدنے والوں سے کہا کہ تم کسی رقم میں حضرت سعید بن عامر کا پڑوس خرید سکتے ہو۔ پس انہوں نے جواب دیا کہ کیا پڑوس بھی فروخت ہوتا ہے۔ پس ابو جہم نے کہا کہ میرا گھر مجھے لوٹا اور انہوں نے کہا اہم مجھ سے لے لو۔ اللہ کی قسم میں ایسے آدمی کا پڑوس ہرگز نہیں چھوڑ سکتا جس کی شان یہ ہے کہ اگر میں لاپتہ ہو جاؤں تو مجھے حاشا کرتا ہے اور اگر مجھے دیکھ لے تو خوش ہو جاتا ہے اور اگر میں کہیں باہر چلا جاؤں تو میرے گھر کی حفاظت کرتا ہے اور اگر میں گھر میں موجود رہوں تو وہ میرا حق قربات ادا کرتا ہے اور اگر میں اس سے کسی چیز کا سوال کروں تو وہ مجھے عطا کرتا ہے۔ پس جب حضرت سعید بن عامر کو اس واقعہ کی اطلاع ملی تو آپ نے ابو جہم کی طرف ایک لاکھ درہم بھیج دیے۔

(۵) ایک مرتبہ ابوالاسود حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس گفتگو جاری تھی کہ ابوالاسود کی ریح خارج ہوئی تو

اس کی آواز سنائی دی۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے پڑے۔ پس ابوالاسودؓ نے کہا اے امیر المومنینؓ کسی کو اس واقعہ کی خبر نہ دیجئے گا۔ پس جب حضرت امیر معاویہؓ کی مجلس سے ابوالاسودؓ اٹھ کر چلے گئے تو حضرت عمرو بن عاصؓ حاضر ہوئے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے ابوالاسودؓ کا قصہ ان کو سنایا۔ پس جب حضرت عمرو بن عاصؓ نے ابوالاسودؓ کو دیکھا تو فرمایا اے ابوالاسودؓ تو نے امیر المومنینؓ کے سامنے ایسی حرکت کیوں کی؟ پس دوبارہ ابوالاسودؓ حضرت معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان سے کہا اے امیر المومنینؓ کیا میں نے آپ سے سوال نہیں کیا تھا کہ آپ اس واقعہ کی کسی کو خبر نہ دیں؟ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے عمرو بن عاصؓ کے علاوہ کسی کے سامنے اس واقعہ کا تذکرہ نہیں کیا۔ پس ابوالاسودؓ نے کہا مجھے پہلے ہی اس بات کا اندیشہ تھا کہ آپ خلافت سے اہل نہیں ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کیسے؟ ابوالاسودؓ نے کہا کہ جب آپ نے خروج ریح کے متعلق امانت داری کا ثبوت نہیں دیا تو آپ مسلمانوں کے جان و مال کے متعلق کیسے امانت داری کا مظاہرہ پیش کریں گے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ ہسکرائے اور ابوالاسودؓ کو انعام دیا۔

(۶) ابوالاسودؓ سے کہا گیا کہ کیا امیر معاویہؓ غزوہ بدر میں موجود تھے۔ پس ابوالاسودؓ نے جواب دیا ہاں موجود تھے مگر اس جانب سے (یعنی غلبہ کی حیثیت سے موجود تھے)

(۷) ابوالاسودؓ عراق کے گورنر زیاد بن ابیہ کے بچوں کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ پس ایک دن ابوالاسودؓ کی بیوی نے زیاد کی عدالت میں اپنے بچے کی تولیت کا مقدمہ دائر کر دیا۔ پس عورت نے کہا کہ ابوالاسودؓ مجھ سے میرا بچہ چھیننا چاہتے ہیں حالانکہ وہ میرے پیٹ میں رہا ہے اور میں نے اسے دودھ پلایا ہے اور میری گود اس کی سواری رہی ہے۔ پس ابوالاسودؓ نے کہا کہ کیا تو اس طریقہ سے مجھ پر غلبہ چاہتی ہے حالانکہ تیرے حاملہ ہونے سے قبل میں نے اس لڑکے کو تیرے شکم میں رکھا اور تیرے وضع حمل سے قبل میں نے اسے نطفہ کی حالت میں وضع کیا تھا۔ پس عورت نے کہا کہ میں اور تو اس سلسلے میں برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ جب یہ تیرے شکم میں تھا تو بہت ہلکا تھا اور جب میرے پیٹ میں منتقل ہوا تو بوجھل ہو گیا۔ پس تو نے اسے ثبوت کے ذریعے وضع کیا اور میں نے اسے تکلیف کے ساتھ وضع کیا۔ پس زیاد نے ابوالاسودؓ سے کہا کہ مجھے یہ عورت عقل مند معلوم ہوتی ہے۔ پس آپ اسے اس کا لڑکا واپس کر دیں کیونکہ یہ احسن طریقہ سے بچے کی پرورش کرے گی۔ ابوالاسودؓ کی وفات بصرہ میں طاعون کے مرض کی وجہ سے ہوئی۔ نیز ابوالاسودؓ نے اسی (80) سال کی عمر پائی۔ بصرہ میں طاعون کی بیماری کی وجہ سے بڑی بڑی اہم شخصیات ہلاک ہو گئی تھیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ کے تیس بیٹے بھی اسی بیماری کی وجہ سے وفات پا گئے تھے۔



## باب الذال

"ذوالہ" اس سے مراد بھیڑ یا بے اور اسے "ذوالہ" اس لئے کہا جاتا ہے یہ دلی ہوئی چال چلتا ہے اور "ذوالہ" کے معنی ہیں بگی چال چلنے والا۔

حدیث میں بھیڑیے کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک سیاہ اونٹنی کے پاس سے ہوا جراپنے لڑکے کو اچھالتے ہوئے یہ الفاظ کہہ رہی تھی (ذوال باہن الفوم یا ذوال) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم "ذوالہ" نہ کہو کیونکہ یہ شر ترین درود ہے۔

علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ ذوال ذوالہ کی ترسیم لے ہے اور "قرم" سرور کے معنوں میں مستعمل ہے۔

## الذباب

"الذباب" اس سے مراد کبھی ہے۔ یہ ایک مشہور جانور ہے۔ اس کا واحد "ذباب" ہے اور جمع قلت "اذب" اور جمع کثرت "ذبان" ہے تاہم نے کہا ہے کہ۔

بواہب الناس بعبراصلیہ  
ضرابۃ بالمشفر الاذیہ

"اے لوگوں کو سواری کے لئے اونٹ دینے والے جو بہت چلتے ہیں اور مسلسل چلنے کی بناء پر ان کے ہونٹوں پر کھیاں بھینسا رہی ہیں" کھیموں کے لئے "ذبابات" کا لفظ بطور جمع قرض کے علاوہ کسی اور جگہ مستعمل نہیں ہے۔

راجز نے کہا ہے کہ۔

أَوْ يَفْضِي اللَّهُ ذَبَابَاتِ الذَّبُونِ "کیا اللہ تعالیٰ قرضوں کی کھیموں کا خاتمہ کر دے گا"

"اُڑھ" مذنبہ " (سیم اور ذال کے فتح کے ساتھ) ایسی جگہ کو کہتے ہیں کہ جہاں کھیموں کی کثرت ہو۔ فراء نے کہا ہے کہ ایسی جگہ کو جہاں بکثرت کھیاں ہوں "اُڑھ" "مذنبونہ" "ہیے" "اُڑھ" "موحوشہ" ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں جنگلی جانوروں کی کثرت ہو۔ کبھی کو "ذباب" اس کی کثرت حرکت اور اضطراب کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو حنظل "ابو حکیم" ابو اللہ رس کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کبھی مخلوقات میں سے سب سے زیادہ جاہل ہے کیونکہ یہ اپنے آپ کو خود ہی ہلاکت میں ڈال لیتی ہے۔ جو بڑی نے کہا ہے کہ اڑنے والے جانوروں میں کوئی جانور ایسا نہیں ہے جہاں نے اپنے کی چیزوں میں منہ ڈالتا ہو مگر کبھی ایسا کرتی ہے۔ مغربیہ ابن اثارہ "باب الامین" میں "العلکبوت" کے تحت الماطون کے اس قول "کہ کبھی مخلوقات میں سے حریف ترین جانور ہے" کا مفصل تذکرہ آئے گا۔ کبھی کی آنکھوں کا حلق چھونا ہونے کی وجہ سے اس کی پلکیں نہیں ہوتیں۔ پلکیں آنکھوں کی پتلی کو گرد و غبار سے محفوظ رکھتی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے کبھی کی پلکوں کے عوض میں دوتاہ عطا فرمائے ہیں جس کی وجہ سے اپنی آنکھوں کی پتلی کو صاف



کرتی رہتی ہے۔ پس آپ اکثر دیکھتے ہوں گے کہ کبھی اپنے ہاتھوں کو ہمیشہ اپنی آنکھوں پر پھیرتی رہتی ہے۔ کبھی کی بہت سی اقسام ہیں جن کی پیدائش گندگی سے ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الذباب“ سے مراد بھڑ، شبد کی کبھی، مچھر کی تمام اقسام جو میں کتے کی کبھی وغیرہ ہیں۔ کبھیوں کے بھی مچھر کی طرح ایک ڈنگ ہوتا ہے جس کے ذریعہ یہ ڈسکتی ہیں۔ وہ کھیاں جو انسانوں کے قریب رہتی ہیں کبھی زاور مادہ کی جفتی سے پیدا ہوتی ہیں اور کبھی یہ جسموں سے ہی پیدا ہو جاتی ہیں۔ پس کہا جاتا ہے کہ اگر باقلا کو کسی جگہ لٹکا دیا جائے تو اس کے نیچے کھیاں بن کر اڑ جائیں گی اور اس جگہ صرف چھلکا ہی باقی رہ جائے گا۔

**حدیث الشریف میں کبھی کا تذکرہ** | حضرت نعمان بن بشرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ خبردار دنیا نہیں باقی رہی مگر کبھی کے برابر جو فضا میں پرواز کرتی ہے۔ پس تم اپنے ان بھائیوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کو تم نے قبروں میں پہنچا دیا ہے۔ پس تمہارے اعمال ان پر پیش کئے جاتے ہیں۔ (رواہ الحاکم)

علامہ دیرئیؒ فرماتے ہیں کہ ”تموز“ کے معنی کبھی کی ہوا میں آمد و رفت ہے کہ کبھی ہوا میں زمین و آسمان کے درمیان پرواز کرتی ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی کی عمر چالیس راتیں ہیں اور شبد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں آگ میں داخل ہوں گی۔ (مسند ابویعلیٰ)

کامل میں مرد بن شقیق کے حالات میں مذکور ہے کہ مجاہد حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شبد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں آگ میں جائیں گی۔

علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ محدثین نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ کبھیوں کا آگ میں داخل ہونا عذاب کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان کو اہل دوزخ کے لئے عذاب بنا کر مسلط کیا جائے گا تاکہ یہ ان کو تکلیف پہنچائیں۔

ابو اسحٰبؓ اپنے والد اسامہ بن عمیر بن عامر الاقیش ہزلی بصری سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا۔ پس ہمارے اونٹ نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے کہا کہ شیطان ٹھوکر کھائے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ”نعمس الشیطان“ (یعنی شیطان ٹھوکر کھائے) کے الفاظ نہ کہو اس لئے کہ وہ اس سے اپنی بڑائی ظاہر کرتا ہے یہاں تک کہ وہ پھول کر گھر کی مثل ہو جاتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ میرے اندر اتنی قوت ہے بلکہ تم یہ الفاظ کہا کرو ”بسم اللہ“ پس یہ الفاظ کہنے سے شیطان چھوٹا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ کبھی کے برابر ہو جاتا ہے۔ (رواہ النسائی والحاکم)

امام ابو داؤدؒ نے یہ روایت اس طرح نقل کی ہے کہ ابو اسحٰبؓ ایک آدمی سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا۔ پس ہماری سواری نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے یہ الفاظ کہے۔ باقی روایت اسی طرح ہے آخر تک جو ابن سنیؒ، نسائیؒ اور حاکم نے روایت کی ہے لیکن ابن سنیؒ نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ ابو اسحٰبؓ اپنے والد اسامہ بن مالک سے روایت کرتے ہیں (جبکہ نسائیؒ کی روایت میں ابو اسحٰبؓ کے والد کا نام اسامہ بن عمیر نقل کیا گیا ہے) یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں کیونکہ ابو داؤدؒ میں ابو اسحٰبؓ نے نقل کردہ حدیث جس آدمی سے روایت کی ہے وہ صحابیؒ اور تمام صحابہؒ عادل ہیں۔

علامہ ذہبی نے فرمایا ہے کہ اس نامعلوم آدمی کا نام ابو عروہ ہے اور اس سے خالد الخدافہ نے روایت کی انہوں نے ابو جہمہ یحییٰ سے انہوں نے اپنے باپ خالد سے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رویہ تھا پس ہماری اونٹنی نے شوکر کھائی۔ پس اس کے بعد روایت آخر تک اسی طرح ہے جیسا اوپر نقل کی گئی ہے۔ علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ "نفس" کے متعلق محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض محدثین کے نزدیک "نفس" "حک" "ہلاکت" کے معنوں میں مستعمل ہے۔ بعض کے نزدیک "نفس" "سقا" "مگرے" کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

بعض محدثین نے "نفس" سے "نفس" پھسلنے کے معانی اخذ کئے ہیں۔ بعض محدثین نے کہا ہے کہ "نفس" سے مراد "لزمہ الشر" (اسے شر پکڑے) ہے۔ لفظ "نفس" عین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح استعمال ہوتا ہے البتہ عین کے فتح کے ساتھ "مردف" ہے۔ علامہ جوہری نے لفظ "نفس" عین کے فتح کے علاوہ کسی نقل نہیں کیا۔

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کو ایک سواٹھ فرشتوں کی نگرانی میں دیا گیا ہے۔ وہ اس کی اپنی طاقت کے مطابق حفاظت کرتے ہیں۔ پس ان میں سات فرشتے مومن کی حفاظت کیلئے اس پر اس طرح چکر لگاتے ہیں جیسے کبھی شہد کے پیالے پر چکر لگاتی ہے۔ پس اگر وہ تمہارے لئے ظاہر کر دیے جائیں تو تم انہیں ہر پہاڑ اور ہموار زمین پر دو کھو گے کہ ہر فرشتہ اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے اور منہ کھولے ہوئے ہے۔ پس اگر بندے کو ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے نفس کے سپرد کر دیا جائے تو شیطان اسے اپک لیس گئے۔ (رواہ الطبرانی و ابن ابی الدنیا)

عربوں کے نزدیک اللہ باب کا اطلاق کئے کی "کبھی" شہد کی "کبھی" اور دوسری کبھیوں پر ہوتا ہے جن کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔ حالانکہ کبجے ہیں یہ مختلف رنگوں میں ہوتی ہے جیسے اونٹ کی کھیاں، بکریوں کی کھیاں اور اس کی اصل یہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا کبڑا ہے جو اونٹ اور بکریوں کے اجسام سے خارج ہو کر کبھی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔

انسانوں کے قریب رہنے والی کھیاں زرد مادہ کی جنفی سے پیدا ہوتی ہیں۔ پس جب جنوب کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو اسی وقت کھیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور ان کی تعداد میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن جب شمال کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو کھیاں کم ہو جاتی ہیں۔ کبھی کی ایک عجیب و غریب عادت ہے کہ یہ سفید چیز پر اور سیاہ چیز پر سفید پاخانہ کرتی ہے اور یہ کدو کے درخت پر کبھی نہیں ٹپکتی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل لگائی تھی کیونکہ اس وقت آپ پھنسی کے پیٹ سے باہر نکلے تھے۔ اگر کھیاں آپ پر ٹپکتی تو آپ کو تکلیف محسوس ہوتی پس اللہ تعالیٰ نے کبھیوں کو وہاں سے منع فرما دیا تھا۔

اور اکثر کھیاں گندے مقامات پر ہوتی ہیں اور ان کی پیدائش بھی گندگی سے ہوتی ہے اور بعض اوقات زرد مادہ کی جنفی سے بھی کبھیوں کی پیدائش ہوتی ہے۔ کبھی حیوانات موسیٰ میں سے ہے کیونکہ یہ موسم سرما میں اس وقت تک غائب رہتی ہے جب تک سورج کی روشنی میں حرارت پیدا نہ ہو جائے اس کے برعکس موسم گرما اور خاص طور پر موسم برسات میں ان کی کثرت ہوتی ہے۔ کبھی کی بقیہ اقسام ناموس، فراشا، نغیر، وغیرہ کا تذکرہ اپنے اپنے باب میں انشاء اللہ آئے گا۔ ابوالعلاء المعمری شاعر نے کیا خوب اشعار کہے ہیں۔ ابو

يَا طَالِبَ الرِّزْقِ الْهَيِّ بِقُوَّةٍ

هَيَّاتِ أَنْتَ بِيَا طَلِبَ مَشْغُوفٌ

"اے اس رزق کو قوت سے حاصل کرنے کے طالب جو آسانی سے حاصل ہوتا ہے دور ہو جا کیونکہ تو باطل کام میں مصروف ہے"

رَعَتْ لَأَسْوَدَ بِقُوَّةٍ جَيْفَ الْفَلَاءِ

وَرَعَى الذَّبَابُ الشَّهْدَ وَهُوَ ضَعِيفٌ

"اسود طاقتور ہونے کے باوجود مردہ گدھے کو کھاتا ہے اور کبھی کمزور ہونے کے باوجود شہد کھاتی ہے"

محمد اندلی کے شعر بھی اسی معنی میں ہیں ۔

مَثَلُ الرِّزْقِ الَّذِي تَطْلُبُهُ

مِثْلَ الظِّلِّ الَّذِي يَمْشِي مَعَكَ

"اس رزق کی مثال جسے تو طلب کر رہا ہے اس سایہ کی طرح ہے جو تیرے ساتھ چل رہا ہے"

أَنْتَ لَا تَذَرُكَ مُتَبِعًا

وَأَذًا وَلَيْتَ عَنْهُ تَبِعَكَ

"تو اس کے پیچھے چل کر اسے نہیں پاسکتا اور جب تو اس سے پیٹھ پھیرے گا تو وہ تیرے پیچھے چلے گا"

ابوالخیر واسطی نے بھی اسی معنی میں یہ اشعار کہے ہیں ۔

جَرَى قَلَمُ الْقَضَاءِ بِمَا يَكُونُ

فَيَسَانُ التَّحْرُوكِ وَالسُّكُونِ

"تقدیر کا قلم چل چکا اس چیز پر جو ہونے والی ہے پس حرکت کرنا یا ساکن رہنا دونوں برابر ہیں"

جَنُونَ "بِنِكَ أَنْ تَسْعَى لِرِزْقِ

وَيَرْزُقُ فِي غَشَا وَتَهَ الْجَنِينِ

"تیرا پاگل پن ہے کہ تو رزق کیلئے دوڑ دوپ کرے اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) تو جنین کو اس کی جلی میں رزق فراہم کرتا ہے"

تحقیق امیر سیف الدین علی بن فتح ظاہری نے اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھنے کے متعلق کیا خوب اشعار کہے ہیں

لَا تَخْفِرَنَّ عَدُوًّا لَأَنَّ جَانِبَهُ

وَإِنْ تَرَاهُ ضَعِيفَ الْبَطْشِ وَالْجِلْدِ

"تو اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھ اگر وہ ایک جانب سے تجھے کمزور جلد اور کمزور پکڑ کا محسوس ہوتا ہے"

فَلْيَلْذَبَّابَةً فِي الْجَرَحِ الْمَدِيدِ

تَنَالُ مَا قَصُرَتْ عَنْهُ يَدُ الْأَسَدِ

"پس کبھی اپنے بچوں سے پرانے زخم میں اس چیز کو پالیتی ہے جس چیز تک شیر کا تھ بچنے سے قاصر ہے"

امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ | تاریخ ابن خلکان میں امام یوسف بن زہرہ ہمدانی جو صاحب کشف و

کرامات تھے، کے حالات میں مذکور ہے کہ ایک دن آپ وعظ کیلئے تشریف فرما ہوئے تو لوگوں کا جم غفیر وعظ سننے کے لئے جمع ہو گیا۔

پس اس مجمع میں ابن سقاء نامی ایک فقیہ بھی موجود تھا وہ کھڑا ہوا اور شیخ کو اذیت دینے کے لئے کسی مسئلہ کے متعلق سوالات شروع

کر دیئے۔ پس امام ابو یوسف نے اس سے فرمایا بیٹھ جا۔ پس میں تیرے کلام سے کفر کی بو محسوس کر رہا ہوں۔ شاید تیری قوت اسلام

کے علاوہ کسی اور دین پر ہو۔ پس ایسا ہوا کہ روم کے بادشاہ کا ایک سفیر ظیفہ وقت کے پاس آیا۔ پس جب وہ واپس جانے لگا تو ابن

سقاء بھی اس کے ساتھ قسطنطنیہ چلا گیا۔ پس وہ نصرانی ہو گیا اور اس کی موت آئی اس حال میں کہ وہ نصرانی تھا۔ ابن سقاء قرآن کریم

بہت عمدہ ٹخن میں پڑھتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ قسطنطنیہ جانے کے بعد ایک شخص ابن سقاء سے ملا تو دیکھا کہ ابن سقاء بیمار ہے اور اس کے

ہاتھ میں ایک پنکھا جس کے ذریعے وہ اپنے چہرے سے مکھوں کو بھگا رہا ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سقاء سے پوچھا کہ تمہیں اب بھی

قرآن کریم یاد ہے؟ پس ان سقاہ تے کہا کہ مجھے صرف یہ آیت "رُفِعْنَا بِوَدِّ الْاَلْبَانِ تَحْفَرُوا فَوَسَّخُوا مُسْلِمِينَ" (ابو ہریرہ) کہ ایک وقت وہ آجائے جب وہی لوگ جنہوں نے آج (دعوت اسلام کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے) بچھتا کہیں گے کہ کاش ہم مسلمان ہو جائیں۔ (سورۃ الحجرات آیت 1) یاد ہے اور باقی سارا قرآن میں بھول گیا ہوں۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اس کے غصے میں اس کی پکڑ سے اور ہم اس سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں۔ علامہ دیرمی ہی فرماتے ہیں کہ اے میرے بھائی دیکھ لے کہ یہ آدمی ترک اعتقاد اور اعتقاد کی وجہ سے کیسے ڈھیل ہو کر ہلاک ہوا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ پس اے میرے بھائی حیرے لئے ضروری ہے کہ تو مشائخ العارفین، علماء العالمین اور مومنین صالحین کے حلقہ حسن ظن رکھے اور ان کا امتحان لینے کی غرض سے مناظرہ نہ کرے۔ پس اگر ان سے جھگڑا کرے گا تو ہلاک ہو جائے گا۔ پس اگر جو سلامتی کا طلبکار ہے تو ان کے ساتھ حسن اعتقاد کا معاملہ کر رہ نہ شرمندگی سے دو چار ہو جائے گا اور تو امام العارفین، راس الصدیقین علامۃ العلماء، العالمین شیخ محمد بن عبدالقادر گیلانی کی پیروی کر۔ پس جب شیخ عبدالقادر گیلانی نے مکہ معظمہ میں قطب الفوت کی زیارت کا عزم فرمایا تو آپ کے دوست تھیں سے چند الفاظ ایسے صادر ہو گئے جو ان کی مرضی کے خلاف تھے۔ پس شیخ نے فرمایا کہ میں ان کی زیارت کی غرض سے اور برکت حاصل کرنے کے لئے جا رہا ہوں۔ پس میں ان کے امتحان اور انکار کی غرض سے نہیں جا رہا ہوں۔ پس اس حسن ظن کا یہ ناکامہ ہوا کہ آپ بلند مرتبہ پر فائز ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا "قَدْ بَيَّيْنَا هَذَا عَلَيَّ وَفِيهِ تَكْلِي" (میرا یہ قدم بردہ کی گردن پر ہے) (پس آپ کے دورفتی جو آپ کے ہمراہ تھے ان کا انجام یہ ہوا کہ ایک کو کفر کی حالت میں موت آئی اور دوسرا دنیا کے کاموں میں مشغول ہو کر اپنے آقا کی خدمت کو پھوڑ بیٹھا۔ پس ان کا یہ انجام انتقاد اور ترک اعتقاد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے نیک کام کرنے کی توفیق نہ ملنے کی وجہ سے ہوا۔ پس ہم اللہ تعالیٰ سے نیک کام کرنے کی توفیق و ہدایت اور ایمان پر خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔

ابو جعفر منصور کا قصہ | یحییٰ بن سعاد کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور بیٹھا ہوا تھا۔ پس ایک کبھی اس کے منہ پر بیٹھ گئی یہاں تک کہ اس کو پریشان کر دیا۔ پس خلیفہ نے حکم دیا کہ دیکھو دروازے پر کوئی ہے؟ پس خدام نے کہا کہ متاعل بن سلیمان ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ اے میرے پاس لاؤ، پس جب متاعل خلیفہ کے دربار میں داخل ہوا تو خلیفہ نے اس سے کہا کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس متاعل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کو اس لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ وہ ان کے ذریعے ظالموں اور جاہلوں کو ڈھیل دے۔ پس منصور خاموش ہو گیا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ متاعل بن سلیمان کی شہرت قرآن کریم کی تفسیر لکھنے کی وجہ سے ہوئی۔ نیز متاعل نے صحابہ کی ایک جماعت سے حدیث سنی ہے۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام اشخاص تین شخصیات کے ممال ہیں۔ تفسیر قرآن میں متاعل بن سلیمان کے اشعر بن حنظلہ، زہیر بن ابوسلمہ کے اور دقت میں امام ابوحنیفہ کے۔

کہتے ہیں کہ متاعل بن سلیمان ایک دن تشریف فرما تھے۔ پس آپ نے فرمایا کہ عرض الہی کے علاوہ مجھ سے جو پوچھنا چاہو پوچھ لو؟ پس ایک آدمی نے آپ سے پوچھا کہ کیا آدم علیہ السلام نے جب پہلی مرتبہ حج کیا تو سر بھی منڈ دیا تھا؟ پس متاعل نے فرمایا کہ میں اس سوال کے حلقہ تمہیں کچھ نہیں بتا سکتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے اپنے عجب کی وجہ سے اپنے آپ کو آزمائش میں ڈال لیا ہے۔

پس ایک مرتبہ آپ سے پوچھا گیا کہ سرخ چوئی کی آنتیں اس کے اگلے حصہ میں ہوتی ہیں یا پچھلے حصہ میں؟ پس مقاتل بن سلیمان اس سوال کا جواب نہ دے سکے۔ پس یہ ایک قسم کی سزا تھی جو مقاتل بن سلیمان کو دی گئی۔ ابو عمرو بن ملاء نے اسی سلسلہ میں کہا ہے کہ۔

فَصَحَّحْتُهُ شَوْاهِدَ الْإِمْتِحَانِ مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ

”جو ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس میں موجود نہ ہو تو امتحان کے وقت اسے رسوائی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔“

مقاتل بن سلیمان کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ ثقہ راوی تھے جبکہ بعض اہل علم نے ان کی تکذیب کی ہے اور ان کی روایت کردہ احادیث کو ترک کر دیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مقاتل بن سلیمان علم قرآن کے متعلق سپر و نصارتی کی روایات جو ان کی کتابوں میں ہیں اخذ کیا کرتے تھے، لیکن ابن خلکان اور دوسرے مؤرخین نے کہا ہے کہ مقاتل بن سلیمان کے متعلق یہ اعتقاد صحیح نہیں ہے۔ مقاتل بن سلیمان کی وفات ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

امام شافعی کے متعلق ایک قصہ | مناقب امام شافعی میں مذکور ہے کہ خلیفہ مامون الرشید نے آپ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کون کس لئے پیدا فرمایا ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا کہ بادشاہوں کو ذلیل کرنے کے لئے، پس مامون ہنس پڑا اور کہنے لگا کہ آپ نے دیکھ لیا ہو گا کہ کبھی میرے جسم پر بیٹھی ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا جی ہاں جب آپ نے مجھ سے سوال کیا تھا تو میرے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تھا لیکن جب میں نے دیکھا کہ کبھی آپ کے جسم کے اس حصہ پر بیٹھی ہے جہاں کوئی بھی نہیں بیٹھ سکتا تو اللہ تعالیٰ نے میرے لئے آپ کے سوال کا جواب منکشف فرما دیا۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم آپ نے بہت عمدہ جواب دیا ہے۔

شفاء الصدور اور تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک اور لباس مبارک کو کبھی کسی نہیں بیٹھی۔ **الحکم** | کبھی کا شرعی حکم یہ ہے کہ کبھی کی تمام اقسام کا کھانا حرام ہے۔ رافعی نے اس کی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ ماورؤیہ نے کہا ہے کہ فقہاء سے کبھی کی اباحت منقول ہے کیونکہ یہ کھانے والی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے اور شاید کبھی کو مباح اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ پھلوں سے پیدا ہوتی ہے۔

**فرع** | الاحیاء میں ”کتاب التحال والحرام“ میں مذکور ہے کہ اگر کبھی یا چوئی سالن وغیرہ میں گر جائے اور اس کے اجزاء سالن میں حل ہو جائیں تو اس سالن کو استعمال کرنا حرام نہیں ہے کیونکہ کبھی اور چوئی وغیرہ کے کھانے کی تحریم گندگی کی وجہ سے ہے لیکن سالن میں کبھی یا چوئی کے گر جانے کی وجہ سے گندگی اور گھرن نہیں ہوتا۔ پس اگر آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن وغیرہ میں گر جائے تو اس سالن کو کھانا حرام ہے اگرچہ اس کی مقدار ایک دانق کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ حرمت نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ آدمی کے محترم ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ تفصیل امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کی ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ ”شرح مبذب“ میں مذکور ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن میں گر جانے سے سالن کا کھانا حرام نہیں ہے کیونکہ وہ انسانی گوشت کا معمولی سا ٹکڑا سالن میں گر کر کھاد ہو گیا ہے جیسے دو سبک پانی میں پھینک دیا جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ پیشاب پانی میں معدوم ہو گیا ہے۔

بخاری، داؤد و نسائی "مابین بائیں و دائیں اور بائیں جہان" نے یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کبھی تمہارے برتن میں گر جائے۔ پس تم اسے ڈبو دو، کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور دوسرے میں شفا ہے، پس کبھی پہلے اس پر کو ڈبوتی ہے جس میں بیماری ہے۔

نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مختلف الفاظ سے مذکور ہے لیکن مفہوم سب کا ایک ہی ہے۔ خطائی نے کہا ہے کہ تحقیق بے ادب افراد نے اس حدیث پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ کبھی کے پردوں میں بیماری اور شفا کیسے جمع ہو سکتی ہے۔ نیز کبھی کو کیسے معلوم ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ بیماری والے پر کو پہلے ڈبوتی ہے اور شفا والے پر کو آخر میں ڈبوتی ہے۔ پس یہ سوال جہالت پر مبنی ہے کیونکہ وہ ذات جس نے تمام حیوانات میں حرارت، سرور، رطوبت اور مایوسی کو جمع کیا ہے حالانکہ یہ تمام متضاد چیزیں ہیں پھر وہ دیکھے کہ اللہ تعالیٰ نے الفت اور غصہ کا جانوروں میں جمع کیا اور جانوروں کی بغاوت و مخالفت کا ذریعہ بنایا۔ پس ایک جانور میں دو اجزاء، بیماری اور شفا ہونے کا انکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ وہ ذات جس نے شہد کی کبھی کو حکم دیا کہ وہ عجیب و غریب گھبرائے اور اس میں شہد جمع کرے اور جس نے چیونٹی کو اپنی روزی کمانے اور جمع کرنے کا حکم دیا اسی ذات نے کبھی کو پیدا کیا اور اسے اس کا شعور بخشا کہ وہ ایک پر کو مقدم کرے اور دوسرے کو مؤخر کرے۔ پس اس کی پیدا کردہ ہر چیز میں حکمت ہے اور اس کا عنوان یہ ہے "وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَزْوَاجًا" (اور نہیں نصیحت حاصل کرتے مگر ٹھنڈ لوگ) تحقیق کبھی اپنے ہاتھ پر کو پہلے ڈالتی ہے اور اس مناسبت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیماری کے لئے موزوں ہے اور دائیں پر کو بعد میں ڈالتی ہے تو یہ شفا کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

پس حدیث سے یہ فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے کہ جب کبھی پانی میں گر کر مر جائے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ اس کا خون نہیں بہتا۔ یہ مشہور قول ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے مردہ وغیرہ کے گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر ایسا جانور جو عام ہو جیسے کبھی اور پتھر وغیرہ تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اور اگر ایسا جانور پانی میں گر جائے جو عام نہ ہو جیسے خفص اور تیجہ وغیرہ تو پانی نجس ہو جائے گا۔ پس اگر سچوں کے کیزے وغیرہ پانی میں گر کر مر جائیں تو بالاتفاق پانی نجس نہیں ہوگا۔

**فرع ۱** اگر بکر، فرس، شہد کی کبھی وغیرہ کسی کھانے والی چیز یعنی سالن وغیرہ میں گر جائے تو کیا ان کو حدیث کے عموم کی وجہ سے سالن وغیرہ میں ڈبونے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ ان تمام چیزوں پر کبھی کا اطلاق ہوتا ہے جیسے جانح نے کہا ہے۔ تحقیق حضرت علیؓ نے شہد کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ کبھی کا رس ہے اور حدیث میں ہے کہ شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں جنم میں جائیں گی۔ پس ظاہر عبارت سے یہ مفہوم لیا جاسکتا ہے کہ شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں ڈبونے کے حکم میں داخل ہیں۔ لیکن بعض اوقات کسی چیز کا ڈبنا کسی کی موت کا باعث بن سکتا ہے، کسی مفید جانور کو بلا جہت قتل کرنا حرام ہے۔

**الامثال** قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ "يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ لَكُمْ فَاذْكُمُوهُ" ..... "وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ" اسے لوگو ایک عجیب مثال بیان کی جاتی ہے۔ پس تم اسے غور سے سنو بے شک وہ لوگ جنہیں تم اللہ کے علاوہ پکارتے ہو ایک کبھی بھی پیدا نہیں کر سکتے اگرچہ سب اکٹھے کیوں نہ ہو جائیں۔ (سورہ الحج آیت ۷۳)

ضرب کے معانی "الْثَبْتُ وَالزُّمُّ" (ثابت کرنا اور لازم کرنا) کے آتے ہیں۔ جیسے ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ (مسلا کر دی گئی)

ان پر ذلت) اور ”حُضِرَتْ عَلَيْهِمُ الْحِزْبَةُ“ (ان پر جزیہ مسلط کروایا گیا) کہا گیا ہے اور میان کی جانے والی نیز و دشمن ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ قریش کی جہالت اور ان کی عقل کا حال بیان کر رہے ہیں اور یہ اس بات کی شہادت ہے کہ شیطان ان کو دھوکہ دے رہا ہے اور وہ مجبور و حقیقی کے متعلق طرح طرح کی صفات بناتے ہیں اور قرآن کریم کی یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ جھوٹے معبود مکھی جو ذلیل ترین مخلوق ہے کو بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ پس اگر مشرکین اور ان کے معبود جمع بھی ہو جائیں تب بھی وہ مکھی کو پیدا کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کعبہ اللہ میں تین سو ساٹھ بت تھے پس کفار ان پر طرح طرح کی خوشبو لگانے کے ساتھ ساتھ اور ان کے سروں پر شہد لگاتے پس مکھی آکر ان پر بیٹھ جاتی، پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ مثال بیان کی ہے۔

اہل عرب کہتے ہیں ”اجراً من ذبابة و اھون من ذبابة“ (مکھی سے زیادہ جری اور مکھی سے زیادہ حقیر) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”و اطیش من ذبابة و اخطا من الذباب“ (مکھی سے زیادہ جلد باز اور مکھی سے زیادہ خطا کار) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کہ بعض اوقات مکھی کسی گرم یہک دار چیز میں گر جائے تو اس سے موت کے سوا خلاصی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔  
”أَوْغَلَ مِنْ ذُبَابٍ“ (مکھی سے زیادہ بن بلایا مہمان) شاعر نے کہا ہے کہ۔

عَلَى طَعَامٍ وَعَلَى شَرَابٍ

أَوْغَلَ فِي التَّطَفُّلِ مِنْ ذُبَابٍ

”مکھی سے زیادہ کھانے اور پینے کی چیزوں پر جانے والا بن بلایا مہمان“

لَوْ أَبْصَرَ الرَّغْفَانُ فِي السَّحَابِ

لَوَاطَزَ فِي الْجَوِّ بِلَا حِجَابٍ

”اگر وہ بادلوں میں روئیاں دیکھ لے تو ہوا میں پرواز کرتا ہوا بلا حجاب وہاں پہنچ جائے“

ابوسعید نے کہا ہے کہ کوفہ میں ایک آدمی رہتا تھا جسے طفیل بن دلال کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی عبد اللہ بن غطفان سے تھا۔ یہ ولید میں حاضر ہو جاتا اگرچہ اسے اس میں شرکت کی دعوت نہ دی گئی ہو۔ پس اسی وجہ سے اسے ”طفیل الاعراس“ (شادیوں کا طفیل) کہا جانے لگا۔ اور یہ پہلا آدمی تھا جس نے یہ طرز عمل اختیار کیا تھا۔ پس اس کے بعد جو بھی اس کی پیروی کرتا اس کو اسی لقب (یعنی طفیلی) سے منسوب کیا جاتا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَهَانَةُ ذُبَابٍ“ ”لادغ“ ”یہ مثال اس آدمی کے لئے مستعمل ہے جس کو بڑا حادثہ پیش آجائے جس کو سن کر یہ آدمی غلگن ہو جائے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”مَنْ يَسَاوِي مَتَكَ ذُبَابٍ“ ”یہ مثال کسی حقیر چیز کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔“ ”الْمَتَكَ“ انسان کے آلہ تئسل کی باریک سی رگ کو کہتے ہیں جو دھاک کی طرح ہوتی ہے۔

ابن ظفر نے ”کتاب النصارح“ میں لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کو اس کے وزیر نے مال جمع کرنے اور اسے محفوظ کرنے کا مشورہ دیا اور کہا کہ اگر لوگ آپ سے علیحدگی اختیار کر لیں تو آپ اس مال و دولت کے ذریعے انہیں اپنے گرد جمع کر سکتے ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ کیا تیرے پاس اس کی کوئی دلیل ہے۔ وزیر نے کہا کہ جی ہاں پس وزیر نے بادشاہ سے کہا کہ کیا اس وقت ہمارے پاس کوئی بھی موجود ہے۔ بادشاہ نے کہا نہیں پس وزیر نے ایک پیالہ منگوایا جس میں شہد تھا۔ پس کھیاں اس پیالہ پر جمع ہو گئیں اور زیادہ ہونے کی وجہ سے پیالہ کے اندر گرنے لگیں پس وزیر نے کہا یہ ہے میرے مشورے کی دلیل۔ پس بادشاہ نے اپنے بعض خاص ساتھیوں سے

وزیر کی رائے پر عمل کرنے کے متعلق مشورہ کیا۔ پس اس کے ساتھی نے اسے اس سے منع کر دیا اور کہا کہ لوگوں کے دلوں کو ہال کے ذریعے تبدیل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر وقت ان کو ہال کے ذریعے لالچ دے کر حاضر نہیں کیا جاسکتا۔ پس بادشاہ نے اپنے ساتھی سے پوچھا کیا اس کی کوئی دلیل ہے۔ اس نے جواب دیا جی ہاں جب رات ہو جائے گی تو میں اس کی دلیل پیش کر دوں گا۔ پس جب رات ہو گئی تو اس بادشاہ نے کہا کہ ایک شہد کا پیالہ لے آئیں، پس شہد کا پیالہ لایا گیا لیکن کھیاں اس پیالہ کے گرد جمع نہیں ہوئیں، پس بادشاہ نے اپنی پہلی رائے کو چھوڑ دیا اور اپنے ساتھی کے مشورے کو اختیار کر لیا۔

**خواص** | جادو نے کہا ہے کہ اگر دودھ کو کدو میں ملا دیا جائے اور پھر اسے گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔ اگر کھیاں کو پکڑ کر اس کے سر جدا کر دیا جائے اور بھڑکے کاٹنے کی جگہ پر اس کا لیپ کر دیا جائے تو درد ختم ہو جائے گا۔ اگر کھیاں کو جلا کر شہد میں حل کر لیا جائے اور اس کے بعد منجھے شخص کے سر پر اس کا لیپ کر دیا جائے تو اس کے سر پر بہترین بالی نکل آئیں گے۔ جب کبھی مر جائے تو اس پر لوہے کا میل پکیں چھڑک دینے سے کبھی اسی وقت زندہ ہو جائے گی، اگر گھر میں کدو کے جوں کی دھونی دی جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

**نکلیوں کو دور کرنے کا طریقہ** | کندس جدیدہ اور زرد ہڑتال ہم دونوں لے کر چیں لئے جائیں اور جنگلی باز کے عرق میں حل کر کے اس میں تیل ملا لیں۔ پھر اس کے بعد ایک تصویر تیار کر لیں اور اسے دس ترخان پر لٹکا دیں۔ پس جب تک یہ تصویر دس ترخان پر موجود رہے گی کھیاں اس کے قریب نہیں آئیں گی۔ اگر سلاویوں گھاس کو گھر کے دروازے پر لٹکا دیا جائے تو جب تک دروازے پر یہ گھاس لٹکی رہے گی گھر میں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

**کبھی کے مزید طبی خواص** | اگر بہت سی کھیاں کو پکڑ لیا جائے اور ان کے سر کاٹ کر پڑ ہال اتنے دالی جگہ پر گر دے جائیں تو اس جگہ دوبارہ پڑ ہال نہیں آئیں گے۔ اگر کھیاں کو پکڑ لیا جائے اور ان کو کتان (کانڈ کی مانند کپڑا) کے کپڑے میں لپیٹ کر آشوب چشم میں جتنا شخص اپنے گلے میں ڈال لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر کھیاں کو پکڑ کر اس کا سر کاٹ کر پھینک دیا جائے اور بقیہ جسم کو آگ کے ذمہ پر مل دیا جائے تو آگ کے ذمہ ٹھیک ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا قزوینی نے کہا ہے کہ میں نے رومی کتب طبیعات میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ کبھی کے پرگودانت کے درد میں جتنا شخص کے بازو میں لٹکانے سے اس کے دانت کا درد ختم ہو جائے گا۔ پس اگر کسی شخص کو پاؤں لے سکتے نہ لگا لیا ہو تو اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنے چہرہ کو کھیاں سے چھپائے کیونکہ کھیاں اسے اذیت میں مبتلا کر دیں گی۔ واللہ اعلم۔

**تعبیر** | کھیاں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کینہہ رکھنے والے دشمن کی ضرر و نفع سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات کھیاں کا خواب میں دیکھنا پاکیزہ رزق کی علامت ہے نیز بعض اوقات کھیاں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری اور دوا سے دی جاتی ہے۔ کھیاں کا خواب میں دیکھنا برے اعمال کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات کھیاں کا خواب میں دیکھنا ذلت و رسوائی والے کام میں مشغولیت کی جانب اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الَّذِينَ يَنْذَعُونَ مِنْ ذُنُوبِ اللَّهِ لَنْ يُخْلَفُوا أَذْيَابًا وَلَوْ اسْتَفْتَوْا لَهُ وَ إِنَّ تَسْلِيْمَهُمُ الذَّنَابَ شَيْئًا لَا يَنْتَفِعُونَ مِنْهُ صُغْفُ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ** (جن معبودوں کو ہم خدا کو چھوڑ کر یکتا کرتے ہو وہ سب مل



کر ایک کھی بھی پیدا کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے بلکہ اگر کھی ان سے کوئی چیز چھین لے جائے تو وہ اسے چھڑا بھی نہیں سکتے۔ مدد چاہنے والے بھی کمزور اور جن سے مدد طلب کی جاتی ہے وہ بھی کمزور۔ (سورۃ الحج آیت ۷۳)

## الذر

”الذر“ ایک چھوٹی سرخ چوئی کو کہا جاتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”ذرة“ کا لفظ مستعمل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“ (بے شک اللہ تعالیٰ کسی پر ذرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کسی عمل کے ثواب میں ذرہ برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ یعنی چوئی کے وزن کے برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ ثعلب سے چوئی کے وزن کے متعلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا ایک سو چوئیوں کا وزن ایک ”حبة“ (دانہ) کے برابر ہوتا ہے۔ ”الذرة“ واحد کے لئے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چوئی کا وزن نہیں ہوتا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک آدمی نے ایک روٹی رکھ دی یہاں تک کہ اس کے اوپر اتنی چوئیٹیاں اکٹھی ہو گئیں کہ انہوں نے روٹی کو ڈھانپ لیا۔ پھر اس روٹی کا وزن کیا گیا۔ پس اس میں کچھ بھی اضافہ نہیں ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الذرة“ سوراخ میں موجود غبار کو کہا جاتا ہے جس کا کوئی وزن نہیں ہوتا۔ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شفاعت کے متعلق ہے۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ پھر آگ سے اس کو بھی نکال دیا جائے گا جو ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہے گا اور اس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ کو بعض حضرات نے ذال کے پیش اور اور مخفف سے بھی پڑھا ہے یعنی ”مِثْقَالُ ذَرَّةٍ“ ابن بطہ جہنی نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ مِثْقَالُ، مِثْقَالُ کے وزن پر ہے اور ثقل سے ماخوذ ہے۔ پس ”الذر“ سے مراد سرخ رنگ کی وہ چوئی ہے جس پر ایک سال گزر جائے کیونکہ اس کی زندگی کے ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کی جسامت گھٹتی رہتی ہے جیسے افنی سانپ ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”افنى حارية“ (وہ افنی سانپ جو عمر گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے) اس سانپ کا زہر بہت سخت ہوتا ہے۔ امرؤ القیس نے کہا ہے کہ۔

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرَفِ لَوْ ذَبَّ مِعْوَلَ

مِنَ الذَّرِّ فَوَقَّ الْاِتَابَ مِنْهَا لَا تَرَا

”اگر نیچی نگاہوں والیاں گھوم جائیں تو اس کے نقش قدم ہمیشہ زمین پر قائم رہیں“

”محول“ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس پر ایک سال کا عرصہ گزر گیا ہو اور ”حاجب“ سے مراد وہ کپڑا ہے جو عورت اپنے گلے میں ڈالتی ہے صان نے کہا ہے کہ۔

لَوِيدِبَ الْحَوْلَى مِنْ وَلَدِ الذَّرِّ

”اگر وہ چوئی کی چال کی طرح میرے ارد گرد چلے تو اس کی چال ہمیشہ قائم رہے گی“

سبکی وغیرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم جہنم کو چوئی اور نکیر کے ذریعے ہلاک کیا تھا۔ یہاں تک کہ ان کی قوم میں سب سے آخری ہلاکت ایک عورت کی ہوئی تھی۔ پس وہ عورت اپنی قوم کی ہلاکت کے ایک عرصہ بعد تک بیت اللہ شریف کا طواف

کرتے ہوئے دیکھی گئی۔ پس لوگ اس کے لیے قہ ہوئے اور اس کی زندگی کے متعلق متعجب ہوئے۔ یہاں تک کہ ایک کہنے والے نے اس عورت سے کہا کیا تم جن ہو با انسان؟ پس اس عورت نے کہا کہ میں جن نہیں بلکہ انسان ہوں اور میرا تعلق قبیلہ جرم سے ہے۔ پھر اس عورت نے قبیلہ جہیہ کے دو آدمیوں سے خیر جانے کیلئے ایک اونٹ کرایہ پر لیا۔ پس جب ان دو آدمیوں نے اسے خیر پہنچا دیا تو اس سے پانی کے متعلق پوچھا پس اس عورت نے پانی کے متعلق انہیں خبر دی، پس وہ دونوں جب واپسی کیلئے مڑے تو ایک سرخ چوئی اس عورت سے چٹ گئی اور پھر آہستہ آہستہ اس کے ناک کے فستوں میں داخل ہو گئی، پھر حلق تک پہنچ گئی۔ پس اس طرح چوئی نے عورت کو ہلاک کر دیا۔ یزید بن ہارون نے "ذرة" کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ کنیز ہے لیکن اس کا یہ قول فاسد ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ "الدودة" سے مراد چوئی کا سر ہے۔ بعض اہل علم میں سے کسی عالم کا قول ہے کہ اگر میری نیکیاں میری برائیوں سے فورہ برابر بھی زیادہ ہو جائیں تو یہ مجھے دنیا اور اس میں موجود تمام اشیاء سے زیادہ محبوب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "قَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ" وَعَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ" (پس جو شخص ذرہ برابر بھی نیک عمل کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر بھی برا عمل کرے گا وہ بھی اسے دیکھ لے گا۔ (سورہ الزلزال آیت ۷-۸)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیات کو مفہوم کے لحاظ سے جامع قرار دیتے تھے یعنی منفرد سمجھتے تھے۔

حدیث میں چوئی کا تذکرہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک سائل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک کھجور دی، پس سائل نے کہا "سبحان اللہ" کہ اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی کھجور بطور صدقہ دے رہا ہے، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نہیں جانتا ہے کہ اس کھجور میں بہت بڑی مقدار میں نیکیاں بھری ہوئی ہیں۔ پھر اس کے بعد دوسرا سائل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے سوال کیا پس آپؐ نے اسے کھجور دی پس اس نے کہا کہ یہ کھجور اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی نے مجھے بطور صدقہ دی ہے۔ پس میں اس کھجور کو کسی جدا شخص کو کروں گا جب تک میری زندگی باقی ہے اور میں اس سے ہمیشہ برکت حاصل کرتا رہوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نیکی کا حکم دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لوبڑی سے فرمایا تم جا کر ام سلمہؓ سے کہو کہ ان کے پاس جو چالیس درہم ہیں وہ اس سائل کو دے دیں۔ حضرت انسؓ نے فرمایا ہے کہ کچھ ہی عرصہ گزرا تھا کہ وہ سائل غنی ہو گیا۔ (رواہ البیہقی)

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے کسی سائل کو دو کھجوریں دیں تو اس نے ہاتھ کو روک لیا۔ پس حضرت سعدؓ نے اس سے فرمایا کہ یہ لے لو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے ذرہ برابر اشیاء کو بھی قبول کر لیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بھی ایک انکھور کے دانہ کے بارے میں اسی کی شکل فرمایا تھا۔ پس مصعب بن عمالؓ نے جب یہ آیت سنی اور اس وقت آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ پس مصعبؓ نے فرمایا میرے لئے یہی آیت کافی ہے اور مجھے کوئی پروا نہیں ہے کہ اس کے علاوہ میں کسی اور آیت کو نہ سن سکوں۔ پس اس آیت کو جب ایک آدمی نے سنا اور وہ حضرت حسن بصریؒ کی خدمت میں حاضر تھا تو اس نے کہا نصیحت اختیار کرو پہنچ گئی۔ پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ آیت فنیہ ہو گیا ہے۔

حضرت ابواسماء رحمی سے روایت ہے کہ جب اس سورہ (زلزال) کا نزول ہوا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے پس حضرت ابوبکرؓ نے کھانا چھوڑ دیا اور رونے لگے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کس چیز نے تجھے رلایا ہے؟ پس حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم سے ”مناقیل الدرد“ (یعنی ذرہ برابر غلطي) کے متعلق بھی سوال کیا جائے گا؟ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر تو نے دنیا میں کوئی مکروہ چیز دیکھی ہی نہیں تو ذرہ برابر شر کا تو ذکر ہی کیا ہے؟ لیکن اللہ تعالیٰ بہت سے ذرات کے برابر تمہارے لئے قیامت تک نیکیاں جمع فرماتا رہے گا۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبارین اور متکبرین کو قیامت کے دن سرخ چوٹی کی شکل میں لایا جائے گا اور لوگ ان کو روندیں گے کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو کم تر سمجھا تھا۔ یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا۔ پھر ان کو ”نار الانبیار“ پر لے جایا جائے گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ”جہنمیوں کا پسینہ ہے“۔ (رواہ احمد فی الزہد)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا متکبرین کو قیامت کے دن چھوٹی چھوٹی چوٹی کے برابر انسانی شکل میں اکٹھا کیا جائے گا اور ہر جگہ سے انہیں ذلت گھیر لے گی۔ نیز ان کو جہنم کی قیدی کی طرف ہٹایا جائے گا اسے بولس کہا جاتا ہے ان پر آگ بلند ہوگی اور انہیں جہنمیوں کا پسینہ پلایا جائے گا۔ (الترغیب والترہیب)

امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

امام بیہقیؒ کی کتاب ”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ اصمعیؒ فرماتے ہیں کہ میرا گزرا ایک اعرابی پر ہوا جو ”ہادیہ“ میں زکھل کے گھر میں بیٹھی ہوئی تھی۔ پس میں نے اس سے کہا اے اعرابیہ تیرا دل کون بہلاتا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میرا منوس وہ ہے جو قبروں میں مردوں کا منوس ہے۔ پس میں نے کہا تو کہاں سے کھاتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ مجھے وہ کھلاتا ہے جو سرخ چوٹیوں کو کھلاتا ہے حالانکہ وہ مجھ سے چھوٹی ہیں۔

علامہ ابوالفرج بن جوزیؒ نے اپنی کتاب ”المدحش“ میں لکھا ہے کہ ایک آدمی جس کا تعلق عجم سے تھا علم کی تلاش میں نکلا پس راستے میں اسے ایک پتھر کا ٹکڑا نظر آیا جس پر سرخ چوٹی چل رہی تھی۔ پس اس نے پتھر کا متاہدہ کیا تو اسے معلوم ہوا کہ چوٹی کے پاؤں کے نشانات پتھر پر موجود ہیں۔ پس اس نے غور و فکر کیا اور کہا کہ ایک چوٹی کے بار بار چلنے سے اس سخت پتھر پر نشان پڑ سکتے ہیں تو اگر میں بھی علم کے حصول پر مداومت اختیار کروں تو شاید میں کامیاب ہو جاؤں۔ پس ہر اس طالب علم کے لئے چاہے وہ دنیا کا علم حاصل کرنے والا ہو یا دین کے علم کا حاصل کرنے والا ہو یا توحید و معرفت کو سمجھنے والا ہو ضروری ہے کہ وہ اپنی جدوجہد کو جاری رکھے اور اس میں کوتاہی نہ کرے۔ پس اسے کامیابی حاصل ہوگی یا شہادت نصیب ہوگی۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہوگا۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آدمی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اس کا جوتا عمدہ ہو پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ کبر کے معنی ہیں اپنے آپ کو بڑا سمجھنا اور لوگوں کو حقیر سمجھنا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ بعض محدثین

کے نزدیک "یہاں" کبر سے مراد ایمان کے متعلق کبر ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ بعض نے یہ معنی مراد لیا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے وقت اس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر نہیں ہوگا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے "وَنُفِخُ فِي صُفُوفِهِمْ مِنْ غُلِيٍّ" (اور ہم ان کے دلوں سے کھٹکٹ کو الگ کر دیں گے۔ الاعراف آیت ۴۳)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ ان دونوں تاویلوں میں مقبوم سے دوری پائی جاتی ہے کیونکہ حدیث تو معروف کبریٰ لٹی کے متعلق ہے۔ جس سے مراد لوگوں سے اپنے آپ کو بڑا سمجھنا اور انہیں حقیر سمجھنا ہے۔ ظاہر مسلک وہ ہے جس کو قاضی عیاضؒ اور دیگر محققین نے اختیار کیا ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا یعنی اس کو دخولِ اولین حاصل نہیں ہوگا۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں حدیث میں "لَقَدْ اُذِجِلَّ وَ اُجِلَّ" کے الفاظ جوتے ہیں اس میں "زَجِلَّ" سے مراد قاضی عیاضؒ کے قول کے مطابق مالک بن مرادر ریادی ہیں۔ نیز ابن عبد البر نے بھی اسی جانب اشارہ کیا ہے۔ ابو القاسم خلف بن عبد الملک بن مشکوٰۃ نے کہا ہے کہ اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد ابو ریحانہ ہیں جس کا نام شمعون ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ربیعہ بن عامر ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی کا نام سواد بن عمرو ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد معاذ بن جبل ہیں۔

ابن ابی الدینا نے اپنی کتاب "الحوال والتمیض" میں لکھا ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی سے مراد عبد اللہ بن عمرو بن عامرؒ ہیں۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ حدیث میں مذکور "ابن اللہ یجیل" کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام احکام و افعال جمیل اور حسن ہیں۔ پس اس کے لئے اچھے نام ہیں اور اس کی صفات جمیل اور کامل ہیں۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ "یجیل" "مَجْمِل" اور مَجْمُوم کے معنوں میں ہے جیسے "تَسْبِیع" "نَسْبِیع" کے معنوں میں آتا ہے۔ ابو القاسم قشیرؒ نے فرمایا ہے کہ "یجیل" سے مراد نور اور رونق کا مالک ہے۔ بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ "یجیل" کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال بندوں کے ساتھ جمیل ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آسان باتوں کا مکلف بناتا ہے اور اس پر بندوں کی مدد فرماتا ہے اور پھر ان اعمال پر ثواب بھی عطا فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک ہے اپنی بزرگی کے ساتھ۔ شیخ الاسلام یحییٰ نوویؒ نے فرمایا ہے کہ یہ نام (یعنی یجیل) حدیث صحیح اور اسماء حسنیٰ میں وارد ہوا ہے اور اس کی اسناد میں کلام ہے لیکن اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے۔ یحییٰ قول دیگر اہل علم کا بھی ہے۔ امام الحرمین ابو المعالی نے فرمایا ہے کہ جو شریعت میں وارد ہوا ہے ہم جائز سمجھتے ہیں کہ اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر کیا جائے اور جس کے متعلق شریعت میں جواز دہنی کچھ وارد نہیں ہے ہم اس کے متعلق جواز اور عدم جواز کا فیصلہ نہیں کرتے۔ اس لئے کہ احکام شریعت کا تعلق صرف اسی سے ہے جو شریعت میں وارد ہوا ہے پس اگر ہم حرمت یا حلت کا فیصلہ کر دیں تو ہم ایسے حکم کو ثابت کرنے والے ہوں گے جو شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اہل سنت کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اللہ کا نام یا اس کی صفات کمالی اور جلالی اور اس کی مدح کا بیان ایسے لفظ کے ذریعہ کرنا جس کے متعلق شریعت میں نہ تو جواز ہے اور نہ ہی نکیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ پس ایک گروہ نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور دوسرے گروہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک صرف ایسے لفظ کا استعمال صحیح ہے جو قرآن کریم اور سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہو۔ پس اگر

کسی لفظ کا اثبات خبر واحد سے ہے تو اس میں بھی اختلاف ہے۔ پس ایک گروہ نے اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور دعا کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ اس کا تعلق ”باب العمل“ سے ہے اور خبر واحد پر عمل کرنا جائز ہے لیکن دوسرے گروہ نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ اس کا تعلق عمل سے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاللّٰهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا“ (اور اللہ کیلئے اچھے نام ہیں پس اس کو ان ناموں کے ذریعے پکارو) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”غصط الناس“ کے الفاظ جو مسلم میں مذکور ہیں سے مراد لوگوں کو اپنے سے حقیر سمجھنا ہے۔ اسی طرح ابوداؤدؒ اور ترمذیؒ وغیرہ نے اپنی کتابوں میں ”مغص“ کے الفاظ نقل کئے ہیں جن کا معنی بھی اسی کے مثل ہے۔

**التجیر** خواب میں چوٹی دیکھنے کی تعبیر نسل سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَبِيٍّ اٰذِنًا مِنْهُمْ“ (اور اے نبی لوگوں کو یاد دلاؤ وہ وقت جب کہ تمہارے رب نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا تھا۔ الاعراف آیت ۱۷۲) نیز کبھی چوٹی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کمزور لوگوں سے دی جاتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چوٹی کو خواب میں دیکھنا لشکر پر دلات کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## الذراح

”الذراح“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کپڑا ہے جو اڑتا ہے اور بہت زہریلا ہوتا ہے اس کی جمع کیلئے ”الذرايح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”ذرح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الذراح“ کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جو کھجور سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض صنوبر کے کپڑے ہیں اور بعض دیگر درختوں پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے پروں پر زرد رنگ کی لکیریں ہوتی ہیں۔ ان کا جسم لمبا بھرا ہوا اور ”نبات وردان“ کے مشابہ ہوتا ہے۔

**الحکم** اس قسم کے کپڑوں کا کھانا حرام ہے کیونکہ ان میں گندگی پائی جاتی ہے۔

**خواص** یہ کپڑا خارش اور جلدی بیماری کے لئے مفید ہے نیز یہ کپڑا دم کی دواؤں میں بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ امام رازیؒ نے فرمایا ہے کہ اس کپڑے کو بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھ کی سرخی کے لئے بے حد مفید ہے نیز اگر اس کپڑے کی سر پر ماش کی جائے تو سر کی جو کھیں ہلاک ہو جائیں اور زیتون کے تیل میں ملا کر سر پر اس کی ماش بال کرنے کے مرض میں بے حد مفید ہے۔ قدیم اطباء کا خیال ہے کہ اگر ”ذراح“ کو پکڑ کر سرخ کپڑے میں لپیٹ لیا جائے اور پھر بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے۔ یہ اس کپڑے کی عجیب و غریب خاصیت ہے۔

## الذرع

”الذرع“ نیل گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

## الذعلب

”الذعلب“ ایسی اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو تیز رفتار ہو۔ سواد بن مطرف کی حدیث میں ”الناقة الوجنا“ کے الفاظ تیز رفتار اونٹنی کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔

## الذنب

"الذنب" بھیریا کو کہا جاتا ہے۔ اس کی سونٹ "ذنبہ" آتی ہے اور چمکلت کے لئے "اذؤب" اور چمک کے لئے "ذباب" و "ذبان" کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اسے خائف "سیدہ سرمان" ذؤلہ "علس" بلسن (سونٹ کیلئے سلفہ) اور سسام بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے "ابو مدغہ" کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

حتى إذا جن الظلام واخلط  
تجاو يملق قل رأيت الذنب قط

"یہاں تک کہ جب اندھیرے نے ڈھانپ لیا اور ہر طرف اندھیرا چھا گیا تو وہ چلاتے ہوئے آئے کہا کہ کیا کسی نے اس وقت بھیرے کو دیکھا ہے"

بھیرے کی سب سے زیادہ مشہور کنیت "ابو جعدہ" ہے۔ لیکن عبید بن ارمس نے منذر بن اسامہ کے لئے یہ شعر اس وقت پڑھا جب اس نے عبیدہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔

وقالوا هي الخمر نكتي البطلاء  
كفما الذنب يكتي ابنا جعدہ

"اور وہ کہتے ہیں کہ شراب کی کنیت ظاہر ہے جیسے بھیرے کی کنیت ابو جعدہ ہے"

شاعر نے یہ بطور مثل کہا ہے اور اس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ آپ بظاہر تو میری عزت کرتے ہیں لیکن آپ نے میرے قتل کا ارادہ کر رکھا ہے جیسے شراب (ہری چیز ہے) لیکن اس کا نام ظاہر رکھ دیا جائے جو ایک اچھی چیز کا نام ہے جس میں بھیریا بھی ایک خونا کب درندہ ہے لیکن اس کی کنیت کے لئے "جعدہ" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جو ایک اچھا لفظ ہے۔ پس "جعدہ" بکری کو کہا جاتا ہے اور ایک ایسی بولی کو "جعدہ" کہا جاتا ہے جو موسم بہار میں آتی ہے اور بہت جلد خشک ہو جاتی ہے پس جب ابن زبیر سے متحد کے حلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ بھیریا کو کنیت کے اعتبار سے "ابو جعدہ" کہا جاتا ہے یعنی جعدہ اچھا اسم ہے لیکن اعتبار معنی برا ہے جیسے بھیریا خود تو بہت برا درندہ ہے لیکن اس کی کنیت کیلئے "ابو جعدہ" جیسا اچھا لفظ مستعمل ہے۔ بھیرے کی کنیت کیلئے ابو جعدہ اور علیہ ابو سعاد ابو العلس ابو کاسب اور ابو سلفہ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز "ابو سس" بھی اس کے مشہور ناموں میں سے ہے۔

شاعر بذی نے کہا ہے کہ۔

يا لبث بشغري غنك ولا تمر عجم  
ما فعل التوم اويس بالغنم

"اے کاش تیری بات کو میں سمجھ لیتا حالانکہ معاملہ عام ہے کہ آج بکریوں کے ساتھ بھیریں نے کیا برتاؤ کیا۔"

بھیرے کے اوصاف "غنش" کو بھی اچھے معاملہ عام ہے اس سے سزاؤ خاستری رنگ ہے۔ پس کہا جاتا ہے کہ "ذنب" غنش و ذنبہ غنشاء "خاستری رنگ کا بھیریا اور خاستری رنگ کی بھیریں یعنی بھیرے کی مادہ) انام اھم ابو یعلیٰ مولى اور عبد الباقی بن کالج سے مروی ہے کہ غش شاعر مازنی حرانی جس کا نام جعدہ بن احمد تھا کی ایک بیوی تھی جسے معاویہ کو کہا جاتا تھا۔ لیکن جب وہ

رجب کے مہینے میں اپنے گھر سے کھانے پینے کا سامان لینے نکلا۔ پس شاعر کے جانے کے بعد اس کی بیوی گھر سے فرار ہو گئی۔ پس اس عورت نے اپنے ہی خاندان ایک آدمی جسے مطرف بن بصل بن کعب بن قحج بن دلف بن اصم بن عبد اللہ بن خرماز کہا جاتا تھا کے ہاں پناہ لے لی۔ پس اس نے اسے ایک کمرہ کے پیچھے چھپا دیا۔ پس جب اُسی شاعر بازار سے واپس آیا تو اس نے دیکھا کہ اس کی بیوی گھر میں موجود نہیں ہے پس اس کو کسی نے خبر دی کہ اس کی بیوی فرار ہو کر فلاں شخص کی پناہ میں چلی گئی ہے۔ پس اُسی نے مطرف سے اپنی بیوی کا مطالبہ کیا پس اس نے اسے واپس لوٹانے سے انکار کر دیا۔ نیز مطرف اپنی قوم میں اُسی سے زیادہ معزز تھا۔ پس اُسی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی شکایت بیان کی اور یہ اشعار پڑھے۔

يَا سَيِّدَ النَّاسِ وَذِيْنَ الْعَرَبِ ..... أَشْكُو إِلَيْكَ ذَرْبَةَ مِنَ الدَّرْبِ

”اے لوگوں کے سردار اور عرب کو مطیع کرنے والے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک بدزبانی کی شکایت لے کر آیا ہوں“

فَمَا لَذِيْبَةُ الْغَبْشَاءِ فِي ظِلِّ الشَّرْبِ ..... نَحْوُ جُثِّ أَنْعَبِيْهَا الطَّعَامِ فِي رَجَبِ

”میں خاکستری بھیرنی کی طرح درختوں کے سایہ میں رزق کی جستجو میں رجب کے مہینے میں باہر نکلا“

فَنَحَا لَفْتِيْ بِنَزَاعٍ وَ هَرَبَ ..... وَقَدْ قَتْنِيْ بَيْنَ غَبْصٍ مُّوتَشَبِ

”پس اس نے میری مخالفت کی اور جھگڑا کر کے فرار ہو گئی اور تحقیق مجھے گنجان درختوں کے جھنڈ میں چھوڑ گئی“

أَخْلَقْتُ الْغَهْدَ وَلَطْتُ بِالذَّنْبِ ..... وَهْنٌ شَرُّ غَالِبٍ لِّمَنْ غَلَبَ

”میں نے وعدہ خلافی کی اور مجھ سے اس طرح چھپ گئی جیسے اونٹنی اپنی شرمگاہ دم سے چھپا کر زکوٰۃ خشتی سے روکتی ہے اور عورتوں کا بھڑانہ تذر غالب ہو گیا کہ وہ جس پر چاہتی ہے غلبہ پالیتی ہے“

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اُسی شاعر کی موجودگی میں فرمایا کہ عورتیں اپنے شرکیہ وجہ سے جس پر چاہتی ہیں غالب ہو جاتی ہیں۔ علامہ میرزا فرمانے ہیں کہ اس سے مراد بدزبانی کی وجہ سے فساد کرنا اور عورت کی خیانت ہے۔ اس کا اصل ”مِنْ ذَرْبِ الْبَغْدَةِ“ اس سے مراد وعدہ و قیاد یعنی اس کا خراب ہونا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبان درازی اور بدگلائی بھی شاعر کے قول ”ذَرْبِ لِّلْغَالَةِ“ سے ماخوذ ہے۔ پس شاعر نے اس قول ”الْغَبْصِ“ سے مراد درخت کی جڑ ہے اور ”الْمُوتَشَبِ“ سے مراد درختوں کے جھنڈ ہیں اور شاعر کے قول ”لَطْتُ بِالذَّنْبِ“ سے مراد یہ ہے کہ میری بیوی مجھ سے اس طرح چھپ رہی ہے جیسے اونٹنی اپنی فرج کو دم کے ذریعے چھپا کر اپنے زکوٰۃ خشتی سے روکتی ہے اور اُسی جس کا وہ پردہ کر ہو چکا ہے نے نبی اکرم ﷺ سے اپنی بیوی کی شکایت کی اور جو اس نے معاملہ کیا اس کا بھی تذکرہ کیا اور وہ جس شخص کی پناہ میں تھی اس کا نام مطرف بن بصل تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطرف کی طرف خط لکھوایا کہ اگر تمہارے پاس اس شخص کی بیوی معاذہ ہے تو اسے واپس کر دو۔

پس اُسی نبی اکرم ﷺ کے خط کے ساتھ مطرف کے پاس آیا اور مطرف کو خط پڑھ کر سنایا۔ پس مطرف نے کہا اے معاذہ یہ خط رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ میں تجھے تیرے شوہر کے حوالے کر دوں۔ پس عورت نے کہا کہ تم اُسی سے پختہ عہد لے لو کہ وہ مجھے میرے عمل پر مہر نہیں دے گا۔ پس مطرف نے اُسی سے عہد لے کر اس کی بیوی کو اس کے سپرد کر دیا۔ پس اُسی نے کہا

بَغْبَرُهُ الْوَأَشْيَى وَلَا قَدَمُ الْعَقْدِ

لَعْنُكَ مَا خَبْنِي مَعَاذَهُ بِالْعَدَى

"حیرتی زندگی کی قسم معاذہ کے ساتھ میری محبت ایسی نہیں کہ بدکلام اور زمانہ کی کجی اسے تبدیل کرے"

غَوَاؤُا رَجَالِ أَذُنُنَا خَوَّلَهَا بَعْدِي

وَلَا سُوءَ مَا جَاءَنَا بِهِ إِذَا زَلَّهَا

"اور نہ وہ ہدائی جس کی معاذہ مرکب ہوئی ہے میری محبت کو ٹھم کر سکتی ہے جبکہ میری عدم موجودگی میں ہر بے انفرادے اسے اس

پر آمادہ کیا ہے"

علامہ زکھری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "إِنَّ خُبْنَكَ عَظِيمٌ" کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے کھر و فریب کو شیطان کے کھر و فریب سے عظیم قرار دیا ہے۔ اگرچہ مردوں میں بھی مکروہ فریب پایا جاتا ہے لیکن عورتوں کا کھر و مردوں کے کھر سے زیادہ لطیف یعنی غیر محسوس ہوتا ہے اور ان کا حلیہ مردوں پر نافذ ہو جاتا ہے۔ پس عورتیں فریب سے کام لیتی ہیں اور اس نرمی کی بنا پر وہ مردوں پر ظہر حاصل کر لیتی ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمِنْ نَسْرِ النُّفُسِ فِي الْعَقْدِ" (اور میں گروں پر بھونکنے والیوں کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتا ہوں) پس "نَفْسَاتٍ" ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کا شر دوسری عورتوں سے زیادہ ہے۔ پس بعض اہل علم میں سے ایک عالم کا قول ہے کہ میں شیطان سے زیادہ عورت کے شر سے خوفزدہ رہتا ہوں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "إِنَّ خُبْنَكَ عَظِيمٌ" (بے شک شیطان کا کھر و فریب بہت کمزور ہے) اور عورتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ خُبْنَكَ عَظِيمٌ" (بے شک تمہارا مکروہ فریب بہت بڑا ہے)۔

تاریخ ابن خلکان میں عمر بن ابی ربیعہ کے حالات میں مذکور ہے کہ عمر بن ابی ربیعہ ایک مرتبہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے کہ ان کی نظر ایک عورت پر پڑی جو بیت اللہ کے طواف میں مصروف تھی۔ پس وہ اس عورت کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔ پس عمر بن ابی ربیعہ اس سے سوالات کرنے لگے۔ پس وہ عورت بصرہ کی رہنے والی تھی۔ پس عمر بن ابی ربیعہ نے اس عورت سے گفتگو کرنے کی کوشش کی لیکن اس نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی اور کہنے لگی آپ مجھ سے دور رہیں کیونکہ آپ حرم مقدس میں ہیں اور یہ حرمت والا عظیم مقام ہے۔ پس جب عمر بن ابی ربیعہ اس کے پیچھے پڑ گئے اور اسے طواف سے روک دیا تو وہ اپنے کسی محرم کے پاس گئی اور اس سے کہا کہ میرے ساتھ آؤ اور مناسک حج ادا کرو۔ پس وہ محرم شخص اس عورت کے ساتھ طواف میں مصروف ہو گیا۔ پس جب عمر بن ابی ربیعہ نے اس عورت کے ساتھ اس کے رشتہ دار کو دیکھا تو اس سے دور ہو گیا۔ پس عورت نے زبیر بن سعدی کا یہ شعر پڑھا۔

نَعْدُ وَالذَّنَابَ عَلَيَّ مِنْ لَا كَلَابَ لَهُ وَنَفَقَى مَرِيضَى الْمَسْتَأْذِنِ الصَّارِي

"جس کے پاس حفاظت کے لئے کتے نہیں ہوتے بھڑیے بھی حملہ کرنے کے لئے اس کی جانب دوڑتے ہیں اور شیر ضرر

پہنچانے والے کی خواب گاہ سے دور رہتے ہیں"

پس جب منصور کو اس واقعہ کی خبر پہنچی تو اس نے کہا کہ میں پسند کرتا ہوں کہ کوئی پردہ نشین عورت باقی نہ رہے یہاں تک کہ وہ اس واقعہ کو سن لے۔ عمر بن ابی ربیعہ کی پیدائش اس رات کو ہوئی جس رات حضرت عمر بن خطابؓ کو شہید کیا گیا۔ حضرت حسن بصریؒ کے سامنے جب عمرو بن ربیعہ کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے کون سا صحابیؓ اور کون سا باطل وجود میں آیا۔ عمر بن ابی ربیعہ نے



بحری غزوہ میں شرکت کی تھی۔ پس دشمنوں نے ان کی کشتی کو آگ لگا دی تھی جس کی وجہ سے وہ بھی اسی آگ میں جل گئے۔ یہ واقعہ ۸۳ھ میں رونما ہوا۔ شیر اور بھیڑیے میں بھوک کی صورت میں مہر کرنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے وہ دوسرے حیوانات میں نہیں ہوتی لیکن شیر بہت زیادہ خریص ہونے کے باوجود اس بات کی استطاعت رکھتا ہے کہ وہ کئی دن بھوک کی حالت میں گزار دے لیکن بھیڑ یا اگرچہ شیر سے کم تر اور تنگدست ہے لیکن شیر سے زیادہ دوزخو پ کرنے والا ہے۔ پس جب اسے کھانے کے لئے کوئی بھی چیز نہ ملے تو یہ ہوا پر ہی گزارہ کر لیتا ہے اور اسی سے قوت حاصل کرتا ہے۔ بھیڑیے کا معدہ بڑی سے بڑی ہڈی کو بھی ہضم کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے لیکن بھجور کی گھٹلی کو ہضم نہیں کر سکتا۔ بھیڑ یا جب اپنی مادہ سے جفتی کرتا ہے تو اس وقت اس کی حالت ایسی ہی ہوتی ہے جیسی کتے کی ہوتی ہے۔ پس اگر اس حالت میں ان پر حملہ کیا جائے تو ان کو آسانی سے قتل کیا جاسکتا ہے لیکن ان کو اس حالت میں پانا بہت مشکل ہے کیونکہ یہ جفتی کیلئے ایسی جگہ تلاش کرتے ہیں جہاں سے انسان کا گزر نہ ہو پس بھیڑ یا جب اپنی مادہ سے جفتی کرنا چاہتا ہے تو اسے زمین پر پرت لٹا دیتا ہے اور پھر انتقام ہو جانے پر یہ دونوں پلٹ جاتے ہیں اور ان کے چہرے ایک دوسرے کے مخالف سمت میں ہو جاتے ہیں جیسے کتوں میں جفتی کرتے وقت یہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بھیڑ یا منفرد صفات کا حامل درندہ ہے۔ پس جب یہ فرار ہونا چاہتا ہے تو جست لگاتا ہے اور جب یہ ایک مرتبہ کسی شکار کو قتل کر کے اور اسے کھا کر اپنا پیٹ بھر لیتا ہے تو شکار کے بقیہ گوشت کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ اس کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے بیدار رہتا ہے یہاں تک کہ یہ ایک آنکھ کی نیند پوری کر لیتا ہے تو اسے کھول لیتا ہے اور پھر دوسری کی نیند پوری کرنے کیلئے اسے بند کر لیتا ہے۔ بھیڑ یا ایسا اس وجہ سے کرتا ہے تاکہ کھلی ہوئی آنکھ سے اپنی حفاظت کا کام لے اور بند آنکھ سے نیند کے ذریعے سکون حاصل کرے۔ حمید بن ثور نے بھیڑیے کی تعریف میں کہا ہے کہ۔

وَنِمْتُ كَنُومَ الذَّنْبِ فِي ذِي حَفِظَةٍ  
اَكَلْتُ طَعَامًا مَا ذُوْنَهُ وَهُوَ جَانِعٌ

”اور میں بھیڑیے کی نیند سو یا ایک ظالم شخص کے پاس میں نے اس کے یہاں کھانا کھایا لیکن وہ بھوکا ہی رہا“

يَنَامُ بِالْحُدَىٰ مَقْلَبِهِ وَ يَتَّقِي  
بِأُخْرَىٰ الْأَعَادِي فَهَوَ يَقْظَانِ هَاجِعٌ

”وہ (یعنی بھیڑ یا) ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے دشمنوں سے محفوظ رہنے کا کام لیتا ہے۔ پس وہ ایک ہی وقت میں نیند بھی کرتا ہے اور بیدار بھی رہتا ہے“

بھیڑ یا تمام حیوانات میں سے ایسا حیوان ہے جو زیادہ بولتا ہے لیکن جب یہ پکڑ لیا جائے تو اس کو مارا جائے یا تلوار کے ذریعے اس کے گلے سے گلے کر دیے جائیں اس کی آواز نہیں نکلے گی یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ بھیڑیے کو تنگنے کی زبردست قوت موجود ہوتی ہے اس لئے یہ میلوں سے کسی چیز کی بو محسوس کر لیتا ہے۔ بھیڑ یا اکثر بکریوں کے شکار کے لئے صبح کے وقت نکلتا ہے کیونکہ اسے توقع ہوتی ہے کہ رات بھر بکریوں کی حفاظت کے لئے بیدار رہنے کی وجہ سے تھک کر سو گئے ہوں گے۔ بھیڑیے کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اس کی کھال کے ساتھ بکری کی کھال رکھ دی جائے تو بکری کی کھال کے بال گر جاتے ہیں۔ جنگلی بیاز کے پتے پر بھیڑ یا اگر اپنا پاؤں رکھ دے تو اس کی اسی وقت موت واقع ہو جاتی ہے۔

بھیرا جب خلت بھوکا ہو تو وہ چیخا ہے۔ پس تمام بھیرے اس کی چیخ سن کر اس کے قریب قطار میں کمرے ہو جاتے ہیں۔ پس جو بھیرا پیچھے والے بھیرے کے قریب ہوتا ہے باقی بھیرے اس پر حملہ آور ہو کر اسے ہلاک کر دیتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس بھیرا جب انسان کو دیکھ لے اور اس کا مقابلہ نہ کر سکے تو زور سے چیخا ہے جس کی وجہ سے جنگل کے تمام بھیرے چیخنے والے بھیرے کی مدد کیلئے جمع ہو جاتے ہیں اور انسان پر حملہ آور ہو جاتے ہیں۔ پس اگر انسان ان بھیروں میں سے کسی بھیرے کو زخمی کر دے تو بھیرے انسان کو چھوڑ کر بھیرے کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ شاعر نے یہ اشعار اپنے دوست پر جس کی اس نے مدد کی تھی ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے کہے ہیں۔

و تَلَّكَتْ لَذَائِبَ السُّوءِ لَمَّا زَاىَ ذُمَا . بَصَاحِبِهِ تَوْمًا أَحَالَ غَلِيَّ الذُّمِّ

"اور میری مثال اس بری خصلت والے بھیرے کی طرح ہے کہ جب اس نے اپنے ساتھی کا خون دیکھا تو اس کو اپنی غذا بنانے کیلئے اس پر پل پڑا"

حقی نے شعب الایمان میں لکھا ہے کہ احمسی کہتے ہیں کہ میں ایک دیہات میں داخل ہوا۔ پس میں نے ایک بڑھیا کو دیکھا جس کے سامنے ایک بکری مردہ حالت میں پڑی ہوئی تھی اور ایک بھیرے کا بچہ بھی کھڑا ہوا تھا جسے بڑھیا برا بھلا کہہ رہی تھی۔ پس میں بڑھیا کی طرف متوجہ ہوا تو اس نے کیا کہ تم جانتے ہو کہ میں بھیرے کو بچے کو برا بھلا کیوں کہہ رہی ہوں؟ میں نے کہا کہ مجھے اس کا علم نہیں بڑھیا نے کہا یہ بھیرے کا بچہ جب چھوڑا تھا تو میں اسے بچہ کر کے اپنے گھر لے آئی اور اسے اس بکری کا دودھ پلاتی رہی۔ پس جب یہ جوان ہو گیا تو اس نے بکری کو قتل کر دیا۔ پس اس کی بے وفائی پر میں نے یہ اشعار کہے ہیں۔ میں نے بڑھیا سے کہا وہ کون سے اشعار ہیں۔ پس بڑھیا نے وہ اشعار مجھے سنائے۔

بَقُرْتُ سُبُو يَهْنِي وَفَجَعْتُ فَلْبِي . وَأَنْتَ لِسَاتِنَا وَلَدٌ زَيْنِبُ .

"تو نے میری بکری کو چیر پھاڑ کر میرے دل کو صدمہ پہنچایا حالانکہ ہماری بکری ہی سے تیری پرورش ہوئی ہے"

عَذَّبْتَ بَدْوَهَا وَزَيْنْتُ فِلْنًا . قَضَنْتُ أَنْتَاكَ أَنْ أَيْتَاكَ ذَنْبًا .

"تو نے اس سے غذا حاصل کی اور ہمارے یہاں پرورش پائی پس تجھے کس نے بتلایا کہ تیرا باپ بھیرا ہے"

إِذَا تَكَانَ الطَّبَاعُ طِبَاعُ سُوءٍ . فَلْبُنْسُ يَنْتَافِعُ فِيهَا لِأَذْيَابِ

"جب فطری طور پر طبعیت میں خرابی ہو تو اس کیلئے اصلاح کرنے والی تدابیر نفع بخش نہیں ہوتی"

پس اگر انسان بھیرے سے گھبرا جائے تو وہ اس پر غالب آجاتا ہے لیکن اگر انسان بھیرے کے سامنے ثابت قدمی کا مظاہرہ کرے تو بھیرا خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ بھیرا ہڈی کو اپنی زبان سے ہی توڑ دیتا ہے اور ہڈی کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے بالکل اسی طرح جیسے تلواریں ہڈی کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتے ہیں لیکن ہڈی کے ٹوٹنے کی آواز تک سنائی نہیں دیتی۔ کہا جاتا ہے کہ بھیرا کتے کی طرح بھونکتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

غَوَى الذَّلْبُ فَاسْتَأْنَسْتُ لِلذَّلْبِ ادْغَوَى . وَضَوْتُ أَيْتَانِ فَيَكْذِبُ أَطْيَرَانِ .

ان "بھڑیے کی بھی دیکھاری آواز سے دوسرے بھڑیے بھی مانوس ہو جاتے ہیں جب وہ جین ہے اور انسان کی آواز سنتے ہی بھڑیے فرار ہو جاتے ہیں۔"

دوسرے شاعر نے بھی اسی معنی میں کہا ہے کہ  
لَئِیْتَ شَعَرْنِیْ کَیْفَ التَّحَلُّصِ مِنَ النَّاسِ وَ قَدْ اصْبَحُوا ذُنَابَ اعْتَدَاءِ  
"میری سمجھ میں نہیں آتا کہ لوگوں سے نجات کیسے حاصل ہوگی جبکہ وہ ظالم بھڑیے بن چکے ہیں۔"

قُلْتُ لَمَّا بَلَاهُمْ صِدْقِیْ خَبَرْنِیْ رَضِیَ اللّٰهُ عَنِ اَبِی الْبَرِّ ذِیَّ  
"جب انہوں میری بات کی تصدیق کرنا چاہی تو میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ راضی ہو ابو برداءؓ سے (کہ ان کی فصاحت بہت عمدہ ہے)"

شاعر اپنے اس شعر میں حضرت ابو برداءؓ کے اس قول "ایمانکم و معاشرۃ الناس فبانہم مبارکبوا قلب امرئ الا غبروہ ولا جواد الا عقروہ ولا یعبوا الا ادمروہ" (تم لوگوں کے ساتھ اختلاط سے بچو کیونکہ نہیں وہ سوار ہوئے کسی کے دل پر مگر اس کو بدل دیا اور نہیں وہ سوار ہوئے کسی عمدہ گھوڑے پر مگر اس کے پاؤں کو کاٹ دیا) کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سبکیؒ نے لکھا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی ولایت ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر فرمایا کعبہ کے رب کی قسم یہ تو وحی ہے۔ پس جب حضرت عبداللہ کی ماں اسماؓ نے یہ الفاظ سنے تو بچے کو دودھ پلاتا چھوڑ دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماءؓ سے فرمایا اسے دودھ پلاؤ اگرچہ تمہاری آنکھوں کا پانی ہی کیوں نہ ہو یہ بچہ سینڈھا ہوگا ایسے بھڑیوں کے درمیان جو انسان ہی ہوں گے (لیکن ان میں بھڑیے کی صفات پائی جائیں گی)۔ وہ اس بچہ کو بیت اللہ کی حفاظت سے روکیں گے اور قتل کر دیں گے یا اسے بیت اللہ کے قریب ہی اسے قتل کر دیں گے۔

حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا دو بھوکے بھڑیے جنہیں بکریوں کے ریوڑ میں چھوڑ دیا اتنا نقصان نہیں کرتے جتنا کسی شخص کی مال اور دنیاوی عظمت کی حرص اس کے دین کو نقصان پہنچاتی ہے۔ (رواد ابن ماجہ و ترمذی و قال حدیث صحیح حسن) تحقیق حرص کی مذمت کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَلَنَجْزِیَنَّهُمْ أَجْرَ صَ النَّاسِ عَلٰی حَیٰۃِ" (اور البتہ تو ان لوگوں کو زندگی کا زیادہ اجر دیں گے)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل کیا گیا۔ پس میں نے اسی میں ایک بھڑیادیکھا۔ پس میں نے کہا کیا بھڑیا جنت میں داخل ہو گیا ہے۔ پس بھڑیے نے کہا کہ میں نے ایک شرٹی (سپاہی) کے بیٹے کو کھایا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بھڑیے کا جنت میں دخول سپاہی کے لڑکے کو کھانے کی وجہ سے ہے لیکن اگر یہ شرٹی (سپاہی) کو کھالیتا ہے تو اسے علیین کے مقام پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ (رواد ابن عدی)

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق میں نے یہ روایت تاریخ غیبیہ میں علی بن محمد بن اسماعیل طوسی کے حالات زندگی میں ملاحظہ کی ہے اور یہ حدیث موضوع ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک چرواہا "مقام حرہ" میں بکریاں چرا رہا تھا کہ ایک بھیڑیے نے اس کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس چرواہا بکری اور بھیڑیے کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس بھیڑیا اپنی سرین پر بیٹھ گیا اور کہنے لگا اے اللہ کے بندے تو میرے اور میرے رزق کے درمیان جو اللہ نے میرے لئے بیجا ہے حائل ہو گیا ہے۔ پس دو آدمی حیران ہو گیا کہ بھیڑیا اس سے گفتگو کر رہا ہے۔ پس بھیڑیا کہنے لگا کہ میں تجھے اپنے کلام کرنے سے بھی بڑی عجیب بات کی خبر نہ دوں اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "خزقین" (دو گرم علاقوں) کے درمیان لوگوں کو گزرے ہوئے واقعات کی خبریں سن رہے ہیں۔ پس چرواہے نے مدینہ میں اپنی بکریوں کو جمع کیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سارا واقعہ بتایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ہر شریف لائے اور فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس چرواہے نے سچ کہا ہے۔ (رواہ الحاکم)

**فائدہ** ابن عبد البر وغیرہ نے کہا ہے کہ بھیڑیے نے صحابہ کرامؓ میں سے صرف تین افراد حضرت رافع بن عسیرؓ، سلمہ بن اکوعؓ اور ابان بن ارس مٹی سے کام کیا۔

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں "هُوَ كَذِئْبُ اَهْبَانٍ" (وہ اہبان کے بھیڑیے کی طرح ہے) حضرت ابان بن اوس مٹی سے بھیڑیے کی گفتگو کا واقعہ اس طرح ہے کہ ابان بن مٹی جنگل میں بکریاں چرا رہے تھے کہ ایک بھیڑیے نے ان کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس حضرت ابانؓ نے شور مچایا۔ پس بھیڑیا کھڑا ہوا اور کہنے لگا کیا تم مجھے روکنا چاہتے ہو میرے اس رزق سے جو اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا فرمایا ہے۔ حضرت ابانؓ نے فرمایا کہ میں نے بھیڑیے کو کلام کرتے ہوئے نہ ہی دیکھا اور نہ ہی سنا اور اب بھیڑیے کی گفتگو سن کر بہت متعجب ہوئے۔ پس بھیڑیے نے کہا کیا آپ میرے بولنے پر حیران ہو گئے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سمجھوروں کے درمیان (اور اس نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ کی طرف اشارہ کیا) موجودہ اور گزشتہ واقعات کی خبریں بتا رہے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی عبادت کی طرف بلا رہے ہیں لیکن لوگ ان کی دعوت کا جواب نہیں دیتے۔

حضرت ابانؓ نے فرمایا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کی خبر دی اور میں مسلمان ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ یہ واقعہ لوگوں کو سنا دو۔ عبد اللہ بن ابی داؤد و جہتانی الحافظ نے فرمایا کہ ابانؓ نے بھیڑیے سے کلام نہیں کیا اور نہ ہی ان کی اولاد میں سے کسی نے بھیڑیے سے کلام کیا ہے۔

علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت رافع بن عسیرؓ اور سلمہ بن اکوعؓ کے متعلق اسی قسم کا واقعہ مشہور ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمیں خبر دی شعیب نے ان کو ذہری نے اور انہوں نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک چرواہا اپنے ربوڑ میں تھا کہ ایک بھیڑیے نے ربوڑ پر حملہ کر دیا۔ پس بھیڑیا ایک بکری کو لے کر فرار ہو گیا۔ پس چرواہے نے بھیڑیے سے بکری کا مطالبہ کیا۔ پس بھیڑیا اس کی جانب متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یوم سبغ میں اس کی حفاظت کون کرے گا جب میرے سوا ان کا کوئی محافظ نہیں ہوگا اور ایک شخص بتل پر بوجھ لا کر لے جا رہا تھا۔ پس

نیل اس کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ میں بوجھ لادنے کے لئے نہیں پیدا کیا گیا بلکہ میں زراعت کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس لوگوں نے کہا: ”سبحان اللہ“ بھیڑیا بھی کلام کرتا ہے اور نیل بھی کلام کرتا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان لیا اس پر اور ابو بکرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔ (رواہ البخاری)

ابن الاعرابی نے ”صبح“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس جگہ قیامت کے دن لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس ”مقن لہذا یوم المسبغ“ کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کی کون حفاظت کرے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کی یہ تفسیر حدیث میں منقول بھیڑیے کے اس قول کا اس دن میرے علاوہ اس کا کوئی بھی محافظ نہیں ہوگا سے فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ بھیڑیا قیامت کے دن اس کا (یعنی بکری کا) محافظ نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”یوم صبح“ سے مراد ”یوم الختن“ ہے کہ لوگ اس دن سوہیلیوں کو چھوڑ دیں گے اور کوئی بھی ان کا نگہبان نہیں ہوگا۔ پس درندے اور بھیڑیے ان کے محافظ بن جائیں گے۔ پس اگر ”صبح“ ”باکے“ شیش کے ساتھ ہو تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ اس سے فتنوں سے ڈرانا مقصود ہے کہ ان فتنوں میں لوگ اپنے جانوروں کو کھلا چھوڑ دیں گے یہاں تک کہ درندے ان پر قابض ہو جائیں گے۔ ابو سعیدہ معمر بن شعیب نے ”یوم المسبغ“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد درودر جاہلیت کی عید ہے۔ اس دن شرکیں کھیل کود میں مشغول رہتے تھے اور کھانے میں مصروف رہتے تھے یہاں تک کہ بھیڑیا آکر ان کی بکریوں کو لے جایا کرتا تھا۔ پس اس صورت میں ”صبح“ سے مراد درندہ نہیں ہوگا۔ حافظ ابو عامر العبدی نے لفظ ”صبح“ کو باء کے شیش کے ساتھ لکھوایا ہے۔ ابو عامر بہت بڑے ثقہ عالم تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو عورتیں تھیں اور دونوں کے ساتھ بھلا کے لڑکے بھی تھے۔ پس جب بھیڑیا آیا تو ان میں ایک کا بیٹا اٹھا کر لے گیا۔ پس وہ عورت اپنی ساتھی (عورت) سے کہنے لگی کہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں بلکہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ پس وہ دونوں اپنا مقدمہ لے کر حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ پس وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس گئیں اور ان سے یہ واقعہ بیان کیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تم مجھے بھجی دو تاکہ میں اس لڑکے کو کاٹ کر دو ٹکڑوں میں تقسیم کر دوں۔ پس چھوٹی عورت نے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے ایسا نہ کیجئے یہ بیٹا اسی بڑی عورت کو دے دیجئے، پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے چھوٹی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم ہم نے آج سے قبل ”الکین“ کا لفظ نہیں سنا تھا بلکہ ہم اس کی بجائے ”الدیہ“ کہا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

پس جو اہل علم اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت لہیہ (گرے ہوئے بچے) کو اپنے سے ملحق کر سکتی ہے ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ یہ بھی والدین میں سے ہے۔ یہ مسلک صاحب تقریب نے ابن سرتج سے نقل کیا ہے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ وہ بچہ اس عورت سے ملحق نہیں ہوگا کیونکہ عورت جب اس کو اپنانے کا دعویٰ کرے گی تو بچہ کی ولادت پر کسی کی گواہی پیش کر سکتی ہے لیکن مرد اس پر قادر نہیں ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کے ساتھ ملحق ہو سکتا ہے جس کا شوہر نہیں ہے لیکن جس عورت کا شوہر ہو اس کے ساتھ ملحق نہیں ہو سکتا۔ پس شوہر سے مراد وہ شخص ہے جس نے عورت سے نکاح کر رکھا ہو۔ پس اگر گواہی کے ذریعے بچے کا نسب عورت کیلئے ثابت ہو جائے تو اس کے شوہر کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا خواہ وہ عورت اس مرد کے نکاح میں ہو یا طلاق لے کر عدت گزار

رہی ہو۔ امام احمد اور طبرانی نے سند جود کے ساتھ یہ روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا شیطان انسانوں کے لئے بھیڑیاء ہے جسے بکریوں کے لئے بھیڑیاء ہے جو ریوڑ سے الگ ہونے والی بکری کو اچک لیتا ہے۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گھاناں سے بچو۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم امت جماعت اور مساجد کو لازم کلاؤ۔ تاریخ ابن بخاری میں مذکور ہے کہ وہب بن منبہؓ نے فرمایا کہ نبی امیر اس کی ایک عورت سمندر کے کنارے کپڑے دھو رہی تھی اور اس کا بچہ اس کے قریب ہی کھیل میں مشغول تھا۔ پس ایک سائل آیا۔ پس اس عورت نے اپنی روئی میں سے ایک ٹکڑا توڑ کر سائل کو دے دیا۔ پس کچھ روز بعد ایک بھیڑیاء آیا۔ پس وہ بچے کو اٹھا کر فرار ہو گیا۔ پس وہ عورت اس کے پیچھے دوڑی اور وہ کہہ رہی تھی اے بھیڑیاء میرا لڑکا ہے بھیڑیاء میرا لڑکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا۔ پس فرشتے نے بھیڑیائے کے منہ سے بچے کو جھین لیا اور عورت کے سامنے ڈال دیا اور کہا کہ یہ نعم اللہ ہے جو فیض میں ہے۔ (جو ہم نے سائل کو یاد کیا)۔

امام احمد نے "کتاب الزہد" میں سالم بن ابی جعد کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت سالمؓ فرماتے ہیں۔ ایک عورت اپنے گھر سے باہر نکلی اور اس کے ہمراہ اس کا ایک بچہ بھی تھا۔ پس بھیڑیاء آیا اور اس نے اس عورت سے اس کا بچہ جھین لیا۔ پس وہ عورت بھیڑیائے کے قدموں کے نشانات پر اس کے پیچھے اپنے بچے کی تلاش میں چلی گئی۔ نیز اس کے پاس روئی بھی تھی۔ پس راستہ میں ایک سائل نے اس سے سوال کیا۔ پس اس عورت نے روئی سائل کو دے دی۔ پس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ بھیڑیاء اس عورت کے بچے کو لے آیا۔ پس اس نے اس کا بچہ اسے واپس کر دیا۔ علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ اس طرح کی ایک مثال ہم نے باب الصبرہ میں "الاسود" کے عنوان کے تحت نقل کر دی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے عدل کی تائید | ابن سعد نے فرمایا ہے کہ موسیٰ بن امین حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے دور خلافت میں "بکران" کے علاقے میں بکریاں چرایا کرتے تھے۔ پس بھیڑیائے بکریاں اور دیگر وحشیوں کے ایک ہی جگہ میں چرا کر رہے تھے۔ پس ایک دن رات کے وقت ایک بھیڑیاء آیا اور اس نے ہمارے ریوڑ سے ایک بکری اٹھالی۔ پس ہم نے کہا کہ وہ موصالح جن کی پرکٹ کے باعث بکریاں اردن کے بھیڑیائے اکٹھے چرا کرتے تھے۔ شاید آج ان کی وفات ہو گئی ہے۔ پس ہم نے منع تحقیق کی تو ہمیں معلوم ہوا کہ گزشتہ رات حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا وصال ہو گیا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی وفات یہاں ہوئی۔ علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ اس کا قصی کہ "بکر" کے عنوان کے تحت کر چکے ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی مدت خلافت دو سال پانچ ماہ تھی۔ امام احمد نے "کتاب الزہد" ہی میں نقل کیا ہے کہ مالک بن نویدؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو مکیں پر علیحدہ بنائے گئے تو بکریاں چرانے والوں نے کہا کہ وہ موصالح کون ہے جو لوگوں پر حکمران بنایا گیا تھا۔ اللہ سے کہا گیا کہ تمہیں اس کا علم کیسے ہوا؟ انہوں نے کہا کہ نبی ملک جب وہ لوگوں پر طیف ہمارے گئے تو ہماری بکریاں بھیڑیائے اور شیر سے محفوظ ہو گئیں۔

الحکم | بھیڑیائے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ بھیڑیاء "ذی ناب" میں شمار ہوتا ہے۔  
امثال | اہل عرب بھیڑیائے کا مختلف اوصاف سے تذکرہ کرتے ہیں۔  
لیکن اہل عرب کہتے ہیں "اعلمو من ذئب" (بھیڑیائے سے زیادہ غراری کرنے والا) "انحط من ذئب" (بھیڑیائے سے زیادہ خست) "انجو من ذئب" (بھیڑیائے سے زیادہ چکر کھانے والا) "انجو من ذئب" (بھیڑیائے سے زیادہ جھنجھے والا)۔

"اَظْلَمُ وَأَجْرًا" بھڑے سے زیادہ ظالم اور بہادر) نیز اہل عرب کے نزدیک "اجوع من ذئب" (بھڑے سے زیادہ بھوکا) "الذئب من ذئب" (بھڑے سے زیادہ بیدار رہنے والا)۔ پس اہل عرب کسی کو بددعا دیتے وقت کہتے ہیں "وَمَا لَیْلَةُ بَدَا" الذئب" (اللہ تعالیٰ اس کو بھڑے کی بیماری سے موت دے) بھڑے کی بیماری سے مراد بھڑے کی بھوک ہے۔ اہل عرب بھڑے کی کینٹ کیلئے "ابوجعدہ" کا لفظ استعمال کرتے ہیں جسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں "من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم ای ظلم الغنم" (جو شخص بھڑوں کو بکریوں کا گنہگار مقرر کرے پس تحقیق وہ ظالم ہے۔ یعنی یہ بکریوں کو ظلم ہوگا) یا اس ظلم سے مراد بھڑے کو ظلم ہے کہ اس کو ایسی چیز کا محافظ بنایا جا رہا ہے جو اس کی غذا ہے۔ اس مثال کو سب سے پہلے جس شخص نے استعمال کیا اس کا نام اکثم بن صلی تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے بھی ساریہ بن حصن کے قصہ میں اس مثال کو استعمال کیا تھا۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے۔ پس آپ نے اپنے خطبہ کے دوران فرمایا: یا ساریہ بن حصن الجبل العجل من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم" (اے ساریہ بن حصن پہاڑ کی اوٹ میں ہو جاؤ، جو شخص بھڑوں کو بکریوں کا نگہبان مقرر کرے تو وہ ظالم ہے)۔ پس دوران خطبہ ان الفاظ کو سن کر لوگ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے لیکن اس کا مفہوم ان کی سمجھ میں نہیں آیا۔ پس جب حضرت عمرؓ نے نماز پوری کر لی تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا۔ آپ نے جو کلمات کہے ہیں ان کا کیا مقصد ہے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا آپ نے بھی ان کلمات کو سن لیا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا صرف میں ہی نہیں ہر اس شخص نے ان کلمات کو سنا ہے جو مسجد میں موجود تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میرے دل میں یہ بات آئی کہ مشرکین ہمارے بھائیوں کو شکست دے رہے ہیں اور ان کے شانوں پر سوار ہو گئے ہیں اور مسلمان ایک پہاڑ سے گزر رہے ہیں۔ پس اگر مسلمان اس پہاڑ کی آڑ میں قال کریں تو ان کو فتح حاصل ہوگی اور اگر وہ پہاڑ سے آگے بڑھ گئے تو ہلاکت ان کا مقدر ہوگی۔ پس میری زبان سے یہ کلمات نکلے جو آپ نے سماعت کئے ہیں۔ پس ایک ماہ بعد ایک خوشخبری دینے والا آیا۔ پس وہ کہنے لگا کہ لہلاں دن فلاں وقت ہم نے یہ الفاظ سنے جب ہم پہاڑ سے گزر رہے تھے تو ہم نے حضرت عمرؓ کی آواز کے مشابہ ایک آواز سنی "یا ساریہ بن حصن الجبل العجل" پس ہم نے مشرکین پر حملہ کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہمیں مشرکین کے مقابلے میں فتح سے نوازا۔

علامہ دیریزیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت "تہذیب الاسماء" طبقات ابن سعد اور ابوالغلابہ میں بھی مذکور ہے۔ ساریہ کو ساریہ بن زینم بن عمرو بن عبد اللہ بن جابر کہا جاتا ہے۔ شاعر نے اس کے ہم معنی ایک شعر کہا ہے۔

وداعی الشاة یحیی الذئب عنها فكيف اذا الرعاة لها ذئب

اور بکریوں کے چرواہے بھڑوں سے اپنی بکریوں کو بچاتے ہیں۔ پس جب چرواہے خود بھڑے بن جائیں تو بکریوں کی حفاظت کیسے ہوگی؟

حضرت یحییٰ بن معاذ رازیؒ نے اپنے زمانے کے علماء کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اے اہل علم تمہارے محلات قیصریہ تمہارے گھر کسریہ تمہارے لباس طاووس تمہارے سوزے جالوسہ تمہارے برتن خرگوشہ تمہاری سواری قارونہ تمہارے دسترخوان جالیہ تمہارے مذاہب شیطانہ! پس تمہاری کوئی چیز محمدؐ یہ ہے یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے عین مطابق ہے۔

**خوام** جب بھیڑنے کا سر کسی ایسے برقع میں لٹکادیا جائے جہاں کیورت رہے ہوں تو اس کے قریب ملی اور کوئی ایسا موذی جانور نہیں آئے گا جو کچروں کو اذیت دینے والا ہو۔ بھیڑنے کا دھانچہ جب نیزے کے سر پر لٹکادیا جائے تو جو شخص بھی اس نیزے کو اپنے پاس رکھے گا اگرچہ اس کے گرد دشمنوں کا ایک بڑا گروہ ہی کیوں نہ جمع ہو جائے وہ اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک نیزے کے سر پر بھیڑنے کا پتھر لٹکا رہے گا۔ پس اگر بھیڑنے کی دھانی آٹھ کوئی آدمی اپنے جسم پر باندھ لے تو وہ درندوں سے بے خوف ہو جائے گا۔ پس اگر بھیڑنے کے ضمیمہ کو چیر لیا جائے اور اس میں تنک اور پہاڑی پودے نہ ڈال دیا جائے اور ایک مشتال باہر چری (ایک قسم کی سبزی جو پانی میں ہوتی ہے) ملا کر لٹک کر لیا جائے تو کوکھ کے دروازے "ذات الجنب" میں بے حد مفید ہے جبکہ گرم پانی اور شہد بھی اس کے ہر اور استعمال کیا جائے۔ بھیڑنے کا خون بہرے کے لئے مفید جبکہ اس خون کو روغن اخروٹ میں ملا کر کان میں ڈالا جائے۔ بھیڑنے کے دماغ کو عرق سنداب اور شہد میں ملا کر جسم پر مالش کی جائے تو سردی کی وجہ سے پیدا ہونے والی بیماری ختم ہو جاتی ہیں۔ اگر کوئی آدمی اپنے پاس بھیڑنے کی کھال ڈالت اور آٹھ رکھ لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بھیڑنے کا گردہ ایسے آدمی کیلئے جو گردہ کے درد میں مبتلا ہو بے حد مفید ہے۔ اگر بھیڑنے کا عضو متسلیم ہوں کر کھایا جائے تو قوت باہ میں یکجان پیدا ہو جائے گا اور اس کا پتہ پانی میں ملا کر جماع کرنے سے قتل آسان پر مل لیا جائے تو اس آدمی سے عورت بہت زیادہ محبت کرنے لگتی ہے۔ اگر بھیڑنے کی دم کسی ایسی چراگاہ میں لٹکادی جائے جہاں نمل جرتے ہوں تو جب تک یہ دم لنگی رہے گی نمل چراگاہ میں داخل نہیں ہوں گے اگرچہ شدید بھوکے ہی کیوں نہ ہوں۔ نیز اگر کسی جگہ بھیڑنے کی دم کی دھونی دے دی جائے تو وہاں چوہے نہیں آئیں گے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام چوہے اس جگہ اکٹھے ہو جائیں گے جہاں بھیڑنے کی دم کی دھونی دی گئی ہے۔ پس اگر بھیڑنے اور بکری کی کھال کو اکٹھا کر دیا جائے تو بکری کی کھال کے بال ختم ہوں گے جیسے کہ پہلے بھی گزرا ہے۔ پس جو شخص بھیڑنے کی کھال پر بیٹھا ہے وہ قوت باہ کے مرض سے ہمیشہ نکلے محفوظ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑنے کی دم کا بال آلات موسیقی (یعنی ساز) باندھے وصول و قیود پر باندھ دیا جائے تو وہ بالکل ہندو جائیں گے اور اگر کسی ایسی دکان میں بھیڑنے کی کھال کی دھونی دے دی جائے جہاں آلات موسیقی کی فروخت ہوتی ہو تو دکان میں موجود تمام وصول وغیرہ بچھ جائیں گے۔ بھیڑنے کی چربی غلبہ کے مرض میں مفید ہے۔ بھیڑنے کا پتہ چنے سے پیش وغیرہ ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی آدمی اپنے آلہ متسل پر بھیڑنے کے پتہ کو مل لے تو اسے بے حد سرد آئے گا اور وہ جب تک جا رہے جماع کر سکتا ہے۔ اگر بھیڑنے اور گدھ کا پتہ جمہیلی کے تل میں ملا کر طلا دیا جائے تو اس کو کھانے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر کوئی آدمی بھیڑنے کے پتہ کو روغن گلاب میں ملا کر اپنی ہنڈوں میں لگا کر کسی عورت کے پاس آئے تو وہ عورت اس کی عاشق ہو جائے گی۔ بھیڑنے کی پٹلی میں سے ایک بڈی لے کر ایسے راستہ پادھ کر دیا جائے جس میں درہ ہو تو درہ بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ حکیم جالینوس نے کہا ہے اگر بھیڑنے کے پتہ کو روغن بنفشہ میں مل کر کے ایسا مرہض جو سر کے درد میں عرصہ دراز سے مبتلا ہوا ہے تاک میں چڑھا لے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ اگر یہی محلول بچہ کی ناک میں ڈال دیا جائے تو بچہ مرگی کے مرض سے محفوظ رہے گا۔ اگر بھیڑنے کی آٹھ کسی بچے کے گلے میں لٹکادی جائے تو بچہ زیادہ نہیں روئے گا۔

پس اگر بھیڑنے کا پتہ لے کر اس میں اسی کے ہم وزن شہد ملا کر آٹھ میں بطور سر استعمال کیا جائے تو آٹھ کے دھندلے پن اور آٹھ کی کمزوری کیلئے بے حد مفید ہے۔ بشرطیکہ شہد کو گرم نہ کیا گیا ہو۔ اگر بھیڑنے کی دم میں کسی عورت کا نام لے کر گردہ لٹکادی جائے تو



اس عورت پر کوئی بھی آدمی قابو نہیں پاسکتا۔ یہاں تک کہ وہ گرہ کھول دی جائے۔ پس اگر بھیڑیے کے پتا کو شہد میں ملا لیا جائے اور آدمی اپنے آلہ تناسل پر اس کی مالش کرے اور پھر عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس سے بے حد محبت کرنے لگے گی۔ اگر بھیڑیے کا خون زخموں پر لگایا جائے تو وہ زخموں کو پکا دیتا ہے۔

بھیڑیوں کو اکٹھا کرنے کا طلسم | بھیڑیے کی مثل ایک تصویر تیار کی جائے اور اس تصویر کو اندر سے کھلا رکھا جائے اور پھر اس کے اندر بھیڑیے کا آلہ تناسل رکھ کر سنی بھائی جائے تو جو بھیڑیا بھی اس آواز کو سنے گا وہ اس جگہ پہنچ جائے گا جہاں یہ تصویر رکھی ہوگی۔ بھیڑیوں کو بھگانے کا طلسم | اگر اس تصویر میں بھیڑیے کی جگہ رکھ دی جائے اور اس تصویر کو کسی جگہ دفن کر دیا جائے تو جہاں سے بھیڑیوں کو بھگانا مقصود ہو تو اس جگہ سے بھیڑیے بھاگ جائیں گے اور پھر کبھی اس جگہ نہیں آئیں گے۔

تعبیر | بھیڑیے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹ، دشمنی اور کرد و فریب سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھیڑیے کو خواب میں دیکھنا ظالم ڈاکو کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں بھیڑیے کے بچنے کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ وہ شخص گرنے پڑے ہوئے بچہ کی پرورش کرے گا جو بڑا ہو کر ڈاکو بنے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں ایسا بھیڑیا دیکھا جس کی شکل ایسے جانور سے تبدیل ہوگئی ہو جو انسان سے مانوس ہو جائے والا ہو تو یہ ایسے چور کی طرف اشارہ ہے جس کو توبہ کی توفیق حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے بھیڑیے کو خواب میں دیکھا تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی پر بہتان باندھے گا لیکن جس پر بہتان باندھا گیا وہ اس سے بری ہوگا۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں بھیڑیے اور کتے کو ایک ساتھ دیکھا تو اس کی تعبیر نفاق، فریب اور دھوکہ سے دی جائے گی۔

## الذیخ

”الذیخ“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بوجہ ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذمیتہ“ اور جمع کے لئے ”ذیوخ“ اذیخ“ و ذمیتہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں بوجہ کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے قیامت کے دن اس حال میں ملاقات کریں گے کہ آؤر کا چہرہ غبار آلود ہوگا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے فرمائیں گے کیا میں تمہیں نہیں کہتا تھا کہ میری نافرمانی نہ کرو۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ جواب دے گا کہ آج کے دن میں تیری نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کریں گے اے میرے رب بے شک تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ تو قیامت کے دن رونا نہیں کرے گا۔ پس آج اس سے بڑھ کر میرے لئے کیا رسوائی ہو سکتی ہے کہ میرا باپ آگ میں جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں نے جنت کو حرام کیا ہے کافروں پر، پس حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا جائے گا اے ابراہیم! تیرے پاؤں کے نیچے کیا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام دیکھیں گے کہ ایک خون آلود بوجہ پڑا ہوا ہے۔ پس اس بوجہ کی ٹانگیں پکڑ کر اسے آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ (رواہ البخاری فی احادیث الانبیاء و فی التفسیر)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی قیامت کے دن اپنے باپ کا ہاتھ پکڑے گا تاکہ وہ اسے جنت میں داخل کر دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر دوازے آئے گی کہ جنگ جنت میں کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنت مشرکین پر حرام کر دی ہے۔ آپ نے فرمایا: پس وہ شخص عرض کرے گا اے میرے رب! یہ میرا باپ ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بری صورت میں تبدیل کر دے گا اور اس کے جسم کو بدبو دار بنا دے گا۔ پس وہ جنتی اس کو چھوڑ دے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ صحابہ کرام کے نزدیک اس جنتی سے مراد حضرت ابراہیمؑ ہیں اور نبی اکرم ﷺ نے اس سے زیادہ کچھ نہیں فرمایا۔ (رواہ انسائی و ابوداؤد الحکم) حاکم نے اس حدیث کو جامع بخاری اور امام مسلم کی شرائط پر صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی اپنے باپ سے قیامت کے دن ملاقات کرے گا۔ پس وہ کہے گا اے میرے رب! کہ میں آپ کا کیا بیٹا تھا۔ پس باپ جواب دے گا کہ تو فرما اور بیٹا تھا۔ پس وہ کہے گا کہ اباجان کیا آج کے دن آپ میری اعانت کریں گے۔ پس باپ کہے گا ہاں۔ پس بیٹا کہے گا کہ میرا ارزاؤ بکڑلو۔ پس باپ بیٹے کا ارزاؤ تمام لے گا اور لڑکا اسے لے کر ہل پرانے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حضور پہنچے گا اور یہ وہ وقت ہوگا جب مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا اب اسے میرے بندے جنت کے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ پس وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میرا باپ بھی میرے ساتھ ہے کیونکہ تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ تو مجھے رسوا نہیں کرے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بھوکے صورت میں سب کر دے گا۔ پھر اس کو آگ میں ڈال دے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے میرے بندے یہ میرا باپ ہے۔ پس وہ شخص عرض کرے گا کہ تیری عزت کی قسم یہ میرا والد نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم ثم قال صحیح علی شرط مسلم) قیامت کے دن آذر کو بھوکے صورت میں تبدیل کرنے کی حکمت "ابن الاثیر" نے یہ بیان کی ہے کہ جو سب سے احسن جانور ہے جس کی حماقت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس کام میں احتیاط کی ضرورت ہو اس میں غافل رہتا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ میں بھوکے نادم نہیں ہوں! جو بھوکے ہی آہستہ کن کر اپنے گلے سے باہر نکل آتا ہے۔ یہاں تک کہ شکار ہو جاتا ہے۔ پس جب آذر نے ایسے شخص کی دعوت کو ٹھکرا دیا جو دنیا میں اس کا سب سے زیادہ شائق تھا اور شیطان کے کمر فریب میں پھنس گیا تو اس حماقت کی بناء پر یہ دھوکے مشابہ ہو گیا۔ پس شکاری جب بھوکے شکار کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے سوراخ میں پتھر چبکتے ہیں۔ لیکن جو بھکتا ہے کہ کوئی شکار نہ ہے۔ پس وہ اپنے گلے سے باہر نکلتا ہے تاکہ اسے پکڑنے لیکن بھوکا ہو جاتا ہے۔ پس یہ بھی کہا گیا ہے کہ شکاری جو بھوکا کرتے وقت اس کے سوراخ پر کھڑے ہو کر زینہ الفاظ پڑھتے ہیں۔

"اطرفی اثم طریق خاھری اثم عامر البشری جعزاد عطلی وضاھ هنلی" پس شکاری یہ الفاظ متواتر کہتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ شکاری اس کے سوراخ میں ہاتھ ڈال کر اس کے ہاتھ پاؤں بانٹ کر لے کر باہر کھینچ لیتا ہے۔ پس اگر آذر کو کتے اور خنزیر کی شکل میں تبدیل کر دیا جاتا تو یہ بد صورتی کا سبب بن جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اکرام کی خاطر ان کے والد محترم کو ایک متوسطہ ذبح کے درندہ کی شکل میں تبدیل کر دیا۔ (واللہ اعلم)

## باب الزاء

## الرَّاحِلَةُ

"الرَّاحِلَةُ" علامہ جوہری نے فرمایا ہے کہ "راجلہ" اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو سہل کرنے کے قابل ہو اور "الرجول" کے بھی یہی معنی ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے "الراجلۃ" سے مراد سواری کا اونٹ ہے خواہ نر ہو یا مادہ۔ نیز "الراجلۃ" کے آخر میں لفظ تا مبالغہ کیلئے ہے جیسے "دھبیہ"۔ پس اونٹ یا اونٹنی کو "راجلۃ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس پر "پالان" باندھا جاتا ہے۔ پس یہ "فاعلہ" بمعنی مفعولہ ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ" اس میں راضیہ بمعنی مرضیہ ہے۔ اسی طرح قرآن مجید اور بہت سے مقامات پر فاعلہ بمعنی مفعول آیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "لَا غَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ" اس آیت میں "عاصم" بمعنی معصوم کے ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "قَاءَ ذَاقِي" اس آیت میں "ذَاقِي" مدفوع کے معنی میں ہے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "خَرُّنَا آمِنًا" اس آیت میں آمِنًا بمعنی مأمون ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں مفعول کا صیغہ فاعل کے معنی میں کی جگہ استعمال ہوا ہے۔ جیسے "حِجَابًا مُسْتَوْرًا" اس آیت میں "مُسْتَوْرًا" "مستور" کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح "ثَمَانٍ وَغَدُهُ ثَابِتًا" میں ثَابِتًا بمعنی آمِنًا مستعمل ہے۔ حریری نے کہا ہے کہ بسا اوقات "الراجلۃ" چل کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے کیونکہ چل انسان کے قدم کی سواری ہے۔ کسی شاعر نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ رَوَّاجِلُنَّاسٍ وَنَحْنُ فَلَا فَاةَ

نَحْنُهُنَّ الْمَاءَ فِي كُلِّ مَوْزِدٍ

"ہمارے چھ چل ہیں اور ہم صرف تین ہیں اس لئے ہم اپنے چل ہر گھاٹ پر پانی سے بچاتے ہیں۔"

حدیث میں "راجلۃ" کا تذکرہ بیہقی نے اپنی کتاب "شعب الایمان" کے پچیسویں باب میں روایت نقل کی ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو آدمی اپنی سواری سے اتار کر چھ میل پیدل چلا۔ پس وہ اس طرح ہے گویا اس نے ایک گردن آزاد کی یعنی غلام آزاد کیا۔" حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ ان سواروں کی طرح ہیں جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ (بخاری مسلم)

بیہقی نے اپنی سنن میں اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لوگ احکام دین میں مساوی ہیں اور ان میں کسی شریف کو ذلیل پر اور کسی بلند مرتبہ کو کم مرتبہ والے پر کوئی فضیلت نہیں جیسا کہ وہ سواروں جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو ایک دوسرے پر فضیلت نہیں رکھتے۔

ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ ابو عبیدہ بن حذیفہ قاضی کے منصب پر فائز تھے۔ پس ان کے پاس اشراف میں سے ایک آدمی آیا اور آپ اس وقت آگ جلانے میں مصروف تھے۔ پس اس نے آپ سے اپنی حاجت کے متعلق سوال کیا۔ پس ابو عبیدہ نے اس آدمی سے فرمایا کہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اپنی ایک انگلی آگ میں ڈال دے۔ اس آدمی نے کہا سبحان اللہ۔ پس ابو عبیدہ نے فرمایا کیا تو ابھی

ایک انکی کو میری خاطر آگ میں ڈالنے سے بخل کر رہا ہے اور مجھ سے سوال کرتا ہے کہ میں اپنے پورے جسم کو جنم کی آگ میں جھونک دوں۔ ابن خضیر نے فرمایا کہ "الراعلۃ" سے مراد وہ شریف النسل اونٹ ہے جس کو بہت سے اونٹوں میں سے سواری کیلئے منتخب کیا جائے۔ اس اونٹ میں تمام اوصاف پائے جاتے ہیں۔ پس اگر یہ بہت سے اونٹوں میں مل جائے تو فوراً پہچان لیا جاتا ہے۔ ابن خضیر ہی فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کا مفہوم یہی ہے کہ تمام لوگ آپس میں برابر ہیں اور ان میں کسی ایک کو بھی دوسرے پر نسب کے لحاظ سے کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک انسان سوا اونٹوں کے مشابہ ہے کہ جس میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ ازہری نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک "الراعلۃ" شریف اونٹ اور اونٹنی کو کہا جاتا ہے اور "الراعلۃ" میں لفظ تاء مبالغہ کیلئے استعمال ہوا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ ابن خضیر نے حدیث کی جڑ تاویل کی ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زائد فی الدنیا وہ آدمی ہے جو زہد میں کامل ہو اور آخرت کی جانب رغبت رکھتا ہو۔ اس طرح کے اشخاص بہت قلیل ہیں جیسے "راعلۃ" (سواری کے قابل اونٹ) کی تعداد بہت کم ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ کامل الاوصاف انسان راعلۃ کی طرح بہت قلیل ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "الراعلۃ" اس اونٹ کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف، حسین و جمیل اور باربر واری اور سزا کیلئے قوی ہو۔

علامہ حافظ ابوالعباس قرطبی جو اپنے دور کے شیخ المفسرین ہیں نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک اس حدیث شریف کی تفسیر "الراعلۃ" کے مناسب حال وہ آدمی ہے جو جو روح کا چکر ہو اور دوسرے لوگوں کی ضروریات پوری کرنے والا ہو اور ان کے اخراجات مثلاً قرض کی ادائیگی اور دوسری حاجات کو پورا کرنے کا ذمہ اٹھائے لیکن ایسے لوگ بہت قلیل ہیں بلکہ ایسے لوگ بہت مشکل ملتے ہیں۔ علامہ دیرقزی فرماتے ہیں کہ قرطبی کی تاویل بہت عمدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

## الرأل

"الرأل" اس سے مراد شتر مرغ کا بچہ ہے۔ اس کے معنی کے لئے "رألہ" اور جمع کیلئے "رأل" اور "رألانی" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ لفظ "نعام" کے تحت باب النون میں آئے گی۔

## الراعی

"الراعی" قرآن میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کی عجیب و غریب شکل ہوتی ہے۔ جادو نے کہا ہے کہ یہ ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اور یہ زیادہ بچے دینے والا اور لمبی عمر والا پرندہ ہے۔ یہ آواز اور جسمات میں کبوتر اور قمری سے جدا اور عمدہ ہوتا ہے۔ اسی لئے اس کی قیمت بھی بہت زیادہ ہوتی ہے اور لوگ اس کے حکار کے بہت شوقین ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس پرندے کو "الراعی" کی بجائے "الراعی" لکھا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

## الرُّبَى

”الرُّبَى“ بروزن ”فعلى“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس نے بچہ جٹا ہوا اور اگر اس کا بچہ مر جائے تب بھی اسے ”الرُّبَى“ ہی کہا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے تیس دن بعد تک ”الرُّبَى“ کہا جاتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے دو ماہ بعد تک ”الرُّبَى“ کہا جاتا ہے۔ ابو زید نے ”الرُّبَى“ کو بکری کیلئے خاص کیا ہے لیکن بعض حضرات نے ”الرُّبَى“ کا لفظ بھیڑیے کیلئے خاص کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرُّبَى“ بکری کے لئے اور ”الرعوث“ کالفاظ بھیڑ کے لئے مستعمل ہے۔ لفظ ”الرُّبَى“ کی جمع ”رباب“ آتی ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ”فعال“ کے وزن پر پندرہ کلموں کی جمع آتی ہے۔

- (۱) ”رَبَى“ کی جمع رباب (۲) رُحْل کی جمع رُحَال (۳) رُذْل کی جمع رُذَال (۴) بَطْل کی جمع بَسَاط (۵) نَزْل کی جمع نَزَال (۶) اَرَع کی جمع رَعَاء (۷) قَمَى کی جمع قَمَاء (۸) حَمَلَ کی جمع حَمَال (۹) عَرَق کی جمع عَرَاق (۱۰) طَرَك کی جمع طُور (۱۱) شَبَى کی جمع شَاء (۱۲) رَزَى کی جمع عَزَز (۱۳) فَرَى کی جمع فَرَار (۱۴) تَوَام کی جمع تَوَام (۱۵) ح کی جمع حَاح۔

## الرَّبَّاح

”الرَّبَّاح“ اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس سے ایک قسم کی خوشبو حاصل ہوتی ہے۔ امام جوہری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ”الرَّبَّاح“ سے مراد وہ جانور ہے جس سے کافور حاصل کیا جاتا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ امام جوہری نے یہ عجیب بات بیان کی ہے کیونکہ کافور ایک ہندوستانی درخت کا گوند ہے اور ”رباح“ کافور کے مشابہ خوشبو کا نام ہے۔ پس امام جوہری کے اس قول کی وجہ یہ ہوگی کہ جب انہوں نے یہ بات سماعت کی کہ حیوان سے خوشبو اخذ کی جاتی ہے تو ان کا ذہن کافور کی طرف متعلق ہو گیا ہو گا۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الزاء“ میں آئے گی۔ پس ابن تظان نے جب امام جوہری کے قول کو سنا تو اس کی اصلاح کرتے ہوئے کہا کہ ”رباح“ ایک شہر ہے جہاں کافور تیار ہوتا ہے لیکن یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ کافور لکڑی کے اندر خشک ہو جانے والی گوند کو کہا جاتا ہے اور اس لکڑی کو جب حرکت دی جائے تو اس سے کافور خارج ہو جاتا ہے اور ”الرَّبَّاح“ وہ خوشبو ہے جو حیوان سے اخذ کی جاتی ہے۔ ابن رشتی نے کہا ہے کہ۔

فجرت بقایا أدمعی كالعندم

فكرت لبله وصلها في صدها

”پس وہ رات کو آشیاں نشین ہوئی اور جب اپنے آشیانہ میں بیٹھ گئی تو میرے بقیہ آنسو بھی بہہ پڑے۔“

اذعاده الكافور امساك الدم

فطقت امسح مقلتي في نحرها

”پس میں اپنی آنکھوں کو ملنے لگا جیسے کافور کی خاصیت یہ ہے کہ وہ خون کو روکتا ہے۔ اسی طرح میں بھی اپنے آنسوؤں کو روکنے

کی جدوجہد کرنے لگا۔“

## الرُّبَاح

”الرُّبَاح“ (راہ پریش اور باہر تشدید کے ساتھ) اس سے مراد زبرد ہے۔ اس کے شرعی حکم اور خواص کا تذکرہ عنقریب آئے گا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”الْبَحْثُ مِنْ رُبَاحٍ“ (قلاں بندہ سے بھی زیادہ بزدل ہے۔)

## الرُّبْحُ

”الرُّبْحُ“ (راہ پریش اور باہر کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد فوٹی یا کائے کا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو جائے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پرتہ بھی ہے۔

## الرُّبْيَةُ

”الرُّبْيَةُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے اور گرگت کے درمیان کا ایک جانور ہے اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ ہے کوئی ”الرُّبْيَةُ“ کہا جاتا ہے۔

## الرَّثْوُثُ

”الرَّثْوُثُ“ اس سے مراد خزیر ہے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ ”الرَّثْوُثُ“ ”الرُّثُتُ“ کی جمع ہے اور رُث کے معنی سردار اور خزیر کے آتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے ”هَوَّلَاءِ رَثْوُثُ الْبِلَادِ“ (یہ شیر کے سردار ہیں) حکم نے کہا ہے کہ ”الرَّثْوُثُ“ سے مراد ایک جانور ہے جو فحش کے خزیر کے مشابہ ہوتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد خزیر ہے۔ اس کی تفصیل باب الخاء میں بیان ہو چکی ہے۔

## الرُّثَيْلَا

”الرُّثَيْلَا“ (راہ پریش اور باہر پر زبرد ہے) اس سے مراد ایک زہریلا جانور ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر عنقریب لفظ ”الصيد“ کے تحت آئے گا۔ جاہل نے کہا ہے کہ رُثیلا کُزّی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ نیز اسے عنقریب الحیات بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ ساینوں کو قتل کر دیتا ہے۔ ابو عمرو موسیٰ قرطبی اسرائیلی نے کہا ہے کہ ”الرُّثَيْلَا“ ”اسم ہے اور اس کا اطلاق حیوانات کی اکثر انواع پر ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرُّثَيْلَا“ کا اطلاق حیوانات کی چھ انواع پر ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک حیوانات کی آٹھ انواع پر ”الرُّثَيْلَا“ کا اطلاق ہوتا ہے۔ نیز یہ تمام کُزّی کی اقسام ہیں۔ بعض ماہر حکماء نے کہا ہے کہ ان اقسام میں سے سب سے زیادہ مَوّیٰ قسم مصری کُزّی کی ہے اور وہ کُزّیاں جو گھروں میں پائی جاتی ہیں۔ یہ بہت کم نقصان پہنچاتی ہیں اور ان کُزّیوں کی بقیہ اقسام ہنزہ دار جگہوں میں پائی جاتی ہیں۔ ان کُزّیوں میں سے ایک کُزّی کا نام ”الار یاف“ ہے جسے اہل مصر ”ابوصوق“ کہتے ہیں۔ نیز ان کُزّیوں کے کانٹے سے ایسی ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے بچہ کے دُسنے سے ہوتی ہے۔ عنقریب اس کا ذکر ”باب المساد“ میں ”الصيد“ کے تحت انشاء اللہ آئے گا۔

خواص | ریشلا کے دماغ کو مریج کے ساتھ ملا کر استعمال کرنے سے انسان کے جسم سے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔

تعبیر | ریشلا کو خواب میں دیکھنا فتنہ پرور اور اذیت دینے والی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ نیز بعض اوقات ریشلا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دشمن سے وی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## الرَّخُلُ

”الرَّخُلُ“ اس سے مراد بھیڑ کا مادہ بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”رَخَالٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الرُّخ

”الرُّخ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو بحر چین میں پایا جاتا ہے جس کا ایک بازو دس ہزار باغ (دو دس ہاتھوں کا درمیانی فاصلہ) تک لمبا ہوتا ہے۔ ابو حامد انڈس نے کہا ہے کہ ایک مغربی تاجر چین کا سفر کر چکا تھا اور ایک مدت تک وہاں مقیم رہا تھا۔ اس تاجر کے پاس رخ نای پرندے کے پر کی جڑ تھی (یعنی پر کا وہ حصہ تھا جو گوشت سے ملا ہوتا تھا) جس میں ایک مشک پانی آسکتا تھا۔ پس وہ مغربی تاجر کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ کشتی پر سوار ہو کر چین کی طرف روانہ ہوا تو ہوا کے جھوکوں نے کشتی کو ایک بڑے جزیرے میں پہنچا دیا۔ پس کشتی کے مسافر باہر نکلے اور پانی اور لکڑی وغیرہ تلاش کرنے لگے۔ پس انہوں نے ایک گنبد نما ٹیلہ دیکھا جس کی بلندی سو ذراع تھی اور اس میں روشنی و چمک دکھائی دیتی تھی۔ پس یہ منظر دیکھ کر کشتی کے مسافر متعجب ہوئے۔ پس جب وہ اس ٹیلہ کے قریب پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ تو ”الرُّخ“ کا اندھ ہے۔ پس انہوں نے اس اندھے کو لکڑی، کدال اور پتھر سے توڑنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ وہ ٹوٹ گیا اور اس سے ایک بچہ نمودار ہوا جس کی جسامت ایسی تھی گویا کہ وہ پٹا ہو۔ پس مسافروں نے اس کے بازو وغیرہ کھینچے جس کی وجہ سے اس کا بازو ٹوٹ گیا اور اس کے پر جھڑ گئے۔ پس اس پرندے کے بچے کے پر کی جڑ میرے حصہ میں آئی۔ پس بچہ ابھی تک ناکمل تھا۔ پس مسافروں نے اس کو ذبح کیا اور اپنی اپنی ضرورت کے مطابق گوشت لیا۔ تحقیق بعض مسافروں نے اسی جزیرے میں گوشت بھون کر کھایا اور گوشت کھانے والوں میں زیادہ عمر والے افراد بھی تھے جن کے ہالوں پر سفیدی چھا چکی تھی۔ پس جب یہ لوگ صبح بیدار ہوئے تو ان کے بال سیاہ ہو چکے تھے اور بالوں کا سیاہ ہونا گوشت کھانے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ یہ اس لکڑی کی خاصیت ہے جو گوشت پکاتے وقت مسافروں نے اپنی ہانڈی میں بطور چھج کے استعمال کی تھی کیونکہ جنگل میں کھانا پکانے کے آلات نہیں تھے اس لئے جو چیز ہاتھ میں آئی اسی سے کام چلا لیا۔ پس ہانڈی میں بطور چھج ایک درخت انشاپ کی لکڑی استعمال کی گئی جس کی خاصیت یہ ہے کہ وہ بالوں کو سیاہ کر دیتی ہے۔ مغربی تاجر کہتا ہے کہ جب سورج طلوع ہوا تو ہم نے ”الرُّخ“ پرندے کو ہوا میں اڑتے ہوئے دیکھا گویا کہ وہ عظیم بادل ہے اور اس کے بچوں میں ایک بھاری پتھر ہے جو حجم میں کشتی سے بھی بڑا تھا۔ پس جب وہ پرندہ کشتی کے سامنے آیا تو اس نے تیزی کے ساتھ پتھر جو اس کے بچوں میں تھا پھینک دیا۔ پس پتھر سمندر میں گر گیا اور کشتی آگے نکل گئی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اور اپنی رحمت سے ہمیں نجات دیدی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شطرنج کے ایک مہرے کو بھی ”الرُّخ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رَخَالٌ“ اور ”رَخْحَةٌ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سری الرفاؤ شاہ نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

وفنیة زهر الاداب بنہم

ابھی وأنضر من زهر الراحین

”اور کچھ ایسے نوجوان جن کا طرز عمل پورے علاقے میں سب سے اچھا تھا اور ان کی تعداد تو زہ پھولوں کی ٹہلیوں سے بھی زیادہ تھی۔“

راحو الی الراح منسی الرخ وانصرفوا

والراح بمنسی بہم منسی البراضین

”وہ چلے شراب خانہ کی جانب اور شرخ کے کھیل کی طرف اور جب وہاں سے واپس لوٹنے لگے تو ان کی چال شرخ کے مہروں کی طرح تھی۔“

بنفسی من اجودلہ بنفسی

ویبخل بالنجیة والسلام

”میں اس پر اپنی جان قربان کروں اور وہ سلام و دعا میں بھی بخیل ہے۔“

وحفی کامن فی مقلنیہ

کمون الموت فی حد الحمام

”اور میری موت اس کی آنکھوں میں اس طرح پوشیدہ ہے جیسے موت تھوڑی دیر میں چھپی ہوتی ہے۔“

تعبیر ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنا عجیب و غریب خبروں اور دور دراز کے سفر کی علامت ہے۔ نیز بسا اوقات ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر فحش اور لائیٹنی کلام سے دی جاتی ہے۔ چنانچہ عطاء کی بھی یہی تعبیر ہے۔ عطاء کی تفصیل عتق رب باب العین میں آئے گی۔

## الرحمة

”الرحمة“ اس سے مراد گدھ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کی کنیت کیلئے ام ہر ان، ام زمام، ام عجیب، ام قیس اور ام کبیر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اسے انوکھی بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جنم و تخم آتی ہے۔ ”الرحمة“ میں تاہم جنس کیلئے ہے۔ اسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

بجعل کف الخاری المططب

بارخماء قاض علی مطلوب

”اے رخا، (جانور) مطلوب کو جلدی لے آ اور یہ کام اتنا جلدی ہو جیسے پرندے کے پنجے جیڑی کے ساتھ (شکار کو) اچک لیتے ہیں۔“  
علاء و میرنی نے فرمایا ہے کہ مطلوب پہاڑ کا نام ہے اور مططب سے مراد استنجا ہے۔ اس پرندے کو انوکھی اور ذات الاسبین بھی کہا جاتا ہے اور یہ محتاط ہونے کے باوجود احمق ہے۔

نحمق وہی کبسة الحویل

وذات اسمین والالوان شعی

”اور اس پرندے کے دو نام اور مختلف رنگ ہیں لیکن ہوشیار ہونے کے باوجود احمق ہے۔“  
امام شعبہؒ کے پاس جب ردائش کا ذکر کیا جاتا ہے تو فرماتے اگر یہ چوپائے کی جنس سے ہوتے تو یہ ردائش کے گدھے ہوتے اور اگر پرندوں میں سے ہوتے تو ”رخا“ یعنی مردار کو کھانے والے پرندے ہوتے۔

”الرحمة“ نامی پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اپنی سکونت کے لئے پہاڑوں میں ایسی جگہ منتخب کرتا ہے جہاں پر کسی کا پہنچنا ناممکن ہو اور ایسی جگہ کی تلاش کرتا ہے جو سنگھاغ ہو اور وہاں بارش بھی کمثرت ہوتی ہو۔ اسی لئے اہل عرب اسے بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اعز من بعض الانوف“ (لہاں چیز رفتی کے انڈوں سے زیادہ نایاب ہے) اس



پرندہ کی مادہ اپنے ز (یعنی شوہر) کے علاوہ کسی اور کو جفتی کرنے کی اجازت نہیں دیتی اور ایک انڈہ دیتی ہے۔ ”الرمۃ“ کو شیر اور کین قسم کے پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے اور وہ تین ہیں (۱) الو (۲) کوا (۳) رختہ۔ یعنی گدھ کے مشابہ ایک پرندہ۔

**الحکم** ”الرمۃ“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”رختہ“ یعنی گدھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی)

اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔ علامہ قرطبیؒ نے سورہ احزاب کی اس آیت تَکَاذِبُہُنْ اَذُو مُؤَسِّنٰی (ان لوگوں کی مثل جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دی) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دینے کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ پر یہ الزام لگایا تھا کہ انہوں نے اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔ پس فرشتے بھی آپ کی صیت کے متعلق تَفَتَّلُوْا کرتے تھے لیکن آپ کی قبر کی جگہ سوائے ”رختہ“ گدھ کے کسی کو معلوم نہیں تھی۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے گدھ کو بہرہ اور گونا گونا بنا دیا تھا۔ حاکم کی کتاب مستدرک اور تاریخ انبیاء علیہم السلام میں بھی اسی طرح کی بات نقل کی گئی ہے۔ علامہ ذخیرۃ نے فرمایا ہے کہ یہ جانور جب چننا ہے تو کہتا ہے۔ ”سُبْحَانَ رَبِّیْ اِلَّا عَلٰی“

**الامثال** اہل عرب کہتے ہیں ”اَخْمَقُ مِنْ رُخْمَہ“ (فلاں شخص رختہ سے بھی زیادہ احمق ہے) تمام پرندوں میں اس پرندے کو احمق اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ سب سے زیادہ ذلیل پرندہ ہے جو نجاست کو پسند کرتا ہے اور اس کی غذا بھی نجاست ہی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”اَقْطَفُ بَا رُخْمٍ فَاَنْتَکَ مِنْ طَبْرِ اللّٰہِ“ (اے رختہ تو بھی بول اس لئے کہ تو اللہ تعالیٰ کا جانور ہے) اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ جب پرندے چننے اور چلاتے ہیں تو رختہ (گدھ) بھی ان کی ابتلا میں چننا ہے۔ پس پرندے اس سے مذاق کے طور پر کہتے ہیں کہ تو اللہ کا پرندہ ہے پس تو بھی اپنی آواز نکال۔ یہ مثال اس آدی کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو لوگوں سے لاتعلقی رہے اور نہ کسی طرف متوجہ ہو اور نہ ہی کسی سے گفتگو کرے۔

**خواص** اگر ”الرمۃ“ کے پروں کی دھونی گھر میں دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے ختم ہو جائیں گے۔ اس پرندے کی بیٹ سرکہ میں ملا کر برص کے نشانات پر ملنے سے برص کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اس پرندے کی کچلی کو بھون کر سکھایا جائے اور پھر باریک چس کر کسی چیز میں ملا کر دیوانہ اور پاگل آدی کو تین دن تک کھلائی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر اس پرندے کا سراہی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جس کو بچنے کی ولادت میں دشواری محسوس ہو رہی ہو تو بچہ آسانی کے ساتھ اور جلدی پیدا ہو جائے گا۔ اس پرندے کی آنتوں پر موجود زرد رنگ کی مچھلی کو سکھانے کے بعد باریک چس لیا جائے اور پھر شہد میں ملا کر استعمال کیا جائے تو ہر قسم کے زہر کو ختم کر دے گی۔ اگر کوئی آدی سر کے در و میں مبتلا ہو تو وہ اس پرندے کے سر کی ہڈی کو اپنے سر میں لٹکا لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔

**تعبیر** ”رختہ“ کو خواب میں دیکھنا احمق آدی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی آدی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”رختہ“ کو پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا ایسی جنگ میں شرکت کرے گا جس میں بکثرت خون ریزی ہوگی اور کبھی اس سے شدید مرض لاحق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے بہت سے گدھ خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر لشکر سے دی جائے گی۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ رختہ کو خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے بہتر ہے جو شہر سے باہر کام کرتا ہو اس لئے کہ رختہ (گدھ) شہر میں داخل نہیں ہوتا۔ نیز رختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں کو غسل دینے والوں سے

بھی دی جاتی ہے اور ایسے لوگ بھی مراد ہوتے ہیں جو قبرستان میں رہتے ہوں کیونکہ "رضیہ" مراد رکھتا ہے اور شہم میں داخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے خواب میں "رضیہ" کو اپنے گھر کے اندر دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس گھر میں کوئی سرخس ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر سرخس نہیں ہے تو مکان کے مالک کو شدید مرض لاحق ہونے یا اس کی موت واقع ہونے کا خطرہ ہے۔ (واللہ اعلم)

## الرَّشَا

"الرَّشَا" (را پر زہر ہے) اس سے مراد ہرن کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کے ساتھ چلنے پھرنے کی استطاعت رکھتا ہو۔ اس کی جمع کیلئے "ارشاء" کا لفظ مستعمل ہے۔ علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ ہمیں درج ذیل اشعار علامہ جمال الدین بن عبدالرحیم السوکی نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار شیخ الخیر الدین ابو حیان نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ہمارے شیخ ابو یوسف بن زہیر نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ابو الخطاب بن ظیل نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ہمارے شیخ ابو حفص عمر بن عمر قاضی نے سنائے ہیں۔ ان اشعار کا پس منظر یہ ہے کہ ابو حفص عمر بن عمر کے پاس ایک لونڈی بطور ہدیہ آئی جس کی والدہ سے آپ جناح کر چکے تھے۔ پس آپ نے اسے اٹھا دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

بَا مُهْدِي الرَّشَا الَّذِي الْخَاظِلُ  
نَرَكْتَ جَفْوَبِي نَضِبْ بِلَكَ الْأَسْهَمِ

"اے ہرن کا ہدیہ دینے والے تو نے تیروں کی جگہ میری چکوں کو گاڑ دیا ہے۔"

رُبْحَانَةَ كُلِّ الْمَيْمِي فِي شَبْهَا  
لَوْلَا الْمُهْنِمِينَ وَالْجَنَابِ الْمُحْرَمِ

"اس کے سونگھنے سے ہر ازدکی خوشبو محسوس ہوتی ہے اگر اس کا شکار حرام نہ ہوتا تو میں اس کو حاصل کرنے سے اجتناب نہ کرتا۔"

مَا عَنِ فُلَى صَرَفَتِ الْيَكِ وَالْمَا  
صَبَدَ الْغَزَالَةَ لَمْ يَبِحْ لِلْمَحْرَمِ

"میں نے تجھ سے اپنی لگا ہیں اس لئے بٹائی ہیں کہ احرام کی حالت میں شکار ممنوع ہے۔"

بَا وَبِخِ غَنَرَةٍ يَقُولُ وَبِشَفَا  
مَا بُشْفِنِي وَجَدَ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ

"میرے کا برا ہو رہا ہے کہ مجھ میں غم چھپانے کی استطاعت نہیں اور انکھار غم میں بھی مجھے شفا نصیب نہیں ہوئی۔"

بَا سَاءَ مَا فَخَصَ "لَعَنَ جَلَّتْ لَهُ  
خَرَفَتْ عَلَيَّ وَلَبِثَهَا لَمْ تُحْرَمِ

"اے بکری اس نے تیرا شکار نہیں کیا جس کے لئے تو حلال ہے اور میرے لئے تیرا شکار حرام ہے۔ کاش میں احرام کی حالت

میں نہ رہتا تو ضرور تیرا شکار کرتا۔"

ابو الفتح البستی نے بھی بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

مَنْ أَهِنَ لِلرَّشَا الْغَرِيرِ الْإِحْوَرِ  
فِي الْخَيْدِ مَعْلَ عَذَاوَكِ الْمُتَحَدِرِ

"ہرن کی آنکھ میں وہ غولیں کہیں سے جو محبوب کے رخسار کے احاطہ میں موجود ہے۔"

مسکا تساقط فوق ورد احمر

رشا کان بعارضہ کلیہما

”ہر ان اپنے دونوں رخساروں سے متک ریزی کرتا ہے جس کی سرخی کو گلاب کے پھول کے سرخی پر فوقیت حاصل ہے۔“

## الرُّشْكُ

”الرُّشْكُ“ (راء پر پیش اور شین ساکن ہے) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے اردو میں بچھو کہا جاتا ہے۔ قاضی ابوالولید ابن فرضی نے اپنی کتاب ”اللقاب فی اسماء تھلہ الحدیث“ میں اور خطیب ابوعلی غسانی نے اپنی کتاب ”تھقید السمل“ میں اور قاضی ابوالفضل عیاض بن موسیٰ نے اپنی کتاب ”مشارق الانوار“ میں اور حافظ ابوالفرق بن جوزی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ یزید بن ابی یزید جن کا نام سنان ضعی ہے۔ وہ رُشک (یعنی بچھو) کے لقب سے مشہور ہیں۔ کیونکہ آپ کی ڈاڑھی بہت لمبی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ بچھو آپ کی ڈاڑھی میں گھس گیا۔ پس وہ تین دن تک ڈاڑھی میں لٹکا رہا لیکن ڈاڑھی لمبی ہونے کی وجہ سے آپ اس سے لاعلم رہے۔ ابن دحیہ نے اپنی کتاب ”العلم والانشور“ میں لکھا ہے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ تین دن گزرنے کے باوجود انہیں یہ احساس نہیں ہوا کہ ان کی ڈاڑھی میں بچھو لٹکا ہوا ہے اور کیا نماز کے لئے وضو کرتے وقت بھی انہیں اس کا احساس نہیں ہوا اور یا شاید وہ وضو کرتے وقت ڈاڑھی کے لمبا ہونے کی وجہ سے ڈاڑھی کا خیال نہ کرتے ہوں یا پھر بچھو بہت چھوٹا ہوگا جو بالوں کے درمیان اچھپ گیا ہوگا۔ پس رہی تین دن کی مدت تو یہ صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ اگر انہیں شروع ہی میں ڈاڑھی میں بچھو داخل ہونے کا علم ہو گیا تھا تو انہوں نے اسے تین دن تک اپنی ڈاڑھی میں کیسے چھوڑ دیا؟ پس اگر شروع میں انہیں بچھو کے داخل ہونے کا احساس نہیں ہوا تو پھر مقدار متعین کرنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ دیمریٰ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ وہ ایسی جگہ میں پھنچ گئے تھے جہاں بکثرت بچھو پائے جاتے تھے اور اس مقام پر آپ نے تین دن تک سکونت اختیار کی ہو۔ پس اس واقعہ کی تکذیب کرنے سے بہتر تاویل ہے کہ جبکہ اگر اس کی تکذیب کی جائے تو جو ائمہ کرام اس واقعہ کے راوی ہیں ان کی تکذیب لازم آئے گی۔

پس تحقیق حاکم ابوعبد اللہ نے اپنی کتاب ”علوم الحدیث“ میں نقل کیا ہے کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ یزید بن ابویزید اپنی ڈاڑھی میں کنگھی کر رہے تھے تو ڈاڑھی سے بچھو نکلا۔ پس اسی وقت سے ان کا لقب ”الرُّشْكُ“ بچھو پڑ گیا۔ علامہ دیمریٰ نے فرمایا ہے کہ اہل بصرہ کی لغت میں ”الرُّشْكُ“ قسم (بہت زیادہ تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مشہور ہے۔ پس یزید بن ابویزید بصرہ میں زمینوں اور مکانات کی تقسیم پر مامور تھے۔ اسی لئے ان کو ”الرُّشْكُ“ کہا جاتا ہے۔ ان کی وفات ۱۳۹ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے ان سے حدیث بھی روایت کی ہے۔ امام ابویسٰی ترمذی نے اپنی کتاب ترمذی میں ”فباہ ما جاء فی ضوم ثلاثۃ ايام من کئی شہور“ کے عنوان سے احادیث نقل کی ہیں۔ اس میں یزید بن ابویزید بھی حدیث کو روایت کرنے والے ہیں۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے محمود بن غیلان نے ان سے ابو داؤد نے ان سے شعبہ نے اور ان سے یزید الرُّشْكُ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت معاذؓ سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ تین

دن روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہاں۔ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں میں نے پوچھا کون سے تین دن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزہ رکھتے تھے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنوں کے نصیبن کے بغیر ایک ماہ میں تین روزے رکھتے تھے (ترمذی)۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یزید الرحبی سے مراد یزید بن ابی یزید غصبی ہیں جنہیں یزید قاسم بھی کہا جاتا ہے۔ لفظ "الریشک" اہل بصرہ کے نزدیک قسام (تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مستعمل ہے۔ جیسے پہلے گزر چکا ہے۔

## الرفراف

"الرفراف" یہ ایک ایسا پرندہ ہے جسے "ملاعب ظلہ" اور "حاطف ظلہ" کہا جاتا ہے۔ مغربی باب الہکم میں اس کی تفصیل آئے گی۔ اس پرندہ کو "الرفراف" اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دشمن کو کچلنے کے بعد بہت زیادہ پھڑپھڑاتا ہے۔ ابن سیدہ نے لکھا ہے کہ "الرفراف" بھجلی کی ایک قسم کو بھی کہا جاتا ہے۔

## الزَّق

"الزَّق" (راء اور زاف پر کسرہ ہے) یہ ایک دریائی جانور ہے جو گرگھ کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور جسامت میں کچھوے سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی جم کے لئے "زوق" کا لفظ مستعمل ہے۔ جو ہرئی نے ایک ضعیف روایت نقل کی ہے کہ ہند کے فقہاء اس جانور کی خرید و فروخت کرتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اس لفظ "الزَّق" میں راء پر کسرہ بھی ہے اور راء پر فتح بھی پڑھا جاتا ہے لیکن اکثر اہل علم نے راء پر کسرہ کو ترجیح دی ہے۔

## الرَّكَاب

"الرَّكَاب" (راء پر کسرہ ہے) اس سے مراد سواری کے اونٹ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے "رکائب" کا لفظ مستعمل ہے۔ "رکاب" کا حدیث میں تذکرہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے قیس بن عبادہ کی قیادت میں ایک لشکر روانہ فرمایا۔ یہیں انہوں نے جہاد کیا اور حضرت قیسؓ نے سواری کی ۹ اونٹنیاں لشکر کے لئے ذبح کیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو دو اونٹ اس گھر کی فطرت ہے۔

لفظ "رکاب" کی جمع کے لئے "رکائب" کا لفظ مستعمل ہے اور "رکوبۃ" کے معنی سواری کے ہیں۔ اہل عرب جب کسی کے فقر و فاقہ کی حالت کو بیان کرتا چاہیں تو یہی کہتے ہیں۔ "مَالُهُ رُكُوبَةٌ" وَلَا تَحْلُوتُهُ وَلَا تَحْمُلُوهُ" (نہ اس کے پاس سواری کیلئے اونٹ نہ اور نہ دوہ دینے کے لئے اونٹنی اور نہ بوجھ اٹھانے کے لئے کوئی جانور)

## الركن

"الركن" اس سے مراد چوڑا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا کہ "الركن" "بہینہ تغیر" بھی مستعمل ہے۔

## الرمكة

”الرمكة“ اس سے مراد ترکی گھوڑی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رماک“ رماکات ”ارماک“ کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے شمار اور شمار ہے۔  
 فقہی مسئلہ | ”کتاب الوسیط“ کے ابواب البیع کے دوسرے باب میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں نے یہ بھیڑ تجھے بیچ دی لیکن جس کی طرف اس نے اشارہ کیا وہ ترکی گھوڑی تھی تو اس کے متعلق پہلا قول یہ ہے کہ بیچنے والے نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہی خریدنے والے کو دینا پڑے گی اور دوسرا قول یہ ہے کہ بالغ (بیچنے والے) نے جس چیز کا نام لیا ہے وہی چیز مشتری (خریدار) کو دے گا۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ ترکی گھوڑی بھیڑ کے مشابہ نہیں ہو سکتی۔

## الرَّهْدُون

”الرَّهْدُون“ (راء زبر ہے) یہ ایک پرندہ ہے جو سرخ جانور کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رہادن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ مکہ مکرمہ بالخصوص مسجد حرام میں بکثرت پایا جاتا ہے اور یہ پرندہ چڑیوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ سیاہی مائل ہوتا ہے۔

## الروبيان

”الروبيان“ اس سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔  
 خواص | اگر شراب میں اس مچھلی کی ٹانگ ڈال کر شراب کے عادی شخص کو پلائی جائے تو وہ فحش شراب سے نفرت کرنے لگے گا۔ اس مچھلی کی گردن کی دھونی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ اگر کسی شخص کو خیر یا کا ناچھ جائے تو اس مچھلی کو کھل کر لپ کرنے سے حیر یا کا نا آسانی کے ساتھ نکل آئے گا۔ اگر اس مچھلی کو سیاہ پنچے کے ساتھ پیس کر ناف پر لپ کیا جائے تو کھودا نہ پیٹ سے خارج ہو جائیں گے۔ عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ اگر مچھلی کو پیس کر سبغین کے ساتھ استعمال کیا جائے تو بھی بیکار ہو جائے گا۔ اگر مچھلی کو سکھا کر باریک پیس کر بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کیا جائے تو آنکھ کا دھندلا پن دور ہو جائے گا۔

## الريم

”الريم“ اس سے مراد ہرن کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”آرام“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بها العير والارام يمشين خلفه  
 وأطلا زها ينهضن من كل معجم

”وہی جنگلی گدھے اور ہرن ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں اور ان کے پیچے ہر جگہ اچھلتے کودتے پھرتے ہیں۔“

اصمعی نے کہا ہے کہ ”آرام“ سفید ہرنوں کو کہا جاتا ہے اور اس کا واحد ”الريم“ آتا ہے۔ یہ جانور ریگستانی علاقے میں پایا جاتا ہے۔ یہ مینڈھے کے مشابہ ہوتا ہے اور نہایت غربہ ہوتا ہے۔ یہ جانور دوسرے جانوروں کی نسبت زیادہ گوشت اور چربی والا ہوتا ہے۔

ذکی الدین بن کامل ابو الفضل "قبیل النریم واسیر الہوی" کے نام سے مشہور تھے۔ ان کا انتقال ۵۳۶ھ میں ہوا۔ آپ میں نے یہ اشعار کہے ہیں۔

لی مہجۃ کادت بحر کلومہا للناس من قرط الجوی ننکلم  
 "میری ایک محبوبہ ہے قریب ہے کہ اس کے زخموں کا سمندر غم کی کثرت کی بنا پر لوگوں سے گفتگو کرے۔"  
 لم یبق منها غیر ارسم اعظم متحدات للہوی ننظلم  
 "اس میں بڑیوں کے نشانات کے علاوہ کچھ بھی باقی نہیں رہا اور وہ ہڈیاں عشق کی تعریف کر رہی ہیں۔"

## ام رباح

"ام رباح" (راء پر زبر ہے) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک شکاری پرندہ ہے جس کا رنگ خیالہ اور اس کی پشت و دونوں بازوؤں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اس کی غذا انگور ہیں۔

## ابوریا ح

"ابوریا ح" (راء پر کسرہ اور یاد ساکن ہے) یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب "باب الیاء" میں "الہوی" کے تحت آئے گی۔

## ذور میح

"ذور میح" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی اگلی ٹانگیں چوہنی اور پچھلی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔



## باب الزای

## الزاع

"الزاع" کوے کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ اسے "الزوعی" بھی کہا جاتا ہے۔ نیز "زرع غراب" وہ کوہ ہے جس کا رنگ سیاہ اور قد چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کوے کی چونچ اور ٹانگیں سرخ ہوتی ہیں۔ اس کوے کو "غراب الزیتون" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ زیتون سے اپنی غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ کوہ عمدہ صورت والا اور خوش منظر ہوتا ہے۔ لیکن "عجائب المخلوقات" میں مذکور ہے کہ اس کوے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور یہ جسامت کے لحاظ سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی عمر ہزار سال سے بھی زائد ہوتی ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ محض دہم ہے اور صحیح بات وہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

## عجیب واقعہ

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ سلفی کی کتاب "المشتقی" میں اور "عجائب المخلوقات" کے آخری صفحہ میں محمد بن اسلمیؒ کی روایت دیکھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ قاضی یحییٰ بن اسلم نے مجھے بلایا۔ پس میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو میں نے دیکھا کہ ان کی داہنی طرف ایک چارہ موجود ہے۔ پس قاضی صاحب نے مجھے اپنے پاس بٹھالیا اور مجھے حکم دیا کہ میں اس چارے کو کھولوں۔ پس میں نے چارہ کھولا تو اس میں سے کسی جانور نے اپنا سر باہر نکالا۔ پس اس جانور کا سر انسان کے سر کی طرح تھا اور ناف سے لے کر نیچے تک جسم کا باقی حصہ کوے کے جسم کی مانند تھا اور اس کے سینے اور پشت پر دو سے (یعنی کل کی طرح کے نشانات) تھے۔

محمد بن اسلمیؒ کہتے ہیں کہ میں یہ منظر دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا اور قاضی یحییٰ میری یہ حالت دیکھ کر ہنسنے لگے۔ پس میں نے کہا قاضی صاحب اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے یہ کیا ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا اسی جانور سے اس کے متعلق سوال کرو؟ پس میں نے اس جانور سے کہا تو کون ہے؟ پس وہ جانور اٹھا اور فصیح و بلیغ زبان میں یہ اشعار پڑھنے لگا۔

أنا ابن الليث والبوہ

أنا الزاع ابو عجبوہ

"میں کوہ ہوں جس کی کنیت ابو عجبوہ ہے۔ میں شیر اور شیرنی کا بیٹا ہوں۔"

والقهوة والنشوة

أحب الراح والريحان

"میں شراب خورشید و پھول قبوہ اور نشہ آور چیزوں کو پسند کرتا ہوں۔"

ولا يحذر لي سطوة

فلا عدوى يدي تخشى

"پس میرے ہاتھ میں کسی قسم کا کوئی چھوٹ نہیں ہے جس سے کوئی ڈرے اور نہ ہی میں دست درازی کرنے والا ہوں کہ جس سے اجتناب کیا جائے"

ولی اشیاء تستظرف

یوم العرس والدعوة

”اور میرے اندر وہ ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور شادی اور دعوت کے دن ہوتا ہے۔“

فمنہا سلعة فی الظہر

لا تسترها الفروہ

”پس میری پشت پر ایک سہ ہے جو بالوں میں نہیں چھپ سکتا۔“

واما السلعة الاخری

فلو کان لها عروہ

”اور ایک دوسرا سہ بھی ہے۔ پس اگر اس کو نظر کر دیا جائے“

لماشک جمیع الناس

فیہا انہار کزوہ

”تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔“

بمردہ جانور چلانے لگا اور اس نے ”زاغ زاغ“ کہتے ہوئے اپنی آواز کو بلند کیا اور پٹا۔ مٹکس گیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ قاضی کو عزت بخشے یہ تو عاشق معلوم ہوتا ہے۔ پس قاضی نے فرمایا یہ جو کچھ بھی ہے آپ نے اس کو دیکھ لیا ہے میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ مگر یہ کہ امیر المؤمنین (مامون الرشید) کے پاس یہ جانور کسی نے بھیجا تھا اور اس کے ساتھ ایک سر بہر خط بھی تھا جس پر اس کے حالات لکھے ہوئے تھے لیکن میں نہیں جانتا کہ خط پر کیا حالات لکھے ہوئے تھے۔ نامہ و میرٹی نے فرمایا ہے کہ اس کو سہ ہاقد حافظ ابو طاهر سلفی نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ابوالحسن علی بن محمد کہتے ہیں کہ میں احمد بن ابی داؤد کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ ان کی دائیں جانب ایک پٹارہ رکھا ہوا ہے۔ پس انہوں نے مجھے حکم دیا کہ اس پٹارہ کو کھولا اور غیب و غریب مخلوق کو دیکھو۔ پس میں نے اس پٹارہ کو کھولا تو اس میں سے ایک لمبی ٹانگ نمودار ہوئی جس کا اوپر والا حصہ انسانی جسم کی مانند تھا اور نیچا حصہ کبے کی طرح تھا۔ پس میں نے کہا تو کون ہے۔ پس وہ گفتگو کرنے لگا۔ پھر میں نے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ پس اس نے کہا میں گواہوں اور میری کنیت ابو جہ ہے۔ میں شراب اور قہر کو پسند کرتا ہوں اور میرے اندر ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور دعوت اور خوشی کے دن ہوتا ہے اور میری پشت پر ایک سہ ہے جس کو بالوں کے ذریعے چھپایا نہیں جاسکتا اور میرے سینہ پر بھی ایک سہ ہے اگر وہ ظاہر کر دیا جائے تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔ پھر وہ کوا اشعار پڑھنے لگا۔

پس وہ چیتنے لگا اور اس کی زبان سے ”ابی وامی“ کے الفاظ سنائی دیتے تھے اور اس کے بعد وہ پٹارہ میں داخل ہو گیا اور اس نے اپنے جسم کو پٹارہ میں چھپا لیا۔ پس ابن ابی داؤد نے کہا کہ یہ کوا عاشق معلوم ہوتا ہے۔ مورخ ابن خلکان نے یحییٰ بن اسلم کے حالات میں لکھا ہے کہ جب انہیں بصرہ کا حاکم مقرر کیا گیا تو اس وقت ان کی عمر عیس سال تھی۔ پس اہل بصرہ نے انہیں کم عمر سمجھتے ہوئے ان سے پوچھا کہ آپ کی کتنی عمر ہے؟ پس آپ کو معلوم ہو گیا کہ اہل بصرہ مجھے کم عمر سمجھ رہے ہیں۔ پس آپ نے فرمایا کہ میں عتاب بن اسید بن کور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر کہہ کر رکھا قاضی بنایا تھا اور معاذ بن جبل جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا گورنر بنایا تھا اور کعب بن سور جن کو حضرت عمرؓ نے بصرہ کا قاضی بنایا تھا اسے عمر میں بڑا دیں۔ پس یہ جواب آپ نے اہل بصرہ کو بطور احتجاج دیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ جب خلیفہ مامون الرشید کو قاضی کے عہدہ کے لئے



کسی آدمی کی ضرورت پڑی تو لوگوں نے خلیفہ کے سامنے یحییٰ بن ائثم کی تعریف کی۔ پس خلیفہ نے ان کو طلب کیا۔ پس جب وہ دربار میں حاضر ہوئے تو خلیفہ نے ان کی بد صورتی کی بناء پر ان کی طرف حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس یحییٰ کو یہ بات معلوم ہو گئی۔ پس انہوں نے کہا کہ اے امیر المومنین آپ مجھ سے کوئی علمی مسئلہ پوچھیں میری صورت کی طرف نہ دیکھئے۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے چند سوالات کیے۔ پس یحییٰ نے جوابات دیے۔ پس خلیفہ نے یحییٰ کو قاضی کے منصب پر فائز کر دیا۔ مورخ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ خلیفہ مامون الرشید پر قاضی یحییٰ بن ائثم اور احمد بن ابی داؤد دمغزی کے علاوہ کسی کو غلبہ حاصل نہیں تھا۔ قاضی یحییٰ بن ائثم حنفی تھے لیکن امام احمد بن حنبلؒ پر خلق قرآن کے سلسلہ میں ان سے زیادہ کسی نے تشدد نہیں کیا۔ عنقریب ”باب الکاف“ میں ”الکلب“ کے تحت انشاء اللہ اس کی تفصیل آئے گی۔ علم فقہ میں جو کتابیں یحییٰ بن ائثم نے تالیف کی تھیں وہ بہت عظیم سرمایہ ہے لیکن کتب کی طوالت کے باعث لوگوں نے ان کو ترک کر دیا۔ قاضی یحییٰ بن ائثم کو اسلام میں ایسا ون حاصل ہوا ہے جو کسی اور کو حاصل نہیں ہوا۔ وہ یہ ہے کہ خلیفہ مامون الرشید ایک مرتبہ شام کی طرف سفر کر رہے تھے کہ راستہ میں انہوں نے حکم دیا کہ متحہ کے حلال ہونے کی منادی کر دی جائے۔ پس قاضی یحییٰ بن ائثم کے علاوہ کسی عالم کو جرات نہیں ہوئی کہ وہ خلیفہ سے متحہ کی تحریم کے متعلق بحث کرے۔ پس قاضی یحییٰ بن ائثم نے خلیفہ مامون الرشید کے سامنے متحہ کی حرمت کے متعلق دلائل پیش کیے اور خلیفہ کو قائل کر لیا۔ پس مامون نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے توبہ کی اور اعلان کر دیا کہ نکاح متحہ حرام ہے۔ روایت ہے کہ کسی آدمی نے قاضی یحییٰ بن ائثم سے کہا کہ اے قاضی! انسان کو کتنا کھانا کھانا چاہئے۔ پس قاضی یحییٰ نے فرمایا کہ بھوک ختم ہو جائے لیکن غم سیر نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ کتنا ہنسنا چاہئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اتنا ہنسے یہاں تک کہ چہرہ کھل جائے لیکن آواز بلند نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ انسان کو کتنا رونا چاہئے؟ آپ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے خوب رونا چاہئے۔ پھر پوچھا کہ انسان اپنے عمل کو کس حد تک پوشیدہ رکھے؟ آپ نے جواب دیا کہ اپنی استطاعت کے مطابق انسان اپنے عمل کو پوشیدہ رکھے۔ پھر سوال کیا کہ انسان اپنے عمل کو کتنا ظاہر کرے؟ آپ نے جواب دیا کہ انسان اپنے عمل کو اس قدر ظاہر کرے کہ خشکی پر رہنے والے انسان اور جن اس کی اقتداء کرنے لگیں۔ پس اس آدمی نے آپ کی علمی قابلیت کو سراہا۔ کہتے ہیں کہ قاضی یحییٰ بن ائثم میں لڑکوں کی محبت اور بلند منصب کی تمنا کے علاوہ کوئی عیب نہیں تھا اور وہ لوگوں میں ان عیوب کی وجہ سے مشہور تھے۔ پس قاضی یحییٰ جب کسی فقیہ کو دیکھتے تو اس سے حدیث کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی محدث کو دیکھتے تو اس سے علم نحو کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی نحوی سے ملاقات کرتے تو اس سے علم کلام کے متعلق سوال کرتے اور اس کا مقصد یہ تھا کہ مد مقابل کو شکست دے کر شرمندہ کیا جائے۔ پس ایک مرتبہ خراسان کے علاقہ کا ایک شخص قاضی یحییٰ بن ائثم کے پاس آیا جو علم میں ماہر اور حافظ حدیث تھا۔ پس قاضی صاحب نے اس سے پوچھا کیا تو نے حدیث کا علم حاصل کیا ہے۔ اس آدمی نے جواب دیا ہاں۔ قاضی صاحب نے کہا کہ اصول حدیث کے متعلق تم نے کیا کچھ یاد کر رکھا ہے۔ اس آدمی نے کہا میں نے شریک سے انہوں نے ابی اسحاق سے انہوں نے حرث سے یہ روایت سنی ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک لوطی کو سنگسار کیا تھا۔ پس قاضی یحییٰ بن ائثم اس آدمی کی یہ بات سن کر خاموش ہو گئے اور پھر اس آدمی سے گفتگو نہ کر سکے۔ قاضی یحییٰ کا انتقال ربیعہ کے مقام پر ۳۲ھ یا ۳۳ھ میں ہوا۔

دیان کیا جاتا ہے کہ قاضی یحییٰ کے انتقال کے بعد کسی آدمی نے انہیں خواب میں دیکھا۔ پس اس نے قاضی صاحب سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ قاضی یحییٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا اور مجھ سے میرے رب نے پوچھا کہ اے یحییٰ تو نے دنیا میں اپنے نفس کو کس کاموں میں مشغول رکھا تھا۔ پس میں نے عرض کیا اے میرے رب میں تو ایک حدیث پر بھروسہ کر کے تیرے دربار میں حاضر ہوا ہوں جو میں نے الامدادیہ ضریر سے انہوں نے امش سے انہوں نے ابوسان سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں اس بات سے شرم محسوس کرتا ہوں کہ کسی بوزارھے مسلمان کو عذاب دوں۔ (المحدث) پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے یحییٰ میں نے تجھے عاف کر دیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔

عبارہ دوسری فرماتے ہیں کہ "المرئۃ" سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر حضرت عثمانؓ نے حضرت ابوذر غفاریؓ کو جلا وطن کیا تھا اور حضرت ابوذر غفاریؓ اس جگہ مقیم رہے یہاں تک کہ ان کی موت واقع ہو گئی اور ان کی قبر بھی اسی جگہ ہے۔

**الحکام** "زراغ" کا کھانا حلال ہے۔ امام رافعیؒ کے نزدیک یہ قول زیادہ صحیح ہے اور حضرت حکم کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت حماد نے حضرت امام محمد بن حسن سے اور حضرت امام بیہقیؒ نے اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی ہے کہ میں نے حضرت حکم سے "غربان" کا شرعی حکم معلوم کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سیاہ اور بوسے قد کا کاؤ مکروہ ہے اور چھوٹے قد کا کاؤ مجھے "زراغ" کہا جاتا ہے اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**نحواس** کوئے کی زبان کو سکھایا جائے اور پھر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے۔ سخت پیاس محسوس ہو رہی ہو تو اس کی پیاس ختم ہو جائے گی اگرچہ شدید گرمی ہی کیوں نہ ہو۔ کوئے کے دل کی بھی یہی خاصیت ہے کہ اسے سکھایا جائے اور کسی ایسے انسان کو پلا دیا جائے جسے بہت زیادہ پیاس محسوس ہوتی ہے تو وہ سفر میں بھی پیاس محسوس نہیں کرے گا کیونکہ یہ پرندہ شدید گرمی میں بھی پانی نہیں پیتا۔ اگر کوئے اور مرغ کا پتہ ملا کر بطور سر آ نکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے اور اگر کوئے کے پتہ کو بالوں میں مل لیا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ کوئے کا پورا ابتدائی نزول ماہ گورہ کھنے کے لئے مفید ہے۔

**التعبیر** خواب میں کسی ایسے کوئے کو دیکھنا جس کی چونچ سرخ ہو کی تعبیر عظیم المرتبت آدمی اور بہرہ دہ سے دی جاتی ہے۔

ارطامید درس نے کہا ہے کہ "زراغ" کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے افراد سے دی جاتی ہے جو مشارکت کو پسند کرتے ہیں اور بعض اوقات "زراغ" کو خواب میں دیکھنا حکمت لوگوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز خواب میں "زراغ" کو دیکھنا حرامی لڑکے کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد ایسا شخص ہوتا ہے جس میں خیر و شر دونوں موجود ہوں۔

## الزاقی

"الزاقی" اس سے مراد مرغ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "الزواقی" کا لفظ مستعمل ہے۔ زافا بزفوا کے معنی چبھنے اور چلانے

کے آتے ہیں۔ جو ہر جگہ پر چبھنے والے جانور کو "زاقی" کہتے ہیں۔

تحقیق ”البوم“ (الو) کے تحت تو یہ بن اکھیر کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت  
علی و دونی جندل و صفائح  
”اور لیلیٰ نے مجھے سلام کیا حالانکہ میرے اور اس کے مابین ایک بڑی چٹان اور عظیم پتھر حائل تھا۔“

لسلمت تسلیم البشاشة أو زقا  
لیہا صدی من جانب القبر صائح  
”تو میں نے بھی اس کے قریب ہوتے ہوئے سلام کیا حالانکہ قبر کی طرف الودیع رہا تھا۔“  
عنقریب انشاء اللہ ”باب الصاد“ میں لفظ ”الصدی“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## الزماور

”الزماور“ تو حیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹے جسم والی مچھلی ہے جو لوگوں کی آواز سے الفت رکھتی ہے اور اس آواز کو سننے کی قدر خواہشمند ہوتی ہے کہ اگر وہ کشتی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ ہولیتی ہے تاکہ انسانوں کی آواز سے لطف حاصل کرے۔ پس اگر یہ مچھلی کسی بڑی مچھلی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے جو کشتی سے رگڑنے اور اس کو توڑنے کا ارادہ رکھتی ہے تو یہ چھوٹی مچھلی اچھل کر بڑی مچھلی کے کان میں گھس جاتی ہے اور اس کے کان میں اچھلتی رہتی ہے یہاں تک کہ بڑی مچھلی کسی پتھر یا شگاف کی تلاش میں ساحل کی طرف فرار ہو جاتی ہے۔ پس جب وہ کسی پتھر یا شگاف کو پا لیتی ہے تو اس کے ساتھ اپنے سر کو ٹکراتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کشتی والے اسی خصوصیت کی بناء پر ”الزماور“ کو پسند کرتے ہیں اور اسے کھلاتے رہتے ہیں اور جب کبھی یہ مفقود ہو جائے تو اسے ڈھونڈتے ہیں تاکہ اس کے ذریعے کشتی کو تباہ کرنے والی مچھلی کے حملہ سے محفوظ رہ سکیں۔ پس جب مچھلی پکڑنے کیلئے ملاح جال ڈالتے ہیں تو اس میں ”الزماور“ پھنس جاتی ہے۔ پس ملاح اس مچھلی کو اس کی اس خصوصیت کی وجہ سے چھوڑ دیتے ہیں۔

## الزَّبَابَة

”الزَّبَابَة“ (زبا پر زبر ہے) اس سے مراد ایک قسم کا جنگلی چوہا ہے جو ضرورت کی اشیاء چرا کر لے جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ چوہا اندھا اور بہرہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع ”زباب“ آتی ہے۔ جاہل شخص کو اس جنگلی چوہے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ حرث بن کلدہ نے کہا ہے کہ۔

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مُعَا شِرًا  
جَمْعُوا لَهُمْ مَالًا وَ وَلَدًا

”اور تحقیق میں نے بہت سے ایسے جاہل لوگ دیکھے ہیں جن کے پاس مال اور اولاد بھی ہے۔“

وهم زباب خائبر

”اور وہ ان جنگلی چوہوں کی طرح ہیں جن کے کان بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز کو سننے سے محروم رہتے ہیں۔“

شاعر نے اس شعر میں ”زباب“ کی صفت ”خائبر“ بیان کی ہے جس سے مراد حیرت میں پڑنا ہے۔ چنانچہ نایاب اور گونا گوا دی بھی

بعض اوقات حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ شاعر کا مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی عقلوں کے مطابق ان کو رزق تقسیم نہیں فرمایا۔ شعر میں لفظ "زُکْد" واؤ کے ضم کے ساتھ ہے۔ اور شاعر کا یہ قول کہ "لَا تَسْمَعُ الْأَذَانُ زَعْدًا" اصل میں "لَا تَسْمَعُ آذَانَهُمْ" تھا۔ یہاں مضاف الیہ کو حذف کر کے الف لام لایا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فَإِنِ الْبَحْثُ جِئَ الْقَاوِی" (پس بے شک جنت میں مومنین کا ٹھکانہ ہے) "الْقَاوِی" دراصل "قَاوِی" تھا۔ یہاں پر مضاف الیہ کو حذف کر کے اس کے شروع میں الف لام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ امام ظہبیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کم سنائی دیتا ہو تو اسے لغت میں "زُفُو" کہا جاتا ہے اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہیں دیتا تو اس کیلئے لغت میں "ضُم" کے الفاظ مستعمل ہیں اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہ دے۔ یہاں تک کہ وہی بجلی کی کرک اور گرج کی آواز بھی ذہن کے تو اس کے لئے لغت میں "صلغ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس جگہ جو ہے کے لئے "ضغم" کے الفاظ مخصوص ہیں۔ مغرب انتشاء اللہ اس کا شرعی حکم "باب الغام" میں لفظ "الغار" کے تحت آئے گا۔

### امثال

اہل عرب کہتے ہیں "انترقی من زمامہ" (نلاں جنگلی چوہے سے بھی زیادہ چور ہے) یہ مثال چور کے لئے اس لئے دی جاتی ہے کیونکہ جنگلی چوہا بھی ضروریات کی اشیاء چاکر لے جاتا ہے۔

### الزُّبُزْبُ

"الزُّبُزْبُ" اس سے مراد ایک جانور ہے جو بلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ کامل ابن الاثیر میں حوادث سن ۳۵۷ء کے سلسلہ میں مرقوم ہے کہ اہل بغداد ایک جانور سے بہت خائف تھے جسے وہ "الزُّبُزْبُ" کہتے تھے۔ یہ جانور رات کے وقت ان کے مکانوں کی چھتوں پر نظر آتا ہے اور یہ ان کے چھوٹے بچوں کو کھاجاتا اور بعض اوقات کسی آدمی یا عورت کا ہاتھ کاٹ کر کھاجاتا تھا۔ پس لوگ اس جانور کے خوف سے رات بھر بیدار رہتے اور اپنے بچوں کی حفاظت کرتے تھے اور برتن وغیرہ بجاتے تھے تاکہ جانور خوفزدہ ہو کر بھاگ جائے۔ پس ایک دن بادشاہ کے قسامیوں نے اس جانور کو پکڑ لیا۔ یہ جانور سیاحی مال تھا اور اس کے ہاتھ پاؤں چھوٹے چھوٹے تھے۔ پس لوگوں نے اسے دیکھ کر کہا کہ ہاں یہی "الزُّبُزْبُ" ہے۔ پس اس جانور کو قتل کر کے بازار میں لٹکادیا گیا۔ پس اس جانور کی ہلاکت کے بعد لوگوں کو سکون حاصل ہو گیا۔

### الزخارف

"الزخارف" یہ لفظ جمع ہے اس کے واحد کے لئے "الزخرف" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایسے کپڑے ہیں جو پانی پر

اڑتے ہیں۔ اوس بن حجر نے کہا ہے کہ۔

لَهُ خُذْبُ "تَشْبِيهِ لِي الزَّخَاوِفِ"

تَلْخُزُّ غُفْنًا مِنْ غُفْنَانٍ وَمَاؤُهُ

"میری آنکھیں غمان اور اس کے چشموں کا تذکرہ کرتی ہیں جن میں "الزخارف" بھی پانی کے لئے اڑتے ہیں۔"

## الزُّرُور

”الزُّرُور“ (زاء پرچش ہے) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس پرندہ کو ”الزُّرُور“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں ایک قسم کی زرزیت ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ ہر وہ پرندہ جس کے بازو چھوٹے ہوں جیسے زرازیر اور گویا وغیرہ جب اس کی ٹانگیں کلاٹ دی جائیں تو وہ اڑنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے جیسے انسان کا پاؤں کاٹ دیا جائے تو وہ دوڑنے پر قدرت نہیں رکھتا۔ عقریب اس کا شرعی حکم انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”العصفور“ کے تحت آئے گا۔

فائدہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ مومنین کی روح (زرزیر کی طرح) سبز پرندوں کے پونوں میں رکھ دی جاتی ہے۔ وہ مومنین ایک دوسرے کو پہنچانے میں اور وہ جنت کے پھلوں سے رزق حاصل کرتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی وابن شیبہ) علامہ دبیرؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ برہان الدین القیراطیؒ نے ”زرزور“ کے متعلق کیا خواب فرمایا ہے۔

فَقَدْ قُلْتُ لَمَّا مَرَّ بِي مَعْرَضًا وَتَكَفَّ يَجْمُلُ زُرُورًا

”تحقیق میں نے اس سے کہا جب وہ مجھ سے منہ پھیر کر گزرا اور اس کے ہاتھ میں ”زرزور“ پرندہ تھا۔“

يَا ذَا اللَّيْلِ عَذَّبَنِي مَطْلَةٌ إِنْ لَمْ تَزُرْ حَقًّا فَرَزُورًا

”اے وہ شخص جس کی نال مثل نے مجھے آذیت دی ہے اگر تو حقیقت میں ملاقات کا خواہشمند نہیں ہے تو کسی طور پر ہی ملاقات کر لے۔“ عبدالحسن بن عثمان بن غانم نے امام شافعیؒ کے مناقب میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رومیہ کا ظلم دنیا کے عجائبات میں سے ہے۔ وہ نحاس کی ایک ”زرزور“ چڑیا ہے جو پورے سال میں صرف ایک دن بولتی ہے۔ پس جب یہ چڑیا بولتی ہے تو اس کی ہم جنس تمام چڑیاں اس کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں اور ان کی چونچ میں زیتون کا دانہ بھی ہوتا ہے۔ پس یہ تمام پرندے زیتون کے دانے نحاس کی چڑیا کے پاس چھوڑ دیتے ہیں۔ پس رومیہ لوگ ان زیتون کے دانوں کو جمع کر کے اس کا تیل نکال لیتے ہیں اور پھر سال بھر اس تیل سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ ”باب السین“ میں ”السوداویہ“ کے تحت آئے گا۔

الحکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گویا کی جنس سے تعلق رکھتا ہے۔

خواص زرزور کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ اگر اس پرندے کا خون کسی پھوڑے پھنسی پر لگا دیا جائے تو بے حد مفید ہے۔ اگر اس پرندے کو جلا کر اس کی راکھ زخم وغیرہ پر لگا دی جائے تو زخم اللہ تعالیٰ کے حکم سے بہت جلد ٹھیک ہو جاتا ہے۔

التعبیر زرزور کو خواب میں دیکھنا سفر کی پریشانی پر دلالت کرتا ہے۔ سفر خواہ ہری ہو یا بحری۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے دی جاتی ہے جو بکثرت سفر کرنے والا ہو جیسے خیر کرایہ پر لینے والے کا قیام کسی ایک جگہ نہیں ہوتا۔

بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنا نیک اور برے اعمال کے اجتماع کی علامت ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو نہ مومن اور نہ ہی فقیہ ہو۔ نہ شریف ہو اور نہ ہی رذیل ہو۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلت اور قناعت سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر کاتب سے دی جاتی ہے۔ (واللہ اعلم)

## الزرق

”الزرق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک شکاری پرندہ ہے جو باز کے مشابہ ہوتا ہے۔ فرا، نے کہا ہے کہ اس سے مراد سفید باز کی ایک قسم ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الزرداہین“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندے کا مزاج گرم و خشک ہوتا ہے اور بازو نہایت مضبوط ہوتے ہیں جس کی بنا پر یہ تیز اڑتا ہے اور شکار پر اچانک جھپٹ پڑتا ہے۔ اس کی پشت سیاہ ہوتی ہے اور سبز سفید داتا ہے نیز اس کی آنکھوں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ حسن بن ہانی نے اس کی تعریف میں کہا ہے کہ۔

فدا غنڈی بسفرة معلقة  
تختیق اس نے ایسے دسترخوان سے غذا حاصل کی جس پر تمام مطلوب چیزیں لگا دی گئی تھیں۔

وصفہ بصفہ مصدقہ  
مبکرا بزرق اور زرقہ  
”صبح ہی صبح جب زرق پرندہ نکلتا ہے تو اس کا حال باز کی طرح ہوتا ہے۔“

نرجسة نابنة فی ورفہ  
سکان عبہ لحسن الحدقہ  
”اس کی آنکھیں خوبصورتی کی بناء پر ایسے محسوس ہوتی ہیں جیسے شاخ پر زمرس کا پھول کھل رہا ہو۔“  
ذو منسر مختضب بعلقہ  
کم وزۃ صدناہ ولغلفہ  
”یہ پرندہ بڑے پردوں والا ہے جن پر سبز دھاریاں ہیں اور اس کے ساتھ ہی گردن کا گوشت لٹکا ہوا ہے۔“

سلاحہ فی لحمہا مفرفہ  
”اس پرندے کے ہتھیار اس کے جسم میں مختلف مواقع پر موجود ہیں۔“  
الحکم | اس پرندے کا کھانا حرام ہے۔ جس کی وضاحت ”الہازی“ کے تحت ہو چکی ہے۔

## الزرافۃ

”الزرافۃ“ اس کی کنیت کے لئے ام عیسیٰ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الزرافۃ“ کی زاپر زبر اور پیش دونوں آسکتے ہیں۔ یہ ایک حسین و جمیل چرپا یہ ہے جس کی اگلی ناٹکیں لمبی اور پچھلی ناٹکیں چھوٹی ہوتی ہیں۔ اس کے چاروں ہاتھ پاؤں کی لمبائی دس ذراع تک ہوتی ہے۔ اس کا سر اونٹ کے سر کی طرح ہوتا ہے اور اس کے سینکے گائے کے سینکوں کی طرح اس کی جلد پچھتے کی جلد کی مانند ہوتی ہے اور اس کے ہاتھ پاؤں اور گردن گائے کے ہاتھ پاؤں اور کمروں کی مثل ہوتے ہیں۔ اس کی دم ہرن کی دم کی طرح ہوتی ہے۔ اس کے پچھلے پاؤں میں گھٹنے نہیں ہوتے بلکہ اگلے پاؤں میں ہوتے ہیں۔ پس جب یہ چلتا ہے تو دوسرے حیوانوں کے برعکس یہ بایاں پاؤں اور دایاں ہاتھ آگے بڑھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں انس و محبت پیدا فرمائی ہے۔ یہ جانور جگای بھی کرتا ہے اور میٹکیاں بھی کرتا

ہے۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو اس بات کا علم دیا کہ اس کی غذا اور رشتوں میں ہے تو اس کی انگلی ناگس اس کی پچھلی ٹانگوں سے لپی بنا دیں تاکہ ان کے ذریعے یہ چرنے میں مدد حاصل کر سکے۔ امام ترمذی کی کتاب عجائب المخلوقات میں اور تاریخ ابن خلدان میں محمد بن عبد اللہ قسیمی بصری اخباری جو مشہور شاعر ہیں کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ ”الزرافۃ“ زا کے پیش کے ساتھ ایک مشہور جانور ہے جو تین جانوروں، جنگلی اونٹ، جنگلی گائے اور بزجو سے پیدا ہوتا ہے۔ پس جب بزجو کسی اونٹنی کے ساتھ جفتی کرتا ہے تو پیدا ہونے والا بچہ شکل و صورت میں اونٹنی اور بزجو کے مشابہ ہوگا۔ پس اگر پیدا ہونے والا بچہ نہ رہے تو جنگلی گائے کے مشابہ ہوگا۔ اس لئے اس کو زرافہ کہا جاتا ہے۔ یہ عمل حسی ممالک میں جاری ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”الزرافۃ“ لغت میں جماعت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ زرافہ کی ولادت میں جانوروں کی ایک جماعت شریک ہوتی ہے اس لئے اسے زرافہ کہا جاتا ہے۔

عجمی لوگ اس کو شتر گاؤ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ اونٹ گائے اور بزجو کی شراکت سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زرافہ کی پیدائش میں مختلف حیوانات کی شراکت ہوتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ چوپایہ اور وحشی جانور موسم گرما میں پانی پینے کے لئے ایک جگہ جمع ہوتے ہیں۔ پس وہ اسی جگہ آپس میں جفتی کرتے ہیں۔ پس بعض جانوروں کا اس جفتی کی بناء پر بدن کا کچھ حصہ حمل میں رہ جاتا ہے اور بعض کا نہیں رہتا۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مادہ کے ساتھ کئی قسم کے حیوانات جفتی کرتے ہیں اور ان کا نطفہ آپس میں مخلوط ہو کر مختلف رنگ و روپ کے حیوانات کی پیدائش کا سبب بن جاتا ہے۔ لیکن جاحظ نے اس قول کو ناپسند کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ قول جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی جس طرح چاہتا ہے حیوانات کو پیدا فرماتا ہے۔ پس زرافہ حیوانات کی اس قسم سے تعلق رکھتا ہے جو بلا شرکت غیر قائم ہے جیسے گھوڑا اور خچر وغیرہ ہیں۔

**الحکم** زرافہ کے شرعی حکم کے متعلق امام شافعیؒ کے مذہب میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ زرافہ حرام ہے۔ اس قول کو صاحب التہیہ نے اور امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الشرح المہذب“ میں نقل کیا ہے کہ زرافہ بالاتفاق حرام ہے۔ قاضی ابوالخطاب حنبلی نے بھی زرافہ کو حرام قرار دیا ہے۔ زرافہ کے متعلق دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حلال ہے۔ شیخ تقی الدین بن ابی الدم الحوی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اسی قول کو نقل کیا ہے اور ابوالخطاب کے دو قولوں میں سے ایک قول زرافہ کی حلت کا بھی ہے۔ اس مسئلہ کی تائید قاضی حسین کے بیان کردہ اس جزئیہ سے بھی ہوتی ہے کہ بطن اور زرافہ اگر احرام کی حالت میں ہلاک ہو جائے تو اس کا فدہ بکری یا قیت کی صورت میں دیا جائے گا اور فدہ ان جانوروں کا دیا جاتا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ ابن رفعہ کے نزدیک وہی قول معتبر ہے جس پر امام ہنوفی نے فتویٰ دیا ہے۔ نیز ابن رفعہ کہتے ہیں کہ ”الزرافۃ“ میں فا کی بجائے تاف ہے یعنی ”الزرافۃ“ ہے۔ شیخ تقی الدین الحسینی نے فرمایا ہے کہ یہ تحلیل ٹھیک نہیں ہے کیونکہ یہ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہے۔ حالانکہ ابن ابی الدم نے اس کی حلت کا فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اس کی حلت کے قول کو نقل کیا ہے۔ نیز ابوالخطاب حنبلی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ شیخ یحییٰ فرماتے ہیں کہ زرافہ کے حرام ہونے کی کوئی وجہ ہماری سمجھ میں نہیں آئی اور امام نوویؒ اور صاحب تنبیہ کے اقوال جواز پر نقل کئے گئے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہیں۔ نیز قاضی حسین بھی زرافہ کو حلال قرار دیتے ہیں۔ علامہ دیربیؒ فرماتے ہیں کہ صاحب تنبیہ اور امام نوویؒ نے اہل لغت کے اس قول کہ زرافہ درندوں میں سے ہے پر اعتماد کی بناء پر اس کو حرام قرار دیا ہوگا۔ اسی لئے کتاب التبین کے مصنف نے زرافہ کو درندوں میں شمار کیا

ہے۔ لیکن اگر زرافہ کی پیدائش میں ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم حیوانات کی شرکت کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی اس کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ علامہ و میرٹھ فرماتے ہیں کہ اس جانور کے متعلق علماء کرام اور فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور اس کی حرمت و حلالیت کے متعلق کوئی نص بھی موجود نہیں ہے۔ پس اس کو ان جانوروں میں شمار کیا جائے گا۔ جن کے متعلق شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔ وہ جانور جن کے بارے میں شریعت خاموش ہے۔ ان کے حلال و حرام ہونے کا معیار کیا ہے۔ اس کے متعلق تفصیلی تذکرہ باب الواہش میں "الوہل" کے تحت ہوگا۔ انشاء اللہ۔

**خواص** زرافہ کا گوشت گنداروی اور سوداوی ہوتا ہے۔

**التعبیر** زرافہ کو خواب میں دیکھنا مال کی برہادی کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر حسین و جمیل عورت اور ایسی عجیب و غریب خبر سے دی جاتی ہے جس میں کوئی بھلائی نہ ہو۔ زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دوست 'خاندان' اور بیٹے سے بھی دی جاتی ہے اور بعض اوقات زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسی عورت سے دی جاتی ہے جو اپنے خاندان سے نہاد نہ کر سکے اور اس کی غیر موجودگی میں غلط کاموں میں مصروف رہے۔ (واللہ اعلم)

## الزریاب

"الزریاب" اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو چڑیا سے کچھ بڑا ہوتا ہے۔ اسے "ایوزریتی" بھی کہا جاتا ہے۔ "منطق الطیر" نامی کتاب میں ایک حکایت مرقوم ہے کہ ایک شخص بغداد سے کہیں دوسرے علاقے میں جا رہا تھا اور اس کے پاس چار سو درہم تھے۔ اس کے علاوہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا۔ پس اس نے راستہ میں "زریاب" کے بیج خریدتے دیکھے۔ پس اس نے چار سو درہم کے "زریاب" کے بیج خرید لئے۔ پھر بغداد کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب صبح ہوئی تو اس نے اپنی وکان کھولی اور ان بچوں کو فروخت کرنے کے لئے اپنی وکان میں ایک بیجرے میں لٹکا دیا۔ پس اچانک بخت سر ہوا چل پڑی جس کی وجہ سے ایک کمزور بیج کے علاوہ تمام بیج ہلاک ہو گئے۔ پس اس آدمی کو فقر و فاقہ کا یقین ہو گیا۔ پس وہ آدمی پوری رات گزرا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہا اور یہ الفاظ کہتا رہا "یا غیاث المسکینین آغیثنی"۔ پس جب صبح ہوئی تو سروی ختم ہو گئی تو زندہ بیج جانے والا بچہ پھر بھڑانے لگا اور چونے لگا۔ چنانچہ جب بچہ چنچا تھا تو اس کی زبان سے "یا غیاث المسکینین آغیثنی" کے الفاظ صاف سنائی دیتے تھے۔ پس لوگ یہ آواز سن کر دکان پر جمع ہو گئے اور اس پرندے کی بولی سننے لگے۔ پس وہاں سے امیر المومنین کی ایک لونڈی گزری تو اس نے یہ بچہ ایک ہزار درہم کے عوض خرید لیا۔ علامہ و میرٹھ فرماتے ہیں کہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سچے دل سے دعا مانگنے کا کتنا فائدہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہی دیر میں نقصان سے کئی گناہ زیادہ فائدہ عطا فرمادیا۔ پس جو شخص یہ طرز عمل اختیار کرے گا۔ اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ پس اللہ تعالیٰ پاک ہے وہ اپنی رحمت کے لئے جسے چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے اور وہ غالب اور عطا فرمانے والا ہے۔

## الزغبة

"الزغبة" اکن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا کبوتر ہے جو چرواہوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہل عرب کسی آدمی کے نام کیلئے بھی



”الزغبہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ پس عیسیٰ بن حماد بصری کو بھی ”زغبہ“ کہا جاتا ہے۔ رشد بن سعد عبد اللہ بن وہب اور لیث بن سعد وغیرہ سے مروی ہے اور انہی حضرات سے امام مسلم ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نقل کیا ہے کہ عیسیٰ بن حماد بصری کی وفات ۲۴۸ھ میں ہوئی۔

## الزُّغْلُولُ

”الزُّغْلُولُ“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد کبوتر کا بچہ ہے۔ پس کبوتر کا بچہ جب تک دانہ کھاتا رہے۔ ”الزُّغْلُولُ“ کہلاتا ہے۔ پس جب کوئی پرندہ اپنے بچے کو دانہ وغیرہ کھلاتا ہے تو کہا جاتا ہے ”الزُّغْلُولُ الطَّائِفُ فَرْخُهُ“ (پرندے نے اپنے بچے کو دانہ کھلادیا ہے) اسی طرح بکری یا اونٹ کے دودھ پینے والے بچے کو بھی ”الزُّغْلُولُ“ کہا جاتا ہے اور مردوں میں سے ضعیف آدمی کے لئے بھی ”الزُّغْلُولُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الزَّغِيمُ

”الزَّغِيمُ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الزَّغِيمُ“ راہِ مہمل کے ساتھ ہے یعنی ”الزَّغِيمُ“ ہے۔

## الزَّقَّةُ

”الزَّقَّةُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک دریائی پرندہ ہے جو پانی میں غوطہ لگاتا ہے۔ یہاں تک کہ کافی دور سے باہر نکلتا ہے۔

## الزَّلَالُ

”الزَّلَالُ“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد ایک کبڑا ہے جس کی پرورش برف میں ہوتی ہے۔ اس کے جسم پر زرد رنگ کے نقطے ہوتے ہیں اور اس کی جسامت انگلی کے برابر ہوتی ہے۔ لوگ اس کو اس کے رہنے کی جگہ سے پکڑ لیتے ہیں تاکہ اس کے جوف میں موجود پانی کو پی سکیں کیونکہ یہ بہت سرد ہوتا ہے۔ اس لئے لوگ ٹھنڈے پانی کو تشبیہ کے طور پر ”الزَّلَالُ“ کہتے ہیں۔ صحاح میں ”ماء زلال“ سے مراد ٹھنڈا پانی ہے۔ ابو الفرج بخاری نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کبڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے اور عوام میں یہی مشہور ہے کہ ”الزَّلَالُ“ سے مراد ٹھنڈا پانی ہے۔ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جو عشرہ مبشرہ میں سے ایک مشہور صحابی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ۔

لہ المزن تحمل عذابا زلالا

واسلمت وجہی لمن اسلمت

”اور میں اس شخص کا مطیع ہوا جس کے مطیع وہ بادل ہیں جس میں ٹھنڈا پانی بھرا ہوا ہے۔“

ابو الفوارس بن حمدان جس کا نام الحارث ہے نے کہا ہے کہ ۔

ویدی إذا خان الزمان ومساعدی

قد كنت عدتي التي أسطو بها

”تحقیق تو میرا ہتھیار ہے اور میرا ہتھیار بازو جس کے ذریعے میں حملہ کرتا ہوں جبکہ زمانہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کر رہا ہے۔“

فروبت مشک بضد ما املته  
والمرء يشرف بالزلال البارد  
”پس میں تجھ سے ہی تر چلاتا ہوں اس شخص کی خواہش کی خلاف جس نے مجھ سے غلط تمنا دیکھی اور آدلی شندے اور صاف پانی سے چمکتا ہے۔“  
الحرث نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

ومن بک ذاقم مریض  
بجد موابه الماء الزلال  
”اور جس شخص کا ذائقہ مریض ہونے کی وجہ سے کڑوا ہو گیا ہو تو اس کو ٹیٹھا پانی میں کڑوا محسوس ہوتا ہے۔“  
وجیہ الدولہ ابوالطاع بن حمدان نے کیا خوب کہا ہے۔ ان کا لقب ذی القرنین ہے اور یہ بہت بڑے شاعر ہیں۔ ان کا انتقال ۳۲۸ھ میں ہوا ۔

فالت لطیف خبال زارنی ومضی  
بالله صفد ولا نقص ولا نزد  
”اس عورت نے کہا کہ دات میرے دل میں کسی کا خیال آیا اور ضم ہو گیا لہذا اللہ کے لئے تم مجھے اس کے متعلق کچھ بتاؤ اور اس کے تعارف میں کمی بیشی نہ کرو۔“

فقال ابصر نه لومات من طعام  
وقلت فف عن ورود الماء لم برد  
”پس اس نے کہا کہ میں نے جان لیا کہ جو پیاس سے مر رہا: وہ یہ اس کا خیال تھا اور اگر اس سے کہا جائے کہ ٹھنڈا پانی پینے سے دگ ہا تو اور ہرگز واپس نہ لوٹتا۔“

قالت صدقت الوفا في الحب عادته  
يا برد ذاك الذي فالت على كبدي  
”وہ کہنے لگی تو نے سچی بات کہی کیونکہ محبت میں وفا داری اس کی عادت تھی۔ اے کاش تو میرے جگر پر غلب پالیتی۔“  
وجیہ الدولہ کے عمدہ اشعار میں سے یہ اشعار بھی ہیں ۔

نرى الشباب من الكنان بلمحها  
نور من البدر احبانا فيلها  
”تو دیکھئے گا کہ بعض اوقات کتان کے کپڑا کو چودھویں رات کے چاند کی روشنی پرانا کر دیتی ہے۔“  
فكيف تنكر ان تبلى معاصرها  
والبدر في كل وقت طالع فيها  
”پس تو اس کے ہم عصر سے کیسے انکار کر سکتا ہے حالانکہ اس کے چہرے کا چاند ہر وقت اس کے اندر روشنی نکھیرتا رہتا ہے۔“  
شاعر نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

لا نعبوا من بلا غلاله  
فدزو ازراه على الفمر  
”نہ تم تعجب کرو اس کپڑے کے پرانا ہونے پر کیونکہ اس کا کپڑا چاند کی روشنی پرنے سے پرانا ہو گیا ہے۔“

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ اشعار اس بات پر شاہد ہیں کہ چاند کی روشنی کتان کے کپڑے کو پرانا کر دیتی ہے۔ اسی طرح حکماء نے بھی کہا ہے۔ پس یہ کیفیت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب کپڑے کو ایسے وقت پانی میں ڈالا جائے جب سورج اور چاند کا اجتماع ہو۔ پس ایسے وقت میں یہ کپڑا بہت جلدی پرانا ہو جاتا ہے۔ نیز سراج اور چاند کا اجتماع ۲۵ اور ۳۰ تاریخ کے درمیان ہوتا ہے۔ تحقیق ان

سینا نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

لا تغسلن ثيابك الكتانا  
ولا تصد فيها كذا الحيتانا

”تم سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کے کپڑوں کو نہ دھونا اور نہ ہی اس میں پھلی کو باندھنا۔“

عند اجتماع النيرين تبلى -  
وذا صحيح فاتخذہ اصلا

”کیونکہ سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کا کپڑا دھونے سے پرانا ہو جاتا ہے اور یہی ٹھیک بات ہے پس اس کو اپنے

لئے اصول بنالے۔“

علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں کہ چاند کی روشنی میں کتان کے کپڑے کو دھونے سے اجتناب کرنا چاہئے اور اسی طرح سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت بھی کتان کے کپڑوں کو نہیں دھونا چاہئے۔

اس کا سبب ہم نے بیان کر دیا ہے۔

الحکم ابو الفرج عجمی نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کپڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے۔ جوہری کہتے ہیں کہ لوگوں میں یہی مشہور ہے کہ ”الزلال“ ٹھنڈے پانی کو کہا جاتا ہے۔

## الزماج

”الزماج“ (بروزن رمان) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو مدینہ منورہ میں پایا جاتا ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

لیث شعری ام غالها الزماج

اعلیٰ العهد اصبحتم ام عمرو

”ام عمرو وعدہ کو پورا کرنے والی ہوگئی ہے۔ کاش مجھے یہ بات معلوم ہو جاتی کہ کیا ”زماج“ پرندے نے اس کی قیمت میں اضافہ کر دیا ہے۔“

## الزمج

”الزمج“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا شکار بادشاہ کرتے تھے۔ اہل بزورۃ اس پرندہ کو شکاری پرندوں میں بہت ہلکا سمجھتے ہیں۔ یہ پرندہ اپنی آنکھ اور حرکت کی وجہ سے مشہور ہے۔ یہ پرندہ بہت تیزی کے ساتھ اپنے شکار پر حملہ آور ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں غداری اور بے وفائی بھی پائی جاتی ہے کیونکہ اس کی طبیعت کثافت کی طرف مائل ہے۔ یہ پرندہ تعلیم کو قبول کرتا ہے لیکن اس کو تعلیم دینے میں کافی مدت درکار ہوتی ہے۔ یہ پرندہ زمین پر شکار کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ عقاب کی ایک قسم ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ ”الزمج“ نزع عقاب کو کہتے ہیں۔ لیث نے کہا ہے کہ ”الزمج“ عقاب کے علاوہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اہل غم کے نزدیک یہ ”دو برادران“ یعنی دو بھائیوں کے نام سے معروف ہے اور اس پرندے کا یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ جب یہ اپنے شکار کو کچلنے سے عاجز ہوتا ہے تو اس کا ہم جنس بھائی شکار کو کچلنے میں اس کی مدد کرتا ہے۔

الحکام اس پرندے کا گوشت دوسرے شکاری پرندوں کی طرح حرام ہے۔

خواص اس کا گوشت کھانا خفقان قلب کیلئے مفید ہے۔ اس پرندے کا چہرہ سر میں ملا کر آنکھ میں لگانے سے آنکھ کا وسنہ اپن ختم ہو جاتا ہے اور ضعف بصر کے لئے بھی مفید ہے۔ اس پرندے کی سیٹ چہرہ اور بدن کے داغ وغیرہ کے لئے مفید ہے۔

## زمج الماء

”زمج الماء“ یہ ایک پرندہ ہے جسے مصر میں ”التورس“ کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سفید ہوتا ہے اور یہ کبوتر کے برابر یا اس سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ہوا میں بلند ہوتا ہے۔ پھر اپنے آپ کو پانی میں گرا دیتا ہے اور پانی میں غوطہ کھا کر پھیلیاں پکڑ لیتا ہے۔ یہ پرندہ مردار نہیں کھاتا۔ اس پرندے کی غذا پھیلیاں ہی ہیں۔

الحکام اس پرندے کا کھانا حلال ہے لیکن روایاتی سے صمیری نے نقل کیا ہے کہ ایسے تمام سفید پرندے جو پانی میں رہتے ہیں حرام ہیں کیونکہ ان کے گوشت میں گندگی ہوتی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ ”المعلقین“ کے علاوہ تمام پرندے حلال ہیں۔ عتقرب ابن اثنا، اللہ ”باب الملام“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## الزنبور

”الزنبور“ اس سے مراد بھڑ ہے۔ ”الزنبور“ مونث بھی استعمال کیا جاتا ہے اور لغت میں ”الزناہبہ“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ بعض اوقات شہد کی بھی کوکھی ”زہبوا“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”الزناہبہ“ آتی ہے۔ ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے ابو عمر اور زاہد کے علاوہ کسی سے ”الزنبور“ کی کنیت کے متعلق نہیں سنا۔ پس ابو عمر اور زاہد کے نزدیک اس جانور کی کنیت ابولی ہے اور اس کی واقسام ہیں۔ جبلی اور سبلی۔ پس جبلی قسم وہ ہے جو پہاڑوں میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ اپنی پیدائش کی ابتدائی حالت میں کیڑے کی شکل ہوتا ہے۔ پھر زنبور بن جاتا ہے۔ یہ جانور اپنا گھر مٹی سے بناتا ہے جیسے شہد کی کوکھی مٹی سے اپنا گھر بناتی ہے۔ زنبور اپنے گھر میں چار دروازے رکھتا ہے تاکہ چاروں طرف سے ہوا اس کے گھر میں پہنچتی رہے۔ اس کے ایک دو ٹک ہوتا ہے جس سے وہ کاٹا ہے۔ اس کی غذا پھل و پھول وغیرہ ہیں۔ اس کے زراور مادہ میں جسامت کے لحاظ سے ہی تمیز کی جاسکتی ہے کیونکہ زجسامت میں مادہ سے بڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دوسری قسم سبلی ہے جو زمین میں اپنی سکونت اختیار کرتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ اپنا گھر زمین کے نیچے مٹی نکال کر بناتا ہے جیسے حیوانی اپنا گھر بناتی ہے۔ یہ جانور موسم سرما میں چسپ جاتا ہے کیونکہ سردی کی وجہ سے اس کی ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ پس یہ موسم سرما میں مردہ کی طرح سو جاتا ہے۔ یہ جانور جازوں کے لئے اپنی خوراک جمع نہیں کرتا لیکن چونکہ جازوں کے لئے اپنی خوراک جمع کر لیتی ہیں۔ پس جب فصل ریح آتی ہے تو یہ جانور اپنی خواب گاہ سے باہر نکلتا ہے اور کزوری کے باعث اس کی حالت خشک گدڑی کی طرح ہو جاتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے جسم میں دوبارہ روح پھونک دیتا ہے۔ پس یہ پہلے کی طرح فرہ ہو جاتا ہے۔ اس جانور کی مختلف اقسام ہیں جن کے رنگ اور جسم بھی مختلف

ہوتے ہیں۔ زہور کی بعض اقسام کے جسم بہت لمبے ہوتے ہیں اور اس کی طبیعت میں حرص اور شر بھی پایا جاتا ہے۔ پس زہور جب باورچی خانہ میں داخل ہو جائے تو اسے کھانے کی جو بھی چیزیں مل جائیں کھا جاتا ہے۔ زہور جو تہا پر واز کرتا ہے زمین اور دیواروں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جس کا جسم دو حصوں میں منقسم ہوتا ہے اس لئے یہ پیٹ سے سانس نہیں لے سکتا۔ اگر اس حیوان کو تیل میں ڈال دیا جائے تو یہ حرکت نہیں کر سکے گا اور اگر اس کو سر کر میں ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جائے گا اور اڑ جائے گا۔ علامہ زخمری نے سورۃ اعراف کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بعض اوقات متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا جاتا ہے (یعنی جس کی آنے والے زمانے میں ہونے کی امید ہو) اس کو ایسا ہی سمجھ لیا جاتا ہے گویا کہ وہ ہو گیا۔) جیسے عبدالرحمن بن حسان بن ثابت انصاری سے مروی ہے کہ وہ اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے داخل ہوئے اور اس وقت وہ بچے تھے۔ پس ان کے والد حضرت حسانؓ نے پوچھا تم کیوں رورہے ہو؟ پس عبدالرحمن نے کہا کہ مجھے زہور نے کاٹ لیا ہے اور وہ میری زرد چادر میں لپٹا ہوا تھا۔ پس حضرت حسانؓ نے فرمایا اسے میرے بیٹے کو عنقریب شاعر بن جائے گا۔ علامہ دمریؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں "فلت البغور" کہہ کر ماضی کے صیغہ کو مستقبل کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا گیا ہے۔ شاعر نے کیا خواب کہا ہے کہ۔

لدى الطیران اجنحة وخفق

وللزہور والبازی جمیعاً

"بھڑ اور باز دونوں پروں والے حیوان ہیں اور جب یہ اڑتے ہیں تو ان کے پروں سے پھڑ پھڑ کی آواز سنائی دیتی ہے۔"

وما یصطادہ الزہور فرق

ولکن بین ما یصطاد باز

"لیکن باز جو شکار کرتا ہے اس میں اور بھڑ کے شکار میں بہت بڑا فرق ہے۔"

شیخ ظہیر الدین بن عسکر نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

والحق قد یعتریہ سوء تغیر

فی زخرف القول تزین لباطلہ

"بنادنی بات کرنا گویا کہ جھوٹی بات کو مزین کرنے کے مترادف ہے اور سچی بات کی بری تعبیر لینا حق سے دوری کی نشانی ہے۔"

وان ذممت فقل قی الزنا بیر

تقول هذا مجاج النحل تمدحہ

"تم شہد کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہو کہ یہ شہد کی کبھی کا لعاب دہن ہے اور جب تم اس کی مذمت کرتے ہو تو کہتے ہو کہ یہ شہد کی کبھی کی تے ہے۔"

سحر البیان یری الظلماء کالنور

مدحا و ذما وما غیرت من صفۃ

"کبھی کی مفت کو بدل دینا خواہ مدح کی وجہ سے ہو یا مذمت کی وجہ سے ایسی حریانی ہے جو ظلمت کو نور بنا دیتی ہے۔"

شرف الدولہ بن مقرر نے زہور اور شہد کی کبھی کے متعلق یہ اشعار کہے ہیں۔

فنفھا ما لا ذاما الاقوام

ومغر دیہ تر نما فی مجلس

"شہد کی کبھی اور یہ مجلس میں گائے گیس تو اہل مجلس نے لوگوں کو اذیت دینے کے خوف سے انہیں مجلس سے باہر نکال دیا۔"

هذا یجود بما یجود بعکسه

هذا فبحمد ذا و ذاک بلام

"شہد کی کمی کے جسم کی تاثیر ہمز کے جسم کی برعکس ہے کیونکہ شہد کی کمی کے جسم سے نکلنے والے شہد کی وجہ سے اس کی تعریف کی جاتی ہے اور ہمز کے جسم سے نکلنے والے ذہر کی وجہ سے اس کی ملامت کی جاتی ہے۔"

ابن ابی الدنیا نے مختصری سے روایت کی ہے کہ مختار بھی فرماتے ہیں۔ مجھ سے ایک آدمی نے بیان کیا کہ ہم ایک مرتبہ سفر کیلئے روانہ ہوئے اور ہمارے ساتھ ایک ایسا آدمی بھی تھا جو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اسے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آیا۔ پس ایک دن وہ قضا، حاجت کیلئے باہر نکلا تو اس کو سرخ ہمزیں لپٹ گئیں۔ پس اس نے مدو کے لئے چیخ و پکار کی۔ پس ہم اس کی مدد کو گئے لیکن ہمزوں نے اس کو نہیں چھوڑا۔ یہاں تک کہ اس کے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے اسے ہلاک کر دیا۔ ابن سبع نے شفاء الصدور میں یہی حکایت لکھی ہے لیکن اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ راوی کہتے ہیں ہم اس کے لئے قبر کھدائی گئے تو زمین اتنی سخت ہو گئی کہ ہم اس کو کھودنے پر قادر نہیں تھے۔ پس ہم نے اس کو زمین پر ڈال دیا اور اس کے جسم کو درخت کے پتوں اور چھروں سے ڈھانپ دیا۔ وادی کہتے ہیں ہم میں سے ایک آدمی اسی جگہ پیشاب کرنے کے لئے بیٹھ گیا۔ پس اس کے آلہ تناسل پر ایک ہمز آ کر بیٹھ گئی لیکن اس نے اس کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس ہم نے جان لیا کہ یہ ہمزیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور عذاب اس شخص پر مسلط کی گئی تھیں۔ یحییٰ بن محسن نے فرمایا ہے کہ یحییٰ بن منصور وازی بغداد کے کبار علماء میں سے ہیں اور ان سے امام مالکؒ اور امام لیثؒ نے حدیث بھی نقل کی ہے۔ یحییٰ بن منصور فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک ہمز میرے سر پر بیٹھ گئی۔ پس میں اس کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور وہ ہی کوئی حرکت کی۔ یہاں تک کہ میں نے نماز مکمل کر لی۔ پس نماز کی تکمیل کے بعد میں نے دیکھا تو میرا سر ہمز کے کانٹے کی وجہ سے پھول کر بڑا ہو گیا تھا۔

**الحکم** | ہمز کا کھانا حرام ہے اور اس کو قتل کرنا مستحب ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے زہر (یعنی ہمز) کو قتل کیا اس نے تین نیکیاں کما لیں۔ (رداء ابن عدی) خطابی نے "معالم السنن" میں لکھا ہے کہ زہر کے گھروں کو آگ سے جلاتا مکروہ ہے۔

امام احمدؒ سے زہر کے گھروں کے نیچے وھواں کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب زہر سے اذیت پہنچنے کا خدشہ ہو تو اس کے گھر کے نیچے وھواں کرنے میں کوئی حرج نہیں اور میرے نزدیک ہمز کے گھر کے نیچے وھواں کرنا آگ کے ذریعے جلانے سے بھتر ہے۔ نیز ہمز کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

**خواص** | جب زہر کو تیل میں ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سرور کس ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جاتا ہے۔ اگر ہمز کے بچوں کو حمض سے نکال کر تیل میں چلایا جائے اور پھر اس میں سنداب اوویرہ ڈال دیا جائے تو اس کا کھانا قوت باہ اور شہوت میں اضافہ کرتا ہے۔ عبداللہ بن ذہیر نے کہا ہے کہ "عصارة السلوخا" کو ہمز کے کانٹے پر لٹکے سے درود وغیرہ ختم ہو جاتا ہے۔

**العصیر** | زہر کو خواب میں دیکھنے کی تفسیر دشمن جنگ جو "ذو کو" ستری اور حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات ہمز کو خواب میں دیکھنا زہر کھانے یا پینے کی طرف ولایت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زہر کو خواب میں دیکھنا ایسے جھگڑا لڑنے کی طرف اشارہ ہے

جولائی میں ثابت قدم ہوا اور حرام کھانے والا ہو کیونکہ بھڑیں جب کسی مکان میں داخل ہوتی ہیں تو بہت جلدی سے داخل ہوتی ہیں اور بہت بہادر ہوتی ہیں لوگوں کو ان کے نکالنے میں بہت جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ زہور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مرد سے دی جاتی ہے جو ناحق لڑائی کرنے والا ہو کیونکہ یہودی کہتے ہیں کہ زہور اور کوہ کو خواب میں دیکھنا خون بہانے والے اور بھگڑنے والے شخص کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھڑوں کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم کی طرف اشارہ ہے جس میں رحمت و شفقت نہیں پائی جاتی۔ (واللہ اعلم)

## الزندیل

”الزندیل“ اس سے مراد بڑا ہاتھی ہے۔ یحییٰ بن معین نے اپنے شعر میں اس کا ذکر کیا ہے۔  
وَجَاءَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشُ الْبَطَّاحِ  
”اور آئے ہمارے پاس بطح کے قریش اس حال میں کہ ان کا اقتدار ختم ہو چکا تھا۔“

يقودهم الغيل والزندیل و ذو الضرس والشفة العالیه

”اور ان کے قائد عبد الملک اور ابان بن بشر ہیں اور یہ ابن مسلمہ مخزومی کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔“  
”الزندیل“ بڑے ہاتھی کو کہا جاتا ہے لیکن اس شعر میں یحییٰ بن معین نے ”الغیل“ اور ”الزندیل“ سے عبد الملک اور ابان بن بشر جو بشر بن مروان کے بیٹے ہیں کو مراد لیا ہے۔ انہوں نے ابن ہبیرہ کے ساتھ مل کر قاتل کیا تھا اور شعر میں ”ذو الضرس“ اور ”الشفة العالیه“ سے یحییٰ بن معین کی مراد خالد بن مسلمہ مخزومی ہیں جو الفاء فاء الکونی کے نام سے مشہور ہیں اور ان سے امام مسلم اور محدث اربعہ نے روایت کی ہے۔ نیز شمس اور شعب بن حجاج وغیرہ نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ خالد بن مسلمہ کا تعلق مرجیہ فرقہ سے تھا اور یہ حضرت علیؑ سے بغض و عناد رکھتا تھا۔ خالد بن مسلمہ کو ابن ہبیرہ کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور غلیظہ منصور نے اس کی زبان کاٹ کر اسے قتل کر دیا۔

## الزهدم

”الزهدم“ (زا پر زبر یا ساکن اور وال پر زبر ہے) اس سے مراد صقر (باز کی ایک قسم) ہے۔ تیز باز کے بچوں کو بھی ”زهدم“ کہا جاتا ہے۔ پس زہد بن مضرب الجری بھی اسی نام سے پکارے جاتے ہیں۔ زہد بن مضرب سے امام بخاریؒ مسلمؒ ترمذیؒ اور نسائیؒ نے روایت کی ہے۔ پس بنی یحس کے دو بھائی زہد اور کرم کو بھی ”الزهدمان“ کہا جاتا تھا۔ قیس بن زہیر نے ان دو بھائیوں کے متعلق کہا ہے کہ۔

وکت المرء یجوزی بالکرامۃ

جزانی الزهدمان جزاء سوء

”مجھے زہد مان نے برابر دیا حالانکہ میں ایسا آدمی ہوں جس کی عزت کی جاتی ہے۔“

## ابوزریق

"ابوزریق" اس کی تفصیل "باب القاف" میں آئے گی۔ انشاء اللہ۔ یہ چڑیا کی مانند ایک پرندہ ہے۔ اس کا مختصر تذکرہ "الزریاب" کے عنوان سے پہلے گزر چکا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے الفت رکھتا ہے اور تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے اور کچھ بھی اسے سکھایا جائے جلدی سیکھ جاتا ہے۔ بعض اوقات اس خصوصیت میں یہ طوطے سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ طوطے سے زیادہ شریف النسل ہے اور جو حرف اس کو سکھائے جاتے ہیں وہ اس قدر واضح بولتا ہے کہ سننے والے یوں محسوس کرتے ہیں گویا کہ انسان گفتگو کر رہا ہے۔

الحکم

اس پرندے کا گوشت حلال ہے کیونکہ یہ نجاست کو نہیں کھاتا۔

## ابوزیدان

"ابوزیدان" پرندے کی ایک نوع کو کہا جاتا ہے۔

## ابوزیاد

"ابوزیاد" اس سے مراد گدھا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

زیاد لست ادری من ابوه

ولكن الحمار ابو زیاد

"مجھے اس بات کا علم تو نہیں ہے کہ زیاد کا باپ کون ہے؟ لیکن میں اس بات کو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ابوزیاد گدھے کو کہا جاتا ہے۔"

تحوال ان تقیم ابی زیاد

و دون قبامه شیب الغراب

"تم چلو اس سے پہلے کہ ابوزیاد کھڑا ہو جائے کیونکہ اس کا کھڑا ہونا کوؤں کو بوڑھا کر دیتا ہے۔"





## باب السین

## سابوط

”سابوط“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک دریائی جانور ہے۔

## ساق حر

”ساق حر“ اس سے مراد زقمری ہے۔ لفظ ”ساق حر“ سے مراد قمری ہونے میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ۔

تغرید ساق علی ساق یجاو بها  
”جب قمری کسی درخت پر بیٹھ کر گاتی ہے تو تمام پرندے خواہ ان کے گلے میں لکٹھی ہو یا نہ ہو اس کی اتباع میں گاتے لگتے ہیں۔“  
علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس شعر میں لفظ ”ساق“ جو پہلے استعمال ہوا ہے سے مراد قمری ہے اور دوسرے ”ساق“ سے مراد درخت کی شاخ ہے۔ حمید بن ثور ہلالی نے کہا ہے کہ۔

وما حاج هذا الشوق الا حمامة  
دعت ساق حر نزهة وترنما  
”اور اس شوق کو ایک فاختہ کے علاوہ کسی نے برا سمجھتے نہیں کیا جس نے ایک قمری کو دعوت دی اور دونوں مل کر گنگنائے لگیں۔“  
مطوقة غراء تسجع کلما  
دنا الصيف وانحال الربيع فأنجما  
”اس قمری کی گردن میں لکٹھی ہے اور اس کی پیشانی چمک رہی ہے اور وہ موسم گرما اور موسم بہار کی آمد پر گاتی ہیں جب درختوں میں شاخیں نکل آتی ہیں۔“

محلاة طوق لم تكن من تميمة  
ولا ضرب صواغ يكفيه درهما  
”قمری کی گردن میں لکٹھی تو ہے لیکن تعویذ نہیں اور اس کے بچوں میں ایسے سکے ہیں جو ڈھلے ہوئے ہوں۔“  
تغنت علی غصن عشاء فلم تدع  
لناضحة من نوحها متألما  
”قمری ایک رات ایک درخت کی شاخ پر بیٹھ کر گانے لگی اور اس نے کسی کو نہ کرنے والی کا نوحہ نہیں چھوڑا جس سے دل ٹگسٹا ہوا ہو۔“  
اذا حر كنه الريح او مال ميلة  
تغنت عليه مانلا و مقوما  
”جب اس کو ہوا حرکت دیتی تھی یا وہ خود ہی حرکت کرتی تھی تو وہ گاتے ہوئے کبھی ٹیڑھی ہو جاتی تھی اور کبھی سیدھی ہو جاتی تھی۔“  
عجبت لها انی یکون غناؤھا  
فصیحا ولم تغر بمطقةھا فما  
”میں اس کے عجیب و غریب گانے پر تعجب ہوا کہ اس طرح کا گانا اس نے کہاں سے سیکھا حالانکہ اس کی چونچ تو گانے کیلئے نہیں بنائی گئی۔“

ولا عربيا هاجه صوت اعجما

فلم ارمئلي شافه صوت منلها

"میں میں نے قمری جیسی آواز کبھی نہیں سنی اور نہ ہی گانے کی ایسی عربی لے دیکھی جسے عجی سر نے متاثر کیا ہو۔"

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ قمری کو اس کی آواز کی مشابہت کی وجہ سے "ساق حُر" کہا جاتا ہے کیونکہ جب یہ پرنده آواز نکالتا ہے تو اس کی آواز سے "ساق حُر" "ساق حُر" کے الفاظ سنائی دیتے ہیں۔ اس لئے اس پر اعراب نہیں آتے اور اسے غیر متصرف پر جا باتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ باب التفاف میں "القمری" کے تحت آئے گا۔

## السنالخ

"السنالخ" اس سے مراد سیاہ رنگ کا سانپ ہے۔ اس کی تفصیل "باب الہزہ" میں "الانقی" کے تحت گزر چکی ہے۔

## سام أبرص

"سام أبرص" اہل لغت نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی قسم کا گرگت ہے۔ "سام أبرص" دو اسموں سے مرکب ہو کر ایک اسم بن گیا ہے۔ اس کے پڑھنے کی دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اسے عَفْصَۃ غُصْر کی طرح جنی علی الفتح پڑھا جائے یعنی "سام ابنُ صُص"۔ دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے اسم کو معرب مان کر دوسرے اسم کی طرف مضاف کر دیا جائے اور مضاف الیہ غیر متصرف ہونے کی وجہ سے مفتوح دے گا۔ اس لفظ کا کشیدہ اود جمع نہیں آتا۔ نیز کشیدہ کیلئے کہیں گے "عُذْان ساما أبرص" اور جمع کے لئے کہیں گے "عُذْلاء ساما أبرص" پس اگر آپ چاہیں تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں "عُذْلاء السوام" لیکن اس میں "ابرص" کا ذکر نہیں کریں گے۔ نیز یہ بھی کہہ سکتے ہیں "عُذْلاء البوصۃ والابارص" لیکن اس میں "سام" کا ذکر نہیں کریں گے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ما كنت عبداً اكل الابارصا

والله لو كنت لهدا خالصا

"اور اللہ کی قسم اگر اس معاملہ میں میری نیت ٹھیک ہوتی تو میں کبھی "سام ابرص" کی پوجا نہ کرتا۔"

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ گرگت کی اس قسم کو "سام ابرص" اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں "سم" یعنی زہر دکھا ہے اور اس کے جسم پر برص کی طرح کے نشانات پیدا کئے ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب الواو" میں "الوزغ" کے تحت آئے گی۔ اس حیوان کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر اس کے گوشت کو کھک کے ساتھ ملا دیا جائے تو اس میں برص کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس جو انسان بھی اس کے گوشت کو کھائے گا۔ اسے برص کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔

**الحکم** | اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گندہ اور زہر بلا جانور ہے۔ اسی لئے اس کے قتل کا حکم دیا گیا ہے۔ نیز اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی بیع بے فائدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

**خواص** | حرکت کا خون ایسے شخص کے سر پر مل دیا جائے جو سمجھے ہیں کہ مرض میں مبتلا ہو تو اس کے سر پر بال آگ آئیں گے۔ گرگت کا جگر راتوں کے درد میں باعث سکون ہے اور اس کا گوشت چھو کے کانے پر رکھنا بے حد مفید ہے۔ اس کی بِلْد "موضع القلق" میں رکھ دی جائے تو اس عارضہ کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ گرگت ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں زعفران کی خوشبو موجود ہو۔

تعبیر | گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر چغل خور اور فاسق و فاجر شخص سے دی جاتی ہے۔ اگر امیدورس نے کہا ہے کہ گرگٹ کو خواب میں دیکھنا سگند کی جانب اشارہ ہے۔

## السانح

”السانح“ اس سے مراد وہ برن یا پرندہ ہے جو بائیں جانب سے آئے۔ اہل عرب شکاری کی دائیں جانب سے آنے والے پرندے یا جانور کو ”السانح“ کہتے ہیں اور شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے جانور یا پرندے کو جس کا شکار کیا جاتا ہے۔ ”البارح“ کہتے ہیں۔ ابوسعیدہ نے کہا ہے کہ یونس سے ”السانح“ اور ”البارح“ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”السانح“ شکاری کی دائیں طرف سے آنے والے جانور یا پرندے کو کہتے ہیں اور ”البارح“ شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے پرندے کو کہتے ہیں۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب ایسے جانور یا پرندے کو بابرکت سمجھتے تھے جو شکاری کی دائیں جانب سے آتا تھا اور ایسے جانور یا پرندے کو نحوس سمجھتے تھے جو شکاری کی بائیں جانب سے آتا تھا۔ پس اہل عرب کا یہ عقیدہ لوگوں کے لئے ان کے حصول مقاصد سے مانع تھا اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا طیورۃ“ فرما کر بدقالی کا قلع قمع کر دیا اور فرمایا کہ ”سارح“ میں نفع اور نقصان کی کوئی تاثیر موجود نہیں ہے۔ لہذا نے کہا ہے کہ۔

لعمریک ما تدری الطوارق بالحصا ولا زاجرات الطیور ما اللہ صانع

”تیری عمر کی قسم جیسے سنگا رخ علاقہ میں اترنے والے شب میں نہیں جانتے ایسے پرندوں کو بھگا کر قال نکالنے والوں کو بھی کچھ معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کیا کرنے والا ہے۔“

”الطیورۃ“ (بدقالی) کے متعلق عنقریب انشاء اللہ باب الطاء اور ”باب اللام“ میں ”الطیر“ اور ”المتحیر“ کے تحت مفصل تذکرہ آئے گا۔

## السبید

”السبید“ (سین پر پیش اور با پر زبر ہے) اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جس کے بہت زیادہ بال ہوں۔ جیسے ایک ایک پانی کا قطرہ بہنے والے پانی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سبیدان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ۔

اکل یوم عرشها مقبلی حتی تری المتزڈا الفضول

”میں اپنے گوشہ چشم کو کھانے والا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ دور کے مناظر کا مشاہدہ کرے۔“

مثل جناح السبید الغسیل جیسے پانی میں ترازو ہلائے جاتے ہیں۔

اہل عرب گھوڑے کو جب پسینہ آ جائے تو اس کو بھی ”السبد“ سے تشبیہ دیتے ہیں۔ طفیل عامری نے کہا ہے کہ ”کأنه سبد

بالماء مغمول“

علامہ ومیری فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) نے اس کے شرعی حکم کے بارے میں کلام نہیں کیا ہے۔

## السُّبُعُ

"السُّبُعُ" (با، پریش اور سکون دونوں حرکتیں آ سکتی ہیں) اس سے مراد وہ تمام پرندے ہیں جو پہاڑ کرکھانے والے ہوں۔ اس کی جمع کے لئے "السُّبُع" اور "سُبُاع" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پس "ارض مسبعة" سے مراد وہ زمین ہے جس میں بکثرت درندے رہتے ہیں۔ حسن اور ابن حیوۃ نے قرآن کریم کی اس آیت "وما اكل السبع" کو باء کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ نیز یہ اہل نجد کی لغت ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے حمید بن ابی لہب کے متعلق کہا ہے کہ۔

فما اكبل السبع بالمرجع

من يرجع العام الى اهله

"کون ہے جو اس سال اپنے گھر والوں کی طرف لوٹے گا۔ پس جسے درندے نے کھالیا بڑوہ واپس لوٹنے والا نہیں ہے۔" حضرت ابن مسعودؓ نے اس شعر میں "اکبل السبع" کو "اکلیہ السبع" پڑھا ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے "اکبل السبع" ہی پڑھا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ درندہ کو "السبع" اس لئے کہا جاتا ہے کہ "السبع" سات کے معنوں میں مستعمل ہے اور اس لئے بھی درندہ کو "السبع" کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے کہ یہ اپنی ماں کے پیٹ میں سات مہینوں تک رہتا ہے اور درندہ کی مادہ اکثر سات بچے بنتی ہے۔ نیز درندہ سات سال کے بعد فتنی کے قابل ہوتا ہے۔ ابو عبد اللہ یاقوت الحموی نے "کنز الدقائق" کے "باب الغنم" میں لفظ "الغابة" کے تحت لکھا ہے کہ "الغابة" ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے چار میل کے فاصلہ پر ملک شام کی طرف جانے والے راستے پر واقع ہے۔ اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات میں بھی موجود ہے کیونکہ اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس درندوں کا ایک وفد اپنی خوراک کے متعلق سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا تھا۔

حدیث شریف میں "السبع" کا تذکرہ | حضرت عبد اللہ بن خطابؓ سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کے درمیان تشریف فرما تھے کہ ایک بھیڑیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہو کر اپنی آواز میں کچھ کہنے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ درندوں کا قاصد تمہارے پاس آیا ہے۔ پس اگر تم پسند کرو تو اس کے لئے کوئی غذا مقرر کرو وادھر تم چاہو تو اسے اسی حالت پر رہنے دو اور اس سے اترا کر دو۔ پس بھیڑیے نے جو چیز پالیں وہی ان کا رزق ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا دل نہیں چاہتا کہ ہم بھیڑیوں کی غذا کے لئے کسی چیز کو مخصوص کر دیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تمنّیٰ اھیوں کے اشارے سے بھیڑیے کو لٹ جانے کا حکم دیا۔ پس وہ واپس چلا گیا۔ (طبقات ابن سعد)

علامہ دیرنجی نے فرمایا ہے کہ تحقیق اس سے قبل "باب الذلیل" میں "الذئب" کے تحت بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ نیز "داوی ساق" (درندوں کی داوی) رتھ کے راستے میں بھرا کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جہاں پر واکل بن قاسم کا اساتذہ بنت روم پر گزر ہوا تھا۔ پس اس لڑکی کو دیکھ کر واکل بن قاسم کے دل میں برا خیال پیدا ہوا۔ پس اس لڑکی نے کہا کہ اللہ کی قسم اگر تو میری طرف بری نیت کے ساتھ بوجھاتو میں ضرور درندوں کو اپنی مدد کے لئے بلاؤں گی۔ پس واکل بن قاسم نے کہا کہ میں اس داوی میں تیرے

علاوہ کسی کو نہیں دیکھ رہا۔ پس وہ لڑکی اپنے بیٹوں کو آواز دینے لگی۔ ”یَا تَکَلُّبُ، یَا ذَنْبُ، یَا قَهْدُ، یَا رَبُّ، یَا سَرَخَانُ، یَا اَسْدُ، یَا سَبْعُ، یَا ضَبْعُ، یَا قَهْضُ۔“ پس وہ سب ہاتھوں میں تھوار لئے ہوئے وہاں حاضر ہو گئے۔ پس وائل بن قاسط یہ منظر دیکھ کر کہنے لگا کہ نہیں ہے یہ مگر وادی سباع۔ پس اس وقت سے اس جگہ کا نام وادی سباع (درندوں کی وادی) پڑ گیا۔

صحیحین میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازی کو سجدہ میں درندوں کی طرح ہاتھ پھیلانے سے منع فرمایا ہے۔ امام ترمذیؒ اور حاکمؒ نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک درندے انسانوں سے بات نہیں کریں گے اور جب تک کسی شخص سے اس کی (یعنی جانور کی) چابک کی رسی اور اس کے جوتے کا تسمہ کلام نہیں کریں گے اور اس کی ران اسے بتا دے گی کہ اس کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی نے کیا کیا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور ہمیں یہ حدیث قاسم بن فضل سے پہنچی ہے جو محمد شین کے نزدیک ثقہ اور مامون ہیں اور انہیں یحییٰ بن سعید اور عبدالرحمن بن مہدی نے بھی ثقہ قرار دیا ہے۔

**فائدہ** | دارقطنیؒ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم گدھوں کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کریں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی (وضو کر لیا کرو۔)

سبکیؒ نے کہا ہے کہ ”وَبِمَا أَفْضَلْتُ السَّبَاعَ“ کے الفاظ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو اس بات کی اجازت دی کہ وہ گدھے کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ ساتھ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کر لیا کریں۔ علامہ دہریؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”سَبْعَةٌ“ وَلَا مِنْهُمْ كَلْبُهُمْ“ تفسیرین نے کہا ہے کہ ”وَلَا مِنْهُمْ“ میں لفظ واؤ قائلین کی تصدیق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان اصحاب کہف کے ساتھ آٹھواں آٹھواں تھا جیسے کوئی کہے کہ زید شاعر ہے۔ پس دوسرا آدمی اس کے جواب میں کہے کہ زید شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ فقیر بھی ہے۔ علامہ ذخیرتیؒ نے فرمایا ہے یہ واؤ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اصحاب کہف کی تعداد سات ہے اور ان کے ساتھ آٹھواں ان کا کتا ہے۔ ذخیرتیؒ نے اپنے رسالہ کے شروع میں ”بیان الجمل“ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک عظیم الشان بزرگ ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب کرامت بھی تھے۔ پس ایک مرتبہ آپ کو کسی درندے کے سامنے ڈال دیا گیا۔ پس درندے نے آپ کو سونگھنا شروع کیا لیکن کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ پس جب وہ درندہ وہاں سے چلا گیا تو آپ سے پوچھا گیا کہ جب درندہ آپ کو سونگھ رہا تھا تو آپ کے دل کی کیا کیفیت تھی۔ آپ نے فرمایا کہ میں درندوں کے جھوٹے پانی کے سلسلہ میں اہل علم کے اختلاف کے بارے میں غور و فکر کر رہا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ ایک مرتبہ شبیان الرائیؒ کے ہمراہ حج کرنے کے لئے تشریف لے گئے۔ پس راستے میں اچانک ایک درندہ ان کے سامنے آ گیا۔ پس سفیان ثوریؒ نے شبیان الرائیؒ سے کہا کہ کیا آپ اس درندے کو دیکھ رہے ہیں۔ پس شبیانؒ نے جواب دیا۔ آپ خوفزدہ نہ ہوں۔ پھر شبیانؒ نے اس درندہ کا کان پکڑا اور اس پر سوار ہو گئے۔ پس وہ درندہ اپنی دم ہلانے لگا۔ پس سفیانؒ نے کہا یہ کیا شہرت کی باتیں ہیں؟ پس شبیانؒ نے فرمایا اگر مجھے شہرت کا ذرہ ہوتا تو میں اپنا سامان اس

ورندے کی بیٹھ پر لا دیتا یہاں تک کہ کہہ کر پہنچ جاتا۔ حافظ ابونعیم نے "المختار" میں لکھا ہے کہ حضرت شیبان رائی کو جب جلی ہوئے کے بعد غسل کی ضرورت پیش آئی اور آپ کے پاس پانی نہ ہوتا تو آپ اپنے رب سے دعا کرتے تو بادل کا ایک ٹکڑا آپ پر برستا۔ پس آپ اس کے ذریعے غسل فرما لیتے۔ پھر اس کے بعد بادل کا ٹکڑا اوالس چلا جاتا۔ نیز جب حضرت شیبان نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے تشریف لے جاتے تو اپنی بکریوں کے ارد گرد ایک خط کھینچ دیتے تھے۔ پس جب واپس تشریف لاتے تو بکریوں کو اسی خط کے اندر پاتے اور بکریاں اس خط میں حرکت بھی نہیں کرتی تھیں۔ امام ابوالفرج بن جوزی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امام احمد اور امام شافعی کا گزرا ایک مرتبہ شیبان رائی پر ہوا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں ضرور اس چرواہے سے سوالات کروں گا اور میں دیکھوں گا وہ کیا جوابات دے گا۔ پس امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے کہا کہ اس سے سوالات کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ پس امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ میں ضرور ان سے سوالات کروں گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا اے شیبانؒ آپ کی کیا رائے ہے اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت نماز کی نیت باندھی لیکن تین رکعت پڑھنے کے بعد وہ چوتھی رکعت میں سجدہ کرنا بھول گیا۔ حضرت شیبانؒ نے کہا اپنے مذہب کے مطابق جواب دوں یا آپ کے مذہب کے مطابق؟ پس امام احمدؒ نے فرمایا کیا وہ مذہب ہیں؟ حضرت شیبانؒ نے فرمایا ہاں آپ کے مذہب کے مطابق اس نمازی کو دررکعت پڑھ کر سجدہ سہولت کرنا چاہئے تاہم میرے مذہب کے مطابق اس نمازی کے متعلق حکم یہ ہے کہ جس آدمی کا دل منقسم ہو اس کے لئے واجب ہے کہ وہ اپنے دل کو سخت تکلیف پہنچائے یہاں تک کہ وہ دوبارہ ایسا نہ کرے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ آپ کیا کہتے ہیں اس شخص کے متعلق جس کی ملکیت میں چالیس بکریاں ہوں اور ان پر ایک سال بھی گزر چکا ہو۔ پس اس پر کس قدر زکوٰۃ قرض ہوگی۔ حضرت شیبانؒ نے فرمایا آپ کے مسلک کے مطابق اس آدمی پر ایک بکری واجب ہے لیکن ہمارے نزدیک غلام اپنے مال کی موجودگی میں کسی چیز کا مالک نہیں ہے۔ پس امام احمدؒ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب آپ کو اتفاق ہوا تو حضرت شیبانؒ اور امام شافعیؒ سے رخصت ہو گئے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے بعض کتب میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت امام شافعیؒ حضرت شیبانؒ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے اور ان سے مسائل کے متعلق سوال کرتے تھے۔ پس امام شافعیؒ سے کہا گیا کہ آپ ایک بدی سے سوال کرتے ہیں۔ پس آپ نے جواب دیا کہ یہ ہم سے بلند مرتبہ شخصیت ہیں۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت شیبانؒ ناخاندہ تھے اور اہل علم کی نظر میں ناخاندہ آدمی کی اتنی قدر و منزلت تھی تو ہماری نظر میں ان کا کتنا عظیم الشان مرتبہ ہونا چاہئے۔ پس احمد مجتہدین جن میں امام شافعیؒ بھی ہیں۔ علامہ باطن کی فضیلت کے معترف تھے۔ تحقیق امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر علامہ دین اور اولیاء اللہ ہی دنی نہیں ہیں تو پھر ان کے علاوہ اور کوئی بھی اللہ کا دوست نہیں ہو سکتا۔ تحقیق حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابو العباس بن شریح جب لوگوں کے سامنے عجیب و غریب علمی نکات بیان فرماتے تو ان سے کہتے کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ فیض مجھے کہاں سے حاصل ہوا ہے؟ پھر جواب دیتے ہوئے فرماتے کہ یہ سب مجھے ابو القاسم حنبلہؒ اودنی کی صحبت سے حاصل ہوا ہے۔ حضرت شیبانؒ رائی میرے پیر و پادشاہ تھے۔

”يَا وَدُودُ يَا وَدُودُ يَاذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ يَا مُبْدِي يَا مُعِيدُ يَا فَعَالُ“ لِمَا يُرِيدُ أَسْأَلُكَ بِعِزِّكَ الَّذِي لَا يُرَامُ وَبِمِلْكِكَ الَّذِي لَا يُزُولُ وَيُنَوِّرُ وَبِجَهِّكَ الَّذِي مِلًّا أَرَكُنَ عِزِّكَ وَبِقُدْرَتِكَ الَّتِي قَدَّرْتَ بِهَا عَلَيَّ جَمِيعَ خَلْقِكَ أَنْ تُكْفِنِي شَرَّ الظَّالِمِينَ أَجْمَعِينَ۔

تحقیق کسی شاعر نے اولیاء کرام کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے جس میں حضرت شیباں راہی کا بھی ذکر ہوا ہے۔ اس قصیدہ کا ایک شعر درج ذیل ہے۔

وَسِيرُ "سِرُّهُ مَا اخْتَفَى

شَبِيحَانِ قَدْ تَنَازَعَ رَايِي

”یہ قوم کی گمراہی کرنے والے تھے لیکن ان کے راز بھی مخفی نہ رہے۔“

إِنْ كَانَ لَكَ شَيْءٌ بَانَ

فَاجْهَدْ وَخَلِ الدَّعَاوِي

”پس تم بھی ان کی طرح بننے کی جدوجہد کرو بشرطیکہ تم ایسا بننا چاہتے ہو۔“

”کتاب الرسالۃ“ کے باب ”کرامات الاولیاء“ میں مذکور ہے کہ حضرت سہل بن عبد اللہ تسری کے مکان میں ایک کمرہ ایسا بھی تھا جو لوگوں میں ”بیت السباع“ کے نام سے جانا جاتا تھا۔ پس درندے آپ کے پاس آتے تھے۔ پس آپ انہیں اس کمرہ میں داخل کر دیتے تھے اور ان کی ضیافت کرتے اور انہیں گوشت کھلاتے تھے۔ پھر اس کے بعد انہیں واپس بھیج دیتے تھے۔ کفالیۃ المعتد میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ تسری بغیر کسی حرکت کے زمین پر بیٹھے بیٹھے دوسری جگہ پہنچ جاتے تھے۔ واقعہ کی تفصیل یوں ہے۔ حضرت سہل بن عبد اللہ تسری فرماتے ہیں کہ میں نے جمعہ کے دن وضو کیا اور نماز ادا کرنے کے لئے مسجد کی طرف گیا۔ پس جب مسجد میں داخل ہوا تو مسجد لوگوں سے بھری ہوئی تھی اور خطیب منبر پر خطبہ دینے کے لئے بیٹھنے کا ارادہ کر رہے تھے کہ میں نے خلاف ادب حرکت کی کہ میں لوگوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا اگلی صف میں جا کر بیٹھ گیا۔ پس جب میں نے دائیں طرف دیکھا تو مجھے ایک نوجوان نظر آیا جو بہت خوبصورت تھا اور اس نے خوشبو لگائی ہوئی تھی اور اچھا لباس پہنا ہوا تھا۔ پس جب اس نوجوان نے میری طرف دیکھا تو کہنے لگا اے سہل تیرا کیا حال ہے؟ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے۔ میں خیریت سے ہوں۔ پس میں غور و فکر کرنے لگا کہ یہ شخص مجھے جانتا ہے لیکن میں اسے نہیں جانتا۔ پس میں غور و فکر کر رہا تھا کہ اچانک مجھے پیشاب کی شدت محسوس ہوئی جس کی وجہ سے میری حالت بگڑ گئی۔ پس میں نے سوچا اگر پیشاب کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکلتا ہوں تو نمازیوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا نکلوں گا اور اگر یقیناً بیٹھا رہا تو میری نماز نہیں ہوگی۔ پس وہ نوجوان میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا اے سہل کیا تجھے پیشاب کی شدت نے تنگ کر رکھا ہے؟ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے اپنے گھٹنوں کے نیچے سے ایک کبل نکالا۔ پس اس کبل کے ذریعے اس نے مجھے ڈھانپ دیا۔ پھر کہا کہ اپنی حاجت جلدی پوری کر دتا کہ تمہیں نماز مل جائے۔ سہل کہتے ہیں مجھ پر غشی طاری ہوگئی۔ پس جب میری آنکھ کھلی تو مجھے ایک دروازہ نظر آیا جو کھلا ہوا تھا۔ پس میں نے کہنے والے کی پکار کو سنا جو کہہ رہا تھا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازے میں داخل ہو کر اندر آ جاؤ۔ پس میں اندر گیا تو میں نے ایک عالیشان محل دیکھا جس میں سمجھو کہ ایک درخت ہے اور اس کے ایک جانب وضو خانہ ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہے اور یہ پانی شہد سے بھی زیادہ میٹھا ہے اور اس کے ایک جانب پانی گرنے اور بہنے

کیلئے نالی بھی موجود ہے۔ نیز غسل خانہ میں تو یہ بھی لٹکا ہوا ہے اور طاق میں ایک مسواک بھی موجود ہے۔ پس میں نے اپنے کپڑے اتارے اور پانی اپنے اوپر بہا کر غسل کیا اور پھر تویہ کے ذریعے اپنے جسم کو خشک کیا اور کپڑے پہن لئے۔ پس میں نے پکارنے والی کی پکار سنی جو کہہ رہا تھا۔ اے سہل اگر تم نے اپنی حاجت پوری کر لی ہے تو اس سے آگاہ کرو۔ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے میرے اوپر سے کسلب اتار لیا۔ پس میں نے دیکھا تو میں اسی اپنی جگہ پر موجود تھا لیکن کسی ایک آدمی کو بھی میرے ساتھ ہونے والے معاملہ کی خبر نہیں تھی۔ پس میں اس معاملہ کے متعلق غور و فکر کرتا رہا۔ پس اس کے بعد جماعت کھڑی ہو گئی اور میں نے نماز ادا کی لیکن میں اسی نوجوان کے متعلق سوچتا رہا تاکہ اس کو پہچان سکوں۔ پس جب دو نوجوان نماز سے فارغ ہو کر جانے لگا تو میں بھی اس کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس قریب تھا کہ وہ ایک راستہ کی طرف مڑے۔ پس وہ میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا۔ اے سہل جو کچھ آپ نے دیکھا کہا اس پر آپ یقین نہیں رکھتے۔ سہل کہتے ہیں میں نے کہا نہیں۔ پس اس نوجوان نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازہ میں داخل ہو جاؤ۔ پس میں اندر داخل ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہی محل ہے اور وہی دروازہ ہے اور اسی طرح تویہ بھی لٹکا ہوا ہے اور کھجور کا درخت اور وضو خانہ بھی ہے اور ہر چیز وہی جیسی ہے دیکھی تھی۔ پس میں نے اپنی آنکھ اچھی مل کر کھول لی لیکن نہ تو وہاں نوجوان ہے اور نہ محل۔ علامہ دمرہئی نے فرمایا ہے کہ اس عجیب و غریب حکایت کو اس کتاب میں نقل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہماری جماعت کے ملاوہ بعض حضرات نے اولیاء کرام کی کرامات کا انکار کیا ہے اور اس کی تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ ممکن ہے سہل کو بے ہوشی کی حالت میں کوئی انصاف کر دیا ہو لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کا نتیجہ ہے اور اولیاء کی کرامات برحق ہیں۔

علامہ دمرہئی فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ یافعیؒ نے حضرت سہلؒ کے متعلق ایک روایت بیان کی ہے کہ امیر خراسان یعقوب بن لیث کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ پس تمام اطباء اس کے علاج سے عاجز آ گئے۔ پس یعقوب بن لیث سے کہا گیا کہ آپ کی مملکت میں ایک نیک آدمی ہیں جنہیں سہل بن عبد اللہ کہا جاتا ہے اگر آپ ان کو بلائیں تاکہ وہ آپ کے لئے دعا کریں تو ہمیں امید ہے کہ آپ کو عافیت نصیب ہوگی۔ پس یعقوب بن لیث نے حضرت سہل کو بلا لیا اور ان سے دعا کی درخواست کی۔ پس حضرت سہل نے فرمایا کہ آپ کے حق میں میری دعا کیے قبول ہوگی حالانکہ آپ کا حال ہے کہ آپ ظالم ہیں۔ پس یعقوب نے توبہ کی اور آئندہ ظلم نہ کرنے اور اپنی رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا وعدہ کیا اور مظلوم قیدیوں کو رہا کر دیا۔ پس حضرت سہل نے اس کے لئے دعا کرتے ہوئے فرمایا اے اللہ جیسے تو نے اس کو معصیت کی وجہ سے ذلیل کیا ہے اسی طرح اسے اطاعت کی وجہ سے عزت عطا فرما۔ پس اس کے بعد یعقوب بن لیث ٹھیک ہو گیا اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا دوبارہ ہوا ہی نہیں۔ پس امیر خراسان نے حضرت سہلؒ کی خدمت میں بہت سامان پیش کیا لیکن آپ نے مال لینے سے انکار کر دیا۔ پس جب حضرت سہلؒ تشریف لائے تو راستہ میں لوگوں نے آپ سے کہا کہ اگر آپ مال قبول فرما لیجئے تو اس سے فقراء کا نفع اٹھائے۔ پس آپ نے شکر بڑوں کی طرف دیکھا تو وہ جواباً میں تبدیل ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا اے لوگو جس کا تم ارادہ رکھتے ہو۔ پھر فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ نے ایسی قوت عطا فرمائی ہو اے یعقوب بن لیث کے مال کی کیا ضرورت ہے۔

اسی قسم کی ایک روایت ’’قب الایمان‘‘ میں بھی مذکور ہے جسے شیخ یحییٰ بن ہار نے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن



حضرت اہل بن عبد اللہ تستری ایک فاحشہ عورت کے پاس سے گزرے۔ پس آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ میں عشاء کے بعد تیرے پاس آؤں گا۔ پس وہ عورت بہت خوش ہوئی اور اس نے بناؤ سنگھار کیا۔ پس جب عشاء کے بعد حضرت اہل اس کے گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر گھر سے باہر نکلنے لگے تو اس عورت نے کہا کہ آپ واپس تشریف لے جا رہے ہیں۔ حضرت اہل نے فرمایا میں جس مقصد کے لئے آیا تھا وہ پورا ہو گیا۔ پس آپ کے جانے کے بعد عورت کی حالت تبدیل ہو گئی اور اس نے فحش کاموں سے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ پس اس نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔ پس حضرت اہل نے اس عورت کا نکاح اپنے فقراء میں سے کسی فقیر کے ساتھ کر دیا اور فرمایا کہ ولیمہ کا انتظام کرو اور سالن وغیرہ بازار سے خریدا جائے گا۔ پس آپ کے خدام نے حکم کی تعمیل کی اور ولیمہ کا کھانا تیار کر کے آپ کے سامنے لا کر رکھ دیا۔ پس فقراء بھی حاضر ہو گئے لیکن شیخ کسی آنے والی چیز کے منتظر دکھائی دیتے تھے۔ پس اس ولیمہ کی اطلاع کسی امیر تک پہنچ گئی جو اس عورت کا دوست تھا۔ پس اس نے دو بوتلوں میں شراب بھر کر قاصد کے ذریعہ شیخ کی خدمت میں بھیج دی اور اس کا ارادہ اس سے شیخ کے ساتھ مذاق کرنے کا تھا۔ اس امیر نے اپنے قاصد کو حکم دیا کہ تم شیخ سے کہنا کہ شادی کی خبر سن کر مجھے خوشی ہوئی اور مجھے یہ معلوم ہوا کہ ولیمہ کے لئے سالن نہیں ہے۔ پس یہ سالن میری طرف سے قبول فرمائیے۔ پس جب قاصد شراب کی بوتلیں لے کر آیا شیخ نے اس سے کہا کہ تم نے بہت دیر کر دی۔ پھر شیخ نے قاصد سے ایک بوتل لے کر خوب ہلائی اور پھر اس کو پیالوں میں نکالا تو وہ عمدہ قسم کا شہد تھا۔ پھر دوسری بوتل کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا تو اس میں سے خالص گھی نکلا۔ شیخ نے قاصد سے فرمایا کہ تم بھی بیٹھ کر کھانا کھاؤ۔ پس قاصد نے کھانا کھایا تو اس نے ایسا شہد ادا کر دیا کہ اس نے رنگ و ذائقہ کے اعتبار سے ایسا شہد ادا کر دیا کہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ پس قاصد واپس گیا اور اس کی خبر امیر کو دی۔ پس امیر دعوت ولیمہ میں آیا۔ پس اس نے کھانا کھایا تو شیخ کی کرامت دیکھ کر حیران ہو گیا۔ پس امیر نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔

اسی کے مشابہ ایک اور حکایت ہے کہ کسی آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ خاردار درخت سے کھجوریں توڑ کر کھا رہا ہے۔ پس میں نے اس کو سلام کیا۔ پس اس نے سلام کا جواب دیا اور مجھے بھی کھجوریں کھانے کی دعوت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے بھی درخت سے کھجوریں توڑیں لیکن کھجور میرے ہاتھ میں آتے ہی کاٹنا بن جاتی۔ پس وہ آدمی مسکرانے لگا اور کہنے لگا اگر تو اپنے تنہائی کے لحاظ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تو اللہ تعالیٰ تجھے خاردار جھاڑیوں سے تازہ کھجوریں کھلاتا۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اولیاء کرام کی کرامات کی حکایت بہت زیادہ ہیں لیکن میں نے اس کتاب میں جو حکایت نقل کی ہیں وہ دریا کے پانی کے ایک قطرہ کی مثل ہیں اور ان تمام کا خلاصہ یہی ایک جملہ ہے کہ اولیاء کرام کی نظر میں دنیا ایک بوزی عورت کی طرح ہے جس سے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں۔

پس اولیاء کی کرامات پر ایمان لانا واجب ہے کیونکہ یہ کرامات اللہ تعالیٰ کی توفیق کا نتیجہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

**حکایت** شیخ ابو الفیث یحییٰؒ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن لکڑیاں لینے کے لئے جنگل کی طرف تشریف لے گئے۔ پس آپ لکڑیاں اکٹھی کر رہے تھے کہ ایک درندہ آیا اور اس نے آپ کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا۔ پس شیخ نے فرمایا مجھے اپنے معبود کی عزت کی قسم میں

تیری چٹھ پر اپنی نگڑیاں لا کر لے جاؤں گا۔ پس درندہ نے اپنی کمر جھکا دی۔ پس شیخ ابو سفیان درندہ کی چٹھ پر نگڑیاں لا کر شہر کی طرف چل دیئے۔ پس جب شہر پہنچ گئے تو نگڑیاں اتار کر درندہ کو واپس بھیج دیا۔

اسی طرح یہ حکایت بھی منقول ہے کہ شہوانہ کے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس اس نے اس کی اچھی تربیت کی۔ چنانچہ جب دو بچہ بڑا ہوا تو اس نے کہا اے میری ماں تو نے مجھے اللہ تعالیٰ سے مانگ کر لیا ہے۔ پس تو مجھے اللہ تعالیٰ کے راستے میں بہہ کر دے۔ پس اس نے جواب دیا اے میرے بیٹے بادشاہوں کے لئے نہیں بہہ کیا جاتا مگر باادب اور متقی لوگوں کو اور اے میرے بیٹے تم تو ابھی نو عمر ہو اور جہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ تم سے کیا کام لیا جائے گا۔ پس بچہ والدہ کا جواب سن کر خاموش ہو گیا۔ پس جب ایک دن وہ بچہ پہاڑ کی طرف گیا تاکہ وہاں سے نگڑیاں جن سکے اور اس کے ساتھ ایک گدھا بھی تھا۔ پس اس نے گدھے کو کسی جگہ باندھ دیا اور خود نگڑیاں اکٹھی کرنے لگا۔ پس جب اس نے نگڑیاں جمع کر لیں تو وہ اپنے گدھے کے پاس آتا تو اس نے دیکھا کہ کسی درندہ نے اس کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ اس لڑکے نے درندہ کی گردن میں ہاتھ ڈالا اور کہنے لگا اے اللہ کے کہتے تو نے میرے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ مجھے قسم ہے میرے آقا کی میں ضرور تجھ پر یہ نگڑیاں لا کر لے جاؤں گا جیسے میں اپنے گدھے پر لادتا ہوں۔ پس اس لڑکے نے درندہ کی چٹھ پر نگڑیاں لاد لیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گھر پہنچ گیا۔ پس اس نے دروازہ کھٹکنا دیا۔ پس اس کی ماں نے دروازہ کھولا اور دیکھا کہ اس کا بیٹا درندے پر نگڑیاں لا کر لایا ہے۔ پس اس نے کہا اے میرے بیٹے اب تو بادشاہ کی خدمت کے قابل ہے۔ پس میں تجھے اللہ کے راستے میں بہہ کرتی : دن۔ پس اڑا کر اپنی والدہ سے رخصت ہو کر چلا گیا۔

صاحب مناقب اہل بیت نے روایت نقل کی ہے کہ ایک دن کرمان کا بادشاہ شکار کرنے کے لئے نکلا۔ پس وہ شکار کی تلاش میں جنگل میں بہت دور نکل گیا۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک نوجوان درندہ پر سوار ہے اور اس کے ارد گرد بہت سے دعوے موجود ہیں۔ پس جب درندوں نے بادشاہ کو دیکھا تو اس پر حملہ کرنے کے لئے اس کی طرف لپکے۔ پس نوجوان نے درندوں کو روک لیا۔ پس اسی دوران ایک بڑا سیاح بھی شہریت کا پیالہ لئے ہوئے آئی۔ پس اس نے وہ پیالہ اس نوجوان کو دے دیا۔ پس نوجوان نے شہریت پیا اور بقیہ شہریت بادشاہ کو دے دیا۔ پس بادشاہ نے شہریت پیا اور کہنے لگا کہ میں نے اتنا لذت لیا اور دنیا شہریت کبھی نہیں پیا۔ پھر اس کے بعد بڑا سیاح غائب ہو گیا۔ پس نوجوان نے بادشاہ سے کہا کہ یہ بڑا سیاح حقیقت میں دنیا حقیقت میں دیا حقیقت میں دیا اللہ تعالیٰ نے میری خدمت کے لئے مقرر کیا تھا۔ پس جب کبھی مجھے کسی چیز کی حاجت ہوتی ہے تو یہ بڑا سیاح میرے دل میں خیال آتے ہی وہ چیز میرے سامنے پیش کر دیتی ہے۔ پس بادشاہ نوجوان کی گفتگو سن کر بہت متعجب ہوا۔ پس نوجوان نے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کرتے وقت کیا حکم دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا اے دنیا جو میری خدمت کرے تو اس کی خدمت کر اور جو میری خدمت کرے تو اسے اپنا خادم بنالے۔ پھر اس نوجوان نے بادشاہ کو بہترین نصیحتیں کیں جو بادشاہ کی توبہ کا ذریعہ بن گئیں۔

امام غزالی کی کتاب "احیاء العلوم" میں مذکور ہے کہ ابراہیم ارقی فرماتے ہیں۔ میں نے ابو الخیر و ہبی اہلبغیانی سے ملنے کا ارادہ کیا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو وہ مغرب کی تہاڑاؤں پر رہتے تھے۔ پس میں نے دیکھا کہ انہوں نے سورۃ فاتحہ کو صحیح تلفظ کے ساتھ نہیں پڑھا۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ میرا سفر تو حلال ہے ہو گیا۔ پس جب میں اونٹنی تو میں استسبا کے لئے باہر نکلا

تو میں نے دیکھا کہ ایک درندہ مجھ پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ پس میں واپس آیا اور شیخ ابوالخیر سے کہا کہ ایک درندہ (یعنی شیر) مجھ پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔ پس شیخ باہر تشریف لائے اور چلائی لہجے میں درندہ سے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے مہمانوں کو اذیت نہ دینا۔ پس یہ بات سن کر درندہ (یعنی شیر) واپس چلا گیا۔ پس میں نے استعجا کیا اور واپس آیا۔ پس شیخ نے مجھ سے فرمایا کہ تم ظاہری حالت کی اصلاح میں مشغول ہو اور درندہ (یعنی شیر) سے خوفزدہ ہو جاتے ہو اور ہم باطن کی اصلاح میں مصروف ہیں۔ پس شیر ہم سے خوفزدہ رہتا ہے۔

ہمارے شیخ امام علامہ جمال الدین بن عبداللہ بن اسد الیافعی نے کیا خوب اشعار تحریر کئے ہیں۔

ہم الاسد ما الاسد الاسود تھا بہم وما النمر منا اظفار فہد وناہد

”وہ شیر ہیں اور کیا ہیں شیر وہ شیروں کو خوفزدہ کرتے ہیں اور چیتا کیا ہے اور چیتے کے ناخن اور کچلیاں کیا ہیں۔“

وما الرمی بالنشاب ما الطعن بالقنا وما الضرب بالماضی الکمی ما ذباہ

”اور کیا ہے تیرا اعداؤں اور کمانوں سے تیر چلانا کیا ہے اور تلوار کی نوک سے قتل و قتل کیا ہے۔“

لہم ہمم للقاطعات قواطع لہم قلب أعیان المراد انقلابہ

”ممدوح کی ہمتیں کیا ہیں ان کی ہمتیں پہاڑوں کو توڑنے والی اور ان کے دل انقلاب کا مرکز ہیں۔“

لہم کل شیء طائع و مسخر فلاقط یعصہم بل الطوع ذباہ

”ان کے لئے ہر چیز مطیع اور مسخر ہے۔ پس کوئی چیز ان کی نافرمانی نہیں کرتی بلکہ ان کی اطاعت کرتی ہے۔“

من اللہ خافوا لا سواہ فخافہم سواہ جمادات الوری و ذواہ

”وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے نہیں ڈرتے۔ پس اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام جمادات دچو پائے وغیرہ ان سے خائف رہتے ہیں۔“

لقد شمر وافی نیل کل عزیزۃ ومکرمة مما یطول حسابہ

”تحقیق وہ ہر قسم کی بزرگی حاصل کرنے کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں جن کا حساب کرنا بہت طویل ہے۔“

الی أن جنوا ثمر الہوی بعد ماجنی علیہم وصار الحب عذبا عذابہ

”انہوں نے اپنی تمناؤں کے تمام پھل حاصل کر لئے اور ان کے لئے ہر خواہش آب شیریں بن گئی۔“

”الخبر“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد تو مجھ سے اس طرح ڈرتا ہے جیسے

چیر پھاڑنے والے درندے سے ڈرتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تو میرے اوصاف بخود یعنی عزت، عظمت، کبریا، جبروت، قہر، شدت، بطش اور نفوذ الامر میں اس طرح خوفزدہ رہ جیسے چیر پھاڑنے والے درندہ کی شدت بدن چیرے کی دہشت، دانوں کی گرفت، جرات

قلب اور غصہ کی شدت سے خوفزدہ رہتا ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ اے میرے بھائی اللہ سے ڈر جیسے اس سے ڈرنے کا حق

ہے اور اس کے سوا کسی اور سے خوفزدہ نہ ہو۔ پس جو اللہ سے ڈرا جیسے کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے تو اس سے ہر چیز خوفزدہ رہتی ہے

اور جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے جیسے اس کی اطاعت کا حق ہے تو ہر چیز اس کی مطیع ہو جاتی ہے۔

الحکمہ درندے کا شرعی حکم "باب الحمرہ" میں بیان کر دیا گیا ہے۔ پس درندے پر سواری کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندے پر سواری کرنے سے منع فرمایا ہے۔ پس جن درندوں سے کسی قسم کا نفع حاصل نہ ہو ان کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے اور جن درندوں سے نفع حاصل ہوتا ہو ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔ جیسے بندر ہاتھی وغیرہ۔

## السبئی والسبندی

"السبئی والسبندی" اس سے مراد چیتا ہے۔ اس کی مونث کیلئے "سبندہ" کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ جنات حضرت عمر بن خطابؓ کی وفات سے تین دن پہلے نوحہ کرتے ہوئے سنے گئے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے۔

أبعد فبیل بالمدينة أظلمت  
له الارض تهتز العضاء باسوفی

"کیا اس شخص (یعنی حضرت عمرؓ) کے بعد جسے مدینہ میں قتل کیا گیا اور جس کیلئے تمام زمین تاریک ہو گئی بڑے بڑے درخت غول پر لہلانے لگے۔"

جزی اللہ خبر امن امام و بارکت  
اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین کو بہترین جزا دے اور ان کے جسم کی کمال کو بھی جو خیر سے پار ہو گئی تھی۔"

فمن یسع او یو کب جناحی نعامہ  
پس جو شخص روزِ ثواب چلے یا شرمِ مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ حضرت عمرؓ کے اعمال جو انہوں نے ماضی میں کئے تھے کو حاصل کر لے تو وہ یقیناً حضرت عمرؓ سے پیچھے رہ جائے گا۔"

قضبت اموراً ثم غادوت بعدها  
آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے درخلافت میں عظیم کاموں کا فیصلہ کیا۔ ان کے بعد ان کے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ دیئے جو آپ تک ظاہر نہیں ہو سکے۔"

وما کنت اخشی ان فکون وفاتہ  
اور میں اس بات سے خوفزدہ نہیں تھا کہ آپؓ کی وفات کا سبب ایک عالم نیکی نگار والا چیتا (یعنی ابو لؤلؤ) ہوگا۔"

## السَّيْطُرُ

"السَّيْطُرُ" سین اور پر زبر اور اس کے بعد طاء مہملہ اور ان دونوں کے درمیان ہاء ہے اور اس کے بعد راء مہملہ ہے۔ یہ "العیل" کے وزن پر ہے۔ یہ ایک ایسا مادہ ہے جس کی گردن بہت زیادہ لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ہمیشہ پانی کے اوپر دیکھتا ہے۔ جو ہری اور ابن اثیر کے نزدیک اس پرندے کی کنیت ابو العیزر آتی ہے۔ "المحکم" میں مذکور ہے کہ "الکرکی" (بڑی لٹخ) کی کنیت بھی "ابو العیزر" آتی ہے۔ اس پرندے کا قصصی ذکر حضرت ابیہ انشاء اللہ "باب الیمین" میں "العیل" کے تحت آئے گا۔

## اسحله

"اسحله" اس سے مراد خرگوش کا وہ چھوٹا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو کر چلنے پھرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

## السُّحْلِيَّةُ

”السُّحْلِيَّةُ“ (سین پر پیش ہے) اس سے مراد چھپکلی ہے۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی سے بڑا جانور ہے۔ ”کتاب الروضۃ“ میں مذکور ہے کہ ”السُّحْلِيَّةُ“ چھپکلی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔ ابن قتیبہ اور صاحب الکفایہ نے کہا ہے کہ چھپکلی کو ”العصر فوط“ بھی کہا جاتا ہے۔ جاحظ نے ذکر کیا ہے کہ ”العصر فوط“ قیس کی لغت میں ”العظایہ“ چھپکلی کو کہا جاتا ہے۔

## السَّحَا

”السَّحَا“ (سین پر زبر ہے) اس سے مراد چگا دڑ ہے۔ نضر بن شمل نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”السَّحَاةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق چگا دڑ کا تفصیلی ذکر ”باب الحاء“ میں ”الکفاش“ کے تحت ہو چکا ہے۔

## سُحْنُونُ

”سُحْنُونُ“ (سین پر پیش اور زبر دونوں پڑھے جاتے ہیں) یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو بہت ذہین ہوتا ہے۔ اہل مغرب اس پرندے کو اس کی ذہانت اور چالاکی کی وجہ سے ”سُحْنُونُ“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ اسی طرح سُحُون بن سعید توفی قبر دانی کا بھی یہی لقب پڑ گیا۔ حالانکہ ان کا نام عبدالسلام تھا اور یہ ابن قاسم جو ”المدونة“ کے مصنف ہیں کے شاگرد ہیں۔ ان کا انتقال رجب کے مہینے میں ۲۳۰ھ کو ہوا۔ نیز ان کی ولادت رمضان المبارک ۱۶۰ھ کو ہوئی۔

## السَّخْلَةُ

”السَّخْلَةُ“ اس سے مراد بکری کا بچہ ہے خواہ وہ بکرے سے ہو یا مینڈھے سے۔ چاہے مذکر ہو یا مؤنث اس کے لئے ”السَّخْلَةُ“ کا لفظ ہی بولا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے سَخْلٌ سَخْلَةٌ اور سَخْلٌ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔  
فللموت تغدو الولادات سخالها  
کما لخراب الدور تبني المساكن  
”پس موت کے لئے ہی مائیں (میں بکریاں) اپنے بچوں کو غدا دیتی ہیں جیسے گردشِ زمانہ سے ویران ہونے کے لئے مکانات تعمیر کئے جاتے ہیں۔“  
یہ شعر بھی اسی شاعر کا ہے ۔

اموالنا لذوی الميراث نجمعها  
ودورنا لخراب الدهر نبنيها  
”ہمارے مال ہمارے وارثوں کے لئے ہیں ہم نے انہی کیلئے جمع کیا ہے اور ہمارے مکانات گردشِ زمانہ سے خراب ہونے کے لئے ہیں۔ ہم نے اسی مقصد کے لئے ان کی تعمیر کی ہے۔“

## فان یکن الموت افناهم

## فللموت ماتلد الوالدة

"بس موت ان کو فنا کر دیتی ہے لیکن والدہ موت کے لئے ہی بچہ کو جنم دیتی ہے۔"

**فائدہ** | ابو زیہ فرماتے ہیں کہ بکری کے بچے کو جب وہ اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث "مخلّہ" کہا جاتا ہے۔ پھر جب تھوڑا بڑا ہوتا ہے تو اس کو "مہمّہ" کہا جاتا ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث۔ پس جب اس بچے کی عمر چار ماہ ہو جاتی ہے اور یہ اپنی ماں کا دودھ بھی نہیں پیتا تو بھروسہ اس کے لئے "جفّ" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ جس کی جمع "جفّار" آتی ہے اور مؤنث کے لئے "جفّرة" کا لفظ مستعمل ہے۔ پس جب یہ بکری کا بچہ چرنے لگ جاتا ہے اور حسامت میں قوی ہو جاتا ہے تو اس کو "عریش" اور "عزود" کہا جاتا ہے جس کی جمع "عرشان" اور "عندان" آتی ہے۔ اسی طرح زکّر کے لئے "جدی" اور مادہ کے لئے "عنّاق" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ نیز بکری کے بچہ کے لئے یہ نام اس وقت تک مستعمل ہیں جب تک اس کی عمر ایک سال نہ ہو جائے۔ پس جب بکری کے بچے کی عمر ایک سال ہو جاتی ہے تو زکّر کے لئے "تمیں" اور مادہ کے لئے "مغز" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ پھر جب بکری کے بچے کی عمر دو سال ہو جاتی ہے تو اس کے ذکر کے لئے "جذع" اور مؤنث کے لئے "جذعہ" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔

**السخلۃ** کا حدیث میں تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک بکری کے بچے پر ہوا جو لاش کے مرض میں مبتلا تھا اور اس کے مالک نے اسے گھر سے نکال دیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ بکری کا بچہ جس قدر اپنے مالک کی نظر میں حقیر ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا حقیر ہے۔ (رداء احمد و ابی یعلیٰ الموصلی)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک قوم کے کوڑی خانہ پر ہوا تو وہاں بکری کا مرنے والا بچہ پڑا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس کے مالک کو اس کی حاجت نہیں ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! اگر اس کے مالک کو اس کی ضرورت ہوتی تو وہ اس کو کیوں بھینکتا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ بکری کے بچے سے جو اپنی مالک کی نظر میں حقیر ہے اسے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کی نظر میں حقیر ہے۔ پس تم دنیا سے محبت نہ رکھنا اور جو دنیا سے محبت رکھے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ (رداء ابو ہریرہؓ و ابن مسعودؓ)

سیرۃ ابن ہشام میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ بدر کے لئے صحابہ کرامؓ کے ہمراہ روانہ ہوئے تو ایک اعرابی سے ملاقات ہوئی۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی سے مشرکین کے متعلق سوال کیا لیکن ان کے متعلق اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی کو حکم دیا کہ رسول اللہ ﷺ کو سلام کر دو۔ پس اس نے کہا کیا تمہارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا ہاں! پس اس نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا پھر کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتائیے کہ میری انڈی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلم بن سلامہ بن قش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا سوال نہ کر بلکہ میرے سامنے آئیں تجھے اس کی خبر دیتا ہوں کہ اس کے پیٹ میں ایک "مخلّہ" (بچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلم بن سلامہ سے فرمایا چپ رہو۔ تم نے اس آدمی کے سامنے خشت بات کی ہے۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلم بن سلامہ سے چہرہ انور کو پھیر لیا۔

حاکم نے مستدرک میں اسی حدیث کو بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات مقام روحاء میں ایک اعرابی سے ہوئی۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس سے مشرکین کے متعلق جاننا چاہا لیکن اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرو۔ پس اعرابی نے کہا کیا تمہارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا ہاں پس اس اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلمہ بن سلامہ بن وقش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال نہ کرو بلکہ میرے سامنے آؤ میں تمہیں خبر دوں گا کہ تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے؟ پس تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں ایک ”نخلۃ“ (پچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن سلامہ سے فرمایا خاموش رہو تم اس کے سامنے نقش کہتے ہو۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چہرہ انور پھیر لیا اور اس سے بات نہیں کی۔ یہاں تک کہ جب مقام روحاء میں مسلمانوں نے لوگوں کو مبارک باد دی تو سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ کسی مبارکباد دے رہے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قوم میں فراست ہے اور اسے اشرف کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح مرسل ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ حاکم نے فراست کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سب سے زیادہ فراست رکھنے والی شخصیات تین ہیں۔

(۱) عزیز مصر: جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھا تو فراست کے ذریعے آپ کی بزرگی کا اعتراف کرتے ہوئے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ اس کو عزت و احترام سے رکھ۔

(۲) وہ عورت (یعنی حضرت شعیب علیہ السلام کی بیٹی) جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے والد محترم سے کہا اے اباجاں! آپ اس کو اپنے ہاں خادم رکھ لیں یہ طاقتور اور امین ہے۔

(۳) انسانوں میں سب سے زیادہ صاحب فراست حضرت ابوبکرؓ بھی تھے جنہوں نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ مقرر کیا تھا۔ حاکم کہتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ حضرت ابن مسعودؓ سے راضی ہو کہ انہوں نے کیسے احسن طریقہ سے ان تینوں شخصیات کو فراست میں جمع کر دیا۔ نیز حاکم نے فرمایا کہ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

**فقہی مسئلہ** اگر کبریٰ کے بچہ کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو تو وہ شرعی اعتبار سے ”جلالہ“ جانوروں کی طرح ہے۔ اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ لیکن اس کے متعلق ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے۔ صاحب ”الشرح الکبیر“ اور ”الروضۃ“ اور المنہاج کے مصنف نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے۔ نیز الرزیانی اور اہل عراق کا بھی اس پر عمل ہے۔ ابو اسحق مروزی نے کہا ہے کہ (کبریٰ کا وہ بچہ جس کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو) اس کا گوشت کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ امام غزالیؒ بگونی اور امام رافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں جلالہ جانوروں سے مراد وہ جانور ہیں جن کی غذا نجاست وغیرہ ہو اور وہ گندگی وغیرہ کے ذمیر پر پھرتے رہتے ہوں چاہے وہ اونٹ ہو یا بیل ہو یا گائے ہو یا کبریٰ ہو یا مرغی وغیرہ ہو۔ تحقیق جلالہ جانوروں کا شرعی حکم

”باب الدال“ میں ”الدجاج“ کے تحت بیان ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مرغی کھانے کا ارادہ فرماتے تو اسے چند ایام روک کر اس کی حفاظت فرماتے۔ پھر اس کے بعد اس کا گوشت استعمال فرماتے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلالہ (نباست کھانے والے جانور) کا گوشت کھانے اور اس کا بڑودھ پینے سے منع فرمایا۔ یہاں تک کہ اس کو چند دن روک کر اس کی حفاظت کی جائے۔ (رواہ الدارقطنی والبیہقی) ”حاکم“ نے کہا ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہے لیکن امام بیہقیؒ کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے۔

علامہ میرٹھی نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار نباست کے استعمال سے جانور جلالہ کے حکم میں شمار کیا جاتا ہے۔ امام رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی جانور کی اکثر خوراک ظاہر چیزیں ہیں تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار نہیں ہوتا۔ بعض فقہاء کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں میں سے جس جانور کا اکثر چارہ و دانہ نباست ہے تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا ورنہ نہیں لیکن صحیح بات یہی ہے کہ جانور کو جلالہ کے حکم میں شمار کرنا اس کی غذا میں نباست کی کمزرتی کی بناء پر نہیں بلکہ اس کے گوشت میں پائی جانے والی نباست کی بوکی وجہ سے ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت میں نباست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں داخل ہے بصورت دیگر وہ جلالہ کے حکم سے خارج ہوگا۔ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ جانور جس کے گوشت کے اکثر حصہ میں نباست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت کے معمولی حصہ میں بو محسوس ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ میرٹھی نے فرمایا ہے کہ وہ جانور جس نے ایک عرصہ تک پاکیزہ دانہ و چارہ وغیرہ کھایا جس کی وجہ سے اس کے گوشت سے بو ختم ہوگئی تو ایسے جانور کا گوشت استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ نیز جانور کو پاکیزہ چارہ و دانہ دیا جائے گا جب تک اس کے گوشت سے بو ختم نہ ہو جائے۔

امام رافعیؒ اور بعض اہل علم کے نزدیک اگر اونٹ گائے بیل وغیرہ جلالہ جانور ہو تو ان کو چالیس دن تک پاکیزہ چارہ کھلایا جائے گا تب یہ جانور جلالہ کے حکم سے خارج ہوں گے اور بکری کو سات دن اور مرغی کو تین دن پاکیزہ چیز کھلائی جائے گی تو یہ جلالہ کے حکم سے خارج ہو جائیں گے۔ اسی طرح اہل علم کے نزدیک جب تک جانور کے گوشت سے نباست کی بو ختم نہ ہو تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پس اگر جانور کے گوشت سے بو ختم ہو جائے تو اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ورنہ جلالہ جانور کا نہ تو گوشت استعمال کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی دودھ اور اعضاء وغیرہ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ نیز جلالہ جانور پر سواری کرنا بھی مکروہ ہے۔ اہل علم کا ایک قول یہ بھی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال و باغٹ سے پاک ہو جائے گی۔ علامہ میرٹھیؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال کا حکم بھی گوشت کی طہرت ہے کہ اس کی کھال و باغٹ سے پاک نہیں ہوگی۔

## السَّرْحَانُ

”السَّرْحَانُ“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سراح“ اور ”سرایین“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اس کی مؤنث السَّرْحَانَةُ آتی ہے۔



حذیل کی لغت میں "الْبَسْرَطَانُ" شیر کو کہا جاتا ہے۔ ابو الحسن نے کہا ہے۔

هباط اودیة حمال الودیة

شہاد اندیة سرحان فثیان

"وادیوں کا بہادر جھنڈوں کا اٹھانے والا" مجالس میں شریک ہونے والا "نوجوانوں کا شیر"

امام سیویہ فرماتے ہیں کہ "سرحان" میں نون زائد ہے اور "سرحان" فعلان کے وزن پر ہے۔ اس کی جمع "سراعین" آتی ہے۔ امام کسائی نے کہا ہے کہ اس کی مونث "سرحانہ" آتی ہے۔ علامہ قزوینی نے کسی چرواہے کی حکایت بیان کی ہے کہ وہ اپنی بکریوں کے ساتھ ایک وادی میں پہنچا۔ پس ایک بھیڑیے نے اس کی ایک بکری اٹھالی۔ پس وہ چرواہا کھڑا ہوا اور بلند آواز سے کہنے لگا "یا عامر الوادی" پس اس چرواہے نے کسی کہنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کہ اے بھیڑیے اس کی بکری واپس کر دے۔ پس بھیڑیا اس کی بکری لے کر آیا اور اس کے پاس چھوڑ کر چلا گیا۔ تحقیق بھیڑیے کا شرعی حکم اس کے خواص اور اس کی تعمیر کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "سقط العشاء به علی سرحان" (یعنی وہ بھیڑیے کی رات کی خوراک بن گیا) ابو عبیدہ نے فرمایا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی رات کا کھانا مانگنے کے لئے باہر نکلا تو وہ کسی بھیڑیے کے پاس گر پڑا۔ پس بھیڑیے نے اس آدمی کو (چیر پھاڑ کر) کھالیا۔ حضرت اصمعی نے فرمایا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ چوپایہ رات کے وقت خوراک کی تلاش میں نکلا تو راستہ میں اس کی ملاقات بھیڑیا سے ہوئی۔ پس بھیڑیا نے اسے کھالیا۔ ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی جسے "سرحان" کہا جاتا تھا پہلوان تھا اور لوگ اس سے خوفزدہ رہتے تھے۔ پس ایک دن کسی آدمی نے کہا اللہ کی قسم میں غرور اس وادی میں اپنے اونٹ چرواؤں گا اور میں سرحان بن ہوں۔ پس سرحان کو اس بات کی اطلاع پہنچ گئی۔ پس اس نے اسے قتل کر دیا اور اس کے اونٹ پکڑ لئے اور کہنے لگا۔

ابلف نصیحة ان راعی ابلها

سقط العشاء به علی سرحان

"تو بطور نصیحت یہ بات پہنچا دے کہ اونٹوں کا چرواہا" "سرحان" کی رات کی خوراک بن گیا ہے"

سقط العشاء به علی متممر

طلق الیدین معاود لطفان

"وہ ایسے آدمی کی خوراک بن گیا ہے جو چیتے کی مثل (یعنی بہادر) تھا، جو اس مرد اور طعان کا لوانے والا تھا"

یہ مثال کسی ایسی حاجت کو طلب کرتے وقت بولی جاتی ہے جو حاجت کو طلب کرنے والے کی موت کا باعث بن جائے۔

## الْبَسْرَطَانُ

"الْبَسْرَطَانُ" (سین اور راء پر زبر ہے اور آخر میں نون ہے) ایک معروف جانور (ککڑا) ہے جسے "عقرب الماء" پانی کا بچھو بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت "الوجر" ہے اور یہ حیوان پانی میں پیدا ہوتا ہے لیکن یہ خشکی میں بھی زندگی گزارنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ بہت عمدہ طریقے سے چلنے کی قدرت رکھتا ہے اور بہت تیز دوڑتا ہے۔ اس جانور کے دو تالو ہوتے ہیں اور اس کے بچے اور ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس حیوان کے دانت بہت زیادہ ہوتے ہیں۔ اس کی کمر بہت سخت ہوتی ہے۔ اگر کوئی ناواقف شخص اس کو

دیکھتے تو اسے محسوس ہوگا کہ اس جانور کے نہ سر ہے اور نہ دم۔ اس جانور کی آنکھیں اس کے کندھوں میں اور اس کا منہ اس کے سینہ میں ہوتا ہے۔ اس کے تالو دونوں جانب سے چرے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس جانور کے اٹھ پاؤں ہوتے ہیں اور یہ ایک جانب سے چلتا ہے اور چلتے ہوئے پانی اور ہوا کو چیرتا ہے۔ یہ جانور سال میں چھ مرتبہ اپنی کمال بدلتا ہے اور یہ اپنے سوراخ (رہنے کی جگہ) میں دو دروازے بناتا ہے۔ ایک دروازہ پانی کی طرف اور دوسرا دروازہ خشکی کی جانب۔ پس جب یہ میوان اپنی جلد بدلنے کے لئے اترتا ہے تو پانی کے درندوں کے خوف سے پانی کی سمت کا دروازہ بند کر دیتا ہے اور خشکی کی سمت کا دروازہ کھلا چھوڑ دیتا ہے تاکہ اسے ہوا پہنچتی رہے اور اس کے بدن کی رطوبت خشک ہو جائے اور اس میں خنکی آجائے۔ پس جب اس کے بدن میں خنکی آجاتی ہے تو یہ اپنی خوراک کے حصول کے لئے پانی کی سمت کا دروازہ کھول دیتا ہے۔ ارطاطالیس نے "انصوت" میں لکھا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کسی گڑھے میں "سرطان" (کیکڑا) مردہ حالت میں چپ پڑا ہوا ملے تو جس ہستی یا زمین میں وہ کیکڑا اس حالت میں ہے وہاں کے لوگ آسمانی آفات سے محفوظ رہیں گے۔ جب "سرطان" یعنی کیکڑے کو کسی پھل دار درخت پر لٹکا دیا جائے تو اس درخت پر پھلوں کی کثرت ہو جاتی ہے۔ شاعر نے "سرطان" کے اسی وصف کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

ظاہرہ للخلق لا تخفى

فی سرطان البحر أغصونه

بحری کیکڑے میں ایک عجیب و غریب خاصیت ہے جو مخلوق پر ظاہر ہے پوشیدہ نہیں ہے۔

أنطس بن خازمہ تخفا

من ضعف المنية لجنه

"اس کی چال کمزور ہے لیکن اس کے بیٹوں میں کیکڑے کی قوت دوسرے سمندری جانوروں سے زیادہ ہے"

تمی منی فدرها نصفاً

بشعر الناطق عن جملته

وہ دیکھنے والوں کو جب دہا سے دیکھتے ہیں پورا نظر آتا ہے لیکن جب وہ چلتا ہے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ نصف ہے۔

کہا جاتا ہے کہ بحر چین میں بکثرت کیکڑے پائے جاتے ہیں۔ جب وہ (پانی سے) خشکی کی طرف آتے ہیں تو پتھروں میں چھب جاتے ہیں۔ اہلباء ان کیکڑوں کو کیکڑے لیتے ہیں اور ان سے سرمہ تیار کرتے ہیں جو آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے۔ سرطان (یعنی کیکڑا) نر اور مادہ کی جنسی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ "مصدق" یعنی سپ سے خارج ہوتا ہے۔ "کتاب الخلیج" میں ابو الخیر و لمی سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک "خیر النساء" کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس ان کے پاس ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ مجھے ایک بہترین رومال تیار کرو اور عورت نے "خیر النساء" سے کہا کہ رومال کی قیمت کیا ہوگی؟ پس "خیر النساء" نے اس عورت سے کہا کہ رومال کی قیمت دو درہم ہے۔ پس عورت نے کہا کہ اب میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ میں انشاء اللہ کل درہم اور کپڑا وغیرہ لے کر حاضر ہوں گی۔ پس "خیر النساء" نے فرمایا کہ جب تم میری طرف آؤ اور تم مجھے نہ پاؤ تو تم کیکڑا اور درہم دونوں دے دیاں و جلد میں پھینک دینا۔ پس یہ دونوں چیزیں انشاء اللہ مجھے مل جائیں گی۔

ابو الخیر نے کہا ہے کہ جس درہم عورت دوسرے دن آئی اور "خیر النساء" کو عذاب پایا۔ پس وہ اس کے انتظار کے لئے کچھ دیر بیٹھی رہی پھر اس کے بعد کھڑی ہو گئی اور کپڑا دو درہم سمیت دے دیا۔ و جلد میں ڈال دیا۔ پس اسی وقت ایک "سرطان" کیکڑا اس

کپڑے کے ساتھ چمٹ گیا اور کپڑے کو لے کر پانی میں غائب ہو گیا۔ پھر کچھ دیر بعد خیر الفساج آئے اور انہوں نے اپنی دکان کھولی اور وضو کرنے کے لئے دریا کے کنارے تشریف لے گئے۔ پس ایک "سرطان" نیکڑ اپانی سے نمودار ہوا اور شیخ کی طرف چلنے لگا اور اس کی پیٹھ پر کپڑا تھا۔ پس جب وہ نیکڑ شیخ کے قریب ہوا تو شیخ نے نیکڑے کی پیٹھ سے کپڑا اٹھالیا اور نیکڑا اپنے راستے کی طرف چل دیا۔ ابو الخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ میں نے اس طرح کا منظر دیکھا ہے پس شیخ نے فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری زندگی میں اس واقعہ کو کسی کے سامنے بیان نہ کرنا۔ ابو الخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ انشاء اللہ میں آپ کے حکم کی تعمیل کروں گا۔

**الحکم** | "سرطان" (نیکڑے) کا کھانا اس کی نجاست کی وجہ سے حرام ہے۔ امام رافعیؒ نے کہا ہے کہ نیکڑے کی حرمت کی وجہ یہ ہے کہ اس کے کھانے سے نقصان ہوتا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ نیکڑا حلال ہے۔ امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے۔

**خواص** | نیکڑے کا کھانا کمر درد کے لئے مفید ہے۔ نیز نیکڑے کے کھانے سے کمر مضبوط ہوتی ہے۔ "البعوت" میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی آدمی نیکڑے کا سراپے جسم پر لٹکا لے تو اگر چاند میں حرارت ہوئی (یعنی رات گرم ہوئی) تو اس شخص کو نیند نہیں آئے گی۔ پس اگر چاند میں حرارت نہ ہوئی تو نہ کوہ شخص کو نیند آجائے گی۔ اگر نیکڑے کو جلا کر اس کی راکھ بوا سیر میں مل دی جائے تو بوا سیر ختم ہو جائے گی۔ اگر نیکڑے کی ٹانگ کسی پھل دار درخت پر لٹکا دی جائے تو اس کے پھل بغیر کسی علت کے ساقط ہو (یعنی جھڑ جائیں گے۔ نیکڑے کا گوشت سل کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر نیکڑے کو تیر سے لگے ہوئے روضوں پر رکھ دیا جائے تو تیر کی نوک وغیرہ کو زخم سے نکال دیتا ہے۔ نیز نیکڑا کو اگر سانپ اور بچھو کے کانٹے پر رکھ دیا جائے تو بے حد نفع بخش ہے۔

**تعبیر** | نیکڑے کو خواب میں دیکھنا ایک باہمت مکار اور فریبی شخص پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ نیکڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی دور دراز علاقے سے مال حاصل ہوگا۔ جا سب نے کہا ہے کہ خواب میں نیکڑے کے گوشت کو دیکھنا مال حرام پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## السَّرْعُوبُ

"السَّرْعُوبُ" (سین پر پیش اور اءساکن ہے) اس سے مراد نیولا ہے اور اسے نس بھی کہا جاتا ہے۔

## السَّرْفُوثُ

"السَّرْفُوثُ" (سین پر زبر اور فا پر پیش ہے) اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو شیشے کے اندر اپنا گھونسل بناتا ہے اور اس میں اٹھنے بیٹھنے کرتا ہے۔ یہ اپنا گھر کسی ایسی جگہ پر بناتا ہے جہاں ہر وقت آگ جلتی رہتی ہو۔ ابن خلکان نے یعقوب بن صابر گھنٹی کے حالات زندگی میں اس پرندے کے متعلق ایسی تحریر کیا ہے۔

## السُّرْفَةُ

”السُّرْفَةُ“ (سین پر پیش اور داساکن ہے) این سکت نے کہا کہ یہ ایک کالے سر والا کیزا ہے جس کا باقی تمام بدن سرخ ہوتا ہے۔ یہ کیزا اپنا گھر مربع شکل کا بناتا ہے۔ یہ کیزا اپنا گھر بنانے کے لئے باریک باریک ٹکڑیاں لے کر انہیں اپنے لعاب سے جوڑتا ہے۔ پھر اس کے بعد ٹکڑیوں کے بنائے ہوئے گھر میں داخل ہوتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

حدیث شریف میں ”السُّرْفَةُ“ کا تذکرہ | حضرت ابن عمرؓ نے ایک آدمی سے فرمایا جب تم منیٰ میں پہنچو تو فلاں فلاں جگہ جانا۔ پس تم وہاں ایک درخت پاؤ گے جس کے پتے بھی نہیں جھڑتے اور نہ ہی اسے ٹڈی اور ’سرفہ‘ وغیرہ نقصان پہنچاتے ہیں اور نہ ہی اس کو ادھت چھوتے ہیں۔ تحقیق اس درخت کے نیچے ستر انبیاء کرام علیہ السلام قیام فرما چکے ہیں۔ پس تم بھی اس درخت کے نیچے ضرور قیام کرنا۔

علامہ دہرئی فرماتے ہیں کہ ”لَمْ تَعْبَلِ“ کا معنی یہ ہے کہ اس درخت کے پتے نہیں جھڑتے اور ”لَمْ تَجْعُدْ“ سے مراد یہ ہے کہ اس درخت کو ٹڈی وغیرہ بھی ضرر نہیں پہنچاتی اور ”لَمْ تَسْرِفْ“ کا معنی یہ ہے ”السُّرْفَةُ“ کیزا بھی اس درخت کو نہیں چھوتا۔ ”وَلَمْ تَصْرَحْ“ کا معنی یہ ہے کہ۔ ادھت اور بکریاں وغیرہ بھی اس درخت کے پتوں کو نہیں چھوتے یعنی اپنی غذا نہیں بناتے۔

الحکم | اس کیزے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ شرارت میں سے ہے۔  
الامثال | ابل عرب کہتے ہیں ”اضْعُ مِنْ سُرْفَةٍ“ (وہ سرفہ کیزے سے بھی زیادہ کارگر ہے) تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الحمرة“ میں درج کیا ہے۔

## السَّرْمَانُ

”السَّرْمَانُ“ اس سے مراد بھڑکی ایک قسم ہے جو زرد اور سیاہ رنگ کی ہوتی ہے۔

## السِّرْوَةُ

”السِّرْوَةُ“ اس سے مراد وہ ٹڈی ہے۔

## السَّرْمَاحُ

”السَّرْمَاحُ“ اس سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ٹڈی ہے۔

## السَّعْدَانَةُ

”السَّعْدَانَةُ“ اس سے مراد کبوتری ہے۔

## السَّعْلَةُ

”السَّعْلَةُ“ اس سے مراد غول یا بابائی کی سب سے خبیث قسم ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کبھی لمبی ہو جاتی ہے اور کبھی چھوٹی ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے السَّعَالِ کا لفظ آتا ہے۔ چنانچہ جب عورت خبیث ہو جاتی ہے تو اہل عرب اس کے لئے ”سَعْلَاة“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں یعنی عورت خبیث ہو گئی۔ شاعر نے کہا کہ ۔

لَقَدْ آتَتْ عَجَبًا مَذَامُا      عَجَانُزًا مِثْلَ السَّعَالِ خَمْسًا

”تحقیق میں نے دیکھا عجب و غریب منظر شام کے وقت کہ پانچ بوڑھی عورتیں جن کی شکل و صورت چڑیلوں کی طرح ہے۔“

يَا كَلْنَ مَا اصْنَعِ هِمَّ سَاهِمًا      لَا تَرُكِ اللَّهَ لِهِنِ حُسْرًا

”وہ چپکے چپکے کھاتی رہیں جو کچھ میں نے پکایا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کے ڈاڑھ اور دانت باقی نہ رکھے۔“  
ابو عمر نے کہا ہے کہ ۔

يَا قَبِحَ اللَّهُ بَنَى السَّعْلَةُ      عمرو بن يربوع شرار النّات

”اے اللہ بوسلّٰہ کے ساتھ سخت معاملہ فرما کیونکہ عمرو بن یربوع شریر ترین آدمی ہے۔“

لِيَنْسُوا اَعْفَاءً وَلَا اَكْبَات

”نہ اسے تو معاف کرنا اور نہ ہی اسے چھوڑ دینا۔“

جاہظ کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ عمرو بن یربوع انسان اور سَعْلَاة (غول یا بابائی) کی صحبت (جنتی کرنا) سے پیدا ہوا تھا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عمرو بن یربوع ملائکہ اور بنو آدم کی لڑکیوں کی باہمی صحبت سے پیدا ہوا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فرشتوں میں سے کسی فرشتہ نے جب آسمان میں اپنے رب کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل تبدیل کر کے اسے انسانی شکل میں زمین پر اتار دیا۔ جیسے ہاروت و ماروت کو زمین پر اتارا تھا۔ پس بعض فرشتوں کا تعلق بنو آدم کی بیٹیوں سے ہو گیا۔ پس اس سے قبیلہ جرم پیدا ہوا۔

کہا جاتا ہے کہ بلقیس ملکہ سبا اور ذوالقرنین کے باہمی تعلق سے پیدا ہوئے ہیں۔ ذوالقرنین کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کی ماں انسان تھی لیکن اس کا باپ فرشتہ تھا۔ علامہ دیرکزی فرماتے ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ ملائکہ انبیاء کرام علیہ السلام کی طرح صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے معصوم ہیں۔ قاضی عیاضؒ اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ پس لوگوں کا قبیلہ جرم کے متعلق خیال کہ وہ بنو آدم کی بیٹیوں اور فرشتوں کے ملاپ سے پیدا ہوا اور ملائکہ بلقیس اور ذوالقرنین کے متعلق لوگوں کے خیالات محض وہم ہیں اور وہ شرعی طور پر ممنوع ہیں اور ای طرح ہاروت و ماروت کے قصہ سے اس پر استدلال کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت وہ جادوگر تھے جو بائیں رہتے تھے۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت وہ بے دین آدمی تھے جو لوگوں کے فیصلے کرتے تھے اور انہیں جادو کی تعلیم دیتے تھے اور وہ دونوں فرشتے نہیں تھے کیونکہ فرشتے جادو کی تعلیم نہیں دیتے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حسن بصریؒ نے قرآن مجید کی اس آیت ”وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ“ میں لفظ مَلَكَيْنِ کو لام کے سرہ

کے ساتھ غلبہ پڑھا ہے۔ عنقریب انشا اللہ ہدایت و مروت کے متعلق تفصیلی گفتگو "باب الکاف" میں "المکعب" کے تحت آئے گی۔

تحقیق ذوالقرنین کے نام و نسب کے متعلق اختلاف ہے۔ پس صاحب ابتلاء الاختیار نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین کا نام اسکندر تھا اور اس کا باب اپنے دور میں علم نجوم کا ماہر تھا اور فلکی اثرات میں اس قدر ماہر تھا کہ اس وقت اس کے مقابلے اور کوئی بھی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو بلی عمر عطا فرمائی تھی۔ پس ایک رات ذوالقرنین کے والد نے اپنی بیوی سے کہا کہ بیداری کی وجہ سے میری حالت خراب ہو رہی ہے۔ پس میں کچھ وقت کے لئے آرام کرتا ہوں۔ پس تم بیدار رہنا اور آستان کی طرف دیکھتی رہنا۔ پس جب وہ نواں جگہ (ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا) ستارہ کو طلوع ہوتے دیکھے تو مجھے جگا دینا۔ یہاں تک کہ میں تیرے ساتھ وہی کروں گا جس سے تم حاملہ ہو جاؤ گی اور تمہارے پیٹ سے ایک ایسا لڑکا پیدا ہو گا جو آخری زمانہ تک زندہ رہے گا۔ اس عورت کی بہن یہ ساری باتیں سن رہی تھی۔ پس ذوالقرنین کے والد یہ بات سمجھا کر سو گئے۔ پس اسکندر کے والد کی بیوی کی بہن ستارہ کے طلوع ہونے کا انتظار کرنے لگی۔ پس جب وہ ستارہ طلوع ہوا تو اس نے اپنے شوہر کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس کے شوہر نے اس کے ساتھ وہی کی جس سے حمل ٹھہر گیا۔ پس مدت حمل گزرنے کے بعد اس کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام فخر رکھ دیا گیا۔ پس جب ابوالاسکندر بیدار ہوا تو اس نے دیکھا کہ ستارہ اپنی جگہ سے ہٹ چکا ہے تو اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے مجھے کیوں نہیں جگایا۔ اس نے کہا کہ اللہ کی قسم مجھے ہلی کے لئے جگاتے ہوئے شرم محسوس ہوتی تھی۔ پس ابوالاسکندر نے اس سے کہا کہ میں چالیس سال سے اس ستارہ کے انتظار میں تھا۔ اللہ کی قسم تم نے میری عمر بھر کی محنت ضائع کر دی۔ پس ایک گھڑی بعد ایک دوسرا ستارہ طلوع ہوا تو اس نے کہا کہ میں کروں گا تو اس حمل سے ایسا لڑکا پیدا ہو گا جو سورج کے دونوں قرونوں کا مالک ہو گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ اس حمل سے اسکندر ذوالقرنین کی پیدائش ہوئی اور ساتھ ہی ساتھ ان کی خالہ کے پیٹ سے حضرت خضر علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔

ابن مسعود سے مروی ہے کہ ذوالقرنین ایک رومی آدمی تھا۔ وہ ایک بڑھیا کا کھوتا بیٹا تھا۔ اس کا نام اسکندر تھا۔ وہ بہت نیک آدمی تھا۔ پس جب دو جوان ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ذوالقرنین میں تجھے زمین کی مختلف اقوام کی طرف بھجوتے دے دلا ہوں۔ پس ذوالقرنین نے عرض کیا الہی میں اس عظیم کام کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ ہی میرے پاس مادی قوت ہے کہ میں ان کا مقابلہ کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس صبری قوت ہے کہ میں ان کے مظالم پر صبر کروں اور نہ ہی قوت گویائی ہے کہ ان سے کلام کروں اور نہ ہی میں ان کی زبان سے واقف ہوں کہ ان کی گفتگو سمجھ سکوں اور نہ ہی میرے پاس دلیل و حجت ہے کہ میں ان سے بحث کر سکوں اور میرے پاس عقل ہے کہ میں ان پر غلبہ پاسکوں اور نہ ہی میرے پاس دل اور حکمت ہے کہ میں ان کے امور کی تدبیر کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس انصاف ہے کہ میں عدل کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس معرفت ہے کہ میں ان کے مراتب کو جان سکوں اور نہ ہی میرے پاس قوت ہے کہ میں انہیں قید کر سکوں۔ اور نہ ہی میرے پاس کوئی ایسا لشکر ہے جس کے ذریعے میں ان کو شکست دے سکوں اور نہ ہی میرے پاس محبت ہے کہ میں ان کے دلوں کو جیت سکوں۔ یا الہی میرے پاس تو کوئی بھی چیز ایسی نہیں ہے کہ جس کے ذریعے کہا جاسکے ہو کہ میں اس امر عظیم کے قابل ہوں۔ آپ رؤف الرحیم ہیں اور کسی بندہ کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں فرماتے اور کسی پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تیرے لئے حیرانیدہ کھول دوں گا اور تجھے ہر قسم کی قوت و طاقت عطا فرماؤں گا۔ پس تو ہر چیز

میں تقاضہ حاصل کرے گا۔ میں تیری زبان کو کشادہ کر دوں گا۔ پس تو ہر چیز سے گفتگو کرے گا۔ میں تیری ساعت کھول دوں گا۔ پس تو ہر چیز کی آواز سن لے گا۔ میں تیری قوت بصارت بڑھا دوں گا۔ پس تو ہر چیز کو دیکھ لے گا اور میں تمہیں ہیبت کا لباس پہناؤں گا۔ پس تو کسی چیز سے بھی نہیں گھبرائے گا اور میں تیرے نور اور غلظت کو مسخر کر دوں گا اور ان دونوں کو تیرا لشکر بنادوں گا۔ پس نور تیرے آگے آگے ہوگا اور تیرے پیچھے غلظت تیری محافظہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَأَنفِثْنَا مِنْ نَحْلِ سَلَمَىٰ سَبَبًا" (اور ہم نے اس کو عطا کیا ہر چیز کا سامان) ابن و شام نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین سے مراد صہب بن ذی مرہم الکھری ہے جو وائل بن حیرہ کی اولاد میں سے ہے۔ ابن اثنیٰ نے کہا ہے کہ ذوالقرنین کا نام مرزبان بن مردویہ ہے۔ اہل سیر نے بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اسکندر یونان بن یافت کی اولاد میں سے ہے۔ اس کا نام ہرس تھا۔ اس کو ہر دس بھی کہا جاتا ہے۔ علامہ و میری فرماتے ہیں کہ سیر و تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سکندر نامی دھنض گزرے ہیں۔ ایک حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں ہوا ہے جس کے متعلق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فیصلہ بھی کیا تھا جب اس نے بزرگسایگی کے مقام پر جھگڑا کیا تھا اور دوسرا شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے قریب گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ذوالقرنین اس شخص کا لقب ہے جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں یا اس سے قبل ایک باغی کو قتل کر دیا تھا۔ علامہ و میری نے فرمایا ہے کہ سکندر کو ذوالقرنین کے لقب سے ملقب کرنے میں اختلاف ہے۔ پس بعض حضرات کا قول ہے کہ وہ روم اور فارس کا بادشاہ تھا۔ اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذوالقرنین کا سر سیٹگوں کے مشابہ تھا اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جانے لگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ میں سورج کے دونوں قرونوں کو پکڑ رہا ہوں جس کی تعبیر یہ لی گئی کہ آپ مشرق و مغرب کا دورہ کریں گے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب آپ نے اپنی قوم کو توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے آپ کی دائیں کینٹی پر ضرب لگائی۔ پھر جب دوبارہ توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے بائیں کینٹی پر ضرب لگائی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ ماں اور باپ کی طرف سے نجیب الطرفین تھے اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے اپنی عمر میں دو صدیاں پوری کر لیں تھیں اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جانے لگا کیونکہ قرن کے معنی صدی بھی آتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ اپنے ہاتھ پاؤں اور رکابوں سے قاتل کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ پر نور اور غلظت نمایاں تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہتے تھے کیونکہ آپ کی دو خوبصورت زلفیں تھیں کیونکہ قرن کے معنی زلف کے بھی آتے ہیں۔ رائی نے کہا ہے کہ ۔

شرب النزیف لبرد ماء الحشورج

فلشمت فاھا اخذا بقرونها

”پس میں نے اس کے منہ کو بند کیا اور اس کی زلفیں پکڑیں اس نے اپنے جگر کو ٹھنڈک پہنچانے کے لئے ٹھنڈا پانی پیا۔“

یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ظاہر و باطن کا علم دیا گیا تھا اور آپ اسکندریہ کے ایک آدمی تھے۔ آپ کو اسکندر بن فیلبس الرومی کہا جاتا تھا اور آپ کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا ہے۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ روئے زمین پر چار بادشاہ گزرے ہیں۔ دوسرے حضرت سلیمان علیہ السلام اور ذوالقرنین اور دو کافر یعنی نمرود اور بخت نصر۔ نیز اس امت محمدیہ میں پانچویں بادشاہ حضرت

امام مہدی علیہ السلام ہوں گے۔ ذوالقرنین کی نبوت کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ جس بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ذوالقرنین نبی تھے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کرتے ہیں "فَلَمَّا تَبَاذِلُوا الْفِرْنَیْنِ" (ہم نے کہا اے ذوالقرنین) بعض اہل علم کا قول ہے کہ ذوالقرنین ایک صالح اور عادل آدمی تھے۔ شاید علامہ صبرئی کے نزدیک بھی یہی قول صحیح ہے۔ پس جو حضرت ذوالقرنین کی نبوت کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جو فرشتہ آپ پر نازل ہوتا تھا۔ اس کا نام رقیان تھا۔ اور یہ وہ فرشتہ ہے جو قیامت کے دن زمین کو لپیٹ لے گا اور تمام مخلوق میدانِ مشرق میں جمع ہو جائے گی۔ ابن ابی شیبہ کا یہی قول ہے۔ سبکی نے کہا ہے کہ ذوالقرنین زمین کے مشرق و مغرب کا دورہ کرے گا جیسے خالد بن سنان عجمی کے قصہ میں اس کا تذکرہ موجود ہے اور ذوالقرنین نبی تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت سے قبل تشریف لائے تھے۔ غرض اب اس کی تفصیل باب العین میں "العتقاء" کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔

جاحظ نے کہا ہے کہ قوالہ و تامل کا سلسلہ صرف اور صرف انسان اور جنات کے درمیان ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَسَاءَ لَکُمْ فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ" (اور ان کے مال اور اولاد میں شریک ہو جاؤ) تو اس آیت کا مفہوم ظاہر ہے کہ انسان اور جنات کی شراکت ہو سکتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جنی عورتیں انسانی مردوں پر شہوت کی غرض سے عاشق ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح جنوں کے مرد انسانی عورتوں پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "لَمَّا بَنَیْکُمْ فِی الْاَرْحَامِ" (اور ان حوروں کو اس سے قبل نہ کسی انسان اور نہ کسی جن نے چھوا ہے) اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ جنوں کے مردوں میں عورتوں سے ملنے کرنے کی خواہش موجود ہوتی ہے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں اہل جنت کو اس قسم کا یقین نہ دلاتے۔ سبکی نے کہا ہے کہ معلاۃ اور غول میں فرق یہ ہے کہ معلاۃ دن کے وقت اور غول رات کے وقت انسان پر ظاہر ہوتے ہیں۔ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ غول بر خلاف معلاۃ ایک شیطانی قسم ہے۔ عبید بن الیوب نے کہا ہے کہ۔

و ساحرة عینی لو ان عینہا  
"اور وہ میری آنکھوں کی نظر بندی کرنے والی ہے لیکن اگر وہ نظر اٹھا کر دیکھ لے تو خوف و وحشت کا انہار جمع ہو۔"  
اذا اللیل واری الجن فبه ازلت  
آیت وسعلاۃ و غول بفقرۃ

"معلاۃ اپنے ساتھ رات کی تاریکیاں لائی اور تاریکیاں بھی ایسی جو گھٹا ٹوپ تھیں۔"

سبکی نے کہا ہے کہ معلاۃ زیادہ تر جنگلوں میں رہتے ہیں۔ پس جب وہ کسی انسان کو اپنی گرفت میں لے لیتے ہیں تو اسے خوب نہاتے اور کھلاتے ہیں جیسے بلی چوہے کو نہاتی اور کھلاتی ہے۔ بعض اوقات "المسلاۃ" کو بھیڑیا پکڑ لیتا ہے اور کھا جاتا ہے۔ پس جب بھیڑیا ان کو اپنی گرفت میں لیتا ہے تو یہ شور مچانا شروع کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھے بچاؤ کیونکہ مجھے بھیڑیا کھانا چاہتا ہے اور بعض اوقات وہ یہ بھی کہتا ہے کہ جو مجھے بچاؤ گا میں اسے ایک ہزار دیناروں کا جو میرے پاس ہیں۔ لوگ معلاۃ کی آواز کو پہچانتے ہیں اس لئے وہ اس کو بچانے کی کوشش نہیں کرتے۔ پس بھیڑیا اسے اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔



## السَّفْنَجُ

”السَّفْنَجُ“ (سین پر ضہ فاء ساکن اور نون پر ضہ ہے) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

## السَّقْبُ

”السَّقْبُ“ اس سے مراد اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اسقب، سقاب اور سقوب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”سقبہ“ آتی ہے۔ اس کی ماں کو سقبہ و مقاب کہا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اَذَلُّ مِنَ السَّفْنَانِ“ (فلاں شخص سقبان سے بھی زیادہ ذلیل ہے)

## السَّقَرُ

”السَّقَرُ“ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد شاہین کی مثل ایک پرندہ ہے لیکن اس کی ٹانگیں شاہین سے موٹی ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ صرف سردمہا لک میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ بلا در ترک میں کثرت پایا جاتا ہے۔ پس جب اس پرندہ کو کسی پرندہ پر چھوڑا جاتا ہے تو یہ اس کے ارد گرد دائرہ کی شکل میں گھومنا شروع کر دیتا ہے۔ پس جب یہ اس مقام پر پہنچتا ہے جہاں سے اس نے گھومنا شروع کیا تھا تو تمام پرندے اس دائرہ میں قید ہو جاتے ہیں اور کوئی بھی دائرہ سے باہر نہیں نکل سکتا اگرچہ ان کی تعداد ایک ہزار ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ پرندہ ان سب کو لے کر آہستہ آہستہ نیچے اترتا ہے یہاں تک کہ تمام پرندے زمین پر اتر آتے ہیں۔ پس شکاری ان پرندوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان میں سے ایک پرندہ بھی فرا نہیں ہو سکتا۔

## السَّقَنْقُورُ

”السَّقَنْقُورُ“ اس جانور کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ہندی ہے اور دوسری قسم مصری ہے۔ یہ جانور بحر قلزم میں پایا جاتا ہے اور بحر قلزم وہ ہے جس میں فرعون کو غرق کیا گیا تھا۔ یہ جانور بلا درخشہ میں پیدا ہوتا ہے۔ نیز یہ پانی میں مچھلی کو اپنی خوراک بناتا ہے اور خشکی پر قضا کو شکار کر کے اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔ یہ اپنے شکار کو سانپ کی طرح نگل جاتا ہے۔ اس کی مادہ میں انڈے دیتی ہے اور ان کو ریت میں دفن کر دیتی ہے۔ پس ریت میں دفن کر دینا ہی انڈوں کو سینا ہے۔ عیسٰی نے کہا ہے کہ اس جانور کی مادہ کے دو فرج اور زر کے دو ذکر ہوتے ہیں۔

ارسطو نے کہا ہے کہ سقنقور ایک بحری جانور ہے جس کی پیدائش سمندر کے ان مقامات پر ہوتی ہے جہاں بجلی کی چمک پیدا ہوتی ہے۔ اس جانور کے اندر ایک عجیب خاصیت یہ پائی جاتی ہے کہ جب یہ جانور کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ انسان پانی پر پہنچ کر غسل کر لے تو سقنقور کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سقنقور پہلے پانی تک پہنچ جائے تو انسان مر جاتا ہے۔ سقنقور اور سانپ کے درمیان فطری طور پر عداوت ہوتی ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں سے جو بھی دوسرے پر غالب آ جائے وہ اسے قتل کر دیتا ہے۔ سقنقور اور گودہ میں کئی

وجہ سے فرق ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ گوہ خشکی کا جانور ہے اور مستقور بحری جانور ہے اور یہ پانی میں یا اس کے قریب رہتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مستقور کی جلد گوہ کی جلد سے زیادہ نرم ہوتی ہے۔ نیز گوہ کی پشت رداورہ رخا کستری رنگ کی ہوتی ہے جبکہ مستقور کی پشت زرد اور سیاہ ہوتی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ مستقور کا زہر بہت عمدہ چیز ہے کیونکہ جو کچھ قوت باہ کے سلسلہ میں اس کی جانب منسوب کیا جاتا ہے وہ زہر ہی پایا جاتا ہے نادرہ میں نہیں ہوتا بلکہ اس کا تجربہ بھی کیا جا چکا ہے۔ نیز اس کے لئے یہ کہنا بالکل درست ہوگا کہ مستقور قوت باہ کے لئے مفید ہے۔ مستقور کے اعضاء کا وہ حصہ جو کمر کی طرف سے اس کی دم سے ملا ہوا ہے وہ قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اور اس کی لمبائی تقریباً دو ذراع اور چوڑائی نصف ذراع تک ہوتی ہے۔ علامہ دیمیری نے فرمایا ہے کہ ہمارے زمانے میں مستقور بلاؤں میں صرف فیوم شہر میں پایا جاتا تھا اور جب اس کی ضرورت پیش آتی تو اسی شہر سے لایا جاتا تھا۔ موسم سرما میں مستقور کا شکار کیا جاتا ہے کیونکہ سردی کی شدت کی وجہ سے یہ پانی سے خشکی پر آ جاتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کو آسانی کے ساتھ پکڑ لیا جاتا ہے۔

**الحکم** مستقور کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ یہ ایک قسم کی مچھلی ہے نیز اگر اس میں کسی وجہ سے حرمت کا احتمال ہو تو اس وقت اس کا کھانا حرام ہوگا۔ اس لئے کہ اگر مستقور کو گوہ کے مشابہ قرار دیا جائے تو پھر اس کا کھانا حرام ہوگا اور دوسری قسم جس کا تذکرہ باب البہرہ میں کیا جا چکا ہے۔ وہ بالاتفاق حرام ہے کیونکہ وہ کچھ سے پیدا ہوتا ہے اور کچھ حرام ہے۔

**خواص** مستقور ہندی کا گوشت جب تک کہ وہ تازہ رہے گرم تر ہوتا ہے اور اس مستقور کا گوشت جس میں نمک بھر دیا جائے بہت زیادہ گرم ہوتا ہے اور اس میں رطوبت بہت کم ہوتی ہے بالخصوص جبکہ مستقور کو لٹکے ہوئے زیادہ مدت گزر جائے۔ اس لئے اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے سود مند نہیں ہے اور جن افراد کا مزاج سرد تر ہو ان کیلئے اس کا گوشت بے حد مفید ہے۔ اگر وہ ایسے شخص جن میں عداوت ہو مستقور کا گوشت کھالیں تو ان کی عداوت ختم ہو جائے گی اور وہ ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرنے لگیں گے۔ مستقور کے گوشت اور اس کی چربی کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے کھانے سے شہوت میں اشتعال پیدا ہوتا ہے اور اعصاب میں جو امراض بارہ عارض ہوتے ہیں ان کے لئے بے حد مفید ہے۔ جب صرف مستقور کا گوشت ہی استعمال کیا جائے تو بے حد مفید ہے اور اگر دوسری چیزوں کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو زیادہ فائدہ نہیں ہوتا۔ اگر کوئی آدمی اپنے مزاج 'حمراء دم' کے لحاظ سے ایک مشقال سے تین مشقال کی مقدار تک مستقور کے گوشت کا شوربہ پیتا رہے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ مستقور ہندی کا گوشت جسم کو فربہ کرتا ہے اور کمر کے درد اور گردہ کے درد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر مستقور کی کمر کے درمیان والا حصہ کسی شخص کی کمر پر لٹکا دیا جائے تو اس کے آلہ تناسل میں زبردست اشتعال پیدا ہوگا اور قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوگا۔

**تعبیر** مستقور کو خواب میں دیکھنا ایسے امام عالم پر دلالت کرتا ہے جو ظلمات میں ہدایت دلاؤ۔ اس لئے کہ مستقور کی جلد اندھیرے میں چمکتی ہے اور اس کا گوشت کھانا قوت میں اضافہ کرتا ہے اور بدن میں حرارت پیدا کرتا ہے۔ (واللہ اعلم)

## السَّلْحَةُ البریہ

"السَّلْحَةُ البریہ" (لام پر زبر ہے) اس سے مراد خشکی کا کچھو ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اس کا داحد "السلاحف"

آتا ہے لیکن ردا سی کے نزدیک اس کا واحد سطحیہ بروزن بلبیہ ہے۔ ابن عبدوس نے کہا ہے کہ اس کا واحد ”السلخا“ آتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جو خشکی میں انڈے دیتا ہے۔ پس جو انڈے دریا میں گر جاتے ہیں۔ ان سے پیدا ہونے والے بچوں کو بحری کچھوے اور خشکی میں رہ جانے والے انڈوں سے پیدا ہونے والے بچوں کو بری کچھوے کہا جاتا ہے۔ پس جب ان دونوں قسموں کے بچے بڑے ہوتے ہیں تو یہ اونٹ اور بکری کے بچوں کے برابر ہو جاتے ہیں۔ جب نر اپنی مادہ سے جنسی کارارادہ کرتا ہے اور اس کی مادہ جنسی کے لئے تیار نہیں ہوتی تو نر اپنے منہ میں ایک خاص قسم کی گھاس لاتا ہے جس کی خوشبو سونگھتے ہی مادہ جنسی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ اس گھاس کی یہ خاصیت ہے کہ جس کے پاس یہ گھاس ہوگی وہ اپنے ہم جنسوں میں مقبول رہے گا۔ اس گھاس کے متعلق بہت کم لوگ ہی جانتے ہیں۔ جب اس جانور کی مادہ انڈے دیتی ہے تو وہ ان کو دیکھتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان انڈوں سے بچے پیدا کر دیتا ہے۔ اس جانور کی مادہ کے نیچے کا حصہ سخت ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس میں حرارت نہیں ہوتی۔ بعض اوقات کچھو سانپ کی دم اپنے قبضہ میں لے لیتا ہے اور اس کے سر کو کاٹ کر اسے دم کی طرف سے چبا کر اپنی غذا بنالیتا ہے۔ سانپ کچھوے کی کھوپڑی میں اپنی دم مارتا ہے اور زمین پر بھی دم کو مارتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے۔ کچھو اپنے شکار کو پکڑنے کے لئے عجیب حیلہ اختیار کرتا ہے کہ وہ پانی سے نکل کر خشکی پر آ جاتا ہے۔ پھر وہ اپنے جسم پر مٹی چڑھا لیتا ہے اور جھپ کر کسی ایسی جگہ بیٹھ جاتا ہے جو پرندوں کی گزرگاہ ہے۔ پس پرندے کچھوے کو پہچان نہیں سکتے اور جو مٹی کوئی پرندہ اس کے قریب سے گزرتا ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے پانی میں لے جاتا ہے۔ پھر اس کو اپنی خوراک بنالیتا ہے۔ اس جانور کے ز کے دو آلہ تناسل ہوتے ہیں اور اس کی مادہ کی دوشرمگا ہیں ہوتی ہیں۔ نر اپنی مادہ پر طویل مدت تک سوار رہتا ہے۔ کچھو سانپ کے گوشت کو بہت پسند کرتا ہے۔ پس جب وہ سانپ کو کھاتا ہے تو اس کے بعد وہ ”سعر“ کھالیتا ہے جس کی وجہ سے اس پر سانپ کا زہر اثر انداز نہیں ہوتا۔ شاعر نے اس کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لحا الله ذات فم آخرس ذلیل من السعی وسواسها

”اللہ تعالیٰ جاہ و برباد کرے اس جانور کو جو صاحب دھن ہونے کے باوجود ہاتھوڑی سی کوشش سے اس کے دسواں میں اضافہ ہو جاتا ہے۔“

تکب علی ظہرها ترسها وتظہر من جلدہا رأسها

”وہ اپنی ڈھال کو اپنی پشت پر الٹ دیتا ہے اور اپنی جلد سے اپنے سر کو باہر نکال لیتا ہے۔“

اذالحدردأقلقأحشاءها وضیق بالخوف أنفاسها

”جبکہ ذراس میں قلق پیدا کرتا ہے اور خوف کی بناء پر اس کا سانس تنگ ہو جاتا ہے۔“

وتدخلفی جلدہا رأسها وتضم الی نحرها کفها

”وہ اپنی گردن سے اپنے بچوں کو ملا لیتا ہے اور اپنی جلد میں اپنے سر کو داخل کر لیتا ہے۔“

الحکم امام بنوئی نے کچھوے کی حلت کا قول نقل کیا ہے اور امام رافعی نے اس کے نجس ہونے کی وجہ سے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ اس

لئے کہ یہ سانیوں کو کھاتا ہے۔ اس حرم نے فرمایا ہے خشکی اور بحری کچھو دونوں حلال ہیں اور اسی طرح کچھوے کا اندہ بھی حلال ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "تکَلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ خَلَالًا طَيِّبًا" (تم کھاؤ جو کچھ زمین ہے حلال طیب) اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فَلَمَّا فَصَلَ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" (تحقیق تمہارے لئے حرمت کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے) چنانچہ ان حرمت میں تمہارے لئے کچھوے کو بیان نہیں کیا گیا۔ پس کچھو حلال ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "ابلد من سلحفاة" (وہ کچھوے سے بھی زیادہ احمق ہے۔)

**خواص** صاحب القضاۃ اور قزوینی نے بیان کیا ہے کہ اگر کسی جگہ سردی کی شدت محسوس ہونے لگے اور اس سے نقصان کا ڈر ہو تو ایک کچھوے کو پکڑ کر اسے النایت لٹا دیا جائے تاکہ اس کے ہاتھ پاؤں آسمان کی طرف بلند رہیں تو اس جگہ سردی سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اگر کچھوے کا خون اچھو پاؤں پر مل دیا جائے تو یہ جوڑوں کے درد کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر کچھوے کے خون کی ماش ہمیشہ کی جائے تو ہاتھ پاؤں پھٹنے کے لئے بے حد مفید ہے اور تشنگی کے مرض کے لئے بھی نفع بخش ہے۔ کچھوے کا گوشت کھانا بھی انہی امراض کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس جو شخص کچھوے کا گوشت خشک کر کے اور پیس کر چائے دان میں چلائے گا وہ گوز مارنے لگے گا۔ یہ بات بہت عجیب ہے۔ انسان کے جس عضو میں درد ہو اگر کچھوے کا دہی عموماً لے کر اس پر لٹکا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے درد فوراً ختم ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص کچھوے کے بیجان کے وقت اس کی دم کا کنارہ لے کر اپنے بدن میں لٹکا لے تو اس کی شہوت میں بیجان پیدا ہو جائے گا۔ اگر ہانڈی کو کچھوے کی کھوپڑی سے ڈھک دیا جائے تو اس پر کبھی بھی ابال نہیں آئے گا۔

**تعبیر** کچھوے کو خواب میں دیکھنا اس عورت کی طرف اشارہ ہے جو بناؤ سنگھار کر کے کسی مرد کی طلبگار ہو یا عالم یا قاضی القضاۃ کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ کچھوہ سمندر کے حالات کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ کچھوے کی بہت زیادہ عزت کی جارہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اہل علم کی بہت تعظیم ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ دو کچھوے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے علمی استفادہ ہوگا اور نصارتی کہتے ہیں کہ اسے مال اور علم حاصل ہوگا۔ (واللہ اعلم)

## السلحفاة البحرية

"السلحفاة البحرية" اس سے مراد بحری کچھوہ ہے۔ اسے "البلحاة" بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب العلوم" میں اس کا تفصیلی بیان آئے گا۔ جوہری نے فرمایا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ کسی سپاہی کی ٹپنی نے اپنے گلے کا ہار ایک بحری کچھوے کو پہنا دیا۔ پس وہ اسے لے کر سمندر میں چلا گیا۔ پس اس لڑکی نے کہا "یا قوم نواف لم یبق فی البحر غیو غراف" اے سمندر کی قوم سمندر کا پانی پیچھا ڈالو۔ تاکہ سمندر میں صرف چلو بھر پانی باقی رہے۔ کچھوے کی کھوپڑی کو "الزبل" کہا جاتا ہے اور اس سے کٹھنیاں تیار کی جاتی ہیں۔ ان کٹھنیاں کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ بالوں سے جوئیں ختم کر دی ہیں۔ اگر کچھوے کی کھوپڑی کو جلا کر اس کی راتھ کو اندر کی سفیدی میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو گھٹنوں اور ہاتھوں پر ایسی جگہ لٹکایا جائے جہاں سے جلد چھٹ گئی ہو تو یہ بے حد نافع ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الزبل" زہندی کچھوے کی کھوپڑی کو کہتے ہیں۔

فائدہ] نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عالج کی ایک کنگھی تھی اور عالج کچھوے کی کھوپڑی کو کہا جاتا ہے جس سے کنگھیاں اور کنگھن تیار کئے جاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ثوبانؓ کو حضرت فاطمہؓ کیلئے عالج کی دو کنگھیاں خریدنے کا حکم دیا۔ علامہ دیرنجی نے فرمایا کہ ”عالج“ ہاتھی کی ہڈی کو بھی کہتے ہیں۔ پس یہ (یعنی عالج) امام شافعیؒ کے نزدیک نجس ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک طاهر ہے۔ پس ”عالج“ کی کنگھی بالوں میں استعمال کرنا جائز ہے۔ پس یہاں عالج سے مراد کچھوے کی کھوپڑی ہے نہ کہ ہاتھی کی ہڈی۔

## السلفان

”السلفان“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پکڑ کا بچہ ہے۔ اس کا واحد سلف بروزن سرد ہے اور اس کے مونث کے متعلق اختلاف ہے۔ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس کا مونث ”سلفۃ“ نہیں سنا گیا۔ اگرچہ بعض لوگوں نے سلفۃ بروزن سلفۃ کہا ہے۔

## السلق

”السلق“ اس سے مراد بھیر یا ہے۔ اس کے مونث کیلئے ”سلفۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں بھی استعمال ہوا ہے۔ ”فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كُفَّ بِالنِّسَةِ جِدَادٍ“

## السِّلک

”السِّلک“ قتل کے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پکڑ کے بچے ہیں۔ اس کی مونث کے لئے ”سلفۃ“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع سلکان بروزن سرد و صردان آتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”سلکۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

اہل عرب سلیک بن سلفۃ سے مثال بیان کرتے ہیں۔ یہ وہ شخص ہے جو سلیک المقاب کے نام سے مشہور ہے۔ شاعر نے یہ مصرعہ اسی شخص کے متعلق کہا ہے کہ۔

”الٰہی الٰہول اَمْضٰی مِنْ سَلِیْکِ الْمَقَابِ“

”یہ شخص اہل عرب کے عجیب و غریب افراد میں سے ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ باب العین میں آئے گا۔“

## النسلکوت

”النسلکوت“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

## السَّلَوٰی

”السَّلَوٰی“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو شیر کی مثل ہوتا ہے۔ اس کا واحد ”سَلَوٰةٌ“ آتا ہے۔ نیز ”السَّلَوٰی“ شہد کو بھی کہا جاتا ہے۔ خالد بن زہیر ہذلی نے کہا ہے کہ ۔

وَقَاسَمَهَا بِاللّٰهِ جَهْدًا لَّا نُنْتَمِ

الذَّمَنَ السَّلَوٰی اِذَا مَا نَشُورَهَا

”اور دونوں کو نہایت پختہ خدا کی قسم دی۔ شہد کے طریقہ پر جبکہ اس سے بہترین غذا تیار کی جائے۔“

الرجاج نے کہا ہے کہ خالد نے اس شعر میں ”السَّلَوٰی“ سے مراد شہد لے کر لفظ کی ہے کیونکہ ”السَّلَوٰی“ ایک پرندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”السَّلَوٰی“ سے مراد گوشت ہے۔ جتہ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ گوشت کو ”السَّلَوٰی“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کو جلد قسم کے سالنوں سے فارغ الہال کر دیتا ہے۔ لوگ اسے قاطع و شہوات کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ترویجی نے فرمایا ہے کہ ”السَّلَوٰی“ مادونیر کا دوسرا نام ہے لیکن بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ شیر کی مثل ایک لنگ پرندہ ہے۔ انش نے کہا ہے کہ ”السَّلَوٰی“ کا واحد نہیں بنا گیا۔ ممکن ہے اس کا واحد السَّلَوٰی ہی ہو جسے ”ذَلٰی“ واحد بھی ہے اور جمع بھی ہے۔ یہ ایسا پرندہ ہے جو پورا سال سمندر کے درمیان رہتا ہے۔ پس جب شکاری پرندے ”باز“ وغیرہ جگر کے درد میں مبتلا ہوتے ہیں تو وہ سَلَوٰی کے شکاری تلاش میں نکلتے ہیں۔ پس جب وہ اسے پالیتے ہیں تو اسے پکڑ کر اس کا جگر کھالیتے ہیں جس سے ان کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ ”السَّلَوٰی“ وہ پرندہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے اتارا تھا۔ یہ قول مشہور ہے۔ نیز ہذلی شاعر نے غلطی سے السَّلَوٰی کا معنی شہد کیا ہے۔ پس اس نے کہا ہے کہ ”الذَّمَنَ السَّلَوٰی اِذَا مَا نَشُورَهَا“ صحیح بخاری میں احادیث الانبیاء میں اور مسلم شریف میں ۔

باب الکناح میں محمد بن رافع کی حدیث مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرزاق نے ان سے سحرنے ان سے حمام بن منہب نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت کبھی نہ سڑتا اور اگر حضرت حوانہ ہوتیں تو عورت اپنے شوہر سے کبھی خیانت نہ کرتی۔ اہل علم نے ”لَمْ يَغْيِرِ اللّٰهُ لَحْمَ الْاِنْسَانِ“ کے متعلق کہا ہے کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر من و سَلَوٰی اتارا تو انہیں اس کو ذخیرہ کرنے سے روک دیا۔ پس انہوں نے اس کو ذخیرہ کیا جس کی بناء پر وہ سڑنے لگا۔ پس اسی وقت گوشت سڑنا شروع ہوا تھا۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ گوشت اہل دنیا اور جنت کے کھانوں کا سردار ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ہدیہ میں گوشت دیا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول فرما لیتے اور جب بھی آپ ﷺ کی گوشت کی دعوت کی جاتی تو آپ دعوت قبول فرما لیتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے عمدہ گوشت دینا کا گوشت ہے۔ ہمارے شیخ ابان الدین قیراطی نے کہا ہے کہ ۔

لَمَّا رَأَيْتَ سَلَوٰی عَزَّ مَطْلَبُهُ

عَفَنَكَ وَعَقَلَ اصْطِبَارِي صَارَ مَحْلُولًا

”جب میں نے دیکھا کہ تم سے سَلَوٰی کا طلب کرتا ہوں اور میں اس پر صبر نہ کر سکتا۔“

لیقضى الله امرأ كان مفعولاً

دخلت بالرغم مني تحت طاعتكم

”تو میں نہ چاہتے ہوئے بھی تمہارا مطیع ہو گیا تاکہ ہونے والے امر کے متعلق اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے۔“

الحکم | السلوی کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | ابن زہر نے کہا ہے کہ اگر کوئی آنکھوں کی بیماری میں مبتلا ہو تو اس کے بدن پر سلوی کی آنکھ لگانے سے اس کی بیماری ختم ہو جائے گی۔ اگر سلوی کی آنکھ بطور سر استعمال کی جائے تو یہ جگر کے درد کے لئے نافع ہے۔ اگر سلوی کی میت خشک کر کے پیس کر ایسے رزوں پر لپ کر دیا جائے جس میں خارش آتی ہو تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر سلوی کا سر ایسی جگہ میں دفن کر دیا جائے جہاں کبوتر رہے ہوں تو وہاں سے کیزے کو کڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر گھر میں سلوی کی دھوئی دی جائے تو وہاں سے کیزے کو کڑے ختم ہو جائیں گے۔  
تعبیر | اگر کسی نے سلوی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تنگی دور ہو جائے گی۔ اسے دشمن سے نجات حاصل ہوگی اور بھلائی اور بلا مشقت رزق کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات سلوی کا خواب میں دیکھنا کفرانِ نعمت، زوالِ مصیبت اور معاش کی تنگی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اتَسْبِدُونَ الْيَدِي هُوَ اَذُنِي بِالْيَدِي هُوَ خَيْرٌ“ (کیا تم اعلیٰ چیز کے مقابلے میں ادنیٰ چیز طلب کرتے ہو۔ سورۃ البقرۃ) (واللہ اعلم)

## السَّمَانِي

”السَّمَانِي“ اس سے مراد بئیر ہے۔ زبیدی نے کہا ہے کہ سین کے صُدر اور نون کے فتح کے ساتھ یہ الجباری کے وزن پر آتا ہے۔ یہ ایسے پرندے کا نام ہے جو زمین پر رہتا ہے اور یہ پرندہ اس وقت تک پرواز نہیں کرتا جب تک اسے اڑایا نہ جائے۔ سانی ایک معروف پرندہ ہے۔ سانی کو تشدید کے ساتھ نقل نہیں کیا گیا۔ اس کی جمع سانیات آتی ہے۔ اس کو قتل الرعد بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب بے بکلی کی گرج سنتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بئیر کے بچے جو بنی انڈوں سے نکلتے ہیں اڑنے لگتے ہیں۔ اس پرندے کی عجیب خاصیت ہے کہ یہ موسم سرما میں سکوت اختیار کرتا ہے اور جب موسم بہار کا آغاز ہوتا ہے تو چیخنا شروع کر دیتا ہے۔ اس کی غذا ”البیش واللبشاء“ ہے جو درہر قاتل ہیں۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے متعلق کوئی نہیں جانتا کہ یہ کہاں سے آتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بحرِ مالح سے آتا ہے کیونکہ یہ وہاں پرواز کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے اور یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کا ایک بازو پانی میں ڈوبا ہوا اور دوسرا کھلا ہوتا ہے۔ اہل مصر اس سے بہت مانوس ہیں اور وہ اسے بہت بھاری قیمت پر خریدتے ہیں۔  
الحکم | بئیر کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | بئیر کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے لیکن اس کا تازہ گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ بئیر کا گوشت کھانے سے جوڑوں کے درد ختم ہو جاتے ہیں لیکن اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے جگر کو نقصان پہنچاتا ہے۔ نیز یہ ضرر دھنیہ اور سرکہ سے دور ہو جاتا ہے۔ بئیر کا گوشت گرم خون پیدا کرتا ہے اور یہ سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ بئیر کے گوشت کو ہمیشہ کھانا ستان کی پتھری کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے اور اس سے پیشاب کھل کر آتا ہے۔ اگر بئیر کا گوشت پیشاب کھلیا جائے تو بول کی ختنی نرمی میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

یہی کہا جاتا ہے کہ یہ خاصیت صرف شیر کے دل میں موجود ہوتی ہے۔

تجیر | تجیر کو خواب میں دیکھنا کسان کے لئے فوائد اور رزق کی کشادگی کی علامت ہے۔ بعض اوقات تجیر کو خواب میں دیکھنے کی تجیر لہو و لعب اور فضل خرچی سے دی جاتی ہے۔ نیز ایسے جرم کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو قید کا موجب ہوتا ہے۔

## السمع

"السمع" اس سے مراد لمبی پشت والی گدھی ہے۔ اس کی جمع "ساجج" آتی ہے۔ اسی طرح لمبی پشت والی گھڑی کو بھی "السمع" کہا جاتا ہے۔ نیز مذکر کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں کیا جاتا۔

## السمع

"السمع" (سمین کے کسرہ اور سم کے سکون اور مین بھلا کے ساتھ) اس سے مراد بھیلے کا بچہ ہے جو بھوک کی جھنکی سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ ایسا درندہ ہے جس میں بھوک کی شدت و قوت اور بھیلے کی جرات پائی جاتی ہے۔

جو ہرنی نے کہا ہے کہ "السمع" سے مراد وہ بھیلے کا بچہ ہے جو تیز رفتار اور کمزور و ہیز اس کی رانوں میں بہت کم گوشت ہوتا ہے۔ جو ہرنی کہتے ہیں ہر بھیلے یا فطری طور پر لاغری ہوتا ہے۔ پس لاغر پن کی صفت بھیلے کے لئے لازم ہے جیسے جو کے لئے نکلنا اپن کی صفت ضروری ہے۔ ناعمر نے کہا ہے کہ۔

نراه حديد الطراف أبلج واضحا  
أغر طويل الباع أسمع من سمع

"تو اس کو دیکھے گا تیز نگاہ والا اور چوڑے سینے والا اور سب سے زیادہ سچ۔"

کہا جاتا ہے کہ اس درندے کی چھانگ میں یا تہیں ذراع سے زیادہ ہوتی ہے۔ ابن ظفر نے اپنی کتاب "تعییر البشر بتعییر البشر" میں نقل کیا ہے کہ حضرت ربیعہ بن ابی نزار فرماتے ہیں کہ مجھے میرے ماموں نے خبر دی کہ جب جنگ خنین میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فح عطا فرمائی تو ہم گھائیوں میں چھپ گئے اور ہماری کیفیت یہ تھی کہ دوست اپنے دوست سے بے رخی اختیار کر رہا تھا۔ حضرت ربیعہ کے ماموں کہتے ہیں کہ میں ایک گھاٹی میں مقیم تھا کہ اچانک میں نے ایک لونڈی کو دیکھا کہ ارقم سانپ اس کے پیچھے پڑا ہے اور لونڈی سانپ سے بچنے کے لئے بھاگ رہی ہے۔ پس میں نے ایک پھراٹھا کر سانپ کو مارا جس سے سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ پس میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو میں نے دیکھا کہ لونڈی میرے پیچھے سے پہلے مر چکی ہے اور سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ہے اور مضطرب ہے۔ پس میں کھڑا ہو کر یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ ایک پکارنے والے نے مجھے ایسی خوفناک آواز میں پکارا کہ اس سے قبل میں نے ایسی آواز نہیں سنی تھی۔ وہ کہہ رہا تھا کہ تیرا برا ہوتو نے ایک رئیس کو قتل کر دیا ہے۔ پھر وہ کہنے لگا "نادا بڑا نادا" پس ایک جواب دینے والے نے جواب دیا لیکن لیکن۔ پس اس پکارنے والے نے جواب دینے والے سے کہا کہ تم جلدی جلدی بنی خدا فہم کے پاس جاؤ اور ان کو خبر دے دو کہ اس کا قہر نے یہ کیا کام کر دیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر میں نے



چلاتے ہوئے کہا میں بے خبری میں ایسا کام کر چکا ہوں۔ پس میں تمہاری پناہ میں آنا چاہتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنی پناہ میں لے لو۔ پس اس نے کہا کہ میں کبھی بھی مسلمان کے قاتل اور غیر اللہ کی عبادت کرنے والے کو اپنی پناہ میں نہیں لے سکتا۔ پس میں نے کہا کہ میں مسلمان ہونے کا ارادہ رکھتا ہوں۔ پس اس نے کہا کہ اگر تو مسلمان ہو جائے تو تجھ سے قصاص ساقط ہو جائے گا اور تجھے نجات مل جائے گی ورنہ تیری موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں۔ میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس اس نے کہا کہ تو نے نجات پائی اور ہدایت حاصل کر لی اور اگر تو اسلام قبول نہ کرتا تو تیری موت واقع ہو جاتی۔ پس تو واپس لوٹ جا جہاں سے آیا ہے۔ راوی کہتے ہیں پس میں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس آیا اور وہ کہنے والا یہ کہہ رہا تھا۔

## امطع السمع الازل

يعمل بك التل

”تو ایک تیز رفتار بھیڑیے پر سوار ہو جا وہ تجھے ایک نیلے پر پہنچا دے گا۔“

فهناك أبو عامر

يتبع بك الفل

”پس وہاں تیری ملاقات ابو عامر سے ہوگی جو تلواریں لے کر تیرے پیچھے چلے گا۔“

راوی کہتے ہیں کہ میں نے مڑ کر دیکھا تو وہاں ایک بڑے شیر جیسا ایک جانور موجود ہے۔ پس میں اس پر سوار ہو گیا۔ پس وہ مجھے لے کر چل پڑا۔ یہاں تک کہ اس نے مجھے ایک بہت بڑے نیلے پر پہنچا دیا اور وہ نیلے کی چوٹی پر چڑھ گیا جہاں سے مجھے مسلمانوں کا لشکر نظر آنے لگا۔ پس میں اس جانور سے اتر گیا اور مسلمانوں کے لشکر کی طرف چل پڑا۔ پس جب میں لشکر کے قریب پہنچا تو ایک شہسوار لشکر سے نکل کر میرے سامنے آیا اور اس نے مجھے حکم دیا کہ تھکرا ڈال دو۔ پس میں نے تھکرا ڈال دیے۔ پس اس نے مجھ سے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مسلمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ پس میں نے کہا کہ تم پر بھی اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ نیز میں نے اس سے پوچھا کہ تم میں ابو عامر کون ہے۔ اس شہسوار نے کہا کہ میں ہوں۔ پس میں نے کہا الحمد للہ (تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں)۔ پس اس نے کہا کہ تمہیں خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہ سب تمہارے مسلمان بھائی ہیں۔ پس وہ شہسوار کہنے لگا کہ میں نے تمہیں ایک نیلے پر دیکھا تھا کہ تم ایک گھوڑے پر سوار ہو۔ پس تمہارا گھوڑا کہاں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس شہسوار کو اپنا سارا قصہ بیان کیا۔ پس وہ خیر اقصا من کر بہت متعجب ہوا۔ پس میں مسلمانوں کے ساتھ مل کر ہوازن کا مقابلہ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا ارادہ پورا فرمایا اور قبیلہ ہوازن کو شکست سے دو چار کیا اور مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی۔

**الحکم** بھیڑیے کے بچے کا گوشت کھانا حرام ہے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں بھیڑیے کے بچے کو قتل کر دیا تو اس پر جزاء واجب ہوگی یا نہیں؟ ابن القاص نے کہا ہے کہ حرم پر جزاء واجب نہیں ہے لیکن علامہ دمیرٹی کے نزدیک ابن القاص کی یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ حرم پر جزاء واجب ہوگی اور حرم کے لئے اس سے تعرض کرنا جائز نہیں ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "سمع من سمع" (ظان شخص بھیڑیے کے بچے سے بھی زیادہ کمزور ہے) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ بھیڑیے کے بچے کے لئے لافزین لازمی ہے جیسے بچہ کے لئے لنگڑا پن لازمی ہے۔

## السَّمَاءُ

"السَّمَاءُ" اس سے مراد اہل کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "سَمَاءٌ" کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ اندر سے دیکھ کر قار نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد "اسفلو" پرندہ ہے۔

## السِّمِمْ

"السِّمِمْ" اس سے مراد لومڑی ہے۔

## السِّمِمْةُ

"السِّمِمْةُ" (سمن کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سرخ چوٹی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "سَمَمٌ" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن فارس نے اپنی کتاب "مجل" میں لکھا ہے کہ "السِّمِمْةُ" سے مراد چوٹی چوٹی ہے اور اسی معنی کے ذریعہ حدیث کی تفسیر بیان کی ہے جو امام مسلم نے اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنہیوں کا ذکر فرمایا ہے کہ ایک قوم جنہم سے (مرا جھگڑنے کے بعد) نکلے گی۔ پس جب وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ "عبدان السَّمَمِ" ہیں۔ پس وہ جنت کی ایک نہر میں داخل ہوں گے اور اس میں غسل کریں گے۔ پس وہ اس نہر سے نکلیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ سفید کاغذ ہیں۔ (رواد مسلم)

امام نووی نے فرمایا ہے کہ "سَمَمٌ" سسم کی جمع ہے اور سسم ایک معروف دانہ ہے جس کا تیل نکالا جاتا ہے۔ ابو اسعد امارات بن اسمر نے کہا ہے کہ "السَمَمُ" سسم کی جمع ہے۔ اس سے مراد تل کی ایسی نگڑیاں ہیں جن سے دانہ نکال لیا جائے۔ اس وقت وہ بہت باریک اور بہت زیادہ سیاہ ہوتی ہیں۔ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ابھی آگ سے نکالی گئی ہیں۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ میں ایک مدت تک اس لفظ کے صحیح معنی معلوم کرنے کی کوشش کرتا رہا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھتا بھی رہا لیکن مجھے کوئی تسلی بخش جواب نہیں ملا۔ مثنیٰ ہے کہ یہ لفظ محرف ہو گیا ہو۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ مجھے اس لفظ کے معنی معلوم نہیں ہو سکے۔ شاید اس سے مراد، دنگڑی ہے جو سیاہ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے اس سے مراد آہن وغیرہ ہے۔

## السَّمَكُ

"السَّمَكُ" اس سے مراد مچھلی ہے۔ یہ پانی کی مخلوق ہے۔ اس کا واحد سمکۃ اور جمع "السَمَک" اور سموک آتی

ہے۔ اس جانور کی بہت زیادہ اقسام ہیں اور ہر قسم کا الگ نام ہے۔ تحقیق ”الجزا“ (لڈی) کے تحت یہ حدیث گزری ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے ایک ہزار گروہ بنائے ہیں جن میں سے چھ سو پانی میں اور چار سو خشکی میں رہتے ہیں۔ الحدیث۔ مچھلی کی ایک قسم ایسی بھی ہے جو اتنی بڑی ہوتی ہے کہ انسان اس کی ابتداء اور انتہاء معلوم نہیں کر سکتا اور بعض مچھلیاں اتنی چھوٹی بھی ہیں کہ نگاہ ان کو دیکھنے سے قاصر ہے۔ مچھلی کی تمام اقسام پانی میں رہتی ہیں۔ مچھلیاں پانی میں اس طرح سانس لیتی ہیں۔ جیسے انسان اور خشکی کے حیوانات ہوا میں سانس لیتے ہیں۔ مچھلی کے زندہ رہنے کے لئے ہوا کی ضرورت نہیں ہے لیکن انسان اور حیوانات کی زندگی کیلئے ہوا بہت ضروری ہے۔ نیز مچھلی کا ہوا سے مستغنی ہونا اس لئے ہے کہ مچھلی کا تعلق عالم الماء والارض سے ہے اس لئے اسے ہوا کی ضرورت نہیں ہوتی۔ جاہلانے کہا ہے کہ مچھلی پانی کے اندر اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرتی ہے اور پانی کے اوپر اللہ تعالیٰ کی تسبیح نہیں کرتی۔ اگر خشکی کی ہوا جو پرندوں کی زندگی کیلئے ضروری ہے۔ مچھلی پر ایک لمحہ کے لئے بھی مسلط کر دی جائے تو مچھلی ہلاک ہو جائے گی۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

نعمہ النشوة والنسيم ولا يزال مغرقا يعوم

”بوءے خوش اور خشکی کی ہوا اس کے لئے غم میں اضافے کا باعث ہے اس لئے وہ برابر پانی میں ڈوبی رہتی ہے اور“

في البحر والبحر له حميم وأمه الوالدة الرؤم

”سمندر میں تیرتی رہتی ہے اور سمندر اس کے لئے گرم چشمہ ثابت ہوا ہے اور اس کی ماں وہاں سے اس کو

تلہمہ جہراً وما یریم کھائے بغیر نہیں ملتی۔“

”قوله امه الوالدة“ اس شعر میں یہ قول (کہ مچھلی کی والدہ) اس بات کی دلیل ہے کہ ام کا لفظ انسان کے علاوہ بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور شاعر کا یہ قول کہ مچھلی کی والدہ اس کو کھاتی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ بعض مچھلیاں ایسی ہوتی ہیں جن کی غذا مچھلی ہی ہوتی ہے اس لئے بعض مچھلیاں بعض مچھلیوں کو کھاتی ہیں۔ اسی لئے امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ مچھلی ہے اور شاعر کے اس قول ”وما یریم“ کا مطلب یہ ہے کہ مچھلی کی والدہ اس جگہ سے اس وقت تک علیحدہ نہیں ہوتی جب تک وہ اسے اپنی خوراک نہیں بنالیتی۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ جاہلانے کا یہ قول کہ ہوا مچھلی کے لئے نقصان دہ ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ امام غزالیؒ نے مچھلی کو اس قید سے مستثنیٰ قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ مچھلی کو ہوا نقصان نہیں پہنچاتی۔ مچھلی کی بعض اقسام ایسی بھی ہیں جو سمندر کی اوپر والی سطح پر اڑتی ہیں اور طویل مسافت کے بعد پانی میں اتر جاتی ہیں۔ ابن تیمیہؒ نے کہا ہے کہ۔

لبسن الجواشن خوف الردی علیہن من فوقهن الخوذ

”اس نے ہلاکت کے خوف سے زرہ پہنی اور اپنے سروں پر لوہے کی ٹوپی پہن رکھی ہے۔“

فلما اتیح لها اهلكت بیروالنسيم الذی يستلذ

”پس جب ہلاکت کا وقت قریب آیا تو اس کو نسیم سحر کے جھوکوں نے ہی ہلاک کر ڈالا اگرچہ یہ جو نگے روح کی تسکین کا باعث ہوتے ہیں۔“

مچھلی بہت زیادہ کھاتی ہے کیونکہ اس کا معدہ سرد مزاج اور اس کے منہ کے قریب ہوتا ہے۔ مچھلی کی گردن نہیں ہوتی اور نہ ہی اس

کی آواز ہوتی ہے اور اس کے پیٹ میں ہوا داخل نہیں ہوتی۔ اسی لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مچھلی کے بھڑکنا نہیں ہوتا۔ جیسے گھوڑے کے قلی اڈٹ کے چڑ اور شرمگ کے گودہ نہیں ہوتا۔ بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو اپنی خوراک بنالیتی ہے اس لئے چھوٹی مچھلی کنارے کے قریب کم پانی میں آ جاتی ہے کیونکہ بڑی مچھلی کم پانی میں نہیں ٹھہر سکتی۔ مچھلی سانپ کی طرح تیزی کے ساتھ حرکت کرتی ہے۔ بعض مچھلیاں نر اور مادہ کی جفتی سے اور بعض کچھڑے پیدا ہوتی ہیں۔ مچھلی کے انڈے تو سفید ہوتے ہیں اور نہ ہی زرد بلکہ ان سب کا ایک ہی رنگ ہوتا ہے۔ جاندار کہتے ہیں کہ مچھلیوں میں تواضع اور اداہ ہوتے ہیں جیسے پرندوں میں دلتے ہیں۔ پس تواضع سے مراد وہ جانور ہیں جو موسم کے لحاظ سے اپنی جگہ تبدیل کرتے رہتے ہیں اور اداہ سے مراد وہ جانور ہیں جو ہر حال میں ایک ہی جگہ سکونت اختیار کر لیتے ہیں۔ پس بعض مچھلیاں کسی موسم میں آتی ہیں اور کسی میں نہیں آتیں۔ مچھلیوں کی اقسام میں معتبر اہلین اور منبر وغیرہ شامل ہیں جس کا ذکر انشاء اللہ آگے آئے گا۔ مچھلی کی ایک قسم سانپ کی شکل میں بھی ہوتی ہے۔ مچھلی کی ایک قسم "المرعادہ" (گر بنے والی مچھلی) ہے جو بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال شکاری کے ہاتھ میں ہوتا ہے تو اس کا ہاتھ حرکت کرنے لگتا ہے۔ اس لئے شکاری اس مچھلی کی اس کیفیت سے واقف ہونے کی بناء پر جال کی رسی کو کسی درخت سے باندھ دیتا ہے۔ یہاں تک کہ مچھلی مر جاتی ہے۔ پس جب مچھلی مر جاتی ہے تو اس کی یہ خاصیت باقی نہیں رہتی۔ شیخ شرف الدین محمد بن حماد بن عبد اللہ بوسیری مصنف "برہ شریف" نے شیخ زین الدین محمد بن رعاد کے متعلق کیا خوب کہا ہے کہ۔

ومن عاب اشعارى فلا بدان بهجی

لقد عاب شعوى فى البرية شاعر

"تحقیق عوام الناس میں سے صرف ایک شاعر نے میرے اشعار میں عیب لگایا اور جو میرے اشعار میں عیب لگائے اس کی توجہ

کہتا بہت ضروری ہے۔"

ولا يقطع الرعاد بوما له لجا

فشعوى بحولا بوى قبه ضفدع

"پس میرے اشعار سمندر کی طرح ہیں کہ ان میں مینڈک کو بھی نہیں دیکھا جاسکتا اور "المرعادہ" مچھلی (یعنی ابن المرعاد شاعر)

ایک دن بھی اس کو قطع نہیں کر سکتی۔"

تھکا، ہند اس مچھلی کو شدت حرارت سے پیدا ہونے والے امراض میں استعمال کرتے ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اگر "مرعادہ" مچھلی کو کسی سرگی کے مرض میں مبتلا آدمی کے قریب رکھ دیا تو یہ اس کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر عورت اس مچھلی کے گوشت کے ٹکڑے کو اپنے جسم پر لگا لے تو اس کا خاندان اس کی جدائی کو برداشت نہیں کر سکے گا۔ اللہ تعالیٰ نے سمندر میں اتنی عجیب و غریب اشیاء پیدا فرمائی ہیں کہ ان کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی ہے کہ "خذنوا عن النعوج ولا تخرجوا" (تم سمندر کا تذکرہ کیا کرو کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔)

مچھلی کی ایک قسم شیخ الیہودی بھی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ غریب باب اہلین میں آئے گا۔"

عجیب حکایت | قزوینی نے اپنی کتاب عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ عبد الرحمن بن ہارون مغربی کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بحر مغرب میں کشتی پر سوار ہوا۔ پس میں ایک ایسی جگہ پر پہنچا جس کو عربوں کہا جاتا ہے اور ہمارے ساتھ کشتی میں ایک لڑکا جو مستطیع کا

رہنے والا تھا۔ بھی سوار تھا اور اس کے پاس مچھلی پکڑنے والا کانا تھا۔ پس اس لڑکے نے دریا میں مچھلی پکڑنے والا کانا ڈال دیا۔ پس اس کانٹے میں ایک مچھلی پھنسی جو ایک بالشت کے برابر تھی۔ پس ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کے دائیں کان کے اوپر والے حصہ پر "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کے الفاظ اور نیچے کی جانب محمدؐ اور اس کے بائیں کان کے نیچے "رسول اللہ ﷺ" کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

ابو حامد اندلسی غرناطی کی کتاب تحتہ الاباب میں مرقوم ہے کہ بحر دم میں "الدراع" کی طرح ایک چھوٹی مچھلی ہے جسے "المنقب" کہا جاتا ہے۔ جب اس کو پکڑ کر کسی چیز میں بند کر دیا جائے تو جب تک اللہ چاہے گا اسے موت نہیں آئے گی بلکہ یہ متحرک اور مضطرب رہے گی اور اگر اس مچھلی کو کاٹ کر اس کا ایک ٹکڑا آگ پر رکھ دیا جائے تو یہ ابھل کر آگ سے باہر نکل آئے گی۔ بعض اوقات اس قدر اچھلتی ہے کہ پاس بیٹھنے والوں کے چہرے پر آگ لگتی ہے۔ پس اگر اس مچھلی کو کسی ہانڈی میں پکایا جائے تو اسے کسی لوہے یا پتھر سے ڈھک دیا جائے تاکہ مچھلی کے اعضاء ہانڈی سے باہر نہ نکلنے پائیں کیونکہ جب تک یہ مچھلی پک کر تیار نہیں ہو جاتی اس کی موت واقع نہیں ہوتی۔ اگر چہ اس کے جسم کے ایک ہزار ٹکڑے کیوں نہ کر دیئے جائیں۔

امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب الزہد میں نوف البرکالی سے روایت نقل کی ہے۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ ایک مومن آدمی اور ایک کافر آدمی دونوں مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس کافر آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اپنے دیوتا کا نام لیا تو اس کا جال مچھلیوں سے بھر گیا۔ پس مومن آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اللہ تعالیٰ کا نام لیا لیکن اس کے جال میں کوئی مچھلی نہیں آئی۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ یہ دونوں آدمی شام تک شکار میں مصروف رہے لیکن کیفیت یوں ہی رہی۔ پھر آخر کار مومن شخص کے جال میں ایک مچھلی پھنس گئی۔ پس اس نے اسے اپنے ہاتھ سے پکڑنے کی کوشش کی لیکن وہ اچھل کر پانی میں کود گئی۔ پس مومن واپس ہوا لیکن اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا اور کافر واپس ہوا لیکن اس کا تھیلا مچھلیوں سے بھرا ہوا تھا۔ پس مومن کے فرشتہ کو مومن کی اس بے بسی پر افسوس ہوا۔ اس نے عرض کیا اے میرے رب تیرا مومن بندہ جو تجھے پکارتا ہے وہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں ہے اور تیرا کافر بندہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کا تھیلا مچھلیوں سے بھرا ہوا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومن کے فرشتے کو مومن کا گھر جنت میں دکھلایا اور فرمایا کہ میرے اس مومن بندے کو جنت کے اس گھر کے مقابلے میں دنیا کی مفلسی کچھ نقصان نہیں دے گی اور کافر کا گھر آگ میں فرشتے کو دکھلایا اور فرمایا "کیا کافر کو اس کا مال جو دنیا میں اسے حاصل ہوا ہے اس عذاب عظیم سے بچا سکتا ہے؟ فرشتے نے عرض کیا اے میرے رب ہرگز نہیں۔ کتاب صفۃ الصفۃ کے آخر میں ابو العباس بن سروق کی یہ روایت مذکور ہے۔ ابو العباس بن سروق کہتے ہیں کہ میں یمن میں تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک شکاری ساحل پر مچھلیاں پکڑ رہا ہے اور اس کی ایک جانب اس کی بیٹی بیٹھی ہوئی ہے۔ پس وہ شخص مچھلیاں پکڑ کر اپنے تھیلے میں ڈالتا تو وہ لڑکی مچھلیوں کو پانی میں پھینک دیتی۔ پس جب اس شخص نے دیکھا کہ کتنی مچھلیاں پکڑی جا چکی ہیں تو اسے کچھ بھی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے کہا اے میری بیٹی! مچھلیاں کہاں گئیں؟ پس اس لڑکی نے کہا اے میرے باپ میں نے آپ سے ہی سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مچھلی جال میں نہیں پھنسی مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جائے۔ پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ میں ایسی چیز کو کھاؤں جو اللہ کے ذکر سے غافل ہو۔ پس وہ شخص رو پڑا اور اس نے جال پھینک دیا۔ کتاب الثواب میں مذکور ہے کہ حضرت

نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ پیار تھے۔ پس آپ کو تازہ مچھلی کھانے کی خواہش پیدا ہوئی۔ حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ میں مچھلی کی تلاش میں مدینہ میں گیا لیکن مجھے مچھلی نہیں ملی۔ یہاں تک کہ کچھ دنوں بعد میں نے مچھلی کو پایا تو میں نے اسے ذیہ درہم میں خرید لیا اور پھر اسے قتل کر ایک روٹی پر رکھا اور حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس اسی اثنا میں ایک سالک دروازے پر کھڑا ہو کر سوال کرنے لگا۔ پس حضرت عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سالک کو دے دو۔ پس غلام نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ آپ کئی دنوں سے مچھلی کھانے کی خواہش کا اظہار فرما رہے تھے اور مچھلی مل نہیں رہی تھی۔ پس جب ہم نے مچھلی خرید کر اور پکا کر آپ کے سامنے پیش کی ہے تو آپ یہ سالک کو دینے کا حکم دے رہے ہیں۔ پس ہم یہ مچھلی سالک کو ہرگز نہیں دیں گے بلکہ اس کے عوض سالک کو درہم پر راضی کر لیں گے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو پھر حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر سالک کو دے دو۔ پس غلام نے سالک سے کہا تو درہم لے لے اور مچھلی کو چھوڑ دے۔ پس سالک نے درہم لے لے اور مچھلی واپس کر دی۔ پس غلام واپس آیا اور حضرت ابن عمرؓ سے عرض کرنے لگا کہ میں نے سالک سے مچھلی ایک درہم کے عوض خرید لی ہے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سالک کو دے دو اور جو رقم اسے دی ہے وہ واپس نہ لو۔ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کوئی چیز کھانا چاہتا ہو اور پھر اپنی خواہش پر دوسرے حاجت مند کو ترجیح دے اور اپنی چیز حاجت مند کو دے دے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔

طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ ہار ہو گئے۔ پس آپ کو انگوڑ کھانے کی خواہش محسوس ہوئی۔ پس ایک درہم میں حضرت ابن عمرؓ کیلئے انگوڑ کا خوشہ خرید لیا اور آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ پس ایک مسکین آیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا یہ خوشہ اس سالک کو دے دو۔ پس ایک آدمی نے سالک سے انگوڑ کا خوشہ ایک درہم میں خرید کر حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے پھر صدقہ کر دیا۔ چنانچہ تین مرتبہ اسی طرح ہوا اور دوبارہ خرید لیا گیا۔ پس چوتھی مرتبہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے انگوڑ کا خوشہ پیش کیا گیا تو آپ نے لکھالیا۔ سرتاج بن یونسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں جھکی نماز کیلئے نکلا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک دکان پر دو قلی ہوئی مچھلیاں رکھی ہوئی ہیں۔ پس میرے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ میں یہ مچھلیاں اپنے بچوں کیلئے خرید لوں۔ لیکن میں نے کسی سے کلام نہیں کیا۔ پس جب میں نماز جہد ادا کرنے کے بعد واپس گھر پہنچا تو تھوڑی سی دیر بعد دروازہ پر کسی نے دستک دی۔ پس میں نے دیکھا تو ایک آدمی کھڑا ہے اور اس کے سر پر ایک طباق ہے جس میں دو قلی ہوئی مچھلیاں سرکہ اور کچھ پکی ہوئی بھجوریں ہیں۔ پس اس نے کہا اے ابیہا لہرب یہ سب کچھ لے لو اور اپنے بچوں کے ساتھ بیٹہ کر کھاؤ۔

عبداللہ بن امام احمد بن حنبلؓ نے فرمایا ہے کہ میں نے سرتاج بن یونسؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے خواب میں رب العزت کو دیکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے میرے لئے فرمایا اے سرتاج اپنی حاجت کے متعلق مجھ سے سوال کر۔ پس میں نے کہا ”ہذا بنی تسو بسو“ (اے میرے رب سو بسو) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ سر بسو بھی لفظ ہے جس کے معنی راس برأس کے ہیں۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ سرتاج بن یونسؓ امام الفقہاء و الشافعیہ ابو العباس کے دوا تھے۔

احکام مچھلی کی تمام اقسام بغیر ذبح کئے ہوئے حلال ہیں۔ خواہ وہ مری ہوئی کیوں نہ ہوں اور موت کا ظاہری سبب موجود ہو جیسے نجل

میں بچس کر مر جانا یا ظاہری سبب موجود نہ ہو۔ ہر صورت میں حلال ہے۔ کیونکہ اس سے قبل بھی اس حدیث کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لئے اللہ تعالیٰ نے دو مرد اور مچھلی اور نڈی حلال کر دیئے ہیں اور دو خون جگر اور تلی (کے خون) حرام کر دیئے ہیں۔ مچھلی کے حلال ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ مچھلی پاک ہے اگرچہ مری ہوئی کیوں نہ ہو۔ عنقریب انشاء اللہ باب الحین میں اس حدیث کا بیان ہوگا کہ حضرت ابوعبیدہؓ اور ان کے ساتھیوں نے ایک مچھلی پائی تھی جس میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کھایا تھا۔

**مسئلہ:** اگر بجوی مچھلی کا شکار کرے تو وہ مچھلی پاک ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت حسن کا قول ہے کہ میں نے ستر صحابہ کرامؓ کو دیکھا کہ وہ بجوی کی شکار کی ہوئی مچھلی کو کھالیا کرتے تھے اور ان کے دل میں کوئی چیز نہیں کھنکیتی تھی۔ اس پر تمام اہل علم کا اجماع ہے لیکن امام مالکؒ نے نڈی کے متعلق اختلاف کیا ہے۔

**مسئلہ:** مچھلی کو ذبح کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ بہت بڑی ہو تو اس کو ذبح کر لینا مستحب ہے تاکہ اس کی آلائش خون کی شکل میں جاری ہو جائے۔ رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ چھوٹی مچھلی کو بغیر اس کی آلائش صاف کئے ہوئے پکالیا گیا ہو اور اس کی آلائش اس کے سطن سے نہ نکلی ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔ رویانیؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ایسی مچھلی ظاہر ہے اور قتال کا بھی یہی قول ہے۔

**مسئلہ:** اہل علم کے درمیان مچھلی کے علاوہ دوسرے دریائی جانوروں کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ پس بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ مینڈک کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کو کھانا جائز ہے اگرچہ دریائی حیوانات کی شکل انسان کی طرح ہی کیوں نہ ہو۔ شوافعؒ میں متقدمین میں سے ابویعلیٰ طبریؒ نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ شرح الفقہ میں مذکور ہے کہ ابویعلیٰ طبریؒ نے کہا گیا ہے کہ کیا دریائی جانور انسانی شکل میں ہو تو اس کو کھایا جاسکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا اگرچہ وہ جانور عربی زبان میں کلام کرتا ہو اور وہ یہ کہے کہ میں فلاں بن فلاں ہوں۔ پس اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اس کو کھانا جائز ہے۔ یہ قول ضعیف اور شاذ ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے سوائے ان جانوروں کے جو کہتے "خنزیر اور مینڈک کی شکل میں ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ہر وہ جانور جو خشکی کا ہو اور اس کو ذبح کر کے کھایا جاتا ہو تو اس کی شکل دریائی جانور بھی مذہب یا غیر مذہب حلال ہیں۔ صید لانیؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس قول کی بناء پر دریائی کتے، خنزیر اور دریائی گدھا حرام ہیں کیونکہ ان کے مشابہ خشکی کے جانور حرام ہیں۔ الروضۃ اور شرح المہذب میں مذکور ہے کہ کیکڑا، مینڈک اور کچھوے کے علاوہ تمام دریائی جانور حلال ہیں۔ خواہ وہ کتے، خنزیر یا انسان کی شکل میں ہوں یا کسی دوسری شکل میں ہوں۔

**مسئلہ:** اگر انسان قسم اٹھائے کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا تو وہ مچھلی کا گوشت کھانے پر حانت نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ عرف عام میں مچھلی پر لحم (گوشت) کا اطلاق نہیں ہوتا اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں "لَحْمًا طَرِينًا" فرما کر مچھلی پر گوشت کا اطلاق کیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی سورج کی روشنی میں بیٹھے سے حانت نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ وہ چراغ کی روشنی میں نہیں بیٹھے گا۔ اگرچہ سورج کو اللہ تعالیٰ نے چراغ کا نام دیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی زمین پر بیٹھے سے حانت نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ میں فرش پر نہیں بیٹھوں گا۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو فرش سے تعبیر کیا ہے لیکن عرف عام میں فرش کا اطلاق زمین پر نہیں ہوتا۔

مسئلہ: تحقیق اہل علم کے درمیان لفظ "المسک" کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا اس کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے یا صرف مچھلی پر۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ "المسک" کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے اور ائمہ دین میں بھی اسی بات کو صحیح قرار دیا گیا ہے لیکن اہل عراق نے اس میں اختلاف کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "أَجْعَلْ لَكُمْ ضِلْجًا وَطَعَامًا فَتَأْكُلُونَهُ" (تمہارے لئے حلال کرو گیاسمندر کا شکار اور اس کا کھانا۔ نفع ہے تمہارے لئے) اہل تفسیر نے کہا ہے کہ طَعَامًا تمام دریائی جانور شامل ہیں۔ واللہ اعلم۔ العصباج نامی کتاب میں مرقوم ہے کہ "المسک" کا اطلاق صرف اور صرف مچھلی پر ہوتا ہے۔

مسئلہ: بیع مسلم جائز ہے۔ بڑی اور مچھلی میں اگرچہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہو کیونکہ یہ عام طور پر دستیاب ہوتی ہیں۔ پس جس قسم کی مچھلی طلب کی جائے وہ دستیاب ہو سکتی ہے لیکن ایسی مچھلی جو پانی میں رہتی ہے اس کی بیع مسلم پانی میں رچے ہوئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مجہول بیع ہو جائے گی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پانی میں موجود مچھلی کو نہ بیچو اس لئے کہ یہ دھوکہ ہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پانی میں موجود مچھلی کی بیع کو مکروہ سمجھتے تھے۔

مسئلہ: وہ جانور جو خشکی اور تری دونوں میں رچے ہوں جیسے مینڈک، مگر چھ "سائب" یا "یکیزا" کچھوا وغیرہ یہ تمام جانور حرام ہیں۔ ان میں سے کچھ جانوروں کا شرعی حکم پہلے بیان ہو چکا ہے اور کچھ کا شرعی حکم اپنے اپنے مواقع پر بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔

خواص مچھلی کا گوشت سرد تر ہے۔ سب سے عمدہ وہ مچھلی ہے جو سمندر کی مچھلی ہوتی ہے لیکن اس کی جسامت چھوٹی اور اس کی پشت پر نقش ہوتے ہیں۔ اس کا گوشت بدن کو تازہ کرتا ہے۔ مچھلی کا گوشت پیاس اور ظم میں اضافہ کرتا ہے لیکن گرم مزاج اور بزرگانوں کے لئے مچھلی کا گوشت بے حد مفید ہے۔ وہ مچھلی جو گرم علاقوں میں پیدا ہوتی ہے اور گرمیوں میں کھائی جاتی ہیں بہت عمدہ ہے۔ مچھلیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے سیاہ اور زرد رنگ کی مچھلی اچھی نہیں ہوتی اور جو مچھلیاں گوشت کھاتی ہیں وہ بھی عمدہ نہیں ہوتیں۔ نیز ابراہیمؑ اور یوری نامی مچھلیاں معدہ کے لئے مضر ہیں اور ان کا گوشت کھانے سے درد اور غصہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی طرح نہروں میں پیدا ہونے والی مچھلیاں رتق اور مرطوب ہوتی ہیں لیکن سمندری مچھلیوں کا مزاج اس کے برعکس ہوتا ہے۔ اسی طرح سلور نامی مچھلی جس کو جری بھی کہا جاتا ہے بہت زیادہ کھائی جاتی ہے اور یہ پیٹ کی جلن اور ہیمپروڈ کے لئے بے حد مفید ہے نیز یہ آواز کو صاف کرتی ہے۔ مارھی مچھلی کا کھانا سہی میں اضافہ کرتا ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ مچھلی کا گوشت شہد کے ساتھ کھانا آنکھوں سے بہنے والے پانی کے لئے مفید ہے اور نظر کو تیز کرتا ہے۔

دوسرے حکماء کا قول ہے کہ مچھلی کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ ملائقہ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تازہ مچھلی تازہ بازار کے ساتھ کھائی جائے تو قوت باہ میں اضافہ اور جہان کا باعث ہوتا ہے۔ اگر گرمی کھائی جائے تو نفع دگھٹا ہو جائے گا۔ اگر شراب پینے والا شخص مچھلی کو کھکھ لے تو اس کا شہ قہم ہو جائے گا اور اس کی عقل بحال ہو جائے گی۔ اگر مچھلی اور سمندری کوئے کا پیٹ ملا کر کسی کاغذ پر لوہے کی قلم سے لکھا جائے تو حروف سنہری نظر آئیں گے۔ اسی طرح اگر مچھلی اور چوگور کا پیٹ ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو موتیا کے لئے بے حد مفید ہے۔ مچھلی کا پیٹ اگر پانی میں ملا کر لیایا جائے تو خفقان دور ہو جاتا ہے اور اگر مچھلی کا پیٹ شکر میں ملا کر طبع میں پھونکا جائے تو پھر بھی خفقان کو دور کر دیتا ہے۔



**تعبیر** | پھلی کو خواب میں دیکھنا جبکہ اس کی تعداد معلوم ہو تو اگر چار ہیں تو اس سے مراد خواب دیکھنے والے کی بیویاں ہیں اور اگر چار سے زائد ہیں تو مال غنیمت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِنَافَعِهِمْ لِيُخْرِجُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِبًا" (وہ اوقات جس نے تمہارے لئے دریا کو مسخر کیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت حاصل کر کے کھاؤ۔) پھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کے وزیر سے بھی دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ پھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہ کے لشکر سے مال حاصل ہوگا۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کنوئیں میں پھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لوہی ہے (یعنی لڑکوں سے زنا کرتا ہے) یا وہ اپنے غلام کو کسی انسان کے ہاتھ فروخت کرے گا۔

نصرانی کہتے ہیں کہ گدے لے پانی میں پھلیوں کو پکڑتے ہوئے دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ نیز اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں پھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ایسا کلام سنے گا جو اس کے لئے خوشی کا باعث ہوگا۔ اگر مریض آدمی نے خواب میں پھلی کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیماری رطوبات کی وجہ سے ہے۔ اگر کسی مسافر نے خواب میں اپنے بستر کے نیچے پھلی کو دیکھا تو یہ سفر کی سختی پر ولالت کرتا ہے۔ بعض اوقات پھلی کو خواب میں دیکھنا خواب دیکھنے والے کے غرق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں پھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں نیک لڑکا پیدا ہوگا۔ خواب میں کھاری پانی کی پھلی دیکھنا بادشاہ کی جانب سے فکر کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک خیر اور بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نیک پھلی کو ہلاکت سے محفوظ رکھتا ہے۔ یعنی ہوئی پھلی کو خواب میں دیکھنا علم کے حصول کے لئے کئے جانے والے سفر کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی شرمگاہ سے پھلی نکلے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ تلی ہوئی پھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے نے دینی دعوت قبول کر لی ہے اور اس کی دعا قبول ہوگئی ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دسترخوان پر تلی ہوئی پھلی نازل فرمادی۔ خواب میں بڑی پھلیوں کو دیکھنا مال غنیمت کی طرف اشارہ ہے اور چھوٹی پھلیوں کو دیکھنا مصیبتوں اور تکالیف کی علامت ہے۔ اس لئے کہ چھوٹی پھلیوں میں کانٹے زیادہ ہوتے ہیں اور چھوٹی پھلی کو کھانے میں پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔

**فصل** | پھلی کو خواب میں دیکھنا قسم کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے پھلی کی قسم کھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَالْقَسْمُ"۔ بعض اوقات پھلی کو خواب میں دیکھنا نیک بندوں کی عبادت گاہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی مسجد کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام نے پھلی کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی تھی۔ پھلی کو خواب میں دیکھنا غم، منصب کے زوال اور اللہ تعالیٰ کے غضب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہفتے کے دن (بنی اسرائیل کیلئے) پھلیوں کا شکار حرام کیا لیکن انہوں نے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا غضب نازل فرمایا۔ اگر خواب میں حضرت یونس علیہ السلام کی پھلی کو خوفزدہ شخص دیکھے تو اسے امن حاصل ہو اور اگر فقیر آدمی دیکھے تو غنی ہو جائے اور اگر غمگین آدمی دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص خواب میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قید خانہ اصحاب کہف کا غار اور حضرت نوح علیہ السلام کا تنور دیکھے تو اس کی

تعبیر بھی یہی ہوگی کہ اگر فقیر دیکھے تو غنی ہو جائے، غمگین دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے اور اگر خنزیر دیکھے تو اسے اس حاصل ہو جائے گا۔

**فصل** | مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دیتے وقت اس کی کیفیت اور حالت کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ کیفیت کی تبدیلی سے تعبیر میں تبدیلی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے یہ دیکھنا چاہئے کہ خواب میں دیکھی جانے والی مچھلی تازہ ہے یا پاؤں کھارے پانی میں رہنے والی ہے یا جیلے پانی کی۔ کانٹے دار ہے یا بغیر کانٹے کی آواز کر رہی ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کے مشابہ خشکی کا کوئی جانور ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کو تھامے پکڑا ہے یا کسی آلہ کے ساتھ یا بغیر آلہ کے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے دریا میں سے تازہ مچھلی آلہ کے ذریعے پکڑی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ رزق حلال کے حصول میں کوشش کر رہا ہے اور وہ اسے حاصل کر لے گا۔ نیز اگر مرد شکار کرتا ہوا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اچھی تدبیر کر رہا ہے اور اگر خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نکاح ہوگا اور اگر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔ اگر عورت خواب میں دیکھتی ہے کہ وہ مچھلی کا شکار کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شوہر اور اپنے باپ کا مال حاصل ہوگا۔ اگر غلام خواب میں مچھلی شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ غلام کو اس کے آقا کی طرف سے مال ملے گا۔ بچے کا خواب میں مچھلی کو شکار کرنا اس کے علم و فن کی طرف اشارہ ہے یا اس کے والد کی طرف سے مال کے وارث ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ دبا نل یا ان جانوروں کا شکار کر رہا ہے جو دریا میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب میں دیکھنے والا مصائب میں مبتلا ہو جائے گا۔ دریا کی جانوروں کے متعلق تفصیلی بیان باب الفعا، میں انشاء اللہ "قرن البحر" کے تحت آئے گا۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھارے دریا میں مچھلی کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے شمار فوائد حاصل ہوں گے یا کسی نجی یا بدعتی سے علم حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ایسی مچھلی کا شکار کیا ہے جو کانٹے دار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو بدخون خزانہ حاصل ہوگا اور اگر مچھلی پر کھال نہیں ہے تو خواب دیکھنے والے کے اعمال مضائع ہونے کی علامت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شے جسے چھلکیاں کھارے چشمہ میں مبتدل ہو رہی ہیں یا یہ دیکھا کہ کھارے چشمے کی مچھلیاں جیسے چشمہ میں مبتدل ہو گئیں ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لشکر میں نفاق پیدا ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں پانی کی سطح پر چھٹیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر صاحب خواب کے کاموں میں آسانی سے دی جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں اپنے قریب چھوٹی یا بڑی مچھلیاں دیکھیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ایسی مچھلی دیکھی جو انسان یا پرندہ کے مشابہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کسی ایسے تاجر سے ملاقات کرے گا جو خشکی اور دریا میں سفر کرتا ہے یا ایسے آدمی سے ملاقات ہو سکتی ہے جو مختلف زبانیں جانتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مچھلی کو ان جانوروں کی شکل میں دیکھا جو مونا گھروں میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب غریبوں اور فقیروں پر احسان کرنے والا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑے دریا سے مچھلی پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے روزگار اور رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کے مال سے اعزاز کرے گا۔ یا خواب دیکھنے والا چور یا جاسوس ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کھلا ہے اور اس نے مچھلی کھائی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اسے غیب کے

راز سے مطلع فرمائیں گے اور اس کے لئے دین کو واضح کر دیں گے اور سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمانے کے ساتھ ساتھ اس کی عاقبت اچھی بنادیں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بھلی دریا میں واپس چلی گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اولیاء اللہ کا مصاحب ہوگا اور ان سے وہ باتیں حاصل کرے گا جن کا کسی کو علم نہیں ہے۔ اگر خواب دیکھنے والے نے سفر کی نیت کی ہے تو وہ سفر اس کے موافق ہوگا اور وہ بخیر و عافیت اپنے گھر کی طرف واپس آئے گا۔ (واللہ اعلم)

## السَّمَنْدَلُ

”السَّمَنْدَلُ“ (سین اور میم پر زبر اور اس کے بعد نون ساکن اور وال بھلہ اور آخر میں لام ہے) جو ہرئی نے اس لفظ کو بغیر میم کے ”السَّمَنْدَلُ“ پڑھا ہے۔ ابن خلکان نے لام کے بغیر ”السَّمَنْدَلُ“ پڑھا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی خوراک ”البیش“ ہے۔ اور ”البیش“ ایک زہریلی بوٹی ہے جو سرزمین چین میں پائی جاتی ہے۔ اہل چین اس بوٹی کو سبز اور خشک دونوں صورتوں میں کھا جاتے ہیں لیکن زہریلی ہونے کے باوجود یہ انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتی۔ پس اگر یہ بوٹی سرزمین چین سے سو ہاتھ کے فاصلہ پر آگا کر کوئی آدمی کھا نا چاہے تو اس کے کھاتے ہی اس کی موت واقع ہو جائے گی کیونکہ اس بوٹی کو ہضم کرنے کی عجب و غریب خاصیت صرف اہل چین میں ہی پائی جاتی ہے۔ سمندل کے متعلق عجب و غریب بات یہ ہے کہ اسے آگ میں سرور حاصل ہوتا ہے اور وہ لمبے عرصہ تک آگ ہی میں پڑا رہتا ہے۔ جب اس کی جلد پر میل جمع ہو جائے تو وہ آگ کے علاوہ کسی چیز سے صاف نہیں کیا جاسکتا۔ سمندل سرزمین ہند میں کثرت پایا جاتا ہے اور یہ ایک چوپایہ ہے جو لومڑی سے چھوٹا ہے۔ اس کا رنگ فلفلی، آنکھیں سرخ اور دم بہت طویل ہوتی ہے۔ اس کے بالوں سے روز مال تیار کئے جاتے ہیں جب ان پر میل وغیرہ جم جاتی ہے تو انہیں آگ میں ڈال دیا جاتا ہے۔ پس یہ صاف ہو جاتے ہیں اور آگ انہیں نہیں جلاتی۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ سمندل سرزمین ہند کا پرندہ ہے جو آگ میں اٹھنے دیتا ہے اور آگ ہی میں بچے نکلتا ہے اور یہ اس جانور کی خصوصیت ہے کہ آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس پرندے کے پروں سے روز مال تیار کئے جاتے ہیں جو ملک شام میں بھیج دیئے جاتے ہیں۔ پس جب یہ روز مال ملے ہو جاتے ہیں تو ان کو آگ میں ڈال دیا جاتا ہے جس سے ان کا میل ختم ہو جاتا ہے اور آگ ان پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ تحقیق میں نے سمندل کے بالوں سے تیار کیا ہوا ایک کپڑا دیکھا جو کسی چوپائے کی جھول کی طرز پر بنایا گیا تھا۔ پس لوگوں نے اس کو آگ میں ڈالا لیکن آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوئی۔ پھر اس کے بعد اس کا ایک کنارہ تیل میں ڈبو کر چراغ میں رکھ دیا تو وہ روشن ہو گیا اور ایک لمبے عرصہ تک اسی طرح جلتا رہا۔ پھر چراغ کو بجھا دیا گیا اور کپڑے کو دیکھا گیا تو اس میں کسی قسم کی تبدیلی رونما نہیں ہوئی تھی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ علامہ عبداللطیف بن یوسف بغدادی کا ایک خط دیکھا جس میں لکھا ہوا تھا کہ ملک خاہر بن ملک ناصر صلاح الدین جو حلب کا بادشاہ تھا۔ اس کے سامنے سمندل کا ایک ٹکڑا پیش کیا گیا جس کی چوڑائی ایک ذراع اور لمبائی دو ذراع تھی۔ پس اس ٹکڑے کو تیل میں بھگوایا گیا اور اس کو جلایا گیا۔ یہاں تک کہ وہ تیل کے ختم ہونے تک جلتا رہا۔ پس جب تیل ختم ہو گیا تو وہ سمندل کا ٹکڑا بالکل سفید دکھائی دیتا تھا جیسا شروع میں تھا۔ یہ واقعہ ابن خلکان نے یعقوب بن جابر منہنجی کے حالات زندگی میں نقل کیا ہے اور اس میں کچھ

اشعار بھی ذکر کئے ہیں جن کی تفصیل "باب الہین" میں "اشکبوت" کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ قرہ جی نے فرمایا ہے کہ "اسمدل" سے مراد چرہ کی ایک قسم ہے جو آگ میں داخل ہوتا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ معروف قول یہی ہے کہ اسمدل ایک پرندہ ہے۔ البکر ی نے کتاب المسالك والمارك میں یہی قول نقل کیا ہے۔

**خواص** | اسمدل کا پتہ ایک چنے کے ہم وزن گرم اور صاف پانی میں ملا کر وودھ کے ساتھ ایسے شخص کو چند دنوں تک پلایا جائے جسے لو لگ گئی ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر اسمدل کا دماغ اصفہانی سرمد میں حل کر کے آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کا مویا ختم ہو جائے گا۔ نیز آنکھ کے دوسرے امراض بھی ختم ہو جائیں گے۔ اسمدل کا خون اگر برص کے داغوں پر لگایا جائے تو ان کا رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر کوئی آدمی اسمدل کے دل کا کچھ حصہ نگلے تو جو جراثیم بھی وہ سنے گا اسے یاد ہو جائے گی۔ اسمدل کا پتہ ایسی جگہ پر لگانے سے جہاں بال نہ اگتے ہوں بال اگ آتے ہیں اگرچہ وہ ہاتھ کی پتیلی ہی کیوں نہ ہو۔

## السمور

"السمور" (سین پر زہراور میم مشدو مضموم بروزن سفو) اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو خشکی پر رہتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ "السمور" سے مراد غلا ہے اور یہ جانور جس جگہ رہتا ہے اس کے اثر سے یہ اپنا رنگ تبدیل کر لیتا ہے۔ عبد اللطیف بغدادی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک بہاؤ حیوان ہے اور حیوانات میں سے انسان پر سب سے زیادہ وہی جانور بہاؤ ہے۔ اس جانور کو خیلہ کے ذریعے پکڑا جاسکتا ہے۔ وہ اس طرح کے زمین میں کسی مردار کو فون کر دیا جاتا ہے اور پھر اس حیوان کو پکڑ لیا جاتا ہے۔ اس جانور کا گوشت بہت گرم ہے۔ ترکی کے رہنے والے لوگ اس جانور کا گوشت کھاتے ہیں۔ اس جانور کی کھال کو دوسری کھالوں کی طرح دباغت نہیں دی جاتی۔

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ امام نوویؒ کے اس قول پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب "تہذیب الاسماء واللغات" میں لکھا ہے کہ سمور ایک پرندہ ہے۔ ممکن ہے کہ امام نوویؒ سے سبوت ہو گیا ہو لیکن اس سے بھی عجیب و غریب قول ابن ہشام کا ہے جو انہوں نے "شرح الفصح" میں لکھا ہے کہ سمور سے مراد جنوں کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور اپنی جلد کی لطافت اور مخف اور حسن کے لئے مخصوص ہے۔ اس جانور کے بالوں سے تیار کئے گئے کپڑے بادشاہ اور امیر آدمی پہنتے ہیں۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ میں نے شععی کو دیکھا کہ دو سمور کے بالوں سے تیار کردہ تہ پہنے ہوئے تھے۔

**الحکم** | سمور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ نجاست نہیں کھاتا۔

**تعبیر** | خواب میں السمور کو دیکھنا ایسے ظالم آدمی کی طرف اشارہ ہے جو چور بھی ہو اور وہ کسی سے نبھاؤ نہ کر سکے۔ واللہ اعلم۔

## السمیطر

"السمیطر" بروزن المسمیل۔ اس سے مراد لمبی گروں والا ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ اسطے (یعنی کم) پانی میں رہتا ہے۔ اسکی کیفیت ابو العزیز اور جہوہری نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ اس پرندے کو "السمیطر" بھی کہا جاتا ہے۔ اسکی تفصیل عترت ابن انشاء اللہ باب السم میں آگئی۔

## السمندر و السمندر

”السمندر و السمندر“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اہل ہند اور چین کے نزدیک یہ ایک معروف چوپایہ ہے۔

### سناد

”مسناد“ (گیٹا) قزوینی نے فرمایا ہے کہ یہ ہاتھی کی طرح کا ایک جانور ہے جو جسامت میں ہاتھی سے چھوٹا اور بیل سے بڑا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس جانور کا بچہ پیدا ہوتے ہی چرنا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب طاقتور ہو جاتا ہے تو اپنی ماں سے اس خوف سے دور بھاگتا ہے کہ وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دے گی جیسے دوسرے جانور اپنے بچوں کو زبان سے چانتے ہیں۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو پالے تو وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دیتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ہڈیوں سے گوشت علیحدہ ہو جاتا ہے۔ یہ جانور سرزمین ہند میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

الحکم اس جانور کا کھانا اسی طرح حرام ہے جیسے ہاتھی کا گوشت کھانا حرام ہے۔

### السنباب

”السنباب“ یہ ایک ایسا حیوان ہے جو ربوع کے برابر اور چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ ملائم ہوتے ہیں۔ امیر لوگ اس کی جلد سے کوٹ تیار کرتے ہیں اور انہیں پہنتے ہیں۔ یہ جانور بہت حیلہ باز ہوتا ہے۔ یہ جانور جب کسی انسان کو دیکھ لیتا ہے تو کسی بلند وبالا درخت پر چڑھ جاتا ہے اور اسی درخت کو اپنا ٹھکانہ بنا لیتا ہے اور درخت ہی سے غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ جانور ترک اور صقالیہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ اس کا مزاج بہت گرم ہے کیونکہ یہ انسان کی حرکت کے مقابلہ میں سرع الحركت واقع ہوا ہے۔ اس کی نیلگوں اور ملائم کھال بہت بہترین ہوتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

كلما ازرق لون جلدي من البرد تخيلت أنه سنباب

”جب سردی کی وجہ سے میری رنگت نیلگوں ہو جاتی ہے تو میں اس خیال میں پڑ جاتا ہوں کہ میری جلد سنباب ہے۔“

الحکم سنباب کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ حنابلہ کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ سنباب کے حلال و حرام ہونے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ اس لئے جب کسی شے میں حلت و حرمت دونوں جمع ہو جائیں تو اباحت ثابت ہوتی ہے اور شریعت میں اصل اباحت ہی ہے۔ اگر شرعی طریقہ کے مطابق سنباب کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی جلد کے کپڑے تیار کر کے پہننا جائز ہے کیونکہ اس کی کھال ذبح کرنے کی وجہ سے پاک ہو جائے گی لیکن وباغت سے اس کے بال پاک نہیں ہوں گے کیونکہ وباغت کا اثر بالوں پر نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کے نزدیک کھال کے تابع ہو کر وباغت سے بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ امام شافعیؒ کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ نیز استاذ ابو اخطی اسراہنی اور رویانی اور ابن ابی عسرون اور سبکی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرامؓ حضرت عمرؓ کے در مبارک میں گھوڑوں کے بالوں سے تیار کردہ کپڑے تقسیم کیا کرتے تھے۔ حالانکہ ان گھوڑوں کو بخوبی ذبح کیا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ابو الخیر مرند بن عبد اللہ البرقی سے مروی ہے کہ میں نے علی بن عدلہ کو

دیکھا کہ وہ اسی قسم کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں۔ پس میں نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی کہ جب ہم مغرب کی طرف جاتے ہیں تو بجوی سینڈھا ذبح کر کے لاتے ہیں لیکن ہم ان کے ذبیحہ کو نہیں کھاتے۔ پس ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا تھا تو آپ ﷺ نے فرما دیا وہ جانور جنہیں غیر مسلم نے ذبح کیا ہو ان کی کھال دباغت سے پاک ہو جائے گی۔

**خواص** | سناب کا گوشت بخون ٹھنڈا ہو کر کھلایا جائے تو اس کا جنون نکل جاتا ہے۔ نیز اگر امراض سوہا یاہ میں مبتلا شخص سناب کا گوشت کھائے تو اس کے لئے طبع بخش ہے۔ مفرات میں لکھا ہے کہ سناب کے اندر گرمی بہت کم ہے کیونکہ اس کے حراج میں رطوبت کا غلبہ ہے اور حرارت کی کمی کی وجہ یہ ہے کہ اس کی خوراک میں میوہ جات شامل ہیں۔ گرم مزاج والوں اور نو جوانوں کے لئے سناب کے بالوں سے تیار کردہ لباس بہت مفید ہے کیونکہ یہ معتدل ہوتا ہے۔

## السنداء

"السنداء" اس سے مراد مادہ بھیڑا ہے۔ اس کے لئے "السند" کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

## السندل

"السندل" اس سے مراد آگ کا جانور ہے اور یہ وہی جانور ہے جس کو "السندل" کہا جاتا ہے۔ اس کا تذکرہ پیچھے گزر چکا ہے۔ نیز عمرو بن قیس کی جو مژدک الحدیث ہیں "السنبل" "القنا" سن ابن ماجہ میں ان سے دو ضعیف حدیثیں مروی ہیں۔

## السِّنَوْر

"السِّنَوْر" (سین کے کسر و ادرن و مشدو کے فتح کے ساتھ) یہ ایک متواضع جانور ہے جو لوگوں کے گھروں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے جوہوں کو دفع کرنے کیلئے خلق کیا ہے۔ اس کی کنیت ابو خراش ابو خراش ابو الہیثم ابو شاخ ہے اور مونت ام شاخ ہے۔ اس جانور کے بہت سے نام ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ایک اعرابی نے ایک بلی کا شکار کیا لیکن اسے اس کے متعلق کسی قسم کا کوئی علم نہیں تھا۔ پس اس کی ملاقات ایک شخص سے ہوئی تو اس نے کہا یہ سنور ہے۔ پھر دوسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "الحرہ" ہے پھر تیسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "القنا" ہے۔ پھر یہ چوتھے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "الضیون" ہے پھر پانچویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "الغیداع" ہے۔ پھر یہ چھٹے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "الخیل" ہے۔ پھر ساتویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ "الدم" ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ میں اسے اپنے پاس رکھوں گا اور اسے فردخت کروں گا شاید اللہ تعالیٰ مجھے اس کے ذریعے مال کثیر عطا فرمائے۔ پس جب وہ اعرابی ابلی کو بیچنے کے لئے بازار میں پہنچا تو اس سے کہا گیا کہ اس کی کیا قیمت ہے؟ پس اس نے کہا کہ سو درہم اس کی قیمت ہے۔ پس خریدار نے کہا کہ اگر تمہیں نصف درہم اہل جائے تو کافی ہے۔ پس اعرابی نے بلی کو چھپک دیا اور کہنے لگا کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اس کے اتنے زیادہ نام ہیں اور اس کی قیمت بہت قلیل ہے۔ یہ اسامہ مذکر کیلئے ہیں۔ ابن خیر نے کہا ہے کہ مونت کے لئے "سنورہ" کا لفظ مستعمل ہے۔ جسے "الغاداع" "زمینڈک" کا مونت "ضفدہ" آتا ہے۔

حدیث میں بی کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے گھر میں تشریف لے جاتے اور ان کے قریب دوسرے گھروں میں نہیں جاتے تھے۔ پس یہ بات ان لوگوں پر گراں گزری۔ پس انہوں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے گھروں میں کتا ہے اس لئے میں تمہارے گھر نہیں آتا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے گھروں میں تو بلی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "السنو السبع" (بلی تو سبع ہے) یعنی بلی اور کتے کا حکم یکساں نہیں ہے۔

اس روایت کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت ابو شریحہ غفاریؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن قبیلہ مزہ کے دو آدمی سب سے آخر میں پہنچنے والے ہوں گے۔ وہ ایک پہاڑ سے جس میں وہ چھپے ہوئے تھے نکل کر ایک جگہ آئیں گے اور وہاں وہ انسانوں کی بجائے جنگلی جانوروں کو پائیں گے۔ یہاں تک کہ وہ مدینہ منورہ کی طرف آئیں گے۔ پس جب وہ مدینہ کے قریب پہنچیں گے تو آپس میں کہیں گے کہ کہاں ہیں لوگ۔ پس یہاں تو کوئی ایک انسان بھی نظر نہیں آتا۔ پس ان میں ایک شخص کہے گا کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں میں داخل ہوں گے تو ان کے بستروں پر لومڑیاں اور بلیاں پائیں گے۔ پس ان دونوں میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہے گا کہ لوگ کہاں ہیں۔ پس دوسرا جواب دے گا کہ بازار میں خرید و فروخت میں مصروف ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں سے نکلیں گے۔ یہاں تک کہ وہ دونوں بازار پہنچیں گے لیکن وہاں بھی کسی آدمی کو نہیں پائیں گے۔ پس وہ دونوں چلیں گے یہاں تک کہ مدینہ کے دروازہ پر آ کر کھڑے ہو جائیں گے۔ پس مدینہ کے دروازے پر دو فرشتے کھڑے ہوں گے جو ان کی ٹانگیں پکڑ کر انہیں گھسیٹتے ہوئے میدان محشر میں لائیں گے اور یہ میدان محشر میں آنے والے آخری انسان ہوں گے۔ (رواہ یحییٰ بن حماد فی کتاب الغن)

**ایک عجیب واقعہ** کہا جاتا ہے کہ رکن الدولہ کے پاس ایک بلی تھی جو اس کی مجلس سے مانوس تھی۔ پس جب اس کے بعض ساتھی لوگوں کی کثرت کی بناء پر تنگی محسوس کرتے اور ملاقات کا ذریعہ نہ پاتے تو وہ اپنی حاجت ایک رقعہ میں لکھ دیتے اور اسے بلی کے گلے میں لٹکا دیتے۔ پس بلی اسے لے کر رکن الدولہ کے پاس پہنچ جاتی۔ پس رکن الدولہ اس رقعہ کو لے کر پڑھتا اور اس کا جواب لکھ کر بلی کے گلے میں ڈال دیتا۔ پس وہ بلی دوبارہ اس حاجت مند کی طرف لوٹ آتی اور یوں وہ حاجت مند بلی کے گلے سے رقعہ لے لیتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کے ہستی جو کشتی میں سوار تھے کو چوہوں سے اذیت پہنچنے لگی تو حضرت نوح علیہ السلام نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پھیرا۔ پس شیر کو چھینک آئی اور چھینک سے بلی نکل پڑی۔ پس اسی لئے بلی کی شکل و صورت شیر کے زیادہ مشابہ ہے۔ پس جب تک انسان بلی کو نہ دیکھ لے۔ اس وقت تک شیر کا تصور نہیں کر سکتا۔ بلی اپنی ظرافت اور لطافت میں مشہور ہے۔ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ بلی اپنے لعاب دہن سے اپنے چہرہ کو صاف کرتی ہے۔ پس اگر اس کے بدن پر کوئی چیز لگ جائے تو یہ فوراً صاف کر لیتی ہے۔ موسم سرما کے آخر میں اس جانور کے نر کی شہوت میں ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ پس جب مادہ تولید کی سوزش سے اس کو تکلیف محسوس ہوتی تو وہ چیختا اور چلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی مادہ سے ملاقات کرتا ہے اور اس مادہ کو خارج کر کے

سکون حاصل کرتا ہے جب بلی کو بھوک لگتی ہے تو وہ اپنے بچوں کو کھانا جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلی شدت محبت کی وجہ سے ایسا فعل سرانجام دیتی ہے۔ جانڈنے کیا خوب کہا ہے کہ۔

تزوجی الی النصرۃ اجنادھا

جاءت مع الاسفین فی ہودج

”وہ دونوں بات کے ساتھ ہودج میں آئی اور اپنے لشکروں کو فتح و نصرت کی طرف پٹکانے لگی۔“

تربد ان ناکل اولادھا

کانھا فی فعلھا ہرۃ

”گھبرا کر وہ اپنے اس فعل میں بلی کی مثل ہے کہ اس کا ارادہ یہ ہے کہ وہ اپنی اولاد کو اپنا قہر بنالے۔“

ترجمی کا معنی متوفی یعنی چلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللہَ بَرِّجَیْ سَخَابًا“ (کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے) ”بَرِّجَیْ سَخَابًا“ ای بنسوفی سَخَابًا یعنی بادلوں کو چلاتا ہے۔ جب بلی پاخانہ کرتی ہے تو اس کو چھپا دیتی ہے تاکہ چوہا اس کی بو نہ سونگھ سکے کیونکہ چوہا بلی کے پاخانہ کی بوسہ لگھتے ہی بھاگ جاتا ہے۔ پس جب بلی اپنے پاخانہ کی بوخت محسوس کرتی ہے تو اس کو مٹی وغیرہ سے اُچانپ دیتی ہے تاکہ بدبو پور جرم دونوں چھپ جائیں۔

کہتے ہیں کہ چوہا بلی کے پاخانہ کو بچھپاتا ہے۔ دُخترئی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بلی کو یہ سمجھ بوجھ اس لئے عطا فرمائی ہے تاکہ اوگ اس سے عبرت حاصل کرے اور یہ بھی اپنے بول و براز کو چھپا دیا کریں۔ جب بلی کسی گھر سے بانوس ہو جاتی ہے تو یہ اس گھر میں کسی دوسری بلی کو داخل نہیں ہونے دیتی اور اگر کوئی بلی وہاں آ جاتے تو اس سے سخت لڑائی کرتی ہے اور اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان دونوں کے اندر وحشی کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور گھر بلی کی خیال کرتی ہے کہ کہیں گھر کا مالک دوسری بلی سے مانوس نہ ہو جائے اور اسے میری غذا میں شریک نہ کر لے اور مالک کی محبت تقسیم نہ ہو جائے۔ اگر بلی گھر کے مالک کی کوئی ایسی چیز چر لیتی ہے جو مالک نے بڑی احتیاط کے ساتھ رکھی ہو تو بھگ جاتی ہے اس خوف سے کہ کہیں مالک سے اسے مار نہ پڑ جائے۔ پس جب مالک بلی کو دفع کرنے کا ارادہ کرے تو بلی اس کے پاؤں میں اپنا جسم مس کرنے لگتی ہے کیونکہ وہ سمجھتی ہے کہ ایسا کرتے سے اسے خلاصی مل جائے گی اور اسے مالک کی طرف سے غنوا و احسان حاصل ہو جائے گا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہاتھی کے دل میں بلی کا خوف رکھ دیا ہے۔ پس جب ہاتھی بلی کو دیکھ لیتا ہے تو بھاگ جاتا ہے۔ یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ اہل ہند کا ایک لشکر جس میں ہاتھی بھی تھے۔ بلی کی وجہ سے شکست کھائی گئی۔ بلی کی تین قسمیں ہیں۔ اہلی وحشی مسورا اثر باد۔ اہلی اور وحشی دونوں کے مزاج میں غصہ پایا جاتا ہے۔ یہ گوشت کو کھانا جاتی ہیں۔ بلی کئی اسود میں انسان کے مشابہ ہے مثلاً بلی انسان کی طرح چھکتی ہے اور اگلائی لیتی ہے اور کوئی چیز بھی لیتی ہو تو ہاتھ بڑھا کر لیتی ہے۔ سال بھر میں بلی دو مرتبہ بچے دیتی ہے اور اس کی مدت حمل بیچاس دن ہوتی ہے۔ وحشی بلی جنم میں اہلی بلی سے بڑی ہوتی ہے۔ جانڈ نے کہا ہے کہ اہل علم بلی کا پانا مستحب قرار دیتے ہیں۔

مجاہدؒ نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی قاضی شریعہ کے پاس ایک مقدمہ لے کر آیا کہ فلاں شخص کے پاس بلی کا بچہ ہے جس کا میں مالک ہوں۔ پس قاضیؒ نے فرمایا کہ کیا تیرے پاس گواہ ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ میں ایسی بلی کے لئے گواہ کہاں سے لاؤں جس کی ماں نے اسے ہمارے گھر جنا ہے۔ پس قاضی شریعہؒ نے فرمایا کہ تم دونوں اس بلی کے بچے کو اس کی ماں کے پاس لے جاؤ۔ پس اگر



وہ اس بچے کو دیکھ کر ٹھہری رہے اور اسے دودھ پلائے تو یہ بلی کا بچہ تیرا ہے اور اگر بال کھڑے کر کے غرانے لگے اور بھاگ جائے تو پھر یہ بلی کا بچہ تیرا نہیں ہے۔

**الحکم** صحیح بات یہی ہے کہ وحشی اور گھریلو بلی کا کھانا حرام ہے۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی درندوں میں سے ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ بلی بھی اسی طرح حرام ہے جیسے درندوں کا گوشت حرام ہے۔ یہی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کا گوشت اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا۔ صحیح مسلم، مسند احمد اور سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ حکم جنگلی بلی کیلئے ہے کیونکہ اس کی بیچ میں نفع نہیں ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ حکم جنگلی بلی کی بیچ میں نفع ہے اور یہ بلی بطور ہدیہ دینے کا رواج ہو جاتا ہے یا لوگ اس کو عاریتاً لے لیں تو یہ ایسی بیچ ہو جائے گی جس میں نفع ہے اور یہ بیچ صحیح ہو جائے گی اور پھر بلی کو فروخت کر کے اس کی قیمت لینا بھی حلال ہوگا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ ہمارا (یعنی شوافع کا) مذہب ہے اور علماء کونہ کا مذہب وہ حدیث ہے جو ابن منذر نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور طاؤسؓ مجاہد نے جابر بن زید سے نقل کی ہے کہ بلی کی بیچ جائز نہیں ہے۔ خطابی اور ابو عمر بن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن جمہور کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن عبد البر کا قول ابواثریر سے مروی نہیں ہے۔ اس کی مزید تفصیل ”باب البہا“ میں ”الھرہ“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ جنگلی بلی کے متعلق اکثر روایات میں اس کے حرام ہونے کی طرف اشارہ ہے اور گھریلو بلی امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حرام ہے لیکن بوشی سے اس کی حلت کا قول منقول ہے۔ البتہ صحیح قول وہی ہے جو پہلے گزرا کہ گھریلو بلی حرام ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”انقف من سنور“ (یعنی وہ گرفت میں بلی سے بھی زیادہ تیز ہے) (یہ ضرب المثل) ایک ایسے آدمی کے بارے میں (مستعمل ہے) جو تیزی کے ساتھ چیزوں کو اچک لیتا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ ”زجل“ نفق“ (یعنی وہ آدمی چیزوں کو اچکنے میں تیز ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”کأنه سنور عبدالله“ (گویا کہ وہ عبدالله کی بلی ہے) یہ مثال اس آدمی کیلئے مستعمل ہے جو بھولا بھالا اور جاہل ہو۔ بشار بن بردؒ نے کہا ہے کہ۔

أبا مخلص ما زلت نباح غمرة  
صغيرا فلما شبت خيمت بالشاطئ

”ابو مخلف جب کم سن تھا تو ہمیشہ چلاتا رہا اور جب جوان ہوا تو اس نے دریا کے کنارے خیمہ لگالیا۔“

کسنور عبد اللہ بیع بدرہم  
صغيرا فلما شبت بيع بقيراط

”جیسا کہ عبد اللہ کی بلی جو بیچپن میں ایک درہم کی فروخت ہوئی اور جب جوان ہوئی تو وہ ایک قیراط میں فروخت ہوئی۔“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ شاعر نے جو کہادت اپنے اشعار میں بیان کی ہے۔ وہ کلام عرب کے مزاج کے موافق نہیں ہے۔ ابن خفکان نے کہا ہے کہ میں نے عبد اللہ کی بلی کی کہادت کے متعلق سراغ لگایا اور اہل معرفت سے بھی معلوم کیا لیکن مجھے فزوق کے اس شعر کے علاوہ کچھ بھی معلوم نہ ہو سکا۔

فوما فی الجمیل وانت نفص

رأيت الناس يزادون بوما

"میں نے لوگوں کو دیکھا کہ دن بدن بیکوں میں آگے بڑھ رہے ہیں لیکن تو نقصان کی طرف بڑھ رہا ہے"

به حنى اذا ماش به برخص

كمثل الهرة فى صغرى غالى

"اس بلی کی طرح جس کی قیمت فردخت چھوٹی عمر میں بڑھتی رہتی ہے یہاں تک کہ جب بڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت کا

اضافہ رخصت ہو جاتا ہے۔"

شاعر نے اس شعر میں کسی خاص بلی کی طرف اشارہ نہیں کیا بلکہ ہر بلی کی یہی کیفیت ہے کہ چھوٹی عمر میں اس کی قیمت میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور جب بڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت بھی گر جاتی (کم ہو جاتی) ہے۔

**خواص** اگر کوئی شخص گھریلو بلیوں میں سے سیاہ بلی کا گوشت کھائے تو اس پر جادو اثر انداز نہیں ہوگا۔ اگر بلی کی تکی کسی ستخانہ عورت کی کمر میں باندھ دی جائے تو ستخانہ کا خون رک جائے گا۔ اگر بلی کی آنکھیں خشک کر کے ان کی دھوئی کوئی آدمی لے لے تو اس کی جو بھی حاجت ہوگی پوری ہو جائے گی اور جو شخص بلی کا چھانڑے والا دانت اپنے پاس رکھے گا تو وہ رات کے وقت خوفزدہ نہیں ہوگا۔ اگر بلی کا دل بلی کی کھال میں لپیٹ کر کوئی شخص اپنے پاس رکھے تو اس پر دشمن غلبہ نہیں پاسکے گا۔ اگر کوئی شخص بلی کا پتہ بطور سہرا آنکھوں میں استعمال کرے تو رات کو بھی ایسے ہی دیکھے گا جیسے دن میں دیکھتا ہے۔ اگر بلی کے پتہ کو ننگ زہرہ اور کمانی کے ساتھ ملا کر پرانے زخموں پر لگایا جائے تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر بلی کا خون جمار کے وقت آگہ تامل پر مل لیا جائے تو جس کے ساتھ جمار کیا جائے گا وہ جمار کرنے والے سے شدید محبت کرنے لگے گی۔ اگر بلی کے گردہ کی دھوئی کسی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گی۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر سیاہ بلی اور سیاہ مرغی کا پتہ خشک کرنے کے بعد پیس لیا جائے اور یہ بطور سہرا آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو سہرا استعمال کرنے والے شخص کو جانت نظر آجائیں گے اور وہ اس کے خدام بن جائیں گے۔ یہ عمل مجرب ہے۔ اگر سیاہ بلی کا پتہ نصف درہم کے ہم وزن لے کر زیتون کے تیل میں حل کر کے لقوہ کے مریض کی ناک میں ڈال دیا جائے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ جنگلی بلی کی بڑی کا گودہ عمر البول کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر جنگلی بلی کی ہڈی کا گودہ پنے کے پانی میں بھگو کر اور آگ میں پکا کر کھارہ تمام کے اندر ملا جائے تو گردہ کے درد اور عمر البول کے لئے بے حد مفید ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر عورت بلی کے دماغ کی دھوئی لے لے تو اس کے دم سے نئی خارج ہو جائے گی۔ بلی کی خواب میں تعبیر انشاء اللہ "باب التفاف" میں "القط" کے تحت بیان کی جائے گی۔

**سنور الزباد** بلی کی تیسری قسم سنور الزباد ہے۔ یہ بلی گھریلو بلی کی طرح ہوتی ہے لیکن جسامت کے لحاظ سے بڑی اور اس کی دم بہت لمبی ہوتی ہے۔ اس کے بالوں کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات یہ چت کبری ہوتی ہے۔ یہ بلی ہند اور سندھ میں پائی جاتی ہے۔ "الزباد" سے مراد ایک قسم کا میل ہے جو اس بلی کی بظلوں اور دونوں رانوں اور پاخانہ کے مقام کے ارد گرد پایا جاتا ہے۔ اس میں ایک خاص قسم کی خوشبو ہوتی ہے جیسے کستوری کی خوشبو ہوتی ہے۔ یہ میل بلی کی بظلوں رانوں اور اس کی شرمگاہ کے ارد گرد سے ایک چھوٹے چمچ سے نکالا جاسکتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق باب الزباد میں کلام کیا جا چکا ہے۔

**الحکام** وحشی اور گھریلو بلی کی طرح سنور الزباد کا کھانا بھی حرام ہے اور "الزباد" (بلی کا میل) جس سے ایک خاص قسم کی خوشبو آتی ہے

ظاہر ہے۔ لیکن مادر دی اور رویائی نے کہا ہے کہ ”الزباد“ دریائی مٹی کے دودھ کو کھا جاتا ہے جو مشک کی طرح حاصل کیا جاتا ہے۔ نیز اس کا دودھ سفید ہوتا ہے اور دریا کے قریب رہنے والے لوگ اس مٹی کا دودھ پیٹے ہیں اور دریا کے قریب رہنے والے لوگوں کا دودھ پینا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ دودھ حلال ہونا چاہئے۔ پس اگر ہم کہیں کہ وہ جانور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور وہ دریا میں رہتے ہیں ان کا دودھ نجس ہے یا نجس نہیں ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ نوویؒ نے فرمایا ہے اس کی طہارت اور اس کی بیع کی صحت معلوم ہوتی ہے۔ پس اگر یہی بات صحیح ہو کہ تمام دریائی جانوروں کا گوشت اور دودھ حلال ہے تو اس کے بعد اس بات پر غور کیا جائے گا کہ ”سنور الزباد“ خشکی کا جانور ہے یا دریائی جانور ہے۔ لیکن صحیح بات یہی ہے کہ یہ خشکی کا جانور ہے۔

## السَّنُونُو

”السَّنُونُو“ یہ ابابیل کی ایک قسم ہے۔ اسے حجر الیقان اور حجر السنونو بھی کہا جاتا ہے۔ جمال الدین بن رواحہ نے اس کے متعلق کیا عمدہ شعر کہا ہے۔

وغریبة حنت الی وکرلھا  
فانت الیہ فی الزمان المقبل

”اور وحشی جانور کی طرح جو اپنے گھونسلے میں بیٹھی ہو۔ پس تو بھی مستقبل میں اسی انداز میں آئے گا۔“

فرشت جناح الابدوس وصفقت  
بالعاج ثم تقهققت بالصندل

”تیرے بازو آبدوس کے طرز پر ہیں اور ان ہاتھی دانت جیسی بندکیاں ہیں اور پھران بندکیوں پر صندل ڈالا گیا ہے۔“

الحکم | ابابیل کا شرعی حکم ”باب الخاء“ میں ”الخطاف“ کے تحت گزر چکا ہے۔

خواص | اگر ابابیل کی دونوں آنکھیں کسی کپڑے میں لپیٹ کر کسی چارپائی میں لٹکا دی جائیں تو جو شخص بھی اس چارپائی پر سوئے گا اسے نیند نہیں آئے گی۔ اگر اس کی آنکھوں کی دھونی ایسی جگہ دی جائے جہاں چڑیاں راتی ہوں تو چڑیاں وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ نیز اگر بخار میں مبتلا شخص کو ابابیل کی آنکھوں کی دھونی دی جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

## السودانية والسودادية

”السودانية والسودادية“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ انگور کھانے والا ایک پرندہ ہے۔

ایک عجیب حکایت | حکایت بیان کی جاتی ہے کہ روم کے ملک میں ایک چیل کا درخت تھا اور اس پر ایک چیل کی ”سودانیہ“ تھی جس کی چونچ میں زیتون کا پھل تھا۔ پس جب زیتون کے پھل کا موسم آتا تو وہ ”سودانیہ“ (یعنی ایک پرندہ) اپنی آواز نکالتی۔ پس اس آواز کو سن کر اس قسم کے تمام پرندے اس کے گرد جمع ہو جاتے اور ان میں سے ہر ایک کے پاس تین زیتون کے پھل ہوتے۔ ایک پھل ان کی چونچ میں ہوتا اور دو پھل وہ اپنے غنچوں میں اٹھا کر لاتے۔ یہاں تک کہ وہ ”سودانیہ“ کے سر پر ان پھلوں کو ڈال دیتے تھے۔ پس روم کے رہنے والوں کو جتنے پھلوں کی ضرورت ہوتی وہ اٹھا کر لے جاتے تھے۔ علامہ دیرئیؒ نے فرمایا کہ ”السودانیہ“ وہ پرندہ ہے جسے ”زردور“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق امام شافعیؒ سے منقول ایک حکایت پہلے گزر چکی ہے جس میں لکھا ہے کہ یہ پرندہ بکثرت انگور کھاتا ہے۔

**خواص** اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا یا پس اور بے کار ہوتا ہے۔ خاص طور پر وہ پرندہ جو کڑو ہوا اس کا گوشت بہت بیکار ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ گوشت اس پرندے کا ہوتا ہے جو بال سے شکار کیا گیا ہو۔ سودانیہ کا گوشت ویاغ کے لئے نقصان دہ ہے لیکن اگر اس کے گوشت کا شور بہ استعمال کیا جائے تو نقصان میں کمی ہو جاتی ہے۔ سودانیہ کا گوشت سرو حجاز والوں اور بوزمیں کے لئے مفید ہے۔ نیز موسم ربیع میں اس کا گوشت کھانا بے حد فائدہ مند ہے۔ سودانیہ پرندے کا گوشت کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ پرندہ حشرات اور لذی کھاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے گوشت میں بدبو پائی جاتی ہے۔ رفس نے پرندوں کو گوشت کے لحاظ سے تین درجوں میں تقسیم کیا ہے۔ رفس کے نزدیک فضلی کے پرندوں میں سے بدترین پرندے یہ ہیں۔ (۱) المرخ (۲) الطخور (۳) السمانی (۴) النجل (۵) الدراج (۶) الطیروج (۷) الشغنین (۸) فرخ الحمام (۹) الفاخت (۱۰) السلوی۔ (واضح علم)

## السوذنیق

"السوذنیق" کفایہ الحفظ میں لکھا ہے کہ "السوذنیق" باز کو کہتے ہیں۔

## السوس

"السوس" جو برٹی وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کبڑا ہے جو اون اور اناج میں پیدا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس غلہ کو جس میں یہ کبڑا پیدا ہوتا ہے "طغام" "قسوس" اور "طغام" "مذود" کہتے ہیں۔ یعنی ایسا غلہ جسے گھن لگ گیا ہے یا کبڑا لگا ہوا غلہ۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

موسا ملودا حجبیا

فدا اطعمتی دفلا حولیا

"تحقیق تو نے مجھے کھلایا پرانا غلہ جس پر سال گزر چکا تھا اور جس میں تلخی آگئی تھی اور اسے کبڑے نے بیکار کر دیا تھا۔" تباہ اور مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "نَخْلُفُ مَالًا تَغْلَمُونَ" (وہ ایسا چیزیں پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے) کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کبڑے ہیں جو کھڑے اور پھلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عرش کی وافی طرف نور کی ایک نہر ہے جس کی وسعت ساتویں زمین اور ساتویں آسمان سے ستر گناہ زیادہ ہے۔ حضرت جبرائیلؑ ہر روز نہر کی وقت اس نہر میں داخل ہوتے ہیں۔ پس وہ اس میں غسل کرتے ہیں۔ پس آپ کے جسم پر نورانیت میں اور حسن و جمال میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد آپ اپنے ہوں کو سمجھارتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ہر ایک ہال سے ستر ہزار (پالی کے) قطرے نکالتے ہیں اور ہر قطرے سے ستر ہزار فرشتے پیدا فرماتا ہے اور ان میں سے ہر روز ستر ہزار فرشتے بیت المعمور میں اور ستر ہزار فرشتے خانہ کعبہ میں داخل ہوتے ہیں اور پھر قبامت تک ان کی بادی نہیں آئے گی۔ طبریؑ نے فرمایا ہے کہ "مَالًا تَغْلَمُونَ" سے مراد جنتیوں کے وہ القابات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے تیار کر رکھے ہیں اور جن کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی انسانی دل میں اس کا خیال ہوگا۔

حرف بن حکم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض کتابوں میں جو آیات نازل فرمائی تھیں ان میں یہ آیت بھی تھی "اِنَّا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اِنَّا" (میں اللہ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں) اگر میں مردہ لاش میں بدبو پیدا نہ کرتا تو لوگ اپنے مردوں کو گھروں میں روک

لیے۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) میں بنی غلہ کے نرخ میں گرانی پیدا کرتا ہوں حالانکہ غلہ کے ڈھیر لگے ہوئے ہوتے ہیں۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں غلہ میں کیڑا پیدا نہ کرتا تو بادشاہ غلہ کو اپنے خزانہ میں جمع کر لیتے۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں دلوں میں امیدوں کے ذریعے سکون پیدا نہ کرتا تو لوگ تلکرات کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ عمرو بن بند نے جب ملتس کو عراق کے غلہ سے محروم کرنے کا ارادہ کیا تو کہنے لگا۔

الیت حب العراق الدهر اطعمه والحب ياكله فى القرية السوس

”کیا تو نے عمر بحر عراق کا غلہ کھانے کی قسم کھالی ہے حالانکہ کسی ہستی میں جو غلہ ہوتا ہے اسے گھن ہی کھا جاتا ہے۔“

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اگر تم میں سے کوئی استطاعت رکھتا ہو کہ وہ اپنے غلہ کو آسمان میں چھپائے جہاں چور نہ پہنچ سکے اور نہ ہی اس کو گھن کھا سکے۔ پس اسے چاہئے کہ ایسا ہی کرے کیونکہ ہر آدمی کا دل اس کے خزانے کی طرف لگا رہتا ہے۔ (رواہ البیہقی فی شعبہ)

**ایک حکایت** شیخ العارف ابو العباس الری سے مروی ہے کہ ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہمارے پاس گھن لگے ہوئے گیسوں تھے۔ پس ہم نے ان کو پسا لیا۔ پس گیسوں کے ساتھ گھن بھی پس گیا اور ہمارے یہاں گھن لگ گئی۔ پس ہم نے ہم اس کو چھلنی میں چھان لیا تو گھن زندہ نکل آئی۔ شیخ العارف ابو العباس کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ اکابر کی صحبت سلامتی کا باعث ہے۔ علامہ دمریؒ نے فرمایا کہ اسی قسم کی ایک حکایت ابن عطیہؒ نے سورہ کہف کی تفسیر میں بیان کی ہے۔ ابن عطیہؒ کہتے ہیں کہ میرے والد سے ابو الفضل جوہری نے بیان کیا کہ میں نے اپنی مجلس میں وعظ کرتے ہوئے کہا کہ جو شخص نیک لوگوں کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ ان کی برکت سے محروم نہیں رہتا۔ چنانچہ اصحاب کہف کے کتے نے نیک لوگوں کی صحبت اختیار کی تو اس کو نیک لوگوں کی برکت حاصل ہوئی جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اصحاب کہف کے ساتھ کتے کا بھی ذکر کیا ہے اور لوگ ہمیشہ اس کی تلاوت کرتے رہیں گے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ جو شخص ذاکرین کی صحبت میں بیٹھے گا وہ غفلت سے بیدار ہو جاتا ہے اور جو نیک لوگوں کی خدمت کرتا ہے اس خدمت کی وجہ سے اسے بلند مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔

**عجیب و غریب فائدہ** علامہ دمریؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض نیک آدمیوں سے یہ بات پہنچی ہے کہ اگر مدینہ منورہ کے سات فقہاء کے نام کسی کاغذ پر لکھ کر گیسوں میں رکھ دیئے جائیں تو جب تک یہ کاغذ گیسوں میں موجود رہے گا اسے گھن نہیں لگے گا اور یہ نام اس شعر میں جمع کر دیئے گئے ہیں۔

الأكل من لا يقتدى بأيمه فقسمة ضيزى عن الحق خارجه

”خبردار جو ائمہ کی پیروی نہیں کرتا اس کی قسمت نیڑھی ہے اور وہ حق سے خارج ہے۔“

فخذهم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابو بكر سليمان خارجه

”پس تم ان کی پیروی کرو عبيد اللہ عروہ قاسم سعيد ابو بكر سليمان خارجه (کی پیروی کرو)“

علامہ دمریؒ نے فرمایا ہے کہ بعض اہل تحقیق سے مجھے استفادہ ہوا ہے کہ اگر ان اسماء کو لکھ کر سر میں باندھ لیا جائے یا پڑھ کر

پر چھوٹ دینے ہا کہیں تو سر کا درختم ہو جائے گا۔ تحقیق باب النجم میں "الجراد" کے تحت ان آیات کو لکھ دیا گیا ہے جو سر کے درد کے لئے نافع ہیں۔

علامہ دیربئی فرماتے ہیں کہ مجھے بعض اہل علم سے استفادہ ہوا ہے کہ مندرجہ ذیل کلمات کو لکھ کر سر پر لٹکا لیا جائے تو سر کا درد اور درد شقیہ ختم ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم اهدا عليه بارأس بحق من خلق فبك الاسنان والاضراس وكتبه  
الكتبه بلاقلم ولا فرطاس فربقرأ الله اسكن واهدأ بهدأ الله بحرمة محمد بن عبد الله رسول الله  
صلی الله علیه وسلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم الم نرالی ربك كيف مد الظل ولو شاء  
لجعلہ ساكناً اسكن انہا الوجع والصداع والشقیقة والضربان عن حامل هذه الاسماء كما سكن  
عرش الرحمن وله ما سكن فی الليل والنهار وهو السميع العليم ونزل من القرآن ما هو شفاء  
ورحمة للمؤمنين وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلی الله علی سیدنا محمد خاتم النبیین والمرسلین  
وعلی آله وصحبه وسلم.

علامہ دیربئی نے فرمایا ہے کہ یہ عمل بھی مجھے بعض ائمہ ماسیہ سے پہنچا ہے اور مجرب ہے۔ اس عمل کو جب غار پر ایسی جگہ پر کر لکھا جائے جہاں سورج کی روشنی نہ پڑتی ہو اور جس تختی پر لکھنا ہو اسے لے جاتے وقت سورج کا سامنا نہ ہو۔ یہ کلمات لکھ کر دو تختی گہوں یا جو ٹیڑھ میں بادی جائے تو اس گہوں اور جو کو بھی کیز انہیں لگے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم الم ترالی الذین یخرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم  
الله موتوا فما نوا كذلک بموت الفرائش والسوس ومرحل باذن الله تعالى اخرج انہا السوس  
والفرائش باذن الله تعالى عاجلا والاخرجت من ولاية امير المؤمنين علی بن ابی طالب كرم الله  
وجهه ويشهد عليك انك سرفت لجم بغلة نبی الله سليمان بن داؤد علیهما الصلاة والسلام. یہ  
عمل مجرب ہے۔

الحکم کن کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا کیزا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "العیانی سوس العال" اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اکل من سوسة" خالد بن صفوان بن  
الاضم سے کہا گیا کہ تمہارا بیٹا کیسا ہے؟ اس نے کہا کہ وہ اپنے ہم عمر نو جوانوں کا سردار ہے۔ پس پھر کہا گیا کہ وہ ہر روز کتنی خوراک  
استعمال کرتا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ ایک درہم۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس پر صرف تیس درہم ماہانہ خرچ ہوتے ہیں  
اور تمہارے پٹھی تو تیس ہزار درہم ہیں۔ پس خالد بن صفوان نے کہا کہ تیس درہموں کا ضائع ہونا کم تر ہے نسبت اس کے کہ گھن ادنیٰ  
کیزوں میں لگ جائے اور انہیں تیزی سے کھا جائے۔ پس اس کا یہ کلام حضرت حسن بصری کو سنایا گیا تو انہوں نے فرمایا میں گواہی  
دیتا ہوں کہ خالد کا عقل نبی تیس ہے۔ اور نبی تیس عقل اور کبھی میں مشہور ہیں۔

## السید

”السید“ (سین کے کسرہ اور یائے ساکن کے ساتھ) یہ بھیڑیے کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ ابو محمد عبداللہ بن محمد بن سید بطحوی کے دادا کو بھی ”السید“ کہا جاتا تھا۔ ابو محمد بہت بڑے غوی اور لغت کے ماہر تھے۔ انہوں نے بہت مفید کتابیں لکھی ہیں۔ ان کی پیدائش ۳۴۳ھ میں ہوئی اور ان کا انتقال ۵۲۱ھ ماہ رجب میں ہوا۔

## السيدة

”السيدة“ (سین کے کسرہ اور دال مہملہ اور یاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا کی مادہ ہے۔ امام علامہ حافظ الخوی الملقب ابو الحسن علی بن اسماعیل بن سید المرسی بھی اسی نام سے منسوب ہیں۔ ابو الحسن علم لغت اور نحو کے امام تھے۔ آپ نے اس فن میں ایک کتاب ”الحکم والنقص“ تحریر کی ہے۔ آپ ناپائیدار تھے اور آپ کے والد بھی آنکھوں کی روشنی سے محروم تھے۔ آپ کی وفات ربیع الاول ۴۵۰ھ کو ہوئی۔ آپ نے کل ساٹھ سال عمر پائی۔

## سفينة

”سفينة“ یروذن ہیمنہ۔ ابن سعائی نے کہا ہے کہ اس سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک پرندہ ہے اگر اس کے سامنے درختوں کے پتے ڈال دیے جائیں تو یہ تمام پتے کھا جاتا ہے۔ ابو الخلیق ابراہیم ابن حسن بن علی ہمدانی کو بھی اسی پرندہ ”سفینہ“ سے تشبیہ دی جاتی ہے اور ابو الخلیق بہت بڑے محدث ہیں اور ان کی یہ عادت تھی کہ جب یہ کسی محدث سے حدیث سنتے تو جب تک اس سے پوری حدیث معلوم نہیں کر لیتے اس وقت تک اس سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔

## ابو سیراس

”ابو سیراس“ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جو جنگلوں میں رہتا ہے۔ اس جانور کے ناک کے بانسے میں بارہ سوراخ ہوتے ہیں۔ پس جب یہ سانس لیتا ہے تو اس کی ناک سے بانسری جیسی آواز سنائی دیتی ہے۔ پس جنگلی جانور اس آواز کو سنتے ہی اس کے ارد گرد جمع ہو جاتے ہیں اور بعض جانور اس کی آواز سن کر بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ پس یہ جانور انہیں پکڑ لیتا ہے اور انہیں اپنا لقمہ بنالیتا ہے۔ پس اگر شکار اس کے کھانے کے قابل نہیں ہوتا تو یہ قینا مارتا ہے جس سے جانور خوفزدہ ہو جاتے ہیں اور اس سے فرار ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

## باب الشين المعجمة

## الشادن

”الشادن“ (زال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ نر ہرن ہے جس کے سینکڑے انگلی آئے ہوں۔ مخفرب انشا، اللہ  
”باب الطاء المعجمة“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## شادھوار

”شادھوار“ یہ ایسا جانور ہے جو روم کے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ اس جانور کے ایک  
سینگ ہوتا ہے جس کی بہتر (۲۷) شاخیں ہوتی ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوتی ہیں۔ پس جب ہوا چلتی ہے تو ان سینگوں میں سے ایک  
خوبصورت آواز سنائی دیتی ہے۔ پس حیوانات اس آواز کو سن کر اس جانور کے پاس جمع ہو جاتے ہیں۔ قزوینی نے ایک حکایت بیان  
کی ہے کہ کسی بادشاہ کے پاس اس جانور کا سینگ تھا جو اسے کسی نے ہدیہ دیا تھا۔ پس جب ہوا چلتی تو بادشاہ اسے اپنے پاس رکھ لیتا۔  
پس اس سینگ میں سے عجیب و غریب آواز سنائی دیتی جسے سن کر انسان پر وجد طاری ہو جاتا تھا اور جب اس سینگ کو رکھ دیا جاتا تو اس  
سے ایسی نکلنے آواز سنائی دیتی کہ انسان اس آواز کو سنتے۔ یہاں تک کہ وہ رونے کے قریب ہو جاتے تھے۔

## الشارف

”الشارف“ بوزی اونٹنی۔ اس کی جمع شرف آتی ہے جیسے بادل کی جمع بزل اور عائد کی جمع عود آتی ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا  
ہے کہ خزندہ بدر کے مدافع پر مال غنیمت میں سے میرے حصہ میں ایک شارف آیا تھا اور ایک شارف مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس دن مال شمس میں سے عطا فرمایا تھا۔ پس جب میں نے حضرت فاطمہؑ سے نکاح کا ارادہ کیا اور ولیمہ کی تیاری شروع کی تو میں نے  
بنی قحطان کے ایک زرگر سے وعدہ کر لیا کہ وہ میرے ساتھ چل کر زیورات لے لے اور میں اپنے دونوں اونٹوں کے کھانے کے لئے  
سامان جمع کرنے کی غرض سے باہر چلا گیا۔ پس میں نے اپنے اونٹوں کو ایک انصاری کے گھر کے پاس کھڑا کر دیا۔ پس جب میں  
گھڑیاں وغیرہ جمع کر کے واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے اونٹوں کے کوبانوں اور پشت کا گوشت کاٹ لیا گیا ہے اور ان کی  
کلیجیاں بھی نکال لی گئی ہیں۔ پس میری آنکھوں نے یہ منظر دیکھا تو مجھ سے برداشت نہ ہو سکی۔ پس میں نے کہا کہ کون ہے جس  
نے میرے اونٹوں کے ساتھ یہ معاملہ کیا ہے؟ پس لوگوں نے کہا کہ حضرت حمزہؑ بن عبدالمطلب نے یہ معاملہ کیا ہے اور وہ اس مکان  
میں انصار کے ساتھ شراب نوشی کر رہے ہیں اور ایک گانا گانے والی بھی اس گروہ میں گانا گارہی تھی۔ پس وہ کہہ رہی تھی۔

وهن معفلات بالقضاء

آلایا تحضر للشراف النواء

”اے حمزہ! شرف کے علم بردار یہ اونٹنیاں معن میں بندھی ہوئی ہیں۔“



وضر جھن حمزة بالدماء

ضع السكين في اللبات منها

”آپ ان کے گلوں پر چھری چلائیں اور آپ ان کو پیر پھاڑ کر خونریزی کر لیں۔“

طعاماً من قديد أو شواء

وعجل من اطايها لشرب

”اور ان کے جسم کے بہترین حصے کا بھنا ہوا گوشت شراب کی مجلس کیلئے تیار کر لیں۔“

لكشف الضر عنا والبلاء

فأنت ابو عماره المرحي

”پس آپ ابو عمارہ ہیں اور میں امید رکھتا ہوں کہ آپ ہم سے تکلیف اور مصیبت کو دور کر دیں گے۔“

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا بقیہ حصہ مشہور ہے۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابوداؤد نے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز حضرت حمزہ کا یہ فعل شراب کی حرمت نازل ہونے سے قبل کا ہے۔ پس اس وقت شراب نوشی حلال تھی اور شراب غزوہ احد کے بعد حرام ہوئی ہے۔ حضرت حمزہ کے فعل کو دلیل بناتے ہوئے اہل علم نے کہا ہے کہ مالک کی غیر موجودگی میں اس کے دونوں کو ذبح کر لینا مباح ہے۔ یہ جبور غلاء کی رائے ہے لیکن جنوں داؤد اور عمرہ نے اس کی مخالفت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس کے جانوروں کا گوشت نہ کھایا جائے لیکن یہ قول شاذ ہے۔

## الشاة

”الشاة“ اس سے مراد بکری ہے۔ لفظ ”الشاة“ کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ الشاة اصل میں ”شاهة“ تھا کیونکہ اس کی تغیر ”شوبہ“ ہے اور اس کی جمع ”شایہ“ ہے۔ پس اگر بکریوں کی تعداد تین سے دس تک ہو تو اس کے لئے جمع ہی استعمال کرتے ہیں۔ یعنی ”ثلاث شایہ“ کہیں گے اور اگر تعداد دس سے تجاوز کر جائے تو یوں کہا جائے گا ”هذه شایہ تخييرة“ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولا يحماراه ولا غلامه

لا ينفع الشاوي فبها شاته

”اسے بکری کا بھنا ہوا گوشت نفع نہیں پہنچاتا اور نہ ہی گدھا اور غلام نفع پہنچاتا ہے۔“

کامل ابن عدی میں خارجہ بن عبد اللہ بن سلیمان کے حالات زندگی میں یہ روایت مذکور ہے۔ عبد الرحمن بن عائد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے لئے بکری ہو اور اس کا دودھ اس کے بڑی کو نہ پہنچے یا مسکین کو نہ پہنچے۔ پس چاہئے کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کو فروخت کر دے۔ لقمان کی حکمت تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور لقمان سے مراد لقمان بن عتقاء بن بیرون ہے۔ ان کا تعلق اید شہر سے تھا۔ ان کے متعلق یہ واقعہ مشہور ہے کہ ان کو ان کے مالک نے ایک بکری دی اور حکم دیا کہ اس کو ذبح کر دو اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو سب سے عمدہ ہو۔ پس لقمان حکیم نے بکری کو ذبح کیا اور اس کا دل اور زبان نکال لی۔ پھر وہ دونوں چیزیں اپنے مالک کے سامنے پیش کر دیں۔ پس دوسرے دن مالک نے ایک اور بکری دی اور حکم دیا کہ اسے ذبح کر دو اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو ضعیف ترین ہو۔ پس انہوں نے بکری ذبح کی اور اس کا دل اور زبان نکالی اور مالک کے سامنے یہ دونوں چیزیں پیش کر دیں۔ پس مالک نے لقمان حکیم سے اس کے متعلق سوال کیا؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ دل اور زبان دونوں

طیب ہیں۔ بشرطیکہ اس کی ذات میں شرافت و بھلائی ہو اور یہ دونوں چیزیں غیبتِ قرین ہیں اگر اس کی ذات میں خباثت ہو۔ علامہ دیرمیری نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا معنی بھی یہی ہے کہ انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے۔ اگر وہ صحیح رہے تو سارا جسم صحیح رہتا ہے اور اگر اس میں فساد پیدا ہو جائے تو سارے جسم میں فساد پیدا ہو جاتا ہے۔ خبردار سن لو، رسول ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک دن لقمان حکیم کا لنگ بیت الخلاء میں داخل ہوا۔ پس وہ کافی دیر تک وہاں بیٹھا رہا۔ پس آپ نے فوراً سے پکارا اور کہا کہ بیت الخلاء میں زیادہ دیر تک نہ بیٹھو۔ پس بیت الخلاء میں طویل قیام ٹیکر کر جاتا ہے۔ ہوا میرا پیدا کرتا ہے اور دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

**لقمان حکیم کی وصیت** | لقمان حکیم نے اپنے بیٹے کو وصیت کی جس کا نام فاران تھا۔ لقمان حکیم نے کہا اے میرے بیٹے! کہنے آدمی سے احتراز کر، جبکہ تم اس کی عزت کرنا اور شریف آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی توہین کرو، اور عقلمند سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی جو کرنا اور اسحق آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کا مذاق اڑاؤ اور جاہل آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی صحبت اختیار کر لو اور ناجائز آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس سے بھگڑا کرو۔ اے میرے بیٹے! تمام نیک کاموں میں جلدی کرنا اور تین کام قابلِ تحسین ہیں۔ (۱) کسی انسان کو اس کی غیر موجودگی میں بھلائی کے ساتھ یاد کرنا۔ (۲) بھائیوں کا بوجھ اٹھانا۔ (۳) مال کی قلت کے وقت دوست کی مدد کرنا۔

ابتداء میں غصہ کرنا جنون ہے اور اس کا اختتام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے تین کاموں میں ہدایت ہی ہدایت ہے۔ (۱) اپنے خیر خواہ سے مشاورت کرنا۔ (۲) دشمن اور حاسد کے ساتھ بھلائی کرنا۔ (۳) ہر ایک کے ساتھ بھلائی کرنا۔ اے میرے بیٹے! بروہ شخص دیکھ کہ کھاتا ہے جو تین چیزوں پر بھروسہ کرے۔ (۱) ایسے شخص کی تصدیق کرے جسے اس نے دیکھا ہی نہ ہو۔ (۲) جو کسی ناقابلِ اعتبار شخص پر اعتماد کرے۔ (۳) وہ شخص جو کسی ایسی چیز کی طرح کرے جو اسے مل نہ سکتی ہو۔ اے میرے بیٹے! حسد سے اجتناب کر کیونکہ یہ دین کو فنا کر دیتا ہے اور نفس کو ضعیف کر دیتا ہے اور اس کا انجام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے! اگر کو چاہتا ہے کہ حکمت سے قوت حاصل کرے تو عمرتوں کو اپنی جان کا مالک نہ بنا۔ اس لئے کہ عورت ایسی جنگ ہے جس میں صلح نہیں ہے۔ عورت کی خاصیت یہ ہے کہ اگر وہ تجھ سے محبت کرنے لگے تو تجھے کھا جائے اور اگر وہ تجھ سے بغض رکھے تو تجھے ہلاک کر ڈالے۔

علامہ زنجیزی کی کتاب ربيع الارباب میں مذکور ہے کہ حسن البصریؒ نے فرمایا کہ اگر میں ایک حلال روٹی کو پالیتا ہوں تو اس کو چلاتا ہوں پھر اس سے مریدوں کے لئے دوا تیار کرتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ ایک مرتبہ جنگل کی کھرباں کو فک کی بکریوں کے ساتھ تھکوا ہو گئیں تو امام ابو حنیفہؒ نے سوال کیا کہ بکری کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ تو لوگوں نے کہا سات سال۔ پس امام ابو حنیفہؒ نے سات سال تک بکری کا گوشت نہیں کھایا۔ میرے کہنا ہے کہ۔

الاعصاء الحباء والکرم

ما ان دعانی الہوی لفاحشۃ

"جب خواہش نفسانی نے مجھے برائی کی دعوت دی تو میری حیا اور بزرگی نے اس کی نافرمانی کی۔"

ولا مشیت ہی لربیۃ قدم

فلا الی حرمة مددت یدی

"میں نے برائی کی طرف اپنا ہاتھ نہیں بڑھایا اور نہ ہی میرا قدم مجھے کسی برائی کی طرف لے کر چلا۔"

تاریخ ابن خلکان میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ہشام بن عبدالملک نے اعش کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی برائیاں لکھ کر میری طرف ارسال کرے۔ پس اعش نے وہ کاغذ کاٹ کر اس پر ہشام نے پیغام لکھا تھا۔ قاصد سے لیا اور بکری کے منہ میں ڈال دیا۔ پس بکری نے وہ کاغذ کاٹ کر کھا لیا۔ پس اعش نے قاصد کو کہا کہ تم خلیفہ سے کہہ دینا جو کہ میں نے تمہارے سامنے کیا ہے یہی اس کا جواب ہے۔ پس قاصد واپس گیا لیکن تھوڑی دور جانے کے بعد پھر لوٹ آیا اور کہنے لگا کہ خلیفہ نے قسم کھائی تھی کہ اگر تو میرے پاس جواب لے کر نہ آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا۔ پس قاصد نے اپنے بھائیوں کو کہا کہ اعش سے میری سفارش کریں۔ پس انہوں نے اعشؓ کو جواب لکھنے پر راضی کر لیا۔ پس اعش نے خط کا جواب یوں لکھا: ابا بعدا اگر حضرت عثمانؓ میں دنیا بھر کی خوبیاں ہوں تو اس سے تمہیں کوئی نفع نہیں پہنچے گا اور اگر بالفرض حضرت علیؓ میں دنیا بھر کی برائیاں ہوں تو تیرے لئے کوئی ضرر نہیں ہے۔ پس تیرے لئے ضروری ہے کہ تو اپنے نفس میں غور کرے۔ والسلام۔ اعش کا نام سلیمان بن مہران ہے۔ یہ مشہور تابعی ہیں۔ انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ اور ابو بکر ثقیفیؓ کی زیارت کی ہے اور ابو بکر ثقیفیؓ کی سواری کی رکاب بھی پکڑی تھی۔ پس ابو بکر ثقیفیؓ نے فرمایا کہ اے میرے بیٹے تو نے میری عزت نہیں کی بلکہ اپنے رب کا اکرام کیا ہے۔ اعشؓ بہت خوش مزاج تھے اور آپ کی ستر سال تک تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ ان کے متعلق عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ان کی ایک بیوی تھی جو کوند کی عورتوں میں سب سے زیادہ خوبصورت تھی۔ پس دونوں میاں بیوی میں جھگڑا ہو گیا اور اعش بد صورت تھے۔ پس اسی اثناء میں ایک آدمی آیا جسے ابوالباد کہا جاتا تھا۔ وہ حدیث پڑھنے کے لئے آیا تھا۔ پس اعشؓ نے فرمایا کہ میرے اور میری بیوی کے درمیان جھگڑا ہو گیا ہے۔ پس تم اس کے پاس جاؤ اور اسے لوگوں کے نزدیک میرے مقام کی خبر دو۔ پس وہ آدمی اعش کی بیوی کے پاس گیا اور کہنے لگا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی قسمت اچھی بنائی ہے کہ ہمارے شیخ اور ہمارے سرور جن سے ہم دینی اصول اور حرام و حلال کے احکام سیکھتے ہیں ان کا نکاح تمہارے لئے حلال ہوا ہے۔ پس تم ان کے ضعف بصر اور ناگ کی خرابی سے ڈھوک میں نہ پڑنا۔ پس اعش یہ سن کر غصہ سے بھر گئے اور کہنے لگے۔ اے خبیث اللہ تیرے دل کو اندھا کر دے تو نے میرے عیوب کی اسے خبر دے دی ہے۔ پھر اعشؓ نے اس آدمی کو اپنے گھر سے نکال دیا۔

ایک دن ابراہیم نخعیؓ نے اعشؓ کے ساتھ کہیں جانے کا ارادہ کیا۔ پس اعشؓ نے ابراہیم نخعیؓ سے کہا کہ اگر لوگ ہمیں اکٹھے چلتے ہوئے دیکھ لیں تو وہ کہیں گے کہ کانانا اور اندھا کٹھے جا رہے ہیں۔ پس نخعیؓ نے کہا کہ اس میں کیا مضائقہ ہے؟ لوگ ایسی بات کر کے خود گنہگار ہوں گے اور اس کا اجر پالیں گے۔ پس اعشؓ نے ان سے کہا کہ اس میں آپ کا کیا حرج ہے کہ وہ گناہوں سے محفوظ رہیں اور ہم ان کی عیب جوئی سے محفوظ رہیں۔ ایک مرتبہ اعشؓ ایسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے اور آنے والوں کے درمیان بارش کا پانی حائل تھا۔ اعشؓ کے جسم پر بالوں کا پرانا کوٹ تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ انھوں اور مجھے یہ خلیج عبور کر دو۔ اعشؓ نے اس آدمی کا ہاتھ پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور اسے اپنے اوپر سوار کر لیا۔ وہ شخص کہنے لگا: "سُبْحَانَ اللَّهِ سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ" پس اعشؓ اس کو لے کر چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب پانی کے وسط میں پہنچے تو اس آدمی کو نیچے گرا دیا اور کہا: "وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ" پھر اس کے بعد اعشؓ پانی سے نکل آئے اور اس آدمی کو

پانی میں ہی چھوڑ دیا۔ اسی طرح ایک قصہ یہ بھی ہے کہ ایک آدمی غسل کو غلاش کرتے ہوئے ان کی طرف آیا۔ پس اس سے کہا گیا کہ وہ اپنی بیوی کے ہمراہ مسجد کی طرف گئے ہیں۔ پس وہ آدمی بھی مسجد کی طرف چل پڑا۔ پس اس نے دونوں میاں بیوی کو راستہ میں پایا تو کہنے لگا تم میں سے امش کون ہے؟ پس امش نے کہا یہ ہے اور اپنی بیوی کی طرف اشارہ کیا۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ امش تیار ہو گئے تو لوگ آپ کی عبادت کے لئے آنے لگے۔ پس لوگ آپ کے پاس بہت دیر تک بیٹھ رہے۔ پس امش نے اپنا تکیہ اٹھا لیا اور کھڑے ہو گئے۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے مریض کو شفا دے۔ پس اس کے بعد لوگ وہاں سے چلے گئے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ کسی شخص نے امش کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول پڑھا کہ جو شخص رات کا قیام ترک کر کے سو جاتا ہے تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ پس امش نے فرمایا کہ میری آنکھوں میں جو تیرگی آتی ہوئی ہے وہ اسی وجہ سے کہ شیطان نے میرے کان میں پیشاب کر دیا ہے۔ امش نے اپنے کسی مسلمان بھائی کو تعزیت نامہ لکھتے ہوئے یہ اشعار بھی تحریر فرمائے۔

من البقاء ولكن سنة الدين

انا معزيك لا انا على نقه

"ہم آپ کی تعزیت اپنی زندگی پر بھروسہ کرنے کی وجہ سے نہیں کر رہے بلکہ اس کی بجائے یہ ہے کہ تعزیت کرنا سنت ہے۔"

ولا المعزى وان عاشا الى حين

فلا المعزى باقى بعد مبينه

"پس حسرت کے بعد نہ تو معز رہے گا اور نہ تعزیت کرنے والا باقی رہے گا۔ اگر چہ ان دونوں نے کئی برس زندگی کے گزارے ہوں۔"

امش کا انتقال ۳۷ھ کو ہوا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ۴۷ھ کو ہوا۔ نیز ایک قول یہ بھی ہے کہ امش کی وفات ۴۹ھ میں ہوئی۔

تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب عبداللہ بن زبیرؓ کو مکہ مکرمہ میں غلیظہ بنایا گیا تو آپ نے اپنے بھائی مصعب بن زبیرؓ کو مدینہ منورہ کا گورنر بنادیا اور مروان بن حکم اور اس کے بیٹے کو مدینہ منورہ سے نکال دیا۔ پس وہ دونوں شام کی طرف چلے گئے۔ پس عبداللہ بن زبیرؓ ۵۷ھ تک لوگوں کو حج کراتے رہے۔ پس جب عبدالملک بن مروان منصب خلافت پر فائز ہوا تو اس نے شام کے لوگوں کو حج کرنے سے منع کر دیا کیونکہ عبداللہ بن زبیرؓ حج کر کے آنے والے لوگوں سے خلافت کی بیعت لینے تھے۔ پس شام کے لوگوں پر حج کی ممانعت شاق گزری تو عبدالملک نے ایک قبۃ الضحیٰ تعمیر کرایا اور حکم دیا کہ یوم عرفہ میں لوگ بیت المقدس جا کر وقوف کیا کریں۔ پس شام کے لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ کہا جاتا ہے کہ بیت المقدس اور دیگر شہروں کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز اسی وقت سے ہوا۔ بصرہ کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے زمانہ میں ہوا۔ نیز مصر میں اس رسم کا آغاز مروان کے دور میں ہوا۔ جب عبدالملک نے مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر کے واپس لوٹنا چاہا تو حجاج بن یوسف اس کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں عبداللہ بن زبیرؓ کو کچل کر ان کی کھال کھینچ رہا ہوں۔ پس آپ اس کے ساتھ لڑنے کی مجہم میرے سپرد کر دیں۔ پس عبدالملک نے اہل شام کا ایک بڑا لشکر حجاج بن یوسف کی سربراہی میں عبداللہ بن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے روانہ کر دیا۔ پس حجاج نے ابن زبیرؓ کا محاصرہ کیا اور کھیت اللہ پر جنگیں کے ذریعے پتھر برسائے لگے۔ پس جب اس نے بیت اللہ پر پتھر برسائے شروع کئے تو آسمان سے بجلی کی چمک اور کڑک پیدا ہو گئی۔ پس اہل شام خوفزدہ ہو گئے۔ پس حجاج حج کر کے لوگ یہ جاس کی بجلیاں ہیں اور میں یہاں کا چٹا ہوں (یعنی اسی جگہ کاربائی ہوں) پھر حجاج کھڑا ہوا اور کعبہ پر پتھر برسائے لگے۔ پس

آسان سے بجلی کی چمک میں اضافہ ہو گیا۔ ایک بجلی جاتی تو دوسری آ جاتی۔ پس بجلی کی وجہ سے حجاج کی فوج کے بارہ آدمی ہلاک ہو گئے جس کی وجہ سے اہل شام بہت زیادہ خوفزدہ ہو گئے۔ پس جب صبح ہوئی تو آسانی بجلی کی وجہ سے ابن زبیرؓ کے ساتھی شہید ہو گئے۔ پس حجاج نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ثابت قدم رہو کیونکہ ہمارے ساتھ ساتھ ابن زبیرؓ کے ساتھی بھی اسی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ حجاج مسلسل کعبہ اللہ پر جھینق کے ذریعے پتھر برساتا رہا۔ یہاں تک کہ کعبہ کو منہدم کر دیا اور اس کے بعد آگ کے گولے برسانے لگا جس کی وجہ سے خانہ کعبہ کا خلاف جل گیا۔ پس ابن زبیرؓ نے اس منظر کو دیکھنے کے بعد اپنی ماں سے کہا کہ اگر میں ان کی قید میں چلا گیا تو یہ مجھے قتل کر دیں گے اور میرا مسئلہ بنائیں گے۔ پس ابن زبیرؓ کی ماں نے کہا اے میرے بیٹے! اگر بکری کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال کھینچنے میں اس کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوتی۔ پس حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اپنی والدہ سے رخصت ہو گئے۔ پس آپ دشمن کے مقابلے پر نکلے یہاں تک کہ ان کو پیچھے دھکیل دیا۔ پس دشمن پتھر پھینکتا رہا۔ یہاں تک کہ آپ کا چہرہ مبارک خون آلود ہو گیا۔ پس جب ہجرت ابن زبیرؓ کو اپنے چہرہ پر خون کی حرارت محسوس ہوئی تو یہ شعر پڑھنے لگے۔

ولسنا علی الاعقاب ندمی کلوما  
ولکن علی اقدامنا تقطر الدما

”اور ہم ان میں سے نہیں ہیں کہ ہماری پشتوں پر زخموں کا خون ہے بلکہ ہم وہ قوم ہیں کہ ہمارے سینہ سے ہمارا خون بہہ رہا ہے۔“  
حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی بیعت باندی نے جب آپ کو گرتے ہوئے دیکھا تو تیج مار کر رونے لگی اور آپ کو اشارہ کر کے کہنے لگی ”وا امیر المؤمنیناہ“۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ ۱۳ جمادی الثانی ۳۵ھ کو شہید کیا گیا۔ پس جب ابن زبیرؓ کی شہادت کی خبر حجاج کو ملی تو وہ جمعہ میں گر گیا اور اس کے بعد وہ (یعنی حجاج) اور طارق آئے اور آپ کی لاش پر کھڑے ہو گئے۔ پس طارق نے کہا کہ کسی عورت نے آپ سے زیادہ ذاکر نہیں جتا۔ پس حجاج نے کہا کیا تم ایسے شخص کی مدح کرتے ہو جو امیر المؤمنین کی مخالفت کرتا تھا۔ طارق نے کہا ہاں وہ میرے نزدیک معذور ہیں۔ اگر خلیفہ وقت کی مخالفت نہ ہوتی تو ہمارے پاس ان سے لڑائی کرنے کا کوئی جواز نہیں تھا۔ ہم نے آپ کا محاصرہ کیا حالانکہ ان کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ انہوں نے آٹھ ماہ تک ہمیں نصف حصہ دے رکھا تھا بلکہ نصف سے بھی زائد عطا کیا تھا۔ پس جب طارق کا کلام عبدالملک نے سنا تو اس نے اسے بہت پسند کیا۔ پھر اس کے بعد حجاج نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا سر مبارک عبدالملک کے پاس بھیج دیا۔ پس عبدالملک نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک عبداللہ بن حازم اسمی کی طرف بھیج دیا اور عبداللہ خراسان کے گورنر تھے۔ انہیں اس منصب پر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے مقرر کیا تھا۔ عبدالملک نے عبداللہ بن حازم کو پیغام بھیجا کہ اگر تم میرے مطیع ہو جاؤ گے تو میں تمہیں خراسان کی سات سال کی آمدنی معاف کر دوں گا۔ پس ابن حازم نے قاصد سے کہا کہ اگر تو قاصد نہ ہوتا تو میں تجھے قتل کر دیتا۔ لہذا میں تجھے حکم دیتا ہوں کہ اپنے آقا کے خط کو چبا کر نگل جا۔ پس قاصد نے اس خط کو کھا لیا۔ پھر اس کے بعد عبداللہ بن حازم نے عبداللہ بن زبیرؓ کے سر مبارک کو لیا۔ پس اسے غسل دیا اور اسے خوشبو لگائی اور پھر اسے کفنا کر دفن کر دیا۔ کہا جاتا ہے کہ عبداللہ بن حازم نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک آل زبیرؓ کی طرف مدینہ منورہ بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے ابن زبیرؓ کے باقی جسم کے ساتھ سر کو بھی دفن کر دیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی والدہ محترمہ اسماء بنت ابوبکر صدیقہؓ کی وفات مدینہ منورہ میں ابن زبیرؓ کی شہادت کے پانچ دن بعد ہوئی۔ نیز اسماء بنت ابوبکرؓ نے سو سال کی عمر پائی۔ حافظ ابن عبدالبر نے ذکر کیا

ہے کہ کعبہ پر حجاج کے پتھراؤ سے پہلے بھی متحقق کے ذریعے پتھر برساتے گئے تھے۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب یزید بن معاویہ کے دور حکومت میں مسلم بن ولید بن عقبہ بن ابی معیط نے واقعہ الحمرہ کے بعد مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔ پس اسی دوران یزید کی موت واقع ہوئی تو مسلم بن ولید نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ ختم کر دیا اور شام کی طرف واپس چلے گئے۔

**ایک عجیب واقعہ** | محمد بن عبدالرحمن ہاشمی کہتے ہیں کہ میں عبداللہ بن علی کے دن اپنی ماں کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک عورت میلہ لباس میں میری والدہ کے پاس آئی۔ پس میری ماں نے مجھے کہا کیا تم اس کو جانتے ہو۔ میں نے کہا نہیں۔ میری ماں نے کہا اس کا نام عتاب ہے اور یہ جعفر بن یحییٰ برکی کی ماں ہے۔ پس میں نے ان کو سلام کیا اور ان سے ان کے حالات معلوم کئے۔ پس انہوں نے کہا کہ میں عبرت کے لئے صرف ایک واقعہ تمہیں سناتی ہوں۔ تحقیق عبداللہ بن علی کے دن میرے گھر میں سوال کرنے والوں کا ہجوم تھا اور میرے سر پر چار سولوں یاں موجود تھیں اور میرا خیال ہے کہ میرے بیٹے جعفر نے میری طرف سے قربانی کی تھی اور تحقیق آج میں تم سے دو بکریوں کی کھال کا سوال کر رہی ہوں۔ محمد بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے جعفر کی والدہ کو پانچ سو درہم دیے۔ پس جعفر کی والدہ ہمارے پاس آتی رہیں۔ یہاں تک کہ موت نے ہمارے اور ان کے درمیان جدائی ڈال دی۔ عتقرب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا ذکر "باب الہین" میں "عتاب" کے تحت ہوگا۔

سنن ابن ماجہ اور کامل بن عدی میں ابو ذر بن عبداللہ کے حالات میں حضرت ابن عمر کی حدیث مذکور ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکری جنت کے چوپاؤں میں سے ہے۔ حافظ ابی عمر بن عبدالبر نے اپنی کتاب "الاتعاب" میں ابی رجاہ العطاوی کے حالات میں لکھا ہے کہ اہل عرب سفید بکری لاتے تھے۔ پس وہ اس کی پرستش کرتے تھے۔ پس اس بکری کو بھیل یا لے جاتا۔ پس وہ اس کی جگہ ایک اور بکری لے آتے اور اس کی پرستش شروع کر دیتے۔

سنن بیہقی اور حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذبح کی ہوئی بکری کے سات اعضاء کا کھانا مکروہ سمجھتے تھے۔ (۱) عضو فاسل (۲) خصیتین (۳) خون (۴) پتہ (۵) فرج (۶) غدود (۷) مثانہ۔ نیز حدیث کی کتب میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مذکورہ بکری کے جسم کے اگلے حصہ (یعنی مقدم) کو کھانا پسند فرماتے تھے۔

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس ایک بکری وہاں داخل ہوئی۔ پس وہ بکری اپنے گھروں سے زمین کرینے لگی۔ پس میں کھڑی ہوئی اور اس کی گردن پکڑ لی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا کہ تم بکری کی گردن پکڑ کر دیا تم۔

مسلم شریف میں حضرت کبیل بن سعد ساعدی کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نماز اور دیوار کے درمیان سے ایک بکری گزری۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ یہ روایت سترہ کے مستحب ہونے کی دلیل ہے جیسے دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو وہ سترہ بنالے کیونکہ شاید شیطان اس کی نماز کو زورے۔

**فائدہ** | سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خبر کی ایک یہودیہ نے بکری کا گوشت بطور ہدیہ بھیجا

جس میں زہر لایا گیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کھایا اور آپ کے صحابہ نے بھی گوشت کھایا۔ پس اس گوشت کو کھانے کی وجہ سے بشر بن براء بن معرور کی وفات ہو گئی۔ پس آپ ﷺ نے اس یہودیہ کو بلایا اور فرمایا کہ تجھے کس چیز نے یہ کام کرنے پر آمادہ کیا ہے۔ وہ کہنے لگی کہ میں نے یہ سمجھتے ہوئے گوشت کو زہر لودیا ہے کہ اگر آپ اللہ کے نبی ہوئے تو گوشت آپ کو نقصان نہیں پہنچائے گا اور اگر نبی نہ ہوئے تو اس سے ہمیں راحت حاصل ہوگی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس عورت کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ پس اس عورت کو قتل کر دیا گیا۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہودیہ کو قتل کرنے کی روایت مرسل ہے کیونکہ زہری نے حضرت جابرؓ سے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا اور محفوظ روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اس عورت کو قتل نہیں کریں گے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے اسی طرح روایت نقل کی ہے لیکن بیہیؒ نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ ابتدا میں آپ ﷺ نے یہودیہ کے قتل سے انکار فرمایا۔ پس جب بشری وفات ہوئی تو اس کے قتل کا حکم دیا۔ اس یہودیہ کا نام زنب بنت حرث بن سلام ہے۔ ابن اثیرؒ نے کہا ہے کہ وہ یہودیہ عورت مرحب یہودی کی بہن تھی۔ معمر بن راشد نے زہری سے روایت کی ہے کہ وہ یہودیہ عورت مسلمان ہو گئی تھی۔ امام ترمذیؒ نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حکیم بن حزامؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دے کر بھیجا کہ اس کی قربانی کیلئے ایک بکری خرید لاؤ۔ پس انہوں نے ایک قربانی کی بکری خریدی۔ پس اسے دو دینار میں فروخت کر دیا۔ پھر اس کی جگہ ایک اور بکری ایک دینار میں خریدی اور پھر اس کے بعد ایک قربانی کی بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی بکری کو فوج کر دیا اور دینار صدقہ کر دیا۔

صحیح بخاری سنن ابی داؤد ترمذی اور ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ بن جعدؓ سے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابی جعد باریق کو ایک دینار دیا تاکہ وہ ایک بکری خرید کر لائیں۔ پس وہ ایک دینار کی دو بکریاں خرید کر لائے۔ پس ان دو بکریاں اس سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی اور ایک بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سارا واقعہ سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دائیں ہاتھ کو برکت سے بھر دے۔ پس اس کے بعد حضرت عروہ بن جعد کنانہ کی طرف (جو بصرہ کے قریب ہے) نکل جائے اور انہیں مال تجارت میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ یہاں تک کہ کوفہ کے مال واردوں میں آپ کا شمار ہونے لگا۔ حسیب بن غرقہؓ نے فرمایا ہے کہ میں نے عروہ باریق کے گھر میں ستر ایسے گھوڑے دیکھے جو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے پالے گئے تھے۔ عروہ بن ابی الجعدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تیرہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جو سب سے پہلے کوفہ کے قاضی بنائے گئے تھے اور آپ کو حضرت عمرؓ نے قاضی شریعت سے پہلے کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔

**ایک عجیب واقعہ** | ابن عدی نے حسن بن واقد القصاب سے روایت کی ہے کہ ابو جعفر یصری جن کا شمار صلحاء میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بکری کو زمین پر لٹایا تاکہ میں اس کو ذبح کروں۔ پس ایوب خثیانی وہاں سے گزرے۔ پس میں نے چھری زمین پر ڈالی اور ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور گفتگو کرنے لگا۔ پس بکری نے دیواری جڑ میں ایک گھڑا کھودا اور اپنے پاؤں سے چھری کوڑھکا کر اس گڑھے میں ڈال دیا اور اس پر مٹی ڈال دی۔ پس یہ منظر دیکھ کر ایوب خثیانی مجھ سے کہنے لگے۔ دیکھو بکری کیا کر رہی ہے دیکھو بکری کیا کر رہی ہے۔ پس میں نے اس کے بعد اپنے دل میں پختہ ارادہ کر لیا کہ آج کے بعد میں کسی چیز کو ذبح نہیں کروں گا۔

فائدہ

ابو محمد عبد اللہؒ نے بھی ابن ابی البرکاتؒ کے بعض جو اسباب شافعی میں سے ہیں بہت بڑے امام صالح اور عالم تھے۔ وہ یمن کے رہنے والے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے مجھ پر کھواروں کے وار کئے لیکن کھواروں نے میرے جسم کو کس کا۔ پس ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ میں اس وقت یہ آیات پڑھ رہا تھا۔ "وَلَا يَزِدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ"۔ وَرُسُلٌ عَلَيْكُمْ حِفْظَةٌ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ"۔ فَاللَّهُ خَبِيرٌ" حافظاً وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ لَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّهُ لَنَحْنُ الَّذِي نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَاقِظُونَ وَحِفْظُهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ الرَّجِيمِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْعًا مَحْفُوظًا وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ نَهْدِيكَ الْعَزْيزِ الْعَلِيمِ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ اللَّهُ حَفِيظٌ" عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ إِنَّ يَطْلُبُ رَبُّكَ لَشَبِيدٌ" اِنَّهُ هُوَ يَبْدِئُ وَيُعِيدُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْكَبِيرُ" فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ قُلْ اِنَّكَ حَبِيصٌ الْمَجْنُونِ فِرْعَوْنُ وَسُوْدٌ بَلِ الْكَذِبُ كَفَرُوا فَبِئْسَ تَكْلِيْفٌ وَاللّٰهُ مِنْ وَّرَائِهِمْ مُحِيطٌ" بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ" فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ"۔

پھر اس کے بعد ابو محمد عبد اللہؒ کہتے ہیں کہ میں ایک دن ایک جماعت کے ہمراہ نکلا تو ہم نے دیکھا کہ ایک بھیڑ یا ایک کڑور بکری کے ساتھ کھیل رہا ہے لیکن اس بکری کو کوئی ضرر نہیں پہنچا رہا۔ پس جب ہم ان کے قریب پہنچے تو بھیڑ یا ہمیں دیکھ کر فرار ہو گیا۔ پس ہم بکری کے قریب پہنچے تو ہم نے اس کے گلے میں ایک کھسا ہوا کاغذ (یعنی تعویذ) پایا جس پر وہ آیات جن کا ذکر چھپے گزرنے کا ہے لکھی ہوئی تھیں۔ ابو محمد عبد اللہؒ بن بھیڑ کا اشغال ۵۵۳ھ میں ہوا۔

حافظ ابو زہرہ رازی نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ شہر ہجران میں آگ بھڑک اٹھی جس نے نو ہزار گھروں کو جلا دیا اور ان گھروں میں جو نو ہزار قرآن کریم کے نسخے بھی جل گئے لیکن قرآن کریم میں موجود ان آیات کو آگ نے نقصان نہیں پہنچایا اور یہ آیات تمام شہروں میں محفوظ رہیں۔ آیات یہ ہیں۔ "ذَلِكَ نَهْدِيكَ الْعَزْيزِ الْعَلِيمِ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ"۔ فَاللَّهُ خَبِيرٌ" حافظاً وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ لَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّهُ لَنَحْنُ الَّذِي نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَاقِظُونَ وَحِفْظُهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ الرَّجِيمِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْعًا مَحْفُوظًا وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ نَهْدِيكَ الْعَزْيزِ الْعَلِيمِ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ اللَّهُ حَفِيظٌ" عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ إِنَّ يَطْلُبُ رَبُّكَ لَشَبِيدٌ" اِنَّهُ هُوَ يَبْدِئُ وَيُعِيدُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْكَبِيرُ" فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ قُلْ اِنَّكَ حَبِيصٌ الْمَجْنُونِ فِرْعَوْنُ وَسُوْدٌ بَلِ الْكَذِبُ كَفَرُوا فَبِئْسَ تَكْلِيْفٌ وَاللّٰهُ مِنْ وَّرَائِهِمْ مُحِيطٌ" بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ" فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ"۔

حافظ ابو زہرہؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیات جب بھی کسی دکان، گھر یا مسلمان و عجمہ میں رکھی گئیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت فرمائی۔ علامہ وہابیؒ نے فرمایا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ عمل نافع اور محبوب ہے۔



نقیبی "ابن عطیہ" اور قرطبی وغیرہ نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے۔ سالم کہتے ہیں کہ آگ نے ہمارا مصحف (یعنی قرآن مجید) جلا دیا۔ پس اس میں کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی مگر ان کلمات کو آگ نے نہیں جلا یا اور وہ یہ ہیں۔ "اَلَا اِلٰی اللّٰہِ نَصِیْرُ الْاٰمُوْر"

راوی کہتے ہیں کہ اسی طرح ہمارا ایک مصحف (یعنی قرآن مجید) پانی میں ڈوب گیا تو قرآن مجید کے تمام الفاظ مٹ گئے لیکن یہ آیت باقی رہی۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں۔ ہمارے شیخ امام عارف باللہ عبد اللہ بن اسعد یافعی نے ہم سے بیان کیا کہ مجھے خبر دی۔ ہمارے سردار عارف الامام ابو عبد اللہ محمد قرشی نے کہ ان سے ان کے شیخ ابوالریح الماتقی نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایسا خزانہ نہ بتاؤں کہ تم اسے خرچ کرتے رہو لیکن وہ ختم نہ ہو۔ ابو عبد اللہ محمد قرشی کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ پس شیخ ابوالریح نے فرمایا یہ کلمات پڑھا کرو۔

"يَا اَللّٰہُ يَا اَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا مَوْجُوْدُ يَا جَوَادُ يَا بَاسِطُ يَا كَرِيْمُ يَا وَهَّابُ يَا ذَا الطَّوْلِ يَا غَنِیُّ يَا مُغْنِیُّ يَا فَتَّاحُ يَا رَزَّاقُ يَا عَلِيْمُ يَا حَكِيْمُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا رَحْمٰنُ يَا رَحِيْمُ يَا بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ يَا حَسْبُنَا يَا مَتَّانُ اِنْفَحِیْ مِنْكَ بِنَفْحَةٍ خَبِرَ تَغْيِیْنِیْ بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا فَقَدْ جَاؤْا كُمْ الْفَتْحُ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا نَضْرُ" مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ "قَرِیْبٌ" اَللّٰهُمَّ يَا غَنِیُّ يَا حَمِيْدُ يَا مُبْدِیُّ يَا مُعِیْدُ يَا رَدُّوْدُ يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيْدِ يَا قَعَالَ "لِمَا یُرِیْدُ اِكْفِیْنِیْ بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِکَ وَاغْنِیْنِیْ بِفَضْلِکَ عَمَّنْ سِوَاكَ وَاحْفَظْنِیْ بِمَا حَفَظْتَ بِهَ الذِّکْرَ وَانْصُرْنِیْ بِمَا نَصَرْتَ بِهَ الرُّسُلَ اِنَّکَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ".

شیخ ابوالریح فرماتے ہیں کہ چشخص ہر نماز کے بعد اور خصوصاً نماز جمعہ کے بعد ہمیشہ یہ کلمات پڑھتا رہے گا تو اللہ تعالیٰ ہر خوفناک چیز سے اس کی حفاظت فرمائے گا اور دشمنوں کے خلاف اس کی مدد فرمائے گا اور اسے غنی کر دے گا اور اسے وہاں سے رزق پہنچائے گا جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوگا اور اس کی زندگی آسان کر دے گا اور اس کے قرض کی ادائیگی کا سبب پیدا فرما دے گا اگرچہ اس کا قرض پہاڑ کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے کرم و فضل سے ادا کر دے گا۔ ابن عدی نے عبد الرحمن قرشی سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن زیاد بن معروف نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں ہم سے جعفر بن حسن نے بیان کیا۔ انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے ثابت بنانی سے اور انہوں نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ سے اسم اعظم کے متعلق سوال کیا۔ پس میرے پاس جبرائیل علیہ السلام اسم اعظم کو بند اور سر ہمپر لے کر آئے اور وہ یہ ہے "اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاسْمِکَ الْاَعْظَمُ الْمَکْنُوْنِ الطَّهْرِ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُقَدَّسِ الْمُبَارَکِ الْخَیُّ الْقَیُّوْمُ" (اے اللہ میں تیرے اسم اعظم کے ذریعے تجھ سے سوال کرتا ہوں جو پوشیدہ ہے، ظاہر و باطن ہے، پاک اور برکت ہے، زندہ اور قائم رہنے والا ہے۔) پڑھو

ناکھڑے عرض کیا اے اللہ کے نبیا میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ مجھے بھی اس کی تعلیم دیجئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں منع کیا گیا ہے کہ ہم عورتوں بچوں اور نابالغ لوگوں کو اس کی تعلیم دیں۔

**فائدہ** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم اور حضرت یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کہیں جا رہے تھے کہ انہیں ایک بکری نظر آئی جو دروازہ کی تکلیف میں مبتلا تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بکری کے پاس جا کر یہ کلمات پڑھیں۔ "خَنَّةٌ وَلَدَتْ بَيْحِي وَ تَمْرِنَمْ وَلَدَتْ عَيْسَى الْاَوَّلَ رَضَ تَذْعُوْكَ بَا وَلَدَ الْخُجُجَ يَا وَلَدَ" (حضرت حد نے یحییٰ کو جنم دیا اور حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کو جنم دیا اے بچے تجھے زمین نکال رہی ہے۔ اے بچے باہر نکل آ۔)

حضرت حماد بن زید نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی عورت دروازہ میں مبتلا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ کلمات پڑھے جائیں تو کچھ ہی دیر بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سب سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام ایمان لائے۔ یہ دونوں خالد زاد بھائی تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عمر میں چھ ماہ بڑے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے نقل کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا۔

یونس بن عیینہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی کسی جانور یا عورت کے پاس دروازہ کے وقت یہ کلمات کہے تو جلدی بچہ پیدا ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

"اللّٰهُمَّ اَنْتَ عَدَاتِيْ فِيْ كُرْبَتِيْ وَاَنْتَ صَاحِبِيْ فِيْ عُوَاتِيْ وَاَنْتَ حَقِيْقَتِيْ عِنْدَ شَيْئَتِيْ وَاَنْتَ وَلِيّ بَغْيَتِيْ" (اے اللہ تو میری مصیبت میں میرا مدد ہے اور میری غربت میں میرا ساتھی ہے اور میری پریشانی میں میرا محافظ ہے اور میری نعمتوں کا تو ہی مالک ہے۔)

بعض حکماء نے کہا ہے کہ اگر سمندر کے جہاگ کو ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جو دروازہ میں مبتلا ہو تو ولادت آسان ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر اندے کا چھلکا باریک جیس کر پانی میں مل کر کے دروازہ میں مبتلا عورت کو پلا دیا جائے تو ولادت آسانی کے ساتھ ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بارہا آزمایا جا چکا ہے۔

علامہ دیرزیؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق حدیث میں مذکور ہے کہ موسیٰ کی مثال اس بکری کی مثل ہے جو چارہ کھاتی ہے اور اس کے ساتھ سوئی بھی کھاتی ہے اور وہ سوئی اس کے معدہ میں پہنچ کر اسے چھو رہی ہو۔ پس وہ اس تکلیف کے باعث کوئی چیز نہیں کھا سکتی اور اگر کوئی چیز کھائے تو اسے ہضم نہ ہو سکے اور اسی طرح حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو بکریوں کے دو گلوں (ریوڑ) میں ماری ماری پھر رہی ہو۔ یعنی نہ تو ایک ریوڑ میں ہے اور نہ دوسرے ریوڑ میں بلکہ مذذب ہے۔

"الرابعۃ" سے مراد وہ خرشے ہیں جو آدم علیہ السلام کے ہمراہ زمین پر اترے تھے۔ نیز وہ خرشے گمراہ لوگوں کی صراطِ مستقیم کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔ جو ہرگز نے فرمایا ہے کہ "الرابعۃ" سے مراد عالمینِ جنت ہیں جن سے زمین بھی خالی نہیں ہوتی یعنی زمین ان سے بھری رہتی ہے۔

**الحکم** تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بکری کا گوشت حلال ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے بکری کی وصیت کی تو اس وصیت میں

چھوٹی بڑی صحیح عیب دار، بھیڑاؤ بنے وغیرہ سب شامل ہوں گے کیونکہ لفظ "الاشاء" کا اطلاق ان سب پر ہوتا ہے۔

**قربانی کے مسائل** | قربانی سنت ہے واجب نہیں ہے۔ قربانی صحیح نہیں ہوتی مگر صرف چوپائے جانور کی۔ ذبح کی قسم سے صرف جذبہ کی قربانی جائز ہے اور جذبہ وہ ہے جو ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں لگ گیا ہو اس سے کم عمر کی قربانی صحیح نہیں ہوتی۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ مسلک ہمارے اصحاب یعنی شوافع کا ہے۔ نیز جانور کا ہر ایسے عیب سے سالم ہونا ضروری ہے جو گوشت کیلئے مضر ہو۔ پس ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہوتی جو بلا ہو، کاٹا ہو، بیمار ہو، ٹنکڑا ہو اور اسی طرح سیٹنگ ٹولے اور کان نکلے اور خارش زدہ جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہوتی۔ اسی طرح ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے پیدائشی طور پر کان نہ ہوں۔ پس جس جانور کا کان کٹا ہوا ہو تو اس کے متعلق جواز اور عدم جواز دونوں قول منقول ہیں۔ العباب میں مذکور ہے کہ جب کان جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے تو اندھے جانور کی قربانی تو بدرجہ اولیٰ صحیح نہیں ہوگی۔ پس اگر ایک یا دو ٹولے آنکھوں کی بینائی کم ہو تو ان کی قربانی جائز ہوگی۔ اسی طرح عشاء جانور جسے دن میں تو دکھائی دیتا ہو لیکن رات میں کچھ نظر نہ آئے۔ اس کے متعلق بھی دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ اس کی قربانی جائز ہے۔ پس پاگل جانور جو چر اگاہ سے پیچھے پھیرے اور چارہ وغیرہ نہ کھائے اور کزور ہو جائے اس کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ ایسا جانور جس کا کان کٹ گیا ہو لیکن جسم سے علیحدہ نہ ہوا ہو تو صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے۔ پس اگر کسی جانور کا کان کٹ کر جسم سے علیحدہ ہو جائے تو اگر کٹا ہوا حصہ زیادہ ہے تو قربانی جائز نہیں اور اگر کٹا ہوا حصہ کم ہے تو صحیح قول کے مطابق ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ قلیل و کثیر کو پرکھنے کا معیار یہ ہے کہ اگر جانور کو دوسرے دیکھا جائے اور نقص نظر آجائے تو کثیر ہے اگر نقص نظر نہ آئے تو قلیل ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر جانور کا کان تھائی حصہ سے کم کٹا ہو تو اس کی قربانی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح چھوٹے کان والے جانور کی قربانی بھی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح اس بکری کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی ران سے بھیڑیے نے گوشت کاٹ لیا ہو۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے خصمتین کاٹ لئے گئے ہوں۔ پس ایسی بکری جس کے پیدائشی طور پر تھن اور بکر جس کے پیدائشی طور پر تھن سے ہوں تو صحیح قول کے مطابق ان کی قربانی صحیح ہے۔ تھن اور خضیعہ کو قطع کرنا پورے حصہ کو قطع کرنے کے حکم میں داخل ہے۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی زبان کٹی ہوئی ہو اور جس جانور کا عضو تناسل قطع کر دیا گیا ہو اس کی اور خضی جانور کی قربانی صحیح قول کے مطابق جائز ہے۔ ابن کج نے کہا ہے کہ خضی جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح جس بکری کے سیٹنگ نہ ہوں یا جس کے سیٹنگ ٹوٹ گئے ہوں خواہ منہل ہو گئے ہوں یا نہیں صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ بحالی نے "الباب" میں لکھا ہے کہ ایسی بکری کی قربانی جائز نہیں ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ اگر سیٹنگ ٹولے کی تکلیف کا اثر گوشت پر نہ ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ خارش زدہ جانور کے حکم میں داخل ہو کر اس کی قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ اسی طرح وہ بکری جس کے سیٹنگ نہ ہوں اس بکری سے افضل ہے جس کے سیٹنگ ہوں۔ اگر کسی جانور کے کچھ دانت گر گئے ہوں تو اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

**فائدہ** | علامہ جوہریؒ نے فرمایا ہے کہ "الاضحیۃ" میں چار لغات ہیں۔ "اضحیۃ" و "اضحیۃ" یعنی ضمہ کے ساتھ اور کسرہ کے ساتھ ان دونوں کی جمع کے لئے "اضاحی" کا لفظ مستعمل ہے۔ ضحیۃ اس کی جمع ضحایا آتی ہے۔ "اضحاة" جیسے "ارطاة" اس کی

جمع کے لئے اَضْحٰی بروزنِ اَرطی کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی لفظ اَضْحٰی کی بناء پر قربانی کی عید کو عید الاَضْحٰی کہا جاتا ہے۔ مسئلہ: نیت شرط ہے قربانی میں۔ نیز یہ بھی صحیح قول کے مطابق جائز ہے کہ نیت کو ذبح پر مقدم کیا جائے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنادیا تو کیا یہ نیتیں اور قصد ذبح کی نیت کے بغیر کافی ہوگا۔ اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ایسا کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی سنت ہے جیسے باقی میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے اور یہ نیتیں قربت ہے۔ پس نیت اس میں واجب ہے۔ امام غزالی نے فرمایا ہے کہ جب کسی نے کہہ دیا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنادیا تو اس کا یہ قول کافی ہے لیکن تجویز نیت مستحب ہے۔

مسئلہ: قربانی کرنے والے کیلئے مستحب ہے کہ وہ قربانی کا جانور خور اپنے ہاتھ سے ذبح کرے لیکن اگر اس نے ذبح کرنے کے لئے کسی دوسرے کے سپرد کر دیا تو بھی جائز ہے۔ نیز قربانی کا جانور ہر ایسے آدمی کے سپرد کر دینا بھی جائز ہے جس کا ذبیحہ حلال ہے۔ لیکن افضل واوٹی یہ ہے کہ قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لئے جس کے سپرد کیا جائے وہ مسلمان ہو اور فقیہ ہو کیونکہ وہ ذبح کے طریقہ کار اور شرائط کا علم رکھتا ہے۔ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے کتابی کتاب بنانا بھی جائز ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ کتابی کو نائب بنانا جائز نہیں ہے اور اگر کتابی نے قربانی کا جانور ذبح کیا تو قربانی صحیح نہیں ہوگی البتہ گوشت حلال ہوگا۔ موثق بن طاہر حنبلی نے امام احمد سے اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ قربانی کے گوشت میں مستحب یہ ہے کہ ایک تہائی قربانی کرنے والا خود استعمال کرے۔ ایک تہائی دوستوں اور رشتہ داروں میں تقسیم کر دے اور ایک تہائی فقراء اور غرباء کو صدقہ کر دے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ نصف گوشت خود استعمال کرے اور نصف گوشت تقسیم کر دے۔ پس اگر کوئی شخص پورا گوشت خود ہی استعمال کرے تو صحیح نہ ہو جب یہ ہے کہ کم از کم اتنی مقدار کا خاسن ہوگا جس پر صدقہ کا اطلاق ہو سکے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خاسن نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مستحب مقدار یعنی آدھے یا تہائی کا خاسن ہوگا۔ پس قربانی کے جانور کی کوئی چیز بھی فروخت نہ کیا جائز نہیں ہے اور قربانی کے جانور کی کھال یا گوشت وغیرہ کو قصاب کی اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے۔ البتہ قصاب کی اجرت قربانی کرنے والا علیحدہ ادا کرے جیسے کبھی کاٹنے کی اجرت کبھتی کے مالک پر واجب ہے۔

مسئلہ: جان لو کہ اہل علم نے فرمایا ہے کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنا ممنوع ہے۔ کیا تمام گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ قربانی کا سارا گوشت کھا سکتا ہے۔ ابن سیرینؒ، اسطریؒ، ابن القاصؒ اور ابن الوکیلؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ جب قربانی کرنے والا گوشت کے اکثر حصہ کو کھا سکتا ہے تو پھر تمام گوشت بھی کھا سکتا ہے کیونکہ قربانی کا ثواب تو قربانی کی نیت کے ساتھ جانور کا خون بہانے سے ہی حاصل ہو جاتا ہے۔ ابن القاصؒ نے اس قول کو نفی کے ساتھ منسوب کیا ہے۔ (نفس یہ ہے) "لَنْ يَنْتَالِ اللَّهُ .. ..... بِنَحْنُكُمْ" اللہ تعالیٰ کے پاس نہ تو قربانی کے جانور کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ہی اس کا خون بلکہ اس کے پاس تمہارا انخلا پہنچتا ہے (چنانچہ الموفق حنبلی نے امام ابوحنیفہؒ کا یہی مسلک بیان کیا ہے لیکن ان دونوں قولوں میں سے صحیح قول یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کی اتنی مقدار کا صدقہ کرنا ضروری ہے جس پر گوشت کا اطلاق ہو سکے۔ مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ میں نے بکری قربانی کے لئے دی یا کسی مٹین بکری کی بڑائی کہ اسے قربانی کے لئے ذبح کرے گا تو وہ

بکری اس کی ملکیت سے خارج ہوگئی۔ اب مذکور شخص اس بکری کی نہ تو بیع کر سکتا ہے اور نہ ہی بیہ کر سکتا ہے اور نہ ہی اس بکری کو کسی اور بکری کے ساتھ تبادلہ کر سکتا ہے۔ اگرچہ اس کا اختیار ایک جز میں ہی کیوں نہ ہو۔ شیخ ابوعلی وجہ سے مروی ہے کہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کے گوشت کو صدقہ کر دے جیسے اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لئے مجھ پر اس غلام کا آزاد کرنا واجب ہے تو وہ اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا مگر یہ کہ وہ اسے آزاد کر دے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بھی ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اس کی خرید و فروخت، بیہ اور تبادلہ بھی جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک معین غلام کو آزاد کرنے کی نذر مانی تو اس کی بیع، تبادلہ جائز نہیں ہوگا اگرچہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی بیع اور تبادلہ جائز ہے۔ پس اگر اس نے غلام کو کوچ دیا تو واپس لوٹا دیا جائے گا جبکہ تعین باقی رہے اور اگر مشتری نے اس کو ضائع کر دیا یا اس کے پاس سے تلف ہو گیا تو بقصد اور ضائع ہونے کی درمیانی مدت کے اعتبار سے وہ قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی اجازت کے بغیر قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو ان میں سے ہر ایک درمیانی قیمت کا ضامن ہوگا یا قربانی کافی ہو جائے گی۔

**مسئلہ:** محاطی نے کہا ہے کہ اونٹ کو خر کیا جائے گا اور بکری کو ذبح کیا جائے گا اور اگر ہر ایک میں خراور ہر ایک میں ذبح کر دے تب بھی جائز ہے۔ ملت کے مطابق خرقہ لہ ہے اور ذبح کی جگہ دونوں جہڑوں کے ملنے کی جگہ سے نیچے ہے اور مکمل ذبح یہ ہے کہ حلقوم اور مری اور الودجین کو قطع کرے۔ حلقوم اور مری کو قطع کر دینا ذبح کی صحت کا کم تر درجہ ہے۔

**مسئلہ:** اگر قربانی کا جانور پچھڑے تو اس کے بچہ کو بھی اس کے ساتھ ذبح کیا جائے گا۔ اگرچہ جانور کو معین کیا گیا ہو یا معین نہ کیا گیا ہو۔ اگر قربانی کا جانور دودھ دیتا ہے تو اس جانور کا مالک جانور کے بچے سے بچا ہوا دودھ استعمال کر سکتا ہے۔ قاضی ابوسعید اللہری وی کا یہی قول ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”کُلُّ شَاةٍ بِرِجْلِهَا مَعْلُفَةٌ“ (ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے) اس کہادت کو سب سے پہلے استعمال کرنے والا شخص وکیع بن سلمہ بن زہیر بن ایاد ہے جو جرہم کے بعد بیت اللہ کا متولی بناتھا۔ پس وکیع نے اسل مکہ میں ایک محل تعمیر کیا اور اس میں ایک لونڈی کو رکھا جسے حرورۃ کہا جاتا تھا۔ نیز اس کا یہ نام الحرورۃ مکہ میں تھا۔ پس وکیع نے اس محل میں ایک سیرحمی بھی بنائی تھی۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وکیع اس سیرحمی پر چڑھ کر اپنے رب سے مناجات کرتا تھا اور وہ بہت اچھے کلمات کہتا تھا۔ عرب کے علما کہتے ہیں کہ وکیع کا شمار صدیقین میں ہوتا ہے۔ پس جب اس کی وفات کا وقت قریب ہوا تو اس نے اپنی اولاد کو جمع کیا اور ان سے کہا کہ میری وصیت سن لو جو شخص ہدایت کے راستے پر چلے تو تم اس کی اتباع کرو اور جو گمراہی کو اختیار کرے۔ پس تم اسے چھوڑ دو۔ اور ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے۔ پس اس وقت سے یہ امثال جاری ہو گئی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کے عمل کی جزا ملے گی اور تم میں سے کوئی بھی دوسرے کا بڑا نہیں اٹھائے گا۔

**خواص** بکری کی کھال جب ایسے شخص کو پہنا وی جائے جسے کوڑوں سے چینا گیا ہو تو اس کے لئے نافع ہے اور کھال پہنتے ہی اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔

## الشامُزک

”الشامُزک“ ایسا مرغ جو اڑے دینے کی عمر سے کچھ کم عمر کا ہوتا ہے ”الشامُزک“ کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابریلی“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اور یہ لفظ ”الشامُزغ“ کا معرب ہے جس سے مراد پرندوں کا بادشاہ ہے۔

## الشاهین

”الشاهین“ اس سے مراد باز ہے۔ اس کی جمع کے لئے شواہین اور شاہین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ لفظ عربی نہیں ہے لیکن اہل عرب نے اس لفظ کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے۔ فرزدق نے کہا ہے کہ۔

حمی لم يحط عنه سريع ولم يخف  
كبير كواسي حيز حركت سے کسی نے نہیں روکا اور وہ باز سے خائف بھی نہیں بلکہ وہ مسلسل پرواز کر رہا ہے۔

عبداللہ بن مبارک نے شواہین کا لفظ اپنے ایک شعر میں استعمال کیا ہے۔

وقد فتحت لك الحانوت بالدين  
قد يفتح المراء حانوتا لمجنره  
تحقیق آدمی تجارت کے لئے دکان کھولتا ہے لیکن میں نے دین کی دکان صرف تیرے لئے کھولی ہے۔

بين الاساطين جانوت بلاغلي  
بادشاہوں کی کچھ دکانیں ہیں جو بند نہیں ہوتی اور وہاں مساکین کو دین کے بدلے دنیا کا مال دیا جاتا ہے۔

صبرت دينك شاهتنا تصبده  
وليس بفتح اصحاب الشواہين  
”تیرا دین ہمارے شاہین کی طرح ہے جس سے شکار کیا جاتا ہے اور شاہین کے مالک کامیاب نہیں ہوتے۔“

تحقیق باب الباء الموحدة میں ”الہازی“ کے تحت عبداللہ بن مبارک کے اشعار گزر چکے ہیں۔ نیز عبداللہ بن مبارک کا یہی یہ کلام بھی ہے کہ ہم نے دنیا کے حصول کے لئے علم حاصل کیا لیکن علم نے ہمیں ترک دنیا کی ترغیب دی۔ شاہین کی تین اقسام ہیں۔ (۱) شاہین (۲) قناری (۳) انقی۔ پس شاہین درحقیقت شکرے کی جنس سے ہے اسی لئے اس کا مزاج مروٹنگ ہوتا ہے اور اس کی پرواز اوپر سے نیچے کی طرف سخت ترین ہوتی ہے۔ شاہین اگرچہ بزدل اور پرتور پرندہ ہے لیکن یہ اپنے شکار کے پیچھے بہت تیزی اور شدت کے ساتھ جاتا ہے بلکہ بسا اوقات اسی تکفل میں یہ زمین سے ٹکرا جاتا ہے جس کے باعث اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ تمام شکاری جانوروں کے مقابلہ میں شاہین کی ہڈیاں بہت سخت ہوتی ہیں۔ شاہین کے معنی ترازو کی ڈنڈی کے ہیں۔ پس جس طرح ترازو کی ڈنڈی معمولی سی کسی مٹی کی صورت میں بھی برابر نہیں ہوتی۔ اسی طرح شاہین بھی بھوک اور پیاس کی کمی کو برداشت نہیں کر پاتا۔

شاہین کی صفات | شاہین کی صفات میں اس کے سر کا بڑا ہونا، بھٹکیں بڑی بڑی ہونا۔ سینہ کی چوڑائی جسم کے درمیانی حصہ کا

فراخ ہوتا، رانوں پر گوشت کی کثرت، پنڈلیوں کا چھوٹا ہونا، پروں کی کئی باریک دم ہونا وغیرہ شامل ہیں۔ جب شاہین کے بازو سخت ہو جاتے ہیں تو پھر اس کی جسامت میں کسی قسم کا اضافہ نہیں ہوتا۔ پس اس عمر میں شاہین بڑی بلخ کا بھی شکار کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے بازو شکار کے لئے استعمال کیا۔ وہ قسطنطین شاہ روم ہے۔ پس اس نے شاہین کو ایسی تعلیم دی تھی کہ جب وہ سوار ہو کر کسی سفر میں جاتا تو یہ پرندے اس کے سر پر گھومتے رہتے اور سورج کی روشنی میں اس پر سایہ کرتے۔ پس یہ پرندے ایک مرتبہ اوپر ہو جاتے اور دوسری مرتبہ نیچے کو جاتے۔ پس ایک مرتبہ شاہ روم سوار ہو کر جا رہا تھا کہ اچانک ایک پرندہ نے زمین سے پرواز کی تو اسے شاہین میں سے کسی شاہین نے اچک لیا۔ پس شاہ روم بہت متعجب ہوا اور اس نے اس دن کے بعد شاہین سے شکار کا کام لینا شروع کر دیا۔

الحکم | شاہین کا شرعی حکم انشاء اللہ "الصقر" کے تحت "باب الصاڈ" میں بیان ہوگا۔

علامہ دمیریؒ کا خط | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ میں مقیم تھا تو میں نے اپنے بھائی فارس الدین شاہین کو خط لکھا جس کا مضمون یہ ہے۔

سلام کما فاحت بروض از اھر  
بضی کما لاحت بافق زواھر

"سلام: وہ اس پھول کی طرح جو ٹلگتے ہے اور روشن کناروں پر اپنی روشنی بکھیر رہا ہے۔

اذا عبقت کنبی بہ قال قائل  
اھی طنبھا نشر من المسک عاطر

"جب تو میری تحریر پر آنسو بہائے گا تو کہنے والا کہے گا کہ کیا اس مٹی میں مشک ملا دیا گیا ہے۔"

الی فارس الدین الذی قد ترحلت  
وین کے شہسوار کی طرف جو مصر کے بزرگوں کی خدمت میں لگا ہوا ہے۔"

اذا عد خدام الملوک جمیعہم  
فبینہم ذکر لشاہین طائر

"جب بادشاہ کے تمام خادموں کی فہرست بنائی جائے گی تو ان میں ممدوح کا ذکر ایسا نمایاں ہوگا جیسے شاہین تمام پرندوں میں نمایاں ہوتا ہے۔"

وعندی اشتیاق نحوہ ونلت  
الیہ وقلبی بالمودۃ عامر

"اور میں بھی اس سے ملاقات کا خواہشمند ہوں اور میرا دل اس کی محبت سے بھرا ہوا ہے۔"

تمنیت جھدی ان اراہ بعضرۃ  
معمظۃ افطارھا وھو حاضر

"میں اس آرزو میں اپنی کوششوں کو صرف کر رہا ہوں کہ اس کی زیارت کروں۔"

و ادعولہ فی کل وقت مشرف  
وکل زمان فضله منواتر

"اور میں اس کے لئے ہر وقت دعا گو ہوں اور ہر دور میں اس کا فضل متواتر ہوتا رہتا ہے۔"

لہ شرف فی سائر الارض سائر

وفی مسجد عال کرم معظم

”اور وہ ایسی بلند و برتر مسجد میں ہے جس کو زمین کے تمام مقامات پر فضیلت حاصل ہے۔“

جس جگہ پر شاہین سکونت اختیار کر لے وہاں بچھوئیں پائے جاتے۔ شاہین کی گردن بہت حسین و جمیل ہوتی ہے اور اس کا پر حسین اور مبارک ہوتا ہے۔ پس جس شخص کے پاس شاہین کا پر ہوتا ہے۔ وہ سعادتیں حاصل کرتا ہے۔ پس اگر بادشاہوں کو شاہین مل جائے تو یہ طوطی صرف ایک اس سے بیکار کام لیتے رہتے ہیں۔ شاہین کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت اونچی پرواز کرتا ہے اور یہ احسان فراموش نہیں ہوتا۔ یہ پرندوں کی تمام اقسام میں سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے۔ شاہین کی کئی اقسام ہیں جو ایک دوسرے سے مقابلے میں آتی ہیں۔ شاہین کی طرح شاہین اپنی خوبیوں کی وجہ سے مشہور ہے۔ اسی طرح میرا مروج بھی اپنے حالات میں اپنی اعلیٰ روایات میں مشہور ہے اور ان کا حسب و نسب بھی بہت اعلیٰ ہے اور ان کے پاس اگر کوئی سوالیٰ آجائے تو وہ خالی ہاتھ واپس نہیں جاتا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمتوں کی تکمیل فرمائے اور اپنے رحم و کرم سے انہیں ان کے ان احسانات کا بمقام صلہ و عطا فرمائے جو انہیں نے عام لوگوں پر کئے ہیں۔

شاہین کی تعبیر کا بیان انشاء اللہ ”المعرق“ کے تحت ہوگا۔

## الشَّيْبُ

”الشَّيْبُ“ اس سے مراد بزرگ حاتل ہے۔ اسی طرح الشُّوب اور الشُّب کے بھی یہی معنی آتے ہیں۔

## الشَّبِثُ

”الشَّبِثُ“ اس سے مراد شکوت یعنی کمزری ہے۔ الحکم میں مذکور ہے کہ: ”ایک چرواہا ہے جو چھ بے لے پاؤں رکھتا ہے اور اس کی پشت کا رنگ زرد ہوتا ہے۔ نیز اس جانور کے سر کا رنگ سیاہ اور اس کی آنکھیں نیلگوں ہوتی ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔“ ”الشَّبِثُ“ وہ جانور ہے جس کے بہت زیادہ پاؤں ہیں اور اس کا سر بہت بڑا اور منہ بہت کشادہ اور اس کا پچھلا حصہ اٹھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ جانور زمین کو گھومتا رہتا ہے۔ اسے شتمہ الارض بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اشبات“ اور ”شبتان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الشَّبِثُ“ (بہتر حرکت کے سانچہ) سے مراد کثیر پاؤں والا چرواہا ہے اور ”الشَّبِثُ“ ”کوباء کے سکون کے ساتھ نہیں لکھا جاتا۔ اس کی ”شبتان“ ہے جسے غرب کی جمع خربان آتی ہے۔

الحکم اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس کا تغذیٰ حشرات الارض سے ہے۔

## الشَّبَثَانُ

”الشَّبَثَانُ“ (شبن کے کمرہ اور باد و موحہ اور بادشاہ کے ساتھ) ان تہذیب نے ”ادب الکاتب“ میں بیان کیا ہے کہ یہ ایک



جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ جانور زمین کے ساتھ چٹ جاتا ہے کیونکہ "الشیث" کے معنی بھی چٹنے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

مدارک شبثان لهن لھیم (شبثان کے حواس ان کے لئے ہلاکت ہے۔)

الحکم | یہ جانور حرام ہے کیونکہ اس کا تعلق ان شرعات الارض سے ہے جو کھائے نہیں جاتے۔

## الشبدع

"الشبدع" اس سے مراد بچھو ہے۔ اس کی جمع کے لئے "الشبادع" (شین اور دال کے کسرہ کے ساتھ) کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو مراد اور اسمعی کا یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس نے اپنے بچھو کو روک لیا وہ سلامت رہا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے خاموشی اختیار کی اور وہ بے ہودہ بکواس سے رکھا تو وہ گناہوں سے محفوظ رہ گیا۔ کیونکہ زبان سے آگوں کو اذیت پہنچتی ہے اس لئے اس کو ضرر رساں بچھو سے تشبیہ دی گئی ہے۔

## الشبربص

"الشبربص" (بروزن سفرجل) اس سے مراد چھوٹا اونٹ ہے۔

## الشبل

"الشبل" اس شیر کے بچے کو کہتے ہیں جو شکار کرنے کے قابل ہو جائے۔ اس کی جمع کے لئے "اشبال" اور "شبول" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

## الشَّبْوَةُ

"الشَّبْوَةُ" اس سے مراد بچھو ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

تکسوا استھا لحما ونقمطر

فد جعلت شبوۃ تزینر

"تحقیق بچھو جو ڈنک مارتا ہے۔ اس کے پچھلے حصہ پر گوشت ہوتا ہے لیکن وہ زہر سے بھرا ہوا ہوتا ہے۔"

## الشبوط

"الشبوط" (بروزن سفود) مچھلی کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ لیٹ نے کہا ہے کہ اس میں ایک لغت سین مہملہ کے ساتھ

"الشبوط" بھی ہے۔ اس مچھلی کی دم باریک اور جسم کا درمیان حصہ موٹا اور اس کا سر چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز اگر اس مچھلی کو چھوا جائے تو یہ

نہایت ظالم محسوس ہوتی ہے۔ پھلی کی اس قسم میں زر کی تعداد زیادہ اور مادہ کی تعداد بہت قلیل ہوتی ہے۔ اسی لئے اس کے اندر سے کبھی بہت کم مقدار میں ہوتے ہیں۔ بعض شکار یوں نے کہا ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال سے باہر نکلنے کی استطاعت نہیں رکھتی تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ جال سے نجات صرف اور صرف کودنے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ پس یہ پھلی ایک نیزہ کے بقدر چبچہ ہٹ کر اپنے جسم کو سیکڑ لیتی ہے اور پھر چلاٹک لگاتی ہے۔ بعض اوقات اس کی یہ چلاٹک دس باجوہ سے بھی زیادہ طوہی ہوتی ہے جس کی وجہ سے جال ٹوٹ جاتا ہے اور یہ پھلی جال سے باہر نکل جاتی ہے۔ اس پھلی میں بکثرت گوشت پایا جاتا ہے۔ یہ پھلی دریائے وہل میں بکثرت پائی جاتی ہے۔

## الشَّجَاعُ

”الشَّجَاعُ“ یہ لفظ شمن کے ضد اور کسرہ دونوں طرح استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مراد وہ عظیم سانپ ہے جو جنگل میں سوار اور بیدل چلنے والے افراد پر حملہ آور ہوتا ہے اور حملہ کرتے وقت اپنی دم پر سیدھا کھڑا ہو جاتا ہے۔ بسا اوقات یہ گھوڑے یا کتے کے سر تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ اثر دھما سانپ جنگلوں میں پایا جاتا ہے۔

ایک قصہ | روایت کی گئی ہے کہ مالک بن ادھم ایک مرتد شکار کے لئے نکلے۔ پس جب وہ کسی ایسی جگہ پہ پہنچے جہاں نہ پینے کے لئے پانی تھا نہ جانوروں کے لئے گھاس وغیرہ تو انہیں پیاس کی شدت پریشان کرنے لگی۔ پس مالک بن ادھم کے ساتھ ان کے ساتھیوں کی ایک جماعت بھی تھی۔ جب نے مل کر پانی کی تلاش شروع کی، لیکن پانی پر قدرت حاصل نہ ہو سکی۔ پس جماعت کے لوگ وہیں ان سے اور انہوں نے مالک بن ادھم کے لئے خیمہ گاڑ دیا۔ پس مالک نے اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ پانی اور شکار تلاش کرو۔ پس یہ پانی اور شکار کی تلاش میں نکلے تو انہیں ایک گود ملا۔ پس وہ اسے بڑا کر مالک کے پاس لے آئے۔ پس مالک نے فرمایا کہ اس کو ابال کر کھانا اور تلنے کی ضرورت نہیں۔ شاید یہ تمہارے لئے تمہاری بھوک اور پیاس میں نافع ہو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ شکار اور پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے ایک اڑواہا دیکھا۔ پس انہوں نے اس کو قتل کرنا چاہا لیکن وہ مالک کے خیمہ میں داخل ہو گیا۔ پس مالک نے فرمایا کہ تحقیق اس نے مجھ سے پناہ طلب کی ہے۔ پس تم اس کو پناہ دے دو۔ پس ان کے ساتھیوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ اڑواہا ہاں سے چلا گیا۔ پس اس کے بعد مالک اپنے ساتھیوں کے ہمراہ پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے شکار کرنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا۔

حَنِى نَحْنُو الْمُطَا بُو مِیَا النِّبَا

بَا فُو م بَا قُو م لَا مَاءَ لَكُمْ اِذَا

”اے قوم اے قوم تم ہرگز پانی کو حاصل نہیں کر سکتے اگرچہ تم اپنی سوار یوں کو پورا دن اس کی تلاش میں تھکا دو۔“

مَاءَ غَزِیْر و عِیْن نَذْهَبُ الْوَصْبَا

وَسَدَدُوا بِمِیْتَةِ فَالْمَاءِ عَنِ كَبْ

”اور اگر تم دائیں طرف مڑ کر اسے دھنڈو تو ہمیں ٹیلوں میں پانی کا چشمہ ملے گا جس میں ایسے پانی کی کثرت ہے جس کے

پینے سے پیاس دور ہو جاتی ہے۔“

فاسقوا المطایا ومنه فاملوا القربا

حتی اذا ما اخذتم منه حاجتکم

”یہاں تک کہ جب تم اس چشمہ سے اپنی حاجت کے مطابق پانی لے لو تو اپنی ساریوں کو بھی پانی پلاؤ اور اپنی مشکیں بھی پانی سے بھر لو۔“  
پس مالک بن اذہم نے جب یہ آواز سنی تو وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ اسی سمت چل پڑے جس کی طرف آواز دینے والے نے اپنے اشعار میں اشارہ کیا تھا۔ پس انہیں ایک چشمہ نظر آیا۔ پس تمام لوگوں نے اس چشمہ سے پانی پیا اور اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے ساتھ ساتھ انہوں نے اپنی مشکیں بھی پانی سے بھر لیں۔ پس جب انہوں نے اپنی حاجت پوری کر لی تو انہیں چشمہ کے آثار بھی نظر نہیں آئے اور آواز دینے والا کبہ رہا تھا۔

هذا وداع لكم مني و تسليم

يا مال عني جزاك الله صالحة

”اے مالک تجھے میری جانب سے اللہ بہتر بدلہ عطا فرمائے اور میں تم سے رخصت ہوتا ہوں اور آخری سلام قبول ہو۔“

ان امرأ يحرم المعروف محروم

لا تزهدن في اصطناع العرف من احد

”پس تم کسی کے ساتھ نیکی کرنے میں بے رغبتی اختیار نہ کرنا اس لئے کہ اگر کوئی شخص کسی کو نیکی سے محروم کر دے تو وہ خود محروم ہو جاتا ہے۔“

والشر ماعاش منه المرء مذموم

الخیر ببقی وان طالت مغیبتہ

”خیر کا کام ہمیشہ باقی رہتا ہے اگرچہ اس کی جزا طویل عرصہ تک غائب رہے اور جس شخص نے شر کو اپنی زندگی کا حصہ بنایا وہ ہمیشہ شر کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔“

صحیحین میں حضرت جابرؓ ابو ہریرہؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو وہ (مال) قیامت کے دن ایسے اڑوہا کی صورت اختیار کرے گا کہ اس کا تعاقب کرے گا جو گنجا ہوگا اور جس کی آنکھ میں دو خوناک نشان ہوں گے۔ پس وہ مالدار آدمی اس اڑوہے سے فرار ہونے کی کوشش کرے گا لیکن وہ اڑوہا اس کے پیچھے پڑا رہے گا۔ یہاں تک کہ اس کی گردن میں لپٹ جائے گا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ وہ اڑوہا اس آدمی کا پیچھا کرے گا اس حال میں کہ اس اڑوہے کا منہ کھلا ہوگا۔ پس جب وہ اس شخص کے قریب آئے گا تو مالدار آدمی فرار ہونے کی کوشش کرے گا۔ پس وہ اڑوہا اس کو پکارے گا کہ تو اپنا وہ خزانہ لے لے جسے تو نے جمع کیا تھا۔ پس جب وہ مالدار آدمی دیکھے گا کہ اس سے فرار نہیں ہو سکتا تو وہ اپنا ہاتھ اڑوہے کے منہ میں ڈال دے گا۔ پس وہ اڑوہا اس کے ہاتھ بھاری طرح چبا جائے گا۔ پھر وہ اڑوہا اس مالدار آدمی کے دونوں جیروں کو پکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا خزانہ ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ پھر وہ اڑوہا یہ آیت تلاوت کرے گا۔ ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَبْخُلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (اور نہ گمان کریں وہ لوگ جو ایسی چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ ان کے لئے خیر کا باعث ہوگی بلکہ یہ ان کے لئے باعث شر ہے۔ عنقریب وہ لوگ قیامت کے دن طوق پہنائے جائیں گے اس کا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا) ”الاقراع“ سے مراد وہ سانپ ہے جس کے سر کے بال گر گئے ہوں یعنی گنجا ہو اور اس کا سر شدت زہر کی وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ ”والزہقان“ ان دو بالوں کو کہا جاتا ہے جو زہر کی کثرت کے باعث اس سانپ کے منہ کی دونوں جانب

ہوتے ہیں۔ اسی طرح انسان جب بہت زیادہ غصہ کرتا ہے تو اس کے منہ کے دونوں جانب دو بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کہا جاتا ہے "الزبستان" سے مراد وہ دو ٹکٹے ہیں جو اثر دھاک کی آنکھوں میں ہوتے ہیں۔ اس قسم کا سب سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے "الزبستان" سے مراد وہ دو بال ہیں جو سانپ کے منہ میں ہوتے ہیں۔ نیز "القصم" خدا کے فتح کے ساتھ ہے اور "القصم" سے مراد یہ ہے کہ وہ دانت کے کناروں سے کھاتا ہے۔ "القصم" کا معنی یہ ہے کہ وہ پورے منہ سے کھاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "القصم" خشک چیز کے کھانے کو کہتے ہیں۔ "القصم" ترجیح کھانے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ اگر آدمی طویل مدت تک بھوکا رہے تو اس کے لٹن میں ایک سانپ پیدا ہو جاتا ہے جس کا نام شجاع اور صقر ہے۔ انہیں اس نے اپنی زبانی کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أرد شجاع البطن لو تعلمبه وأوتر غیری من عبالك مالطعم

"میں اپنی بھوک کو روکنے والا ہوں اگر تجھے اس کا علم ہو جائے اور میں تیرے خاندان کو اپنے حصہ کا کھانا کھا دیتا ہوں۔"

واغنى الماء الفراح والنسي إذا الزاد أمسى للمزج ذاطعم

"اور میں تازہ پانی پینا کر سو جاتا ہوں اور کھانے سے اپنے آپ کو روک لیتا ہوں جب بد ذائقہ شے کو کھانا اچھا محسوس ہونے لگے۔"  
اس سے مراد پہلا کھانا ہے اور دوسرا کھانا اس کی خواہشات میں اور "الغنى" شرب" سے مراد پانی پینا کر سو جاتا ہے اور "المرزج" سے مراد وہ آدمی ہے جس کا ذائقہ ناقص ہو۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فاطرف اطراف الشجاع ولورأى مساعاً لنا ياه الشجاع لصما

"پس اس نے اڑوہ کی طرح اپنے سر کو جھکا لیا اور کاش وہ اپنے سخت شجاع اور تاب کی صفائی کا مشاہدہ کر لیتا۔"

یہ شعر بنی حرت بن کعب کی لغت کے عین مطابق ہے کیونکہ "لصما" میں الف مثنی لام جارہ کے باوجود حالت نصب میں بھی پاتی ہے۔ یہ کوئی دوا کا مسئلہ ہے۔ اسی لغت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے۔ "ان هذان لساحران" (تعبیر) شجاع (اڑوہ) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے اور ضدی عورت سے دی جاتی ہے۔

## الشحور

"الشحور" ابن سید نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا پرندہ ہے جس کی آواز خوبصورت ہوتی ہے اور یہ چڑیا سے بڑا ہوتا ہے۔ اس پرندہ کی مختلف آوازیں ہوتی ہیں۔ شیخ ملا، الدین البانی متوفی ۱۱۷۱ھ نے اس پرندے کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

مالبلبل والهزار والشحور بكسى طربا قلب السجى المغرور

"بلبل ہزار اور شحور کی آواز نکلنے مغرور کے دل کو خوش و خرم کر دیتی ہے۔"

فانقض عحلا وانهب من اللذما حادث كرمابه بدالمغفور

"پس جلدی سے انہما اور قضا قدر کے کارکنان کے ہاتھوں کی بارش کو جو انہوں نے کی ہے لوٹ لے۔"

وروضۂ ازھوت اغصانہا وشدت  
اطیارھا وتولت سقبھا السحب

"اور وہ باغ جس کی شاخوں نے پھول کھلائے اور جس کے پرندے طاقتور ہو گئے اور جس سیرابی کا ذمہ بادلوں نے لے لیا ہے۔"

وظل شحورھا الغرید تحسبہ  
اسیوداً زامراً مزمارہ ذھب

"اور جس کا شحرور اگر گانے لگے تو یہ خیال کرے گا کہ کالا بانسری بہا رہا ہے اور اس کی بانسری کا رنگ سنہری ہے۔"

ایک اور شاعر نے اس پرندے کی صفت بیان کرتے ہوئے کیا خوب کہا ہے۔

لہ فی خلدہ الوردی خال  
یدور بہ بنفسج عارضیہ

"اس کے گلابی گالوں پر ایک تل ہے جس پر اس کے رخساروں کا بنفشہ گردش کرتا ہے۔"

کشحور و نخباً فی سیاح  
مخافۃ جراح من مقلتبہ

"جیسا کہ شحرور شکاری کی آنکھوں سے خوفزدہ ہو کر انگوڑی بازو میں اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے۔"

الحکام شحرور کا شرعی حکم چڑیا کی طرح ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

**تعبیر** شحرور کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ کا پیش کار ہو اور بخوشی اور ادب کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات شحرور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذہین آدمی سے دی جاتی ہے اور کبھی شحرور کا خواب میں دیکھنا نفل کتب پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## شَحْمَةُ الْأَرْضِ

"شَحْمَةُ الْأَرْضِ" یہ ایک کبڑا ہے کہ اگر انسان اس کو چھوئے تو یہ اکٹھا ہو جاتا ہے اور "خرزہ" (کوزی) کی طرح مچ جاتا ہے۔ قزوینی نے "الاشکال" میں لکھا ہے کہ "شَحْمَةُ الْأَرْضِ" سے مراد "الخریطی" (یعنی کچھوا) ہے اور یہ ایک کبڑا ہے جو لمبا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ کبڑا ندیوں وغیرہ میں پایا جاتا ہے۔ دھڑنری نے "ربیع الا برار" میں لکھا ہے کہ یہ ایک کبڑا ہے جو سرخ لفظوں والا ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ ایک سفید مچھلی ہے۔ عورتوں کی ہتھیلیوں کو بھی اس کبڑے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ سرس نے کہا ہے کہ یہ جیھولا چوپایہ ہے جو خوشبودار ہوتا ہے اور آگ اس کو نہیں جلاتی۔ نیز یہ آگ میں ایک جانب سے داخل ہوتا ہے اور دوسری جانب سے باہر نکل جاتا ہے۔

**خواص** جو شخص اس کبڑے کی چربی اپنے جسم پر مل لے تو اس کو آگ نہیں جلائے گی اگرچہ وہ آگ میں داخل ہو جائے۔ اگر "شَحْمَةُ الْأَرْضِ" کو کبڑا لیا جائے اور اس کو خشک کر کے ایک درہم کے بقدر کسی چیز میں ملا کر ایک عورت کو پلایا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو اسی وقت بچہ کی ولادت ہوتی ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر "شَحْمَةُ الْأَرْضِ" کو بھون کر روٹی کے ہمراہ کھایا جائے آ مشاندہ کی پتھری فوت کر نکل جائے گی۔ اگر یہی کبڑا خشک کر کے مریتان کے مریض کو کھلا دیا جائے تو اس کی زہری ختم ہو جائے گی۔ اگر اس کبڑے کو کھانے کی راہ کیل میں ملا کر گھسنے کے سر پر مالش کی جائے تو اس کے بال نکل آئیں گے اور گھجائیں اعلیٰ ہو جائیں گے۔

## شحمة الارض کا شرعی حکم اور تعبیر

"شَحْمَةُ الْأَرْضِ" کی تعبیر اور شرعی حکم "الدود" یعنی کیڑے کی طرح ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی بیان "باب الدال" میں گزر چکا ہے کہ کیڑا خباثت میں شامل ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

## الشذا

"الشذا" (شین کے فتح اور ذال مجرہ کیساتھ) اس سے مراد کتے کی کھٹی ہے۔ نیز بعض اوقات لفظ "شذا" کا اطلاق اونٹنی پر بھی ہوتا ہے۔

## الشران

"الشران" پھر کے مشابہ ایک حیوان جو انسان کے منہ کو ڈھانپ رہا ہے۔

## الشرشق، الشقراق، الشرشور

"الشرشق" الشقراق الشرشور "ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چڑیا کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ نیلا اور سرخ ہوتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الباء میں "ابو براش" کے تحت گزر چکا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ عام چیز یوں کے حکم میں داخل ہے۔

## الشرغ

"الشرغ" اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔ عنقریب انشاء اللہ لفظ "الضفدع" کے تحت "باب الصاد الحجۃ" میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## الشرنبی

"الشرنبی" اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

## الشصر

"الشصر" ابو سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہرنی کا بچہ ہے۔ نیز اس کے لئے "شاصر" کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

## الشعراء

"الشعراء" (شین کے فتح اور کسر سے ساتھ) اس سے مراد غلیے یا سرخ رنگ کی کھٹی ہے جو اونٹ، گدھے اور کتوں وغیرہ پر چھنکے ہوئے اور انہیں سخت اذیت پہنچاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ کھٹی کتے کی طرح ہے۔

سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ مشرکین بدھ کے روزِ جبلِ احد پر پہنچے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا کہ مشرکین جبلِ احد پر اترے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا اور اس مشورہ میں عبداللہ بن سلول کو بھی بلایا۔ حالانکہ اس سے قبل آپ نے بھی اسے مشورہ کیلئے نہیں بلایا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی مشورہ کیا۔ پس عبداللہ بن ابی سلول اور اکثر انصار نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کریں اور باہر نہ نکلیں۔ پس اللہ کی قسم جب ہم نے مدینہ سے باہر نکل کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہمیں شکست کا سامنا کرنا پڑا اور جب ہم نے مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہم فتح سے ہمکنار ہوئے۔ پس ہمیں کیسے شکست ہو سکتی ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم میں موجود ہیں۔ پس آپ مشرکین کی پرواہ نہ کریں۔ اگر انہوں نے قیام کیا تو یہ ان کے حق میں مضر ہوگا اور اگر انہوں نے ہم پر حملہ کیا تو مرد آسنے سانسے قتال کریں گے اور عورتیں اور بچے اپنے آپ سے ہتھ اڑا کر دیں گے اور اگر وہ واپس جائیں گے تو نامراد واپس جائیں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رائے کو پسند فرمایا۔ بعض صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے ساتھ ان کتوں کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر نکلیں تاکہ وہ یہ گمان نہ کریں کہ ہم ان کے مقابلہ سے عاجز و قاصر ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گائے ذبح کی جا رہی ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر خیر دیکھائی ہے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کی دھار کند ہوگئی۔ پس میں نے اس کی تعبیر ہزیمت سے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنا ہاتھ ایک مغبوط زرہ میں داخل کیا ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر مدینہ سے لی ہے۔ پس اگر تم مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کرنا چاہتے ہو تو ایسا ہی کرو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ مشرکین مدینہ میں داخل ہوں تو ان سے گلیوں میں قتال کیا جائے۔ پس مسلمانوں کے ان آدمیوں نے جو غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے تھے اور اللہ تعالیٰ نے غزوہ احد میں انہیں شہادت کا مرتبہ عطا فرمایا۔ عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہمارے ساتھ اللہ کے دشمن کا مقابلہ کرنے کیلئے مدینہ سے باہر چلے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں داخل ہوئے اور ہتھیار پہن کر تشریف لائے۔ پس جب صحابہؓ نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہتھیار پہن لئے ہیں تو وہ نادم ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دے کر برا کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تو وحی نازل ہوتی ہے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ جیسے آپ کی مرضی ہو کیجئے اور صحابہؓ نے اپنے فعل پر معذرت بھی کی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ کا نبی ہتھیار باندھ لیتا ہے تو اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ قتال کئے بغیر اپنے ہتھیار رکھول دے۔ پس مشرکین نے بدھ اور جمعرات کے دن احد میں قیام کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی طرف اپنے صحابہؓ کے ہمراہ جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد نکلے اور ہفتہ کی صبح ۱۵ اشوال ۳۷ھ کو احد کی گھاٹی میں داخل ہوئے۔ نیز آپ کے اصحاب سات سو کی تعداد میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیرؓ جو خوات بن جبیرؓ کے بھائی تھے کو پچاس تیرا اندازوں پر امیر مقرر فرمایا اور حکم دیا کہ پہاڑ کی جڑ میں قائم رہنا؛ ورنہ اگر دشمن ہماری پشت سے حملہ کرے تو تیروں سے ان کا مقابلہ کرنا۔ خواہ ہمیں فتح ہو یا شکست۔ تم یہاں سے نہ ہٹنا۔ یہاں تک کہ تمہیں یہاں سے ہٹنے کا حکم دیا جائے۔ پس دشمن ہم پر غلبہ نہیں پاسکا اگر تم اپنی جگہ پر رہے۔ پس قریش قتال کیلئے آئے اور ان کی دائیں جانب خالد بن ولیدؓ اور بائیں جانب عکرمہ بن ابی جہلؓ تھے اور ان کے ساتھ عورتیں بھی تھیں جو دف

بجائے ہمارا شکار پر مبنی تھیں۔ پس جنگ شروع ہوئی یہاں تک کہ سخت مقابلہ ہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں تلوار لی اور فرمایا کون ہے جو میرے ہاتھ سے یہ تلوار ملے کر دشمن کا مقابلہ کرے۔ یہاں تک کہ اسے شکست سے دوچار کر دے۔ پس ابو جانیہ ہاکم بن خربشہ نے وہ تلوار آپ ﷺ کے ہاتھ سے لی اور ایک سرخ حمام پانچ سو گراں تلوار ہاتھ میں لے کر فخر کے ساتھ چلے۔ پس یہ منظر دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس موقع پر اللہ تعالیٰ کو یہ چال ناپسند نہیں ہے۔ پس ابو جانیہ نے اس تلوار سے بہت سے شترکین کے سر تن سے جدا کر دیے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ نے دشمن پر غمہ کر کے اسے شکست دی۔ پس عبداللہ بن جبیر کے ساتھیوں نے کہا مال غنیمت مال غنیمت اور کہنے لگے۔ اللہ کی قسم ہم بھی لوگوں کے ہمراہ مال غنیمت لوٹیں گے۔ پس وہ مال غنیمت لوٹنے لگے تو ان کے چہرے دشمن سے پھر گئے۔ پس عبداللہ بن جبیر نے ان کو دعا مانگی وہ نہیں مانے اور مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف دس آدمی آپ کے ساتھ باقی رہے۔ حضرت خالد بن ولید نے دیکھا کہ نیرا انداز بہت کم ہیں باقی مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہیں تو انہوں نے میدان خالی دیکھ کر شترکین کے سواروں کو بلایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر پھیلی طرف سے حملہ کر دیا اور انہیں شکست دیدی۔ عبداللہ بن قمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک پتھر مارا جس سے آپ کے سامنے کے دندان مبارک شہید ہو گئے اور ان کا اور چہرہ بھی زخمی ہو گیا۔ پس زخمی ہونے کی وجہ سے آپ کا خون کافی مقدار میں بہہ گیا جس کی بنا پر آپ پر کمزوری غالب آ گئی اور آپ ایک گڑھے میں گر گئے اور آپ کے اصحاب آپ سے متفرق ہو گئے۔ پس رسول اللہ نے ایک پتھر کے سہارے گڑھے سے نکلنے کی کوشش کی لیکن باہر نہ نکل سکے۔ پس حضرت طلحہ آپ کے نیچے بیٹھ گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سہارے اویڑے۔ ہندو اور اس کی ساتھی عورتوں نے مسلمان عباد کی لاشوں کا مشلہ کرنا شروع کیا۔ ہندو نے مسلمانوں کو کٹے ہوئے اعضاء کا ایک ہار بنا کر وحشی کر دیا جس نے حضرت حمزہ کو شہید کیا تھا اور خود حضرت حمزہ کا گلیجہ دانتوں سے چبانے لگی لیکن نکلنے پر قادر نہ ہو سکی اس لئے نیچے جھیک دیا۔ عبداللہ بن قمر آتے بڑھا تا کہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دے۔ پس حضرت معصب بن عمیر نے جو رسول اللہ کے طبیب دار تھے۔ عبداللہ بن قمر کا مقابلہ کیا۔ عبداللہ بن قمر نے حضرت معصب بن عمیر کو شہید کر دیا۔ ابن قمر نے سمجھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (نہو ہاند) قتل کر دیا ہے اور ایک آواز نکلتی ہے۔ اس آواز نے آواز گائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیا گیا ہے اور یہ آواز گانے والا اٹھیں تھا۔ پس اس آواز کی سماعت کے بعد سچے مسلمانوں نے پشت پیمبرنی شروع کر دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف بلانے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد دس آدمی جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے کفار سے قتال کیا اور ان کو مارا بنا دیا۔ حضرت طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شترکین کے درمیان دیوار بن کر کھڑے ہو گئے اور آپ کا ہاتھ زخمی ہو گیا اور وہ ہاتھ سوکھ گیا۔ اس دن شترکین کے غم سے حضرت قتادہ کی آنکھ باہر نکل کر ان کے چہرہ پر آ کر گر گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آنکھ کو اپنے دس مبارک سے اس جگہ ہر دکھوایا تو یہ آنکھ پہلے سے بھی زیادہ روشن ہوئی۔ ابن ابی خلف بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے ارادہ سے آگے بڑھا اور کہنے لگا اگر آئیں میرے ہاتھ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو شہادت مل گئی تو میں شہادت نہیں پاؤں گا۔ پس صحابہ نے عرض کیا



یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم اس کو قتل کرویں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بلاؤ۔ یہاں تک کہ وہ میرے قریب آجائے۔ ابی بن خلف اس سے قتل جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا کہ میں نے ایک گھوڑا پالا جس پر سوار ہو کر میں تمہیں قتل کروں گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں فرمایا کرتے تھے بلکہ انشاء اللہ میں ہی تمہیں قتل کروں گا۔ پس جب ابی بن خلف غزوہ احد کے دن گھوڑے پر سوار ہو کر آپ ﷺ کے قریب آیا تو رسول اللہ نے حرث بن صمرہ سے نیزہ لے کر اس پر حملہ کیا اور اس کو ایک معمولی زخم لگایا۔ راوی کہتے ہیں کہ حملہ کے وقت ہم اس سے دور ہو گئے جیسے سرخ مکھی اونٹ کی پشت سے دور ہو جاتی ہے۔ پس ابی بن خلف زخمی ہونے کے بعد گھوڑے سے گر پڑا اور بجار کی طرح چلانے لگا اور یہ کہتا ہوا مشرکین کے لشکر کی طرف فرار ہوا کہ محمد ﷺ مجھے قتل کر دیا ہے۔ پس مشرکین نے کہا کہ کوئی حرج نہیں معمولی زخم ہے، ٹھیک ہو جائے گا۔ پس ابی بن خلف نے کہا کہ اگر یہ زخم زہریلے اور مضر کا ہوتا تو میں ان کو قتل کر دیتا۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ محمد ﷺ نے مجھ سے کہا تھا کہ میں تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس اللہ کی قسم اگر اس گفتگو کے بعد اگر محمد ﷺ مجھ پر صرف تھوک ہی دیتے تو میں ہلاک ہو جاتا۔ پس ایک دن ہی گزرا تھا کہ یہ اللہ کا دشمن ایسی جگہ میں ہلاک ہوا جس کو سرف کہا جاتا ہے۔ حضرت حسانؓ نے اس کے متعلق کہا ہے کہ۔

أَبْنَى حَبِيبٍ نَارَ زَهْ الرُّسُولِ

لَقَدْ وَرِثَ الصُّلَّالَةَ غِنَى أَبْنِيهِ

”تحقیق ضلالت ابی بن خلف کو اپنے باپ سے وراثت میں ملی تھی اور جب رسول اللہ نے ابی سے مبارزت فرمائی۔“

وَتَوَعَّدَهُ وَأَنْتَ بِهِ تَجْهَلُ

أَنْبَتَ إِلَيْهِ تَحْمِلُ رَمٍ عَظِيمٍ

”تو وہ آپ کی طرف اس حال میں آیا کہ اس کے جسم پر بوسیدہ ہڈیاں تھیں اور قتل کی دھمکیاں دے رہا تھا اور وہ اپنے انجام سے بالکل بے خبر تھا۔“

تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اس کو کسی نبی نے قتل کیا۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ یہ بات واضح ہے کہ اللہ کے نبی کسی آدمی کو قتل نہیں کرتے اور اگر کبھی کسی کو قتل کر دیں تو مخلوق میں سب سے بدترین شخص ہی ہوگا جس کو اللہ کے نبی قتل کریں گے۔

## الشغواء

”الشغواء“ (شین کے فتح، غین کے سکون اور الف ممدودہ کے ساتھ) اس سے مراد عقاب ہے۔ ”الشغواء“ دو معنوں میں مستعمل ہے۔ ایک دانت کا دوسرے دانت سے بڑھ جانا اور ”الشغواء“ کا ایک معنی یہ ہے کہ چھوٹے بڑے دانت والا۔ پس عقاب کی اوپر والی چونچ چلی چونچ سے بڑی ہوتی ہے اس لئے اسے بھی ”الشغواء“ کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

شغوا بوطن بین الشیق والیق

”وہ لوگ اپنے وطن میں پیاز کی چونچوں کے درمیان غالب آ گئے۔“

## الشفدع

”الشفدع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔

## الشفین

”الشفین“ (شین کے کسرہ کے ساتھ بروزن-شین) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو دو ماکول اللحم پرندوں کے اشتباہات وجود میں آتا ہے۔ جاذب نے کہا ہے کہ یہ کبوتر کی اقسام میں سے ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشفین“ سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس پرندے کی آواز میں ترنم ہوتا ہے۔ جیسے سارنگی میں ترنم ہوتا ہے اور اس پرندے کی آواز غمگین ہوتی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”شفائن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی آواز اندازِ حیرے میں بہت خوبصورت محسوس ہوتی ہے۔ اس کی خاصیت یہ بھی ہے کہ اگر اس کی مادہ گم ہو جائے یا ہلاک ہو جائے تو یہ بھر جود کی حیثیت سے زندگی گزارتا ہے اور یہ کسی دوسری مادہ کے ساتھ ہفتی نہیں کرتا۔ اسی طرح اس پرندے کی مادہ میں بھی یہ خاصیت پائی جاتی ہے۔ پس جب یہ پرندہ موتا ہو جاتا ہے تو اس کے پر سافذ ہو جاتے ہیں اور یہ ہفتی کرتا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہ عزت پسند اور دشمنوں سے ہوشیار رہنے والا پرندہ ہے۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا گوشت استعمال کرنے کی بجائے اس کے چھوٹے بچوں کا گوشت استعمال کیا جائے۔ اس کے گوشت سے پیدا ہونے والا خون بھی گرم خشک ہوتا ہے۔ اگر اس کے گوشت میں بکثرت کھجی لاکر استعمال کیا جائے تو اس کے گوشت کی گرمی اور خشکی میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ اگر اس پرندے کے اڈے زیتون کے تیل کے ہمراہ استعمال کئے جائیں تو قوتِ باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کی بیٹ آئرن گلاب کے عرق میں ملا کر عورتِ رحم کے درد کے لئے استعمال کرے۔ اس کے رحم کا درختم ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کا گرم خون آشوب چشم اور آنکھ کے دھوکے میں جھلا گھس اٹی آنکھ میں ڈکا لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کے اڈے کی سفیدی اور گلاب کے عرق میں روئی بھگو کر آنکھ پر رکھ دی جائے تو یہ دونوں چیزیں آشوب چشم اور آنکھ کے دھوکے کے لئے بے حد مفید ہیں۔ یہ نسخہ نافع اور مجرب ہے۔

## الشق

”الشق“ قزوینی نے کہا ہے کہ شیطان کی قسم ہے جس کا بالائی حصہ انسان کی شکل ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ”المناس“ یعنی بنِ مفسوان اور شمس سے مرکب ہے۔ یہ بعض اوقات سفر میں انسانوں پر ظاہر ہوتا ہے۔

کہتے ہیں کہ عاتق بنِ مفسوان ابنِ امیہ ایک رات باہر نکلا۔ پس جب وہ ایک خالص جگہ پر پہنچا تو اس پر ”الشق“ ظاہر ہوا۔ پس مفسر نے ”الشق“ سے کہا تبراً اور صبراً کیا تعلق ہے۔ پس تو اپنے تبر ترکش میں رکھ لے۔ کیا تو ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتا ہے جو تیرے قتل

پر آمادہ نہیں ہے۔ پس "الشق" نے کہا افسوس ہے تیرے لئے اور میں صبر کرتا ہوں جب تک تجھ میں لڑائی کی حرارت پیدا نہ ہو جائے۔ پس ان دونوں کے درمیان لڑائی شروع ہو گئی اور آخر کار "الشق" کی موت واقع ہو گئی۔ پس "الشق" اور سطح عرب کے دو مشہور کاہن تھے۔ پس "الشق" نصف انسان تھا۔ اس کا ایک ہاتھ ڈیک پاؤں اور ایک آنکھ تھی اور سطح کے جسم میں نہ ہڈیاں تھیں اور نہ ہی اس کی انگلیاں تھیں اور زمین پر ایسے لیٹ جاتا تھا۔ جیسے چٹائی بچھا دی جاتی ہے۔ الشق اور سطح کی ولادت اس دن ہوئی جس دن طرفہ کاہنہ کی موت واقع ہوئی اور یہ عمرو بن عامر کی بیوی تھی۔ پس طرفہ نے اس دن جس دن اس کی موت واقع ہوئی۔ موت سے حمل سطح کا بہنہ بلایا۔ پس جب وہ اس کے پاس لایا گیا تو اس نے اپنا لعاب دہن اس کے حلق میں ڈال دیا اور کہا کہ یہ بچہ میرا جانشین ہوگا۔ میرے علم میں اور کہانت میں۔ سطح کا چہرہ اس کے سینے میں تھا اور اس کا سر نہیں تھا اور نہ ہی اس کی گردن تھی۔ پس طرفہ کاہنہ نے "الشق" کو بلایا۔ پس اس نے اس کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا۔ پھر اس کے بعد طرفہ کی موت واقع ہو گئی اور اس کی قبر مقام جھہ میں ہے۔ حاذہ ابو الفرج بن جوزی نے لکھا ہے کہ خالد بن عبداللہ الفہری شق کی ولادت میں سے تھا۔

**شاہ یمن کا خواب** | سیرت ابن ہشام میں ابن الشق سے روایت ہے کہ مالک بن نضر لکھی نے ایک خوفناک خواب دیکھا۔ پس اس نے اپنی رعایا کے تمام ساحروں اور نجومیوں کو بلایا۔ پس وہ سب جمع ہو گئے۔ پس بادشاہ نے کہا میں نے ایک خوفناک خواب دیکھا ہے جس کی وجہ سے میں گھبرا گیا ہوں۔ پس نجومیوں نے کہا کہ آپ خواب بیان کیجئے۔ ہم اس کی تعبیر کے متعلق آپ کو خبر دیں گے۔ پس بادشاہ نے ان سے کہا کہ اگر میں نے اپنا خواب خود ہی تمہارے سامنے بیان کر دیا تو میں تمہاری بتائی ہوئی تعبیر سے مطمئن نہیں ہوں گا۔ پس میں کسی کی تعبیر کی تصدیق نہیں کروں گا مگر اس کی جو میرے خواب کو بتلانے سے پہلے ہی جان لے۔ پس ان سب نے آپ میں مشورہ کیا کہ جو بادشاہ سلامت نے خواب دیکھا۔ اس کو شق اور سطح کے علاوہ کوئی نہیں بیان کر سکتا۔ پس جب انہوں نے بادشاہ کو یہ بات بتلائی تو اس نے ان دونوں کو بلانے کیلئے قاصد بھیج دیا۔ پس جب وہ دونوں حاضر ہو گئے تو بادشاہ نے سطح سے سوال کیا۔ پس سطح نے کہا کہ اسے بادشاہ بے شک آپ نے خواب میں ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تاریکی میں نمودار ہوئی اور اس نے تمام کھوپڑی والوں کو کھانیا۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تم نے خواب کو بیان کرنے میں کوئی خطا نہیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تاویل ہے۔ پس سطح نے کہا کہ ان دو حروں کے درمیان جتنے جانور مقیم ہیں۔ میں ان سب کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ کی زمین پر حبشیوں کا نزول ہوگا اور وہ امین اور جرش کے درمیان پستی زمین ہے سب کے مالک ہو جائیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے سطح تو نے بڑی دردناک بات کی خبر دی ہے۔ پس یہ واقعہ میرے زمانہ حکومت میں ہوگا یا میرے بعد؟ پس سطح نے کہا کہ یہ واقعہ آپ کے ساٹھ یا ستر سال بعد رونما ہوگا۔ پھر حبشیوں کے ساتھ قتال ہوگا اور وہ یہاں سے نکال دیئے جائیں گے۔ بادشاہ نے کہا وہ کون ہوگا جو ان سے قتال کرے گا اور انہیں اس زمین سے باہر نکال دے گا۔ سطح نے کہا کہ وہ ابن ذی یزن ہوگا جو عدن سے نکلے گا اور ان سب حبشیوں کو یمن سے نکال دے گا۔ بادشاہ نے کہا کیا ابن ذی یزن کی حکومت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ سطح نے کہا منقطع ہو جائے گی۔ بادشاہ نے کہا اس کی حکومت کو ختم کرنے والا کون ہوگا۔ سطح نے کہا ایک پاک نبی ہوگا جس کے پاس اس کے بلند و برتر رب کی طرف سے وحی آئے گی۔ پس بادشاہ نے کہا یہ نبی کس قوم سے ہوگا۔ سطح نے کہا غالب بن فہر بن مالک بن نضر کی اولاد سے ہوگا اور ان کی قوم میں آخر وقت تک

حکومت رہے گی۔ بادشاہ نے کہا کیا ان کا زمانہ ختم بھی ہوگا اسے سچ۔ سچ نے کہا ہاں۔ اس دن اولین و آخرین کو بلع کیا جائے گا اور نیکو کار خوشحال ہوں گے اور بدکار و بد حال ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اسے سچ کیا تو نے سچ کہا ہے۔ سچ نے کہا میں شفق دمشق اور چاند کی قسم کھا کر کہتا ہوں جبکہ وہ پورا ہو جائے جو کچھ میں نے تمہیں بتایا ہے۔ یہ بالکل سچ ہے۔ پھر اس کے بعد بادشاہ نے "الشن" کو بلایا اور اس سے سوال کیا جیسے سچ سے سوال کیا تھا۔ پس شق نے اس سے کہا کہ تو نے ایک مٹھوڑی دیکھی ہے جو تار کی سی نمودار ہو کر باغ اور پہاڑی کے درمیان گھڑی ہوئی اور اس نے ہر ذی روح کو کھالیا۔ پس جب بادشاہ نے یہ بات سنی تو شق سے کہا تو نے خواب کو بیان کرنے میں خطائیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تعبیر ہے۔ پس شق نے کہا میں ان دو پہاڑیوں کے درمیان بسنے والے انسانوں کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تمہارے ملک میں جیسی آئیں گے اور وہ سب پر غالب آ جائیں گے اور امینا سے خزان تک ان کی حکومت ہوگی۔ پس بادشاہ نے کہا میرا بپ تجھ پر قربان ہوا ہے شق نے یہ تو بہت دردناک کہہ دیا۔ پس یہ واقعہ میرے زمانے میں پیش آئے گا یا میرے بعد۔ پس شق نے کہا کہ آپ سے ایک زمانہ بعد رہنا ہوگا۔ پھر تمہیں ان حبشیوں سے ایک عظیم انسان نجات دلائے گا اور وہ ان حبشیوں کو تخت اذیت پہنچائے گا۔ پس بادشاہ نے کہا وہ عظیم انسان کون ہوگا۔ شق نے کہا یس کا ایک غلام ہے جو ابن وئی یزن کے گھرتے نمودار ہوگا۔ پس بادشاہ نے کہا کیا اس کی بادشاہت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ شق نے کہا نہیں بلکہ منقطع ہو جائے گی اور اس کی بادشاہت کو منقطع کرنے والے رسول خاتم النبیین ہوں گے جو اہل بن اور فنس کے درمیان عدل و حق لے کر آئیں گے اور ان کی قوم میں یہ حکومت فیصلے کے دن تک قائم رہے گی۔ بادشاہ نے کہا فیصلے کا دن کیا ہے۔ پس شق نے کہا یہ وہ دن ہے جس دن لوگوں کو بدلہ دیا جائے گا اور آسمان سے پکارا جائے گا جس کو زندہ اور مردہ سب سنیں گے اور لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس ایک لوگ اپنی نیکی کی وجہ سے کامیاب ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اسے شق کیا تو نے سچ کہا ہے۔ شق نے کہا آسمان زمین اور ان کے درمیان جس بد کچھ ہے ان کے رب کی قسم اور ان کی پستی و بلندی کی قسم جو میں نے تجھے خبر دی ہے وہ سچ ہے اور اس میں شک و شبہ نہیں ہے۔ پس بادشاہ نے دونوں کا بنوں کی بتائی ہوئی تعبیر میں مطابقت پائی تو اسے مستقبل میں دو دن ہونے والے واقعات کا یقین ہو گیا۔ پس اس نے حبشیوں کے غلبے کے خوف سے اپنے گھروالوں کو "الخیرہ" منسل کر دیا۔ سیرت ابن ہشام میں ابن ابی اسحق ہی سے مروی ہے کہ جس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رلاوت باسعادت ہوئی۔ اسی رات کسریٰ سناہ فارسی کے محل میں زلزلہ آگیا اور اس کے چودہ نکلے گر گئے۔ اس وقت فارسی کا حکمران کسریٰ نوشیرواں تھا۔ پس اس واقعہ کی وجہ سے وہ خوفزدہ ہو گیا اور اس نے اس کو بدشگونی خیال کیا۔ پس اس نے رئیس موبدان "انصاف" کا سیناہ روئے امر اور بزرگتر اور فاضل سرحدادہ گورنروں کو جمع کر کے اس واقعہ کی خبر دی۔ پس رئیس موبدان نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک اونٹ گھوڑوں کو پٹکتے ہوئے لئے جا رہا ہے اور وہ ریائے دہلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پھیل گئے ہیں۔ اہل دربار نے بادشاہ کو خبر دی کہ آج کی رات آتش کدو فارس (جو مجوسیوں نے ایک ہزار سال سے روشن کر رکھا تھا) بھی ضلعا پڑ گیا تھا۔ پس نوشیرواں اور تمام اہل مجلس خوفزدہ ہو گئے اور اس واقعہ کی کوئی مناسب وجہ انہیں معلوم نہیں ہو سکی اور وہ سب حیران و پریشان و افسوس ہو گئے۔ پس ملک کے مختلف حصوں سے آگ کے ٹکڑے عمناء ہونے کی خبریں بادشاہ کو شیعہ والے موصول ہوتی رہیں۔ نیز یہ خبریں اس کو موصول ہوتی کہ اس رات بحیرہ ساور کا پانی بھی خشک ہو گیا تھا۔ پس بادشاہ

نے علماء دین اور سرداروں کو جمع کیا اور انہیں سارے واقعات سنائے اور ان سے اس کے متعلق مشورہ طلب کیا۔ پس رئیس موبدان نے کہا کہ یہ واقعات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ عرب کے اندر ایک عظیم حادثہ رونما ہوا ہے۔ پس شاہ کسریٰ نے نعمان بن منذر کو خط لکھا کہ جو شخص عربوں کے حالات سے سب سے زیادہ واقف ہوا سے میرے پاس بھیج دو۔ پس نعمان نے عبدالمسیح بن عمرو غسانی جو بہت معمر تھے کو شاہ کسریٰ کے پاس بھیج دیا۔ پس جب یہ کسریٰ کے پاس پہنچا تو بادشاہ نے کہا کہ کیا میں جو بات تم سے پوچھنا چاہتا ہوں تمہیں اس کا علم ہے۔ عبدالمسیح نے کہا کہ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں۔ پس اگر مجھے علم ہوا تو ضرور اس کی خبر دوں گا۔ کسریٰ نے کہا کہ میں ایسے شخص کی تلاش میں ہوں جو میرے بتانے سے قبل مجھے بتا دے کہ میں اس سے کیا پوچھنا چاہتا ہوں۔ پس عبدالمسیح نے کہا کہ یہ کام تو میرے ماموں سلح ہی کر سکتے ہیں جو مشارق شام میں مقیم ہیں۔ کسریٰ نے کہا کہ تم جاؤ اور اپنے ماموں سے پوچھو۔ پس عبدالمسیح شام کی طرف روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب سلح کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ قریب المرگ ہے۔ پس عبدالمسیح نے اس کو سلام کیا لیکن اس نے جواب نہیں دیا۔ پس عبدالمسیح نے بلند آواز سے پکار کر کہا۔

يا صاحب الخطة اعيت من وبن

اصم ام يسمع غطريف اليمن

”کیا تو بہرہ ہو گیا ہے یا نر رہا ہے۔ میں کے سردار۔ اے ہم امور کو کھولنے والے کیا تجھے معلوم ہے میں کون ہوں اور کہاں سے آیا ہوں۔“ پس سلح نے آنکھیں کھولیں اور کہنے لگا تو عبدالمسیح ہے اور ایسی اونٹنی پر سوار ہے جس کی رانیں پھینچی ہوئی ہیں اور تو سلح کے پاس ایسے موقع پر آیا ہے کہ وہ قبر میں پاؤں لٹکائے ہوئے ہے۔ نیز تجھے شاد فارس نے اس لئے میرے پاس بھیجا ہے کہ تو ابلیں کسریٰ کے زلزلہ کے متعلق اور نو شیرواں کے خواب کی تعبیر بتلائے۔ موبدان کا خواب یہ ہے کہ طاقتور اذنت عربی گھوڑا کو بٹکاتے ہوئے لے جا رہے ہیں اور وہ دریائے دجلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پہنچ گئے ہیں۔ اے عبدالمسیح جب تلاوت قرآن کا ظہور ہوگا اور صاحب الحراۃ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) مبعوث ہوں اور بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائے تو اہل فارس کے لئے بادل باریں ہوگا اور نہ ہی شام۔ سلح کے لئے بابرکت ہوگا۔ نیز کسریٰ کے محل کے چھتے کنگرے گر گئے ہیں۔ بادشاہ اتنی ہی مدت فارس پر حکومت کریں گے اور جو کچھ ہونے والا ہے وہ ہو کر رہے گا۔ پس اس کے بعد سلح کی موت واقع ہوگئی اور عبدالمسیح اپنی سواری پر سوار ہو کر واپس کسریٰ کے پاس آیا اور سلح کی ساری باتیں کسریٰ کے سامنے بیان کر دیں۔ کسریٰ نے کہا کہ ابھی چودہ بادشاہ حکومت کرنے کے لئے باقی ہیں۔ پس بادشاہوں کے متعلق پیشین گوئی اس طرح پوری ہوئی کہ فارس کے دس بادشاہ نے اپنی گنتی چار سال میں پوری کر لی۔ باقی چار بادشاہ حضرت عثمان کے دور حکومت کے آخر میں ختم ہو گئے۔ بابل سے مراد عراق ہے اور اسے بابل اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں سقوط صرح نمرود کے وقت احتلالہ ظاہر ہوا تھا۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ بابل سے مراد کونہ کی سرزمین ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جبل دہاند کو بابل کہتے ہیں۔ کسریٰ وہ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے بدلہ لیا جیسا کہ ابو الفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الاذکیا“ میں لکھا ہے کہ کسریٰ کو نجومیوں نے خبر دی کہ تجھے قتل کر دیا جائے گا۔ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میں ضرور اپنے قاتل کو قتل کر دوں گا۔ پس اس نے زہر قاتل لے کر ایک ذبیہ میں بند کر کے اس پر پھینک دیا اور اس پر لکھ دیا کہ یہ ایک دوا ہے جو قوت باہ کے لئے مفید ہے اور جو شخص اس کو کھائے گا اس میں اس قدر قوت پیدا ہو جائے گی کہ وہ کئی کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر ہو جائے

گا۔ پس جب شاہ کسریٰ کو اس کے بیٹے نے قتل کر دیا تو اس نے خزاہ کو کھلا تو اس میں ایک ذبیہ پائی جس پر مہر لگی تھی اور ایک تحریر بھی تھی۔ پس اس نے اس تحریر کو پڑھ کر خیال کیا کہ اس کا باپ اس دروا کو کھانے کی وجہ سے اتنا طاقتور تھا کہ وہ کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر تھا۔ پس اس نے اس ذبیہ کو کھلا اور اس دروا (زیر قفل) کو تحریر کی ہوئی مقدار کے مطابق کھایا۔ پس دروا کھانے کے بعد اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس کسریٰ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے قصاص لیا تھا۔ تحقیق ”باب الدال الہملہ“ لفظ ”الدلیۃ“ کے تحت بہ بات گزر چکی ہے کہ کسریٰ کے پاس تیس ہزار عورتیں اور پچاس ہزار چار پائے تھے۔

## الشَّقْحَطُّ

”الشَّقْحَطُّ“ (بروزن سزمل) اس سے مراد میٹھا حما ہے جس کے چار سیگت ہوتے ہیں۔ اس کی جع کیلئے شفاط اور شفاطب کے الفاظ مستعمل ہیں۔

## الشَّقْدَان

”الشَّقْدَان“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد گرگت ہے۔ اسی طرح گودہ درل طخن، چھچھکی اور سرخ زہر لیے سانپ کے لیے بھی ”الشَّقْدَان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا واحد ”شَقْدَة“ ہے۔

## الشَّقْرَاق

”الشَّقْرَاق“ صاحب الحکم اور ابن حنیہ کے نزدیک اس کو شین کے فخر اور سرہ دونوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ بطریقوی نے کہا ہے کہ سرہ زیادہ نفع ہے۔ اس لئے کہ اسوں کے اوزان میں غلطان (فادہ کے سرہ کے ساتھ) ہے جیسا کہ طرماح اور شقرا ہے لیکن لغمان (فادہ کے فخر کے ساتھ) نہیں ہے۔ معنی کی دوسری کتاب ”الغریب“ میں بھی ”شَقْرَاق“ شین کے سرہ کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ ظلیل نے بھی شین کے سرہ کے ساتھ شقرا ق کو پڑھا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشَقْرَاق“ کو شین کے فخر و سرہ تینوں طرح پڑھا جاسکتا ہے۔ اس کو شقرا ق بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک جھوٹا پرندہ ہے جسے اخیل (منخوس پرندہ) بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سبز ہوتا ہے اور یہ جماعت میں کبوتری کے برابر ہوتا ہے۔ اس کا سبزی مائل رنگ خوبصورت معلوم ہوتا ہے اور اس کے بازوؤں کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔ یہ پرندہ تقریبی طور پر حریص چالاک اور دوسرے پرندوں کے انڈے چرانے والا واقع ہوا ہے۔ اہل عرب اسے ”اخیل“ (منخوس پرندہ) کہتے ہیں۔ یہ پرندہ روم، فرامان اور شام وغیرہ میں کثرت پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے ہمیشہ دور رہتا ہے اور اس کا پسندیدہ مسکن پہاڑوں کی تیوئیاں ہیں۔ لیکن یہ پرندہ اپنے انڈے ایسی بلند جگہ پر دیتا ہے۔ جہاں لوگوں کا پہنچنا مشکل ہو۔ اس کا گھونسلہ بہت بدبودار ہوتا ہے۔ شارح الغنیہ اور جاحظ نے کہا ہے کہ ”الشَقْرَاق“ کو سے ایک قسم ہے اور یہ طبی طور پر کم مفعی کرنے والا پرندہ ہے۔ نیز یہ فریاد پانے کا غادی ہے۔ جب یہ کسی پرندہ سے لڑتا ہے تو اس کو مارنے کے بعد چننا شروع کر دیتا ہے گویا کہ اسے بہت مارا گیا ہے۔

**الحکم** الریائی اور البغوی نے اس کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ یہ نجس ہے۔ رافعی نے بھی صمیری سے یہی قول نقل کیا ہے۔ عجل شارج غدیہ ابن سراج نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ماوردی نے الحادی میں اس کی اور عقیق (کوئے کی مانند ایک پرندہ) کی حرمت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ دونوں پرندے اہل عرب کے نزدیک خباثت میں سے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے لیکن بعض حضرات اس کو حلال قرار دیتے ہیں۔

**امثال** "اشام من الاخیل" (فلاں آدمی اخیل سے بھی زیادہ منحوس ہے) "اخیل" شتراق ہی کا دوسرا نام ہے۔ خواص جب سونے کی چمک میں کمی واقع ہو جائے تو اس کو پگھلا کر اس پر شتراق کا پتہ چھڑکنے سے اس کی چمک دوبالا ہو جاتی ہے جیسا کہ لومڑی کی جھلی کو اگر سونے پر مل دیا جائے تو اس کی چمک ختم ہو جاتی ہے۔ اگر شتراق کے پتہ کو بالوں میں لگایا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ شتراق کا گوشت گرم اور بدبودار ہوتا ہے لیکن اس کا استعمال آنسو میں رکی ہوئی سخت ہوا کو خارج کر دیتا ہے۔

**التعبیر** شتراق کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

## الشمسیۃ

"الشمسیۃ" ابو حیان تو حیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک سانپ ہے جو سرخ رنگ کا اور چمکدار ہوتا ہے جب اس کی عمر زیادہ ہو جاتی ہے تو اس کی آنکھوں میں ورد ہوتا ہے جس سے اس کی بینائی ختم ہو جاتی ہے۔ پس یہ کسی ایسی دیوار کو تلاش کرتا ہے جو شرق کی جانب ہو اور جب یہ دیوار مل جاتی ہے تو یہ اس پر بیٹھ کر سورج کی طرف رخ کر لیتا ہے۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے اور اس کی شعاعیں اس پر پڑتی ہیں تو اس کی بینائی لوٹ آتی ہے اور جب سورج کی شعاعیں اس کی آنکھوں میں داخل ہو جاتی ہیں تو اس کی تاریکی ختم ہو جاتی ہے۔ یہ سانپ سات دن تک یہ عمل کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی بینائی مکمل طور پر لوٹ آتی ہے۔ اس کے علاوہ دوسری قسم کے سانپ جب اندھے ہوتے ہیں تو وہ "الرازیخ" (بادیان) کے سبز پتوں کو تلاش کرتے ہیں۔ پس وہ سانپ ان پتوں پر اپنی آنکھیں ملتے ہیں۔ پس ان کی بینائی واپس لوٹ آتی ہے۔

## الشنقب

"الشنقب" (بروزن قنفذ) ایک مشہور پرندہ کا نام ہے۔

## شہ

"شہ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ شاہین کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو کبوتروں کا شکار کرتا ہے۔ شہ کا لفظ عجمی ہے۔

## الشہام

"الشہام" جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد غول بیابانی ہے۔ اس کا تفسیلی ذکر لفظ "السعلاة" کے تحت باب السین المہملہ میں گزر چکا ہے۔

## الشہرمان

"الشہرمان" یہ ایک پانی کا پرندہ ہے جس کی ناکھیں چھوٹی اور اس کا رنگ سیاہ و سفید ہوتا ہے اور یہ پچھلے سارس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ بعض کتب میں مذکور ہے کہ یہ پرندوں کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔

## الشوۃ

"الشوۃ" ابن صلاں نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد چیل ہے۔ تحقیق اس کا ذکر "باب اللہاء البہلہ" میں کر دیا گیا ہے۔

## الشوف

"الشوف" اس سے مراد سبکی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب القاف میں "التفخذ" کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔

## الشوط

"الشوط" جوہری نے کہا ہے کہ یہ بھلی کی ایک قسم ہے۔ نیز یہ لفظ اشوط ہے۔ "الشوط" نہیں ہے۔

## شوط براح

"شوط براح" جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد "ابن آدمی" کے معنی گیدڑ ہے۔

## الشول

"الشول" اس سے مراد وہ اونٹیاں ہیں جن کا دودھ ختم ہو جائے اور ان کے تھن خشک ہو جائیں اور ان کے حل یا وضع حل کو ساتھ یا آنخہ ماویٰ کہتے ہیں۔ اس کے واحد کے لئے "شائلہ" کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع کے لئے "الشولی" کا لفظ خلاف قیاس آتا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "لا یخضع فحلان فی شول" (دو گراؤت اونٹنیوں میں جمع نہیں ہو سکتے) یہ مثال عبد الملک بن مردان نے اس وقت دی تھی جب اس نے عمرو بن سعید اشدری کو قتل کر دیا تھا۔ اس کا معنی اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ تھا۔ "لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ" (اگر زمین میں دو معبود ہوتے تو ہمارا برا ہو جاتا) و آخری نے کشاف میں اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ عبد الملک بن مردان کا اس مثال کو استعمال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ ایک سلطنت میں دو بادشاہوں کی حکومت نہیں چل سکتی۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الشا" میں "الشول" کے تحت "الشول" کی تفصیل بیان ہوگی۔



## شولة

”شولة“ بکھو کے اسماء میں سے ایک اسم ہے۔ بکھو کو شولة کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بکھو کی پشت میں ایک ابھرا ہوا ذنب ہوتا ہے اور شولة کا معنی بھی یہی ہے اس لئے اسی نسبت سے یہ نام بکھو کے لئے استعمال ہونے لگا۔ عنقریب انشاء اللہ بکھو کا مزید تذکرہ ”باب العین“ میں آئے گا۔

## الشیخ الیہودی

”الشیخ الیہودی“ ابو حامد نے اور قزوینی نے اپنی کتاب ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے جس کا چہرہ انسان کے چہرہ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ڈاڑھی سفید ہوتی ہے اور اس کا باقی جسم مینڈک کی مثل ہوتا ہے۔ اس کے بال گائے کے بالوں کی طرح ہوتے ہیں اور یہ قد و قامت میں چھترے کے برابر ہوتا ہے۔ یہ جانور ہفتہ کی رات کو سمندر سے باہر نکلتا ہے۔ پس یہ جانور دوبارہ سمندر میں نہیں جاتا۔ یہاں تک کہ اتوار کی شام کو سورج غروب ہو جائے۔ پس یہ جانور اچھلتا ہے جیسے مینڈک اچھلتا ہے۔ پس یہ جانور جب پانی میں داخل ہوتا ہے تو کشتی بھی اس تک نہیں پہنچ سکتی۔

الحکم | یہ جانور عام مچھلیوں کے حکم میں داخل ہے۔

خواص | شیخ الیہودی کی جلد اگر نفرس پر رکھ دی جائے تو درد فوراً ختم ہو جائے گا۔

## الشَّيْذَمَان

”الشَّيْذَمَان“ (شین کے فتح اور ذال کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال المعجم“ میں ہو چکا ہے۔

## الشیصبان

”الشیصبان“ اس سے مراد نرچیونٹی ہے۔

## الشیع

”الشیع“ (بروزن الشیع) اس سے مراد شیر کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”الاسد“ کے تحت ”باب الهمزة“ میں گزر چکا ہے۔

## الشیم

”الشیم“ یہ مچھلی کی ایک قسم کا نام ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

بالشیم والنحیرت والکعند

فل لظغام الازد لا تبطروا

”تم کہہ دو قبل از د کے بازوں سے کہ وہ چھپیلوں کچھوڑیں اور مینڈکوں پر نہ آکر لیں۔“

## الشَّيْهَمُ

”الْبَيْهَمُ“ (بروزن الغنم) اس سے سرازرتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

لنر تحلن منی علی ظہر شہیم

لنن جد اسباب العداوة یبنا

”اگر ہمارے درمیان اسباب عداوت کی تجدید ہوگئی تو پھر تو مجھ سے شیم کی پشت پر سوار ہو کر چلا جائے گا۔“

اصمعی نے کہا ہے کہ الشہام سے مراد ”العلیة“ یعنی بھوت ہے۔ ابو ذؤیب ہذلی شاعر نے کہا ہے کہ جب مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہیں تو میں اس قدر غمگین ہو گیا کہ میری رات طویل ہوگئی اور میری نیند ختم ہوگئی۔ پس جب صبح کے وقت میری آنکھ لگی تو کوئی باتف کہہ رہا تھا۔

بین النخیل ومعقد الآطام

خطب احل ناخ بالاسلام

”اسلام میں ایک بڑا حاشور نما ہوا ہے۔ نخیل اور معقد احلام کے درمیان یعنی مدینہ منورہ میں۔“

تذری الدموع علیہ بالاسجام

فبض النسی محمد فعیونا

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس ہماری آنکھیں متواتر بکھرت آتسو بہا رہی ہیں۔“

ابو ذؤیب کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر ڈر گیا اور میں نے آسمان کی طرف دیکھا تو وہاں ”سعد الذاریع“ (ایک ستارے کا نام) کے علاوہ کچھ بھی دکھائی نہیں دیتا تھا۔ پس میں نے اس کی یہ تاویل کی کہ عرب میں کشت و خون ہوگا اور مجھے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے یا وہ اسی بیماری میں وصال فرمانے والے ہیں۔ پس میں اپنی اونٹنی پر سوار ہوا اور چل دیا۔ پس جب صبح ہوئی تو میں نے اپنی اونٹنی کو تیز چلانے کے لئے ایک ٹکڑی تلاش کی۔ پس میں اسی تلاش میں تھا کہ میں نے ایک سبکی کو دیکھا جس نے سانپ کو پکڑ رکھا تھا اور سانپ اس کے ساتھ چلنا ہوا تھا۔ پس کچھ ہی دیر گزری تھی کہ اس سبکی نے سانپ کو کھالیا۔ پس میں نے اس کی یہ تعبیر کی کہ سبکی رنج و غم کی علامت اور اس پر سانپ کا چلنا۔ اس بات کی علامت ہے کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد امیر حق سے روگردانی کرتے ہوئے کسی حاکم کی مخالفت میں جمع ہو جائیں گے۔ نیز سبکی کا سانپ کو کھال جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پھر اسی حاکم کا غلبہ ہو جائے گا۔ پس میں نے اس کے بعد اپنی اونٹنی کو مزید تیز کر دیا۔ یہاں تک کہ جب میں غابہ کے مقام پر پہنچا تو میں نے ایک پرندہ سے فال لی۔ اس نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر دی۔ پھر اس کے بعد ایک کو امیر بنی ہاشم طرف سے ذکر بولنے لگا۔ پس میں نے یہی نتیجہ اخذ کیا اور اللہ سے پناہ طلب کی۔ پس جب میں مدینہ منورہ پہنچا تو مجھے لوگوں کی جج و پکار سنائی دی اور معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس میں مسجد نبوی میں باتو میں نے مسجد کو خالی پایا۔ پس میں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں آیا تو

میں نے دروازہ کو بند پایا۔ پس پوچھنے پر معلوم ہوا کہ صحابہؓ سفینہ بنی ساعدہ میں تشریف فرما ہیں۔ پس میں بھی سفینہ بنی ساعدہ پہنچ گیا تو ہاں حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، ابوعبیدہ بن جراحؓ اور قریش کی ایک جماعت کو پایا اور میں نے دیکھا کہ وہاں انصار کی جماعت میں حضرت سعد بن عبادہؓ اور انصار کے شعراء حضرت حسان بن ثابتؓ اور کعب بن مالکؓ بھی موجود تھے۔ پس میں قریش کی صف میں بیٹھ گیا اور انصار نے لمبی گفتگو کی اور خلافت کے استحقاق پر لمبی لمبی تقاریر کیں۔ پس اس کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے بھی خطاب فرمایا۔ پس اللہ کی قسم آپ کے خطاب سے طویل کسی کا خطاب نہیں تھا اور آپ کا خطاب نہایت موثر تھا۔ پس جس نے بھی سنا وہ آپ کا ہو کر رہ گیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے مختصر کلام کیا اور اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ ہاتھ بڑھائیے۔ میں آپ سے بیعت کرتا ہوں۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے ہاتھ بڑھایا اور حضرت عمرؓ نے بیعت خلافت کر لی۔ پھر اس کے بعد تمام صحابہ کرامؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ وہاں سے اٹھ کر آ گئے اور میں بھی ان کے ہمراہ واپس آیا۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ ادا کی اور تدفین کے وقت بھی میں موجود تھا۔

## أَبُو شُبْقُونَةَ

”أَبُو شُبْقُونَةَ“ (شبین کے ضمہ اور سکون الباء اور ثاقف کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے بعد نون ہے) المرصع میں ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو گدھوں اور چو پاؤں کے قریب رہتا ہے۔ اس کی خوراک کھیاں ہیں۔ (واللہ اعلم)



## باب الصاد المهملة

### الصُّوَابَةُ

”الصُّوَابَةُ“ اس سے مراد جوڑوں کے انڈے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے صواب اور صبیان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ انہیں طہیت کہتے ہیں کہ جب کسی کے سر میں جوں پیدا ہو جائے تو کہا جاتا ہے۔ ”فی زامہ صَوَابَةً“ (اس کے سر میں جوں ہے) ”فَذُ صَب زَامَةً“ (تحقیق اس کے سر میں جوں ہے) باطل کہتے ہیں کہ ایسا بن معا یہ نہ کہا ہے کہ ”الصبیان“ مذکر جوں کو کہا جاتا ہے۔ نیز جوں ایسی چیز ہے جس کے مذکر و مؤنث بہت چھوٹے ہوتے ہیں جیسے زرارہ بنی اور بزاد وغیرہ ہیں۔ پس :۔: اوہ مؤنث ہے اور الزرارہ بنی مذکر ہے۔

حدیث میں صواب کا تذکرہ | غنیمہ بن سلیمان نے اپنی مسند کے پندرہویں جز کے آخر میں یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میزان قائم کیا جائے گا۔ پس نیکیوں اور برائیوں کا وزن کیا جائے گا۔ پس جس کی نیکیوں کا پلڑا برائیوں کے پلڑے سے لکھ (جوڑوں کے انڈے) کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جس کا پلڑا نیکیوں کے پلڑے سے لکھ کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ آگ یعنی جہنم میں داخل ہوگا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی۔ اس کا کیا انجام ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ اصحاب اعراف ہوں گے وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے۔

الحکام | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”الصبان“ کا شرعی حکم جوں کی طرح ہے۔ پس اگر کوئی احرام باندھنے والا آدمی اس کو قتل کر دے تو اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ صدقہ کرے اگرچہ ایک قدر ہی کیوں نہ ہو۔ اور وضو میں مذکور ہے کہ اس کا حکم جوں کے انڈوں کی طرح ہے۔ جو ہرنی وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ تحقیق ”السلطان البحر“ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ کچھوے کی کھال سے سنگھیاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان سنگھیوں کو سر میں استعمال کیا جائے تو سر کی لٹکیں بھی باہر نکل آتی ہیں۔ یہ ان سنگھیوں کی ہی خصوصیت ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”بَعْدُ فِیْ مِثْلِ الصُّوَابِ وَفِیْ عِیْنِهِ مِثْلُ الْجُزْءِ“ (وہ مجھ میں پانی جانے والی لکھ کے بقدر برائی کو بھی شمار کرتا ہے جبکہ اس کی آنکھوں میں جزء ہے۔ میدانے نے کہا ہے کہ یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص کسی کی حصولی نامیوں پر ملامت کرے حالانکہ وہ خوب میں مبتلا ہو۔ اریاشی نے کہا ہے کہ۔

الا یبہاذا اللانسی فی خلقیتی  
هل النفس فیما کان منک نلوم

”خیر وارات مجھے میری عادات کے متعلق ملامت کرنے والے کیا تیرا نفس تجھے تیری برائیوں پر بھی ملامت کرتا ہے۔“

فکف تری فی عین صاحبک القذی  
ونسى فذی عینک وهو عظیم

”پس تجھے کیسے اپنے درمقابل کی آنکھ کا دکھ نظر آ جاتا ہے اور تو اپنے کلمہ کے نیچے کو بھول جاتا ہے۔ حالانکہ وہ تنکا بہت بڑا ہے۔“

## الصارخ

”الصارخ“ اس سے مراد مرغ ہے۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ حضرت مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی اکرمؐ کے عمل کے بارے میں پوچھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپؐ دائمی عمل کو پسند فرماتے تھے۔ پھر اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ آپؐ کس وقت نماز پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا جب آپؐ مرغ کی آواز سنتے تھے تو نماز کیلئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ (رداء البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں لفظ ”الصارخ“ سے مراد مرغ ہے۔ اس لفظ کے معانی میں تمام اہل علم متفق ہیں۔ نیز اس کا نام ”الصارخ“ اس لئے ہے کہ یہ رات کو بکثرت بولتا ہے۔ امام غزالیؒ نے ”الاحیاء“ میں لکھا ہے کہ جب مرغ بولتا ہے تو یہ رات کا چھٹا حصہ یا اس سے بھی زائد ہوتا ہے۔

## الصَّافِرُ

”الصَّافِرُ“ اس کو ”الصَّفاریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک معروف پرندہ ہے جو چڑیوں کی اقسام سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی عادت یہ ہے کہ جب رات آتی ہے تو یہ کسی درخت کی شاخ کو اپنی دونوں ٹانگوں سے پکڑ لیتا ہے اور التالک جاتا ہے۔ پھر چیخا اور چلانا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک فجر طلوع ہوتی ہے اور روشنی ظاہر ہو جاتی ہے۔ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ پرندہ آسمان سے گرنے کے خوف سے چیختا ہے اور یہ اسی وجہ سے التالک لگتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصَّافِرُ“ سے مراد توطہ ہے جس کا تذکرہ ”باب التاء“ میں گزر چکا ہے۔ اگر اس کا گھونسلہ ہوتا ہے تو وہ تھیلہ نما ہوتا ہے اور اگر اس کا گھونسلہ نہیں ہوتا تو یہ کسی درخت کی شاخ کے ساتھ التالک جاتا ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”اجبن واحبر من صافر“ (فلاں آدمی صافر پرندے سے بھی زیادہ بزدل اور متحیر ہے) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے کہ ”ماھی الدار صافر“ (گھر میں کوئی چیخنے والا نہیں ہے۔)

**تعبیر** الصافر پرندے کا خواب میں دیکھنا حیرانی اور روپوش ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ نیز کبھی اس کی تعبیر دشمن کے خوف سے طاقتور لوگوں کی جانب مائل ہونے سے دی جاتی ہے۔

## الصَّدَفُ

”الصَّدَفُ“ یہ بحری جانوروں میں سے ایک جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں مذکور ہے کہ جب آسمان سے بارش ہوتی ہے تو صدف اپنا منہ کھول لیتا ہے۔ اس جانور کے منہ میں سچے موتی بنتے ہیں۔ اس کا واحد صدفہ آتا ہے۔ ”الصوادف“ سے مراد وہ اونٹ ہیں جو اس حالت میں حوض پر پہنچیں کہ ان سے پہلے آئے ہوئے اونٹ پانی پی رہے ہوں تو یہ عاجز ہو کر اپنی باری کے انتظار میں کھڑے ہو جائیں۔ راجز نے کہا ہے کہ ۔

## الناظرات العقب الصواف

چھپے رہنے والے انتظار کرنے والے اونٹ۔

**موتی کے خواص** | موتی خفگان کو دور کرتا ہے اور مرہ سودائی کو زائل کر دیتا ہے۔ دل اور جگر کے خون کو صاف کرتا ہے۔ جینائی میں اضافہ کرتا ہے اسی لئے اس کو سرمہ میں ملایا جاتا ہے۔ جب موتی کو سرمہ میں اس قدر حل کیا جائے کہ وہ پانی ہو جائے اور پھر اس کو چیرہ کے داغ اور کیل وغیرہ پر لگایا جائے تو تمام داغ وکیل وغیرہ ختم ہو جائیں گے۔

**تعبیر** | موتی کا خواب میں دیکنا بہت سی چیزوں کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ جس موتی کا خواب میں دیکنا غلام یا بندیاں لڑکے مال اچھا کلام اور حسن و جمال پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ موتیوں کو سیدھا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کی صحیح تفسیر کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھوں پر موتی کھڑے ہوئے ہیں تو اگر خواب دیکھنے والا شادی مند ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا اور وہ غیر شادی مند ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ غلام کا مالک بنے گا۔ اللہ تعالیٰ کے قول میں بھی اسی طرح اشارہ کیا گیا ہے "وَنَظُوفٌ غُلَیْهِمْ غُلَیْغَمَانٌ" اَلْغُلَیْ غُلَیْغَمَانٌ اَلْزُؤْنُ مَثَلُؤْنٌ" (اور ان کے پاس ایسے لڑکوں کی آمد و رفت ہوگی جو انہی کے لئے مخصوص ہوں گے گویا کہ وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں)۔ نیز اسی قول کی روایت میں خواب میں موتیوں کو کھڑے ہونے دیکھنے والے کو غلام کا مالک بننے کی تعبیر دی گئی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو زور باجے یا فروخت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کو بھلا دے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ موتیوں کو زور باجے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں میں اپنے عمل پر ہمت قدم رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ موتیوں کو تعبیر رہا ہے اور لوگ ان کو جمع کر رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو معذ کرے گا اور لوگ اس کے معذ سے نفع حاصل کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں موتی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ نہیں ہے تو وہ بونڈی کو خریدے گا۔ اگر کوئی غیر شادی اسی قسم کا خواب دیکھے تو یہ اس کی شادی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ سمندر سے تیشتر موتی نکال رہا ہے جن کا وزن کیا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو کسی ایسے آدمی سے بہت سامان حاصل ہوگا جو دوسرے منسوب ہوگا۔ جانا مہب نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو گن رہا ہے تو یہ اس شخص کے معیشت میں جتنا ہونے کی طرف اشارہ ہے اور اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اسے موتی دیئے جا رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے ریاست حاصل ہوگی اور اگر کسی شخص نے خواب میں موتیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے اور بعض اوقات خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا نکاح کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

**خواص** | قزوینی فرماتے ہیں کہ صدف کا لپ کرنا دجاج مفاسل اور نفقرس کیلئے بے حد مفید ہے اور اگر سرکہ میں ملا کر استعمال کیا جائے تو تکسیر کیلئے فائدہ مند ہے۔ اس کا گوشت کتے کے کانٹے میں مفید ہے۔ اگر صدف کو جلا کر دانوں پر بطور مخن استعمال کیا جائے تو انتوائں کو مضبوط کرتا ہے اور چنکدار بنا دیتا ہے۔ اگر صدف کو سرمہ میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کے زخموں کیلئے مفید ہے اور اگر پڑ پال اکھاڑ کر ان پر صدف کا براؤں دیا جائے تو دوبارہ اس جگہ پڑ پال نہیں آئیں گے۔ آگ کے جلے ہوئے صدف کا آگاہہ جہد فائدہ مند ہے۔ اگر صدف کا صاف کڑا پیچہ کے گٹے میں لٹکا دیا جائے تو اس کے دانت آسانی کے ساتھ نکل آئیں

گے۔ اگر صدف کو پیس کر سونے والے کے چہرے پر ڈال دیا جائے تو وہ طویل مدت تک سوتا رہے گا۔ اگر صدف کو جاء شیر میں حل کر کے تاک پر لپ کیا جائے تو کبیر کو بند کر دے گا۔

**تعبیر** اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں صدف (یعنی سیپ) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ جس کام کا اس نے ارادہ کیا ہے اس کو ترک کر دے خواہ وہ اس کے حق میں اچھا ہو یا برا ہو۔

## الصدی

”الصدی“ یہ ایک معروف پرندہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ یہ پرندہ مقتول کے سر سے پیدا ہوتا ہے اور مقتول کے ارد گرد چہنچ رہتا ہے جب تک کہ قاتل سے بدلہ نہ لے لیا جائے اور یہ پرندہ کہتا ہے ”اسقونی اسقونی“ (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ) اسی طرح کہا جاتا ہے الصادی سے مراد ”الو“ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اصدا کا لفظ استعمال ہے۔ اس پرندہ کو ابن الجمل ابن طود اور بنات رضوی بھی کہا جاتا ہے۔ عدیس عبدی نے کہا ہے کہ الصدی سے مراد وہ پرندہ ہے جو رات کے وقت پرواز کرتا ہے لیکن لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ جنڈ ہے حالانکہ یہ صدی ہوتا ہے۔ پس جنڈ پرندہ صدی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ ”الصدی“ کا معنی آواز اور بازگشت بھی ہے جیسا کہ باب الباء اور باب الزا میں صاحب الی الاخیلیہ کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت علی ودونی جنڈل وصفانح

”اور لیلی اخیلیہ مجھے سلام کرے اور میرا یہ حال ہو کہ میں چٹان اور بڑے پتھر کے مادراء یعنی قبر میں ہوں۔“

لسلمت تسلیم الباشاشۃ أوزقا الیہا صدی من جانب القبر صانح

”تو میں خوشی کے ساتھ اس کے سلام کا جواب دوں گا یا اس کی طرف قبر کی طرف سے صدی پہنچائے گا۔“

الصدی اس آواز کو کہتے ہیں جو پہاڑ سے نکل کر واپس آئے۔ ابوالحسن بن شواء نے ایسے شخص کے متعلق جو راز کو نہ چھپا سکے کیا خوب کہا ہے کہ۔

لی صدیق غذا وإن کان لا یبطنی الابغیۃ أو محال

”میرا ایک ایسا دوست ہے جو غیبت اور گمراہی کے علاوہ کوئی بات نہیں کرتا۔“

اشبه الناس بالصدی ان تحدثه حدیثاً اعاده فی الحال

”یہ لوگوں میں صدی سے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ اگر تو اسے کوئی راز کی بات بتا دے تو یہ اس کو لوگوں کے سامنے بیان کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”صم صداہ واصم اللہ صداہ“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کر دے۔ اس لئے کہ آدمی جب مر جاتا ہے تو اس کی بازگشت نہیں ہوتی جاتی۔

پس حجاج بن یوسف نے حضرت انس بن مالک کو کہا تھا ”اباک عنی اصم اللہ صداک“ پس امیر المؤمنین نے اس گستاخی پر حجاج کو خوب ڈانٹا تھا۔

حضرت علی بن زید بن جدعان سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دربار میں داخل ہوئے اور حجاج بہت جابر و ظالم تھا۔ پس حجاج نے حضرت انسؓ کو کہا کہ اسے خبیثیت پوڑ دے تو فتوں کی آگ بجھ کاٹا ہے اور کبھی اذیتاب کے ساتھ ہو جاتا ہے اور کبھی ابن ابی العاصی کا ساتھی بن جاتا ہے اور کبھی ابن الحارثی کی مدد کرتا ہے۔ اللہ کی قسم کسی دن میں تیری گود کی کھال اتار لوں گا اور تجھے اس طرح اکھاڑ دوں گا جیسے روخت سے گوند کو اکھاڑ لیا جاتا ہے اور تجھے اس طرح جھڑا دوں گا جیسے کانٹے دار درخت کے پتے جھڑا دیئے جاتے ہیں۔ ایسے شریر لوگ جو بخل بھی ہیں اور منافق بھی ان پر میں بہت متوجہ ہوتا ہوں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ آپ یہ الفاظ کس کو سنار ہے ہیں؟ پس حجاجؓ نے کہا میں تجھ ہی سے غائب ہوں اللہ تعالیٰ تجھے ہلاک کرے۔ (نور البان من ذوالک) علی بن زید کہتے ہیں کہ جب حضرت انسؓ حجاجؓ کے دربار سے باہر نکلے تو آپؓ نے فرمایا اللہ کی قسم اگر میرا لڑکا میرے ساتھ نہ ہوتا تو میں اس کو ضرور جواب دیتا۔ پھر حضرت انسؓ نے عبدالملک بن مروان کی طرف خط لکھا اور اس میں سارے واقعہ کا تذکرہ کیا۔ پس عبدالملک نے حجاج کی طرف خط لکھا اور اسماعیل بن مہدائدہ بن ابی الحارث جو بنی مخزوم کے غلام تھے کے ہاتھ یہ خط روانہ کیا۔ پس اسماعیل خط لے کر حجاج کی بجائے حضرت انسؓ کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ جو حجاج نے آپ کے ساتھ وہ یہ اختیار کیا ہے اس پر امیر المؤمنین نے ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے اور میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ متلافی لگاؤ میں جو حجاج کی قدر و منزلت ہے وہ کسی اور کی نہیں۔ تعین امیر المؤمنین نے حجاج کو لکھا ہے کہ وہ آپ کے پاس آئے لیکن میری یہ رائے ہے کہ آپ خود حجاج کے پاس تشریف لے جائیں۔ پس وہ آپ سے معافی مانگے گا اور جب آپ اس کے پاس سے واپس ہوں گے تو وہ آپ کے مقام و مرتبہ کو پہچانے گا اور اس کی نگاہ میں آپ کی وقعت ہوگی۔ پھر اس کے بعد اسماعیل حجاج کے پاس گئے اور اسے عبدالملک کا خط دیا۔ پس حجاج نے خط پڑھا تو اس کا چہرہ متحیر ہو گیا اور وہ اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھنے لگا اور کہنے لگا کہ امیر المؤمنین کی اللہ مغفرت فرمائے۔ میں نہیں سمجھتا کہ امیر المؤمنین میرے بارے میں اس قدر سخت رائے اپنائیں گے۔ اسماعیل کہتے ہیں کہ پھر حجاج نے وہ خط میری طرف پھینک دیا اور اس نے یہ سمجھا کہ میں نے یہ خط پڑھ لیا ہے۔ پھر اس نے کہا مجھے انسؓ کے پاس لے چلو۔ پس میں نے کہا بلکہ وہ خود آپ کے پاس تشریف لے چلیں۔ پس حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے تو حجاج خوش ہو گیا اور اس نے کہا اے ابو حمزہ آپ نے میری ماست میں جلدی کی جو تکلیف آپ کو میری طرف سے پہنچی ہے وہ کسی دشمنی یا کینہ کی بنا پر نہیں بلکہ اہل عراق کو یہ بات پسند نہیں ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غلبہ اور اس کی جنت قائم رہے۔ نیز آپ کے ساتھ میرا یہ سلوک اس لئے تھا کہ عراق کے فساد اور منافق اس بات کو جان لیں کہ جب سیاست میں آپ جیسی شخصیت کی میں تو ہیں کر سکتا ہوں تو اہل عراق کی تو میں بدرجہ اولیٰ بے عزتی کر سکتا ہوں۔ پس میں آپ سے معافی طلب کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ آپ مجھ سے راضی ہو جائیں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے آپ کی شکایت کرنے میں جلدی نہیں کی۔ یہاں تک کہ عام و خواص میں اس بات کی شہرت نہ ہو گئی اور میرے کانوں نے آپ کی زبان سے اپنے آپ کو شہر نہیں سن لیا۔ اس وقت تک میں نے امیر المؤمنین کو خط نہیں لکھا۔ آپ نے ہمیں شہینہ حاکم اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہمیں انصاف فرمایا ہے۔ آپؓ نے خیالی کیا کہ میں بخل ہوں۔ حالانکہ ہم اپنے غلبوں پر



دوسروں کو ترجیح دینے والے ہیں۔ آپ نے خیال کیا کہ میں اہل نفاق سے ہوں حالانکہ ہم وہ لوگ ہیں جو دارالسلام (مدینہ منورہ) میں مہاجرین کی آمد سے قبل قرار پکڑے ہوئے ہیں۔ آپ نے اپنے خیال میں مجھے اہل عراق کیلئے اس امر کا ذریعہ بنانا چاہا کہ وہ آپ کے ان افعال کو حلال سمجھیں جو اللہ کے نزدیک حرام ہیں حالانکہ آپ کے اور ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کرنے والا ہے۔ وہ نیک کام سے راضی اور برے کام سے ناراض ہوتا ہے۔ بندوں کی سزا دینا اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ برائی کا بدلہ برائی سے اور نیکی کا بدلہ نیکی سے دیتا ہے۔ پس اللہ کی قسم اگرچہ نصاریٰ مشرک و کافر ہیں لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو دیکھ لیتے جس نے ایک دن بھی حضرت حبیبی علیہ السلام کی خدمت کی ہے تو وہ اس کی تعظیم و تکریم کرتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی ہے لیکن آپ نے میری اس خدمت کا بھی لحاظ نہیں کیا۔ پس اگر ہمیں آپ کی طرف سے کوئی بھلائی ملے گی تو ہم اس پر آپ کا شکریہ ادا کریں گے اور اگر آپ کی طرف سے برائی پہنچے گی تو ہم صبر کریں گے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے نجات کی کوئی صورت پیدا فرمادے۔ راوی کہتے ہیں کہ عبدالملک نے حجاج کو یہ خط لکھا تھا۔ اما بعد! تو ایسا شخص ہے جو اپنے معاملات میں حد سے بڑھ گیا ہے۔ اسے انگوڑی گٹھلی چبانے والی عورت کے بیٹے! اللہ کی قسم میں نے پختہ ارادہ کر لیا ہے کہ تجھے اس طرح بھنبھوزوں گا جیسے شیر لومڑیوں کو بھنبھوزتا ہے اور تجھے اس قدر تنگ کروں گا کہ تو آرزو کرے گا کہ تو اپنی ماں کے پیٹ سے زحمت کے ساتھ نکلا تھا۔ تحقیق جو برتاؤ تو نے حضرت انسؓ کے ساتھ کیا ہے اس کی خبر مجھے پہنچی ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ تو اس طرز عمل سے امیر المؤمنین کا استحسان لینا چاہتا ہے اور تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ اگر امیر المؤمنین میں غیرت نہیں تو حزیہ الہی حرکت کرے۔ پس تجھ پر اور تیرے آباؤ اجداد پر اللہ کی لعنت ہو جو آنکھوں سے چوندھے تھے اور جن کی پٹلیں ملی ہوئی اور پنڈلیاں باریک تھیں۔ کیا تو اپنے آباؤ اجداد کی حیثیت کو جو انہیں طاقت میں حاصل تھی بھول گیا ہے وہ کس قدر ذلیل تھے اور وہ اپنی زمین میں لوگوں کے لئے اپنے ہاتھوں سے کنویں کھودتے تھے اور اپنی پشتوں پر پتھر لا کر لاتے تھے۔ پس جب تیرے پاس میرا یہ خط پہنچے تو اس کو پڑھ لے اور اس کے بعد کسی کام کو ہاتھ نہ لگانا۔ یہاں تک کہ حضرت انسؓ سے ملاقات کر کے معذرت نہ کر لے۔ پس اگر تو نے ایسا نہ کیا تو میں تجھ پر ایسے شخص کو امیر بنا دوں گا جو تجھے کمر کے بل گھسیٹتا ہوا حضرت انسؓ کے پاس لے جائے گا اور وہی پھر تیرے متعلق فیصلہ فرمائیں گے اور امیر المؤمنین پر تیرے حالات پوشیدہ نہیں ہیں اور خبر کے وقوع کا ایک وقت ہے اور عنقریب تجھے معلوم ہو جائے گا۔ پس تم امیر المؤمنین کے خط کی مخالفت نہ کرنا اور حضرت انسؓ اور ان کے بیٹے کا اکرام کرنا ورنہ میں تجھ پر ایسے شخص کو مسلط کروں گا جو تیرا ستر کھول دے گا اور تیرے دشمنوں کو تجھ پر ہسنے کا موقع فراہم کرے گا۔ والسلام۔ حضرت انسؓ کی وفات بصرہ میں ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی اور یہ بصرہ میں وفات پانے والے آخری صحابی ہیں۔

## الصَّرَاحُ

”الصَّرَاحُ“ (بروزن کتان) اس سے مراد مور ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الطاء میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

## صرار اللیل

”صرار اللیل“ اس سے مراد جھنگر ہے۔ تحقیق ”باب الحیم“ میں لفظ ”الجدجہ“ کے تحت اس کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ جھنگر نڈی سے بڑا ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب اسے ”صدی“ بھی کہتے ہیں۔

## الصَّراخُ

”الصَّراخُ“ (بردزن رمان) اہل عرب کے نزدیک یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

## الصُّرْدُ

”الصُّرْدُ“ اس سے مراد لُورا ہے۔ شیخ ابو عمرو اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ یہ ایک مہل حرف ہے جو دھل کے وزن پر ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو کثیر کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک پرندہ ہے جو چڑیوں سے بڑا ہوتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”صردان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ چنگبر ہوتا ہے یعنی اس کے جسم کا نصف حصہ سفید اور نصف حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کا سرموٹا ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس کے پنجے بھی بہت بڑے ہوتے ہیں۔ یہ درختوں پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں عموماً کوئی نہ پہنچ سکتا ہو۔ یہ پرندہ بہت زیادہ شریار اور شدید نفرت رکھنے والا ہے۔ اس کی غذا گوشت ہے۔ یہ پرندہ مختلف آوازوں کا علم رکھتا ہے۔ پس جب یہ کسی پرندے کا شکار کرنا چاہتا ہے تو اسی جھکی آواز نکالتا ہے تو وہ پرندہ اس کے قریب آ جاتا ہے۔ پس جب اس کے پاس مختلف قسم کے پرندے جمع ہو جاتے ہیں تو یہ ان میں سے کسی ایک پر شدید حملہ کرتا ہے اور ایک ہی لمحہ میں اپنی چونچ سے اس کی کھال کو چماڑ دیتا ہے اور اسے کھا جاتا ہے۔ اس کی جائے سکونت درخت اور بلند بالا عمارتیں ہیں۔

**فائدہ** علامہ ابوالفرج ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب ”الدرعش“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ“ (اور حضرت موسیٰ نے جب اپنے نو جوان ساتھی سے کہا) کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما کا اور مقاتلؒ کی روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب تورات کا مطالعہ کر کے اس کے تمام احکامات معلوم کر لئے تو کسی سے گفتگو کے بغیر اپنے دل میں کہنے لگے کہ زمین میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو علم میں مجھ سے برتر ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رات کو خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی برسا رہا ہے۔ یہاں تک کہ مشرق و مغرب تک تمام زمین میں پانی ہی پانی ہو گیا۔ پس پھر دیکھا کہ سمندر پر ایک قناہ ہے جس پر ایک لُورا بیٹھا ہوا ہے اور دو اونچی چونچ میں آسمان سے رستے والے اس پانی کو چونچ میں بھر کر لاتا ہے جس نے زمین کو غرقاب کر دیا تھا اور پھر اس پانی کے قطرہ کو سمندر میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو گھبرا گئے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور فرمانے لگے اے موسیٰ میں آپ کو خوفزدہ محسوس کر رہا ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اپنا خواب سنایا۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ یہ سمجھتے تھے کہ زمین پر آپ سے زیادہ کوئی عالم نہیں ہے۔ حالانکہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو آپ سے زیادہ علم عطا فرمایا ہے اور اس کے اور آپ کے علم میں وہی نسبت ہے جو سمندر کے پانی اور لٹورے کی چوٹی کے پانی میں ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اے جبرائیل وہ بندہ کون ہے۔ جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا وہ حضرت خضر بن عامیل ہیں جو لد الطیب یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اسے کہاں تلاش کروں؟ پس جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ ان کو سمندر کے پس پشت تلاش کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ان کا پتہ کون بتائے گا؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا آپ کے زادراہ میں سے کوئی چیز آپ کی راہنمائی کرے گی۔ راوی کہتے ہیں (یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما) کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات کا اس قدر اشتیاق ہوا کہ آپ کسی کو اپنی قوم میں نائب بنائے بغیر حضرت خضر علیہ السلام کی تلاش میں چل دیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی یوشع بن نون سے فرمایا کہ کیا آپ میرے ساتھ چل سکتے ہیں۔ انہوں نے کہا ہاں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا جاؤ اور زادراہ کا انتظام کرو۔ پس یوشع گئے اور زادراہ کیلئے تلی ہوئی نمکین مچھلی اور چند روٹیاں ناشتہ دان میں رکھ کر لائے اور پھر وہ دونوں سمندر کی طرف چل دیئے۔ یہاں تک کہ راستہ میں کبھی پانی اور کبھی خشکی پر چلنے کی وجہ سے دونوں تھک گئے اور آہستہ آہستہ ایک پتھر کے قریب پہنچ گئے جو بحر ارمینہ کے عقب میں پڑا تھا۔ اس پتھر کو قلعة الحرس کہا جاتا تھا۔ پس وہ دونوں (یعنی حضرت موسیٰ اور یوشع بن نون) اس پتھر کے قریب آئے۔ پس موسیٰ علیہ السلام وضو کے لئے چل پڑے اور ایسی جگہ پہنچ گئے جہاں ایک جنتی چشمہ تھا۔ پس آپ نے اس سے وضو کیا اور جب واپس ہوئے تو آپ کی ڈاڑھی مبارک سے پانی کے قطرے پک رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ڈاڑھی بہت خوبصورت تھی کہ اس کی مثل کسی اور کی ڈاڑھی نہیں تھی۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ڈاڑھی کو صاف کرنا شروع کیا تو ایک قطرہ تلی ہوئی مچھلی پر بھی گر گیا۔ اس جنتی چشمہ کے پانی کی یہ خاصیت ہے کہ جس مردہ چیز پر پڑتا ہے اسے زندہ کر دیتا ہے۔ پس وہ مچھلی زندہ ہو گئی اور سمندر کی طرف چل پڑی۔ پس وہ مچھلی سمندر میں جس راستے پر گئی تھی اس راستے پر خشکی کی ایک سرنگ بنتی گئی۔ حضرت یوشع حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مچھلی کا تذکرہ کرنا بھول گئے۔ پس جب حضرت موسیٰ اور یوشع اس پتھر سے جہاں ٹھہرے ہوئے تھے آگے بڑھے تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ پس اس وقت حضرت یوشع کو مچھلی کا معاملہ یاد آیا۔ پس یوشع نے حضرت موسیٰ کے سامنے سارا واقعہ بیان کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہم اسی کی تلاش میں تھے۔ پس وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس لوٹے۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پانی کو حکم دیا۔ پس پانی منجمد ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کے قدموں کے موافق ایک سرنگ بن گئی اور دونوں نے اس میں چلنا شروع کر دیا اور وہ زندہ مچھلی ان کے آگے آگے چلی رہی۔ یہاں تک کہ وہ خشکی کی طرف نکل گئی۔ پس یہ مچھلی خشکی پر پیچھے ہی چل رہی تھی کہ آسمان سے آواز آئی کہ یہ راستہ ابلیس کے تحت کی طرف جاتا ہے۔ پس تم دائیں طرف کا راستہ اختیار کرو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام دائیں جانب مڑ گئے اور چلنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ ایک بڑی چٹان کے قریب پہنچے جس پر ایک مصلیٰ بچھا ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ وہ پاکیزہ جگہ ہے۔ ممکن ہے کہ وہ نیک آدمی اسی جگہ رہتے ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت یوشع علیہ السلام سے یہ گفتگو کر رہے تھے کہ حضرت خضر علیہ السلام تشریف لے آئے اور جب آپ اس جگہ پہنچے تو جگہ سرسبز

دشاب ہوگی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا "السلام علیک یا خضر" پس حضرت خضر علیہ السلام نے کہا "بیکم السلام یا موسیٰ یا یحییٰ اسرائیل" پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ آپ کو میرا نام کیسے معلوم ہوگا۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کا نام اس نے مجھے بتایا ہے۔ جس نے آپ کو مجھ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا ہے۔ پھر اس کے بعد دو واقعات پیش آئے جن کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔ تحقیق ہم نے اس کا تفصیلی تذکرہ "باب الہی" میں "الموت" کے تحت کر دیا ہے اور ہم نے حضرت خضر علیہ السلام کے نام و نسب اور نبوت کے اختلاف کو بھی "باب الہی" میں نقل کیا ہے۔ قرطبی نے فرمایا ہے کہ اس پرندہ کو "الصراصوام" (روزہ رکھنے والا لورا) بھی کہا جاتا ہے۔

### صرد کے متعلق ایک موضوع روایت

مجم عبد الغنی بن قانع میں مذکور ہے کہ ابوخلیفہ امیہ بن خلف بھی کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا۔ اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں ایک الصرد (یعنی لورا) تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے روزہ رکھا تھا اور یہ بھی مردی ہے کہ یہ وہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ حافظ ابوسوی نے اس روایت کو انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے لیکن یہ حدیث اپنے راوی کے نام کی طرح غلط ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جن کو قاتلین حسینؑ نے گھڑا تھا۔ اس روایت کو عبد اللہ بن معاویہ بن موسیٰ نے بھی ابوخلیفہ سے روایت کیا ہے کہ ابوخلیفہ کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں لورا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ یہ حدیث باطل ہے اور اس کے جملہ راوی مجہول ہیں۔

**فائدہ** کہا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کے لئے شام سے روانہ ہوئے تو آپ کے ہمراہ "السلکیہ" اور الصرد تھے۔ پس الصرد خانہ کعبہ کی جگہ اور السلکیہ خانہ کعبہ کی مقدار کی تعیین پر مامور تھا۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی جگہ پہنچے تو السلکیہ خانہ کعبہ کی جگہ بیٹھ گئی اور آواز دی کہ اے ابراہیم جہاں تک میرا سایہ پڑ رہا ہے وہاں تک بیت اللہ کی تعمیر فرمائیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ کی جگہ کو باقی زمین سے ایک ہزار سال پہلے پیدا فرمایا۔ پس یہ خطہ پانی پر ایک جگہ کی شکل میں حیر رہا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے نیچے زمین کو بچھا دیا۔ پس جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت آدم علیہ السلام زمین پر اترے تو آپ پر دشت طاری ہو گئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے بیت الصعود کو زمین پر نازل کیا جو جنت میں یا قوت کا بنا ہوا تھا اور اس میں بیزر ہر جگہ کے دو دروازے تھے۔ ایک دروازہ شرق کی طرف ایک دروازہ مغرب کی طرف لگا ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے اسی جگہ رکھ دیا جہاں بیت اللہ قائم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس کا اسی طرح طواف کیا مگر جیسے کہ آسمان پر میرے عرش کا طواف کیا کرتا تھا اور اس کے پاس اسی طرح نماز پڑھا جس طرح میرے عرش کے پاس نماز ادا کیا کرتا تھا۔ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کو نازل کیا جو دو دروازے سے زیادہ سفید تھا لیکن زمانہ جاہلیت میں جنس دانی عورتوں کے چھونے سے اس کا رنگ سیاہ ہو گیا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل روانہ ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو مقرر کر دیا تاکہ حضرت آدم علیہ السلام کی بیت اللہ کے راستے کی طرف رہنمائی کرے۔

پس حضرت آدم علیہ السلام نے مناسک حج ادا کئے۔ پس جب حج سے فارغ ہوئے تو فرشتوں سے ملاقات کی۔ فرشتوں نے کہا اے آدم! اللہ تعالیٰ آپ کے حج کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ تحقیق ہم نے اس گھر یعنی بیت اللہ کا آپ سے دو ہزار قبل طواف کیا تھا۔ روایات میں مذکور ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل جا کر چالیس مرتبہ حج فرمایا۔ پس بیت المعمور طوفان نوح تک زمین پر رہا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اسے چوتھے آسمان پر اٹھالیا اور جبرائیل کو بھیجا تا کہ وہ حجر اسود کو جبل ابی قیس میں رکھ دے۔ اس لئے کہ حجر اسود طوفان سے محفوظ رہے۔ پس بیت اللہ کی جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک خالی رہی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کی تعمیر کرو اور اس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی پیدا ہو چکے تھے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ اس جگہ کو واضح کر دے جہاں بیت اللہ کی تعمیر کی جائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے "السکینۃ" کو بھیجا تا کہ وہ بیت اللہ کی تعمیر کی جگہ بتائے۔

السکینۃ ایک ہوائی جسم ہے جس کے دوسرے دو سرانپ کے مشابہ ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک "السکینۃ" سے مراد چمکدار گھومنے والی ہوا ہے جس کا سر اور دم لمبی کے سر اور دم کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا ایک بازو زبرد کا اور دوسرا بازو سرورید کا ہوتا ہے اور اس کی آنکھیں چمکدار ہوتی ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ "السکینۃ" ایک تیز ہوا ہے جس کے دوسرے دو سر ہوتے ہیں اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ بیت اللہ کی تعمیر اس جگہ کی جائے جہاں "السکینۃ" ظہر جائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام "السکینۃ" کے پیچھے پیچھے چلے۔ یہاں تک کہ جب وہ دونوں مکہ پہنچے تو السکینۃ بیت اللہ کی جگہ پر اس طرح کنڈلی مار کر بیٹھ گئی جیسے سانپ کنڈلی مار کر بیٹھتا ہے۔ حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل کے کلوے کو خانہ کعبہ کی جگہ کی تعیین کیلئے بھیجا۔ پس وہ بادل کا کلوڑا چلا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے سائے میں چلتے رہے۔ یہاں تک کہ جب مکہ مکرمہ قریب آیا تو بادل کا کلوڑا بیت اللہ کی جگہ ٹھہر گیا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آواز دی گئی کہ بادل کے کلوے کے سائے کے نیچے بیت اللہ کی تعمیر کرو نہ اس میں کمی کرو اور نہ اس میں زیادتی کرو۔ بعض روایات میں مذکور ہے صرد (لنوا) نے بیت اللہ کی جگہ کی طرف رہنمائی کی تھی جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کرتے تھے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر لا کر دیتے تھے۔ پس خانہ کعبہ کی تعمیر پانچ پہاڑوں (طور سینا، جبل زحون، جبل لبنان، جو ملک شام میں ہے، جبل جوذریۃ کا پہاڑ ہے، جبل حراء جو مکہ میں واقع ہے) کے پتھروں سے بیت اللہ کی تعمیر کی گئی۔ نیز جبل حراء سے خانہ کعبہ کی بنیاد بنائی گئی اور باقی پہاڑوں کے پتھروں سے بیت اللہ کی دیواریں بلند کی گئیں۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حجر اسود کی جگہ تک بیت اللہ کی تعمیر مکمل کر لی تو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا میرے پاس ایک بہترین پتھر لاؤ جو لوگوں کے لئے بطور علامت برقرار رہے۔ پس حضرت اسماعیل ایک پتھر لائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اس سے بھی اچھا پتھر لاؤ۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر کی تلاش میں نکلے تو جبل ابوقیس سے آواز آئی کہ اے ابراہیم تیرے لئے میں نے ایک امانت رکھی ہے۔ پس تو اس کو لے لے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام حجر اسود کو لائے اور اسے اس کی جگہ پر رکھ دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر فرمائی تھی اور خانہ کعبہ طوفان نوح

میں منہم ہو گیا تھا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ یہاں تک کہ انہوں نے بیت اللہ کی تعمیر فرمائی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ“ (اور یاد کرو اس وقت کو جب ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی بنیادوں کو اٹھایا یعنی تعمیر کی) القواعد کا واحد قاعدہ ہے اس کا مطلب بنیادوں کو اٹھانا ہے۔

**الحکم** | الصد (لنورا) کا گوشت حرام ہے۔ اس کی دلیل ابن ماجہ اور ابوداؤد کی وہ روایت ہے جسے عبدالحق نے صحیح قرار دیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی کبھی بیٹھائی پوچھا اور الصد (لنورا) کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں قتل سے منع کرنا اس کی حرمت کی دلیل ہے۔ نیز لنورا کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ اہل عرب اس کی آواز اور صورت سے بدشگونی لیتے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک لنورا کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ امام شافعیؒ نے محرم پر اس کے قتل کرنے کی وجہ سے جزا واجب قرار دی ہے۔

امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ قاضی ابوبکر بن عربیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث میں لنورے کے قتل کی ممانعت اس کی حرمت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب اس سے بدشگونی لیتے تھے اور حدیث میں لنورے کے قتل سے اس لئے روکا گیا ہے تاکہ اہل عرب کے دل اس فاسد عقیدہ سے خالی ہو جائیں۔ عبادی نے المطہرات میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

**ایک عجیب واقعہ** | منصور بن حسینؒ (آل ابی) نے ”نزل الدرر“ میں لکھا ہے کہ ایک اعرابی کے لڑکے نے سڑ کیا۔ پھر جب وہ وہاں آیا تو اس کے باپ نے اس سے کہا تو نے راستہ میں کیا دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں پانی پینے کے لئے ایک منگ کے قرب گیا تو مرد چپٹے لگا۔ پس والد نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لڑکے نے کہا اس کے بعد میری پیاس کی شدت میں اضافہ ہو گیا تو میں دوسری مرتبہ پانی پینے کے لئے منگ کے پاس آیا تو مرد (لنورا) چپٹے لگا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اس کے بعد میری پیاس کی شدت اور بڑھ گئی۔ پس میں تیسری مرتبہ منگ کے پاس پانی پینے کیلئے آیا تو لنورا چپٹے لگا۔ پس باپ نے کہا کہ کیا تو نے اس منگ کو اپنی تلوار سے چھاڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ پس لڑکے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کے اندر ساپ کو دیکھا؟ لڑکے نے کہا ہاں۔ پس باپ نے کہا اللہ اکبر۔ منصور بن حسینؒ (آل ابی) کہتے ہیں کہ ایک اعرابی کے بیٹے نے سڑ کیا۔ پھر جب وہ وہاں اپنے والد کی طرف آیا تو اس نے کہا مجھے خبر دو کہ تم نے راستہ میں کیا دیکھا۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے ایک ٹیلہ پر دیکھا کہ ایک مرد (لنورا) بیٹھا ہوا ہے۔ باپ نے کہا کیا تو نے مرد کو وہاں سے اڑایا اگر ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ بیٹے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا۔ پس باپ نے کہا پھر کیا ہوا؟ لڑکے نے کہا پھر وہ درخت سے اڑ کر ایک پتھر پر بیٹھ گیا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس پتھر کو پلٹ کر دیکھا۔ اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ پس لڑکے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا۔ باپ نے کہا مجھے وہ دیر احمد جو تم نے اس پتھر کے نیچے سے پایا ہے اور اس پتھر کے نیچے سے لڑکے نے خزا۔ حاصل کیا تھا۔ پس لڑکے نے حاصل شدہ خزانے میں سے اپنے باپ کو بھی اس کا ایک حصہ دے دیا۔

**تعبیر |** الصرد (لورا) کو خواب میں دیکھنا یا کارکنس کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو دن میں لوگوں کے سامنے خشوع کا اظہار کرے اور رات کو فحش و فجور کے کام کرے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ الصرد کو خواب میں دیکھنا ایسے ذا کو پر دلالت کرتا ہے۔ جس نے بہت سال جمع کر لیا ہو اور وہ کسی سے اختلاط نہ کرے۔ (یعنی میل جول نہ رکھے۔)

## الصرصر

”الصرصر“ اس کو ”الصرصار“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ٹڈی کے مشابہ ایک جانور ہے جو اکثر رات کے وقت چپتا ہے اسی لئے اس کا ایک نام ”صرار اللیل“ بھی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ جد جد کے مشابہ ہوتا ہے۔ جو ہری نے اس سے قبل اس کی تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الجد جد“ سے مراد وہ جانور ہے جو رات کو چلاتا ہے۔ اس جانور کو اس کی آواز سے ہی تلاش کیا جاسکتا ہے۔ یہ مختلف رنگ کا ہوتا ہے۔

**انکسار** | اس کا گوشت کھانا حرام ہے۔

**خواص** | ابن سینا نے کہا ہے کہ قردمانہ کے ہمراہ اس کے گوشت کا استعمال بواسیر کے لئے بے حد مفید ہے اور زہریلے جانوروں کے زہر کے لئے بھی فائدہ مند ہے۔ اگر الصرصر کو جلا کر باریک پیس کر اصفہانی سرمہ میں حل کر کے آنکھوں میں لگایا جائے تو بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ الصرصر کے گوشت کو گائے کے پتہ میں ملا کر بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے بے حد مفید ہے۔

## الصَّرَصْرَانُ

”الصَّرَصْرَانُ“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جو بہت ملائم ہوتی ہے۔

## الصَّعْبُ

”الصَّعْبُ“ اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”معاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الصَّعْوَةُ

”الصَّعْوَةُ“ ایک پرندہ ہے جو بڑیا سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کے سر کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں مالک بن دینار کا یہ قول نقل کیا ہے کہ پرندوں کی مختلف اجناس کی طرح انسانوں میں بھی مختلف اشکال ہوتی ہیں۔ جیسے انسان اپنے ہم شکل کی طرف مانوس ہوتا ہے۔ اسی طرح پرندے بھی اپنے ہم جنس کی طرف مانوس ہوتے ہیں جیسے کوا کو سے، بلبل، بلبل سے، مولا مولے سے، کبوتر، کبوتر سے، الف و صحبت رکھتا ہے۔ قاضی احمد بن محمد ارجانی جو العماد الاصبہانی کے استاد تھے ان کی وفات ۵۵۳ھ میں ہوئی۔ انہوں نے کیا خوب کہا ہے۔

لَو كُنْتُ أَجْهَلُ مَا غِلْمْتُ لَسَرْنِي

بجہلی کما فذلہ ساء نبی ما اعلم

"اگر میں اس کو بھول جاتا جو میں نے معلوم کیا تو میں سرور ہوتا۔ اسی طرح جیسے جو کچھ میں نے جان لیا۔ اس سے مجھے تکلیف ہوئی۔"

تَمَلُّصُوعٍ يَرْزُقُ فِي الْوَيْتَاهِ وَأَنْصَا

حُبْسُ الْهَلْزَارِ لِأَنَّهُ بَنَكَلُم

"جیسے معوہ پرندہ باغوں میں اپنی غذا حاصل کرتا ہے اور ہلیل قید کر لی گئی ہے اس لئے کہ وہ بوٹی ہے۔"

أَحْبُ الْمَرْءِ ظَاهِرَةً جَعِيلٌ

لِبَصَاحِبِهِ وَبَاطِنَةً سَلِيمٌ

"میں اس آدمی کو محبوب رکھتا ہوں جس کا ظاہر اپنے دوست کے لئے جمیل ہو اور اس کا باطن تمام عیوب سے پاک ہو۔"

مَوْذَنُهُ فَلَوْ ذُوْمُ بِكُلِّ هَوَلٍ

وَهَلْ كُنْ مَوْذَنُهُ تَذَوُّمٌ

"اس کی دوستی ہر خوفناک حالت میں بھی ہمیشہ رہتی ہے اور کیا کوئی ایسا دوست ہے جس کی دوستی کو دوام (یعنی بھنگی) حاصل ہو۔"

یہ آخری شعر اگر سکوس یعنی اول کو آخر اور آخر کو اول کر کے پڑھا جائے تو اس میں لفظی معنوی تغیر نہیں ہوگا اور اس کا یہی معنی ہوگا جو اوپر مذکور ہے۔

قاضی احمد بن محمد ارجانی کے یہ اشعار بھی بہت عمدہ ہیں۔

سَابِرٌ سَوَاكَ إِذَا قَابَتْكَ نَالِيَةٌ

يَوْمًا وَإِنِ كُنْتُ مِنَ أَهْلِ الْمَشْوَرَاتِ

"میں سابر ہو کر اپنے سوا کسی اور سے جب تو کسی دن مصیبت میں مبتلا ہو اگرچہ میرا شمار مشورہ دینے والوں میں ہی کیوں نہ ہوتا ہو۔"

فَالْعَيْنُ نَلْفِي كِفَا حَا مَن دَنَا وَفَانِي

وَلَا تَرَى نَفْسَهَا إِلَّا بِمِرَافٍ

"میں آنکھ ملاقات کرتی ہے ہر قریب اور دور والے سے اور آنکھ نہیں دیکھ سکتی اپنے نفس کو مگر مینہ کے ساتھ۔"

یہ اشعار بھی قاضی احمد بن محمد ارجانی کے ہیں۔

بَابِي الْعَدَاؤُ الْمُسْتَبْدِرُ مِخْيَدِهِ

وَسَمَالُ بَهْتِجَةٍ وَجْهِهِ الْمَغْوِي

"اس کے دشمن پر گھوے ہوئے بال اور اس کے باکمال چہرے کی بے پناہ چمک نے روک لیا۔"

فَكَأَنَّمَا هُوَ ضَوْوُ لُحْيَانٍ زُمُرِدٌ

مُنْقَلِبٌ كُحْرَةٌ مِنَ الْبَافُوفِ

"میں گویا کہ وہ زمرد کی لٹھی ہے جو یاقوت کی زمین پر پڑی ہوئی ہے۔"

اسی کے ہم معنی شعرا بن غلکان نے بھی نکل کیا ہے۔ سب سے پہلے کہ ایک دن العمداء کا جب تکیف القاضی اور قاضی فاضل کی ملاقات ہوئی اور قاضی فاضل گھوڑے پر سوار تھے۔ یہ بھی سرودی ہے کہ ایک عربہ یہ دونوں شاہی جلوس میں اکٹھے ہو گئے تو اس وقت گھوڑوں کے

کھروں سے غبار اس قدر اڑا کہ اس نے پوری فضا کو آلودہ کر دیا۔ پس عدا کا تب نے یہ اشعار پڑھے۔

بِمَا أَلَزَمَهُ السَّيَافُ

أَمَّا الْغَبَارُ فَبَانَةٌ

"یہ غبار وہی ہے جو شاہی گھوڑوں نے اپنے کھروں سے اڑایا تھا۔"



وَالْجَوْنَةُ مُظْلِمٌ

لَكِنْ أَنَا رَبِّهِ السَّنَابِكُ

”اور فضا اس گردوغبار کی وجہ سے تاریک ہے لیکن گھوڑوں کے کھر گردوغبار اڑانے کی وجہ سے بہت خوبصورت معلوم ہوتے ہیں۔“

يَا ذَهْرُلِي عَبْدُ الرَّحِيمِ

فَلَسْتُ أَخْشِي مَسَّ نَابِكَ

”اے زمانے میرا مرجع عبدالرحیم ہے پس میں تیرے مصائب سے خوفزدہ نہیں ہوں۔“

شعر میں یہ تجنیس بہت ہی اچھی ہے۔ عماد کی وفات ۱۵ رمضان المبارک ۵۹۹ھ کو دمشق میں ہوئی اور ان کو مقابر صوفیہ میں دفن کیا گیا۔ قاضی فاضل کی وفات ۷ ربیع الثانی ۵۹۹ھ کو قاہرہ میں ہوئی اور ان کو ”مخ المقلم“ میں دفن کیا گیا۔  
الحکم | الصعوبة کا شرعی حکم اور تعبیر وہی ہے جو چڑیا کی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَضْعَفُ مِنْ صَعْوَةٍ“ (فلاں صعوہ یعنی چھوٹے چڑے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”فُلَانٌ أَضْعَفُ مِنْ وَضْعَةٍ“ (فلاں شخص موملے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔)

## الْصُّفَارِيَّةُ

”الْصُّفَارِيَّةُ“ (صاد پر پیش اور فاء کی تشدید کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”اُبیشیر“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الناء“ میں ہو چکا ہے۔

## الْصَّفَرُ

”الْصَّفَرُ“ کہا جاتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ انسان کے پیٹ میں پسیلیوں کے کنارے پر ایک سانپ ہوتا ہے جو اسے اذیت دیتا ہے جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے اور یہ مرض متعدی ہے۔ پس اسلام نے اس برے عقیدہ کو باطل کر دیا۔ امام مسلمؒ نے یہ روایت اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں متعدی امراض بدشگونی، صفر ہامہ اور غول وغیرہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور حدیث میں مذکور لاعدوئی کے الفاظ کا معنی یہ ہے کہ چھوٹ کی کوئی حقیقت نہیں یعنی چھوٹ کے ذریعے ایک مرض دوسرے آدمی کو لگ جاتا ہے جیسا کہ خارش وغیرہ کے متعلق لوگوں کا وہم ہے۔

صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ ایک اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عدوئی (یعنی چھوٹ) کی کوئی حقیقت نہیں۔ پس اگر تندرست اونٹ کے پاس ایک خارش زدہ اونٹ آ کر کھڑا ہو جاتا ہے تو تندرست اونٹ کو بھی خارش کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پہلا اونٹ جس سے دوسرے اونٹ کو خارش لگی ہے اس کو یہ خارش کی بیماری کہاں سے لگی تھی۔ (الحدیث) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مفہوم یہ ہے کہ متعدی امراض کی کوئی حقیقت نہیں۔ امراض تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں اور وہی شفا دینے والا ہے۔ تحقیق باب الجھور میں ”الاسد“ کے تحت

اس کی تفصیل گزرتی ہے۔ نیز "المطر" کا معنی انشاء اللہ "باب الطاء" میں بیان ہوگا۔ پس حدیث میں لفظ "المطر" مذکور ہے اس کے متعلق دو تا دو باتیں کی گئی ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ "المطر" سے مراد "انسی" (یعنی آگے پیچھے کر لینا) ہے۔ اہل عرب حرمت والے مہینوں کو آگے پیچھے کر لیتے تھے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی قول ہے۔

"الظفر" کے متعلق دوسری تاویل یہ ہے کہ اس سے مراد وہی پست میں پسلیوں کے کنارے پائے جانے والے سانپ کا عقیدہ ہے جو اہل عرب میں رائج تھا۔ امام نووی نے "المطر" کی یہی تفسیر کی ہے اور اکثر اہل علم نے اسی تفسیر کو رائج قرار دیا ہے۔ حضرت امام مسلم نے بھی حضرت جابر سے حدیث نقل کی ہے۔ علامہ دیرنجی نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ "المطر" سے مراد یہ دونوں عقیدے ہوں جو باطل ہیں اور ان کی کوئی اصل نہیں۔ (واللہ اعلم)

## الصَّفَر

"الصَّفَر" (صاد کے کسرہ اور فاء ساکن کے ساتھ بروزن عربی) میدانی نے ابو عبیدہ سے نقل کیا ہے کہ "الصَّفَر" ایک پرندہ ہے جو تمام پرندوں میں سے سب سے زیادہ بڑول ہے۔ شاعر نے اس کی بڑولی کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

وفی الوحی أجب من صفر

نراه كالبلب لدی امنہ

"تم اسے حالت امن میں دیکھو گے تو تمہیں ایسا معلوم ہوگا گویا کہ وہ ایک شیر ہے لیکن حالت جنگ میں وہ "صفر" پرندہ سے بھی زیادہ بڑول معلوم ہوگا۔"

جوہری نے کہا ہے کہ "الصفر" سے مراد وہ پرندہ ہے جسے عام لوگ "البلح" کہتے ہیں۔ ابالسخ کی کنیت القبیح اور البعد لب ہے۔ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جسے "الصفر" کہا جاتا ہے اور یہ چڑیوں کے کلم میں داخل ہے۔

## الصَّقَر

"الصَّقَر" (شکرہ) جوہری نے کہا ہے کہ یہ ایک پرندہ ہے جس کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الصفر" سے مراد ہر شکاری پرندہ ہے جیسے "المرآة" اور شایین وغیرہ۔ اس کی جمع کے لئے صقار، صقور، صقار اور صقارۃ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مونث کے لئے "صقرة" کا لفظ مستعمل ہے۔ صقر کو قحطی بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شجاع، ابو الہجج، ابو الحمر، ابو یحمر، ابو حمران اور ابو حوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ ابو یزید انصاری نے کہا ہے کہ بڑا اور شجاعین وغیرہ جن سے شکار کیا جاتا ہے ان کو صقور کہا جاتا ہے اور ان کا واحد "صقر" آتا ہے اور مونث کے لئے صقرة کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لفظ صقر کو زفر اور سقر بھی پڑھا جاتا ہے۔ صید لابی نے شرح المختصر میں لکھا ہے کہ ہر وہ لفظ جس میں صاد اور قاف ہوں۔ اس میں مذکورہ بالا تینوں لغات صحیح ہیں جیسے بصاق (تھوک) کو بزاق اور بساق بھی لکھا جاسکتا ہے۔ ابن سکیت نے لفظ من کا ذکر کیا ہے کیونکہ من کا معنی لہا ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَالشَّعْبُ بِمَا صَفَات" (اور کجگو کے بلند و بالا درخت)۔

حدیث میں صقر کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام میں بہت زیادہ غیرت پائی جاتی تھی۔ پس جب آپ گھر سے باہر تشریف لے جاتے تو گھر کے دروازے بند کر کے جاتے تاکہ کوئی اجنبی آدمی ان کے گھر میں داخل نہ ہو سکے اور دروازہ بند رہتا۔ یہاں تک کہ آپ واپس تشریف لے آتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دن حضرت داؤد علیہ السلام گھر سے باہر تشریف لے گئے اور دروازے کو بند کر دیا۔ پس آپ کی اہلیہ نے گھر کے اندر دیکھا تو وہاں ایک آدمی گھر کے صحن میں کھڑا نظر آیا۔ پس وہ کہنے لگیں۔ یہ آدمی کون ہے اور یہ گھر میں کیسے داخل ہو گیا جبکہ دروازہ بند ہے اور اللہ کی قسم ہمیں ڈر ہے کہ کہیں ہماری رسوائی نہ ہو جائے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک آدمی گھر کے صحن میں کھڑا ہے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا کہ میں وہ ہوں کہ جسے نہ بادشاہ رد کر سکتے ہیں اور نہ ہی دربان اندر داخل ہونے سے منع کر سکتے ہیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اللہ کی قسم پھر تو تو ملک الموت ہے اور میں اپنے رب کے حکم پر خوش ہوں۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام اپنی جگہ پر لیٹ گئے۔ یہاں تک کہ فرشتے نے آپ کی روح قبض کر لی۔ پس جب آپ کو غسل دے کر اور کفن وغیرہ پہنا کر آپ کا جنازہ رکھا گیا تو آپ کے جنازہ پر دھوپ آ گئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کریں۔ پس پرندوں نے حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کیا۔ یہاں تک کہ زمین پر چھاؤں ہی چھاؤں ہو گئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ ایک ایک کر کے بازو سکینئر لیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو کھول کر اور پھر بند کر کے ہمیں بتلایا کہ کیسے پرندوں نے پر کھولے اور پھر سکینئر لئے۔ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر (شکرہ) کا غالب تھا۔ اس حدیث کو صرف امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ”غلبت علیہ یومئذ المضرحیۃ“ کا معنی یہ ہے کہ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر کا غالب تھا۔ المضرحیۃ سے مراد وہ پرندہ ہے جس کے پر لمبے ہوں۔ اس کا واحد ”مضرحی“ آتا ہے۔ جو ہرنیٰ نے کہا ہے۔ اس سے مراد صقر ہے کیونکہ اس کے پر لمبے ہوتے ہیں۔ اس روایت کی تائید وہب بن منبہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے۔ وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ لوگ حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ پر حاضر ہوئے۔ پس وہ دھوپ ہی میں بیٹھ گئے اور اس دن حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ میں چار ہزار راہب بھی شریک ہوئے تھے جنہوں نے تاج پہن رکھے تھے اور دوسرے لوگ اس کے علاوہ تھے۔ پس جب گرمی کی شدت سے لوگوں کو تکلیف ہوئی تو انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر عرض کیا کہ ہمیں گرمی کی شدت سے بچائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نکلے اور پرندوں کو پکارا۔ پس پرندوں نے پکار کا جواب دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ لوگوں پر سایہ کریں۔ پس تمام پرندوں نے ہر طرف سے لوگوں پر سایہ کر لیا۔ یہاں تک کہ ہوا رک گئی۔ پس لوگ جس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو گئے۔ پس انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر جس کی شکایت کی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اور پرندوں کو پکار کر حکم دیا کہ سورج کی جانب سے لوگوں پر سایہ کریں اور ہوا کی جانب سے ہٹ جائیں۔ پس پرندوں نے ایسا ہی کیا۔ پس لوگوں کو سایہ بھی مل گیا اور ہوا بھی ان تک پہنچنے لگی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ پہلا معجزہ تھا جس کا لوگوں نے مشاہدہ کیا۔

**فائدہ** | ضحاک اور کبھی نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جاہلیت کو فتنی کرنے کے بعد ستر سال تک حکومت فرمائی اور بنی اسرائیل حضرت داؤد علیہ السلام کے عادی و بادشاہ کی ہمتی میں اتنے طویل عرصہ تک جمع نہیں ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے نبوت اور بادشاہت کو بیک وقت جمع کر دیا تھا اور آپ سے قبل کسی کے لئے نبوت اور بادشاہت کو جمع نہیں کیا گیا بلکہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہت ہوتی تھی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، "وَاتَّاهَ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكْمَةَ" (اور اللہ تعالیٰ نے اس کو بادشاہت اور حکمت عطا فرمائی۔) مفسرین نے کہا ہے کہ حکمت سے مراد علم اور عمل ہے اور جو علم و عمل رکھتا ہو اس کو رحمت ملے گی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بادشاہت بدرجہ اتم عطا فرمائی تھی۔ آپ کی حرا ب کی ہر رات تین ہزار افراد حفاظت کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے قول "وَنُفِذْنَا فُلُكًا" (اور ہم نے مضبوط کر دیا اس کی بادشاہت کو) کا یہی مفہوم ہے۔

مقاتل نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت حضرت داؤد علیہ السلام کی سلطنت سے بھی وسیع تھی۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام فیصلہ کرنے میں اپنے والد حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ ماہر تھے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اس کا شکر ادا کرنے والے تھے لیکن حضرت داؤد علیہ السلام کو عبادت میں حضرت سلیمان علیہ السلام پر نوبت حاصل ہے۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام کا وصال ہوا تو ان کی عمر مبارک سو سال تھی اور حضرت سلیمان علیہ السلام جب تخت نشین ہوئے تو آپ کی عمر تیرہ سال تھی اور آپ کی وفات کے وقت آپ کی عمر ۵۳ سال تھی۔

**شکاری پرندوں کی قسمیں** | شکاری پرندوں کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) مَقر (شکرہ) (۲) شامین (۳) عقاب (۴) بازی۔ اس کے علاوہ، صابغ، العولدی اور الگولہ بھی شکاری پرندوں میں داخل ہیں۔ البصر کی تین قسمیں ہیں۔ مَقر، کونج اور یویو۔ اہل عرب ہر شکاری پرندے کو مَقر کہتے ہیں لیکن مکہ اور عقاب کو "البصر" میں شامل نہیں کرتے۔ نیز مَقر کو اہل عرب اکد اور اجدل اور انہیں بھی کہتے ہیں۔

شکاری پرندوں میں "مَقر" کا مقام ایسا ہی ہے جیسے چو پاؤں میں شکرہ۔ کیونکہ مَقر (شکرہ) سخت برداشت کرنے میں زیادہ صابر اور بھوک و پیاس کی شدت کو برداشت کرنے والا ہوتا۔ نیز یہ دیگر جوارح کے مقابلہ میں انسان سے زیادہ مانوس ہوتا ہے اور بڑی ہیل و غیرہ اور دوسرے جانوروں پر حملہ آور ہونے میں چست ہوتا ہے۔ شکرہ کا مزاج سرد ہوتا ہے۔ اسی لئے یہ ہرنوں اور خرگوشوں پر چھپنے کیلئے بے تاب رہتا ہے۔ "البصر" (شکرہ) چھوٹے پرندوں پر حملہ آور نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کی گرفت سے فرار ہو جاتے ہیں۔ مَقر (شکرہ) بازی کے مقابلہ میں سست ہوتا ہے۔ البتہ یہ انسانوں سے جلد مانوس ہو جاتا ہے اور اس کی خوراک چو پاؤں کا گوشت ہے۔ مَقر کا مزاج خندا ہوتا ہے۔ اس لئے یہ طویل مدت تک پانی نہیں پیتا جس کے باعث اس کے منہ سے ایک خاص قسم کی بدبو نفاہر ہوتی ہے جو ضرب المثل ہے۔ مَقر کی خاصیت یہ ہے کہ درختوں اور پہاڑوں کی بجائے گڑھوں، غاروں اور پہاڑ کے کھر کھلے حصوں پر سکونت اختیار کرتا ہے۔ دوسرے پرندوں کی طرح مَقر کے بھی دو چنگل ہوتے ہیں جن سے یہ شکار کو دیکھ لیتا ہے۔ مَقر سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص حرث بن محادیہ بن ثور ہے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حرث بن محادیہ ایک شکاری کے پاس بیٹھا ہوا تھا جو اپنے جال کے ذریعے چڑیوں کو پکڑ رہا تھا۔ پس اسی اثناء میں ایک مَقر (شکرہ) چڑیوں پر حملہ آور ہوا اور اس نے چڑیوں کو شکار کر کے اپنی غذا بنا لیا۔ پس حرث یہ منظر دیکھ کر متعجب ہوا۔ پس اس نے مَقر (شکرہ) کو پکڑنے کا

حکم دیا اور اسے گھرا کر اس کی تعلیم و تربیت کیلئے ایک شخص کو متعین کر دیا۔ پس ایک دن حرث بن معادیہ جا رہا تھا اور اس کے ساتھ شکاری پرندہ صقر (شکرہ) بھی تھا۔ پس اچانک راستہ میں ایک خرگوش نمودار ہوا تو (صقر) نے چھٹ کر اس کو پکڑ لیا۔ پس حرث یہ منظر دیکھ کر بہت متعجب ہوا۔ پس اس کے بعد اہل عرب صقر (شکرہ) کو شکار کے لئے استعمال کرنے لگے۔ صقر کی دوسری قسم کونج ہے۔ کونج اور صقور میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ زرق اور بازی میں فرق ہے۔ کونج کا مزاج صقر سے گرم ہوتا ہے اور اس کے بازو صقر سے چھوٹے ہوتے ہیں اور کونج میں بو بھی بہت قلیل ہوتی ہے۔ کونج صرف آبی جانوروں کا شکار کرتا ہے اور یہ برن کے ایک چھوٹے سے بچے کو بھی پکڑنے سے عاجز ہوتا ہے۔

صقر کی تیسری قسم ”الیو“ ہے۔ مصر اور شام کے لوگ اسے ”الحلم“ کہتے ہیں کیونکہ اس کے بازو چھوٹے ہوتے ہیں لیکن ان میں بے پناہ سرعت ہوتی ہے۔ ”الحلم“ نیز دھار والی یا قینچی کے معنوں میں مستعمل ہے۔ ”الیو“ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ الباشق سے زیادہ صابر اور ثقیل الحُرکت ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ”الباشق“ کی طرح سخت پیاس کی حالت میں پانی پیتا ہے درنہ طویل مدت تک پانی کے بغیر گزارہ کر لیتا ہے لیکن پس اس کا منہ باشق سے زیادہ بدبودار ہوتا ہے۔ اس کا مزاج الصقر سے زیادہ گرم ہوتا ہے لیکن یہ صقر سے بہادر ہوتا ہے۔

یو یو سے شکار کرنے والا پہلا شخص | کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے یو یو سے شکار کرنے والا بہرام گور ہے۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ایک مرتبہ بہرام گور نے دیکھا کہ یو یو پرندہ چنڈل کا شکار کر رہا ہے۔ پس یو یو نے جس محنت کے ساتھ چنڈل کا شکار کیا۔ اسے دیکھ کر بہرام گور بہت متعجب ہوا۔ پس اس نے ”الیو“ کو اپنے گھر میں پالا اور اسے تربیت دی اور پھر اس کے ذریعے شکار کرنے لگا۔ الناشی نے الیو کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

كَانَ عَيْنِيهِ لَدَى التَّحْقِيقِ

وَيُؤَيِّدُ مَهْذَبَ رَشِيقِ

”اور الیو یو مہذب ہوتا ہے اور اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے۔“

فَصَانُ مَخْرُوطَانِ مِنْ عَقْبِقِ

”پس اس کی آنکھیں ایسے دکھائی دیتی ہیں گویا کہ وہ مخروطی شکل کے عقیق کے دو ٹکڑے ہوں۔“

ابونواس نے ”الیو“ کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

كَطَرَةُ الْبَدْرِ لَدَى مِثْلِهِ

قَدْ اغْتَدَى وَالصَّبْحِ فِي دَجَاهِ

”تحقیق وہ علی الصبح اس حال میں آیا کہ اس کی تاریکی میں صبح پوشیدہ تھی جیسے چاند کا کنارہ اس کے پیٹ میں ہو۔“

مَافِي الْيَأْسِيِ يُوِيُو سِوَاهِ

بَبُيُو يَعْجَبُ مِنْ رَأَاهِ

”جو شخص یو یو پرندے کو دیکھ لے وہ متعجب ہو جاتا ہے کیونکہ یو یو اس کے علاوہ کوئی یو یو نہیں۔“

هُوَ الَّذِي خَوْلَاهُ اللَّهُ

فَدَاهُ بِالْأَمِّ وَقَدْ فَدَاهِ

”اس پر اس کی ماں قربان ہو اور تحقیق وہ خدا ہو چکی ہے وہ جو اللہ نے ہمیں عطا فرمایا ہے۔“

تبارک اللہ الذی ہدانا "بابرکت سے وہ ذات جس نے ہمیں یہ ہدیہ عنایت فرمایا۔"

**فائدہ ادبی** علامہ طرطوشی نے "سراج الملوک" میں لکھا ہے کہ فضل بن مردان کہتے ہیں کہ میں نے روم کے سفیر سے روم کے بادشاہ کی سیرت کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ شاہ روم نے اپنی بھلائی کو صرف کر دیا ہے اور اپنی تلوار کو سونٹ لیا ہے۔ پس مجمع ہو گئے۔ لوگوں کے دل اس پر محبت اور خوف کی بناء پر۔ بخشش بہت آسان ہو گئی ہیں اور مزا بہت شدید ہے۔ امید اور خوف اس کے ہاتھوں میں بندھے ہوئے ہیں۔ فضل بن مردان کہتے ہیں۔ میں اتنے قاصد سے کہا کہ شاہ روم کیسے حکومت کرتا ہے؟ سفیر نے کہا کہ مظلوموں کو ان کے حقوق دلاتا ہے اور ظالم کو ظلم سے روک دیتا ہے اور ہر حقدار کو اس کا حق دیتا ہے۔ پس رعایا میں دو طرح کے لوگ ہیں۔ ایک خوش رہنے والے اور ایک دھک کرنے والے۔ فضل بن مردان کہتے ہیں میں نے قاصد سے کہا کہ اس کی بیعت کا کیا حال ہے۔ قاصد نے کہا کہ لوگوں کی نگاہیں شاہ روم کے تصور ہی سے جھک جاتی ہیں۔ فضل بن رجب کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ گفتگو شاہ روم کے قاصد کے ساتھ کی تو اس وقت شاہ جش کا سفیر بھی میرے پاس موجود تھا۔ پس جب اس نے شاہ روم کے قاصد کی طرف مجھے راغب کیا تو ترجمان سے پوچھا کہ رومی سفیر کیا گفتگو کر رہا ہے؟ ترجمان نے کہا کہ وہ اپنے بادشاہ کے اوصاف بیان کر رہا ہے اور اس کی سیرت کا تذکرہ کر رہا ہے۔ پس جش کے سفیر نے اپنے ترجمان سے گفتگو کی۔ پس ترجمان نے مجھ سے کہا کہ جش کا سفیر کہتا ہے کہ ان کا بادشاہ قدرت رکھنے کے باوجود باوقار ہے اور غصہ کے موقع پر رو دیا ہے طلبہ کے موقع پر صاحبِ دفعۃً اور جرم کے وقت سزا دینے والا ہے۔ تحقیق رعایا نے بادشاہ کی نعمتوں کا لباس پہنا ہوا ہے اور اس کی سزا سے سختی نے ان کو کھول کر دکھ دیا ہے۔ پس وہ لوگ اپنے خیالات میں بادشاہ کو اس طرح دیکھتے ہیں جیسے ہلال کو دیکھا جاتا ہے اور اس کی عظمت کا خوف ان پر موت کی طرح سوار رہتا ہے۔ تحقیق بادشاہ کا عدل اپنی رعایا پر پھیلا ہوا ہے اور اس کے غصہ نے ان کو خوف میں مبتلا کر رکھا ہے۔ کوئی دلگی نہیں کرتی اور کوئی غفلت بادشاہ کو فریب میں مبتلا نہیں کرتی۔ جب وہ کسی کو دیتا ہے تو وسیع دیتا ہے اور جب سزا دیتا ہے تو سخت سزا دیتا ہے۔ پس لوگ امید اور خوف کی کیفیت میں رہتے ہیں۔ پس کوئی امید دار اس سے مایوس نہیں ہوتا اور کوئی خوفزدہ اپنی موت کو درد نہیں سمجھتا۔ فضل بن مردان کہتے ہیں کہ میں نے جش کے سفیر سے پوچھا کہ لوگوں پر شاہ جش کے رعب کی کیا کیفیت ہے۔ سفیر نے کہا کہ آٹھ اس کی طرف پلنگ نہیں مار سکتی اور اس سے کوئی آنکھ نہیں ملا سکتا۔ اس کی رعیت اس سے اس طرح خائف ہے جس طرح صقر (شکرہ) کے حملہ سے پرندے خوفزدہ رہتے ہیں۔ فضل بن مردان کہتے ہیں کہ میں نے شاہ روم کے سفیر اور شاہ جش کے سفیر کی گفتگو مامون کے سامنے بیان کی۔ مامون نے کہا کہ اسے فضل تیرے نزدیک ان کی باتوں کی کیا قیمت ہے؟ فضل کہتے ہیں میں نے کہا دو ہزار درہم۔

مامون نے کہا کہ میرے نزدیک ان کی گفتگو کی قدر و قیمت خلافت سے بھی زیادہ ہے۔ کیا تم امیر المومنین حضرت علیؑ کی یہ حدیث نہیں جانتے کہ ہر شخص کی قیمت وہ ہے جو اس نے احسان کیا ہے؟ کیا تم ایسے خطیب سے واقف ہو جو خلفاء راشدین میں سے کسی کی مدح انداز میں تعریف کر سکے۔ میں نے جواب دیا نہیں۔ مامون نے کہا کہ میں نے ان سفیروں کے لئے تیس ہزار درہم بطور انعام دینے کا حکم کیا ہے اور آئندہ یہ رقم سالانہ میری طرف سے انہیں دی جاتی رہے گی اور اگر مجھے اسلام اور مسلمانوں کے حقوق کا خیال نہ ہوتا تو میں بیت المال کا پورا خزانہ ان کو دے دیتا اور یہ بھی میری نظر میں کم ہوتا۔ فضل بن مروان نے بغداد میں معمم کے لئے

بیعت لی تھی جبکہ معتمد ابھی روم میں تھا۔ معتمد نے مروان کو اپنا دست راست مقرر کیا تھا اور اسے وزارت بھی سونپ دی تھی۔ فضل بن مروان کو امور سلطنت میں اس قدر غلبہ حاصل ہو گیا تھا کہ معتمد کی خلافت صرف اس کے نام تک محدود ہو گئی تھی۔ ورنہ امور سلطنت کا مالک فضل بن مروان ہی بن گیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ فضل عوام الناس کے امور نمٹانے کے لئے بیٹھا تو عوام الناس کی درخواستیں اس کے سامنے پیش کی گئیں تو ان میں ایک رقعہ تھا جس پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

تفرعت یا فضل بن مروان فاعبر  
”تو بڑا سرکش ہے اے فضل بن مروان پس سنبھل جا۔ پس تجھ سے قبل بھی فضل اور فضل اور فضل تھے۔“

ثلاثة املاک مضوا لسبيلهم  
”یہ تینوں بادشاہ اپنی منزل مقصود تک پہنچ گئے اور ان کو قید و بند اور قاتل نے فنا کر دیا۔“

وانک قد اصبح فی الناس ظالما  
”اور تو ابھی لوگوں پر مظالم ڈھانے لگا ہے جس کی بناء پر جلد ہی تو بھی اذیت میں مبتلا ہوگا جیسے تجھ سے قبل تین بادشاہ اذیت کے اس مرحلے سے گزر چکے ہیں۔“

شاعر نے پہلے شعر میں ”الفضل والفضل والفضل“ کا تذکرہ کیا ہے۔ ان تین بادشاہوں سے مراد فضل بن یحییٰ برکی، فضل بن ربیع اور فضل بن معتمد ہیں۔ معتمد نے فضل کو حکم دیا تھا کہ اس کے دوستوں کو ہدایا وغیرہ دیے جائیں لیکن فضل نے معتمد کے حکم پر عمل نہیں کیا۔ پس معتمد اس سے ناراض ہو گیا اور اس کو معزول کر کے اس کی جگہ محمد بن عبدالملک انزیات کو مقرر کر دیا۔ فضل بہت برے اخلاق کا مالک تھا۔ پس جب اس کو معتمد نے معزول کیا تو لوگوں نے فضل پر آوازیں کیں۔ یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ۔

لنیک علی الفضل بن مروان نفسه  
فلیس له باک من الناس يعرف

”چاہئے کہ فضل بن مروان خود اپنے آپ پر روئے اس لئے کہ عوام الناس میں سے کوئی بھی اس پر آنسو بہانے والا نہیں ہے۔“

لقد صحب الدنيا منوعا لخیرها  
”تحقیق دنیا کی صحبت اختیار کی۔ اس حال میں کہ اس کی خیر کو روکا اور دنیا سے اس حال میں علیحدہ ہوا کہ وہ ظالم اور جابر تھا۔“

الی النار فلیذهب ومن کان مثله  
علی ای شیء فانتا منه ناسف

”فضل بن مروان اور اس کے ساتھی جہنم میں چلے جائیں۔ ہماری کوئی چیز کھو گئی ہے کہ ہم اس پر اٹھنا ہنسوس کریں۔“

جب معتمد نے فضل بن مروان کو معزول کیا تو کہا کہ اس نے میری اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر مسلط کر دیا۔ معتمد نے فضل بن مروان کو معزول کرنے کے بعد اس کا مال ضبط کر لیا تھا لیکن اسے ذاتی طور پر کوئی اذیت نہیں دی۔ کہا جاتا ہے کہ معتمد نے فضل بن مروان کے گھر سے دس لاکھ دینار اور اتنی ہی مالیت کا دوسرا سامان ضبط کیا تھا۔ معتمد نے فضل بن مروان کو پانچ ماہ تک جیل میں رکھا اور پھر اسے رہا کر دیا۔ پس اس کے بعد فضل بن مروان نے خلفاء کی ایک جماعت کی خدمت کی اور ۲۵۹ھ میں وفات پائی۔ فضل بن مروان کے کلام میں سے ”ایک قول“ یہ بھی ہے کہ جب دشمن تمہارے سامنے آ جائے تو اس سے

اعراض نہ کر دیکھتے اس کا سامنے آتا تھا رے خلاف اس کا مدگار ہو گا اور جب دشمن تم سے پوشیدہ ہے تو اس کا تعاقب نہ کر دیکھتے اس کا پوشیدہ رہنا ہی تمہارے امر کی کامیابی کی دلیل ہے۔

**فائدہ** تحقیق اس کتاب میں الشاہین کے بیان میں درج ذیل اشعار کی جانب اشارہ کر چکا ہے جس میں ابوالحسن علی بن رومی کا قصیدہ بھی مذکور ہے جس میں اس نے کہا ہے کہ ۔

هذا ابو الصفر فردا فی محاسنه

من نسل شیبان بین الضال والسلم

”یہ ابوصقر ہی ہے جو اپنی خوبیوں میں منفرد ہے اس کا تعلق شیبان نسل سے ہے اور اس کی سکونت ضال اور سلم کے درمیان ہے۔“

كانه الشمس فی البرج العنیف به

علی البریة لا نار علی علم

”گویا کہ وہ اس سورج کی مانند ہے جو برج میں ہے اور سورج برج میں مخلوق پر بلند ہے نہ کہ غلہ پر آگ۔“

”البرج“ سے مراد ”ابوصقر“ کا عایشان محل ہے اور جب شاعر نے ابوصقر کو سورج سے تشبیہ دی تو اس کے محل کو برج سے تشبیہ دے دی اور اس شعر میں شاعر خضاء کی خدمت کرتا ہے۔ شاعر کا قول اپنے بھائی صحر کے تعلق سے ہے ۔

وان صخروا النائم الهداة به

كانه علم واسه نار

”اور بے شک صحر کے پاس ہادی جمع ہوتے ہیں گویا کہ وہ ایک قلم ہے جس کے سر میں آگ ہے۔“

علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ شمس الدین محمد بن عطاء نے کہا ہے کہ ابوصقر کے حالات زندگی اور اس کی وفات کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ ابوصقر کے والد معن بن زائدہ شیبانی کے چچا زاد بھائی ہیں جو خلیفہ ابوجعفر منصور کے قاضی تھے اور وہ بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہے اور ۸۹۷ھ میں وفات پا گئے۔ یہ اور ان کے بیٹے ابوصقر دونوں دیہات میں رہائش پذیر تھے۔ ابوالحسن علی بن رومی نے اپنے اشعار میں ”بین الضال والسلم“ سے اپنی جانب اشارہ کیا ہے۔ ”صال وسلم“ دیہات کے درختوں کے نام ہیں۔ ابوصقر خلیفہ واثق بن ہارون بن متعمم کے زمانہ میں بعض ریاستوں کے گورنر رہے اور واثق کے بعد ان کے صاحبزادے منضر کے زمانہ میں بھی بعض عہدوں پر فائز رہے۔ ابوصقر خلیفہ معتضد اور معتد کے دور خلافت تک زندہ رہے۔ اہل عرب کے ہاں دیہات کی زندگی قابل تعریف ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

الموقد بن بنجد نار بادبہ

لا بحضرون وفقد العزفی الحضمر

”وہ لوگ نجد میں دیہات کی آگ جلائے ہوئے ہیں۔ وہ شہر میں حاضر نہیں ہوتے اور شہر کی عزت ختم ہو گئی۔“

ابوالحسن علی بن رومی کے وفات، ہماری الادبی ۲۸۳ھ کو بغداد میں ہوئی۔ ان کی تاریخ وفات میں اہل سیر کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان کی موت کا سبب بیان کرتے ہوئے ابن خلکان نے لکھا ہے کہ قاسم بن عبید اللہ جو معتضد کا وزیر تھا۔ ابوالحسن علی بن رومی سے خرفہ وہ تھا کہ کہیں وہ اس کی خدمت نہ کر دے۔ پس ابوفراس نے سازش کے ساتھ اسے ایک زہر آلود چیز کھلا دی۔ پس جب ابوالحسن نے زہر کا اثر محسوس کر لیا تو کھڑے ہو گئے۔ پس معتضد کے وزیر قاسم بن عبید اللہ نے کہا تم کہاں جا رہے ہو۔ پس ابوالحسن نے کہا اس جگہ جا رہا ہوں جہاں جیسے کا تم گئے بندہ دست کیا ہے۔ پس قاسم بن عبید اللہ نے کہا میرے



والد کو سلام کرو۔ پس ابوالحسن نے جواب دیا کہ میرا راستہ آگ پر نہیں ہے۔ پس ابوالحسن اس کے بعد چند دن تک زندہ رہے اور پھر ان کا انتقال ہو گیا۔

**الحکم** | صقر حرام ہے کیونکہ ہر ذی ناب اور ذی غلبہ حرام ہے۔

صدیق لانی نے کہا ہے کہ جوارح کی تعین میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو ناب و غلبہ یا ناخن سے اپنے شکار کو جھاڑتا ہے وہ جوارح کے حکم میں داخل ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جوارح ”کواسب“ کو کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جوارح سے مراد ہر شکار کرنے والا جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ”کواسب“ کے معنی میں ہے۔ علامہ میرٹ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک تمام جوارح حرام ہیں۔ امام مالکؒ نے اہل صقر کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہر وہ جانور حلال ہے جس کی حرمت کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے بعض اصحاب نے کتے، شیر، چیتے، رینگے اور بندر کو حلال قرار دیا ہے۔ نیز وہ پالتو گدھے کو مکروہ اور گھوڑے وغیرہ کو حرام قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ کے اصحاب قرآن مجید کی اس آیت ”قُلْ لَا أَجِدُ فِيهِ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَائِعِهِمْ“ کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ان جانوروں کا ذکر نہیں ہے اس بناء پر یہ حلال ہیں۔

امام شافعیؒ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ آیت کا حکم ان چیزوں کے متعلق ہے جو عرفاً کھائی جاتی ہیں۔ اس لئے جن چیزوں کو لوگ نہ کھاتے ہوں اور اس کو طیب سمجھتے ہوں تو ایسی چیز کی اباحت کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ”خُورِمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُكِّرْتُمْ حُرْمًا“ (حرام کر دیا گیا تم پر خشکی کا شکار جب تک تم احرام کی حالت میں رہو) میں وہی جانور مراد ہیں جن کا عرفاً شکار کیا جاتا ہے نہ کہ وہ جانور جن کو پہلے ہی حرام قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ان کی حرمت بیان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں ”اخلف من مقر“ (صقر سے زیادہ گندہ دہن) اس سے مراد منہ کی بد بو ہے۔ یہ مثال اہل عرب منہ کی بد بو کی شدت کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی سے ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے کہ بے شک روزہ دار کے منہ کی بد بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہ کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہے“ شیخ ابو عمرو بن صلاح اور شیخ عز الدین بن عبد السلام کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بد بو کا منہ کی خوشبو سے عمدہ ہونا آخرت کے اعتبار سے ہے یا دنیا و آخرت کے اعتبار سے۔ پس شیخ عز الدین نے کہا ہے کہ یہ آخرت کیلئے خاص ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن منہ کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہوگی۔ (رواہ مسلم) شیخ ابو عمرو بن صلاح نے کہا ہے کہ دنیا و آخرت دونوں کے لئے عام ہے اور اس کے متعدد دلائل ہیں۔ پس مسند ابن حبان میں ابن حبان نے دو باب قائم کئے ہیں۔ (۱) بَابُ فِي تَحْوِينَ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۲) بَابُ فِي كَوْنِهِ فِي الدُّنْيَا۔ اور دوسرے باب میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بوجہ وہ سانس لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہ کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہے۔ امام ابوالحسن بن سفیان نے حضرت جابرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میری امت کو رمضان کے مہینہ میں پانچ انعامات سے نوازا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ ان میں سے دوسرا انعام یہ ہے کہ روزہ دار اس حالت میں شام کرتے ہیں کہ ان کے منہ کی بواہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے۔ اس روایت کو حافظ ابو بکر سمعانی نے "املیۃ" میں نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور دیگر محدثین نے بھی اس کی وضاحت کی ہے کہ اس بو کے پسندیدہ ہونے کے معنی دنیا میں اس بو کے وجود کا وقت آتے پر تحقیق ہوتے ہیں۔ حافظ ابو بکر فرماتے ہیں کہ اس بو کے متعلق جو کچھ میں نے کہا ہے۔ علاء مشرق و مغرب نے بھی اسی قول کو اختیار فرمایا ہے۔ غلطی نے فرمایا ہے کہ بو کے پسندیدہ ہونے کا مطلب اللہ تعالیٰ کا روزہ دار سے راضی ہونا ہے۔ ابن عبد البر نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب اللہ کے نزدیک پاکیزہ اور اقرب ہونا ہے اور مشک کی خوشبو سے مراد بلند مرتبہ ہونا ہے۔ علامہ ابن خثیب نے "شرح السنۃ" میں لکھا ہے کہ اس کے معنی روزہ دار کی تعریف کرنا اور اس کے نفل سے رضامندی کا اظہار ہے۔ امام الحلی نے امام تہودئی نے فرمایا ہے کہ اس کے معنی اللہ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بو کا مشک کی خوشبو سے افضل ہونا ہے۔ علامہ البیہقی "صاحب المذنب" امام ابو یوسف صابونی "ابو بکر سمعانی" ابو یوسف بن الصغار کا بر شافعیہ نے اپنی "امالی" میں اور ابو بکر بن عربی ملکی وغیرہ جو مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے امام ہیں۔ ان سب نے وہی کہا ہے جو میں (یعنی شیخ احمد بن صلاح) نے عرض کیا ہے۔ نیز ان تمام اہل علم نے آخرت کے ساتھ اس کی تخصیص کی کوئی جہد ذکر نہیں کی۔ حالانکہ ان کی کتب احادیث مشہورہ وغیرہ سب کو حادی ہیں اور رہی وہ روایت جس میں "یوم القیامۃ" کے الفاظ ہیں وہ بلاشبہ مشہور روایت ہے لیکن ان تمام اہل علم نے اس کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد رضاء قبول ہے اور یہ دنہا آخرت دونوں میں ثابت ہے۔ رہا روایت میں قیامت کا تذکرہ تو وہ اس لئے ہے کہ قیامت کا دن جزا کا دن ہے اور اسی دن مشک کی خوشبو کے مقابلہ میں روزہ دار کے منہ کی بو کا افضل و راجح ہونا ظاہر ہوگا۔ پس یہاں "یوم القیامۃ" کا ذکر ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول "إِنَّ زَيْنَهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ تَلَبَّسُوا" (بے شک اس دن ان کا رب ان سے باخبر ہوگا) ہے۔ پس یہ بات واضح ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کے تمام حالات سے باخبر ہوگا اسی طرح آج وہ ان کے تمام حالات سے واقف ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ یہاں تک شیخ ابو عمرو بن صلاح کے دلائل کی تکمیل ہوگئی ہے اور یہ بات جاننا بھی ضروری ہے کہ جن باتوں میں شیخ عز الدین اور شیخ عمر بن صلاح کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے ان میں صحیح رائے شیخ عز الدین کی ہی ہوتی ہے لیکن اس مسئلہ میں صحیح رائے شیخ ابو عمرو بن صلاح کی ہے۔ واللہ اعلم۔

اہل عرب مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "ابن خثیب بن صفور" (مصر) سے زیادہ گندہ دین) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وله منقار نسر

وله لجة تیس

"اس کے جنگلی بکرے کی ڈاڑھی ہے اور اس کے گدہ بھی چونچ ہے۔"

خالطت نكحة صفر

وله نكحة لبث

"اور اس کے منہ میں شیر جیسی بد بو ہے جس میں مکر کے منہ کی بد بو بھی شامل ہوگئی ہے۔"

خواص | ابن زہر نے کہا ہے کہ مکر کے پیہ نہیں ہوتا۔ اگر انسان اس کا دماغ کھالے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر اس کا دماغ انسان اپنے آئینہ خالص پر مل لے تو قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ ابوسامیہ دلمی نے "میں الخواص" میں لکھا

ہے کہ اگر صقر (شکرہ) کا دماغ سیاہ جھانپوں والا شخص جھانپوں پرلے تو اس کی جھانپاں ختم ہو جائیں گی اور اس کا جسم بالکل صاف ہو جائے گا۔

**تعبیر** ابن المقرئ نے کہا ہے کہ صقر (شکرہ) کو خواب میں دیکھنا عزت بادشاہت اور دشمنوں کے خلاف نصرت مال کا حصول رتبہ اولاد و بیویاں غلام لونڈیاں نفیس مال صحت غم و افکار سے نجات آنکھوں کی صحت کثرت اسفار اور اسفار سے بے شمار منافع کے حصول کی علامت ہے۔ کبھی صقر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ یہ پرندوں کا شکار کرتا ہے اور کبھی صقر کو خواب میں دیکھنا قید و بند کے مصائب پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں کسی شکاری جانور کو بغیر جھگڑے کے دیکھا تو اس کی تعبیر ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔ اسی طرح تمام شکاری جانور کتا چیتا اور صقر وغیرہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ صقر (شکرہ) اس کے پیچھے چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی دلیر انسان اس کے ساتھ محبت و الفت کا معاملہ کرے گا اور اگر کوئی شخص خواب میں صقر کو اپنے پیچھے چلتا ہوا دیکھے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کی یہ تعبیر ہے کہ اس کے ہاں ایک بہادر لڑکا پیدا ہوگا۔ تمام سدھائے ہوئے جانوروں کا خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے پر دلالت کرتا ہے جو کثرت کے ساتھ ذکر کرنے والا ہوگا۔

**ایک خواب** ایک آدمی ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے ایک خواب دیکھا ہے کہ ایک کبوتری سوار البلد کی برقی میں آکر بیٹھ گئی۔ پس ایک صقر آیا اور اس نے کبوتری کو شکار کر لیا۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا اگر تیرا خواب سچا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے تو حجاج بن یوسف کی لڑکی سے نکاح کرے گا۔ پس اسی طرح ہوا کہ اس خواب کو دیکھنے والے کا نکاح حجاج بن یوسف طیار کی لڑکی سے ہوا۔ واللہ اعلم۔

## الصل

”الصل“ (ساد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسا سانپ ہے جس کے زہر کو ختم کرنے کے لئے کوئی تعویذ وغیرہ بھی نفع نہیں دیتا۔ اہل عرب اسے بطور ضرب الش استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”فلان صل مطرق“ (فلان شخص بہت تیز اور خطرناک ہے) امام الحرمین نے اپنے شاگرد ابو المنظر احمد بن محمد الخوانساری کو اسی لقب ”الصل“ سے موسوم کیا تھا۔ ابو المنظر شہر طوس کے علاوہ تھے اور ان کا علمی مقام و مرتبہ امام غزالی کے برابر تھا۔ علم مناظرہ میں بے حد عجیب و غریب مہارت رکھتے تھے اور نہایت فصیح اللسان تھے۔ ان کی وفات ۵۵۵ھ میں ہوئی۔ امام الحرمین کے علاوہ میں ابو المنظر کے علاوہ الکلیا لھر اسی اور امام غزالی بھی شامل ہیں۔

## الصلب

”الصلب“ (بروزن صرد) ”العباب“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

## الصلباج

”الصلباج“ (بروزن سقطار) العباب میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک لمبی اور پتلی پھلی ہے۔

## الْصُّلُصُ

”الْصُّلُصُ“ جو ہرٹی نے کہا ہے کہ اس سے مراد فاختہ ہے۔ عتریب انشا واللہ باب الفاء میں ”الفاختہ“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

## الصَّنَاجَةُ

”الصَّنَاجَةُ“ (ایک طویل الجسم جانور) جو ہرٹی نے ”کتاب الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ بہت بڑی حساست والا جانور ہے اور یہ بہت میں پایا جاتا ہے۔ یہ جانور ایک فرخ زمین میں اپنا گھر بناتا ہے اور اس جانور کی یہ خاصیت ہے کہ جو جانور بھی اسے دیکھ لیتا ہے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اگر یہ جانور کسی دوسرے جانور کو دیکھ لے تو یہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔

## الصَّوَارُ

”الصَّوَارُ“ اس سے مراد گائے کا ریوڑ ہے۔ اس کی جمع کے لئے صیران کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز صوار سے مراد منک کی ذبیہ بھی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں دونوں معنوں کو جمع کیا ہے۔

وَإِذَا تُكْرِهَا إِذَا تَفْخِ الصَّوَارُ  
إِذَا لَخِ الصَّوَارُ ذُكْرُ ثَلْبَلَى  
”جب گایوں کا ریوڑ ظاہر ہوتا ہے تو مجھے اپنی رات یاد آتی ہے اور جب منک کی خوشبو ظاہر ہوتی ہے تو مجھے مجدبہ کی یاد آتی ہے۔“

## الصَّوْمَعَةُ

”الصَّوْمَعَةُ“ اس سے مراد عقاب ہے۔ عقاب کو ”الصَّوْمَعَةُ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ بلند سے بلند جگہ پر سکونت اختیار کرتا ہے۔

## الصَّيْبَانُ

”الصَّيْبَانُ“ اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

## الصَّيْدُ

”الصَّيْدُ“ مصدر ہے جو شکار کے معنی میں مستعمل ہے لیکن اس کو اسم کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے اس جانور کو کہا جائے گا جس کا شکار کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَالْأَنْفُسَ حُرْمٌ“ (اے ایمان والو تم شکاری جانوروں کو قتل نہ کرو اس حال میں کہ تم نے احرام باندھا ہو) ابوطلحہ انصاریؓ نے فرمایا ہے کہ۔  
وَكُلُّ بَيْتٍ فِي سَلَاجِي ضَيْدٍ  
أَنَا أَبْنُو حَلْحَلَةٍ وَأَبْنِي زَيْدٌ

”میں ابوطلحہ ہوں اور میرا نام زید ہے اور ہر دوں میرے بھائیوں میں ایک شکار ہوتا ہے۔“

کتاب بخاری کے جو تھے ربیع کے اول میں امام بخاریؒ نے ایک باب قائم کر کے فرمایا ہے "ثَابِتُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَجَلُ لَكُمْ ضَيْدُ الْبَيْعِ وَطَعَانُهُ" (باب اللہ تعالیٰ کے قول کے متعلق کہ تمہارے لئے حلال کر دیا گیا 'سمندر کا شکار اور اس کا کھانا) حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ سمندر کا شکار وہ جو اس میں سے شکار کیا جائے اور سمندر کا کھانا وہ ہے جو اس سے برآمد ہو۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا ہے کہ "الطائی" حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے سمندر کے کھانے سے مراد اس کے مردہ جانور ہیں مگر یہ کہ ان پر قدرت حاصل ہو۔ چری کو یہودی نہیں کھاتے اور ہم اس کو کھاتے ہیں۔ ابوشریح صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے وہ مذبوح ہے۔ حضرت عطاءؓ نے فرمایا ہے کہ پرندے کے متعلق میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ اسے ذبح کیا جائے۔ ابن جریجؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاءؓ سے کہا کہ کیا سمندر کے شکار اور سیلاب کی زد میں آئے ہوئے جانور بھی "صید البحر" کے حکم میں داخل ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پھر یہ آیت تلاوت کی "هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٍ سَائِفٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ" ومن نخلٍ نأكلونَ لَخِمْطًا طَرَبًا" (یہ (دریا) ٹیٹھا اور پیاسا بجھانے والا ہے اور یہ شور اور کرواہے اور تم لوگ ہر دریا سے تازہ گوشت حاصل کرتے ہو یعنی پھلی کا شکار کر کے اسے کھاتے ہو۔)

حضرت حسن پانی کے کتوں کی کھال سے بنائے گئے زین پر سوار ہوتے تھے۔ شعیبؓ نے فرمایا ہے کہ اگر میرے اہل و عیال مینڈک کھانا پسند کریں تو میں ضرور ان کو مینڈک کھلاؤں۔ حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ کچھوے کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم انصاری، یہودی یا نجوسی کا شکار (کیا ہوا جانور) کھالیا کرو۔ حضرت ابوہریرہؓ نے "المری" کے متعلق فرمایا ہے کہ خر کا ذبح "النینان" پھلیاں اور سورج کی دھوپ ہے۔ "قلات السیل" سے مراد وہ جانور ہے جو سیلاب کی زد میں آ کر ہلاک ہو جائے۔

"قول المری" اس سے مراد وہ کھانا ہے جو شام کے لوگ تیار کرتے ہیں اور اس کو تیار کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ شراب لے کر اس میں نمک اور مچھلی ڈال کر دھوپ میں رکھ دیا جاتا ہے۔ پس جب سورج کی دھوپ اس پر پڑتی ہے تو وہ شراب "طعام المری" میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اس کی ہیئت اس طرح تبدیل ہو جاتی ہے جیسے شراب کی ہیئت تبدیل ہو کر سرکہ بن جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جیسے مراد حرام ہے اور مذبوح حلال ہے۔ اس طرح یہ اشیاء شراب کو ذبح کر کے حلال بنا دیتی ہیں۔ پس یہاں ذبح کو بطور استعارہ صحت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ابوشریح کا نام بانی ہے اور اصلی کے نزدیک ابن شریحؓ مراد ہے لیکن یہ وہم ہے۔ حافظ ابن عبدالبر نے "الاستیعاب" میں لکھا ہے کہ شرع ایک حجازی صحابی ہیں جن سے ابوہریرہؓ اور عمرو بن دینار نے روایت کی ہے۔ ان دونوں (یعنی ابوہریرہؓ اور عمرو بن دینار) نے حضرت ابوبکرؓ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے مذبوح ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہر اس چوپائے کو ذبح کہا ہے جو سمندر میں پیدا کیا گیا ہے۔ ابوہریرہؓ اور عمرو بن دینار نے فرمایا ہے کہ شرعؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔ ابوہاتم نے کہا ہے کہ شرعؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا اعزاز حاصل ہے۔ پہلی آیت میں لفظ صید کے عام معنی مراد ہیں اور اس کے علاوہ میں خاص معنی مراد ہیں۔ نیز ان سے وہ جانور مستثنیٰ ہیں جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم میں قتل کرنے کی اجازت دی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ حیثیت جانور کو

حل و حرم میں بھی قتل کیا جائے گا۔ کوا، چیل، چوہا، بچھو اور ایسا کتا جو کائنات والا ہو۔ اس حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے سفیان ثوریؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور اختی بن راہویہ نے ان پانچ جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کو حالت احرام میں قتل کرنے کی اجازت نہیں دی جبکہ امام مالکؒ نے شیر، چیتا، رچھو، بھینر یا اور ہر عادی درندہ کو کتے پر قیاس کرتے ہوئے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ پس رہی بلی، لومڑی اور بچو وغیرہ ان کو حرم حالت احرام میں قتل نہیں کر سکتا اور اگر حرم نے حالت احرام میں ان میں سے کسی جانور کو قتل کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہوگا۔ اصحاب رائے نے کہا ہے کہ اگر درندہ محرم پر حملہ کرنے میں پھسل کرے تو حرم کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے اور اگر حرم نے درندہ کو قتل کرنے میں پھسل کی تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔ مجاہد اور غنئی نے فرمایا ہے کہ حرم آدمی حالت احرام میں کسی درندہ کو قتل نہیں کر سکتا۔ الایہ کہ اس پر کوئی درندہ حملہ آور ہو۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے احرام باندھنے والوں کو حالت احرام میں سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا اور سانپ کو قتل کرنے کی اجاحت پر تمام لوگوں کا اجماع ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے محرم کے لئے ہمر کو قتل کرنے کی بھی اجاحت ثابت ہے۔ اس لئے کہ یہ بچھو کے حکم میں ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا زبور کو قتل کرنے والا مسکینوں کو کھانا کھلانے اور اسی طرح امام مالکؒ نے اس شخص کے متعلق بھی مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا ہے جو حالت احرام میں پھسر، کبھی اور چوٹی کو قتل کر دے۔ اصحاب رائے کہتے ہیں کہ ان چیزوں کے قتل پر محرم پر کچھ بھی واجب نہیں رہے۔ سیاح الطیر (یعنی عقاب، شکرہ وغیرہ) تو ان کے متعلق امام مالکؒ نے فرمایا کہ محرم ان کو قتل نہ کرے اور اگر وہ حالت احرام میں ان کو قتل کر دے تو فدیہ ادا کرے۔ ابن علیہ نے فرمایا ہے کہ کبڑے، نکوڑے اور تمام زہریلے جانور سانپ کے حکم میں داخل ہیں۔

**تذنیب:** امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ جو چیز مباح الاصل ہو جیسے سمندر اور خشکی کے شکار اور تمام پرندے تو ان کو چوری کرنے والے کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے جبکہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام محمدؒ اور جہور اہل علم نے فرمایا ہے کہ اگر یہ چیزیں محفوظ ہوں اور ان کی قیمت چار دینار کے برابر ہو تو ان کی چوری کرنے والے شخص کے ہاتھ کاٹنے جائیگے، جب کوئی محرم حالت احرام میں کسی جانور کا شکار کرے تو تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ شکار اس کیلئے حرام ہے۔ نیز اگر محرم کا کیا گیا شکار کسی اور آدمی کیلئے حلال ہے یا حرام؟ اس کے متعلق رد قول ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے بھی حرام ہی ہوگا جیسے بھوسا کا زچہ مردار کے حکم میں ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے حلال ہے۔ اگر کسی محرم نے اغذا اور اغذا اور اغذا اس کیلئے حرام ہے۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کئے ہوئے جانور کا درودہ درودہ لیا تو اس کا حکم بھی اغذا اور زنی کی طرح ہے یعنی درودہ درودہ محرم کیلئے حرام ہے۔

**مسئلہ:** اگر کسی محرم نے شکار پر حج باری جس کے سبب اس کی موت واقع ہوگئی یا کوئی ایسا آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے حرم کے شکار پر بیٹھا جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس کے متعلق رد قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ ضامن (یعنی اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی) کیونکہ وہ اس کی ہلاکت کا سبب بنا ہے جیسے اگر کسی نے کسی بچہ پر بیچ باری اور وہ بچہ خوف کی وجہ سے مر گیا تو وہ ضامن (یعنی اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی) کیونکہ وہ اس کی ہلاکت کا سبب بنا ہے لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا شخص ضامن نہیں ہوگا جیسے اگر کسی نے بالغ آدمی پر حج باری جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس پر ضامن نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی شکار کو زخم اور وہ شکار زخمی ہوئے کی وجہ سے کسی دوسرے شکار یا اپنے اغذا سے اپنے پیٹ پر گزرا جس کی وجہ سے وہ ہلاک ہو گیا تو ہلاکت کا سبب بننے والے شخص پر ان تمام چیزوں کا ضمان واجب ہوگا۔

**مسئلہ:** اگر کسی محرم کا کوئی ایسا رشتہ دار فوت ہو گیا جس کی ملکیت میں کوئی شکار تھا تو یہ محرم اس کے شکار کا مالک بن جائے گا اور جس طرح چاہے اس میں تصرف کا حق رکھتا ہے لیکن اس کو قتل یا ضائع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

**مسئلہ:** روایاتی نے کہا ہے کہ وہ عمرہ جس میں کسی شکار کو قتل نہ کیا گیا ہو اس حج سے افضل ہے جس میں کسی شکار کو قتل کر دیا گیا ہو لیکن صحیح بات یہی ہے کہ حج افضل ہے۔

**مسئلہ:** حرم مدینہ کا شکار حرام ہے۔ اس روایت کی بناء پر جو امام مسلم نے کتاب مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور اس میں مدینہ کو دونوں وادیوں کے درمیان حرم قرار دیتا ہوں۔ پس اس کے درختوں کو نہ کاٹا جائے اور اس کے جانوروں کا شکار نہ کیا جائے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا مدینہ کے شکار کا بھی مکہ کے شکار کی طرح حنان دینا ہوگا؟ امام شافعیؒ کا جہد یہ قول یہ ہے کہ اس کا حنان نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ایسی جگہ شکار کیا گیا ہے جس میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے۔ پس طائف کے شکار کی طرح مدینہ کے شکار کا بھی حنان نہیں دیا جائے گا۔ سنن بیہقی میں بسند ضعیف یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار طائف کا شکار اور اس کے درخت محرم کے لئے حرام ہیں۔ امام شافعیؒ کا قول قدیم یہ ہے کہ جس نے مدینہ میں حالت احرام میں شکار کیا اس کا سامان سلب کر لیا جائے گا اور حرم مدینہ کے درخت کاٹنے والے کو بھی یہی سزا دی جائے گی۔ امام نوویؒ نے دلیل کی مضبوطی کی بناء پر اس قول کو اختیار کیا ہے۔ ائمہ کے مطلق قول کے مطابق حرم مدینہ میں شکار کرنے والے کا سامان ضبط کرنا شکار کی ہلاکت پر موقوف نہیں ہے بلکہ اگر اس نے صرف شکار ہی کیا۔ اگرچہ شکار ہلاک نہیں ہوا تو اس کا سامان ضبط کر لیا جائے گا۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے سامان کا سلب کرنا مقتول کفار کی مانند ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ صرف محرم کا لباس سلب کیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک محرم کا سارا سامان سلب کر کے اسے صرف ستر ڈھانپنے کے لئے کپڑا دیا جائے گا۔ الرودۃ اور "الشرح والمہذب" میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ پھر یہ سلب شدہ سامان کسے دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک مدینہ کے فقراء کو دیا جائے گا۔ شکار کی جزا کی طرح۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ پس اگر کسی جانور نے محرم آدمی پر حملہ کیا اور اس آدمی نے اپنا دفاع کرتے ہوئے اس جانور کو قتل کر دیا تو وہ حنان سے مستثنیٰ ہوگا۔

**مسئلہ:** جب حرم کے راستہ میں مٹی دل پھیل جائے اور ان کو روندے بغیر وہاں سے گزرتا مشکل ہو تو ظاہر قول کے مطابق ان کو روندنے کی وجہ سے محرم پر حنان واجب نہیں ہوگا۔ پس اگر کوئی کافر حرم میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دے تو اس سے حنان لیا جائے گا۔ شیخ ابوالخلیف نے "المہذب" میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک اس پر حنان واجب نہیں ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شیخ ابوالخلیف اپنی رائے میں تجاہل ہیں۔ شیخ ابوالخلیف کی وفات ۴۰۴ھ ہوئی۔

**تنبیہات** | جان لو کہ شکار جب دو اسباب میح اور محرم کی وجہ سے مر جائے تو وہ حرام ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شکار تیر اور بندوق سے مر جائے یا کسی جانور کو تیر کا پھل لگا۔ جس سے وہ زخمی ہو گیا اور تیر بھی اس کے جسم پر لگا اور وہ ہلاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر کسی جانور کو تیر مارا گیا جبکہ وہ چھت کے کنارہ پر تھا اور تیر گلنے کی وجہ سے وہ بچے گر اور ہلاک ہو گیا یا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا۔ یا جانور پہاڑ پر تھا تیر گلنے کی وجہ

سے وہاں سے لڑھک گیا اور ہلاک ہو گیا یا تیر تگنے کے بعد پانی میں گر کر مر گیا یا جانور درخت پر تھا تیر تگنے کے بعد درخت کی شاخوں سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا تو یہ شکار حرام ہوگا کیونکہ اس کی ہلاکت کا سبب معلوم نہیں ہے کہ اس کی ہلاکت کا سبب میٹھا ہے یا حرم۔ اسی طرح اگر کوئی جانور تیز دھارتے چھری یا چاقو وغیرہ پر گر گیا تو وہ بھی حرام ہے اور اگر کسی جانور پر تیر چلایا گیا اور تیر نضام میں اس جانور کو لگ گیا اور وہ جانور زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حلال ہے خواہ وہ زمین پر گرنے کے بعد مرے یا اس سے پہلے مرے۔ اگرچہ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اس کی موت زمین پر پہلے ہوئی ہے یا زمین پر گرنے کے بعد کیونکہ اس کا زمین پر گرنا ناگزیر ہے۔ لہذا اس سے صرف نظر کیا جائے گا جیسے بوقت و شکاری فوج سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر شکار کسی جگہ کھڑا دوا دوا درخت تیر تگنے کے بعد اپنے پہلو پر گر جائے تو وہ حلال ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ اگر اس کی موت زمین پر گرنے کے بعد ہوئی ہو تو پھر حرام ہے۔ تیر تگنے کے بعد جانور کا کچھ دیر لڑھکنا یا ستر نہیں ہے کیونکہ یہ بھی زمین پر گرنے کی مانند ہے۔ اگر تیر تگنے کے بعد شکار پہاڑ سے پہلو پر پہلو زمین پر گرا تو وہ حرام نہیں ہوگا کیونکہ اس طرح گرنے کی موت میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی شکار کو نضام میں تیر لگا جس سے اس کے بازو ٹوٹ گئے اور ذی بھی نہیں لیکن زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہے کیونکہ اس کی موت کے وقت اسے کسی قسم کا زخم نہیں لگا۔ نیز اگر زخم معمولی سا ہو جو غیر موش ہوتا ہے لیکن اس کے بازو پیکر ہو گئے اور وہ گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار نضام میں تھا اور اسے تیر لگا جس کی وجہ سے وہ ذی ہو کر کنویں میں گر گیا تو دیکھا جائے گا کہ کنویں میں پانی ہے یا نہیں۔ پس اگر کنویں میں پانی ہے تو وہ جانور حرام ہوگا اور اگر پانی نہیں ہے تو پھر وہ جانور حلال ہوگا۔ کیونکہ پانی کے بغیر کنویں کا کھڑا زمین کی مانند ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ گرتے وقت شکار کنویں کی دیواروں سے نہ ٹکراتا ہو۔ اگر شکار درخت پر بیٹھا تھا اور تیر تگنے سے ذی ہو کر زمین پر گر گیا تو وہ حلال ہوگا اور اگر درخت کی شاخوں پر گرا اور پھر زمین پر گرا تو وہ حرام ہوگا کیونکہ درخت کی شاخوں یا پہاڑ کے کناروں سے ٹکرانا زمین سے ٹکرانے کی مانند نہیں ہے۔ اس لئے کہ زمین سے ٹکرانا تو ضروری ہے لیکن درخت کی شاخوں سے ٹکرانا غیر ضروری ہے۔ پرندہ چونکہ کثرت کے ساتھ درختوں پر رہتے ہیں اس لئے امام مالکؒ کے نزدیک اس میں دوا احتمال ہیں۔ اگر آبی پرندے کو تیر مارا تو دیکھا جائے گا کہ وہ سطح آب پر ہے یا اس سے خارج ہے۔ اگر پانی کی سطح پر تھا اور تیر تگنے کے بعد ذی ہو کر پانی میں گر کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر پانی سے باہر تھا اور تیر تگنے کے بعد پانی میں گر گیا تو اس میں دوسو تیر ہیں جو ”الطامی“ میں مذکور ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ حرام ہے کیونکہ پانی زخم تگنے کے بعد شکار کی ہلاکت میں حادوں بنے گا اور دوسری صورت یہ ہے کہ شکار حلال ہے کیونکہ پانی اس کو زخم نہیں کرتا کیونکہ وہ پانی میں رہنے والا پرندہ ہے۔ لہذا اس کا پانی میں گرنا زمین پر گرنے کی مانند ہے اور یہی راجح ہے۔ اجتہاد میں مذکور ہے کہ اگر شکار سمندر کی نضام میں ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ شکار کو قتل کرنے والا سمندر میں ہے یا خشکی میں؟ اگر خشکی میں ہے تو شکار حرام ہے اور اگر شکاری سمندر میں ہے تو شکار حلال ہے۔ پس اگر پرندہ پانی سے باہر ہو اور تیر تگنے کے بعد وہ پانی میں گر جائے تو اس کے متعلق دو قول ہیں۔ علامہ بغویؒ نے تہذیب میں لاریع ابو جعفرؒ نے ”المختصر“ میں شکار کی حالت کا قول نقل کیا ہے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں۔ یہ تمام مسائل جو ہم نے نقل میں ذکر کئے ہیں اس صورت میں ہیں جبکہ شکار کو تگنے والا زخم فوج کی حد کو نہ پہنچا ہو۔ پس اگر حکومت اور مرئی وغیرہ رک گئی ہوں تو پھر یہ عمل طور پر مذکور ہو گیا اور بعد میں رد تھا ہونے والے حالات اس پر اثر انداز نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی شکار ذی ہوئے کے بعد ہلاک ہوئے کی بجائے غائب ہو گیا ہو اور پھر وہ مردود حالت میں ملے تو بعض اہل علم کے نزدیک حلال ہے اور بعض اہل علم نے اسے حرام قرار دیا ہے لیکن پہلا قول



زیادہ صحیح ہے بشرطیکہ زخم زنج کی حد کو پہنچ گیا ہو اور غائب ہونے کا کوئی دخل اس کی موت میں ہو اور وہ زخم زنج کی حد کو نہ پہنچا ہو تو پھر اگر شکار پانی میں پایا جائے اور اس پر صدمہ یا دوسرے زخم کا اثر بھی ہو تو وہ حرام ہوگا۔ علامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ اس بارے میں ہمارے علماء کے تین قول ہیں۔ پہلا اور دوسرا قول شکار کے حلال ہونے کا ہے جن میں سے مشہور قول صاحب تہذیب کا ہے جو شکار کو حلال قرار دیتے ہیں اور اہل عراق اسے حرام قرار دیتے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ شکار قطعی طور پر حلال ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تیر مدنے کے بعد شکار کا تعاقب کیا اور اسے مردہ حالت میں پایا تو شکار حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد تعاقب میں تاخیر کی تو پھر شکار حرام ہوگا۔ امام مالکؒ سے مروی ہے کہ اگر اس شکار کو خشکی میں پایا تو حلال ہے ورنہ حرام ہے۔ امام نوویؒ اور امام غزالیؒ نے ان احادیث کی روشنی میں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں شکار کی حلت کو صحیح اور رائج قرار دیا ہے۔ اگر کسی ایسے شخص نے ہوا میں تیر چلایا جو شکار کا ارادہ نہیں رکھتا تھا اور نہ شکار کا خیال اس کے ذہن میں تھا تو بیچ میں شکار آ گیا اور تیر شکار کے لگا جس سے وہ ڈھی ہو کر مر گیا تو اس میں دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے کیونکہ شکاری نے شکار کا قصد نہیں کیا۔ اگر کسی نے پتھر سمجھ کر تیر چلایا لیکن اتفاقاً وہ شکار نکلا اور تیر سے مر گیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح اگر کسی جانور پر صید غیر ماکول سمجھ کر تیر چلایا اور وہ ماکول نکلا تو وہ بھی حلال ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی کے پاس دو بکریاں تھیں تو اس نے ان میں سے ایک کو دوسری کے گمان میں حلال کر دیا تو وہ حلال ہوگی۔ امام مالکؒ نے بھی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ اگر کسی نے زمین پر چاقو گاڑ دیا یا اس کے ہاتھ میں چھری تھیں اور چھری بکری کے حلق پر گر پڑی جس سے بکری زنج ہو گئی تو بکری حرام ہوگی کیونکہ اس نے بکری کو نہ تو زنج کیا ہے اور نہ زنج کرنے کا ارادہ کیا تھا اور جو کچھ بھی ہوا وہ بکری کے فعل سے ہوا یا غیر اختیاری طور پر ہو گیا۔ تہذیب وغیرہ میں ہے کہ ابواحقؒ کے نزدیک چھری گرنے کی صورت میں بکری حلال ہوگی اور شکار کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں چھری ہو جس کو وہ حرکت دے رہا ہو اور بکری کے اشتراک عمل سے واقع ہوئی ہے۔ قاضی ابوسعید لہر وی نے ”لباب“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی یا بینا شخص کسی بیٹا شخص کی رہنمائی سے شکار پر تیر چلائے اور وہ شکار تیر لگنے سے مر جائے تو وہ حرام ہوگا۔

**مسئلہ:** بھیجنے اور اشتراک کی مختلف صورتیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ ایک شکار پر دو آدمیوں کے دو زخم یکے بعد دیگرے واقع ہوں تو ان دونوں میں سے پہلا زخم یا تو جلدی مارنے والا ہوگا یا بدیر۔ یا نہ جلدی مارنے والا نہ بدیر۔ پس اگر زخم نہ جلدی ہلاک کرنے والا ہو نہ بدیر تو وہ شکار حرام ہوگا اور اگر جلدی یا بدیر ہلاک کرنے والا ہو تو شکار دوسرے شخص کا ہوگا اور پہلے شخص پر اس زخم کا کوئی ضمان عائد نہیں ہوگا اور اگر پہلے شخص کا زخم فوراً شکار کو ہلاک کرنے والا ہو تو شکار پہلے شخص کا ہوگا اور دوسرے شخص پر نقصان کا ضمان ہوگا اور اگر پہلے شخص نے دیر سے ہلاک کرنے والا زخم لگایا تو وہ اس زخم لگانے کی وجہ سے شکار کا مالک ہو جائے گا۔ دوسرے کے متعلق دیکھا جائے گا کہ اگر اس کے زخم سے شکار کے حلقوم اور مری کٹ گئے تو وہ حلال ہے اور دوسرے شخص پر زخمی اور مذبوحہ شکاری و ربیعی قیست واجب ہوگی اور تفاوت اس وقت ظاہر ہوگا جب اس میں زندگی کو استقرار حاصل ہو۔ پس اگر شکار سالم ہو یا اس حال میں ہو کہ اگر زنج نہ کیا جائے تو ہلاک ہو جائے یا خدشہ ہو تو ایسی صورت میں اس کو زنج کرنے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوگا اور اگر دوسرے آدمی نے شکار کو فوراً ہلاک کر دیا لیکن حلقوم اور مری کو نہیں کا یا تو شکار حرام ہوگا اور دوسرے شخص پر مذبوحہ شکاری کی قیست واجب ہوگی۔ تہذیب میں ہے کہ

مذکورہ بالا مسئلہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی اپنے غلام کو زخمی کرے اور اس کے بعد دوسرا آدمی بھی اس غلام کو زخمی کر دے اور غلام ہلاک ہو جائے اور یہ مسئلہ اس صورت پر مبنی ہے جبکہ کوئی اپنی آدمی کسی ایسے غلام کو زخمی کر دے جس کی قیمت دس درہم ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کے بعد غلام کو زخمی کر دے اور وہ غلام ہلاک ہو جائے۔ حرفی نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں ہر شخص پر غلام پر لگائے گئے زخم کی جاتیات ہوگی اور بقیہ قیمت درہنوں زخم لگانے والوں میں نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ زخم لگانے کے دن اس غلام کی جو قیمت ہے ہر شخص اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ لیکن خیر نے کہا ہے کہ اگر پہلے شخص نے جس دن غلام کو زخم لگایا اس دن غلام کی قیمت دس درہم ہے اور دوسرے شخص نے جس دن غلام کو زخمی کیا اس دن غلام کی قیمت نو درہم ہے تو پہلے زخم لگانے والے شخص پر دس درہم کا تہائی حصہ اور دوسرے شخص پر جس نے بعد میں غلام کو زخمی کیا نو درہم کا تہائی حصہ واجب ہوگا۔ قتال نے کہا ہے کہ ہر ایک پر اس کے لگائے گئے زخم کے مطابق ضمان ہوگا۔ دوسرا طریقہ مشترکہ شکار کا یہ ہے کہ اگر پہلا شخص شکار کو زندہ نہ پائے تو دوسرے شخص پر جس نے بعد میں شکار کو زخمی کیا۔ زخم کی قیمت واجب ہوگی اور اگر اس نے شکار کو زندہ ہی پایا لیکن اس کو زخم نہ کر سکا تو دوسرے شخص پر زخم کی جاتیات واجب ہوگی۔ اگر وہ شخصوں نے کسی شکار پر تیر چلایا اور درہنوں کے تیر تک وقت شکار کو گتے اور شکار مر گیا تو دونوں آدمی شکار کے مالک ہوں گے اور اگر ایک آدمی نے شکار کو پہلے زخمی کیا اور دوسرے شخص نے زخم کرنے کی جگہ شکار کو زخم لگایا اور یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ شکار کے پہلا تیر کس کا لگا اور درہنوں آدمی یہ دعویٰ کرتے ہوں کہ ان کا تیر پہلے لگا ہے تو وہ شکار دونوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر ان میں سے کسی نے شکار کو معمولی زخم لگایا کہ زخم کی جگہ میں ابھی طرح زخم نہیں لگا تو شکار حرام ہوگا۔

**مسئلہ:** اگر کسی شخص نے کسی ایسے جانور کا شکار کیا جس پر ملکیت کے آثار نمایاں ہوں۔ مثلاً کوئی نشان لگایا گیا ہو یا مہندی اور غیرہ لگی ہو یا شکار کے بازو کٹے ہوئے ہوں یا کان کٹے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوگا کیونکہ شکار پر موجود تمام نشانیاں اس بات کو ظاہر کر رہی ہیں کہ شکار کسی کی ملکیت میں تھا اور اگر آگیا ہے۔ نیز اس صورت میں اس احتمال کو اہمیت نہیں دی جائے گی کہ ممکن ہے کسی عزم نے اسے شکار کر لیا ہو اور پھر یہ نشانات لگا کر چھوڑ دیا ہو۔ یہ احتمال بعید ہے۔

**مسئلہ:** اگر کسی نے شکار کو درہنوں میں مہاڑ دیا تو شکار حلال ہوگا اور اگر شکار کا کوئی ایک جزو جسم سے علیحدہ ہو گیا اور اس کے تھوڑی دیر بعد شکار زخم کرنے سے قبل ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں شکار کا الگ ہونے والا جزو ایک قول کے مطابق حلال ہوگا اور باقی جسم حرام ہوگا جیسے فوراً مرنے کی صورت میں پورا شکار حلال ہوتا ہے اور اگر شکار کا ایک جزو الگ ہونے کے بعد شکار زندہ ملا اور اس کو زخم کر لیا تو پورا شکار حلال ہوگا اور وہ علیحدہ جزو حرام ہوگا۔ اگر کسی شکاری جانور کے بوجھ سے شکار ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں ایک قول کے مطابق شکار حلال ہوگا اور اگر تیر کے بوجھ سے شکار مر جائے تو شکار حلال نہیں ہوگا۔

**مسئلہ:** شکار پر ملکیت چند امور سے ثابت ہوتی ہے۔ پوچھل بتا رہا ازان کو ختم کر دینا یا جال سے چھٹ جانا اگر شکاری سے جال گر گیا اور اس میں شکار پھنس جائے تو اس میں رد قول ہیں۔ یہی مسئلہ جال پھنسنے والی دسی اور غیرہ کا بھی ہے۔

**مسئلہ:** اگر کسی آدمی نے پھلی کا شکار کیا اور پھلی کے پیٹ سے موتی برآمد ہوا تو اگر موتی سوراخ والا ہے تو وہ لفظ کے حکم میں ہے اور اگر سوراخ کے بغیر ہے تو پھلی کا شکار کرنے والا اس کا مالک ہو جائے گا اور کسی شخص نے پھلی خریدی اور اس کے پیٹ سے بغیر

سورخ کا موتی برآمد ہوا تو مچھلی کو خریدنے والا اس کا مالک ہوگا اور اگر ایسا موتی برآمد ہوا جس کے سورخ ہوں تو موتی مچھلی فروخت کرنے والے شخص کا ہوگا اگر وہ اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ العجیب میں اسی طرح مذکور ہے۔ حالانکہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ موتی پر شکاری کی ملکیت ثابت ہونی چاہئے جیسے زمین سے برآمد ہونے والا خزانہ زمین کھودنے والے کا ہوتا ہے۔

خاتمہ اگر شکار کو چھوڑ کر آزاد کر دیا گیا تو شکاری کی ملکیت اس سے زائل ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح بات یہی ہے کہ شکاری کی ملکیت زائل تو نہیں ہوگی لیکن شکار کو چھوڑ دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کا "تسمیب السواب" ہے (یعنی غیر اللہ کے نام کسی انڈی کو آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا نہ اس کا دودھ پیا جاتا اور نہ اس پر سوار کی جاتی تھی) پس شکار کا یہ حق ہے کہ اس نفل سے اجتناب کیا جائے۔ عنقریب انشاء اللہ "الساب" کے متعلق تفصیلی گفتگو "باب النون" میں آئے گی اور کتے اور "البارحہ" کے متعلق تفصیل "باب الکاف" میں آئے گی۔ اگر شکاری کے ہاتھ سے شکار جھوٹ کر فرار ہو جائے تو شکاری کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ پس اگر کوئی شخص اس قسم کے شکار کو پکڑے تو اس کا اس کے مالک کی طرف لوٹا دینا ضروری ہے اگرچہ وہ شکار جنگل میں وحشی جانوروں میں ہی کیوں نہ شامل ہو جائے۔ خواہ آبادی سے دور چلا جائے یا آبادی کے ارد گرد چکر لگا رہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ اگر شکار آبادی میں یا آبادی کے ارد گرد گھومتا رہا تو ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اگر آبادی سے دور نکل جائے اور جنگل میں وحشی جانوروں میں شامل ہو جائے تو شکاری کی ملکیت سے خارج ہو جائے گا اور اگر تھوڑا عرصہ گزرا ہو تو ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر شکار کو جان بوجھ کر شکاری نے خود ہی غائب کر دیا تو پھر شکار شکاری کی ملکیت سے خارج ہو گیا۔ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک اس کو چوپائے کے بدکنے اور غلام کے فرار پر قیاس کیا جائے گا۔

اختتامیہ اگر کوئی شکار کھیت میں دھنس کر پکڑا جائے تو اس کی ملکیت کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار پکڑنے والا مالک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ زمین کے مالک نے زمین کی سیرابی کے لئے کھیتی کا قصد کیا ہے نہ کہ شکار کا۔ اسی طرح اگر کوئی شکاری کسی باغ میں داخل ہو کر کسی پرندے کا شکار کرے تو وہ شخص قطعی طور پر شکار کا مالک ہو جائے گا اور باغ کے مالک کو پرندے پر ملکیت کا کوئی حق حاصل نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم۔ کسی نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

و یسعد اللہ اقواماً باقوام

یَشْفِی رِجَالاً وَ یَشْقِی اَخْرَی بَہِم

"کچھ لوگ شقی ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی وجہ سے شقاوت میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بعض قوم کو بعض کی وجہ سے سعادت مند بنادیتا ہے۔"

لکن حدود بارزاق و أقسام

ولیس رزق الفتی من فضل حیلنہ

"اور انسان کا رزق اس کے حیل کا کمال نہیں ہے لیکن رزق اور قسمتوں کے کچھ حدود و قیود ہیں۔"

برمی فیحرزہ من لیس بالرامی

کالصید بحرہ الرامی المجدید وقد

"جیسے شکار ہے کہ اسے تیر مارنے والا لے لیتا ہے اور کبھی تیر کوئی اور شخص چلاتا ہے لیکن شکار کو وہ شخص روک لیتا ہے جس نے تیر چلایا ہی نہیں۔"

**فائدہ** تاریخ ابن فکان میں مذکور ہے کہ جب رشید نے فضل بن یحییٰ کو خراسان کا امیر مقرر کیا تو کچھ عرصہ کے بعد ذاک کے ذریعہ اسے ایک خط موصول ہوا جس میں لکھا تھا کہ بے شک فضل عیار میں مشغول ہو گیا ہے جس کی وجہ سے وہ رعایا کے امور کی نگرانی سے غافل ہے۔ پس رشید نے یحییٰ سے کہا اے میرے پیارے اس خط کو پڑھ اور فضل کو ایسا خط لکھ کہ وہ ان حرکتوں سے رک جائے۔ پس یحییٰ نے فضل کو ایک خط لکھا اور خط کے نیچے یہ اشعار بھی لکھے۔

انصب نہاراً فی طلب العلا  
واصبر علی فطد لقاء الحلیب

"تو کھڑا رہ دن بھر بلندی کی جستجو میں اور صبر کر محبوب کی ملاقات نہ ہونے پر"

حنی اذا اللیل اتمی مقبلاً  
واکتحللت بالغمض عین الرقیب

"یہاں تک کہ جب رات تیرے سامنے آ جائے اور رقیب کی آنکھ میں پوشیدگی کا سر نہ لگا دے۔"

فبادر اللیل بما نشتہی  
فانما اللیل نہاراً الا رجب

"پس تو رات دن اس کام کو کرتا رہا جس کی تو خواہش رکھتا ہے کیونکہ رات غفلت کا دن ہے۔"

کم من فنی نحسبہ ناسکاً  
کتنے ہی جوان ایسے ہیں جن کو تو عابد و زاہد سمجھتا ہے لیکن وہ رات کا استقبال عجیب طریقے سے کرتے ہیں۔"

عطی علیہ اللیل استنارہ  
رات اس پر پردہ ڈال دیتی ہے۔ پس وہ کھیل و عیاشی میں رات بسر کرتا ہے۔"

ولذہ الاحمق مکشوفہ  
یسعی بہا کل عدو مریب

"اور احمق کی لذت ظاہر ہوتی ہے اور ہر چغل خوردن اس کی چٹلی کر سکتا ہے"

پس جب یہ خط فضل بن یحییٰ کو ملا تو اس کو پڑھنے کے بعد وہ دن کے بعد مسجد تہ عیدہ نہیں ہوتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فضل اپنے باپ یحییٰ کے پاس داخل ہوا تو وہ بہت آکر رحل رہا تھا۔ پس یحییٰ نے اس پر کراہت کا اظہار کیا اور کہا کہ حکماء کا قول ہے کہ آدمی کے اندر بغل اور جہالت تو اشع کے ساتھ اس علم اور سخاوت سے بھرے جو کبر کے ساتھ ہو۔ پس کس قدر بہتر ہے یہ خوبی جس نے وہ بہت بڑی خامیوں کو چھپا دیا اور کس قدر قابل خدمت ہے یہ برائی جس نے وہ بڑی خوبیوں کو چھپا دیا ہے۔ پس جب فضل اور یحییٰ قید خانے میں قید تھے تو موکل نے ایک دن ان کی ہنسی کی آواز سنی اور اس کی خبر رشید کو دی۔ پس رشید نے سرور کو بھیجا تاکہ وہ ان سے ہنسنے کی وجہ معلوم کرے۔ پس وہ ان دونوں کے پاس آیا اور ان سے ہنسی کے متعلق سوال کیا اور کہا کہ امیر المومنین کہتے ہیں کہ یہ کونسا طریقہ ہے کہ تم امیر المومنین کے غصہ اور ناراضگی پر ہنس رہے ہو۔ پس امیر المومنین کے الفاظ نے ان کی ہنسی کو اور زیادہ کر دیا۔ یحییٰ نے کہا کہ ہمیں سکھایا (ایک قسم کا سامن جو گوشت، سرکہ اور خوشبودار مصالحہ جات سے تیار ہوتا ہے) کی خواہش محسوس ہوئی تو ہم نے اس کے لئے ہانڈی، گوشت اور سرکہ وغیرہ خریدنے کا انتظام کیا اور سکھایا پکایا لیکن جب یہ پک کر تیار ہو گیا اور فضل اس کو اتارنے لگا تو ہانڈی گر گئی۔ پس ہمیں اپنے حالات پر تعجب ہوا اور ہنسی آنے لگی۔ پس جب سرور نے اس واقعہ کی خبر رشید کو دی تو وہ رونے لگا اور اس

نے حکم دیا کہ ہر روز بجی اور فضل کیلئے دسترخوان تیار کیا جائے اور ایک آدمی کو جوان سے مانوس تھا حکم دیا کہ ہر روز ان کو کھانا کھلایا کرے اور ان سے گفتگو کیا کرے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ فضل اپنے والد بجی کے ساتھ یک سلوک کرتا تھا۔ پس اس کے والد بجی کو موسم سرما میں ٹھنڈا پانی بہت ضرر پہنچاتا تھا لیکن فضل تہہ خانہ میں پانی گرم کرنے پر قادر نہیں تھا۔ اس لئے وہ تانبے کے اڈے میں پانی لے کر بہت دیر تک لوٹنے کو اپنے پیچھے سے لگائے رکھتا تھا تاکہ جسم کی حرارت سے پانی کی ٹھنڈک میں کمی واقع ہو جائے اور اس کے والد پانی کو استعمال کر سکیں۔ بجی کا انتقال ۱۹۳ھ میں قید خانہ ہی میں ہوا۔ جب رشید کو ان کی وفات کی خبر پہنچی تو اس نے کہا میرا معاملہ بھی اس کے معاملہ کے قریب ہے۔ پس بجی کی وفات کے پانچ ماہ بعد رشید کا بھی انتقال ہو گیا۔

## الصَّيْدُحُ

"الصَّيْدُحُ" اس سے مراد وہ گھبراہٹ ہے جس کی آواز بہت سخت ہے۔ جو برہی نے کہا ہے کہ "الصَّيْدُحُ" سے مراد "الذَّب" ہے۔ اس کو صیدح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں سختی پائی جاتی ہے اور صیدح کے معنی چلانے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ

وَقَدْ هَاجَ شَوْقِي أَنْ تَغْنُتُ حَمَامَةً  
مُطَوِّفَةً وَرَقَاءَ تَصْدُحُ بِالْفَجْرِ

"اور تحقیق میرا شوق سو جزن ہو گیا اس وقت جب سبز رنگ والی گندے دار کو بری گنگانے لگی جو فجر کے وقت چلائی ہے۔"

جاہظ نے کہا ہے کہ الو اور تمام "طیور اللیل" سحری کے وقت ہمیشہ چیتے ہیں۔ "صیدح" ایک سفید اونٹنی کو بھی کہا جاتا ہے۔ بال

بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری نے اس اونٹنی کی مدح میں کہا ہے کہ۔

زَأَيْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَبْنًا  
فَقُلْتُ لِصَيْدَحٍ انْتَجَمِي بَلَاءًا

"میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بخشش کے متلاشی ہیں۔ پس میں نے صیدح (یعنی سفید اونٹنی) سے کہا کہ بال! کو معاف کر دے۔"

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ یہ شعر "باب الحمزہ" میں الابل کے تحت بھی گزر چکا ہے۔

## الصَّيْدَنُ

"الصَّيْدَنُ" اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق "باب الاء" میں "الشعب" کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الصَّيْدَنَانِي

"الصَّيْدَنَانِي" اس سے مراد ایک کیزا ہے جو قتلوق سے پوشیدہ رہنے کے لئے زمین میں اپنا گھر بناتا ہے۔

## الصَّيْرُ

"الصَّيْرُ" اس سے مراد چھوٹی چھوٹی پھلیاں ہیں۔

حدیث میں "الصَّيْرُ" کا تذکرہ | وہب بن عبد اللہ صغری کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کے ہمراہ حضرت زید بن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس انہوں نے ہمارے سامنے کھجی کی کھجی ہوئی ایک ٹڈی رکھی اور فرمایا اے مصری اس کو کھاؤ شاید تمہیں "العیر" اس سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ وہ جب کہتے ہیں میں نے کہا کہ ہم "العیر" کو پسند نہیں کرتے۔ (رواہ البیہقی فی سنن البیہقی فی باب ما جاء فی الکلب الفجراد)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت سالم بن عبد اللہ کے پاس سے ایک آدمی گزرا جس کے پاس "القصیر" (چھوٹی بھلی) تھی۔ پس آپ نے اسی میں سے چکھا۔ پھر اس سے پوچھا کہ "القصیر" کو کتنی رقم میں فروخت کرو گے۔ جریر نے ایک قوم کی خدمت کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے۔

كُنَانُوا إِذَا جَعَلُوا فِي صَبْرِهِمْ بَصَلَا  
ثُمَّ اشْتَوْا كُنْعِدًا مِنْ مَالِحٍ جَدَفُوا

"وہ لوگ اپنی "صبر" پیاز میں ملاتے ہیں تو پھر ایک قسم کی بھلی کو کاٹ کر نمکین پانی میں بھونے ہیں۔"

ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت حسن سے کسی آدمی نے سوال کیا کہ "العصاة" کا کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ کیا مسلمان "العصاة" کو کھاتے ہیں اور العصاة سے مراد "العیر" (چھوٹی چھوٹی مھلیاں) ہی ہے۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ "العصاة" اور "العیر" دونوں ہی غیر عربی لفظ ہیں۔

خواص | جبریل بن شعیب نے کہا ہے کہ ابانید سے شکاری ہوئی "العصاة" کا استعمال معدہ کی رطوبت اور گندگی کو زائل کرتا ہے اور منہ کی بدبو ختم کر کے خوشبو پیدا کرتا ہے۔ نیز یہ بظلم کی وجہ سے پیدا ہونے والے کولہو کے درد کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے۔ اسی طرح کسی شخص کو بچھونے دیا ہو تو وہ "العصاة" کے روغن کی مالش کرے۔ انشاء اللہ شفا یاب ہو جائے گا۔



## باب الضاد المعجمة

## الضَّانُّ

”الضَّانُّ“ اس سے مراد بھیڑ یا دنبہ وغیرہ ہیں۔ یہ ضائن کی جمع ہے اور مونث کے لئے ”ضانۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز اس کی جمع ضوان بھی آتی ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ ایسی جمع ہے جس کے لئے واحد کا کوئی لفظ مستعمل نہیں ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک اس کی جمع ضمین بھی آتی ہے جیسے عبد کی جمع عبید آتی ہے۔

**فائدہ** | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثَمَانِيَةُ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّانِّ الثَّنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ الثَّنَيْنِ فَلِلَّذَّكَ ثَنَيْنِ حَرَمٌ أَمِ الْاَنْثَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثَيْنِ“ (یہ آٹھ نروادہ ہیں دو بھیڑ کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ اے نبی! ان سے پوچھو کہ اللہ نے ان کے زحرام کئے ہیں یا مادہ یا دہ بچے جو بھیڑوں اور بکریوں کے پیٹ میں ہوں۔ سورۃ الانعام - آیت نمبر ۱۴۳)

اس آیت کا شان نزول اس طرح ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ یہ مویٹس ہیں اور یہ کھیت ہے (یعنی ان سے کسی قسم کا نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا) اہل عرب کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ ان مویٹس کے بطون (بچوں) میں جو کچھ بھی ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے نیز انہوں نے اپنے لئے بھیرہ، سبائہ، وھیلہ اور حامی کو بھی حرام کر رکھا تھا۔ پس وہ بعض جانوروں کا کھانا اپنی عورتوں کے لئے حرام قرار دیتے تھے۔ پس جب اسلام آیا تو اس نے حلال و حرام کے احکام کی توضیح کر دی تو مشرکین مکہ نے اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا شروع کر دیا اور مشرکین میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے پہلے جھگڑا کرنے والا شخص مشرکین کا خطیب مالک بن عوف بن احوں جشی تھا۔ پس اس نے کہا اے محمد! بے شک تم نے وہ چیزیں حرام کر دیں جو ہمارے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے۔ پس اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ بے شک تم نے بغیر کسی دلیل کے بکری کی بہت سی اقسام کو حرام ٹھہرایا تھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان ازواجِ خمر کو اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ ان کا گوشت کھایا جائے اور ان سے نفع حاصل کیا جائے۔ پس یہ تحریم جو تم نے مقرر کر کے کہاں سے آگئی؟ کیا یہ زکی جانب سے ہے یا مادہ کی جانب سے؟ پس مالک خاموش ہو گیا اور حیران ہو گیا اور کوئی بھی جواب نہیں دے سکا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا ہے حیرے لئے کہ تو جواب نہیں دیتا۔ پس مالک نے کہا کہ آپ ﷺ گفتگو فرمائیں میں ساعت کروں گا۔ پس اگر مالک یہ جواب دیتا کہ حرمت مذکر کی جانب سے آئی ہے تو تمام مذکر اس کی حرمت کی وجہ سے حرام ہوتے کسی مذکر کو خصوصاً کیوں کیا جاتا ہے اور اگر یہ جواب دیتا کہ حرمت مادہ کی جانب سے ہے تو مادہ کی قسم کے تمام جانور حرام قرار پائے اور اگر یوں کہتا کہ حرمت اشتہال رحم کی بناء پر ہے تو پھر یہ ضروری ہوتا کہ تمام نروادہ جانوروں کا گوشت کھانا حرام قرار پائے کیونکہ رحم نروادہ تمام جانوروں میں موجود ہے۔ پس رتی شخصیں کہ پانچواں بچہ حرام ہے یا ساتواں یا بعض حرام اور بعض حرام نہیں اس کی کیا دلیل ہے؟

آیت مذکورہ میں ”ثَمَانِيَةُ أَزْوَاجٍ“ پر غیبِ بدلت کی بناء پر ہے اور یہ ”مِنَ الْاَنْثَيْنِ“ سے بدل۔ نہ۔ اس کا مطلب یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے چوپاؤں میں سے ان آٹھ اذواج کو یعنی آٹھ قسموں کو تخلیق کیا۔ طائران کی دو صنف مذکور ہوئیں ہیں۔ پس مذکر ایک زوج اور "مثنیٰ" ایک زوج ہوا۔ اہل عرب ہر اس واحد کو جو دوسرے سے منفک نہ ہو زوج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ مثنیٰ یہ مثنیٰ، اللہ بھیرہ "سائبہ" وصلہ اور حامی کا مفصل بیان "باب النون" میں "النعم" کے تحت آئے ہیں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے بھیڑ بکریوں میں برکت رکھی ہے۔ پس یہ سال میں ایک مرتبہ بچہ پیدا کرتی ہیں اور ان کا گوشت کھا جاتا ہے لیکن ان کے باوجود ان کی تعداد میں بہت زیادہ ہے۔ اس کے برعکس دودھ سال میں دو مرتبہ یعنی موسم سرما اور موسم گرما میں بچے پیدا کرتے ہیں اور ان کا گوشت استعمال نہیں کیا جاتا لیکن بھر بھی یہ زمین میں چیدہ چیدہ ہی نظر آتے ہیں۔ بھیڑ کی کھال بہت نرم ہوتی ہے اور اس کا کلام "دونا ضرب الفضل" ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آخری زمانہ میں کچھ لوگ ایسے ظاہر ہوں گے جو دنیا کو دین کی اذ میں چسپاں کریں گے ان کی زبانیں شہرے زیادہ مٹھی اور ان کے دل بھیڑیوں سے زیادہ سخت ہوں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے دل الجبے سے زیادہ کڑوے ہوں گے اور وہ بظاہر اس قدر نرم ہوں گے کہ لوگوں کے سامنے بھیڑ کی کھال پہنے ہوئے نمودار ہوں گے اور دنیا کو دین کے بدلے خریدیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ لوگ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور کیا یہ مجھ پر جرمی دوسرے ہیں۔ پس مجھے بھی اپنی ذات کی قسم میں ان کو ایسے فتنوں میں مبتلا کروں گا کہ ان کے ٹکندہ اور شہیدہ لوگ بھی حیران رہ جائیں گے۔ (رواہ البیہقی والترمذی) بھیڑ اور بکری میں طبعی طور پر اتحاد قائم پایا جاتا ہے کہ یہ کبھی باہم جفتی نہیں کرتے۔

**بھیڑ اور بکری کی خصوصیات** | بھیڑ یا بکری کی عجیب خاصیت یہ ہے کہ یہ باہمی اور بھینس جیسے عظیم الجثہ جانوروں سے خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن جبرنجی بھیڑیے کو دیکھ لیتی ہے تو اس پر بہت زیادہ خوف طاری ہو جاتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں جگہیت پیدا فرمادی ہے۔ دوسری عجیب بات یہ ہے کہ بکری ایک رات میں بہت سے بچے پیدا کرتی ہے اور صبح کو چرواہا بکریوں کو چرات کیلئے لے جاتا ہے لیکن بچوں کو گھر میں ہی چھوڑ دیتا ہے اور جب چرواہا شام کو بکریاں واپس لے کر آتا ہے تو ہر بچہ دواہ بنے کیلئے اپنی ماں کی طرف دوڑتا ہے اور اس میں بھولتا نہیں ہے۔ ہندوستان میں ایک خاص قسم کی بھیڑ (دب) ہوتی ہے جس کے سینے کھنڈوں اور رافوں و دم پر ایک ایک جگہ جگہ ہوتی ہے اور بعض اوقات اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اس کیلئے چلتا مشکل ہو جاتا ہے۔ اگر بکری یا بھیڑ وغیرہ بارش کے وقت جفتی کریں تو حمل نہیں ٹھہرتا اور اگر شمال کی جانب سے چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو نہ کہ بچہ پیدا ہوگا۔ اگر جنوب کی طرف سے چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو موٹے بچے پیدا ہوں گے۔ جب بھیڑ کھیتی یا درخت وغیرہ کو کھالے تو وہ دوبارہ آگ آتا ہے لیکن اگر اس سے بکری کھالے تو وہ دوبارہ نہیں آگتا۔ اہل عرب بھیڑ کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں۔ "حزّ حانئہ" (یعنی اس کو بھیڑ بنے کا دبا) اور بکری کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں "خلفی مغیرۃ" (اسے بکری نے روند ڈالا)۔

**انکسار** | اہل عرب علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھیڑ اور بکری حلال ہے۔  
**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "اتجھل من زابعی طائران واخفق من زابعی طائران فطابق" (بھیڑ کے چرواہے سے زیادہ جاہل اور احمق "80" بھیڑوں کے چرواہے سے زیادہ احمق) اسی طرح کہتے ہیں "واخفق من طایب طائران فطابق" (اسی "80" بھیڑوں کے طایب سے زیادہ بے وقوف) بھیڑ کی بے نظری عادت سے کہ وہ بیچتا ہے بک کر پوز سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔ پس چرواہا



ان کو ہر وقت جمع کرنے کے لئے جدوجہد کرتا ہے۔ اسی جدوجہد سے چرواہے کو حماقت کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔ الصحاح میں مذکور ہے "أَحْمَقُ مِنْ صَاحِبِ ضَنْأَيْنِ" (اسی "80" بھیڑوں کے مالک سے بھی زیادہ بے وقوف) اس ضرب المثل کا واقعہ اس طرح ہے کہ ایک اعرابی نے کسریٰ بادشاہ کو ایک خوشخبری سنائی۔ پس کسریٰ بہت خوش ہوا اور کہنے لگا تم جو چاہو مجھ سے مانگو۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں تجھ سے اسی "80" بھیڑوں کا سوال کرتا ہوں۔ ابن خالویہ نے کہا ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حاجت پوری کر دی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے پاس مدینہ منورہ آنا۔ پس وہ شخص مدینہ منورہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے دو باتوں میں کوئی بات محبوب ہے کہ میں تجھے اسی (۸۰) بھیڑیں دے دوں یا میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تجھے جنت میں میرا ساتھی بنادے؟ پس اس شخص نے عرض کیا کہ مجھے اسی (۸۰) بھیڑیں عنایت فرمائیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو اسی (۸۰) بھیڑیں دے دو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک موسیٰ علیہ السلام کی ساتھی عورت تجھ سے زیادہ عقلمند تھی کیونکہ جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کیلئے حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش کی نشاندہی کی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تجھے کوئی بات پسند ہے کہ میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تیرا مکان میرے ساتھ جنت میں بنادے یا تجھے سو بکریاں دے دو؟ پس اس عورت نے جنت کا سوال کیا۔ اس حدیث کو ابن حبان نے نقل کیا ہے لیکن حاکم نے بھی اس کو نقل کیا ہے لیکن اس میں الفاظ مختلف ہیں۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ حضرت ابوسمٰی اشعری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنین میں ہوا زن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو لوگوں میں ایک شخص کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ آپ کے ذمہ میرا ایک وعدہ ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے سچ کہا۔ پس تو اپنے لئے جو چاہتا ہے فیصلہ کر لے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں اپنے لئے اسی (۸۰) بھیڑوں کا فیصلہ کرتا ہوں اور ان کے لئے ایک چرواہے کا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تجھے دے دیا گیا لیکن تو نے اپنے لئے بہت معمولی فیصلہ کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے جس عورت نے حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش کی نشاندہی کی تھی وہ تجھ سے زیادہ عقلمند تھی۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اپنے حق میں فیصلہ کرنے کا اختیار دیا تو اس نے کہا کہ میں نے اپنے حق میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ آپ میری جوانی لوٹا دیں اور مجھے اپنے ساتھ جنت میں داخل کرا دیں۔"

احیاء العلوم میں امام غزالی نے زبان کی آفات میں سے تیرہویں آفت کے تحت لکھا ہے کہ اوگ اس چیز کو بہت کمزور کر دیتے ہیں جس کا انسان حکم بنایا جائے (یعنی انسان کو فیصلہ کا اختیار دیا جائے) یہاں تک کہ اس کو ضرب المثل بنادیتے ہیں۔ پس ضرب المثل کے طور پر لوگ کہتے ہیں "أَفْقَعُ مِنْ صَاحِبِ الضَّمَانَيْنِ وَالرَّابِعِي" (کہ فلاں شخص چرواہے اور اسی (۸۰) بھیڑوں سے زیادہ قناعت کرنے والا ہے۔)

**خواص** | بھیڑ کا گوشت سودا و غلطوں کو روکتا ہے اور مٹی زیادہ کرتا ہے اور زہروں میں نفع بخش ہے لیکن بھیڑ کا گوشت بکری کے گوشت کے مقابلے میں بہت گرم ہوتا ہے۔ ایسی بھیڑ جس کی عمر ایک سال ہو جائے اس کا گوشت بہت عمدہ اور معدے کے لئے مفید ہوتا ہے لیکن جس شخص کو سونے کی عادت ہو اس کے لئے مضر ہے۔ البتہ تاباض شوریوں کے ذریعے اس کے مضرین کو دور کیا جاسکتا ہے۔ مادہ بھیڑ کا گوشت ناپائیدار ہوتا ہے کیونکہ اس کے کھانے سے فاسد خون پیدا ہوتا ہے۔ بھیڑ کے چھ ماہ کے بچے کا گوشت

غذائیت سے بھرپور ہوتا ہے لیکن گرم تر ہونے کے ساتھ ساتھ ٹھنم پینا کرتا ہے۔ مینڈھے کا گوشت موسمِ رجب میں بہت عمدہ اور نفع بخش ہوتا ہے۔ خاصی مینڈھے کا گوشت قوتِ باہ کو زیادہ کرتا ہے اور خون بڑھاتا ہے۔ اگر مینڈھے کا گرم گرم خونِ برص پر لگایا جائے تو اس کا رنگ تبدیل ہو جائے گا اور برص مکمل طور پر ختم ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کی تازہ کھجی لے کر جلالی جائے اور پھر اس کو دانتوں پر ملا جائے تو دانت سفید اور پتھدار ہو جائیں گے۔ اگر کسی مینڈھے کے سینک کو کسی پھلدار درخت کے نیچے فٹن کر دیا جائے تو اس درخت پر بکثرت پھل آئیں گے۔ اگر بھیڑ کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو نزولِ الماء کیلئے مفید ہے۔ اگر بھیڑ کی ہڈی جھاڑ کے درخت کی ٹکڑی کے ساتھ جلا کر اس کی راکھ روغنِ گلاب جو چراغ میں جل چکا ہو اُس ملا کر نوٹے ہوئے دانت پر لگائی جائے تو دانت ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کا بال حاملہ عورت اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو حملِ شائع ہو جائے گا۔ اگر شہد کا برتن سفید بھیڑ کی اُون سے زحائب دیا جائے تو جیونیاں اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

## الضُّؤ ضُّؤ

"الضُّؤ ضُّؤ" ابنِ سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جس کے پروں پر طرح طرح کے نقطے ہوتے ہیں۔ اسے "اخیل" بھی کہا جاتا ہے۔ ابنِ ورد کا بھی یہی قول ہے۔

## الضَّبُّ

"الضَّبُّ" یہ ایک خشکی کا جانور ہے جو "الورل" سوسار کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہلِ افست نے کہا ہے کہ یہ اسماعی مشرک کے نام سے ہے۔ پس اس لفظ کا اطلاق اونٹ کے پاؤں کے درمِ سسار آہنی پر بھی ہوتا ہے اور مٹی میں واقع مسجدِ خیف کی اصل واقع پہاڑ کا نام بھی "الضَّبُّ" ہے۔ اسی طرح "ضبة الکوفة وضبة البصرة" عرب کے دو قبیلوں کا نام ہے۔ نیز اونٹنی کا دو دوہہ دوہنے کے لئے مٹھی کو دیا بھی "الضَّبُّ" کہلاتا ہے۔ ابنِ ورد نے کہا ہے کہ۔

خَفَعْتُ لَهُ مِثْقَالِي بِالْمَرْفَعِ طَائِعًا  
تَحْتَا جَمْعِ الْخَلْفَيْنِ فِي الضَّبِّ حَالِبًا

"میں نے نیزہ مارنے کے لئے مٹھی میں اس طرح دھالیا جیسے دو دوہہ والے اونٹنی میں دو دھنوں کو جمع کر لیتا ہے۔"

اس کی کنیت "ابو صل" ہے اور جمع کے لئے ضباب اور انجب کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے کہ کف کی جمع کے لئے کف کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی سونت "ضبة" آتی ہے۔ اہلِ عرب کہتے ہیں "لَا أَفْعَلُهُ خَشْيَ بَرِّ ذَا الضَّبِّ" (میں اس کام کو نہیں کروں گا جیسا تک کہ گمو پانی میں اتر جائے) پس گمو بھی پانی میں نہیں اترتی۔ ابنِ خالو یہ نے کہا ہے کہ گمو پانی نہیں چلی لیکن اس کی عمر سات سو سال یا اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گمو ہر چالیس دن میں صرف ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کے دانت نہیں گرتے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے دانتوں کا ایک قطرہ ہوتا ہے اور اس کے دانت علیحدہ علیحدہ نہیں ہوتے۔ شعراء نے اپنے کلام میں جانوروں کے مکالمہ کو بیان کیا ہے۔ پس ان اشعار میں پھیلی اور گمو کا مکالمہ ہے۔

أَصْبَحَ قَلْبِي ضَرْدًا

ثُمَّ قَالَتْ السَّمَكَةُ رُدُّ يَاصَبُّ

”پھر مچھلی نے کہا اے گوہ خاموش ہو جا۔ گوہ نے کہا میرا دل خالی ہو گیا خواہشات سے“

أَلَا عَزَاذٌ إِعْرَاذًا

لَا يَسْتَنْهِي أَنْ يَرُدَّا

”اور اب میرے دل کو خنڈک کی کوئی ترنا نہیں ہے۔“

وَعَنُكُنَا مُنْبِدَا

وَصَلِينَا بَرْدًا

”اور اس کے لئے خنڈک اور حرارت دونوں برابر ہیں اگرچہ میں گرم ریت یا نمناک مٹی میں لوٹ پوٹ ہو جاؤں۔“

مچھلی اور گوہ کے اس تضاد کے بارے میں حاتم رستم نے اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

وَزَايِقُ هَذَا الْخَلْقِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ

وَسُخِيفَ أَخَاثُ الْفَقْرِ وَاللَّهُ زَايِقِي

”اور میں کیسے فقر سے ڈر جاؤں جبکہ اللہ میرا رازق ہے اور وہ مخلوق کی تنگی و فراخی میں اسے رزق دینے والا ہے۔“

وَلِلنَّصَبِ فِي الْبَيْدَا وَلِلْحَوْبِ فِي الْبَحْرِ

نَكْفُلُ بِالْأَزْوَاقِ لِلْخَلْقِ كُلِّهِمْ

”وہ اپنی تمام مخلوق کے رزق کی کفالت کرتا ہے اور گوہ کو جنگل میں اور مچھلی کو سمندر میں رزق پہنچاتا ہے۔“

”ضَبَبُ الْبَيْدَا“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں گوہ بکثرت پائی جاتی ہے۔ ”الْأَرْضُ“ ضَبَبُ ”زمین کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں

بکثرت گوہ پائی جاتی ہے۔ یعنی گوہ والی زمین۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ سوسمار، گوہ، گرگٹ، چھپکلی اور سانڈ شکل و صورت میں

ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سوسمار اور حرزدن کی طرح گوہ میں نہ کے دودڑ کر اور مادہ کے دوفر ج ہوتی ہیں۔ عبدالقادر نے کہا

ہے کہ گوہ گھڑیال کے بچہ کے برابر ایک جانور ہے۔ اس کی دم بھی گھڑیال کے بچہ کی دم جیسی ہوتی ہے اور گوہ گرگٹ کی طرح آفتاب کی

روشنی سے اپنا رنگ تبدیل کرتی رہتی ہے۔ ابن ابی دنیا نے ”کتاب المعقوبات“ میں حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے کہ گوہ اپنے بل میں

نئی آدم کے ظلم سے لاغر ہو کر ہلاک ہو جائے گی۔ جب حضرت امام ابوحنیفہؒ سے گوہ کے ذکر (آلہ تناسل) کے متعلق سوال کیا گیا تو امام

ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ سانپ کی زبان کی طرح جڑ تو ایک ہی ہے لیکن اس میں دو شاخیں بن گئی ہیں جب گوہ انڈے سے نکلنے کا ارادہ کرتی

ہے تو وہ زمین میں ایک گڑھا کھودتی ہے اور اس میں انڈے دیتی ہے اور اس پر مٹی ڈال کر اسے زمین میں دفن کر دیتی ہے اور ہر روز اس

کی نگرانی کرتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ چالیس دن کے بعد انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ گوہ کے انڈوں کی تعداد ستر یا اس سے بھی

زائد ہوتی ہے اور اس کے انڈے کیوتری کے انڈوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ گوہ اپنے بل سے نکلتی ہے تو اس کی قوت بصارت بہت

کمزور ہوتی ہے اور پھر جب سورج کی روشنی اس کی آنکھوں پر پڑتی ہے تو اس کی قوت بصارت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب گوہ پر

بڑھا پیا غالب آ جاتا ہے تو گوہ کی غذا صرف ہوا ہوتی ہے اور یہ اسی پر اپنی زندگی کے بقیدہ دن گزارتی ہے۔ نیز بڑھاپے کی حالت میں

گوہ کی رطوبت ختم ہو کر حرارت کم ہو جاتی ہے اس لئے اس کا دار و مدار ہوا کی خنڈک پر ہوتا ہے۔ بچھو اور گوہ میں محبت ہوتی ہے۔ پس

اسی لئے گوہ بچھو کو اپنے سوراخ میں داخل کر لیتی ہے تاکہ بچھو ہر اس شخص کو ڈس لے جو گوہ کو پکڑنے کے لئے اس کے بل میں اپنا ہاتھ

ڈالنے کی کوشش کرے۔ گوہ اپنا گھر پتھر کی زمین میں بناتی ہے تاکہ سیلاب اور زمین کھودنے والے سے محفوظ رہے۔ پتھر کی زمین میں

گھر بنانے کی وجہ سے گود کے ناخن کند ہو جاتے ہیں۔ گودہ میں راستہ بھول جانے اور نسیان کی عادت پائی جاتی ہے اسی لئے حیرانی میں اس کو بطور ضرب اٹھل استعمال کیا جاتا ہے۔

گودہ نسیان کی وجہ سے اپنا گھر بلند مقامات یا نیلیوں پر بناتی ہے تاکہ جب وہ اپنی خوراک کی تلاش میں نکلے تو اپنے گھر کا راستہ بھول نہ جائے۔ گودہ اپنے ارسائی میں ضرب اٹھل ہے۔ اس لئے کہ یہ اپنے بچوں کو کھانا جاتی ہے۔ گودہ صرف وہی بچے محفوظ رکھتے ہیں جو فرار آؤ جاتے ہیں۔ شاعر نے اسی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

اَکَلْتُ نَبِیکَ اَکَلْتُ الضَّبَّ خَنِیْ  
فَرَحْتُ نَبِیکَ لَبِسَ لَهْمٌ غَدَبٌ

"تو نے اپنے بچوں کو کھالیا جیسے گودہ اپنے بچوں کو کھانا جاتی ہے یہاں تک کہ تو نے اس کو اس حال میں چھوڑا کہ انا کو بشارتیں کیا جاسکتا یعنی ان کی تعداد بہت کم ہوئی ہے۔"

گودہ بہت لمبی عمر پاتی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سانپ کے ہم مثل ہے۔ گودہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ اپنی تے چاٹ جاتی ہے جیسے کتا اپنی تے چاٹ جاتا ہے۔ نیز یہ اپنی بیٹ بھی کھانا جاتی ہے۔ گودہ کو ذبح کرنے کے بعد یا اس کا سر پھونڈنے کے بعد اس کا خون بہت دیر تک بہتا رہتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ گودہ کو ذبح کرنے کے ایک دن بعد جب پکانے کے لئے آگ میں ڈالا جائے تو تب بھی یہ حرکت کرتی ہے۔ موسم۔ مائیں گودہ اپنے مل سے باہر نہیں نکلتی۔ تحقیق امیہ بن ملت نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے جبکہ وہ عبداللہ بن جعدان سے پس منفذ طلب کرنے کے لئے آیا تھا۔

اِذَا تُکِّرُ خَاخَنِیْ فِذْ خَفَانِیْ  
حِیَاؤُکَ اِنْ شِیْمَنْکَ الْوَفَاءُ

"کیا میں اپنی حاجت کا تذکرہ کروں یا میرے لئے تیرا سر حیا کہنا کافی ہے کیونکہ تو وفادار ہے۔"

اِذَا اُنْسِیْ عَلَیْکَ الْعَرَاءُ بَوْمًا  
کَفَاهُ مِنْ نَعْرَضِ الشَّاءِ

"جب کوئی آدمی ایک دن تیری تعریف کر دے تو اس کی ایک دن کی تعریف بار بار کی تعریف سے بھتر ہے۔"

عَنْ الْخَلْفِ الْجَمِیْلِ وَلَا مَسَاءَ  
کَرِیْمٍ لَا بَغِیْرَ صَبَاحِ

"معرزہ شخص کے صبح و شام اچھے اخلاق کو تبدیل نہیں کر سکتے۔"

بَارِی الرَّبِّیْعِ نَکْرَمَہُ وَ مِجْدًا  
اِذَا مَا الضَّبُّ اَحْجَرَهُ الشَّاءُ

"(یعنی گودہ) شرافت اور بزرگی تیری زمین ہے جس کو ہر قسم نے بنا لیا ہے اور تو اس زمین کا آسمان ہے۔"

فَارَضْکَ کُلَّ مَکْرَمَہُ بِنَاہَا  
نَوْنِیْمٍ وَ اَنْتَ لَهَا مَسَاءُ

"تو نے ہر شرافت اور بزرگی تیری زمین ہے جس کو ہر قسم نے بنا لیا ہے اور تو اس زمین کا آسمان ہے۔"

فائدہ | حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی محفل میں تشریف فرما تھے کہ ایک اعرابی آیا جس کا تعلق بنی سلم سے تھا۔ تحقیق اس نے گودہ کا ذکر کیا تھا اور وہ اسے اپنی آستین میں رکھ کر اپنے مقام پر لے جا رہا تھا۔ پس جب اس

نے دیکھا کہ ایک جماعت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد حلقہ کی صورت میں بیٹھی ہوئی ہے تو اس نے کہا کہ یہ جماعت کس کے گرد جمع ہے۔ پس لوگوں نے کہا کہ یہ اس شخص کے گرد جمع ہے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا اے محمد! عورتوں نے تیری مثل زبان دراز جھوٹا شخص پیدا نہیں کیا (نحوذ باللہ)۔ پس اگر میں اس بات سے خوفزدہ نہ ہوتا کہ اہل عرب مجھے جلد باز قرار دیں گے تو میں ضرور تجھے قتل کرتا اور اس کے ذریعے لوگوں کو خوش کرتا۔ پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اسے قتل کروں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بردبار شخص اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ وہ نبی ہو۔ پھر وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا۔ پس اس نے کہا کہ مجھے قسم ہے لات و عزیٰ کی میں اس وقت تک آپ پر ایمان نہیں لاؤں گا جب تک گوہ آپ پر ایمان نہ لے آئے اور اس نے گوہ اپنی آستین سے نکالی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان چھوڑ دی اور کہنے لگا کہ اگر گوہ آپ پر ایمان لے آئے تو میں بھی آپ پر ایمان لے آؤں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ! پس گوہ کلام کرنے لگی اور اس کی گفتگو فصیح زبان میں تھی جس کو لوگ سمجھ رہے تھے۔ گوہ نے کہا بلیک و سحدیک یا رسول رب العالمین۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ تو کس کی عبادت کرتی ہے؟ گوہ نے کہا میں اس ذات کی عبادت کرتی ہوں جس کا عرش آسمان میں ہے اور زمین پر جس کی بادشاہت ہے اور سمندر میں جس کی سبیل ہے اور جنت میں جس کی رحمت ہے اور جہنم میں جس کا عذاب ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتا اے گوہ میں کون ہوں؟ گوہ نے کہا آپ رب العالمین کے رسول اور خاتم النبیین ہیں جس نے آپ کی تقدیر کی کہ وہ کامیاب ہو اور جس نے آپ کی تکذیب کی وہ ناکام ہو گیا۔ پس اعرابی نے کہا میں گویا دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں۔ اللہ کی قسم تحقیق میں جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو روئے زمین پر میرے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی مفضول نہیں تھا اور اللہ کی قسم اب میری حالت یہ ہے کہ آپ میرے لئے میری جان اور میری اولاد سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ پس میں شعور، ظاہری و باطنی اور پوشیدہ و اعلائیہ طور پر آپ پر ایمان لے آیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ساری تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے تمہیں اس دین کی ہدایت دی جو غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ اس دین کو بغیر نماز کے قبول نہیں فرماتا اور نماز کو بغیر قرآن کے قبول نہیں فرماتا۔ پس اعرابی نے عرض کیا کہ مجھے قرآن کی تعلیم دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سورۃ الفاتحہ اور سورۃ الاخلاص کی تعلیم دی۔ پس اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں نے مختصر سے مختصر اور وسیع سے وسیع کلاموں میں بھی اس سے عمدہ کلام نہیں سنا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رب العالمین کا کلام ہے اور یہ شعر نہیں ہے۔ جب تو ایک مرتبہ "قل هو اللہ" پڑھ لے تو گویا تو نے ایک مثلث قرآن کریم پڑھ لیا اور جب اس سورۃ کو دوبارہ مرتبہ پڑھ لے تو گویا تو نے دو مثلث قرآن کریم پڑھ لیا اور اگر تین مرتبہ تو نے سورۃ اخلاص کو پڑھا تو گویا تو نے پورا قرآن کریم پڑھ لیا۔ پس اعرابی نے کہا کہ بے شک ہمارا معبود تمہارا قبول کرتا ہے اور زیادہ عطا فرماتا ہے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا کیا تیرے پاس مال ہے۔ پس اس نے عرض کیا کہ قبیلہ بنی سلیم میں مجھ سے زیادہ فقیر کوئی نہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ اسے مال دو۔ پس صحابہ کرامؓ نے اعرابی کو مال دیا۔ یہاں تک کہ وہ حیران ہو گیا۔ پس عبدالرحمن بن عوفؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اس کو دس ماہ

کی گاہن اونٹنی دینا ہوں جو اتنی تیز رفتار ہے کہ آگے والے کو بالائی ہے اور پیچھے والا اس تک نہیں پہنچ سکتا اور یہ میں نے غزوہ تبوک کے لئے بھیجی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچھ تم نے دیا ہے اسے تم نے بیان کر دیا اور کیا میں تمہارے لئے اس جزا کو بیان کروں جو اللہ تعالیٰ تمہیں عطا فرمائے گا؟ پس عبدالرحمن بن عوفؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ بار رسول اللہ ﷺ بیان فرمائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ایک ایسی اونٹنی ہے جو سپید کشادہ موتی کی طرح درجی جس کے پاؤں سبز زبرجد کے اور آنکھیں سرخ یا قوت کی ہوں گی۔ اس کے اوپر ایک ہودج ہوگا اور ہودج کے اوپر سندس اور استبرق ہوگا۔ یہ اونٹنی تمہیں یثرب صراط سے اس طرح گزار دے گی جیسے بجلی کسی چیز کو اچک لیتی ہے۔ پس اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر باہر نکلا تو اسے ایک بزرگ اعرابی ملے جو ایک ہزار گھوڑوں پر سوار تھے اور ان کے پاس ایک ہزار گواہیں تھیں۔ انہیں اعرابی نے ان سے کہا کہ کہاں جانے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارا ارادہ اس کے پاس جانے کا ہے جو جھوٹا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس انہوں نے کہا کہ تو بھی سانی ہو گیا ہے۔ پس ایمان والے اعرابی نے تمام قسم ان کو سنایا۔ پس وہ تمام کہنے لگے "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" (اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں) پھر اس کے بعد وہ تمام لوگ نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں کسی کام کا حکم دیجئے۔ پس آپ نے فرمایا تم خالد بن ولیدؓ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جاؤ۔ پس اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں عرب و غنم میں بیک وقت لوگ اتنی بڑی تعداد میں ایمان نہیں لائے۔

الحجۃ گوہ کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ (یہ حکم امام شافعیؒ اور اصحاب شوافع کے مسلک کے مطابق ہے جبکہ احناف گوہ کی حرمت کے قائل ہیں) الوسیطہ میں مذکور ہے کہ حشرات الارض میں گوہ کے علاوہ کوئی جانور بھی حلال نہیں ہے۔ ابن ملاح نے "المشکل" میں لکھا ہے کہ گوہ ناپسندیدہ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا گوہ حرام ہے؟ پس آپ نے فرمایا نہیں لیکن یہ میرے وطن میں پائی جاتی ہے اس لئے میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔ سنن ابوداؤد میں ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بھئی ہوئی گوہ دیکھیں تو تھوکا۔ پس حضرت خالدؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ اس کو ناپسند فرماتے ہیں؟ اس کے بعد ابوداؤد نے پوری حدیث نقل کی ہے اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی حرام قرار دیتا ہوں۔ دوسری روایت میں ہے کہ تم لوگ گوہ کو کھا لو۔ اس لئے کہ یہ حلال ہے لیکن میں اسے نہیں کھاتا ہوں۔ علاوہ میری نے فرمایا ہے کہ یہ تمام روایات گوہ کی اہانت پر دلالت کرتی ہیں۔ اہل عرب گوہ کو طیب سمجھتے تھے۔ شاعر کا قول بھی اس کے طیب ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

وَاتَّبِعِ ابْنُ خَنْبَابٍ قَدْ بَدَأَ الْغَنَمَ

اَكَلْتُ الْغُبَابَ فَحَا عَفْنَهَا

"میں نے گوہ کا گوشت کھایا اور میں اس کے کھانے سے نہیں رکا اور اب مجھے بکری کے سوسے ہوئے گوشت کی خواہش ہے۔"

اَتَيْتُ بِهِ فَاتَّيَرَأَيْتُ الشِّبَمَ

وَالْغَنَمَ الْخَرُوفَ حَبِيبًا وَفَدَّ

"اور مجھے بکری کے بچے کے بچے ہوئے گوشت کی خواہش ہے اور میں اس کو بدم میں پانی آنے کی حالت میں لایا۔"

وَأَمَّا الْبَهِيُّ وَحَبَاتُكُمْ فَاصْبَحْتُ مِنْهَا كَبِيرًا لَسَقَمٍ

"اور دودھ آمیز چاول اور تھاری پھلیوں کے کھانے کی وجہ سے میں بیمار ہو گیا ہوں۔"

وَزَكَّيْتُ زُبْدًا عَلَى تَمْرَةٍ

"اور میں نے گھجور پر مسکر رکھا پس بہترین کھانا اور بہترین دسترخوان تیار ہو گیا۔"

وَقَدْ نَلْتُ مِنْهَا كَمَا نَلْتُمُوا

"اور میں نے اس سے پالیا جیسا تم نے پایا۔ پس میں نے اس میں گوہ جیسی عمدگی نہیں پائی۔"

وَمَا فِي الْبَيْوُسِ كَبِيرُ الدَّجَاجِ

"اور کبروں میں مرغی کے انڈوں جیسی خوبی نہیں ہے اور مرغی کے انڈے ایسے خفص کے لئے دوا ہیں جو گوشت کا شوقین ہو۔"

وَمَكْنُ الضَّبَابِ طَعَامُ الْغَرَبِ

"اور گوہ کے انڈے اہل عرب کی خوراک ہیں اور گوہ کی دم کی گرہیں ایسی ہیں جیسے عجیوں کے سر ہوں۔"

علامہ دیرہئی نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک گوہ کا کھانا مکروہ نہیں ہے جبکہ احناف گوہ کا کھانا مکروہ سمجھتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ نے ایک جماعت سے گوہ کی حرمت نقل کی ہے لیکن علامہ نوویؒ نے اس کی صحت کا انکار کیا۔

عبدالرحمن بن حنظل فرماتے ہیں کہ ہم ایسی زمین میں قیام کے لئے اترے جہاں گوہ کثرت پائے جاتے تھے۔ پس ہمیں بھوک محسوس ہوئی تو ہم نے ایک گوہ پکائی۔ پس بنڈا جوش مار رہی تھی کہ اسی اثناء میں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے؟ پس ہم نے عرض کیا کہ یہ گوہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بنی اسرائیل کی ایک قوم کی صورت مسخ کر کے حشرات الارض بنادیا گیا تھا اور مجھے ڈر ہے کہ کہیں یہ گوہ بھی اسی میں سے نہ ہو۔ پس نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ خنین کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو آپ ﷺ کا گزر مشرکین کے ایک درخت کے قریب سے ہوا جس کا نام "ذات انواط" تھا۔ اس پر مشرکین اپنے ہتھیار وغیرہ لٹکایا کرتے تھے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے بھی "ذات انواط" بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے لئے ذات انواط ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "سبحان اللہ" تمہارا یہ قول ایسا ہی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا قول تھا۔ انہوں نے کہا تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک معبود بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے معبود ہیں۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم ضرور اپنے سے پہلے لوگوں کی ذرہ ذرہ چیزوں میں پوری پوری پیروی کرو گے۔ یہاں تک کہ اگر وہ گوہ کے بل میں داخل ہوئے ہوں گے تو تم بھی ضرور اس میں داخل ہونے کی کوشش کرو گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ کیا یہود و نصاریٰ کی اتباع کی جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو بھراور کسی کی۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "احْذِلْ مِنْ ضَبَبٍ" (گوہ سے زیادہ راستہ بھولنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ "اغْنِيْ مِنْ

ضَبّ" (گدھ سے زیادہ ایذا دینے والا) ابن اعرابی نے کہا ہے کہ یہ مثل اس لئے عام ہوئی کہ گدھ اپنے بچوں کو کھانا جاتی ہے اور کسی کی طویل عمر کو ظاہر کرنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ "احضیٰ مِنَ الضَّبِّ" (گدھ سے زیادہ لمبی عمر والا) یہ مثال اس لئے مشہور ہے کہ گدھ کی عمر بہت زیادہ ہوتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ "الْأَجْنُ مِنْ ضَبِّ" (گدھ سے زیادہ بڑا) اسی طرح کہتے ہیں "أَبْلَغُ مِنَ الضَّبِّ" (اخذ غ من ضب) (یعنی گدھ سے زیادہ بے خوف اور گدھ سے زیادہ دھوکہ دینے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَإِخْذُ مِنْ ضَبِّ إِذَا جَاءَ حَارِمْ  
أَعْدَلُهُ عِنْدَ الدَّيَانَةِ غَفَرًا

"اور گدھ اس قدر دھوکہ باز ہے کہ جب کوئی شکاری اسے پکڑنے کے لئے آتا ہے تو یہ اپنے بل کے منہ پر کچھ کو بٹھا لیتی ہے۔" اہل عرب کہتے ہیں "اغْضُ مِنْ ضَبِّ الْعُصْبِ" (گدھ کی دم سے زیادہ گرہ دار) یہ مثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ گدھ کی دم میں بکثرت گرہیں ہوتی ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ کسی آدمی نے کسی اعرابی کو کپڑا پہنا یا تو اعرابی نے کہا کہ میں تیرے اس فعل کے عوض تجھیں ایسی بات کی خبر دوں گا جس کا تجھیں علم نہیں ہے۔ اعرابی نے پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ گدھ کی دم میں کتنی گرہیں ہوتی ہیں۔ اس شخص نے کہا میں نہیں جانتا۔ پس اعرابی نے کہا کہ گدھ کی دم میں ایکس گرہیں ہوتی ہیں۔

خواص جب کسی آدمی کی ناگوں کے درمیان سے گزر جائے تو اس آدمی کو عورتوں کے ساتھ مہاشرت پر قدرت حاصل نہیں ہو سکتی۔ جو شخص گدھ کا دل کھا لیتا ہے تو اس کا خفقان اور غم دور ہو جاتا ہے۔ اگر گدھ کی چرلی پھلا کر آلہ تامل پر دل دیا جائے تو شہوت میں یگانہ پیدا ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص گدھ کھالے تو اسے طویل مدت تک پیاس محسوس نہیں ہوگی جو شخص گدھ کے خصیتین اپنے پاس رکھ لے تو اس کے ملازمین اس کے مطیع ہو جائیں گے اور اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ گدھ کا نخر اگر کسی گھوڑے کے منہ پر باندھ دیا جائے تو کوئی بھی گھوڑا اس سے تیز نہیں دوڑ سکتا۔ اگر گدھ کی جلد کا غلاف بنا کر اس میں گھوڑا رکھ دی جائے تو گھوڑا کے مالک کے اندر شجاعت پیدا ہو جائے گی۔ اگر گدھ کی کھال کی کپی بنا کر اس میں شہید رکھ دیا جائے تو جو شخص بھی اس شہید کو پاٹ لے گا اس کی قوت بھاری میں زبردست اضافہ ہو جائے گا۔ گدھ کی پیٹ کلاف اور برص کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر گدھ کی پیٹ بلور سر آنگھوں میں استعمال کی جائے تو زہل الماء کے لئے بے حد مفید ہے۔

تعبیر گدھ کو خواب میں دیکھنا ایسے عربی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو اپنے دوست کے مال میں چالاکی کرتا ہو اور کبھی گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو مجبور الملب ہو اور کبھی گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طمعوں شخص سے دی جاتی ہے کیونکہ گدھ سب سے زیادہ جانور ہے اور کبھی گدھ کو خواب میں دیکھنا مشکوک کائناتی کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری سے دی جاتی ہے۔

## الضَّبْعُ

"الضَّبْعُ" اس سے مراد جو ہے۔ یہ لفظ معروف ہے۔ اسے الضبع کی بجائے "ضفغہ" نہیں پڑھا جائے گا۔ زر کے لئے "ضبعان" اور جمع کے لئے ضبا میں کا لفظ مشتعل ہے جسے سر حات کی جمع کے لئے سرا حین کا مشتعل لفظ ہے۔ اس کی مونث "ضبعاء" ہے۔



آتی ہے اور جمع ضبعانات آتی ہے۔ نیز "ضباع" نر اور مادہ دونوں کی مشترک جمع ہے۔ جو ہرٹی کا یہی قول ہے۔ ابن بری نے کہا ہے کہ یہ کہنا کہ مونث کے لئے ضبعانۃ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ یہ غیر معروف ہے۔ ضبع کے متعلق ایک لطیف مسئلہ یہ ہے کہ لغت عرب کا اصول ہے کہ جب مذکر اور مونث کا اجتماع ہو تو مونث پر مذکر کو غلبہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ مذکر اصل ہے اور مونث اس کی فرع ہے۔ مگر دو مقامات پر یہ اصول نہیں چلتا۔ اول یہ کہ جب نر اور مادہ ضبع کا شنیہ بنایا جائے تو "ضبع" کا شنیہ بناتے ہوئے "ضبعان" کہا جائے گا اور "ضبان" کو شنیہ نہیں بنایا جائے گا۔ اگر ضبعان کا شنیہ بنایا جائے تو حروف زوائد کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ مونث کے غلبہ کا دوسرا مقام یہ ہے جب تاریخ بیان کی جائے تو مذکر پر مونث کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ تاریخ رات سے شروع ہوگی اور رات مونث ہے جبکہ دن مذکر ہے۔ نیز یہ اسبق کی رعایت کے لئے کرتے ہیں کیونکہ ہرمیدہ کی رات پہلے ہوتی ہے۔ حریری نے "الدرۃ" میں لکھا ہے کہ جب بھی مذکر و مونث کا اجتماع ہو تو مذکر کو ترجیح حاصل ہوگی مگر تاریخ میں مونث کو ترجیح حاصل ہوگی اور ضبع کا شنیہ میں بھی معاملہ یہی ہے۔ ابن الانباری سے مروی ہے کہ ضبع کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ ابن ہشام خضراوی نے اپنی کتاب "الانصاف فی فوائد الايضاح للقاری" میں ابو العباس وغیرہ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن معروف وہی ہے جو پہلے مذکور ہوا۔ الضبع کی تفسیر کے لئے "ضبع" کا لفظ مستعمل ہے جیسے "باب الالف میں" الاسد" کے تحت ابوقتاہ کے حوالہ سے لیث کی حدیث میں مذکور ہوا ہے جسے امام مسلم نے اپنی کتاب مسلم میں "باب اعطاء القاتل سلب المقتول" کے تحت نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ "حضرت ابو بکر صدیق" نے فرمایا کہ اللہ کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ہم مقتول کا سامان قریش کے ایک بچہ کے حوالے کر دیں اور (ابوقتاہ) جو اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر ہے اس کو چھوڑ دیں۔

خطابی کا شاذ قول یہ ہے کہ "ضبع" سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے اور "ضبع" کے اور بھی بہت سے نام ہیں جیسے جیل بھا، حصہ وغیرہ۔ اس کی کینیت کے لئے ام خنوزام طریق ام عامر ام القیور اور ام نوفل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مذکر کی کینیت کے لئے ابو عامر ابو کلدۃ اور ابو الصنبر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق باب الہمزہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بجز کو بھی حیض آتا ہے جیسے خرگوش کو حیض آتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے "ضَحَكْتَ الْإِزْبَ" (خرگوش کو حیض آگیا)۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وضحك الارانب فوق الصفا

کمثل دم الحرب يوم اللقا

اور خرگوش کا حیض صفا کے اوپر لڑائی کے دن خون کی طرح ہے۔

ابن اعرابی نے اپنے بھانجے کے قول "تاہل شر" سے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں۔

تضحک الضبع لقتلی هذیل

وتری الذنب لها بستهل

بجو کو مقتولین ہذیل کی وجہ سے حیض آنے لگا اور تو بھیڑیا کو اس پر بھونکتے ہوئے دیکھ گئے۔

اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب بجز لوگوں کا گوشت کھاتا ہے یا ان کے خون پیتا ہے تو اس کو حیض آنے لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَأَضْحَكْتُ الضَّبَاعَ سَبَّوْفَ سَعْدِ

لِقَتْلِي مَا ذُقْنِي وَلَا وَدَيْنَا

اور بجز سعد کی تلواریں پر بھونچے اور قتل کئے جانے والوں کو نہ تو دفن کیا گیا اور نہ ہی ان کی دیت ادا کی گئی۔

ابن درید نے اس بات کی تردید کی ہے کہ بھوکہ حیض آتا ہے۔ نیز انہوں نے کہا ہے کہ کیا کوئی ایسا شخص ہے جس نے بھوکہ حیض کی حالت میں دیکھا ہے جس سے یہ کہا جاسکے کہ بھوکہ حیض آتا ہے۔ شاعر کا ارادہ اس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے کہ وہ یہ بات ثابت کرنا چاہتا ہے کہ بھوکہ گوشت کھانے کے لئے بکثرت دانت چلاتا ہے اور شاعر نے دانت چلانے کو سہواہٹنے سے تعبیر کر دیا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بھوکہ گوشت کھا کر خوش ہوتا ہے اور ایک دوسرے پر دانت چلاتا ہے اور اس دانت چلانے کو شاعر نے ہنسنے سے تعبیر کر دیا ہے۔ بعض حضرات کی یہ رائے ہے کہ چونکہ بھوانِ مقتولین کو دیکھ کر خوش ہوتا ہے اس لئے اسی خوشی کو ہنسنے سے تعبیر کر دیا جاتا ہے کیونکہ ہنسنا بھی خوشی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس لئے سب کو مسبب کا نام دے دیا گیا جیسے غب کو غمر کہتے ہیں۔

”وَقَسَّيْهِ الدَّنَابُ“ سے مراد بھڑیئے کا چبنا دھلانا اور بھونکنا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ حافظہ اور زخمری نے ”کتاب الادبار“ میں اور قزوینی نے غائب الخلقات اور مفید الطوم و مفید الحوم میں اور ابن الصلاح نے اپنی کتاب ”رحلت“ میں ارسطاطالیس وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ بھوکہ ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ خرگوش کی طرح ایک سال ذکر اور ایک سال مونث رہتا ہے۔ پس یہ حالت ذکر میں حاملہ ہوتا ہے اور حالت مونث میں بیچہ دیتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ عرب میں ایک قوم ایسا ہے جسے ”الضبیون“ کہا جاتا ہے۔ اگر اس قوم کا ایک آدمی کسی مکان میں ایک ہزار آدمیوں کے ہمراہ موجود ہو اور اسی اثنا میں بھوکہ میں نمودار ہو جائے تو وہ اسی قوم کے اکیلے آدمی کو ہی اپنا شکار بنائے گا باقی کسی کے قریب نہیں جائے گا۔ بھوکہ ”عرن“ یعنی لنگ سے منسوب کیا جاتا ہے لیکن بھوکہ لنگ نہیں ہوتا اور دیکھنے والے کو لنگڑاہٹ لگائی دیتا ہے کہ اس کے جوتہ قدرتی طور پر ڈھیلے ہوتے ہیں۔ بھوکہ دانتی کڑوت میں بائیں کڑوت کی بہ نسبت رطوبت زیادہ ہوتی ہے۔ بھوانسانی قبروں کو کھودتا ہے کیونکہ یہ انسانی گہشت کھانے کا بے حد شوقین ہوتا ہے۔ بھوکہ کسی انسان کو نیند کی حالت میں دیکھ لے تو یہ اس کے سر کے نیچے زمین کھود کر بیٹھ جاتا ہے اور انسان کا حلق دبا کر اسے قتل کر دیتا ہے اور اس کا خون چوس لیتا ہے۔ بھوکہ فاسق جانور ہے۔ پس جوئی اس کے قریب سے اس کی نوع کا کوئی بھی جانور گزرتا ہے تو یہ اس پر چڑھ جاتا ہے یعنی جھتی کر لیتا ہے۔ اہل عرب فساد میں بھوکہ بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ پس جب بھوکہ بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائے تو بھڑیئے کی طرح ایک بکری کو نہیں اٹھاتا بلکہ تمام بکریوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔ پس اگر بھڑیا اور بھوکہ بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائیں تو بکریاں ان سے محفوظ رہتی ہیں کیونکہ بھوکہ اور بھڑیا آپس میں لاتے ہیں اور ایک دوسرے کو بکریاں پکڑنے سے روکتے ہیں۔ اہل عرب اپنی دعا میں کہتے ہیں ”اَللّٰهُمَّ طَعْنًا وَ ذَنْبًا“ یعنی بکریوں کے ریوڑ میں بھوکہ اور بھڑیئے کو قتل کر دے تاکہ بکریاں ان سے محفوظ رہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَا رَبِّ سَلِّطْ غَلْبَهَا الدَّنَابُ وَالْمَضْبَعَا

نَفَرْتُ غَنَمِي بَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا

”میری بکریاں ایک دن علیحدہ علیحدہ ہو گئیں پس میں نے بکریوں کے لئے کہا اے رب ان پر مسلط کر دے بھڑیا اور بھوکہ“ اہمسنی سے پوچھا گیا کہ یہ شعر بکریوں کے لئے دعا ہے یا بد دعا۔ پس اہمسنی نے کہا کہ بکریوں کے لئے دعا ہے۔ اس کا ذکر پہلے بھی کر دیا گیا ہے۔ بھوکہ جب کتے کے سایہ پر قدم رکھ دے اس حال میں کہ کتا چاندنی رات میں کسی دیوار یا چھت پر کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو۔ پس بھوکہ کو کھا جاتا ہے۔ بھوکہ فاسق سے بھوکہ اس کے بھکاری اس کے مل کے دروازے پر

کھڑے ہو کر وہ کلمات بولتے ہیں جن سے اس کا شکار کیا جاتا ہے۔ اس سے قبل ”الذبح“ نزبو کے بیان میں ہم نے اس بات کا تذکرہ نقل کیا ہے۔ جاہظ نے بگو کے شکار کیلئے کہے جانے والے کلمات کو اہل عرب کی خرافات کہا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

”يَا لَيْتَ لِي نَعْلَمِينَ مِنْ جِلْدِ الضَّيْعِ وَشُرْكَائِ مِنْ ثَقَرِهَا لَا تَنْقَطِعُ كُلُّ الْحِذَاءِ بِحَنْدَى الْحَافِي الْوَقْعِ“

(اے کاش میرے پاس بگو کی کھال کے جوئے ہوتے اور ان کے تسے بگو کے بالوں کے ہوتے جو کبھی بھی نہ ٹوٹے۔)

**الحکم** بگو (شواغ کے نزدیک) حلال ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذی ناب درندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جس جانور کے ناب مضبوط ہوں اور وہ اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ کرتا ہو تو اس جانور کا اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ آور ہونا اس کی تحریم کی علت ہے لیکن یہ علت بگو میں موجود نہیں ہے کیونکہ بگو ناب کے ذریعے حملہ آور نہیں ہوتا۔ تحقیق باب الہمزہ میں ”الاسد“ کے تحت اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ امام احمدؒ اہل البوثر اور اصحاب حدیث نے بگو کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ بگو کا کھانا مکروہ ہے اور مکروہ کی تعریف امام مالکؒ کے نزدیک یہ ہے کہ مکروہ چیز کا کھانے والا گنہگار ہوگا۔ پس امام مالکؒ قطعی طور پر بگو کی حرمت کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعیؒ نے بگو کی علت کی دلیل حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت کو لیا ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بگو کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء کا بھی یہی قول ہے کہ بگو حلال ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بگو حرام ہے۔ سعید بن مسیبؒ ثوریؒ نے بھی بگو کو حرام قرار دیا ہے۔ ان حضرات نے اس روایت کو حجت کے طور پر پیش کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذی ناب درندوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ علامہ ویرنیؒ نے فرمایا ہے کہ ہماری (یعنی اصحاب شوافع کی) دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عبدالرحمن بن ابی عمار سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے بگو کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ شکار ہے؟ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا آپ اسے کھاتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔

اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے نقل کر کے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بگو شکار ہے اور اس کی جزا جو ان مینڈھا ہے اور بگو کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن السکن نے اپنی ”صحاح“ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے متعلق امام بخاریؒ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔

حضرت عبداللہ بن مغفل سلمیؒ سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ بگو کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔ حضرت عبداللہ بن مغفلؒ نے کہا کہ اگر آپ اس کے کھانے سے نہیں روکتے تو میں اسے کھاؤں گا۔ اس حدیث کو امام بیہقیؒ نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان بگو کا گوشت فروخت ہوتا رہا لیکن کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ پس صفا اور مروہ کے درمیان گوشت کا فروخت ہونا اور اس پر کسی کا اعتراض نہ کرنا بگو کے حلال ہونے کی دلیل ہے۔ پس رہی وہ حدیث جس میں ہر ذی ناب کے کھانے

کی مخالفت ہے تو وہ اس صورت میں ہے کہ وہ جانور اپنے ناب سے شکار کے غذا حاصل کرے اور اس کی ایک دلیل خرگوش ہے کہ وہ ذی ناب ہونے کے باوجود حلال ہے کیونکہ یہ ذی ناب کے ذریعے کسی پر حملہ نہیں کرتا کیونکہ اس کے ذی ناب بہت کمزور ہوتے ہیں۔

**الامثال** | اہل عرب کہتے ہیں "أَخْفَقَ مِنْ حَبِيبٍ" (بجو سے زیادہ اخفق) بجو کے متعلق مشہور مثالوں میں سے ایک مثال وہ ہے جسے پہلی "ن" "شعب الامیران" میں نقل کیا ہے۔ ابو عبیدہ معمر بن شعیب سے مروی ہے کہ میں نے یونس بن حبیب سے بجو کے متعلق مشہور مثال کے بارے میں پوچھا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ اس کی تفصیل یہ ہے کہ چند لوگ موسم گرما میں شکار کے لئے نکلے۔ پس وہ شکار کو تلاش کر رہے تھے کہ انہیں ام عامر (بجو) نظر آیا۔ پس انہوں نے اس کا پیچھا کیا اور اس کے پیچھے دوڑتے رہے یہاں تک کہ ٹھک گئے اور بجو کو بھاگتے بھاگتے ایک اعرابی کے خیمہ تک پہنچا دیا۔ پس بجو خیمہ میں گھس گیا۔ پس اعرابی شکاریوں کی طرف نکلا اور کہنے لگا کیا معاملہ ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہمارا ایک شکار جسے ہم بھگا رہے تھے آپ کے خیمہ میں گھس گیا ہے اور ہم اسے پکڑنا چاہتے ہیں۔ اعرابی نے کہا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ شکاری بجو کو چھو کر واپس لوٹ آئے۔ پس اس کے بعد اعرابی نے اپنی اونٹنی کا دودھ دہا اور ایک برتن میں دودھ اور ایک برتن میں پانی لے کر بجو کے سامنے رکھ دیا۔ پس بجو کھلی دودھ پی لیتا اور کھلی پانی پی لیتا اور جب میرا ب ہو گیا تو ایک کونے میں جا کر آرام کرنے لگا۔ پس رات کے وقت اعرابی اپنے خیمہ میں سو گیا۔ پس بجو اس کے پاس آیا اور اس کا پیٹ بھاڑ ڈالا اور اس کا ٹخنہ پی لیا اور اس کے پیٹ کے تمام اعضاء کھائے اور وہاں سے فرار ہو گیا۔ پس صبح کو اعرابی کا چچا زاد بھائی آیا تو اس نے اعرابی کی حالت دیکھی تو اس جگہ پہنچا جہاں بجو دودھ پی کر آرام کرنے کے لئے بیٹھ گیا تھا۔ پس اس نے بجو کو وہاں نہیں پایا۔ پس اس نے سوچا کہ میرے بھائی کے ساتھ بجو نے ہی یہ معاملہ کیا ہے۔ پس وہ تیر و تمان لے کر بجو کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ اس کو پایا اور اس کو گل کر دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

وَمَنْ يَصْنَعِ الْمَغْرُوفَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ  
يَلَا فَبِي الذِّئِي لَا فَبِي مُجَبَّرِ أَمِ غَايِرِ

"اور جو شخص کسی ایسے شخص کے ساتھ ٹنگی کرے گا جو نااہل ہے تو اس کا انہماک افسوس کی طرح ہوگا جس نے بجو کو پتلا دی۔"

أَذَامَ لَهَا جِنَّينَ اسْتَجَارَتْ بِغَيْرِهِ  
قَرَأَهَا مِنَ اللَّيْلَانِ الْفَرَاخِ

"جب بجو نے اس کے قریب یعنی خیمہ میں پناہ لی تو وہ شخص اپنی گامین اونٹنی کا دودھ بجو کو پلاتا رہا۔"

وَأَسْتَقْبَحَهَا حَتَّى إِذَا مَا تَمَلَّاتْ  
قَرْنَهُ بِأَنْثَابٍ لَهَا وَأَعْظَابِ

"اور جب بجو کا پیٹ بھر گیا تو اس نے احسان کا بدلہ یہ دیا کہ اپنے حسن کا پیٹ اپنے دانوں اور بچوں سے بھاڑ دیا۔"

قَتْلُ لَذِي الْمَغْرُوفِ هَذَا جَزَاءُ مَنْ  
غَدَا بِصَنْعِ الْمَغْرُوفِ مَعَ غَيْرِ شَاكِرِ

"پس کہہ دو ٹنگی کرنے والوں سے کہ یہ بدلہ ہے اس شخص کا جو ایسے افراد کے ساتھ ٹنگی کرتا ہے جو شکر ادا نہیں کرتے۔"

میدانی نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں "مَا يَخْفِي هَذَا عَلَى الصَّبِيعِ" (یہ بات بجو سے بھی پوشیدہ نہیں ہے) یہ مثال

ایسی بات کے لئے مستعمل ہے جو تمام الناس میں مشہور ہے اور بجو واقف جانور ہے۔

**خواص** صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بجو کتے کو اپنی طرف اس طرح کھینچتا ہے جس طرح مٹھائیس لوہے کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب کتا کسی چمٹ یا دیوار وغیرہ پر چاندنی رات میں کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو اور کتے کے سایہ پر بجو کا قدم پڑ جائے تو کتا فوراً نیچے گر جاتا ہے۔ پس بجو اسے اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ اگر بجو کی چربی کوئی آدمی اپنے جسم پر مل لے تو کتے اس کو ضرر نہیں پہنچا سکتے۔ اگر بجو کا پتہ بقدر نصف دانق خشک کر کے کسی عورت کو پلا دیا جائے تو اس عورت کی شہوت مکمل طور پر ختم ہو جائے گی اور اسے ہم بستری سے نفرت ہو جائے گی۔ جب بجو کی جلد سے چھلکی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان کر بویا جائے تو اس کھیتی کو مڈی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ محمد بن زکریا رازی نے اپنی کتاب میں اسی طرح لکھا ہے۔ عطارد بن محمد نے کہا ہے کہ بجو ”عنب اشعلب“ یعنی مکوہ سے دور بھاگتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص اپنے جسم پر عرق مکوہ سے مالش کرے تو بجو اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ بجو کی جلد اگر کوئی انسان اپنے پاس رکھ لے تو اس پر کبھی کتے نہیں بھونکیں گے۔ اگر بجو کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی دھند اور پانی کے لئے بے حد مفید ہے اور اس سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے۔ اگر بجو کی دائیں آنکھ نکال کر سات دن تک سرکہ میں ڈبوئی جائے اور پھر اس کے بعد یہ آنکھ انگوٹھی کے گلینہ کے نیچے رکھ دی جائے تو جو شخص بھی اس انگوٹھی کو پہنے گا اس پر لگایہ بد اور جادہ وغیرہ اثر انداز نہیں ہوں گے اور اگر اس انگوٹھی کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جس پر جادو وغیرہ کا اثر ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ نیز یہ عمل مختلف قسم کے جادوؤں کے لئے مفید ہے۔ اگر بجو کا سر ایسی جگہ میں رکھ دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں کبوتروں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص بجو کی زبان اپنے ہاتھ میں لے لے تو کتے اس پر نہیں بھونکیں گے اور نہ ہی اس کو کسی قسم کا ضرر پہنچائیں گے۔ نیز چور اور ڈاکو وغیرہ اس نسخہ پر عمل کرتے ہیں جو شخص بجو سے خوفزدہ ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ اپنے ہاتھ میں جنگلی پیاز کی جڑ لے لے تو وہ بجو سے محفوظ رہے گا کیونکہ بجو جنگلی پیاز سے دور بھاگتا ہے اگر کسی بیمار بچے کو سات دن تک بجو کی گلدی کے بالوں کی دھونی کی جائے تو وہ بچہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جب کسی عورت کو بجو کا آلہ تناسل پیس کر پلا دیا جائے اور وہ عورت اس سے لاعلم ہو تو اس کی شہوت ختم ہو جائے گی اور جو شخص اپنے گلے میں بجو کی فرج (یعنی شرمگاہ) کا کٹڑا ڈال لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ بجو کے دانت کو اگر بازو میں باندھ دیا جائے تو نسیان کے خاتمہ کے لئے نافع ہے۔ نیز دانتوں کے درد میں بھی بجو کے دانت کو بازو میں باندھ لینا بے حد مفید ہے۔ اگر دزن کرنے والے پیتانے یا برتن وغیرہ پر بجو کی جلد چڑھائی جائے اور پھر اس سے کھیت میں بویا جانے والا غلہ یعنی بیج وغیرہ تپا جائے تو وہ کھیت ہر قسم کی آفات سے محفوظ رہے گا۔ بجو کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس کا خون پی لے تو اس کے دل سے ہر قسم کے دوساں ختم ہو جائیں گے جو شخص اپنے ہاتھ میں اندرائن لے لے تو بجو اس شخص سے دور بھاگ جائے گا۔ جب کوئی آدمی اپنے جسم پر بجو کی چربی کی مالش کر لے تو وہ کتوں کے کانٹے سے مامون ہو جائے گا۔ حسین بن اخطی نے کہا ہے کہ جب آنکھ سے پڑا ہل وغیرہ اکھاڑ کر اس جگہ جو بڑھوٹے یا کسی اور دندے یا بکری کا پتہ لگا دیا جائے تو پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ اگر کوئی شخص بجو کے آلہ تناسل کو خشک کر کے پیس لے اور پھر ایک دانق کے بقدر کسی چیز میں ملا کر پی لے تو اس کی شہوت میں عیجان پیدا ہو جائے گا اور عورتوں سے کبھی اس کا دل نہیں بھرے گا۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ جب بجو کا پتہ نصف درہم کے بقدر شہد کے ساتھ ملا کر نوش کر لیا جائے تو سر

اور آنکھوں کے امراض ختم ہو جائیں گے اور نزلہ، مائے کے لئے بے حد مفید ہے۔ نیز انسان کی قوتِ باہ میں بھی اضافہ ہوگا۔ اگر بھوکا پتہ شہد میں ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کی روشنی میں اضافہ ہوگا اور آنکھ کی خوبصورتی بھی دوبالا ہو جائے گی۔ یہ دوا جتنی پرانی ہوگی اس کی تاثیر اتنی ہی عمدہ ہوگی۔ ماسر جو یہ نے کہا ہے کہ بھوکے پتے کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے مفید ہے۔ تمام اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھوکے دانی دان کا بال جو اس کی سرین کے قریب ہوتا ہے عجیب و غریب خاصیت رکھتا ہے۔ اگر اس بال کو اکھاڑ کر جالایا جائے اور پھر روشن زیتون میں ملا کر ایسے شخص کے پھوٹے یا زخم و غیرہ پر لگایا جائے جس کے زخم وغیرہ میں پیپ پڑ چکی ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائے گا۔ نیز اگر مادہ بھوکا بال لے کر یہ عمل کیا جائے تو اس کے اثرات اس کے برعکس نمودار ہوں گے کہ تندرست و تندرستی بھی اس عمل سے بنار ہو جائے گا۔ یہ عمل مجرب ہے اور کئی بار آزمایا جا چکا ہے۔

**تعبیر** بھوکا خواب میں دیکھنا کشفِ امر اور فضولِ کاموں پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات نہ بھوکو خواب میں دیکھنے کی تعبیر پیچھے سے دینی جاتی ہے۔ نیز کبھی بھوکو خواب میں دیکھنا غلام اور دھوکہ باز دشمن کی علامت ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد بداصل اور بد صورت عورت ہوتی ہے۔ بعض اوقات بھوکو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جادوگر عورت سے دی جاتی ہے۔ ارطامید درس نے کہا ہے کہ بھوکو خواب میں دیکھنا دھوکہ کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھوکو پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کی بادشاہت حاصل ہوگی۔ (داندہ علم)

## أبو ضبة

”أبو ضبة“ اس سے مراد سیسی ہے۔ تحقیق لفظ ”الدرج“ کے تحت باب الدال میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الضرغام

”الضرغام“ اس سے مراد ببر شیر ہے۔ ابو مظفر سمعانی اپنے والد سے بہت عمدہ بات نقل کرتے ہیں۔ ابو مظفر کے والد کہتے ہیں کہ میں نے۔ عد بن نصر الواعظی الخو ان سے سنا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں ایک واقعہ کی بناء پر غلیظہ سے خوفزدہ تھا اور درپوش تھا اور غلیظہ کی جانب سے میری تباہی کے لئے کوششیں جاری تھیں۔ پس میں نے ایک رات خواب میں دیکھا کہ میں ایک کمرہ میں کرسی پر بیٹھا ہوں اور میں کچھ لکھ رہا ہوں۔ پس ایک آدمی آیا اور میرے سامنے کھڑا ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ جو کچھ میں تمہیں لکھواؤں۔ وہ لکھتے جاؤ۔ پس اس نے یہ اشعار پڑھے۔

وَتَوَجَّحَ لُطْفُ الْوَاحِدِ الْغَلَامِ

اَذْفَعُ بِضَرْبِكَ حَادِثُ الْاَبَامِ

”زمانے کے حوادث کو میرے ساتھ دروکر اور اللہ تعالیٰ جو اکیلا ہے اور بلند و برتر ہے اس کے لطف و کرم کا امید دار رہے۔“

وَرَمَّاكَ زَنْبٌ ضَرَوْفَهَا بِهَتَامِ

لَا تَنْبَاسَنَّ وَاِنْ تَصَابِقَ كُزُومَهَا

”تو مایوس نہ ہو جا اگر چہ مصائب کی سخت شدت اختیار کر جائے اور حوادث کے تیر تھپ پر برسے لگیں۔“

فَلَهُ تَعَالَى بَيِّنَ ذَلِكَ قَرَجَةً

تُخْفِي عَلَى الْإِبْصَارِ وَالْأَوْهَامِ

”پس اللہ تعالیٰ کے یہاں نگلی کے درمیان آسانی ہے جو آنکھوں سے اور جمل اور وہم و گمان سے پوشیدہ ہے۔“

كَمْ مِنْ نَجِيٍّ بَيْنَ أَطْرَافِ الْقَنَاءِ

وَقَرْنَسَةٍ سَلَّمَتْ مِنَ الضَّرْعَامِ

”کتنے لوگ ہیں جو چیزوں کی ٹوک سے محفوظ رہے اور کتنے جانور ہیں جو شیر ہیر کے چنگل سے صحیح سلامت نکل جاتے ہیں۔“

سعد بن نصر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نازل ہوئی اور میرا خوف دور ہو گیا۔ علامہ طروش نے سراج الملوک میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن حمدون کہتے ہیں کہ میں متوکل بادشاہ کے ساتھ تھا جب وہ دمشق کی طرف نکلا۔ پس ایک وین خلیفہ متوکل گھوڑے پر سوار ہوا اور خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے رصافہ میں پہنچا۔ پس اس نے اس کے محلات کا جائزہ لیا اور پھر باہر نکلا تو اسے کھیتوں، نہروں اور درختوں کے درمیان ایک پرانا ”دیر“ دکھائی دیا۔ پس خلیفہ اس ”دیر“ میں داخل ہو گیا اور اس میں گھومنے لگا۔ پس اس دوران اس نے دیکھا کہ ”دیر“ کے مرکزی دروازے پر ایک کتبہ چسپاں ہے۔ پس اس نے اس کتبہ کو اکھاڑا تو اس میں یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

أَيَا مُنْزِلًا بِالْيَذِيرِ أَصْبَحَ خَالِيًا

”دیکھو وہ دیر کا مکان خالی پڑا ہے اور اس میں شمال و جنوب کی ہوائیں کھیل رہی ہیں۔“

وَلَمْ يُنْخِرْ فِي قَنَائِكَ حُورٌ

كَأَنَّكَ لَمْ يَسْكُنْكَ بَيْضٌ أَوْ أُنْثَى

”اے مکان تیری حالت ایسی ہے کہ گویا تیرے اندر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورتیں ٹھہری ہی نہیں اور نہ ہی سیاہ آنکھوں والی خوبصورت عورتیں تیرے سخن میں نخریہ انداز سے چلی تھیں۔“

صَغِيرٌ هُمْ عِنْدَ الْأَنَامِ كَبِيرٌ

وَأَبْنَاءُ أَمْلَاجٍ غَوَاثِمُ سَادَةِ

”اور شہزادگان جو جنگ جو اور سردار ہیں جن کا چھوٹا بھی لوگوں کے نزدیک بڑا تھا۔“

وَإِنْ لَبَسُوا نِجَانَهُمْ قَدْ دُورٌ

إِذَا لَبَسُوا أَذْرَ غُهُمُ فَقَوَّابِسٌ

”جب وہ اپنی زریں پہن لیتے ہیں تو ترش ہو جاتے ہیں اور جب اپنے سروں پر تاج پہنتے ہیں تو یوں معلوم ہوتے ہیں گویا چودھویں رات کا چاند ہیں۔“

وَأَتْبِدِيهِمْ يَوْمَ الْعَطَاءِ بِحُورٍ

عَلَى أَنَّهُمْ يَوْمَ الْإِلْقَاءِ قَرَاغِمٌ

”جنگ کے دن وہ شیر ہوتے ہیں اور بخشش کے دن ان کے ہاتھ سمندر کی مانند ہوتے ہیں۔“

وَفِيكَ إِنَّهُ يَادِيرُ وَهُوَ أَمِيرٌ

لِيَالِي هِشَامٍ بِالرُّصَافَةِ قَاطِنٌ

”ہشام کی راقمیں رصافہ میں نہایت ہی خوشگوار تھیں اور اے دیر تیرا اندر اس کا بیٹا امیر تھا۔“

وَعَيْشُ بَنِي مَرْوَانَ فِيكَ نَضِيرٌ

إِذَا الدَّهْرُ غَضٌ وَالْخِلَافَةُ لُدُنَةٌ

”جبکہ زمانہ سازگار اور خلافت نرم تھی اور تیری زندگی بنی مروان میں خوشگوار تھی۔“

بَلَىٰ فَتَقَاتَكَ اللَّهُ ضُوبٌ عَمَامَةٍ  
عَلَيْكَ بِهَا بَعْدَ الزَّوْاحِ يَكُونُ  
"کیوں نہیں۔ اللہ تعالیٰ تجھے ہادل کی بارش سے سیراب کرے اور تجھ پر اس کے ساتھ شام کے بعد صبح ہے۔"

تَذَكَّرْتُ فَوَيْمِي خَالِيَا فَبُحْبِحُهُمْ  
بَشِيحُو وَمِثْلِي بِالْكَفَاءِ جَوِيْرُ  
"میں نے تجھائی میں اپنی قوم کو یاد کیا تو میں غم کی وجہ سے ان پر رو دیا اور میری نسل شخص رونے کا زیادہ مقدار ہے۔"

فَعَزَّيْتُ نَفْسِي وَهَيْتُ نَفْسِي "اذا جَوِيْرُ  
پس میں نے اپنے نفس کو تسلی دی اور یہ نفس ہے جب اس کے ساتھ میری قوم کا ذکر ہوتا ہے تو اس کے لئے کراہتا اور مصیبت ہے۔"

لَعَلَّ رَمَانًا جَارًا يَوْمًا غَلَبَهُمْ  
لَهُمْ بِالْيَدِي نَهْوِي النَّفُوسَ يَذْوُرُ  
"شاید مانہ نے ان پر ایک دن ظلم کیا ہے۔ اسی لئے نفس کی خواہشات کی جھجھکیں نہیں ہو سکی۔"

قَبْرِحُ مَخْرُورٌ وَيَنْعَمُ بَانِسُ  
قَبْرِحُ مَخْرُورٌ وَيَنْعَمُ بَانِسُ  
"پس غمزہ خوش ہو جاتا ہے اور محتاج کو نصیحتیں حاصل ہو جاتی ہیں اور قیدی دسی کے پسند سے آزاد ہو جاتا ہے۔"

رُوْبِدَكَ اَنَّ الْيَوْمَ يَنْتَعِلُ غَدُ  
وَاِنْ صُرُوْفُ الدَّائِرَاتِ تَذْوُرُ  
"تیری رفتار ہے کہ آج کے بعد کل آنے والی ہے اور بے شک مصائب گردش میں ہیں۔"

پس جب خلیفہ متوکل نے ان اشعار کو پڑھا تو ان سے بڑھگونی لی اور خوفزدہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں ان اشعار کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پس اس کے بعد اس نے دیر کے راہب کو بلایا اور اس سے ان اشعار کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ میں ان کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس اس کے بعد جب غلیظ متوکل بعد پوچھا تو تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ متوکل کو اس کے بڑے مفسر نے قتل کر دیا۔ تحقیق ہم نے متوکل کے قتل کی تفصیل "باب الالف" میں "الادز" کے تحت بیان کر دی ہے۔ کہیں حکان نے اپنی تاریخ میں علی بن محمد بن ابی الحسن اہلباشی کے حالات میں لکھا ہے کہ مذکورہ بالا واقعہ شدید کا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اہلباشی کی نسبت کس جانب ہے اس کے متعلق ہم جان نہیں سکتے۔

## الضَّرِيْسُ

"الضَّرِيْسُ" اس سے مراد پکڑ جیسا پرندہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا بیان "باب الطاء" میں آئے گا۔ اس کے متعلق مثل مشہور ہے کہ "الضَّرِيْسُ مِنَ الضَّرِيْسِ" (ضریر سے زیادہ ست) یہ پرندہ اس قدر ست ہے کہ یہ اپنے بچوں پر ہی پاخانہ کر دیتا ہے۔

## الضَّعْبُوسُ

"الضَّعْبُوسُ" اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الاء میں بھی ہو چکا ہے۔

## الضَّفْدُ

"الضَّفْدُ" (ضاد کے کسرہ اور فاء کے سکون اور عین ہنبلہ اور اس کے درمیان وال ہنبلہ ہے) یہ خضمر کے وزن پر ہے۔ اس



سے مراد مینڈک ہے۔ اس کی حج کے لئے صفادع اور مونٹ کے لئے "صفدعہ" کا لفظ مستعمل ہے۔ لوگ اس کو دال کے فتح کے ساتھ صفدع پڑھتے ہیں۔ ظلیل نے کہا ہے کہ کلام عرب میں فعلل کے وزن پر کوئی لفظ نہیں ہے مگر چار حرفوں (درہم، ہجرع، بمعنی الطویل، صلیع بمعنی بلند و بالا زین، بلعم) کے علاوہ۔

ابن صلاح نے کہا ہے کہ "الصفدع" میں لغت کے اعتبار سے دال پر کسرہ مشہور ہے لیکن عام لوگوں کی زبان پر "صفدع" دال کے فتح کے ساتھ ہی مشہور ہے اور بعض ائمہ لغت نے اس کا انکار کیا ہے۔

بطلیوسی نے "شرح ادب الکاتب" میں لکھا ہے کہ دال کے ضمہ کے ساتھ "صفدع" بھی منقول ہے اور دال کے فتح کے ساتھ صفدع بھی منقول ہے۔ البطرزی نے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ کفایہ میں مذکور ہے کہ مینڈک کو "الغڈیوم" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مینڈک کو ابواسح، ابوہریرہ، ابو عبد اور ام ہبیرہ بھی کہتے ہیں۔ مینڈک کی بہت زیادہ اقسام ہیں۔ بعض مینڈک جفتی سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض مینڈک جفتی کے بغیر پیدا ہوتے ہیں جن کی پیدائش ایسے پانیوں سے رونما ہوتی ہے جو بہتے نہیں اور گندے ہوتے ہیں۔ نیز بارش کے بعد بھی ان کی پیدائش عمل میں آتی ہے۔ یہاں تک کہ بارش کے بعد پانی کی سطح پر مینڈک بکثرت نظر آتے ہیں اور ان کی تعداد کے پیش نظریوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا یہ بادلوں کے ذریعے برے ہیں۔ مینڈکوں کی یہ کثرت نراور مادہ کی جفتی کی بناء پر نہیں ہے بلکہ یہ محض اس قادر مطلق یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ ہے کہ اس نے مٹی میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ لحد بھر میں ہی مینڈک کی پیدائش عمل میں آ جاتی ہے۔ مینڈک کا شمار ان حیوانات میں ہوتا ہے جن میں ہڈی نہیں ہوتی۔ بعض مینڈک اپنی آواز نکالتے ہیں اور بعض مینڈک آواز نہیں نکالتے۔ پس جو مینڈک آواز نکالتے ہیں ان کی آواز ان کے کانوں کے قریب سے نکلتی ہے۔ مینڈک جب بولنا چاہتا ہے تو اپنے نچلے جڑے کو پانی میں داخل کرتا ہے اور جب مینڈک کا منہ پانی سے لبریز ہو جاتا ہے تو مینڈک بولنا بند کر دیتا ہے۔ ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے جسے قلت کلام پر عتاب کا شکار ہونا پڑا۔

قَالَ ابْنُ الصَّفْدَعِ قَوْلًا فَسَّرْنَاهُ الْحُكَمَاءُ فِي قَيْمِي مَاءٌ وَهَلْ يَنْطِقُ مَنْ فِي قَيْمِي مَاءٌ

"مینڈک نے ایک بات کہی تو حکماء نے اس کی تفسیر بیان کر دی۔ میرے منہ میں پانی ہے۔ اور کیا جس کے منہ میں پانی ہو وہ بولنے پر قدرت رکھتا ہے۔"

عبد القاہر نے کہا ہے کہ سانپ مینڈک کی آواز سن کر اسے پہچان لیتا ہے اور اسے پکڑ کر کھا جاتا ہے۔ عبد القاہر نے مینڈک کے متعلق یہ شعر کہا ہے۔

يَجْعَلُ فِي الْأَشْدِّافِي مَاءٌ يُصَفِّهُ حَتَّى يَنْقِي وَيُفَيِّقُ تَلْفَهُ

"وہ (یعنی مینڈک) اپنے جڑوں میں بقدر نصف پانی بھر لیتا ہے یہاں تک کہ بولنا شروع کر دیتا ہے اور مینڈک کا بولنا اس کو تباہ کر دیتا ہے۔"

یہاں مینڈک کے بولنے کو تباہی قرار دینے کا مقصد یہ ہے کہ جب مینڈک بولتا ہے تو سانپ اس کا چھپا کر کے اسے شکار کر لیتا ہے اور اپنی خوراک بنالیتا ہے۔ ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے کہ۔

طغافد غ فی ظلماء لیل فجاجت

فلذل غلبها ضونها خبة الببحر

”مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں کلام کیا تو سمندر کے سانپ کو ان کی آواز نے مینڈکوں کی نشاندہی کر دی۔“

”خبة البحر“ سے مراد وہ انہی سانپ ہے جو جنگلی میں پیدا ہوتا ہے۔ یہ سانپ جنگلی اور سمندر دونوں جگہ زندگی گزارتا ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہو چکا ہے۔ مینڈک دوسرے جنگلی جانوروں کی طرح آگ کو دیکھ کر جتے جتے رہتے ہیں اور جب مینڈک آگ کی طرف دیکھتے دیکھتے رہتے ہیں اور بولنا چھوڑ دیتے ہیں۔ مینڈک جب پیدا ہوتا ہے تو پانی پر نہ رہتا ہے بلکہ پانی کی طرف دیکھتے دیکھتے رہتا ہے اور جب پانی سے باہر نکلتا ہے تو دھڑک (سنگ ماسی) کی مانند ہوتا ہے اور اس کے بعد اس کے اعضا بننے شروع ہو جاتے ہیں۔

**حدیث میں مینڈک کا تذکرہ** | حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے (حرم میں) مینڈک کو قتل کیا۔ اس پر بکری کا صدقہ ہے خواہ وہ مارنے والا حرم ہو یا حال ہو یعنی حالت احرام میں ہو یا حالت احرام میں نہ ہو۔ (رواہ ابن عدی فی الکامل فی ترجمہ عبد الرحمن بن سعد بن عثمان بن سعد القرظی مینڈکوں کی حالت احرام میں نہ ہونے پر مینڈک سے زیادہ اللہ کا ذکر نہیں کرتی۔ الکامل میں حماد بن عہد کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ انہوں نے جابرؓ اور عکرمہؓ کے حوالے سے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک مینڈک نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے باعث آگ میں ڈال لیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے اجر و ثواب کے طور پر تمام مینڈکوں کو پانی کی ٹھنڈک سے نوازا اور ان کی آواز کو شیخ قرار دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈک (الغوراء) اور شہد کی مکھی کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ امام میرٹھی نے فرمایا ہے کہ حماد بن عہد کی اس حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث ہم نہیں جانتے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ حماد کی حدیث صحیح نہیں ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ حماد صحیح الحدیث نہیں ہے۔

**مینڈک کی گفتگو** | ابو عبد اللہ قرطبی نے کتاب الزہر میں لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ آج رات میں اللہ تعالیٰ کی ایک نصیحت بیان کروں گا کہ اس کی مخلوق میں سے کسی نے بھی ایسی نصیحت بیان نہیں کی ہوگی۔ پس ایک مینڈک جو آپ کے گھر کے حوض میں موجود تھا پکار کر کہنے لگا اے داؤد کیا آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی نصیحت پر فخر کرتے ہیں اور میں نے ستر سال اس حال میں گزارے ہیں کہ میری زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے خشک نہیں ہوئی اور میں نے دس راتیں اس حال میں گزاری ہیں کہ میں نے کوئی سہری نہیں کھائی اور نہ ہی پانی پیا ہے۔ میرے صرف دو کلمے میری زبان پر جاری ہیں۔ میں حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا وہ دو کلمے کون سے ہیں؟ ”بسم اللہ یکنی لبسان و لا یکنی زبانی“ (میں حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ میں ان کلمات سے زیادہ بلیغ کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصیحت نہیں کر سکتا۔

نبیؐ نے شعب الایمان میں حضرت انسؓ کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی حمد اچھے طریقے سے کوئی نہیں کر سکتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ ہزل کیا اور حضرت داؤد علیہ السلام اپنی خراب میں تشریف فرما تھے اور آپ کی ایک جانب ایک حوض تھی۔ پس فرشتے نے کہا

اے داؤد اس موٹ مینڈک کی آواز سنو وہ کیا کہہ رہی ہے۔ پس آپ نے مادہ مینڈک کی آواز کو غور سے سنا تو وہ کہہ رہی تھی ”سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ وَنَسْتَعِيْظُ بِعِلْمِكَ“ پس فرشتہ نے حضرت داؤد علیہ السلام سے کہا آپ کا کیا خیال ہے؟ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی بنایا ہے میں نے ان الفاظ میں کبھی اس کی حمد و ثنا نہیں کی۔ علامہ حافظ جعفر بن محمد بن عزیزی نے اپنی کتاب ”فضل الذکر“ میں لکھا ہے کہ حضرت عکرمہ قمر ماتے ہیں کہ مینڈک کی آواز اس کی تسبیح ہے۔ اسی کتاب میں یہ بھی مرقوم ہے کہ اعمش نے ابوصالح سے روایت کی ہے کہ انہوں نے دروازے کے بند ہونے پر آواز سنی تو فرمایا کہ یہ دروازے کی تسبیح ہے۔

**فائدہ** ابن سینا نے کہا ہے جس سال مینڈکوں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے تو یہ وباء کی علامت ہے۔ قزوینی نے کہا ہے مینڈک بالوں میں اٹھ سکتا ہے جیسے کچھوا بالوں میں اٹھ سکتا ہے۔ نیز اس کی دو قسمیں ”جلیبیہ“ اور ”مابیہ“ ہیں۔ علامہ زختری نے ”الغائیق“ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنے رب سے سوال کیا کہ وہ اسے بنی آدم کے دل میں شیطان کا ٹھکانہ دکھاوے۔ پس اس نے خواب میں ایک شیشہ کا بنا ہوا انسان دیکھا جس کا اندرونی حصہ باہر سے صاف دکھائی دے رہا تھا اور شیطان مینڈک کی صورت میں بیٹھا ہوا اس شیشے کے انسان کے اندر نظر آ رہا تھا اور چمچر کی طرح اس شیطان کے ایک سوئ بھی لگی ہوئی نظر آئی جس کو اس نے انسان کے دائیں کندھے میں داخل کر رکھا تھا جو انسان کے دل تک پہنچی ہوئی تھی اور اس سے انسان کے دل میں دوسرے آرہے تھے۔ پس جب انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان اس سوئ کو پیچھے ہٹا لیتا ہے۔ غریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”الکرکی“ کے تحت ”باب الکاف“ میں سہیلی کے کلام میں آئے گی۔

**الحکم** مینڈک کا کھانا حرام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ حضرت بہل بن ساعدی سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے پانچ جانوروں ”جیونئی شہد کی مکھی مینڈک“ لئورا اور ہد ہد کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی فی سننہ)

حضرت عبداللہ بن عثمان تبی سے مروی ہے کہ ایک طبیب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مینڈک کے متعلق سوال کیا کہ کیا اسے دوا میں ڈالا جاسکتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قتل سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو ابوداؤد و طبرانی ابوداؤد نسائی اور حاکم نے اپنی اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مینڈک کے قتل سے روکنا اس بات کی دلیل ہے کہ مینڈک حرام ہے اور یہ ان سمندری جانوروں میں شامل نہیں ہے جن کو مباح قرار دیا گیا ہے۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مینڈک کی حرمت کی علت یہ ہے کہ یہ زمین و آسمان کی تخلیق سے قبل اس پانی میں اللہ تعالیٰ کا پڑوسی تھا جس پر اللہ تعالیٰ کا عرش تھا۔ ابن عدی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈک کو قتل نہ کرو کیونکہ اس کا آواز نکالنا یعنی فرانا اس کی تسبیح ہے۔ سلی کہتے ہیں کہ میں نے دارقطنی سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے۔ میں (یعنی دیمیری) کہتا ہوں کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر موقوف ہے۔ یعنی ”کا بھی یہی قول ہے۔“ ”تحقیق“ ”خطاف“ کے عنوان میں علامہ زختری کا یہ قول گزر چکا ہے کہ مینڈک جب اپنی آواز نکالتا ہے تو وہ کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْقَلْبِكَ الْفَلْدُوسُ“ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ جب ان کا گزرا اس آگ پر ہوا جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا۔ پس مینڈک اپنے منہ میں پانی بھر کر

لاتے اور اس آگ پر ڈال دیتے۔ شفا، صدور میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامرؓ سے نے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ ان کا آواز نکالنا یعنی زمانا ان کی تسبیح ہے۔

**مینڈک کے متعلق فقہی مسائل** | اگر پانی میں مینڈک کی موت واقع ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے دوسرے غیر ماکول جانوروں کی ہلاکت سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ الکفایہ میں ماوردی کے حوالہ سے ایک قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ پانی میں مینڈک کی موت سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ علامہ و میرٹ نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ نے اس حوالہ کو غلط قرار دیا ہے اور فرمایا کہ الحادی اور دیگر کتب میں اس قول کا ذکر نہیں ملتا۔ جب مینڈک ماء لیل (تھوڑے پانی) میں سر جائے تو امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جب ہم مینڈک کو غیر ماکول تسلیم کرتے ہیں تو بغیر کسی اختلاف کے پانی مینڈک کی موت سے نجس ہو جائے گا اور الماوردی نے اس کے متعلق دو قول نقل کئے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر نجانستوں کی طرح مینڈک کی موت سے بھی پانی نجس ہو جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پسو کے خون کی طرح مینڈک کا مٹی میں سر جانا محاف ہوگا۔ اس سے پانی نجس نہیں ہوگا لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

**وفد یمامہ کا تذکرہ** | جب سیلہ کذاب کو قتل کرنے کے بعد یمامہ کا وفد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؓ نے ان سے فرمایا تم ہمارا صاحب یعنی سیلہ کیا کہتا تھا۔ پس وفد کے لوگوں نے اس کی تفصیل بتانے سے معذرت کی لیکن حضرت ابو بکرؓ کے اصرار پر انہوں نے کہا کہ وہ یعنی سیلہ کہتا تھا۔ اے مینڈکوں کی بیٹی مینڈک کی تو کب تک زبردستی رہے گی۔ تیرا اوپر والا حصہ پانی میں ہے اور نیچے والا حصہ مٹی میں ہے اور تو نہ تو پانی سے پینے والے کو پانی پینے سے منع کرتی ہے اور نہ ہی پانی کو گدلا کرتی ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "انفی بن جندلج" (مینڈک سے زیادہ زور کرنے والا)۔

جندلج فی ظلمناہ قبل تجاوتہ

مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں گفتگو کی۔ پس ان کی آواز نے سانپ کو ان کی نشاندہی کر دی۔

تحتین یہ شعر پہلے بھی گزر چکا ہے اور یہ شعر اہل عرب کے اس قول کی طرح ہے۔ "علیٰ اہلبیہ ذلت تیراقین" (ہر شخص نے اپنے اہل کی نشاندہی کر دی) اس مثال کی تفصیل یوں ہے کہ ایک کیتانے چو پاؤں کے کھروں کی آوازیں کران پر بھونکنا شروع کر دیا۔ پس کیتان کی آواز سے چو پاؤں نے اس کے قہیل کو پہچان لیا اور اس کے بعد چو پاؤں نے کیتان کے قہیل کو ہلاک کر ڈالا۔ مزید یہ نہیں لکھنا چاہیے کہ

لم یکن عن جتانہ لیفتنی

یہ کام کسی ایسے جرم کی بناء پر نہیں ہوا جو مجھ سے سرزد ہوا ہو اور نہ ہی میرے دائیں جانب سے اور نہ بائیں جانب سے۔

بن جتھاہ اخ" علی تمہیم

"بلکہ بھائی نے اپنے شریف بھائی پر اور اس کے اہل و عیال پر ظلم کیا ہے۔"

**خواص** | ابن ہشام نے اپنی کتاب "الارشاد" میں لکھا ہے کہ مینڈک کا گوشت خون میں فساد پیدا کرے اور اس کے کھانے سے خونی عیش کی عکاسیت ہو جاتی ہے اور جسم کا رنگ تغیر ہو جاتا ہے اور بدن پر درم ہو جاتا ہے۔ نیز اس کا گوشت عقل میں فتور پیدا کرتا ہے۔

صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ جنگلی مینڈک کی چرئی اگر دانتوں پر رکھ دی جائے تو دانت بغیر کسی تکلیف کے اکھڑ جاتے ہیں اور اگر خشکی کے مینڈک کی ہڈی ہانڈی پر رکھ دی جائے تو ہانڈی میں ابال نہیں آئے گا۔ اگر مینڈک کو سائے میں خشک کر لیا جائے اور باریک پیس کر قطعی کے ساتھ پکایا جائے اور جس جگہ کے بال صاف کرنے ہوں اس جگہ کو چونے اور ہڑتال سے صاف کر کے اس دوا کو لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ اگر خالص شراب میں زندہ مینڈک ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی لیکن اگر شراب سے نکال کر اسے صاف پانی میں ڈال دیا جائے تو مردہ مینڈک زندہ ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا رازئیؒ سے منقول ہے کہ اگر نفرس کے مریض کے جسم پر مینڈک کی ٹانگ لٹکا دی جائے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا اور اسے سکون حاصل ہوگا۔ اگر کوئی عورت پانی کا مینڈک لے کر اس کا منہ کھول لے اور اس میں تین بار حقو کر اس کو پانی میں ڈال دے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر مینڈک کو کھل کر کپڑوں کے کانٹے کی جگہ پر لگایا جائے تو فوراً آرام ہو جاتا ہے۔ مینڈک کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو سر سے نیچے تک دو برابر حصوں میں کاٹ دیا جائے اور اس منظر کو کوئی عورت دیکھ لے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جائے گا اور اس کا میلان مردوں کی جانب بڑھ جائے گا۔ اگر مینڈک کی زبان کسی ایسی عورت پر رکھ دی جائے جو سو رہی ہو تو وہ عورت تمام باتیں اگل دے گی۔ اگر مینڈک کی زبان روٹی میں ملا کر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے جس پر شہ ہو کہ اس نے چوری کی ہے تو وہ فوراً اپنے جرم کا اقرار کر لے گا۔ اگر کسی جگہ کے بال اکھاڑ لئے جائیں اور وہاں مینڈک کا خون لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ وہاں بال نہیں آئیں گے۔ اگر کوئی شخص اپنے چہرے پر مینڈک کا خون مل لے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر مینڈک کا خون مسوڑھوں پر مل لیا جائے تو بغیر کسی تکلیف کے دانت اکھڑ جائیں گے۔

مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب | قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ میں موصل میں تھا اور ہمارے دوست نے اپنے باغ میں حوض کے قریب ایک قیام گاہ بنوائی تھی اور میں بھی اپنے دوست کے ساتھ اس کے باغ میں بیٹھا تھا۔ پس اس حوض میں مینڈک پیدا ہو گئے جن کی فڑا ہٹ گھر والوں کے لئے باعث اذیت تھی۔ پس وہ مینڈکوں کے شور کو ختم کرنے سے عاجز آ گئے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی آیا تو اس نے کہا کہ ایک طشت اوندھا کر کے حوض کے پانی پر رکھ دو۔ پس گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ پس اس کے بعد پھر مینڈکوں کے فڑا ہٹنے کی آواز سنائی نہیں دی۔ محمد بن زکریا رازئیؒ نے فرمایا ہے کہ جب پانی میں مینڈکوں کی کثرت ہو جائے تو اس پانی پر طشت میں چراغ جلا کر رکھ دیا جائے تو مینڈک خاموش ہو جائیں گے اور پھر ان کی آواز کبھی بھی سنائی نہیں دے گی۔

تعبیر | مینڈک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے عابد آدمی سے دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں جدوجہد کرنے والا ہو اس لئے کہ مینڈک نے مردوں کی آگ پر پانی ڈال کر ایک اچھا مل کیا تھا لیکن خواب میں مینڈکوں کی کثیر تعداد کو دیکھنے کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَأَسْلَمْنَا عَلَيْهِمُ الظُّلْفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادَ" (پس ہم نے ان پر ظوفان بھیجا اور ٹڈیاں اور گھنکھن اور مینڈک اور خون برسایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف: آیت ۱۳۳) نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے ہمراہ مینڈک ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی زندگی اس کے رشتہ داروں کے ساتھ بہت اچھی گزرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مینڈک کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی

کہ وہ شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے گی۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ مینڈکوں کو خواب میں دیکھنا وحوش دینے والے افراد اور جادو گروں پر ولادت کرتا ہے۔ جانا سب نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مینڈک سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ مینڈک شہر سے باہر نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شہر سے عذاب الہی کا خروج ہو جائے گا۔ (واللہ اعلم)

## الضُّوْعُ

"الضُّوْعُ" اس سے مراد نرالو ہے۔ نووٹی نے کہا ہے کہ یہ الو کی ایک مشہور قسم ہے۔ جو ہرٹی نے کہا ہے کہ یہ رات کا ایک مشہور پرندہ ہے۔ مفضل نے کہا ہے کہ نرالو ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اضواع" اور "ضعجان" کے الفاظ مستعمل ہیں۔  
انجس | الو کی حرمت اور علت کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ الو کا کھانا حرام ہے۔ جیسے کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ یہ قول اس بات کا متقاضی ہے کہ "الضُّوْعُ" سے مراد نرالو ہے۔ نجر رافعی نے یہ بھی کہا ہے کہ اس سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ اگر "الضُّوْعُ" نرالو کے متعلق حرام یا حلال ہونے کا کوئی قول بارائے ہو تو ورائے یا قول "الیوم" میں بھی جاری ہوگا کیونکہ ایک ہی جنس کے ذکر و منہ کا حکم ایک ہی ہوتا ہے۔ امام نووٹی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک "الضُّوْعُ" سے مراد حشرات الارض ہیں۔ پس اس کے شرعی حکم میں اشتراک لازمی نہیں ہے اور اس کا شرعی حکم حرام ہونے کا ہے جیسا کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

## الضَّيْبُ

"الضَّيْبُ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ کتے کی شکل و صورت کا ایک بھری جانور ہے۔

## الضَّيْلَةُ

"الضَّيْلَةُ" جوہرٹی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چمکا سانپ ہے۔ تحقیق لفظ "الحیة" کے تحت 'باب الحاء' میں سانپ کا تذکرہ بیان کر دیا گیا ہے۔

## الضَّيُونُ

"الضَّيُونُ" اس سے مراد نرالو ہے۔ اس کی جمع کیلئے "ضیوان" کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے فرمایا ہے کہ۔

لُجُومُ الثَّرَبَا أَوْ غَبُورُ الضَّيَاوِنِ  
بُرْبُودُ كَأَنَّ الشَّمْسَ فِي حُجْرَتِهِ

"وہ ارادہ رکھتا ہے کہ اس کے حجرہ میں سورج یا ثریا کے ستارے یا لمبوں کی آنکھیں ہوں۔"

اہل عرب کہتے ہیں کہ "اذب من الضیون" (بلے کی طرح بے آواز (بے پاؤں) چلنے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَذُبُّ بِاللَّيْلِ لِحَاجَاتِهِ

كَضَيُّونَ دَبَّ إِلَى قَرْنَبٍ

”وہ اپنی ہمسایہ عورتوں کے پاس رات کے وقت دبے پاؤں جاتا ہے جیسا کہ ملی چوہوں کی طرف دبے پاؤں جاتی ہے۔“ اہل عرب کہتے ہیں ”اضیڈ من ضیون“ (بلے سے زیادہ شکار کرنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”اُذنی وَاُنْزنی من ضیون“ (بلے سے زیادہ زنا کرنے والا اور جماع کرنے والا)

خاتمہ

حقلی نے کہا ہے کہ اسماء میں یاء ساکن کے بعد واؤ مفتوحہ نہیں آتا مگر تین اسماء میں حیوۃ، ضیون، کئیوان۔ کیوان سے مراد زحل ہے۔ تحقیق اہل الصیۃ نے کہا ہے کہ زحل کا مخصوص دورہ مغرب سے مشرق کی طرف ہوتا ہے اور یہ اسی سال آٹھ ماہ اور چھ روز میں پایہ تکمیل تک پہنچتا ہے۔ اہل نجوم زحل کو ”الخنس الاکبر“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں کیونکہ زحل نحوست میں مریخ سے بڑھا ہوا ہے۔ نجومی زحل کی طرف ہلاکت اور فکر و غم کو منسوب کرتے ہیں۔ بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ زحل کی طرف دیکھنا فکر و غم کے لئے مفید ہے جیسے زہرہ کی طرف دیکھنے سے فرحت و سرور حاصل ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)



## باب الطاء المهملة

### طامر بن طامر

"طامر بن طامر" اس سے مراد پسوا دروزیل آدمی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "فلو طامر بن طامر" (وہ بے وقعت ہے اور اس کی اولاد بھی بے وقعت ہے) یہ ایسے شخص کے لئے بولا جاتا جس کا معاشرے میں کوئی مقام نہ ہو۔

### الطاؤس

"الطاؤس" اس سے مراد ایک مشہور پرندہ (یعنی سور) ہے جس کی تصغیر "طولیس" آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالحسن اور ابوالوشی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عزت و حسن کے لحاظ سے پرندوں میں سور کا وہی مقام ہے جو حیوانات میں گھوڑے کا مقام ہے۔ اس کے مزاج میں عفت اور پروں کی خوبصورتی اور دم پر جبکہ وہ اس کو پھیلا کر خراب کی طرح کر لیتا ہے، ناز و گھمنہ ہے خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی مادہ اس کے سامنے ہوتی ہے تو یہ اپنی دم کو پھیلا کر اس کے سامنے پانچا شروع کر دیتا ہے۔ مادہ سوڑتین سال کی عمر میں ہی انڈے دینا شروع کر دیتی ہے۔ سوڑی سال بھر میں صرف ایک بار بارہ انڈے دیتی ہے۔ مگر یہ مسلسل انڈے نہیں دیتی۔ سوڑ موسم بہار میں سوڑنی سے جنمی کرتا ہے۔ موسم خزاں میں جب درختوں کے پتے جھڑتے ہیں تو سور کے پر بھی جھڑ جاتے ہیں اور جب درختوں پر نئے پتے نکلتے ہیں تو سور کے پر بھی نئے نکل آتے ہیں۔ سوڑ اپنی مادہ کے ساتھ اکھیلیاں کرتا ہے جبکہ وہ انڈوں کو سیتی ہے جس کے باعث اکثر انڈے ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے پالتو سور کے انڈے سینے کے لئے مرغی کے بچے رکھے جاتے ہیں لیکن مرغی ایک وقت میں زیادہ سے زیادہ سور کے دو انڈے ہی سیتی ہے جب مرغی سور کے انڈے سیتی ہے تو اس وقت ضروری ہے کہ مرغی کے کھانے پینے کا خاص خیال رکھا جائے تاکہ بھوک و پیاس کے باعث مرغی انڈوں سے اٹھنے نہ پائے اور انڈے ہوا لگنے کی وجہ سے خراب نہ ہو جائیں۔ سور کے بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو مرغی کے بچوں کی طرح ان کے بھی پر وغیرہ ہوتے ہیں اور یہ کھاتے پیتے ہیں۔ مرغی تین دنوں میں سور کے انڈوں کو سیتی ہے۔ تحقیق شاعر نے سوڑ کی تعریف میں بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

طَیْرٌ عَلٰی اَشْكَالِهِ رَئِیْسٌ

سُبْحَانَ مَنْ مِنْ خَلْقِهِ الطَّائِوسُ

"پاک ہے وہ ذات جس نے سور کو پیدا کیا ہے۔ وہ اپنی شکل و صورت کی وجہ سے پرندوں کا سرور ہے۔"

فِی الْمَرْئِیْسِ مَعْنَى رَکِیْتُ فُلُوسَ

مَثَلَهُ فِی نَفْسِهِ غُرُوسَ

"وہ اپنے پاؤں کے نعوش کے اعتبار سے یوں لگتا ہے جیسے کوئی دلہن ہو اور اس کے پروں پر پیسوں کے نشانات ہیں۔"

فِی الْمَرْئِیْسِ مَعْنَى شَجَرٌ

فِی الْمَرْئِیْسِ مَعْنَى شَجَرٌ

"اس کے سر پر سورج روشنی پھیلتے والا ہے اور اس کے بال یوں محسوس ہوتے ہیں گویا درخت سے شاخیں پھوٹ رہی ہوں۔"



اَوْ هُوَ زَهْرُ خَرْمِ يَبِيسٍ

كَأَنَّهُ يَنْفَسُجُ يَبِيسٍ

”وہ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ نرم و نازک ہنشدہ ہے یا وہ شاخوں پر چٹکتی ہوئی کلیاں ہیں۔“

مور کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ خواہ صورت ہونے کے باوجود اسے منحوس تصور کیا جاتا ہے۔ (واللہ اعلم) اس کی وجہ یہ ہے کہ مور جنت میں ابلیس کے دخول اور جنت سے حضرت آدم علیہ السلام کے خروج کا سبب بنا تھا۔ اسی لئے لوگ مور کو گھروں میں پالنا مکروہ سمجھتے ہیں۔

**ایک حکایت |** حضرت آدم علیہ السلام نے جب انگور کے درخت لگائے تو ان کے پاس ابلیس آیا۔ پس اس نے اس درخت پر مور کو فوج کر دیا۔ پس درختوں نے مور کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں پر پتے نکلنے شروع ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک بندر فوج کر دیا۔ پس درختوں نے بندر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں کے پھل وغیرہ نمودار ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک شیر فوج کر دیا۔ پس درختوں نے شیر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب پھل پختگی کی حالت میں پہنچ گئے تو ابلیس نے درختوں پر ایک خنزیر فوج کر دیا۔ پس درختوں نے خنزیر کا خون جذب کر لیا۔ پس یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص انگور سے تیار کردہ شراب پی لیتا ہے تو اس پر ان چاروں جانوروں کے اوصاف کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ جب کوئی شراب پیتا ہے تو سب سے پہلے اس کے اعضاء پر شراب کے اثرات رونما ہوتے ہیں اور اس کے حسن میں مزید چمک پیدا ہوتی ہے جیسے مور کے حسن میں چمک پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس پر شراب کے اثرات غالب آتے ہیں تو وہ بندر کی طرح کوڑے لگتا ہے اور جب اس پر نشہ مکمل طور پر طاری ہو جاتا ہے تو وہ شیر کی طرح ورنڈگی کرنے لگتا ہے اور لڑائی پر تیار ہو جاتا ہے اور پھر اس کے بعد وہ خنزیر کی طرح خون بہانے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور بالآخر اس پر خنڈ کا غلبہ ہو جاتا ہے اور اس کے اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔

**فائدہ |** طاؤس بن کسان یمن کے فقیہ تھے۔ ان کا نام ذکاؤن تھا اور لقب طاؤس تھا۔ اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو علماء اور قراء میں امتیازی حیثیت حاصل تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام طاؤس تھا اور کنیت ابو عبد الرحمن تھی۔ آپ علم و عمل کے سردار تھے اور آپ کا شمار سادات تابعین میں ہوتا ہے۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچاس صحابہ کی زیارت کی اور ان کی صحبت اختیار کی۔ آپ نے حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت کی ہے کہ طاؤس جو مشہور تابعی ہیں، سے مجاہدؓ، عمرو بن دینارؓ، عمرو بن شعیبؓ، محمد بن شہابؓ، زہریؓ اور دیگر اہل علم نے روایت کی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”رحلۃ“ میں لکھا ہے کہ زہریؓ نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس پہنچا۔ پس اس نے کہا اے زہری کہاں سے آ رہے ہو؟ میں نے کہا مکہ مکرمہ سے۔ پس اس نے کہا کہ وہاں کوٹنا ایسا شخص ہے جس کو لوگ امیر منتخب کریں؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا عطاء بن ابی رباح۔ پس عبد الملک نے کہا کہ عطاء عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے؟ پس میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ عبد الملک نے کہا کہ مکہ کے رہنے والے عطاء کو کس لئے اپنا امیر بنائیں گے؟ میں نے کہا کہ دیانت اور روایت کی بناء پر۔ پس عبد الملک نے کہا کہ بے شک اہل دیانت و روایت اس بات کے حقدار ہیں کہ انہیں لوگوں کا امیر بنایا جائے۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ یمن کے لوگ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ طاؤس بن کسان کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل

ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ موالی میں سے ہے۔ پس اس نے کہا کہ اہل میں اس کو کیوں اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا کہ اہل میں ملاؤں کو اسی خوبی کی بنا پر اپنا امیر منتخب کریں گے جس صلاحیت و قابلیت کی بناء پر عطا کو امیر بنایا گیا تھا۔ عبد الملک نے کہا کہ جس شخص میں یہ خوبیاں پائی جائیں اسے ہی لوگوں کا امیر بنانا چاہئے۔ پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل مصر کے اپنا امیر بنائیں گے؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا زید بن ابی حبیب کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس عبد الملک نے اسی طرح کہا جیسے پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل شام کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا کھول و مشقی کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے اور یہ دغلام ہے جسے ذہیل کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل جزیرہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ میمون بن مہران کو۔ پس عبد الملک نے کہا کہ وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پھر عبد الملک نے وہی کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل فرسان کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا ضحاک بن مزاحم کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل بصرہ کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا حسن بن ابی الحسن کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہیں یا موالی میں سے ہیں۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ موالی میں سے ہیں۔ عبد الملک نے کہا حیران بن ہو۔ پس پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل کوفہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا ابراہیم ثقیفی کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا۔ ابی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ عربی النسل ہے۔ عبد الملک نے کہا اسے زہری تو جانے تو نے میری مشکل کو آسان کر دیا۔ اللہ کی قسم موالی اہل عرب پر سیادت کرتے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ منبر پر خطاب کریں گے اور عرب نیچے رہیں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا اسے امیر المومنین ۛ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور وہیں الہی ہے جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہو گا اور جو اس کو مضائقہ کرے گا وہ نیچے کر جائے گا۔ جب حضرت عمر بن عبد العزیز منصب خلافت پر فائز ہوئے تو ملاؤں نے ان کی طرف ایک خط لکھا کہ اگر آپ کا یہ ارادہ ہو کہ آپ کے تمام کام خبر کے سانچے میں ڈھل جائیں تو آپ اپنی سلطنت کے امور اہل خیر کے سپرد کر دیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ یہ نصیحت میرے لئے کافی ہے۔ ابن ابی الدنیا نے ملاؤں سے نقل کیا ہے کہ جب میں مکہ میں تھا تو مجھے قازان نے طلب کیا۔ پس میں اس کے پاس آیا تو اس نے مجھے اپنی ایک جانب بٹھالیا اور ٹیک لگانے کے لئے مجھے ایک ٹیک دے دیا۔ پس ہم گفتگو کر رہے تھے کہ ہمیں تلبیہ کی بلند آواز سنائی دی۔ پس قازان نے اس آدمی کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس اس کو حاضر کیا گیا۔ پس قازان نے اس سے کہا تو کن میں سے ہے؟ ان آدمی نے جواب دیا کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ پس قازان نے کہا کہ میں نے تجھ سے میرے شہر اور قبیلہ کے متعلق سوال کیا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ میں یمن کا رہنے والا ہوں۔ پس قازان نے کہا کہ تو نے محمد بن یوسف (یعنی قازان کا بھائی) کو کیسا پایا جو یمن کا گورنر ہے۔ پس اس شخص نے کہا میں نے اسے اس حالت میں چھوڑا ہے کہ وہ صحت مند ہے اور ریشی لباس میں بیٹوس اور عمدہ سوار یوں پر سوار ہونے والا ہے۔ پس قازان نے کہا کہ میں نے تم سے محمد بن یوسف کی حیرت کے متعلق سوال کیا ہے؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میرے

نے اسے اس حال میں چھوڑا ہے کہ وہ سفاک ظالم مخلوق کی اطاعت کرنے والا اور خالق کی نافرمانی کرنے والا ہے۔ حجاج نے کہا کہ جو کچھ تو نے محمد بن یوسف کے متعلق کہا ہے کیا تو نہیں جانتا کہ میرے نزدیک اس کا کیا مقام ہے؟ پس اس شخص نے جواب دیا کیا تو اس مقام کو جو محمد بن یوسف کو تیرے نزدیک حاصل ہے اس مقام سے زیادہ باعزت سمجھتا ہے جو میرے رب کے نزدیک میرا مقام ہے جبکہ میں اس کے نبی کی تصدیق کرنے والا ہوں اور اس کے گھر کا مشتاق ہوں۔ پس حجاج خاموش ہو گیا اور وہ شخص حجاج سے اجازت لئے بغیر وہاں سے چلا گیا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ میں اس شخص کے پیچھے چل دیا۔ پس میں نے اس سے مصاحبت کی درخواست کی۔ پس اس شخص نے کہا کہ تیرے لئے نہ تو محبت ہے اور نہ ہی بزرگی۔ کیا تو وہ شخص نہیں ہے جو ابھی حجاج کے برابر میں نکلے لگائے بیٹھا تھا اور تحقیق میں نے دیکھا ہے کہ لوگ تجھ سے اللہ کے دین کے متعلق فتویٰ حاصل کرتے ہیں۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا وہ یعنی حجاج تم پر مسلط ہے۔ پس اس نے مجھے بلایا اس لئے میں اس کے پاس آ گیا تھا۔ پس اس شخص نے کہا کہ پھر تکیہ لگانے کا کیا مطلب تھا اور کیا تجھ پر اس کی خیر خواہی ضروری نہیں تھی اور کیا اس کی رعایا کا وعظ کے ذریعے حق ادا کرنا ضروری نہیں تھا۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر میں نے صحبت کا سوال کیا۔ پس اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے بخش دے۔ بے شک میرا ایک ساتھی ہے جو بہت زیادہ غیرت مند ہے۔ پس اگر میں اس کے علاوہ کسی اور سے مانوس ہوا تو وہ مجھ سے ناراض ہو جائے گا اور مجھے چھوڑ دے گا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ اس کے بعد وہ شخص چلا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ عبداللہ شامی کہتے ہیں کہ میں طاؤس کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میرے سامنے ایک بوڑھا آدمی آیا۔ پس میں نے کہا کیا آپ طاؤس ہیں۔ پس اس نے کہا کہ میں اس کا بیٹا ہوں۔ پس میں نے کہا اگر آپ طاؤس کے بیٹے ہیں تو طاؤس کی عقل بڑھاپے کی وجہ سے خراب ہو چکی ہوگی۔ پس اس نے جواب دیا کہ بے شک عالم کی عقل خراب نہیں ہوتی۔ پس میں حضرت طاؤس کے پاس پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ تو یہ پسند کرے گا کہ میں تیرے سامنے تورات انجیل زبور اور قرآن مجید کی تعلیمات کا خلاصہ پیش کر دوں؟ عبداللہ شامی کہتے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ پس حضرت طاؤس فرمانے لگے کہ تو اللہ تعالیٰ سے اتنا ڈر کہ تیرے دل میں اس سے زیادہ کسی کا خوف نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے اتنی شدید امید رکھ جو اس کے خوف سے بھی زیادہ ہو اور اپنے بھائی کیلئے وہی چیز پسند کر جو تو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ ایک عورت نے کہا ہے کہ حضرت طاؤس کے علاوہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جسے میں نے فتنہ میں مبتلا نہ کیا ہو۔ پس میں خوب بناؤ سنگھار کر کے حضرت طاؤس کے پاس گئی۔ پس انہوں نے فرمایا کہ پھر کسی وقت آنا۔ پس میں وقت مقررہ پر ان کے پاس پہنچ گئی۔ پس وہ میرے ساتھ مسجد حرام کی طرف چل پڑے اور وہاں پہنچ کر مجھے حکم دیا کہ چت لیٹ جاؤ۔ پس میں نے کہا کہ اس جگہ ایسا کام (یعنی زنا) کر دوں۔ پس طاؤس نے فرمایا کہ جو ذات یہاں ہماری غلط کاری کو ملاحظہ فرمائی ہے۔ وہ دوسری جگہ بھی دیکھ لے گی۔ پس اس عورت نے توبہ نہ کرنی۔ حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ جو ان کی عبادت مکمل نہیں ہوتی یہاں تک وہ نکاح کر لے۔ حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ابن آدم جو کچھ بھی گفتگو کرتا ہے اس کا حساب و شمار ہوتا ہے مگر حالت مرض میں کراہنے کا کوئی حساب و شمار نہیں ہوتا۔

حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات الیسیس سے ہوئی۔ پس الیسیس کہنے لگا کہ کیا آپ نہیں جانتے آپ کو کوئی مصیبت نہیں پہنچی مگر یہ کہ اللہ نے آپ کی تقدیر میں اسے لکھ دیا ہوتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں ایسا

ہی ہے۔ انہیں کہتے لگا کہ آپ اس پہاڑ کی چوٹی پر چڑھئے اور پھر وہاں سے گر کر دیکھئے کہ آپ زندہ رہتے ہیں یا نہیں؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیطان سے فرمایا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میرے بندے میرا امتحان نہ لے گا کیونکہ میں وہی کرتا ہوں جو میں چاہتا ہوں۔ بے شک بندہ اپنے رب کا امتحان نہیں لے سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندے کا امتحان لینے پر قادر ہے۔ طاؤسؑ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر انہیں حاشوش ہو گیا۔

ابوداؤد و حاکم نے زہد بن صالح سے روایت کی اور وہ ابن طاؤس سے نقل کرتے ہیں اور وہ اپنے والد طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جو شخص کسی وصیت میں داخل نہیں ہوا اس کو کسی قسم کی پریشانی لاحق نہیں ہوگی اور جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی نہیں بنے گا اس کو کسی قسم کی مشقت و پریشانی لاحق نہیں ہوگی۔ امام احمدؒ نے کتاب الترمذ میں لکھا ہے کہ حضرت طاؤسؑ نے فرمایا کہ مروے اپنی قبروں میں سات دن مصیبت میں گرفتار رہتے ہیں۔ پس ان ایام میں مسکینوں کو کھانا کھلا کر مروے کو ایصال ثواب کرنا مستحب ہے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت طاؤسؑ یہ دعا مانگا کرتے تھے "اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي الْإِيمَانَ وَالْعَقْلَ وَتَجْنِبْنِي بِالْغُلَبِ وَالْوَلْبَةِ" (اے اللہ مجھے ایمان اور عقل کی دولت عطا فرما اور مجھے مال اور اولاد سے بہرہ ور فرما۔)

حافظ ابو نعیم وغیرہ نے حضرت طاؤسؑ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی کے چار بیٹے تھے۔ پس وہ بیمار ہو گیا۔ پس ان میں سے ایک نے اپنے بھائیوں سے کہا کہ تم میں سے کوئی والد کی بیمار داری کرے اور اس کے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا یا میں اپنے والد کی بیمار داری کرنا ہوں اور میرے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا۔ پس تمام بھائیوں نے اس سے کہا تو ہی والد کی بیمار داری کرنا وراثت میں سے اپنا حصہ چھوڑ دے۔ پس اس نے اپنے والد کا علاج وغیرہ کیا۔ یہاں تک کہ والد کی موت واقع ہو گئی اور اس نے وراثت کے مال میں سے اپنا حصہ نہیں لیا۔ پس ایک دن خواب میں اس کا والد آیا۔ پس اس نے اس سے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے سو دینار لے لو۔ پس اس نے خواب میں اپنے والد سے کہا کیا ان دینار میں برکت ہوگی۔ پس والد نے کہا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے یہ خواب بیان کیا۔ پس اس نے کہا کہ ان دینار کو لے آؤ تاکہ کپڑے اور کھانے پینے کا کچھ سامان وغیرہ خرید لیا جائے۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا۔ پس جب اگلی رات لڑکا سو یا تو اس نے خواب دیکھا۔ پس اس کے والد نے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے دس دینار لے لو۔ پس لڑکے نے کہا کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے جواب دیا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے خواب بیان کیا تو اس کی بیوی نے وہی کہا جو پہلے کہا تھا (یعنی دینار لے آؤ تاکہ کچھ سامان خرید لیں)۔ پس لڑکے نے بیوی کی بات نہیں مانی۔ پس تیسری رات پھر خواب آیا۔ پس والد نے لڑکے کو حکم دیا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے ایک دینار لے لو۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے کہا ہاں۔ پس لڑکا اس جگہ گیا اور وہاں سے ایک دینار لے لیا۔ پھر اس کے بعد وہ بازار گیا تو اسے ایک شخص ملا جس نے وہ پھیلیاں اٹھا رکھی تھیں۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ ان پھیلیوں کی کتنی قیمت ہے تو اس شخص نے جواب دیا کہ ایک دینار۔ پس اس لڑکے نے ایک دینار میں دو نوں پھیلیاں خرید لیں اور اپنے گھر کی طرف چل پڑا۔ پس گھر پہنچ کر اس نے پھیلیوں کے پیسہ کو چاک کیا تو اس میں سے وہ ایسے سوئی برآمد ہوئے کہ اس سے پہلے لوگوں نے ایسے سوئی کبھی نہیں دیکھے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے سوئی خریدنے

کے لئے ایک آدمی کو بھیجا لیکن اس لڑکے کے علاوہ کسی کے پاس موتی دستیاب نہ ہو سکا۔ پس بادشاہ نے وہ موتی تیس وافر کرنے کے عوض اس لڑکے سے خرید لیا۔ پس جب بادشاہ نے موتی کو دیکھا تو اسے محسوس ہوا کہ اس کے ساتھ ایک اور موتی بھی ہونا چاہئے تاکہ اس کی خوبصورتی میں اضافہ ہو جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے کارندوں کو حکم دیا کہ وہ ایسا ہی ایک اور موتی تلاش کریں اگرچہ اس کی قیمت اس موتی کی قیمت سے دوگنا ہی کیوں نہ ہو۔ پس بادشاہ کے کارندے اس لڑکے کی طرف آئے اور کہنے لگے کہ اگر آپ کے پاس اس قسم کا کوئی اور موتی بھی ہے تو ہم اسے دوگنا قیمت کے ساتھ خریدنے کے لئے تیار ہیں۔ پس لڑکے نے دوئی قیمت پر معاملہ طے کر کے وہ موتی بھی فروخت کر دیا۔ حضرت طاؤسؓ کا انتقال یوم الترویہ سے ایک دن قبل ۱۰ھ میں اس وقت ہوا جب آپ حج کر رہے تھے۔ آپ نے ستر سال عمر پائی۔ آپ کی نماز جنازہ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک نے پڑھائی۔ حضرت طاؤسؓ نے چالیس حج کیے اور آپ مستجاب الدعوات تھے۔

**الحکم** | مور کا کھانا (شوافع کے نزدیک) حرام ہے کیونکہ اس کا گوشت خراب ہوتا ہے۔ بعض احناف کے نزدیک مور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گندی چیزیں نہیں کھاتا۔ مور حلال ہو یا حرام ہر صورت میں اس کی بیج جائز ہے یا تو گوشت کھانے کے لئے یا اس کی خوش رنگی سے نفع حاصل کرنے کے لئے تحقیق "الصید" کے تحت یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ پرندوں کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اس لئے کہ پرندے مباح الاصل ہیں۔ لیکن امام شافعیؒ مالکؒ اور احمدؒ نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ پرندوں کی چوری کا حکم بھی عام اشیاء کی چوری کے حکم کی طرح ہے اس لئے چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

**الامثال** | اہل عرب کہتے ہیں "أَزْهَى مِنْ طَائِفٍ وَأَحْسَنُ مِنْ طَائِفٍ" (مور سے زیادہ خوبصورت اور حسین و جمیل) جو ہرئی نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں کہ "أَشْأَمُ مِنْ طَوْنِيسَ" (طولیس سے زیادہ منحوس) طولیس مدینہ منورہ میں ایک منٹ (زمانہ) تھا جو کہا کرتا تھا کہ اے مدینہ کے رہنے والے خروج و جال کی توقع رکھو جب تک میں تمہارے درمیان موجود ہوں اور جب میں مرجاؤں گا تو تم و جال کے خروج سے مامون ہو جاؤ گے کیونکہ میری ولادت اس روز ہوئی ہے جس روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور میرا دودھ اس دن چھڑا یا گیا جس دن حضرت ابوبکرؓ کی وفات ہوئی اور میں اس دن بالغ ہوا جس دن حضرت عمر فاروقؓ کو شہید کیا گیا اور میں نے اس دن شادی کی جس دن حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا اور میرے ہاں اس دن لڑکا پیدا ہوا جس دن حضرت علیؓ کو شہید کیا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک نے مدینہ منورہ کے گورنر کو لکھا کہ "أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ" (یعنی مدینہ کے تمام بھجڑوں کی کتنی کرو) پس اتفاقاً حواء پر نقشہ پڑ گیا اور عبارت یوں پڑھی جانے لگی۔ "أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ" (یعنی مدینہ کے تمام بھجڑوں کو خسی کر دو) پس مدینہ کے گورنر نے تمام بھجڑوں کو خسی کر دیا اور طولیس کو بھی خسی کر دیا گیا۔ پس جب بھجڑوں کو خسی کر دیا گیا تو انہوں نے خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ ہم ایسے ہتھیار سے مستغنی کر دیے گئے ہیں جس کو فنا کرنے پر ہم قادر نہیں تھے۔ طولیس نے کہا کہ تمہارے لئے افسوس ہے کہ تم نے مجھے پیشاب کے پرتالے سے محروم کر دیا ہے۔ طولیس کا اصلی نام طاؤس تھا پس جب وہ بھجڑا ہو گیا تو اس کو طولیس کہا جانے لگا۔ نیز اس کا ایک نام عبد الصمیم بھی تھا۔ طولیس اپنے متعلق یہ شعر کہا کرتا تھا

إِنِّي عَبْدُ النَّبِيِّ أَنَا طَائِفٌ مِنَ الْخَبِثِينَ وَأَنَا أَشْنَأُ مَنْ تَبَشَّيْتُ عَلَى ظَهْرِ الْخَطْبِ

میں عبد اللہ ہوں میں طائفوں میں سے ہوں اور میں خبیث کی پشت پر چلنے والے لوگوں میں سے ہوں۔

میں عبد اللہ ہوں میں طائفوں میں سے ہوں اور میں خبیث کی پشت پر چلنے والے لوگوں میں سے ہوں۔

ثُمَّ فَافَ خَشَوُ بَيْنَهُ

اُٹھا حاء" ثُمَّ لَامَ

"میں حاء پھر لام پھر قاف اور میں کا درمیانی حرف یعنی یا ہوں۔"

طوئیس کے قول حشوئیم سے مراد یا ہ ہے کیونکہ جب آپ میم کہیں گے تو دو میموں کے درمیان یا آئے گی اور اس سے مراد یہ ہے کہ میں بے ریش ہوں۔ "الطوئیم" سے مراد زمین ہے۔ طوئیس کے قول "أَشْنَأُ" کا معنی یہ ہے کہ میں لوگوں میں سب سے زیادہ منحوس ہوں۔ طوئیس کا انتقال ۹۲ھ میں ہوا۔

**خواص** مور کا گوشت دیر بھسم اور رومی المزاج ہوتا ہے۔ جو ان مور کا گوشت عمدہ ہونے کے ساتھ ساتھ مدہ کے لئے نفع بخش ہوتا ہے۔ اگر مور کے گوشت کو پکانے سے قبل سرکہ میں بھگو لیا جائے تو اس کی معضرت زائل ہو جاتی ہے۔ مور کا گوشت کھانے سے جسم میں غلیظ مادے پیدا ہو جاتے ہیں۔ مور کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ تحقیق مور کے گوشت کو اطباء نے مکروہ سمجھا ہے کیونکہ تمام پرندوں میں مور کا گوشت خت اور دیر بھسم ہوتا ہے۔ مور کو ذبح کرنے کے بعد ضروری ہے کہ اس کا گوشت رکھ دیا جائے اور پھر اگلے دن اسے خوب پکا جائے۔ آرام طلب افراد کے لئے مور کا گوشت ممنوع ہے کیونکہ یہ ریاضت کرنے والے افراد کی غذا ہے۔ ابن زہر نے مور کے خواص میں لکھا ہے کہ جب مور کسی زہر آلود کھانے کو دیکھ لے یا اس کی بو سونگے لے تو بہت خوش ہو جاتا ہے اور اس خوشی کے باعث نا چنے لگتا ہے۔ اگر مور کا پتہ کوئی ایسا آدمی سمجھنے میں مل کر کے پل لے بڑا سہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ ہر کس سے منقول ہے کہ مور کا پتہ ایسے شخص کو بڑا نہایت مفید ہے جسے کسی زہر پلے جانور نے کاٹ لیا ہو۔ لیکن صاحب بین الخواص نے کہا ہے کہ سکا، اور اظہورس کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مور کا پتہ پل لے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ ہر کس کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تجربہ کیا ہے۔ ہر کس نے کہا ہے کہ اگر مور کا خون نمک اور انزروت میں ملا کر ایسے زخموں پر لگا دیا جائے جن کے ناسور بن جانے کا اندیشہ ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر مور کی بیٹ سوسوڑوں پر مل دی جائے تو تمام دانت اکڑ جائیں گے۔ اگر مور کی ہڈی جلا کر چھائیوں پر مل دی جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

**تعبیر** اگر کسی حسین و جمیل آدمی نے خواب میں مور کو دیکھا تو اس کی تعبیر کبر و کھنڈ سے دی جائے گی۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غرور و کبر و مال و نعمت بد بختی اور دشمنوں کے سامنے ٹھکنے سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر زیور اور تاج سے بھی دی جاتی ہے۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل بیوی اور خوبصورت اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا مالدار اور حسین و جمیل عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے لیکن وہ عورت بد بخت ہوگی۔ زور کو خواب میں دیکھنا عجمی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مور سے دوستی کرنی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص عجمی بادشاہوں سے دوستی کرے گا اور اس کو ان سے ایک عجمی اونڈی حاصل ہوگی۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا خوبصورت اور سکرنے والی قوم کی جانب اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

## الطائر

”الطائر“ (پرندہ) اس کی جمع کے لئے ”الطیور“ اور مونث کے لئے ”طائرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ طیر سے ماخوذ ہے اور اس کی جمع الطیار اور طیران آتی ہے۔ ”طیر“ سے مراد برہہ پرندوں والا پرندہ ہے جو اپنے پرندوں سے فضا میں حرکت کرتا ہے۔ قرآن مجید میں ”طائر“ کا تذکرہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَمَا مِنْ ذَاكِبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا الْآثَرِ بِطَيْرٍ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُنْمِمْ“ (انفال: ۱۸) (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوائ میں پرندوں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھو! سب تمہاری ہی صرح کی انواع ہیں۔ الانعام: ۳۸)

”انم“ ”انفالنکم“ کی تفسیر میں بعض علماء کا قول ہے کہ اس میں خلقِ رزق موت و حیات و حساب اور آیت دوسرے سے قصاص لینے میں مماثلت مراد ہے۔ یعنی یہ بھی تمہاری طرح ان امور سے دوچار ہیں۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ جب چوپایات اور پرندے ان امور کے مکلف ہیں حالانکہ وہ بے عقل ہیں اور ہم عقل رکھنے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ان امور کے مستحق ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”انم“ ”انفالنکم“ سے مراد وحید و معدومت میں مماثلت ہے۔ عطاء کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ”بجناخہ“ تاکید کے لئے اور استعارہ کے تخیل کو دور کرنے کے لئے ہے کیونکہ ”طیر“ کا لفظ اڑان کے علاوہ تحس اور سہل کے لئے بھی مستعمل ہے۔ علامہ زحشری نے فرمایا ہے کہ ”بجناخہ“ کے ذکر کرنے کا مقصد اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم اعظم علم بادشاہت کی وسعت اور اس کے تدبر کا اطبار ہے جو اس کو اپنی مخلوق پر حاصل ہے۔ حالانکہ مخلوقات کی مختلف قسمیں ہیں۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے نفع و نقصان کا مالک اور ان کے جملہ حالات کا محافظ ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ایک فعل دوسرے فعل سے غافل نہیں کرتا۔

حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے پرندے بختی اذنوں کی مثل ہوں گے جو جنت کے درختوں میں چرتے پھرتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ پرندے تو بہت اچھے ہوں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے کھانے والے ان سے بھی اچھے ہوں گے۔ آپؐ نے تین مرتبہ یہی فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ میرے سید رکھتا ہوں کہ تم بھی ان افراد میں شامل ہو جو ان پرندوں کو کھائیں گے۔ (رواہ احمد باسناد صحیح) اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ بزار نے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بیشک تم جنت کی طرف کسی پرندے کی جانب دیکھو گے تو تمہارے دل میں اس کے کھانے کی خواہش پیدا ہوگی تو وہ فوراً تمہارا لئے بھنا ہوا آ کر گر پڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ایسے لوگ داخل ہوں گے جن کے دل پرندوں کے دلوں کی مثل ہوں گے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس تمثیل سے مراد وقت اور ضعف میں مماثلت ہے جیسے کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اہل بن بہت رقیق القلب ہیں یعنی ان کے دل بہت کمزور ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس تمثیل سے مراد خوف اور ہیبت کی کیفیت ہے کیونکہ تمام جانوروں میں پرندے سب سے زیادہ ڈرنے والے ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انما

بعضی اللہ بنیادہ المفلحانہ (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے اُرتے ہیں۔  
 قاطر۔ آیت ۲۸) اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی قوم جنت میں داخل ہوگی جس پر خوف اور ڈر کا غلبہ ہوگا جیسا کہ اصحاب سلف کی  
 جماعتوں کا شدت خوف منقول ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہیں۔ اہل علم نے  
 کہا ہے کہ پرندے سے جو نیک شگون یا بد شگون لی جاتی ہے اس کی اصل وہ پرندے ہیں جن کے پر ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں۔  
 "ظاہر اللہ لا ظاہرک" (اللہ کا پرندہ نہ کہ تیرا پرندہ) پس "ظاہر اللہ" دعا کے معنوں میں ہے اور "ظاہر الانسان" سے مراد انسان  
 کا وہ عمل ہے جو قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق کی شکل میں ڈال دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک "ظاہر الانسان" سے  
 مراد انسان کا رزق ہے۔ "الظاہر" کہہ کر کبھی خبر مراد لیتے ہیں اور کبھی شریعہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے "وَنُحِّلْ إِنْسَانًا لِّنَفْسِهِ ظَاهِرًا فَنِيْ  
 غُفِيْلَةٍ" ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے اپنے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۱۳) اس سے مراد انسان کا وہ رزق ہے جو  
 اس کی تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے مراد انسان کے اچھے اور برے اعمال ہیں۔ پس ہر انسان "ظاہر" یا "لکی  
 کا اتنا ہی بوجھ اٹھائے گا جتنا اس کے مقدر میں اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے۔ پس یہ اس کے گلے کے طوق کو لازم کرتی ہے۔ پس خبر و شر کو  
 پرندہ قرار دینا اہل عرب کے ایک قول کی وجہ سے ہے کہ جب کوئی بری فال مراد لیں بہتو اہل عرب کہتے ہیں۔ "جری لہ الظاہر"  
 (پرندہ اسی طرح اڑتا تھا) یہاں پرندہ بول کر برائی مراد لی جاتی ہے۔

سنن ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے۔ حضرت ابوزین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خواب پرندے کے بازو  
 پر ہے جب تک کہ تو اسے کسی پر ظاہر نہ کر دے۔ پس جب تو نے اس کو ظاہر کر دیا تو اس کا وقوع ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا  
 خیال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم اپنا خواب کسی کے سامنے بیان نہ کرو اس لئے ایسے شخص کے جوتم سے محبت رکھتا  
 ہے تمہیں بہتر رائے دے سکتا ہو (یعنی عالم ہو)۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر جو کہ بلاد مغرب کا گورنر تھا جب مغربی علاقہ کو بزمحیط سے لے کر "مطلیطہ" تک فتح کر چکا  
 تو وہ اس فتح و کامرانی کی خبر لے کر ولید بن عبدالملک کے پاس آیا اور اپنے ہمراہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کا دسترخوان بھی لایا  
 تو اسے شہر مطلیطہ سے ملا تھا۔ یہ مادہ (ثرے دسترخوان) سونے اور چاندی سے بنایا گیا تھا اور اس میں ایک یا قوت کا طوق اور دوسرا  
 ردادید کا طوق اور تیسرا زمرہ کا طوق تھا۔ موسیٰ بن نصیر اس دسترخوان کو ایک ایسے ٹیچر پر لا کر لایا تھا جو بہت فرہ اور مضبوط تھا لیکن  
 ترخوان کے وزن کے باعث ٹیچر قہقہوں ہی دور چلا تھا کہ اس کے سم پھٹ گئے۔ موسیٰ بن نصیر اپنے ہمراہ یونان کے بادشاہوں کا تاج  
 لایا تھا جس میں جو امیرات لگے ہوئے تھے۔ نیز موسیٰ بن نصیر کے ہمراہ تیس ہزار غلام بھی تھے۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ یونانی لوگ حکمت کے ماہر تھے۔ وہ اسکندریہ سے قبل بلاد شرق میں رہتے تھے۔ پس جب فارس  
 نے یونانیوں پر چڑھائی کر کے ان سے ان کا ملک جبین لیا تو یونانی جزیرہ ایلکس میں منتقل ہو گئے۔ یہ جزیرہ اس وقت آباد رہا  
 خری کنارے پر واقع تھا اور اس جزیرہ کے حلقہ کوئی نہیں جانتا تھا اور نہ ہی کسی قابل ذکر بادشاہ نے اس جزیرہ پر بادشاہت کی تھی  
 ہی اس جزیرہ میں کوئی آبادی تھی۔ اس جزیرہ کو سب سے پہلے ایلکس بن یافث بن نوح علیہ السلام نے آباد کیا اور اس کی



حد بندی کی۔ پس یہ جزیرہ ان کے نام سے موسوم ہے۔ پس جب طوفان نوح کے بعد زمین پر آبادی ہوئی تو اس جزیرہ کی شکل ایک پرندہ کی طرح تھی جس کا سر مشرق میں اور دم مغرب میں اور اس کے بازو شمال و جنوب میں اور اس کا پیٹ ان کے درمیان تھا۔ پس مغرب کی طرف اس پرندہ کے جسم کا کم ترین حصہ یعنی دم تھی اس لئے وہ لوگ مغرب کو معیوب سمجھتے تھے۔ یونانی لوگ جنگ کے ذریعے لوگوں کی جاتی کو اچھا نہیں سمجھتے تھے کیونکہ جنگ کی وجہ سے انسان کے جان و مال کے نقصان کے علاوہ انسان علم کے حصول سے بھی محروم رہ جاتا تھا اور یونانیوں کے نزدیک علم کا حصول سب سے اہم کام تھا۔ پس اسی لئے یونانی اہل فارس سے فرار ہو کر اندلس کی طرف آ گئے۔ پس یونانیوں نے اندلس کے شہروں کو آباد کیا 'شہر میں کھدوائیں' آرام گاہیں تعمیر کر دئیں اور باغات لگوائے۔ نیز انکو اور دیگر اجناس کی کاشت کا آغاز کیا۔ چنانچہ یونانیوں نے اندلس کو اس طرح آباد کیا کہ جس جزیرہ کو وہ پرندہ کی شکل میں دیکھ کر معیوب سمجھتے تھے اب وہ ایسے محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ ایک طاؤس یعنی مور ہے اور اس کی سب سے خوبصورت چیز اس کی دم ہے۔ جب یونانیوں نے جزیرہ اندلس کی تعمیر مکمل کر لی تو انہوں نے درالحکمت اور دارالسلطنت بنانے کا فیصلہ کیا اور شہر طلیطلہ کو جو جزیرہ اندلس کے درمیان میں واقع تھا دارالحکمت اور دارالسلطنت قرار دیا۔

کہا جاتا ہے کہ بے شک حکمت آسمان سے تین اعضاء پر نازل ہوئی ہے۔ (۱) اہل یونان کے دماغ پر (۲) اہل چین کے ہاتھ پر (۳) اہل عرب کی زبان پر۔

**شیخ عارف باللہ کا قصہ** علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ گفایہ المعتقد میں ہمارے شیخ امام عارف جمال الدین یافعی نے لکھا ہے کہ شیخ عارف باللہ عربین فاضل مصر میں ایک مدرسہ کی افتتاحی تقریب میں تشریف لے گئے۔ پس آپ نے وہاں ایک بوڑھے کو دیکھا جو بغیر ترتیب کے وضو کر رہا تھا۔ پس آپ نے اس سے فرمایا اے شیخ آپ عمر رسیدہ ہو کر ایسے شہر میں رہ کر جہاں علماء کی کثرت ہے وضو کا طریقہ نہیں سیکھ سکے۔ پس اس بوڑھے نے کہا اے عمر تجھے مصر میں فح حاصل نہیں ہوگی۔ پس عمر اس بوڑھے شخص کے پاس آئے اور ان کے پاس بیٹھ گئے اور کہنے لگے اے میرے سردار مجھے کس جگہ فتح حاصل ہوگی۔ شیخ نے فرمایا مکہ مکرمہ میں۔ پس عمر کہنے لگے اے میرے سردار مکہ کہاں ہے۔ پس شیخ نے فرمایا۔ یہ ہے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس مکہ عمر کے سامنے آ گیا اور عمر اس میں داخل ہو گئے اور بارہ سال تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔ پس عمر کو مکہ مکرمہ میں بہت سی (روحانی) فتوحات حاصل ہوئیں اور انہوں نے اپنا مشہور دیوان بھی مکہ مکرمہ میں ہی تصنیف کیا تھا۔ پھر ایک مدت بعد عمر نے شیخ مذکور کی آواز سنی۔ وہ کہہ رہے تھے اے عمر میری موت کا وقت قریب ہے۔ پس تم میری طرف آؤ۔ پس عمر اس بوڑھے آدمی کے پاس مصر پہنچے۔ پس شیخ نے کہا یہ ایک دینار لے لو اور اس سے میری تجہیز و تکفین کا بندوبست کرنا اور پھر مجھے اس جگہ رکھ دینا۔ شیخ نے اپنے ہاتھ سے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا اور وہ جگہ قرائن کے قبرستان میں تھی۔ پھر میرے حکم کا انتظار کرنا۔ شیخ عمر کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس بوڑھے آدمی کا انتقال ہو گیا تو میں نے ان کو غسل دیا اور کفن پینا کر مقام قرائن میں رکھ دیا۔ پس میں وہاں کھڑا رہا۔ پس میں نے دیکھا کہ آسمان سے ایک آدمی اتر آیا۔ پس ہم نے اس بوڑھے شخص کی نماز جنازہ ادا کی۔ پھر ہم دونوں کھڑے ہو کر شیخ کے حکم کا انتظار کرنے لگے کہ کیا یکا پوری فضا پر سبز رنگ کے پرندے منزلانے لگے اور ان میں سے ایک بڑا پرندہ زمین پر اتر آیا اور اس نے اس بوڑھے شخص کی لاش کو نگل لیا۔

تجربہ اس کے بعد وہ پرندہ از گیا۔ مگر کہتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں بہت متعجب ہوا۔ پس مجھے اس شخص نے کہا جس نے میرے ساتھ بڑے آدمی کی نماز جنازہ ادا کی تھی کہ تعجب نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو ہمز پرندوں کے پلوں میں داخل کر کے جنت کے باغات میں چھوڑ دیتے ہیں اور وہ جنت کے پھل وغیرہ کھاتے رہتے ہیں اور رات کے وقت ان قندیلوں میں ٹنہرتے ہیں جو عرش کے نیچے بڑی ہوئی ہیں۔

**مختلف مسائل** اگر کوئی آدمی کسی پرندہ یا شکار کا مالک ہو جائے اور پھر وہ اس کو اپنے ہاتھ سے آزاد کرنا چاہے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور اس کی ملکیت راکل ہو جائے گی جیسا کہ اگر کسی نے غلام کو آزاد کیا تو اس کے آزاد کرنے میں غلام آزاد ہوا جائے گا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے اسی صورت کو اختیار کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ علی بن ابی طالب اور قاضی ابوطیب نے اسی صورت کو اختیار کیا اور یہی صورت زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اگر کسی آدمی نے ایسا کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور پرندہ یا شکار وغیرہ اس کی ملکیت ستہ رہے گا کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کے ساتھ کے مشابہ ہے۔ جیسا کہ "باب العباد" میں گزر چکا ہے۔ قتال کہتے ہیں کہ لوگ اسے "حق" (آزادی) کا نام دیتے ہیں اور اس پر ثواب کی امید رکھتے ہیں حالانکہ یہ حرام ہے اور اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ جو پرندہ اس طرح چھوڑا جائے گا وہ مباح اور غیر مملوک پرندوں میں جا کر مل جائے گا اور کوئی دوسرا شکار اس کو پکڑ کر اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے گا۔ حالانکہ وہ اس کا مالک نہیں بنے گا۔ اس لئے ایسا کرنے والا اپنے دوسرے مومن بھائی کو گناہ میں مبتلا کرنے کا سبب بن جائے گا۔

صاحب المضاع نے ایک تیسری صورت بیان کی ہے کہ اگر اس نے پرندہ یا شکار کو تقرب الی اللہ کے لئے آزاد کیا ہے تو پھر اس کی ملکیت راکل ہو جائے گی اور اگر تقرب الی اللہ کی نیت نہیں ہے تو پھر وہ پرندہ یا شکار اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا اور اگر ہم پہلی صورت کو اختیار کریں تو پھر چھوڑا ہوا پرندہ اپنی اصل یعنی اہانت کی جانب لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کسی دوسرے کے لئے جائز ہو جائے گا اور اگر ہم دوسری صورت کو اختیار کریں تو صحیح بات یہ ہے کہ اس کا شکار اس شخص کے لئے جائز نہیں جو یہ جانتا ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے اور مہندی "خضاب" بازوؤں کا کھنکھانا یا گھٹے میں گھنگھار وغیرہ کے ذریعے اس بات کی وضاحت دے رہا ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے تو اس کا شکار کرنا جائز نہیں اور اگر پرندہ کی ملکیت مشکوک ہو تو پھر یہ اپنی اصل یعنی حالت کی طرف لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کرنا جائز ہو جائے گا۔ پس اگر پرندہ کو چھوڑنے والا اس کے چھوڑتے وقت کہے کہ میں نے اس کے شکار کو جو اسے شکار کرنے مباح کر دیا تو اس صورت میں اس کا شکار کرنا جائز ہوگا۔ اگر ہم تیسری صورت کو اختیار کریں تو کیا اس پرندے کا شکار حلال ہوگا۔ پس اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اس کا شکار جائز ہے کیونکہ آزاد کرنے کے بعد یہ اپنی اصل یعنی اہانت کی طرف لوٹ گیا ہے اور اگر اس کے شکار سے منع کر دیں تو یہ زمانہ جاہلیت کے ساتھ کے مشابہ قرار پائے گا چھوڑنا جائز ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا شکار ممنوع ہے جیسے غلام کہ جب اس کو آزاد کر دیا جائے تو وہ کسی کا مملوک نہیں بن سکتا۔ اسی طرح یہ پرندہ بھی آزاد ہونے کے بعد کسی کا مملوک نہیں ہوگا لیکن ضروری ہے کہ آزاد کرنے والا مسلمان ہو۔ پس اگر کسی کافر نے آزاد کیا تو اس صورت میں قطعی طور پر پرندے کا شکار جائز ہوگا کیونکہ کافر کے

آزاد کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور کافر کے آزاد کردہ کو غلام بنایا جاسکتا ہے۔ جان لو کہ امام رافضی نے پرندے یا شکار کو آزاد کرنا مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لیکن اس سے چند صورتوں کا استثنیٰ ضروری ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر وہ پرندہ دوڑنے کا عادی ہے تو مقابلہ کے لئے اس کو چھوڑ دینا جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس پرندہ کو کچلنے کی وجہ سے اس کے بچوں کی ہلاکت کا ڈر ہو تو اس کو آزاد کرنا واجب ہے کیونکہ بچے حیوان محترم ہیں۔ پس ان کی جان کی حفاظت کے لئے کوشش کرنا واجب ہے۔ تحقیق اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر رحم یا قصاص واجب ہو جائے تو اسے اتنی مدت تک مہلت دی جائے گی کہ وہ اپنے بچے کو دودھ پلائے اور بچے کی مدت مکمل ہو جائے اور پھر اس کے بعد اس پر حد جاری کی جائے گی۔ شیخ ابو محمد جوینی نے ایسے حاملہ جانور کو جس کا حمل ابھی غیر ماکول حالت میں ہو زنج کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صورت میں ایک ایسے جانور کا قتل لازمی آتا ہے جس کا ذبح حلال نہیں ہے۔ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہرنی کو اس وجہ سے چھوڑ دیا تھا کہ اس کے دو بچے جنگل میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرنی کو آزاد کرنا واجب پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ جو چیز ممنوع ہو اور اس کی ممانعت کا حکم منسوخ نہ ہوا ہو اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی جائے تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہوتی ہے۔ پس جب جانور کو اس طرح چھوڑنا سائبہ سے مشابہ ہونے کے باعث ممنوع تھا اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی گئی تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہے۔ تیسری صورت استثناء کی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پرندے یا جانور کا شکار کر لے لیکن اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ وہ جانور کو ذبح کر سکے اور نہ ہی اس کے پاس خوراک وغیرہ ہے کہ وہ پرندہ یا جانور کو کھلا سکے تو ایسی صورت میں پرندہ یا جانور کو چھوڑ دینا واجب ہے تاکہ وہ اپنے رزق کی تلاش کے لئے کوشش کر سکے۔ چوتھی صورت استثناء کی یہ ہے کہ جب شکار کرنے والے نے احرام کا ارادہ کر لیا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ شکار کو چھوڑ دے۔

**تعبیر** پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عمل سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمَثَلُ الْإِنْسَانِ الْفَاسِقِ كَمِثْلِ الْخَنزِيرِ“ (اور ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل آیت ۱۸) بعض اوقات مجہول پرندہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر انداز اور نصیحت سے دی جاتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَلَيْسَ ذِكْرُكُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ“ (رسولوں نے جواب دیا تمہاری فال بد تو تمہارے اپنے ساتھ لگی ہوئی ہے کیا یہ باتیں تم اس لئے کرتے ہو کہ تمہیں نصیحت کی گئی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ تم حد سے گزر رہے ہوئے لوگ ہو۔ یسین آیت ۱۹)

پس جس نے خواب میں حسین و جمیل پرندہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے اعمال بہت اچھے ہیں یا اس کے پاس کوئی شخص خوشخبری لے کر حاضر ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں جنگلی پرندے کو دیکھا تو یہ اس کے برے اعمال کی علامت ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس کوئی آدمی بری خبر لے کر آئے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد اس کی بیوی ہے یا اس سے مراد وہ مقام و مرتبہ ہے جس پر عارف فخر جاتا ہے۔

اگر کسی حاملہ عورت نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر ولادت سے دی جاتی ہے۔ "الحش" سے مراد پرندوں کا گھونسلہ ہے جو درخت کی شاخوں میں بنایا گیا ہو۔ پس جو گھونسلہ کسی دیوار غاریا کسی پہاڑ میں بنایا گیا ہو اس کو "وٹکو" کہا جاتا ہے۔ وکر کو خواب میں دیکھنا زنا کے گھروں اور عابدین و زاهدین کی مساجد پر ولادت کرتا ہے پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا بیویوں اور بوزیوں کی اولاد پر ولادت کرتا ہے۔ بعض اوقات انڈوں کو خواب میں دیکھنا قبروں کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا راتوں کی سفیدی اور نو جوان حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اہل و عیال اور رشتہ داروں کے اجتماع سے دی جاتی ہے۔ کبھی پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا وراثت و تائبہ جمع کرنے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا مال پر ولادت کرتا ہے اور کبھی پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے سامان کی خریداری سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا جاہ و پردہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے "فلان" طائر "بجناح غنیمہ" (غلام دوسرے کے بازوؤں پر پرواز کر رہا ہے) کبھی پرندے کے پروں کو خواب میں دیکھنا کھیتی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ پرندے کے چنگل کو خواب میں دیکھنا لانے والے کی نعمت پر ولادت کرتا ہے کونکہ چنگل پرندوں کے لئے بچاؤ اور ذوالحال کی حیثیت رکھتا ہے۔ پرندے کی چونچ کو خواب میں دیکھنا وسیع و عریض عزت و مرتبہ پر ولادت کرتا ہے۔ پرندے کی بیٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اگر حلال پرندے کی بیٹ ہے تو حلال مال سے دی جاتی ہے اور اگر حرام پرندے کی بیٹ ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ علاوہ دیرینے فرمایا ہے کہ ہم نے پرندوں کے خواب کی تعبیر کے متعلق مختلف اقوال نقل کروئے ہیں۔ اب تم اپنی ذہانت کے مطابق تعبیر بیان کرنے کی کوشش کرو اللہ کا مہیابی حاصل ہوگی۔

**فائدہ** ابن بشکوال نے احمد بن محمد بخاری سے ان کے والد کے حوالے سے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ احمد بن محمد کے والد کہتے ہیں کہ ہمارا ایک پڑوسی تھا۔ پس دو بیس سال تک قید خانہ میں قید کی حالت میں رہا اور وہ اس بات سے بالکل مایوس ہو چکا تھا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو کچھ سکے۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ ایک رات میں اپنے اہل و عیال کے لئے فکر مند ہو کر رو رہا تھا کہ اسی اثناء میں مجھے ایک پرندہ نظر آیا تو قید خانہ کی دیوار پر آ کر بیٹھ گیا تھا اور وہ ایک وعایہ پر ہاتھ رکھ رہا تھا پس میں نے پرندے سے سن کر اس دعا کو یاد کر لیا پھر میں نے تین رات تک مسلسل یہ دعا پڑھی۔ پھر تیسری رات دعا پڑھنے کے بعد میں سو گیا۔ پس جب صبح کو میں بیدار ہوا تو میں نے اپنے آپ کو مکان کی چھت پر پایا۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ میں چھت سے نیچے اتر کر اپنے گھر والوں کی طرف گیا تو وہ میری حالت کو دیکھ کر گھبرا گئے اور پھر انہوں نے مجھے پہچان لیا تو وہ بہت مسرور ہوئے۔ پھر کچھ عرصہ بعد میں حج کے لئے گیا تو میں نے دوران طواف یہ دعا پڑھی تو ایک بوزہ نے میرے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور کہنے لگا کہ یہ وعایہ نے کہاں سے سیکھی ہے کیونکہ یہ دعا تو صرف ایک پرندہ اڑتے ہوئے پڑھتا تھا اور وہ میں پایا جاتا ہے۔ پس میں نے اس بزرگ کو اپنا قصہ سنایا کہ میں بلادِ روم میں قید تھا تو ایک پرندے سے میں نے اس دعا کو سیکھا اور پھر پڑھا تو میں رہا ہو گیا۔ پس اس بزرگ نے فرمایا کہ تو نے حج کیا ہے۔ وہ قید میں رہنے والا شخص کہتا ہے کہ میں نے بزرگ سے اس کے نام کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا میں خضر (علیہ السلام) ہوں۔

وہ دعا یہ ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا مَنْ لَأَمْرَاهُ الْعُبُونُ وَلَا تُخَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تَغْيِرُهُ  
 الْخَوَادِثُ وَلَا اللَّهُمُّزُ يَعْلَمُ مَثَاقِيلَ الْجِبَالِ وَمَكَايِيلَ الْبِحَارِ وَ عَدَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَ عَدَدَ وَرَقِ  
 الْأَشْجَارِ وَ عَدَدَ مَا يُظْلَمُ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَ يُشْرِقُ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَ لَا تُؤَارِئُ مِنْهُ سَمَاءٌ وَ لَا أَرْضٌ  
 أَرْضًا وَ لَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ وَ سَهْلِهِ وَ لَا بَحْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَ سَاحِلِهِ . اللَّهُمَّ إِنِّي  
 أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ خَيْرَ عَمَلِي آخِرَهُ وَ خَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا أَتَقَاكَ فِيهِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .  
 اللَّهُمَّ مَنْ عَادَانِي فَعَادَهُ وَ مَنْ كَذَّبَنِي فَكَذَّبَهُ وَ مَنْ بَغَى عَلَيَّ بَهْلَكَةٍ فَاهْلَكَهُ وَ مَنْ أَرَادَنِي بِسُوءٍ فَخَذَّهْ وَ  
 أَطْفَأْ عَيْنِي نَارَ مَنْ أَشَبَّ لِي نَارَهُ وَ أَكْفَيْنِي هَمَّ مَنْ أَدْخَلَ عَلَيَّ هَمَّهُ وَ أَدْخِلْنِي فِي ذَرْعِكَ الْحَصِينَةِ  
 وَ اسْتُرْنِي بِسِتْرِكَ الْوَاقِي يَا مَنْ كَفَانِي كُلَّ شَيْءٍ إِكْفِينِي مَا أَهَمَّنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَدِّقْ  
 قَوْلِي وَ فَعِّلْنِي بِالتَّحْقِيقِ يَا شَفِيقُ يَا رَفِيقُ قَرِّجْ عَيْنِي كُلَّ ضَيْقٍ وَ لَا تَحْمِلْنِي مَا لَا أُطِيقُ أَنْتَ إِلَهِي الْحَقُّ  
 الْحَقِيقُ يَا مُشْرِقَ الْبُرْهَانِ يَا قَوِي الْأَرْكَانِ يَا مَنْ رَحِمْتَهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَ فِي هَذَا الْمَكَانِ يَا مَنْ لَا  
 يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ إِخْرِ سِنِي بِعَيْنِكَ الْبَيِّ لَا تَنَامْ وَ اكْفِنِي فِي كَيْفِكَ الَّذِي لَا يَرَامُ إِنَّهُ قَدْ تَيَقَّنَ قَلْبِي  
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَ إِنِّي لَا أَهْلِكَ وَ أَنْتَ مَعِيَ يَا رَجَائِي فَارْحَمْنِي بِقُدْرَتِكَ عَلَيَّ يَا عَظِيمًا بَرَّجَنِي  
 لِكُلِّ عَظِيمٍ يَا عَلِيمُ يَا حَلِيمُ أَنْتَ بِحَاجَتِي عَلِيمٌ وَ عَلَيَّ خَلَاصِي قَدِيرٌ وَ هُوَ عَلَيْكَ يَسِيرٌ فَاثْمُنْ  
 عَلَيَّ بِقَضَائِهَا يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ وَ يَا أَحْوَدَ الْأَحْوَدِينَ وَ يَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ارْحَمْنِي وَ  
 ارْحَمْ جَمِيعَ الْمُذْنِبِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ  
 اسْتَجِبْ لَنَا كَمَا اسْتَجَبْتَ بِرَحْمَتِكَ عَجَلْ عَلَيْنَا بِفَرَجٍ مِنْ عَيْنِكَ بِجُودِكَ وَ كَرَمِكَ  
 وَارْتِفَاعِكَ فِي غُلُوِّ سَمَائِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا  
 مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَ عَلَى آلِهِ وَ صَحْبِهِ أَجْمَعِينَ .

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ اے وہ ذات جس کو آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں اور جس کو خیالات پا نہیں سکتے اور صفت کرنے والے جس کی صفت بیان کرنے کا حق ادا نہیں کر سکتے اور جو زمانے کے حوادث سے خوفزدہ نہیں ہوتا جو پہاڑوں کے وزن، سمندروں کی گہرائی اور بارش کے قطرات اور درختوں کے اوراق کی تعداد سے واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظردں سے پوشیدہ نہیں۔ اور کوئی پہاڑ ایسا نہیں کہ جس کے سخت وزم سے وہ واقف نہ ہو اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائی میں اور ساحل پر کیا ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ میرے بہترے عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو مجھ سے عداوت رکھے تو بھی اس سے عداوت رکھ۔ اے اللہ جو مجھ سے قریب ہو تو بھی اس کے قریب ہو جا اور جو مجھے ہلاک کرنے کی

کوشش کرے تو بھی اسے ہلاک کر دے اور جو میرے ساتھ برائی کا ارادہ کرے تو اسے بکڑے اور جو میرے لئے آگ بجھائے تو اس کی آگ کو بجھا دے اور جو مجھ پر غم کا بوجھ ڈالے تو اس کے غم کے مقابلے میں میرے لئے کافی ہو جاؤ مجھے اپنی محفوظ روزہ میں رکھ لے اور اپنے محفوظ پردہ میں چھپا لے اسے وہ ذات جو میرے لئے ہر چیز کے واسطے کافی ہے میرے لئے کافی ہو جاؤ اس دنیا و آخرت کے معاملے کے لئے جو مجھے پیش آئے اور میرے قول اور عمل کو سچا بنا دے۔ اسے شفیق اسے رشتی میری ہر شئی کو کھول دے اور مجھ پر اس چیز کا بوجھ نہ ڈال جسے میں اٹھانہ سکوں۔ تو میرا حقیقی سمجھو برحق ہے اسے یہاں کو روشن کرنے والے اسے قوی الاراکان اسے وہ ذات جس کی رحمت ہر جگہ ہے اور اس جگہ بھی ہے اور کوئی مکان جس سے خالی نہیں ہے۔ اپنی اس آنکھ سے میری حفاظت فرما جس کے لئے نیند نہیں ہے اور مجھے اپنی حفاظت میں لے جو ہر ایک کی پہنچ سے بالاتر ہے۔ تحقیق میرا دل اس پر مطمئن ہے میرے سوا کوئی معبود نہیں اور میں نہیں ہلاک ہو سکتا جبکہ میری رحمت میرے ساتھ ہو۔ اسے میری امیدوں کے مرجع اپنی قدرت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔ اسے عظیم جس سے بڑے بڑے کاموں کی امید رکھی جاتی ہے۔ اسے عظیم اسے عظیم تو میری حاجت کو جانتا ہے اور تو میری رہائی پر حقدار ہے اور یہ تجھ پر بہت آسان ہے۔ پس میری رہائی کے فیصلے سے مجھ پر احسان فرما۔ اسے اکرم الاکرام میں اسے اجود الا جود میں اسے اسرع العالین میں اسے رب العالمین مجھ پر رحم فرما اور امت محمدیہ کے تمام گناہ گاروں پر بھی رحم فرما۔ بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ اسے اللہ ہماری دعا کو قبول فرما جیسے تو نے ان لوگوں کی دعاؤں کو قبول فرمایا۔ اپنے فضل و کرم سے ہماری کشائش میں جلدی فرما۔ اسے ارحم الراحمین بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا نام نازل فرمائے ہمارے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو خاتم النبیین ہیں اور آپ کی آل اور اصحاب سب پر (جی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت نازل فرمائے)

اس دعا کے ایک کلمے کو طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے۔

اِنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَاغِرِ ابِيْ وَهُوَ يَدْعُوْنِيْ صَلَاتِهِ وَ يَقُوْلُ بَا مِنْ لَا تَرَاهُ الْعُبُوْنَ وَلَا تَحَايِلُهُ الظُّنُوْنَ وَلَا يَصِفُهُ الزَّائِفُوْنَ وَلَا تَغَيِّرُهُ الْحَوَادِثُ وَلَا يَنْحَسِرُ الدَّوَابِرُ بِنَعْلَمُ تَنَاقِلُ الْجِنَابُ وَ مَكَابِلُ الْيَخَايَ وَ عَذَدُ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَ عَذَدُ زَرْقِ الْأَشْجَارِ وَ عَذَدُ مَا أَطْلَمَ عَلَيْهِ النَّبَلُ وَ انْشَرَقَ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَلَا تَوَابِيْ مِنْهُ سَمَاءٌ سَمَاءٌ وَلَا أَرْضٌ أَرْضًا وَلَا تَحُوْا إِلَّا بِنَعْلَمُ مَا فِيْ قَعْرِهِ وَلَا جَبَلٌ إِلَّا بِنَعْلَمُ مَا فِيْ وَغْرِهِ اِجْعَلْ خَيْرَ غَمْرِيْ آخِرَةً وَ خَيْرَ غَمْلِيْ خَوَاتِمَةً وَ خَيْرَ آتِيَابِيْ يَوْمًا أَطْفَاكَ فِيْهِ قَوْسُكَ وَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْعَارِيْ رَجُلًا لِّقَالَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَاتَيْنِيْ بِهِ فَلَمَّا فَضِيْ صَلَاتُهُ أَتَانِيْ بِهِ وَ قَدْ كَانَ أَهْلِيْ لِرَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَهْبٌ مِنْ بَعْضِ الْمُعَادِنِ فَلَمَّا أَتَى الْأَعْرَابِيَّ وَ هَبَ لَهُ الدَّهَبُ وَ قَالَ يَمُنُّ أَنْتَ بَا اَعْرَابِيْ قَالَ مِنْ بَنِيْ غَامِرِ بْنِ ضُعْفَصَةَ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَذَرْتُ لِمَنْ وَ هَبْتُ لَكَ هَذَا الدَّهَبُ قَالَ لِلرُّخْمِ الْكَبِيِّ بَيْتًا وَ بَيْتَكَ بَا رَسُوْلُ اللهِ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ لِلرُّخْمِ حَقًّا وَ لَكِنْ وَ هَبْتُ لَكَ الدَّهَبَ لِيُخْسَ ثَابِتُكَ عَلَى اللهِ عَزَّ وَ جَلَّ .

بے شک نبی اکرم ﷺ کا گزرا ایک امرابی پر ہوا جو نماز میں یہ دعا پڑھ رہا تھا کہ رہا تھا اسے وہ ذات جسے آنکھیں نہ دیکھ سکتیں

سکتیں اور جو خیال و گمان کی رسائی سے بالاتر ہے اور نہ ہی وصف بیان کرنے والے اس کا وصف بیان کر سکیں اور حوادث جس کو متغیر نہیں کر سکتے اور نہ ہی وہ زمانے کی گردشوں سے ڈرتا ہے اور وہ پہاڑوں کے بوجھ سے واقف ہے اور سمندر کے پیلانوں سے بھی واقف ہے۔ درختوں کے پتوں کی تعداد اور بارش کے قطروں کی تعداد سے بھی واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے۔ کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے پوشیدہ نہیں ہے اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائیوں میں کیا ہے اور کوئی پہاڑ نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کے سخت پتھروں کے رازوں کو بھی جانتا ہے۔ اے اللہ میری بہترین عمر کو میری آخری عمر بنا۔ میرے بہترین عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس اعرابی پر ایک شخص کو متعین کر دیا کہ اسے میرے پاس لاؤ جب اعرابی نے نماز مکمل کی تو اس کو رسول اللہ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔

تحقیق رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کسی کان سے لایا گیا سونا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تھا۔ پس جب اعرابی آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سونا اسے ہیہ کر دیا اور فرمایا اے اعرابی تو کس قبیلہ سے ہے۔ اعرابی نے کہا کہ میں بنی عامر بن مصعب سے ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو جانتا ہے کہ میں نے یہ سونا تجھے کیوں عطا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ صلہ رحمی کیلئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صلہ رحمی بھی ایک حق ہے لیکن میں نے یہ سونا تجھے اس لئے عطا کیا ہے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی بہترین حمد و ثناء کی ہے۔

## الطَّبْطَابُ

”الطَّبْطَابُ“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے دو بڑے بڑے کان ہوتے ہیں۔

## الطَّبْوَع

”الطَّبْوَع“ اس سے مراد چیڑی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## الطَّرْج

”الطَّرْج“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چیونٹی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی چیونٹی ہے۔

## الطَّحْنُ

”الطَّحْنُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے۔ زخری نے وضع الذاہر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد گرگٹ کے مشابہ ایک جانور ہے۔ بچے اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور اسے کہتے ہیں کہ ہمارے لئے آنا نہیں! پس وہ بچگی کی طرح گھومتا ہے یہاں تک کہ زمین میں غائب ہو جاتا ہے۔

## الطَّرْسُوحُ

"الطَّرْسُوحُ" اس سے مراد ایک بھری مچلی ہے۔ اگر اس مچلی کو پکا کر کھالیا جائے تو آنکھوں میں جالا پیدا ہو جاتا ہے۔

## طَرَّ غُلُوْدَسْ

"طَرَّ غُلُوْدَسْ" چکور کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ اندلس میں پایا جاتا ہے اور اہل اندلس اسے اچھی طرح پہچانتے ہیں اور اسے "الضَّرْنِس" کے نام سے پکارتے ہیں۔

امام رازئی نے کتاب الکافی میں لکھا ہے کہ "طَرَّ غُلُوْدَسْ" تمام چیزوں سے چھوٹی چیز یا کو کہتے ہیں جس کا رنگ گندمی ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں کچھ سرخی اور کچھ زردی بھی پائی جاتی ہے۔ اس کے بازوؤں میں ایک سنہری پر ہوتا ہے۔ اس کی چونچ باریک ہوتی ہے اور اس کی دم پر متعدد سفید لقطے ہوتے ہیں۔

یہ چیز یا ہمیشہ بولتی رہتی ہے چیز یا کی اس قسم میں جو غریب چیز یا ہوتی ہے اس کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے۔  
[انگام] یہ چیز یا حلال ہے۔

خواص [اس چیز یا کا گوشت شانہ کی پتھری کو توڑ دیتا ہے اگر شانہ میں پتھری بنے سے قبل اس چیز یا کا گوشت کھالیا جائے تو اس کا گوشت شانہ میں پتھری کو بننے سے روکتا ہے۔

## الطَّرْفُ

"الطَّرْفُ" اس سے مراد شریف النسل گھوڑا ہے۔

## الطَّقَامُ

"الطَّقَامُ" اس سے مراد ذلیل قسم کا پرندہ اور درندہ ہے اور اسی طرح ذلیل انسان کے لئے بھی "الطَّقَامُ" کا لفظ بولا جاتا ہے۔ یہ لفظ واحد اور جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔

## الطِّفْلُ

"الطِّفْلُ" اس سے مراد تمام حیوانات اور بنی آدم کی ذلیل اولاد ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اطفال" کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق ہر اوقات واحد اور جمع کے لئے "الحب" کی طرح "الطفل" ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَالطِّفْلِ الْاَلْبَنِ كَمْ نَظْفِئُ وَغُلُقَاتِ الْاِنْسَاءِ" (یا وہ بچے جو مردوں کی پوشیدہ باتوں سے ابھی واقف نہ ہوئے



ہوں۔ النور آیت ۳۱) اسی طرح کہا جاتا ہے، "الْمُطْفِلُ الطَّيِّبُ مَعَهَا طِفْلُهَا" (مطفّل ہرئی کے ہمراہ اس کے بچے ہیں) "مطفّل" اس ہرئی یا اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کو بچہ بنے ہوئے کچھ ہی مدت گزری ہو۔ مطفل کی جمع کے لئے "مطائل" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو ذب نے کہا ہے کہ ۔

وَإِنْ حَدِيثُنَا مِنْكَ لَوْ تَبَدَّلَتْ  
جَنَى النُّحْلُ فِي الْبَنَانِ عَزُودٌ مَكَايِلُ  
اور بے شک تیرے متعلق گفتگو اگر تجھے پسند ہو گویا کہ شہد کی مکھیاں ہیں جو پھولوں اور پھولوں سے رس حاصل کر رہی ہیں۔  
مَطَايِلُ أَبْكَارٍ حَدِيثُ بَنَانِهَا  
تَشَابُ بِمَاءٍ مِثْلُ مَاءِ الْمَفَاصِلِ  
”چھوٹے بچے ہیں جو کم سن کی عمر سے گزر رہے ہیں اور جوانی کی طرف اس تیزی کے ساتھ بڑھ رہے ہیں گویا کہ کوئی پانی میں تیر رہا ہے۔“  
ایک دوسرے شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

فَيَا عَجَبًا لِمَنْ رَبَّتْ طِفْلًا  
الْقَمْعُ بِأَطْرَافِ الْبَنَانِ  
”پس مجھے اس بچے پر تعجب ہے جس کو میں نے پالا اور میں اسے اپنے ہاتھوں کے پوروں سے غذا کھلاتا رہا۔“  
أَعْلِمُهُ الرِّمَانَةَ كُلَّ يَوْمٍ  
فَلَمَّا اسْتَنْتَ سَاعِدَهُ رَمَانِي  
”میں ہر روز اس کو تیر چلانے کا طریقہ سکھاتا تھا“ ایس جب وہ تیر اندازی کے رموز سے واقف ہو گیا تو اس نے مجھ پر ہی تیر چلا دیا۔“  
أَعْلِمُهُ الْفَتَوَةَ كُلَّ وَقْتٍ  
فَلَمَّا طَرَّ شَارِبُهُ جَفَانِي  
”میں ہر وقت اسے جو اندوزی کی تعلیم دیتا تھا“ ایس جب وہ جوان ہو گیا تو اس نے مجھ پر ظلم کرنا شروع کر دیا۔“  
وَتَحْمَ عِلْمُهُ نَظْمَ الْقَوَافِي  
فَلَمَّا قَالَ قَافِيَةً هَجَانِي  
”اور متعدد بار میں نے اس کو قافیہ سازی کی تعلیم دی پس جب وہ قافیہ یعنی شعر کہنے لگا تو اس نے میری ہجو شروع کر دی۔“

## ذو الطفیتین

”ذو الطفیتین“ اس سے مراد ایک قسم کا خبیث سانپ ہے۔ الطغیہ سے مراد ”خصوصہ اقل“ گوگل (ایک درخت کا نام) کی جتنی کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طغی“ کا لفظ مستعمل ہے۔

پس سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو لکیروں کو گوگل کی دو پٹیوں سے تشبیہ دیتے ہوئے اس سانپ کو ”ذو الطفیتین“ کہا جاتا ہے۔ علامہ زنجبیری نے ”کتاب العین“ میں لکھا ہے کہ ”الطغیہ“ شریر پتلے سانپ کو کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

وَهُمْ يَذْلُونَهَا مِنْ بَعْدِ عَزَائِهَا  
كَمَا تَذِلُّ الطُّغْيُ مِنْ رُقِيَّةِ الرَّافِقِي  
”اور اس کو عزت کے بعد ایسے ذلیل کرتے ہیں جیسے شریر سانپ دم کرنے والے کے دم سے ذلیل ہو جاتا ہے۔“  
ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں ”ذو الطفیتین“ کا تذکرہ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سانپوں کو قتل کرو اور خاص طور پر ذو الطیفین اور "اخر" کو بھی قتل کر دیکر یہ دونوں سانپ حمل کو گرا دیتے ہیں اور آنکھوں کی روشنی ختم کر دیتے ہیں۔ (رواہ البخاری)

شیخ الاسلام نووی نے فرمایا ہے کہ علماء کا قول ہے کہ "الطیفان" سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو لکیریں کو کہا جاتا ہے اور "اخر" سے مراد "تیسرے الذنب" (چوٹی دم والا سانپ) ہے۔ نصر بن شمل نے کہا ہے کہ "اخر" سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جو نیلگوں اور چھوٹی دم والے ہوتے ہیں جب کوئی حاملہ عورت اس سانپ کو دیکھے تو اس کا حمل گر جاتا ہے۔ امام مسلم نے زہری سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حمل کا گرنا اس سانپ کے زہر کی شدت کی وجہ سے ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ "طیفسان البصر" کے متعلق دو تالیفیں کی گئی ہیں لیکن دونوں میں سے زیادہ صحیح تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے سانپ کی آنکھوں میں جو خاصیت رکھی ہے اس کے اثر سے محض اس کی جانب دیکھنے سے ہی انسانی آنکھوں کی روشنی ختم ہو جاتی ہے۔ مسلم شریف کی روایت کے ان الفاظ "تنبطقان البصر" (یہ دونوں سانپ آنکھوں کی بینائی کو اچک لیتے ہیں) سے بھی اسی تاویل کی تائید ہوتی ہے لیکن اس کے متعلق بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ "تنبطقان البصر" کا معنی یہ ہے کہ یہ دونوں سانپ ڈسنے کیلئے آنکھوں کا نشانہ لیتے ہیں۔

اہل علم نے کہا ہے کہ سانپ کی ایک قسم کا نام "ناظر" بھی ہے جب اس کی نظر کسی انسان پر پڑ جائے تو وہ انسان اسی وقت ہلاک ہو جاتا ہے۔ ابو العباس قرطبی نے فرمایا ہے کہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ ان دونوں قسم کے سانپوں کی خاصیت ہے اور اس میں کوئی استثناء نہیں ہے۔ پس تحقیق ابو الفرج بن جوئی نے اپنی کتاب "کشف المشکل لعالی الصحیحین" میں لکھا ہے کہ عراق غم میں سانپ کی بعض اقسام ایسی ہیں کہ انہیں دیکھتے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے اور بعض اس قسم کے سانپ ہیں کہ ان کے راستے پر گزرنے سے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

## الطَّلُحُ

"الطَّلُحُ" اس سے مراد چھڑی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ لفظ "القراد" کے تحت "باب القاف" میں اس کا تذکرہ آئے گا مگر بن زہیر نے کہا ہے کہ ۔

وَجَلْدُهَا مِنْ أَطْوَمَ لَا بُولِيسَه

"اور اس کی جلد اطوم سے ہے جو عام جلدوں کی طرح نہیں ہے اور وہ ان سواریوں کی پشت پر ڈال جاتی ہے جو سواریوں کے لئے دبلے کئے گئے ہیں"

## الطَّلَا

"الطَّلَا" اس سے مراد کھروالے جانوروں کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اطلالہ" کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "تَنفِيفُ الطَّلَا وَ اُمَّتُهُ" (خلا اور اس کی ماں کا کیا حال ہے)

یہ ضرب الشل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس کی مصیبت ختم ہو جائے اور اس کی زبان دراز ہو جائے۔

## الطلی

”الطلی“ اس سے مراد بکری کے چھوٹے بچے ہیں۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ”الطلی“ کے معنی باندھنے کے آتے ہیں اور بکری کے چھوٹے بچوں کے پاؤں بھی رسیوں سے کسی کھوئی وغیرہ سے باندھے جاتے ہیں۔ اس لئے انہیں ”الطلی“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طلیان“ کا لفظ مستعمل ہے جسے ”رغیف“ کی جمع کے لئے ”رغفان“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الطَّمْرُوقُ

”الطَّمْرُوقُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چمکا دڑ ہے۔ تحقیق باب الحاء میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الطمل

”الطمل“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کے لئے الطملال اور الاطللس کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ جیسا کہ ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الطنبور

”الطنبور“ اس سے مراد ایک قسم کی بھڑ ہے جو کلڑی کو کھاتی ہے۔ امام نووی نے شرح مہذب میں لکھا ہے کہ ڈنک والے جانوروں کے حکم (یعنی حرمت) سے نڈی مستثنیٰ ہے۔ بس نڈی قطعی طور پر حلال ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق قفد کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ حلال ہے۔

## الطورانی

”الطورانی“ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ کیوڑ کی ایک قسم ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

## الطوبالة

”الطوبالة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھیڑ ہے۔ عقرب انشاء اللہ باب النون میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

## الطَّوْل

”الطَّوْل“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک برندہ ہے۔

## الطوطی

"الطوطی" ترجمہ اسلام ابو حامد غزالی نے "الذیاب النہی فی حکم الکب" کے شروع میں لکھا ہے کہ طوطی سے مراد طوطا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الہاء میں "الہیاء" کے تحت گزر چکا ہے۔

## الطیور

"الطیور" (پرندے) یہ طابو کی جمع ہے جیسے ضاجب کی جمع ضجبت آتی ہے اور طیور کی جمع کے لئے طیور اور اطيور کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے فرخ کی جمع فروع اور افراخ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ قطرب نے کہا ہے کہ تحقیق طیر کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ نے اپنے عظیم حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا "فَتَخَلَّذْ اَزْعَمَةِ بَيْنِ الطَّيْرِ فَضْلُهُنَّ الْيَكُ" (پس تو چار پرندے لے اور ان کو اپنے سے مانوس کر لے۔ البقرہ: ۲۶۰)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مور، مگھ، کوا، مرغ وغیرہ چار پرندے لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ پرندے کبوتر، کوا، مرغ، بٹخ لئے تھے۔ مجاہد، عطاف اور ابن جریجؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم پر یہ چار پرندے مور، مرغ، کبوتر اور کوا وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سبز بٹخ، سیاہ کوا، سفید کبوتر اور سرخ مرغ وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے "ازعمتہ" کی وضاحت اس لئے کی گئی ہے کہ طابو حیوانی چار ہیں اور ان پرندوں میں ہر ایک پرندے پر ایک طبع کا غلبہ تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان چار پرندوں کو فرخ کرنے کا حکم دینے کے ساتھ ساتھ ان کے گوشت پر خون وغیرہ کو ایک جگہ غلط ملط کرنے کا حکم بھی دیا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان چار پرندوں کے اعضاء کو چار مختلف پہاڑوں کی چوٹیوں پر پھینک دو۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا تھا اور ان کے بقیہ اجزاء کو پہاڑوں پر پھینک دیا تھا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کو آواز دی تو وہ پرندے زندہ ہو کر اپنے بال و پر کا جامہ پہن کر اپنے سروں سے اُٹے۔ اس واقعہ میں اس جانب اشارہ ہے کہ حیات ابدی نفس کی چار شہدوں کو ختم کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ (۱) ظاہری روح کو ختم کرنا جو کہ سور کا خاصہ ہے (۲) جفتی کے لئے مادہ پر نیک بیک چڑھ جانا جو کہ مرغ کی خاصیت ہے۔ (۳) امید سے دوری جو کہ گویے کا خاصہ ہے۔ (۴) ہلندی اور خواہشات کی حمیزی جو کہ کبوتر کی خاصیت ہے۔ اس واقعہ میں پرندوں کو ختم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام حیوانات میں انسان کے زیادہ قریب ہیں اور ان میں تمام حیوانات کے خصائص پائے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا نامہ یعنی مردوں کو زندہ کرنے کا اظہار کے لئے وہ ماکول اور دغیر ماکول پرندوں کو جمع کیا ہے۔ اسی طرح وہ ایسے پرندے ہیں جن سے محبت کی جاتی ہے یعنی مرغ اور کبوتر اور دایسے پرندے ہیں جن سے نفرت کی جاتی ہے۔ یعنی مور اور کوا۔

اسی طرح دو تیز پرواز کرنے والے پرندے یعنی کبوتر اور کوا ہیں اور دوست رفتار پرندے یعنی مرغ اور مور ہیں۔ اسی طرح دو ایسے پرندوں کو جمع کیا جن کے مذکر و مونث میں تمیز ہو سکتی ہے یعنی مور اور مرغ اور ایک ایسے پرندے کو جمع کیا جس کے مذکر اور مونث میں تمیز صرف ماہر شخص ہی کر سکتا ہے یعنی کبوتر اور اس کے ساتھ ایک ایسا پرندہ کو جمع کر دیا جس کے مذکر و مونث میں تمیز مشکل ہوتی ہے یعنی کوا، ابن ساعانی نے کیا خوب کہا ہے۔

وَالطَّلُّ فِي سِلْكِ الْخُضُونِ كَلَوْ ۚ رَظَبٌ يُضَافُحُهُ النَّسِيمُ قَبْسُقُطُ

”اور بارش درخت کی شاخوں کی لڑی میں ترموئی کی مانند ہے کہ صبح کی ہوا جب اس سے مصافحہ کرتی ہے تو وہ گر جاتا ہے۔“

وَالطَّيْرُ بَقْرًا وَالْعَدِيدُ صَبِيحَةً وَالرَّيْحُ يَكْخُبُ وَالْعَمَامُ يَنْقُطُ

”اور پرندے پڑھتے ہیں اور عدد پر صبح ہے اور بادل نقطہ لگانے کا کام سرانجام دیتا ہے۔“

علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ شاعر نے اپنے اشعار میں بہت عمدہ تقسیم کی ہے۔“

**فائدہ اولیٰ** امام شافعیؒ نے سفیان بن عیینہ سے انہوں نے عبد اللہ بن ابی یزید سے انہوں نے سباع بن ثابت سے انہوں نے ام کرڑ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ام کرڑ فرماتی ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پرندوں کو اپنی جگہ پر بیٹھا رہنے دو۔ ایک روایت میں ”مکانہا“ کی بجائے ”وُخْثَانِهَا“ کے الفاظ آئے ہیں لیکن مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، اصحاب سنن، حاکم اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا اے عبد اللہ (یعنی امام شافعیؒ) اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا بے شک اہل عرب پرندوں سے قائل لیا کرتے تھے۔ پس جب کوئی آدمی سفر کے ارادہ سے اپنے گھر سے نکلتا تو اس کا گزر کسی پرندہ پر ہوتا تو وہ اس پرندہ کو اس کی جگہ سے اُڑا دیتا۔ پس اگر وہ پرندہ وائیں طرف اُڑ جاتا تو وہ آدمی اپنی حاجت کے لئے سفر کو جاری رکھتا اور اگر پرندہ بائیں جانب اُڑ جاتا تو وہ آدمی واپس اپنے گھر کی طرف لوٹ جاتا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پرندوں کو اپنی جگہ پر ہی بیٹھا رہنے دو۔ (یعنی ان سے بدفالی نہ لو) راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان بن عیینہ سے اس کے بعد کوئی شخص اس حدیث کی تفسیر پوچھتا پس آپ اس حدیث کی وہی تفسیر بیان کرتے جو امام شافعیؒ نے ان کے سامنے بیان کی تھی۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے اسمعیٰ سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے وہی تفسیر بیان کی جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے لیکن میں نے وکیع سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اس حدیث سے رات کے شکار کی ممانعت مراد ہے۔ پس میں نے وکیع کے سامنے امام شافعیؒ کے قول کا تذکرہ کیا تو انہوں نے اسے پسند فرمایا نیز فرمایا کہ میں تو اس حدیث کی تفسیر یہ سمجھتا تھا کہ اس سے مراد رات کے شکار کی ممانعت ہے۔ یعنی ”نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت یونس بن عبد الاعلیٰ سے ”افرو الطیر فی مکانہا“ کے متعلق سوال کیا۔ پس یونس بن عبد الاعلیٰ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کو پسند فرماتا ہے اور پھر اس کے بعد فرمایا کہ امام شافعیؒ نے رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”افرو الطیر فی مکانہا“ کی یہ تفسیر بیان کی ہے۔ یونس بن عبد الاعلیٰ نے امام شافعیؒ سے منقول تفسیر اس شخص کو سنائی اور فرمایا کہ امام شافعیؒ اس حدیث کی تفسیر کرنے میں ”نُسْبُحَ وَخَذَهُ“ کی

حیثیت رکھتے ہیں۔ ابن قتیہ نے "نبیخ وخذہ" کے متعلق فرمایا ہے کہ اس سے مراد ایک باریک اور نفیس کپڑا ہے جس کا شل تیار کرنا بہت مشکل ہوتا ہے اور اگر کپڑا عام ہو تو اس کا شل تیار کرنا بہت آسان ہوتا ہے۔ پس ہر معزز شخص کو بھی استعارہ کے طور پر "نبیخ وخذہ" کہا جاتا ہے۔ صید لانی نے شرح الخصر میں لکھا ہے کہ "الْمُحْكَنَةُ" "کاف کے کسرہ کے ساتھ سکونت کی جگہ کو کہا جاتا ہے۔ صید لانی نے مزید کہا ہے کہ اس حدیث کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ حدیث میں رات کے وقت پرندوں کے شکار کی ممانعت کی گئی ہے۔ دوسرا قول وہی ہے کہ جو امام شافعی کے حوالہ سے اوپر نقل کر دیا گیا ہے۔ تیسرا قول ابو نعیم تاسم بن سلام کا ہے۔ دو کہتے ہیں کہ اس حدیث کی تفسیر یہ ہے کہ پرندہ جب اپنے اڑوں پر بیٹھتا ہے تو اسے وہاں سے نہ اٹھایا جائے کیونکہ انڈوں سے پرندہ کو اٹھانے کی صورت میں اڈے خراب ہو سکتے ہیں۔ نیز "الْمُحْكَنَةُ" سے مراد گو کے اندر سے ہیں۔ صید لانی نے کہا ہے کہ اس مطلب کی رو سے ضروری ہے کہ "الْمُحْكَنَةُ" کو کاف کے کسرہ کی بجائے کاف ساکن کے ساتھ یعنی "الْمُحْكَنَةُ" پڑھا جائے جیسے "نَعْمَرَةُ" ہے اور اس کی جمع "نَعْمَرَاتُ" آتی ہے۔

**دوسرا فائدہ |** الطَّبِيرَةُ (طائر کے کسرہ اور دیا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد وہ چیز ہے جس سے بدشگونی لی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَإِنْ نَفْسُهُمْ سَيِّئَةٌ يَنْفُخُوا بِهِيَ صُوتًا يَنْفُخُونَ بِهَا صُوتًا لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا تِلْكَ الْأَصْوَاتُ عَلَى قُلُوبِهِمْ عَذَابٌ" (اور جب برا زمانہ آتا تو موسیٰ علیہ السلام اور اس کے ساتھیوں کو اپنے لئے قال بدشگورائے حالانکہ درحقیقت ان کی قال بد تو اللہ کے پاس تھی۔ الاعراف آیت ۱۳۱) یعنی ان کی شقاوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو کچھ پیش آتا ہے وہ بعضاً وہ قدرت خداوندی سے پیش آتا ہے۔

کہا جاتا ہے "نَفْطَرٌ طَبِيرَةٌ" (اس نے بدشگونی لی) اور "نَفْطَرٌ خَبِيرَةٌ" (اس نے نیک شگونی لی) خبرہ اور طیرہ کے علاوہ اس وزن پر اور کوئی مصدر نہیں آتا۔ یہ بدشگونی اہل عرب کو ان کے مقاصد سے روکتی تھی۔ پس شریعت نے اس کی نفی کر دی اور اس عقیدہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول نے باطل قرار دے دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں "طیرہ" (بدشگونی) کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ اس سے بہتر قال ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا نیک کلمہ ہے جس کو تم میں سے کوئی سنے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے قال پسند ہے اور میں نیک قال کو پسند کرتا ہوں۔

اہل عرب دائیں اور بائیں اطراف سے قال لیتے تھے۔ پس اہل عرب ہر نوں اور پرندوں کو اور افراد پر مجبور کرتے تھے۔ پس اگر وہ ہرن یا پرندہ دائیں طرف فرار ہوتا تو اسے باعث برکت سمجھتے تھے اور اپنے اسفار اور دیگر ضروریات میں مشغول ہو جاتے اور اگر وہ ہرن یا پرندہ بائیں طرف فرار ہوتا تو اس کو نحس سمجھتے اور اپنے ارادوں سے رک جاتے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ "طیرہ" شرک ہے۔ یعنی "طیرہ" کے متعلق یہ اعتقاد رکھنا کہ اس سے نفع و نقصان پہنچ سکتا ہے شرک ہے۔ الطیرہ طیر سے مشتق ہے کیونکہ اہل عرب کے عقیدہ کے مطابق جیسے پرندہ سرعت کے ساتھ پرواز کرتا ہے اسی سرعت کے ساتھ معصیتیں لاحق ہو جاتی ہیں۔ قال ہمدوز ہے لیکن اس میں امر و ترک کرنا بھی جائز ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قال کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس سے مراد نیک کلمہ ہے۔ قال کا استعمال عموماً خوشی کے موقع پر ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس بھی اس کا استعمال ہو جاتا ہے لیکن "طیرہ" کا استعمال ہمیشہ برائی میں ہوتا ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "أَجِبْ الْغَالِي" (میں قال کو پسند کرتا ہوں) کی تفسیر یہ

ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا امیدوار ہوتا ہے تو اسے ضرور بھلائی پہنچتی ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ سے اپنی امید کو منقطع کر لیتا ہے تو اسے ضرور برائی پہنچتی ہے۔ طیرہ میں ہمیشہ برائی ہی متوقع ہوتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی شخص بھی طیرہٴ حسد اور بدگمانی سے محفوظ نہیں ہے۔ پس ہم کیا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں بدگمانی ہو جائے تو اس کو حقیقت نہ سمجھو۔ (رواہ الطبرانی وابن ابی الدنیا)

علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ "طیرہ" کے متعلق مزید تفصیل "باب الاسلام" میں "النتیجہ" کے تحت آئے گی۔ علامہ دیرئیؒ فرماتے ہیں کہ "مفتاح دارالسعادة" میں مذکور ہے جان لو کہ بدشگونی اسی کے لئے مضر ہے جو اس سے خوفزدہ ہوتا ہے اور جو اس کی پردہ نہیں کرتا اس کو بدشگونی کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتی لیکن اگر بدشگونی کے وقت یہ دعا پڑھ لی جائے پھر بھی کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

اللَّهُمَّ لَا طَبِيرَ إِلَّا ظَبِيرُكَ وَلَا خَبِيرَ إِلَّا خَبِيرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ لَا يَنْتَبِئُ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَنْذُفُ إِلَّا أَنْتَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ .

(اے اللہ! تیرے طیر کے علاوہ کوئی طیر نہیں اور تیری خبر کے علاوہ کوئی خبر نہیں اور تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ اے اللہ تمام بھلائیں تیری ہی مہربانی سے حاصل ہوئی ہیں اور برائیوں کو تو ہی دور کر سکتا ہے اور نیکی کرنے کی قوت اور برائی سے بچنے کی طاقت تجھ ہی سے حاصل ہو سکتی ہے) اور جو شخص طیرہ کا اہتمام و خیال کرتا ہے تو یہ اس شخص کی جانب اس تیزی کے ساتھ بڑھتا ہے جس تیزی سے سیلاب کا پانی کسی دھلان کی طرف بڑھتا ہے اور ایسے شخص کے دل میں دساوس کا دروازہ کھل جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں ایسی قریب و بعید منافعتیں لاتا ہے جس سے اس کا دین تباہ ہو جاتا ہے اور زندگی خراب ہو جاتی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا توکل | ابن عبدالحکم نے کہا ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ مدینہ منورہ سے نکلے تو ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے چاند کو دیکھا تو وہ دربان میں تھا۔ پس میں نے ناپسند کیا کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو یہ کیوں کہوں کہ چاند دربان (چاند کی ایک منزل جو برج ثور کے پانچ ستاروں کے مابین ہے) میں ہے۔ پس میں نے کہا کہ آپ چاند کی طرف نہیں دیکھتے کہ آج کی رات یہ کس قدر مستوی ہے۔ پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے چاند کی طرف دیکھا تو وہ دربان میں تھا۔ پس آپ نے اس شخص سے فرمایا تیرا ارادہ یہ تھا کہ تو مجھے اس بات کی خبر دے کہ چاند دربان میں ہے۔ ہم نہیں نکلتے سورج کے مجھروسے پر اور نہ ہی چاند کے مجھروسے پر بلکہ ہم اللہ تعالیٰ جو واحد و قہار ہے کے مجھروسے پر نکلتے ہیں۔

جعفر بن یحییٰؒ کی برکی کا قصہ | ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابونواس کو پوش آئے والے فیج واقعات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ جعفر بن یحییٰؒ کی برکی نے ایک گھر تعمیر کرایا اور اس کی تعمیر میں اپنی تمام کوششوں کو صرف کر دیا۔ پس جب مکان مکمل ہو گیا اور جعفر اس مکان میں منتقل ہو گیا تو ابونواس نے اس مکان کی مدح میں ایک قصیدہ لکھا۔

أَزْبَعُ الْبُلْبُلُ إِنَّ الْخُشُوعَ لِبَادِي عَابِكَ وَ إِنِّي لَمْ أَخْشَكَ وَ ذَادِي

"اللہ کرے کہ یہ نیا گھر اپنے رہنے والوں کیلئے خوشگوار ہو اور تم جان لو کہ میں نے تمہاری محبت میں کوئی خیانت نہیں کی"

سَلَامٌ عَلَی الدُّنْیَا اِذَا مَا قُعِدَتْ نَمَّ

بَنَیْ بِرْمَكْ مِنْ رَابْعِیْنِ وَ غَادِبِیْ

”سلام ہو دنیا پر جبکہ بنو برمک کو گم کر دو تو تمہیں ہر آنے والے کی جانب سے سلامتی کے بیانات مہسول ہونگے“

پس بنو برمک نے بدشگونی لی اور کہنے لگے کیا تو نے ہمیں موت کی خبر دی ہے اسے ابو نواس۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی۔ یہاں تک کہ رشیدان پر غالب آ گیا اور بنو برمک کی بدشگونی صحیح ہو گئی۔

طبری خطیب بغدادی اور ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے ایک محل تعمیر کرایا جب اس کی تعمیر اور آرائش وغیرہ مکمل ہو گئی تو اس نے اس میں سکونت اختیار کرنے کا عزم کیا اور محل میں منتقل ہونے کیلئے مناسب وقت کے انتخاب کے لئے نجومیوں کو جمع کیا۔ پس نجومیوں نے جعفر کیلئے شام کا وقت محل میں منتقل ہونے کیلئے موزوں قرار دیا۔ پس جعفر اس وقت پر محل کی جانب چل دیا۔ راستے سنسان تھے اور لوگ اپنے اپنے گھروں میں سو رہے تھے۔ پس جعفر کو اپنا ایک ایک شخص نظر آیا جو یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

تَذَبُّرٌ بِالْجُوعِ وَ لَسْتُ تَذَرِیْ  
وَ زُبُّ النَّجْمِ تَفْعَلُ مَا یَسَاءُ

”تو ستاروں کے ذریعے اپنے انجام کے متعلق غور و فکر کر رہا ہے اور تو اس بات کو نہیں جانتا کہ ستاروں کا رب جو جانتا ہے کرتا ہے“

پس جعفر نے اس شعر سے بدشگونی لی اور اس شخص کو اپنے پاس بلا کر کہا کہ دوبارہ شعر پڑھو۔ پس اس نے دوبارہ شعر پڑھا۔ پس جعفر نے کہا تو نے یہ شعر کس مقصد کے لئے پڑھا ہے؟ اس شخص نے کہا کہ یہ شعر میں نے کسی خاص مقصد کے لئے نہیں پڑھا بلکہ میں کسی سوچ میں منہمک تھا کہ یہ شعر میری زبان پر جاری ہو گیا۔ پس جعفر نے حکم دیا کہ اس کو ایک دینار دیا جائے۔ پس جعفر روانہ ہو گیا لیکن اس کے چہرے سے خوشی کے آثار معدوم ہو گئے اور زندگی بے کار ہو گئی۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی کہ رشیدان پر غالب آ گیا۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ غریب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا تذکرہ ”باب المصنوع“ میں ”المعقاب“ کے تحت بیان ہوگا۔ ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”المستزید“ میں یہ روایت نقل کی ہے جسے ابن الجوزی ابن ہبیرہ سے نقل کرتے ہیں وہ عبد الرحمن الجلیلی سے اور وہ عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بدشگونی کی وجہ سے اپنی حاجت سے رگ جائے۔ پس تحقیق اس نے شرک کیا۔ سب کرامت نے عرض کیا بار رسول اللہ اس کا کیا حکم دے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چاہے کہ وہ یہ کلمات کہے ”اللّٰهُمَّ لَا طَبِیْرَ اِلَّا طَبِیْرُكَ وَلَا خَبِیْرَ اِلَّا خَبِیْرُكَ وَلَا اِلٰهَ غَیْرُكَ“ پھر اس کے بعد وہ اپنی حاجت میں مصروف ہو جائے۔

قاضی ابوبکر بن عربی نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ قرآن کریم سے فال لینا قطعی طور پر حرام ہے۔ قرآنی نے علامہ ابو الولید طرطوشی سے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ ابن عبد حبلی نے قرآن سے فال لینا مباح قرار دیا ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شافعی کے) لہجہ کے مطابق قرآن مجید سے فال لینا مکروہ ہے۔

ولید بن یزید بن عبد الملک کا تذکرہ | الماوردی نے کہا ہے کہ کتاب ”اوب الدین والدنیا“ میں مذکور ہے کہ ولید بن یزید بن عبد الملک نے ایک دن قرآن کریم سے فال لی۔ پس یہ آیت نکل ”وَاسْتَغْفِرُواْ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِیْدٍ“ (انہوں نے فیصلہ پایا تھا تو میں ارادہ فیصلہ ہوا اور ہر بار دشمن حق نے منکب کھائی۔ ابراہیم ۱۵) پس ولید بن یزید نے قرآن کریم کو گلو سے نکلے کر دیا



اور یہ اشعار پڑھے۔

أَتَوْا عِدَّ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ      فَهَآ أَنَا ذَاكَ جَبَّارٍ عَنِيدٍ

”کیا تو ہر سرکش اور ضدی کو ڈراتا ہے؟ پس میں ہی وہ ضدی اور سرکش ہوں“

إِذَا مَا جِئْتُ رَبِّكَ يَوْمَ حَشْبٍ      فَقُلْ يَا رَبِّ مَرْفُئِي الْوَلِيدُ

”جب تو حشر کے دن اپنے رب کے پاس حاضر ہو تو اسے کہنا اے میرے رب مجھے ولید نے نکلنے سے نکل دیا تھا“

پس چند ہی دن گزرے تھے کہ ولید کو نہایت ہی برے طریقے سے قتل کر دیا گیا اور اس کے سر کو سولی پر لٹکا دیا گیا پھر اس کے بعد اس کے سر کو اسی کے شہر میں برقی پر لٹکا دیا گیا جیسا کہ اس سے قبل ”باب الالف“ میں ”الاول“ کے تحت اس کا ذکر کر چکا ہے۔

**فائدہ** حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اللہ تعالیٰ پر توکل کرو جیسے توکل کرنے کا حق ہے تو وہ تمہیں اس طرح رزق دے گا جس طرح پرندوں کو رزق دیتا ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو وہ شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ والحاکم) امام احمدؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث کسب معاش سے دستبردار ہو کر بیٹھ رہنے پر دلالت نہیں کرتی بلکہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رزق کو تلاش کیا جائے اور اللہ پر توکل کرنے کا مفہوم یہ ہے کہ اگر لوگ اپنی آمد و رفت اور دیگر تصرفات میں اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور یہ جان لیں کہ تمام بھلائی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے اور بھلائی کا حصول اسی کی جانب سے ہوتا ہے تو ایسے لوگ ہمیشہ سالم اور غنی ہو کر لوٹیں گے جیسے پرندے صبح کو خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر واپس آتے ہیں لیکن لوگ اپنی قوت اور کمائی پر بھروسہ کرتے ہیں اور یہ بات توکل کی خلاف ہے۔

احیاء العلوم میں ”کتاب احکام الکسب“ کے شروع میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو اپنے گھریا مسجد میں بیٹھ جائے اور کہے کہ میں کچھ بھی نہیں کروں گا اور مجھے اسی طرح میرا رزق مل جائے گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا یہ آدمی علم سے ناواقف ہے۔ کیا اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزے کے سائے کے نیچے رکھا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پرندوں کے متعلق ارشاد ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ فضلی اور تری میں تجارت کرتے تھے اور اپنے باغات میں کام کرتے تھے پس ہمارے لئے ان کی اتباع ضروری ہے۔

**مسئلہ:** حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ یہ ہے کہ توکل کا شکاروں کے عمل میں ہے کیونکہ کسان کا شکار کرتے ہیں اور اپنے بیج وغیرہ زمین میں ڈال دیتے ہیں۔ پس یہی لوگ اللہ پر توکل کرنے والے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کو پہنچی ”نے شعب الامیان میں اور عسکری نے ”الامثال“ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ یمن کے کچھ لوگوں سے ملے۔ پس آپؓ نے فرمایا تم کون ہو؟ وہ کہنے لگے ہم سونگین ہیں۔ آپؓ نے فرمایا تم نے جھوٹی بات کہی ہے کیونکہ سونگین تو وہ لوگ ہیں جو اپنا بیج سٹی میں بکھیر دیتے ہیں اور ”رب الارباب“ پر بھروسہ کرتے ہیں۔ بعض قدیم فقہاء بیت المقدس کا اسی پر فتویٰ ہے۔ امام رافعیؒ اور امام نوویؒ نے شکار کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ زراعت توکل کے زیادہ قریب

ہے۔ شعب الایمان میں عمرو بن امیہ ضمری فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی اونٹنی کو کھلا چھوڑ دوں اور توکل کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اونٹنی کو باندھ اور توکل کر۔ علامہ دیرقزی نے فرمایا ہے کہ عتریب انشاء اللہ تعالیٰ یہی حدیث "باب النون" میں آئے گی۔

طیسی نے کہا ہے کہ مستحب ہے ہر اس شخص کیلئے جو زمین میں بیج وغیرہ ڈالے، یا تعوذ (یعنی اغْثِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) پڑھنے کے بعد یہ آیت پڑھے "اَلْقُرْآنُكُمْ مَا تَخْرُؤُنَ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ اَمْ تَحْنُ الزَّارِعُونَ" (کبھی تم نے سوچا: یہ بیج جو تم بوسے ہو ان سے کھیتیں تم اگاتے ہو یا ان کے اگانے والے تم ہیں۔ الواوۃ آیت ۶۳-۶۴)

پھر وہ یہ کلمات پڑھے "بَلِ اللّٰهُ الزَّارِعُ وَالْمُنْبِغُ اَللّٰهُمَّ ضِلْ عَلٰی مُتَحَدِّ وَاغْلِبْ اِلٰی مُخْتَبِدْ وَاَزِدْ فَنَّا لُصْفَرُ وَاغْلِبْ فَنَّا لُصْفَرُ وَاَجْعَلْنَا لَا نَعْمَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ" (بلکہ اللہ ہی زارع ہے وہی بیج کو اگانے والا ہے اور وہی منبغ ہے۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی رحمت نازل فرما اور آپ کی آل پر بھی اور ہم کو اس بیج کا شرم عطا فرما اور اس کے ضرورت ہمیں دور رکھ اور پس ان لوگوں میں شامل فرما جو حیرتی نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہیں) ابابوثر نے فرمایا ہے کہ میں نے امام شافعی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک و صاف اور آپ کے مراتب کو بلند فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحَيِّ الْقَيُّوْمِ" (اور اے نبی اس خدا پر بھروسہ کر جو زندہ ہے اور کبھی مرنے والا نہیں۔ الفرقان۔ آیت ۵۸) اس لئے ہے کہ بے شک لوگ توکل کے متعلق مختلف احوال پر تھے۔ کوئی اپنی ذات پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنے مال پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنی جان اور کوئی اپنی حیثیت اور کوئی اپنی سلطنت پر بھروسہ کرتا تھا۔ کسی کو اپنے پیشہ پر بھروسہ تھا اور کسی کو اپنے غلہ پر بھروسہ تھا اور کسی کو دوسرے لوگوں پر بھروسہ تھا۔ یہ توکل خدا ہونے والی چیزوں پر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو ان تمام چیزوں سے پاک فرمایا اور حکم دیا کہ اس ذات پر توکل کر جو زندہ ہے اور جس کے لئے موت نہیں۔ علامہ شیخ الشریعہ والحدیث ابو طالب کسی نے اپنی کتاب "قوت القلوب" میں لکھا ہے کہ بے شک علامہ اللہ تعالیٰ پر اس لئے توکل نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دنیا کی محتاجت کرے اور ان کی مرادوں اور مرغبات کو پورا کرے اور نہ ہی وہ اس لئے توکل کرتے ہیں کہ اللہ ان کی محبوب چیزوں کے متعلق فیصلہ فرمائے اور ان کے بایں بندہ کاموں کے وقوع کو روک دے یا اپنی سابقہ مشیت کو ان کی عقل کے مطابق بدل دے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے امتحان و آزمائش کے طریقے کو ان کے لئے تبدیل کر دے بلکہ اللہ تعالیٰ علما اکرام کے نزدیک اس سے بہت اعلیٰ و ارفع ہیں اور ان کو اس کی معرفت حاصل ہے۔ پس اگر کوئی عارف ان مذکورہ مقاصد میں سے کسی مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے تو وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے۔ پس اس لئے کہ اسے ضروری ہے کہ وہ اس گناہ کبیرہ سے توبہ کرے اور اس کا یہ توکل معصیت ہے۔ اہل علم کا توکل یہ ہے کہ ان افراد نے اپنے نفوس کو اس کا حکم خداوندی پر صابر بنادیا ہے کہ وہ جس طرح بھی ہوں ان پر رضامندی کا اظہار کرے اور ان کے دل ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے غائب ہیں۔

فائدہ | حضرت کعب بن احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک چاند بارہ میل کی بلندی تک اڑ سکتا ہے اور اس سے بلند پرواز نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ زمین و آسمان کی جدائی ہی ہوا کو "الجہنم" کہتے ہیں اور اس کے اوپر "الکھارک" ہے۔

تعبیر پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر رزق سے دی جاتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ  
وَمَا الرِّزْقُ الطَّائِرُ اَعْجَبُ الْوَدَى  
فمدت لہ من کُلِّ فَنِّ حَبَائِل

”رزق تمام مخلوق کا محبوب پرندہ ہے جس کے شکار کے لئے ہر فن سے جال بچھا دیئے گئے ہیں“

نیز پرندے کو خواب میں دیکھنا سعادت و ریاضت کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ کالے پرندے کو خواب میں دیکھنا برے اعمال اور سفید پرندے کو خواب میں دیکھنا نیک اعمال کی علامت ہے۔ خواب میں کسی جگہ اترتے اور اڑتے ہوئے پرندوں کو دیکھنے کی تعبیر فرشتوں سے دی جاتی ہے ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جو انسانوں سے مانوس ہیں۔ بیویوں اور اولاد سے دی جاتی ہے اور غیر مانوس پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عجیبوں کی محبت سے دی جاتی ہے۔ عقاب کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شر و مٹھدستی اور تادان سے دی جاتی ہے۔ سدھائے ہوئے شکاری پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عزت و سلطنت، فوائد اور رزق سے دی جاتی ہے۔ ماکول اللحم پرندے کو خواب میں دیکھنا آسان ترین نفع کی جانب اشارہ ہے اور آواز والے پرندوں کو خواب میں دیکھنا نیک لوگوں کی جانب اشارہ ہے۔ نر پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں اور مادہ پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورتوں سے دی جاتی ہے۔ غیر معروف پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اجنبی افراد سے دی جاتی ہے۔ ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنا جو خیر و شر دونوں کے حامل ہوں اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مشکل کے بعد راحت اور تنگی کے بعد وسعت حاصل ہوگی۔ رات کے وقت نظر آنے والے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جرأت و شہدت طلب اور افتاء سے دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بے قیمت پرندہ قیمت والا ہو گیا ہے تو یہ سود کی طرف اشارہ ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر باطل طریقہ سے کھائے جانے والے مال کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ایسے پرندوں کو جو کسی خاص وقت رونما ہوتے ہیں بغیر وقت رونما ہوتے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اشیاء کا غلط مواقع پر استعمال ہو رہا ہے یا یہ انوکھی خبروں کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر لائینی چیزوں میں مشغولیت سے دی جاتی ہے۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ پرندے کی تمام اقسام کے متعلق ہم نے خواب کی تعبیر کے اصول بیان کر دیے ہیں۔ پس آپ غور و فکر کر کے قیاس کیجئے۔

تتمہا خواب کی تعبیر بیان کرنے والوں نے کہا ہے کہ تمام پرندوں کا کلام صالح اور جید ہے۔ پس جو شخص خواب میں کسی پرندے کو کلام کرتے ہوئے دیکھے تو اس کی شان بلند ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْ مَّضْنُوقِ الطَّيْرِ وَأَوْيِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ إِنَّ هَذَا لَفُضْلُ الْغُيُوبِ“ (اے لوگو! ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئی ہیں اور ہمیں ہر طرح کی چیزیں دی گئی ہیں بے شک یہ (اللہ کا) نمایاں فضل ہے۔ سورۃ النمل - آیت ۱۶)

بمصرین نے بحری پرندوں، مورا اور مرغ کی آواز کو کدوہ سمجھا ہے۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ ان کی آوازیں غم، فکر اور موت کی خبر پر دلالت کرتی ہیں۔ نر شتر مرغ کی آواز بہادر خادم کی جانب سے قتل کا اشارہ ہے اور اگر شتر مرغ کی آواز کو خواب میں برا محسوس کیا تو یہ خادم کے غلبہ کی جانب اشارہ ہے۔ کیوٹر کی غرغور کو خواب میں سننے کی تعبیر قرآن کریم کی تلاوت کرنے والی عورت سے دی جاتی ہے۔ خطاف (ایک پرندہ) کی آواز کو خواب میں سننے کی تعبیر واعظ کرنے والے آدمی کی نصیحت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب "انس الغریہ و غیۃ الرید" میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے دس پرندوں کا تذکرہ ان کے ناموں کے ساتھ فرمایا ہے۔ (۱) سورہ بقرہ میں چھمرا کا تذکرہ ہے۔ (۲) سورہ مائدہ میں گوسے کا تذکرہ ہے۔ (۳) سورہ اعراب میں مڈی کا تذکرہ ہے۔ (۴) سورہ نحل میں شہد کی مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۵) سورہ بقرہ اور سورہ طہ میں "سلویٰ" (بجیر) کا تذکرہ ہے۔ (۶) سورہ نمل میں جیونیکا کا تذکرہ ہے۔ (۷) سورہ نمل میں بدب کا تذکرہ ہے۔ (۸) سورہ حج میں مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۹) سورہ قارعہ میں فراش (پر دانے) کا تذکرہ ہے۔ (۱۰) سورہ نمل میں ابابیل کا تذکرہ ہے۔ پس یہ دس پرندے ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے۔

## طَيْرُ الْعَرَاقِيبِ

"طَيْرُ الْعَرَاقِيبِ" اہل عرب کے نزدیک اس سے مراد شگونی کا پرندہ ہے۔ اہل عرب ہر اس پرندہ کو "طَيْرُ الْعَرَاقِيبِ" کہتے ہیں جس سے وہ پر شگونی لیتے ہیں۔

احکام | جو شخص کسی کا بچہ کھول کر اس کے پرندے کو باہر نکالے۔ پس وہ پرندہ اڑ جائے تو جس شخص نے بچہ کھولا ہے وہ پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے صرف بچہ ہی کھولا ہے لیکن پرندے کو اڑانے کی کوشش نہیں کی تو اس کے متعلق تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن ہوگا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن نہیں ہوگا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر بچہ کھلے ہی پرندہ اڑ گیا تو بچہ کھولنے والا شخص پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر بچہ کھلنے کے بعد پرندہ اس میں شہرہ پا اور بچہ کچھ دیر کے بعد اڑ گیا تو بچہ کھولنے والا پرندے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ بچہ کھلنے کے بعد پرندہ کا اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ کی اڑان بچہ کو کھولنے کی وجہ سے عمل میں آئی ہے اور بچہ کھلنے کے بعد پرندہ کا شہرہ پا اور بچہ اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ اپنے اختیار سے اڑا ہے۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ پس اگر بچہ سے نکلے وقت پرندہ نے کوئی چیز توڑ دی یا کوئی چیز ضائع کر دی یا بائی نے پرندہ کو ہلاک کر دیا تو ان تمام صورتوں میں بچہ کھولنے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔ واللہ اعلم۔

## طَيْرُ الْمَاءِ

"طَيْرُ الْمَاءِ" (پانی کا پرندہ) اس کی کنیت کے لئے ابو حنبل کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندہ کو امین الماء اور جنات الماء بھی کہا جاتا ہے۔ مغریب اللہ، باب الحکم کے آخر میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الحکم | رافعی نے کہا ہے کہ اس پرندہ کی تمام قسمیں "العلق" (سارس کی قسم کا ایک پرندہ ہے) کے علاوہ حلال ہیں۔ پس "العلق" صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ روایاتی نے طیر الماء کے متعلق سمیری سے طلت اور مت کے دونوں قول نقل کئے ہیں لیکن صحیح قول رافعی کا حق ہے۔ طیر الماء میں بدب اور مانگ الخ نیز بھی شامل ہیں۔ ابو عاصم عبادی نے کہا ہے کہ طیر الماء کی اقسام میں تعدا ایک سو کے قریب ہے اور اہل عرب ان میں سے اکثر کے ناموں کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے۔ اس لئے کہ ان کے ہر ایک نام میں ان کا وجود نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں کہ ”كَأَنَّ عَلِيَّ وَذُرِّيَّهُمُ الطَّيْرُ“ (یعنی ان کے سروں پر پرندہ ہے)

اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا ان میں سے ہر ایک کے سر پر ایک پرندہ ہے اور وہ اس کے شکار کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس وہ حرکت نہیں کر رہا۔ یہ صفت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس کی ہوتی تھی کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو فرمایا کرتے تھے تو آپ کی مجلس میں شریک ہونے والے اپنی گردنوں کو جھکا لیتے تھے گویا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ساکن رہتے تھے اور آپس میں گفتگو نہیں کرتے تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو غور سے سنتے تھے۔ پرندہ نہیں بیٹھتا مگر ساکت چیز پر جوہری نے کہا ہے کہ اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ کوا جب اونٹ کے سر پر بیٹھتا ہے تاکہ وہ چیخڑی کو پکڑ کر اپنی غذا بنالے تو چیخڑی کے پکڑنے سے اونٹ کو سکون محسوس ہوتا ہے۔ پس اونٹ اس خوف سے کہ کہیں کوا فرار نہ ہو جائے حرکت نہیں کرتا۔

## طَيْطَوِي

”طَيْطَوِي“ ارسطو طالیس نے ”کتاب البعوت“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ جھاڑیوں اور پانی میں رہتا ہے اور ان سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ یہ پرندہ نہ کوئی زمین سے اگنے والی چیز کھاتا ہے اور نہ ہی گوشت کھاتا ہے بلکہ اس کی خوراک وہ بدبودار کٹرے ہیں جو تھوڑے رکے ہوئے پانی کے کناروں اور جھاڑی وغیرہ میں پیدا ہوتے ہیں۔ باز اپنی بیماری کے وقت اس پرندہ کو تلاش کرتا ہے۔ اس لئے کہ باز عموماً حرارت کے باعث جگر کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھر اس پرندہ کو تلاش کر کے اس کا جگر کھا لیتا ہے تو اس کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ تحقیق طیطوی پر سکون زندگی گزارتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل نہیں کرتا اور چیخڑا رہتا ہے۔ جب باز اس کو تلاش کرتا ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل کر لیتا ہے۔ پس اگر یہ پرندہ رات کے وقت اپنی جگہ سے فرار ہو تو چیخڑا اور چلتا ہے اور اگر دن کے وقت اپنی جگہ سے بھاگے تو خاموشی کے ساتھ گھاس میں چھپ جاتا ہے۔

**پرندوں کا کلام** | ثعلبی اور بخاری وغیرہ نے سورۃ النمل کی تفسیر میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ“ (اور اس نے کہا لوگو! ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئیں ہیں۔ النمل آیت ۱۶) کے متعلق کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کو ”منطق الطير“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کی گفتگو بھی انسانی گفتگو کی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے۔ ان حضرات نے کعب احبار اور فرد بنی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزرا ایک بلبل پر ہوا جو ورخت کے اوپر بیٹھی ہوئی تھی اور اپنی دم اور سر کو حرکت دے رہی تھی۔ پس حضرت سلیمان نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو بلبل کیا کہہ رہی ہے؟ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم نہیں جانتے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا یہ کہہ رہی ہے کہ میں نے نصف کھجور کھالی ہے اور دنیا تباہ ہونے والی ہے۔ پھر آپ کا گزر ہد ہد پر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ہد ہد کہہ رہا ہے کہ جب قضا خداوندی کا نزول ہوتا ہے تو آنکھ اندھی ہو جاتی ہے۔ کعب کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہد ہد یہ کہتا ہے کہ جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا اور فاختہ کہتی ہے اے کاش یہ مخلوق پیدا نہ ہوتی اور جب پیدا ہوگئی تو اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیتی۔ جب اس نے اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیا تو کاش یہ مخلوق اپنے علم پر عمل کرتی۔ لہذا کہتا ہے پاک ہے میرا رب جو بہت اعلیٰ ہے اور اس کی تسبیح زمین و آسمان کے برابر ہے۔ کیڑا کہتا ہے اے گنہگارو! اللہ

تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو۔ طیلوی کہتا ہے کہ ہرزندہ کے لئے موت ہے اور ہر نئی چیز پرانی ہو جائے گی۔ راہی کہتے ہیں کہ خلاف کہتا ہے بھلائی کو اتے بھیجیو اس کو تم اللہ کے پاس پاؤ گے۔ درشان (نقری) کہتا ہے کہ موت کی تیاری کرو اور اجڑے گھروں کو آباد کرو۔ مور کہتا ہے جیسا کرو گے ویسا ہی پھل پاؤ گے۔ کوتری کہتی ہے پاک ہے میرا رب جس کا ذکر ہر زبان پر جاری ہے۔ یہی کہتی ہے کہ رخن عرش پر قائم ہے۔ عتاب کہتا ہے کہ لوگوں سے دور رہنے میں راحت ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ عتاب کہتا ہے لوگوں سے دور رہنے میں انس ہے۔ جب خطاب چٹنی ہے تو وہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کرتی ہے اور جب وَلَا الضَّالِّینَ پڑھتی ہے تو اس پر مد کرتی ہے جیسے (قرآن پڑھنے والا) قاری کرتا ہے۔ بازی کہتا ہے کہ میں اپنے رب کی تسبیح تحمید کرتا ہوں۔ قمری کہتی ہے کہ پاک ہے میرا رب جو بلند و برتر ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک قمری "نا تھو لہم" کا ورد کرتی ہے۔ گواہوں حصہ لینے والوں پر لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے بدعا کرتا ہے۔ جنل کہتی ہے کہ ہر چیز سوائے اللہ کے ہلاک ہونے والی ہے۔ طوطا کہتا ہے کہ بلاکت ہے اس شخص کے لئے جو دنیا کی فکر میں لگا ہوا ہے۔ زرد کہتا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے آج کے رزق کا سوال کرتا ہوں۔ چند دل کہتی ہے کہ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل کے ساتھ بغض رکھنے والوں پر لعنت فرما۔ مرغ کہتا ہے اے غافل رہنے والو اللہ کا ذکر کرو۔ گدھ کہتا ہے اے ابن آدم مجھے چاہے زندگی گزار۔ پس بے شک تجھے مرنا ہی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ دنگروں میں مقابلے کے وقت گھوڑا کہتا ہے "مُسُوْخٌ قَلْدُوْسٌ رَبَّنَا وَزُبُّ الْمَلَبْکَةِ وَالزَّوْخُ"۔ گدھا نیکیں وصول کرنے والے پر لعنت بھیجتا ہے۔ مینڈک کہتا ہے "مُتَبَخَّخَانٌ رَبِّیْ اِلَیَّ عَلَی"۔

اعبیر ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ طیلوی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔

خواص طیلوی کا گوشت کھانے سے انسان کا پیٹ صاف ہو جاتا ہے اور انسان کی قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

## الطَّيْهُوج

"الطَّيْهُوج" (طا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد چھوٹی پیکور کی مثل ایک پرندہ ہے جس کی گردن سرخ ہوتی ہے اور اس کی چونچ اور پاؤں پیکور کی چونچ اور پاؤں کی طرح سرخ ہوتے ہیں نیز اس کے دونوں بازوؤں کے نیچے سیاہی اور پیہری ہوتی ہے۔ یہ پرندہ یہی کی طرح پکا پھلکا ہوتا ہے۔

الحکم یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص طیبہوج کا گوشت گرم تر ہوتا ہے۔ یہ صاف کا بھی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس پرندے کا گوشت معتدل ہوتا ہے اور عظم کے لحاظ سے اس کے گوشت کا تیسرا نمبر ہے۔ اس پرندہ کی قسم سے جو پرندہ فرہ ہو اس کا گوشت موسم خریف میں استعمال کرتا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے لیکن بیماری کے علاج کے وقت اس کا گوشت مضرت ہے البتہ دل میں پکانے سے اس کی مضرت ختم ہو جاتی ہے۔ اس پرندے کا گوشت کھانے سے معتدل خون پیدا ہوتا ہے اور معتدل مزاج والے بچوں کے لئے اس کا گوشت بے حد مفید ہے۔ اس کا گوشت موسم ربیع میں استعمال کرتا ہے حد نفع بخش ہے۔ یہ پرندہ بلاد شرق میں پایا جاتا ہے۔ طیبہوج 'دراج اور پیکور

غذائیت، اعتدال اور لطافت میں ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ طبعیوج سب سے پہلے نمبر پر ہے اور دراج دوسرے اور چکور تیسرے نمبر پر ہے۔

## بنت طبق وام طبق

”بنت طبق وام طبق“ اس سے مراد کچھوا ہے۔ تحقیق یاب السین میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ ایک بڑا سانپ ہے جو چھ دن سوتا ہے اور ساتویں دن بیدار ہوتا ہے۔ پس جس چیز پر اس سانپ کی پھنکار پڑتی ہے تو وہ ہلاک ہو جاتی ہے۔ تحقیق ان دونوں کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”جاء فلان“ یا بخدی بنات طبق“ (فلاں شخص ایک بنت طبق اپنے ساتھ لایا) یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس سے کوئی بہت بڑا برا فعل سرزد ہو جائے۔



## بَابُ الظَّاءِ الْمُعْجَمَةِ

## الطَّبِي

"الطَّبِي" اس سے مراد لومڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "أَطْب" طلباء اور علمی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونت "طَبِيًا" اور اس کی جمع طَبِيبَات اور طلباء آتی ہے۔ "أَطْب" مَطْبُوءَات سے مراد ایسی جگہ جہاں بکثرت برن پائے جاتے ہیں۔ طَبِيبَةُ ایک عورت کا نام بھی ہے جو دجال سے پہلے نمودار ہوگی اور مسلمانوں کو دجال سے ڈرائے گی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے کہ کُثْبٰی نے کہا ہے کہ "الطَّاء" کا لفظ نہرہوں کے لئے مستعمل ہے اور مادہ کو "الغزال" کہا جاتا ہے۔ حامد و میرچی نے فرمایا ہے کہ کُثْبٰی کا قول محض ان کا وہم ہی ہے کیونکہ "الغزال" تو برن کا چھوٹا بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو اور اس کے سینگ بھی نمودار نہ ہوتے ہوں۔ امام نووی کا بھی وہی قول ہے جو امام و میرچی کا قول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ نیز امام نووی نے فرمایا ہے کہ صاحب تنبیہ کا یہ قول "فَبِئِذَا أَنْفَلَفَ ظَبِيًّا مَّا بَعْضًا" صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح "طَبِيبَةً مَّا بَعْضًا" ہے۔ اس لئے کہ "مَّا بَعْضًا" حاملہ کو کہا جاتا ہے اور مونت کے لئے "طَبِيبَةٍ" اور نہ کر کے لئے ظبی کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع طلباء آتی ہے جیسے "زکوة" کی جمع رکاء آتی ہے۔ اس لئے کہ جو محض "فَعْلَمَ" کے وزن پر ہوگا اس کی جمع ہمیشہ الف ممدود کے ساتھ آئے گی۔ صرف لفظ "القریہ" اس قاعدے کے خلاف آتا ہے کیونکہ اس کی جمع خلاف قیاس قری آتی ہے۔ جو ہری کا یہی قول ہے۔ برن کی کنیت کے لئے ام الخنث "ام شادان اور ام الطلاء کے الفاظ مستعمل ہیں۔ برن مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ برن کی ایک قسم ایسی ہے جس کو "القوم" کہا جاتا ہے۔ یہ برن بالکل سفید رنگ کا ہوتا ہے اور یہ برن رطلے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ اسے "ضانی الطَّاء" (برنوں کے سینڈھے) بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کے جسم پر بہت گہشت اور جہتی ہوتی ہے۔ برن کی دوسری قسم کو "العفر" کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ اور یہ چھوٹی گردن والا ہوتا ہے۔ یہ برن تمام ہرنوں سے دوڑنے میں بہت کمزور ہوتا ہے۔ یہ برن زمین کے بلند اور سخت مقام پر اپنا ٹھکانہ بناتا ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ۔

وَكُنَّا إِذَا جَبَأُوا فُلُومَ آذَانَا يَكْبِدُ خَمَلَنَا عَلَى فُرْنٍ أَغْفَرَا

"اور جب کسی قوم نے ہمیں دھوکہ دینا چاہا تو ہم نے اسے "عفر" ہرن کے سینگوں پر اٹھالیا"

یعنی ہم اس قوم کو نفل کر دیتے ہیں اور ہم ان کے سردوں کو نیزوں پر اٹھا لیتے ہیں۔ اس زمانے میں ہرن کے سینگ کے بھی نیزے بنائے جاتے تھے۔ ہرن کی تیسری قسم کو "الادوم" کہا جاتا ہے۔ اس قسم کے ہرنوں کی ٹانگیں اور گردنیں بہت لمبی ہوتی ہیں اور ان کے پیٹ بہت سفید ہوتے ہیں۔ ہرن کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے اور یہ فراہ ہونے میں تمام جانوروں سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ ہرن جب اپنی خواب گاہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ اپنے پاؤں داخل ہوتا ہے اور اپنی آنکھیں سامنے رکھتا ہے۔ اس خوف سے کہیں اسے اوباس کے بچوں کو کوئی جانور نہ دیکھ لے۔ "بہیں اگر ہرن کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اسے کسی جانور نے



دیکھ لیا ہے تو وہ اپنی خواب گاہ میں داخل نہیں ہوتا۔ حنظل ہرن کی پسندیدہ غذا ہے۔ ہرن اس کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ پس ہرن سمندر کا کھار پانی پی کر بھی لطف حاصل کرتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ہرن کا بچہ جو ایک سال کا ہو جائے اس کے لئے ”طلاء“ (ماء کے فتر کے ساتھ) اور ”بخشف“ (خاء کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پھر جب ہرن کا بچہ دو سال کا ہو جاتا ہے تو اسے ”جذع“ کہا جاتا ہے اور تین سال کے بچے کو شئی کہتے ہیں اور اس کے بعد ہرن کا یہ بچہ شئی ہی کہلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ مر جائے۔ ابن خلکان نے حضرت جعفر صادق کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ انہوں نے امام ابوحنیفہؒ سے سوال کیا کہ اگر کوئی محرم آدمی ہرن کے ربائی دانت توڑ دے تو آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بیٹے میں نہیں جانتا کہ اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ ہرن ربائی نہیں ہوتا بلکہ وہ ہمیشہ شئی ہوتا ہے۔ کشاجم نے کتاب الصائد والطار میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ جوہری نے س-ن-ن کے مادہ میں اونٹ کی تعریف میں شاعر کے اس شعر کے متعلق کہا ہے کہ۔

فَجَاءَتْ ثُ حَسْبِ الطَّيِّبِ لَمْ أَرِ مِثْلَهَا شِفَاءً غَلِيلٍ أَوْ حَلَوِيَّةُ جَنَابِيعِ

پس وہ (اونٹنی) ہرن کی عمر میں آئی۔ میں نے اس کی مثل کوئی اونٹنی نہیں دیکھی وہ بیمار کیلئے شفا یا بھوکے کے لئے دودھ دینے والی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں جس اونٹنی کا تذکرہ کیا ہے وہ شئی تھی اور شئی اس جانور کو کہتے ہیں جو دو دانت ہو جائے اور ہرن ہمیشہ ”شئی“ یعنی دو دانت ہی رہتا ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا ہے کہ میں اور امام ابوحنیفہؒ حضرت جعفر صادقؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس میں نے عرض کیا یہ آدمی عراق کا فقیہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا شاید یہ وہی شخص ہے جو دین میں اپنی رائے کے ذریعے قیاس کرتا ہے۔ کیا یہ نعمان بن ثابت ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا کہ میں امام ابوحنیفہؒ کے نام سے آج تک واقف نہیں ہو سکا۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے حضرت جعفر صادقؒ سے کہا کہ ہاں میں ہی ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے ڈر اور اپنی رائے کے ذریعے دین میں قیاس نہ کر۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اپنی رائے سے قیاس کرنے والا ابلیس ہے جبکہ اس نے یہ کہا تھا کہ میں حضرت آدم علیہ السلام سے بہتر ہوں۔ پس ابلیس نے اپنے قیاس میں خطا کی۔ پس وہ گمراہ ہو گیا۔ پھر امام جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے سر کو تمہارے جسم پر قیاس کیا جائے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا نہیں۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا پس تم مجھے اس بات کی خبر دو کہ اللہ تعالیٰ نے ملوحت کو آنکھوں میں اور جھلی کو کانوں میں اور پانی کو نشتوں میں اور مٹھاس کو دو ہونٹوں میں کیوں پیدا فرمایا؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے آنکھوں کو پیدا فرمایا اور ان پر چربی چڑھادی اور ان میں ملوحت کو پیدا فرمایا ابن آدم پر احسان کرتے ہوئے اور اگر آنکھوں میں ملوحت نہ ہوتی تو آنکھوں کی چربی پگھل جاتی اور آنکھیں ضائع ہو جاتیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان پر احسان کرتے ہوئے اس کے کانوں میں جھلی کو پیدا فرمایا اور اگر کانوں میں جھلی نہ ہوتی تو اس میں جانور وغیرہ گھس جاتے اور انسان کا دماغ کھاجاتے۔ اللہ تعالیٰ نے ناک کے نشتوں میں

(پانی) یعنی رطوبت اس لئے پیدا فرمائی تاکہ سانس کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہے اور انسان خراب ہوا یا بیمار بنے اور اس کے ذریعے تازہ ہوا حاصل کر سکے اور اللہ تعالیٰ نے وہ دونوں میں سانس کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ انسان اس کے ذریعے کھانے اور پینے کی چیزوں کی لذت کو حاصل کر سکے۔ پھر حضرت جعفر صادقؑ نے امام ابوحنیفہؒ سے فرمایا کہ مجھے ایسے کلمہ کے متعلق خبر دو جس کا پہلا حصہ شرک ہو اور آخری حصہ ایمان ہو۔ امام ابوحنیفہؒ نے کہا میں نہیں جانتا۔ امام جعفر صادقؑ نے فرمایا دو کلمہ "لا اِلهَ اِلاَّ اللہ" ہے۔ پس اگر کوئی شخص کہے "لا اِلهَ" پھر خاموش ہو جائے تو یہ شرک ہے۔ پھر فرمایا کہ کسی کو تاقی قتل کرنے اور زنا میں سے کون سا جرم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ کسی کو تاقی قتل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ مبغوض ہے۔ امام جعفرؒ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے قتل نفس میں دو گواہوں کی شہادت کو معتبر مانا ہے لیکن زنا میں چار گواہوں کی شہادت کو ضروری قرار دیا ہے۔ پس قیاس نے تمہاری مدد کیوں نہیں کی؟ پھر امام جعفر صادقؑ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ کا درجہ زیادہ ہے یا نماز کا۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا نماز کا درجہ زیادہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عہدت روزہ کی تھنا تو کرتی ہے لیکن نماز کی تھنا نہیں کرتی۔ اے اللہ کے بندے اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور دین میں اپنی رائے سے قیاس نہ کرو۔ بے شک ہم اور ہمارے خاندان اللہ تعالیٰ کے سامنے مکمل یعنی بروز قیامت کھڑے ہوں گے۔ پس ہم کہیں گے "قال اللہ وقال رسول اللہ" (اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اور تم ہمارے ساتھی کہیں گے "تسغفنا و اوبنا" (ہم نے سنا اور ہم نے رائے دی یعنی قیاس کیا) پس اللہ تعالیٰ ہمارے لئے اور تمہارے لئے جو چاہے گا، فیصلہ فرمائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ زنا میں چار گواہوں سے کم کی شہادت قبول نہ کرنے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ زنا قتل نفس سے بڑھ کر ہے بلکہ ایسا ستر یعنی پردہ پوشی کے لئے کہا گیا ہے تاکہ کسی مسلمان کی آبروریزی نہ ہو اور حائضہ عورت سے نماز کی قضاء کو دور کرنا اس لئے ہے کہ نماز کی قضا میں روزہ کی قضا سے زیادہ مشقت ہے کیونکہ روزہ تو سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے اور نماز تمام دن رات میں پانچ مرتبہ ہے۔ اللہ اعلم (اس لئے اگر حائضہ عورت کو نماز کی قضا کا تکلف بنایا جائے تو وہ مشقت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گی کیونکہ حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے تو ان دنوں کی قضا نمازوں کو شمار کیا جائے تو کم از کم پندرہ نمازیں اور زیادہ سے زیادہ پچاس نمازیں قضا ہو جائیں گی اس لئے اس مشقت کو دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ عورت کے لئے دوران حیض قضا ہونے والی نمازیں محاف (دس)۔

حضرت جعفرؒ کا سلسلہ نسب [حضرت جعفر صادقؑ بن محمد الباقر بن علی بن ابی طالب بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما]۔

حضرت جعفر صادقؑ فرقہ امامیہ کے عقیدہ کے مطابق بارہ اماموں میں سے ایک امام ہیں اور آپ سادات اہل بیت میں سے ہیں۔ آپ کو صادق کا لقب آپ کے صدق قول کی وجہ سے ملا ہے۔ "کیسا" قال اور "گنوں کے متعلق آپ کے متعدد اقوال ہیں۔

باب النجم میں "المجر" کے تحت گزر چکا ہے کہ ابن حنفیہ نے اپنی کتاب ادب الکاتب میں لکھا ہے کہ حضرت جعفر صادقؑ نے "کتاب المجر" میں ہر اس چیز کو لکھ دیا ہے جس کا علم اہل بیت کیلئے ضروری ہے اور قیامت تک ہونے والے تمام واقعات کو بھی

اس کتاب میں بیان فرمادیا ہے۔ ابن خلکان نے بھی اسی طرح حکایت بیان کی ہے۔ بہت سے لوگ "کتاب الجہر" کی نسبت حضرت علیؓ سے کرتے ہیں لیکن یہ ان کا وہم ہے۔ صحیح بات یہی ہے کہ "کتاب الجہر" کو حضرت جعفر صادقؑ نے ہی وضع کیا تھا۔ جسے پہلے گزر چکا ہے۔

**حضرت جعفر صادقؑ کی وصیت** | حضرت جعفر صادقؑ نے اپنے بیٹے موسیٰ کاظم کو وصیت کی۔ پس آپ نے فرمایا اے میرے بیٹے میری وصیت کو یاد کر لے سعادت کی زندگی اور شہادت کی موت پائے گا۔ اے میرے بیٹے بے شک جو شخص اپنی قسمت پر قناعت کرتا ہے وہ بے نیاز رہتا ہے اور جو دوسروں کے ہاتھ کی طرف اپنی آنکھ اٹھاتا (یعنی ان سے مال کا خواہش مند ہوتا ہے) ہے وہ تنگدستی کی حالت میں رہتا ہے اور جو شخص اس پر راضی نہیں ہوتا جو اللہ نے اس کی قسمت میں لکھ دیا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو محکم کرتا ہے اور جو شخص اپنے جرم کو عظیم سمجھتا ہے تو اسے دوسروں کے جرم جیکے نظر آتے ہیں۔ اے میرے بیٹے جو شخص دوسروں کی پردہ داری نہیں کرتا اس کے گھر کے پردے منکشف ہو جاتے ہیں اور جو شخص بناوٹ کی تلوار سونپتا ہے وہ اسی تلوار سے قتل ہو جاتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کے لئے کنواں کھودتا ہے وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے جو شخص بے وقوفوں کے پاس جاتا ہے وہ حقیر ہو جاتا ہے اور جو شخص علماء کی صحبت اختیار کرتا ہے وہ معزز ہو جاتا ہے اور جو شخص برے مقامات پر جاتا ہے وہ مہتمم ہو جاتا ہے۔ اے میرے بیٹے ہمیشہ حق بات کہو خواہ وہ تمہارے حق میں ہو یا ہمارے خلاف ہو۔ اور تیرے لئے ضروری ہے کہ تو چغندر خوری سے پرہیز کرے کیونکہ چغندر خوری لوگوں کے دلوں میں بغض و عداوت پیدا کر دیتی ہے۔ اے میرے بیٹے جب تو سخاوت کو غلبہ کرنے کا ارادہ کرے تو تجھے چاہیے کہ سخاوت کو کانوں یعنی خزانوں میں تلاش کرے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت جعفر صادقؑ سے کہا گیا کہ مہنگائی میں انسان کی بھوک زیادہ ہو جاتی ہے اور ارزائی میں بھوک کم ہو جاتی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی پیدائش زمین سے ہوئی ہے اور یہ تمام زمین کی اولاد ہیں۔ پس جب زمین پر قحط کا غلبہ ہو جائے تو انسان بھی قحط میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور جب زمین سرسبز ہو جاتی ہے تو انسان بھی سرسبز ہو جاتے ہیں۔ حضرت جعفر صادقؑ کی ولادت ۸۰ھ اور بعض اہل علم کے نزدیک ۸۳ھ میں ہوئی اور آپ کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی۔

**حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ** | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا گزر حالت احرام میں ایک ہرن پر ہوا جو درخت کے سایہ میں سویا ہوا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ میں سے ایک صحابی سے فرمایا اے فلاں اس جگہ کھڑے ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ لوگ یہاں سے گزر جائیں تاکہ کوئی آدمی بھی ہرن کو نہ دیکھ سکے یعنی ہرن کو نہ چھیڑے۔

مستدرک میں قیصہ بن جابر اسدی کی روایت مذکور ہے۔ قیصہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حالت احرام میں تھا۔ پس میں نے ایک ہرن کو دیکھا۔ پس میں نے اس کی طرف تیر پھیکا جس سے وہ زخمی ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس میرے دل میں اس کی موت کا احساس ہوا تو میں حضرت عمرؓ کے پاس اس کے متعلق سوال کرنے کے لئے آیا۔ پس میں نے حضرت عمرؓ کی ایک جانب ایک خوبصورت شخص کو پایا اور وہ عبدالرحمن بن عوفؓ تھے۔ پس میں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا۔ پس حضرت عمرؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا آپ کی رائے میں مذہب کے طور پر ایک بکری کافی ہوگی؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا ہاں۔

پس حضرت عمرؓ نے مجھے حکم دیا کہ میں ایک بکری ذبح کروں۔ پس جب ہم ان کی مجلس سے اٹھے تو میرے ساتھی نے کہا کہ امیر المومنین نے خود آپ کو کوئی نہیں دیا بلکہ دوسرے شخص سے پوچھ کر جواب دیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے میرے ساتھی کی گفتگو سن لی اور ایک کوزہ اٹھا کر ان کو ایک کوزہ امداد کیا۔ پھر مجھے بھی کوزہ مارنے کیلئے میری طرف متوجہ ہوئے تو میں نے عرض کیا اے امیر المومنین میں نے کچھ نہیں کہا بلکہ یہ تو میرے ساتھی کا دل ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے مجھے چھوڑ دیا اور پھر فرمایا تمہارا رد یہ ہے کہ تو حرام بکرم کہہ دے اور ہم کوئی ایسے میں حد سے تجاوز نہ کریں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ شک انسان میں دس عادتیں ہوں اور ان میں سے نو اچھی ہیں اور ایک بری۔ دو۔

پس یہ بری عادت اس کی بقیہ تمام اچھی عادتوں کو بنا کر دیتی ہے۔ پھر فرمایا کہ تم اپنی زبان کی لغزشوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو۔

**حکایت** | المبرد نے احمی سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے ہرنی کو دیکھا جو پانی پی رہی تھی۔ پس اس شخص سے ایک اعرابی نے کہا کہ کیا تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ تو اس ہرنی کو حاصل کر لے۔ اس شخص نے کہا ہاں اعرابی نے کہا کہ تم مجھے چار درہم دے دو تو میں ہرنی پکڑ کر تمہیں دے دوں گا۔ پس اس شخص نے اعرابی کو چار درہم دے دیے۔ پس وہ اعرابی ہرنی کے قدموں کے نشانات پر چل پڑا۔ پس اس نے ہرنی کو پالیا۔ یہاں تک کہ اس نے ہرنی کو بیٹگوں سے پکڑ لیا۔ پس اعرابی نے اس آدمی کو ہرنی دے دی اور وہ کہہ رہا تھا۔

وَهِيَ غَلَى الْبُعْدِ تَلَوَى خَدَّهَا  
تَرْفَعُ شَدَى وَارْتَفَعَتْ شَدَّهَا

"اور وہ ہرنی دوری پر اپنے رخسار شک کر رہی تھی وہ میری طاقت کو موزن کرنے کی کوشش کر رہی تھی اور میں اس کی طاقت کو صبر رہا تھا"

كَلْبٌ تَرْمِي عَذْوِي غَلَامَ زَقَّهَا  
وَكَلْبًا جَذَّتْ تَرَانِي جَنْدَهَا

"تمہارا خیال ہے اس لڑکے کی رفتار کے متعلق کہ جب اس نے بھاگنے کی کوشش کی تو میں تجھے اس کے پاس دکھائی دیا"

ابن نطکان نے ذکر کیا ہے کہ بے شک کثیر عرو ایک دن عبدالملک بن مردان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس عبدالملک نے اس سے کہا کیا تو نے اپنے آپ سے بڑھ کر عاشق کسی کو دیکھا ہے؟ اس نے کہا ہاں وہ اس طرح کہ میں ایک مرتبہ جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا جو جال لگا کر بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو یہاں کس لئے بیٹھا ہے۔ پس اس نے کہا کہ بھوک نے مجھے اور میری قوم کو بلا کر دیا ہے۔ پس میں نے یہ جال لگا دیا ہے تاکہ میں اپنے اور اپنی قوم کے لئے کوئی شکار حاصل کر سکوں۔ پس میں نے اس سے کہا کیا اگر میں تیرے پاس غمزدوں تو کیا تم مجھے بھی شکار میں سے حصہ دے گے؟ اس نے کہا ہاں کثیر بن عرو کہتے ہیں کہ تم دونوں بیٹھ گئے اور کچھ ہی دیر گزری تھی کہ ایک ہرنی جال میں پھنس گئی۔ پس وہ شخص مجھ سے پہلے جال کی طرف پکا اور اس نے ہرنی کو جال سے نکالا اور اسے آزاد کر دیا۔ پس میں نے کہا کہ یہ تو نے کیا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا ہے کہ اس ہرنی کو دیکھ کر میرا دل غم سے لبریز ہو گیا کیونکہ یہ لیل کے مشابہ معلوم ہوتی ہے۔ پس اس شخص نے یہ اشعار پڑھے۔

أَبَا نَبِيَّةَ لَيْلَى لَا تَزَايِي فَيَانِي  
لَكَ الْيَوْمَ مِنْ وَخْبِيَّةٍ بَصْدِيْقِي

"اے وہ جو لیل کے مشابہ ہے نہ بھاگ پس میں آج تجھ سے اپنے دوست کے لئے دشت محسوس کر رہا ہوں"

أَقُولُ وَفَدَ أَطْلَقْنَاهَا مِنْ وَنَافِيهَا  
فَأَنْتَ لِلْبَيْلَى مَا خَبَيْتَ طَلْبِي

"میں نے اس کو (یعنی ہرن کو) زنجیر سے آزاد کرتے ہوئے کہا کہ کوئی لیلیٰ کسے لئے ہے اور جب تک تیری زندگی باقی ہے تو آزاد ہے"

نقاب کی کتاب "غزال القلوب" کے تیرہویں باب میں مذکور ہے کہ بادشاہ بہرام گور سے زیادہ نشانہ باز پورے ہنم میں کوئی نہیں تھا۔ ایک دن بہرام گور شکار کے لئے اونٹ پر سوار ہو کر نکلا اور تحقیق اس نے اپنی ایک لونڈی کو جس سے وہ محبت کرتا تھا اپنے پیچھے بٹھا لیا۔ پس تھوڑی ہی دور گیا تھا کہ اسے بہت سے ہرن نظر آئے۔ پس اس نے لونڈی سے کہا کہ میں ہرنوں کو کس جگہ تیر ماروں۔ پس لونڈی نے کہا کہ میں جانتی ہوں کہ تو ہرنوں کے نروس کو مادہ اور ان کے مادہ کو نروس جیسا بنا دے۔ پس بہرام گور نے ایک دوشاخ تیر مار ہرن کے مارا جس سے اس کے دونوں سینگ اکٹڑ گئے اور پھر ایک ہرنی کے دو تیر مارے جو اس کے سینگوں میں پیوست ہو گئے۔ پھر اس باندی نے بہرام گور سے کہا کہ ایک ہرن کے کھر کو اس کے کان میں پرو دیا جائے۔ پس بہرام گور نے ایک ہرن کے کان کی جڑ میں تیر کا نشانہ لگایا جس سے اس کے کان میں سوراخ ہو گیا۔ پس جب ہرن نے اپنا پاؤں کان کھلانے کے لئے کان کی طرف بڑھایا تو بہرام نے اس کے پاؤں میں تیر مارا جس سے اس کا پاؤں کان میں گھس گیا۔ پھر بہرام گور شدت جذبات میں باندی کی طرف بڑھا لیکن وہ زمین پر گر پڑی اور اسے اونٹ نے اپنے پاؤں تلے روند دیا۔ پس بہرام گور نے کہا کہ اس نے میرے عجز کے اظہار کا ارادہ کیا ہے۔ پس ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ باندی کی موت واقع ہو گئی۔

**فصل** | ہرن کی ایک قسم "غزال المسک" بھی ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ ہرن جسامت 'ٹانگوں کا پتلا پن' کھروں کا جدا جدا ہونا تمام اوصاف میں تیسری قسم کے ہرنوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن اس میں ایک نمایاں فرق یہ ہوتا ہے کہ اس کے دو ٹکے سے دانت ہوتے ہیں جو نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں جیسے خنزیر کے دانت نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک دانت شہادت کی انگلی سے بھی چھوٹا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "غزال المسک" نسبت سے ہندوستان کی طرف سفر کرتا ہے اور یہاں آکر اپنا مشک ڈال دیتا ہے۔ پس یہ مشک روئی قسم کا ہوتا ہے۔ اس ہرن کا مشک حقیقت میں اس کا خون ہے جو سال کے دوران کسی مخصوص وقت میں اس کی ناف میں جمع ہو جاتا ہے اس مواد کی طرح جو آہستہ آہستہ کسی اعضاء کی طرف بڑھتا ہے۔ ہرن کے ناف کو اللہ تعالیٰ نے مشک کے لئے کان بنادیا ہے۔ پس یہ ناف ہر سال اپنے رب کے حکم سے پھل دار و رختوں کی طرح پھل دیتی ہے اور جب تک خون کا مواد پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتا اس وقت تک ہرن بیمار رہتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اہل تبت اس ہرن کے لئے جنگلوں میں کھونٹے گاڑ دیتے ہیں تاکہ وہ ان کھونٹوں سے ٹکرا کر اپنی ناف جھاڑ دے۔ قزوینی نے "الاشکال" میں لکھا ہے کہ "دلبہ المسک" (ایک جانور) پانی سے نکلتا ہے جیسے ہرن وقت معین پر نمودار ہوتے ہیں۔ لوگ اس جانور کا شکار کرتے ہیں اور جب اس کو ذبح کرتے ہیں تو اس کی ناف کی نالی سے خون نکلتا ہے اور یہ خون ہی مشک کہلاتا ہے۔ پس جس جگہ اس جانور کو ذبح کیا جاتا ہے وہاں اس میں سے خوشبو نہیں آتی لیکن جب اس کو دوسری جگہ منتقل کر دیا جاتا ہے تو اس میں سے خوشبو پھوٹ پڑتی ہے۔ علامہ دیرینے نے فرمایا کہ قزوینی کا یہ قول ضعیف ہے اور مشہور بات وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب "مشکل الوسیط" میں لکھا ہے کہ ابن عقیل بغدادی سے مروی ہے کہ ہرن کے ناف میں پائے جانے والے مشک کی وہی شکل ہے جو بکری کے ایک سال کے بچے کے پیٹ میں "نغمہ" کی شکل ہوتی ہے۔ ابن عقیل نے بلاد مشرق کی طرف سفر کیا۔ یہاں تک کہ وہاں ایک "غزالہ المسک" کو بلاد مغرب میں لے گئے تاکہ تحقیق کرنے کے بعد اس کے متعلق پائے جانے والے اختلاف کو نسل کیا جاسکے۔ ابن صلاح کی کتاب "المطر" میں علی بن مہدی طبری سے منقول ہے کہ ہرن کے

بیٹ سے انکار کرتا ہے۔ علامہ مہرئی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک مشہور بات یہی ہے کہ منکب ہرن کے بیٹ میں فطری طور پر پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ ایک غرضی چیز ہے جو ہرن کی ناف میں پیدا ہوتی ہے جیسے بائبل میں گزرا ہے۔ واللہ اعلم۔

**منکب کا شرعی حکم** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی اسرائیل میں ایک عورت تھی جس کا قد چھوٹا تھا لیکن یہ ایسی دو عورتوں کے ہمراہ چل رہی تھی جن کا قد طولیل تھا۔ پس اس عورت نے دو پاؤں نکڑنی کے بنوائے اور ایک سونے کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں منکب گھروایا۔ پس یہ عورت ان دو عورتوں کے ساتھ چلی۔ پس وہ اسے پہچان نہ سکیں۔

پس اس عورت نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس شعبہ راوی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے عورت کی کیفیت سے آگاہ کیا۔ (رواہ المسلم) امام نوویؒ نے فرمایا ہے حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ منکب تمام فرشتوں سے افضل اور پاکیزہ ہے نیز اس کا استعمال بدن و لباس وغیرہ میں جائز ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ ان تمام مسائل پر اہل علم کا اجماع ہے۔ ہمارے بعض اصحاب نے اس کے متعلق اہل تشیع حضرات کا مسلک بھی نقل کیا ہے لیکن وہ باطل ہے کیونکہ اہل تشیع مسلمان اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ جن احادیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منکب کا استعمال ثابت ہے اور صحابہ کرام سے بھی منکب کا استعمال ثابت ہے وہ اس معروف قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کہ جو چیز کسی جائدار کے جسم سے برآمد ہو پس وہ مراد ہے۔ علامہ میرئی نے فرمایا کہ مذکورہ حدیث میں عورت کا نکڑنی کے پاؤں لگا کر چلنے کا ذکر موجود ہے جس کی وجہ سے دو لمبی عورتیں اس عورت کو پہچاننے سے قاصر رہیں۔ پس اس کا حکم ہماری شریعت میں یہ ہے کہ اگر ایسا کرنے کا مقصد شرعی ہوتا کہ وہ اپنے آپ کو چھپائے اس لئے کہ اسے پہچان کر کوئی اذیت نہ پہنچا دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر ایسا کرنا یعنی نکڑنی کے پاؤں وغیرہ کا تعظیم کیلئے ہو یا اپنے آپ کو کامل عورتوں کے مشابہ ثابت کرنا ہو یا لوگوں کو بھوک دینا منعو ہو تو اس صورت میں یہ فعل حرام ہے۔

**فائدہ** دارقطنیؒ اور طبرانیؒ نے اپنے معجم اوسط میں حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کی ہے کہ شعبہ الامان میں حضرت سعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر ایک قوم پر ہوا جس نے ایک ہرنی کی کاٹکار کیا تھا اور اسے ایک خیمہ کے ستون سے باندھ رکھا تھا۔ پس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے دو بچوں کو ختم دیا ہے۔ پس آپؐ میرے لئے ان لوگوں سے اجازت لے لیں تاکہ میں اپنے بچوں کو دے دوں۔ پانچوں اور پھر میں ان کی طرف دوبارہ لوٹ آؤں گی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑ دو یہاں تک کہ اپنے بچوں کو دے دوں۔ پانچے اور پھر وہاں سے پاس آجائے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اسے لے اس کی طرف سے کون ضامن ہوگا۔ پس آپؐ نے فرمایا میں ضامن ہوں۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس وہ ہرنی تھکی پہنچا۔ وہ پانچے پانچوں کے پاس آگئی۔ پس ان لوگوں نے اس کو باندھ دیا۔ پس آپؐ نے فرمایا کیا تم اس ہرنی کو میرے ہاتھ چھو سکتے ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آپ ہی کے لئے ہے۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت زید بن ارقمؓ نے فرمایا کہ جب اس ہرنی کو رسول اللہ ﷺ نے آزاد کیا تو میں نے اس کو جنگل میں تسبیح پڑھتے ہوئے دیکھا۔ وہ ہرنی کہہ رہی تھی "لا إله إلا الله فمخلص رسول الله"۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بچہ چھوٹا تھا جس کا نام تھا کہ وہ اپنے بچہ کے لئے ایک بچہ کا نام رکھا تھا یا رسول اللہ

پس آپؐ اس کی طرف متوجہ ہوئے لیکن کوئی آدمی نظر نہیں آیا۔ آپؐ پھر متوجہ ہوئے تو ایک ہرنی نظر آئی جو بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے کہا یا رسول اللہؐ میرے قریب تشریف لائیے۔ پس آپؐ اس کے قریب تشریف لے گئے اور فرمایا تیری کیا حاجت ہے۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا کہ میرے دو بچے اس پہاڑ میں ہیں۔ پس آپؐ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں ان بچوں کی طرف جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپؐ کی طرف لوٹ آؤں۔ پس آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو ایسا کرے گی۔ پس وہ ہرنی کہنے لگی۔ اگر میں نے ایسا نہ کیا تو اللہ تعالیٰ مجھے عشار جیسے عذاب میں مبتلا کر دے۔ پس آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرنی کو کھول دیا۔ پس وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر واپس لوٹ آئی۔ پس آپؐ نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ اسی اثناء میں اعرابی بھی بیدار ہو گیا جس نے اس ہرنی کو باندھا تھا۔ پس اس اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپؐ ﷺ کی کوئی حاجت ہے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں، اس ہرنی کو آزاد کر دے۔ پس اس اعرابی نے ہرنی کو آزاد کر دیا۔ پس وہ ہرنی نکل کر بھاگ گئی اور وہ کہہ رہی تھی "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ" (رواہ الطبرانی)

حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک ہرنی پر ہوا جو ایک خیمہ سے بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہؐ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں اپنے بچوں کے پاس جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپؐ کے پاس آ جاؤں۔ پس آپؐ دوبارہ مجھے باندھ دیں۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ لوگوں کے شکار کی اور اسے باندھنے کی میں ضمانت لیتا ہوں۔ پس آپؐ نے ہرنی سے حلف کا مطالبہ کیا۔ پس ہرنی نے قسم اٹھائی۔ پس آپؐ نے اسے کھول دیا۔ پس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ ہرنی واپس آ گئی اور تحقیق اس نے اپنے بچوں کو دودھ پلا کر اپنے تھنوں کو خالی کر لیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ میں ہرنی کے مالکان کے پاس تشریف لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور ہدیہ اس ہرنی کو طلب فرمایا۔ پس انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرنی ہبہ کر دی۔ پس آپؐ نے ہرنی کو کھول دیا۔ پھر فرمایا اگر موت کے متعلق وہ باتیں جو پاؤں کو معلوم ہو جائیں جو تم جانتے ہو تو تم کسی بھی حربہ جانور کو کھانے کے لئے حاصل نہ کر سکو گے۔ صالحؓ شافعی نے اپنے قصیدہ میں اسی کے متعلق اشارہ کیا ہے۔

وَجَاءَ امْرُؤٌ فَذَ صَادَ يَوْمًا غَزَاةً      لَهَا وَلَدٌ خَشِيفٌ تَخْلُفُ بِالْكَذَا

"اور ایک شخص آیا جس نے غزا کا ایک دن شکار کر لیا تھا اور اس غزالہ (ہرنی) کا ایک بچہ تھا جو چراگاہ سے پیچھے آ رہے تھا۔"

فَنَادَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَالْقَوْمَ حَضْرًا      فَأَطْلَقَهَا وَالْقَوْمُ حَضْرًا

"پس اس ہرنی نے رسول اللہؐ کو پکارا اور قوم وہاں حاضر تھی، پس آپؐ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا اور قوم نے ہرنی کی پکار کو سن لیا تھا۔"

علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا کہ عنقریب انشاء اللہ دوسرے اشعار "الغزاة" کے تحت بیان کئے جائیں گے۔

الحکم | ہرن کی تمام اقسام کا کھانا حلال ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں ہرن کو بلاک کر دے تو اس پر کبھی واجب ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے اور رائی نے بھی اسی قول کو پسند کیا ہے۔ امام نوویؒ نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا کہ یہ وہم ہے کیونکہ ہرن خیر ہے اور کبھی مایہ ہے۔ پس صحیح بات یہی ہے کہ ہرن کی بلاکت کی

صورت میں نشی (یعنی ہرن) کی قربانی دی جائے۔ رہی مشک تو وہ ظاہر ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق ہرن کا ناف بھی ظاہر ہے لیکن اس کی طہارت کی شرط یہ ہے کہ وہ ہرن سے حالت حیات میں علیحدہ ہو گیا ہو۔ محاطی نے ”کتاب الملباب المسک بالظمی“ میں لکھا ہے کہ ہرن کا مشک ظاہر ہے۔ ”المسک بالظمی“ کہہ کر محاطی نے یہی معنی مشک کو جو ”فارہ“ جانور سے حاصل ہوتا ہے ”نشی“ کو دیا ہے کیونکہ یہ مشک نجس ہے۔ ”الفارہ“ کا تذکرہ انشاء اللہ ”باب الفارہ“ میں آئے گا اور فارہ جانور سے حاصل شدہ مشک کی نجاست سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اس جانور کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اگر اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہوتا تو اس سے حاصل شدہ مشک بھی ہرن سے حاصل شدہ مشک کی طرح ظاہر ہوتا۔ طیب حضرات مشک حتیٰ کو مشک ترکی بھی کہتے ہیں اور یہ مشک ان کے نزدیک بہت عمدہ ہے اور ضروری ہے کہ اس کی نجاست کی وجہ سے اس کے استعمال سے اجتناب کیا جائے۔ غریب انشاء اللہ ”باب الفارہ“ میں ”الفارہ“ کے متعلق جاحظ کا قول نقل کیا جائے گا۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح نے فقال شامی سے نقل کیا ہے کہ فارہ جانور کے ناف کو اس کے مشک سے وباغت حاصل ہو جاتی ہے۔ پس جس طرح دوسری کھالیں وباغت سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح ناف بھی مشک کی وباغت سے پاک ہو جائے گا۔ غنیہ ابن سرہج کے بعض شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ بال جو فارہ جانور کے ناف سے اوپر ہوتے ہیں وہ بالاق نجس ہیں۔ اس لئے مشک صرف اس کھال کو وباغت دینا ہے جو اس سے متصل ہوتی ہے اور جو اس کے ساتھ جڑی ہوئی نہیں ہوتی جیسے اس جانور کے ناف کے کنارے وغیرہ ان پر وباغت کا اثر نہیں ہوتا۔ علامہ دیرنجی نے فرمایا ہے کہ بالوں کی نجاست کے متعلق ابن شراحین کا قول درست نہیں ہے کیونکہ وباغت ناف کھال پر پائے جانے والے بال بھی جعاً ظاہر ہوتے ہیں۔ ریح حیزری نے امام شافعیؒ سے یہی قول نقل کیا ہے۔ سبکی وغیرہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ نیز استاد ابو الخن اسراعیؒ الرویانیؒ ابن ابی عسرون وغیرہ نے بھی اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ ”باب المسین“ میں ”المسحاب“ کے تحت تفصیلی تذکرہ کر رہا ہے۔ ازرنی نے حرم کے حکار کے احترام کے متعلق عبدالعزیز بن ابی رواد سے نقل کیا ہے کہ کچھ لوگ مقام ذی طوی میں پہنچے اور وہاں پر (آرام کرنے کیلئے) پڑاؤ کیا۔ پس حرم کے ہرنوں میں سے ایک ہرن ان کے قریب آگیا۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے ہرن کی ٹانگ پکڑ لی۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو ہر باہر ہو جائے اسے چھوڑ دے۔ پس وہ شخص ہستار ہا اور اس نے ہرن کو چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ پس کچھ دیر بعد ہرن نے پیشاب اور پاخانہ کیا۔ پھر اس شخص نے ہرن کو چھوڑ دیا۔ پس رات کے وقت لوگ اپنے خیمہ میں سو گئے۔ پس نصف رات کے قریب کچھ لوگ بیدار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ اس ہرن کو پکڑنے والے آدمی کے پیٹ پر ایک سانپ لیٹا ہوا ہے۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو ہلاک ہو جائے حرکت نہ کرنا۔ پس وہ سانپ اس وقت اس آدمی کے پیٹ سے علیحدہ نہیں ہوا جب تک اس کا (یعنی آدمی کا) پاخانہ نہیں نکلا جیسے ہرن کا پاخانہ نکلا تھا جبکہ اس شخص نے ہرن کو ٹانگ سے پکڑ رکھا تھا۔ حضرت جاحظ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قس بن کلاب کے دور سے قبل شام کے تاجروں کا ایک قافلہ کسآبا۔ پس انہوں نے وادی طوی میں بھول کے ان درختوں کے نیچے پڑاؤ ڈالا جن کے سایہ میں لوگ آرام کرتے تھے۔ پس ان لوگوں نے روٹی پٹائی لیکن ان کے پاس بطور سامان کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ان میں سے ایک شخص اپنے تیرکمان لے کر کسآبا۔ پس اس نے حرم شریف کی ایک جڑی کا شکار کیا جو ان کے قریب ہی چر رہی تھی۔ پس وہ لوگ اس جڑی کی کھال تارہ کر کے اس میں سائے بنائے۔ پس جب وہ گوشت کھجوں رہے تھے اور ان کی ہانڈی



جوش مار رہی تھی تو اچانک ہانڈی کے نیچے سے ایک آتش بہت بڑی گردن نمودار ہوئی جس نے پورے قافلہ کو جلا دیا لیکن ان لوگوں کے سامان لباس اور ان درختوں کو جن کے نیچے انہوں نے پڑاؤ ڈالا تھا آگ نے نہیں جلا یا۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں اَمْنٌ مِنْ ظِلِّهِ النِّعَمُ (حرم شریف کے ہرنوں سے بھی زیادہ مامون) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "نَرْكُ الظَّبْيِ ظِلُّهُ" (ہرن نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے "اَنْتُمْ نَرْكُ الظَّبْيِ ظِلُّهُ" (تو چھوڑ دے ہرن کو جیسے اس نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) یہ مثال اس شخص کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو چوکنا رہتا ہو۔ "وِظْلُهُ" اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سخت گرمی میں ہرن آرام کرتا ہے۔ پس جب ہرن کو اس جگہ سے نفرت ہو جائے تو وہ دوبارہ کبھی بھی اس کی طرف نہیں لوٹتا۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الغن" میں مزید تفصیل بیان ہوگی۔

**خواص** ابن دشیہ نے کہا ہے کہ ہرن کا سینک چھیل کر گھر میں اس کی دھونی دینے سے تمام زہریلے جانور فرار ہو جاتے ہیں۔ ہرن کی زبان سائے میں خشک کرنے کے بعد کسی زبان دراز عورت کو کھلائی جائے تو اس کی زبان درازی ختم ہو جائے گی۔ ہرن کا پتہ کان کے درد میں جتا شخص اپنے کان میں پٹکا لے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ ہرن کی بیگنی اور کھال جلا کر چیں لی جائیں اور پھر بچے کے کھانا میں ملا دی جائیں۔ پس وہ بچہ بیگنی اور کھال کا سنوف کھانے کے بعد ہونہار ذہین اور فصیح اللسان ہو جائے گا۔ ہرن کا مشک آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے اور رطوبات کو جذب کر لیتا ہے اور دل و دماغ کو طاقتور کرتا ہے۔ نیز یہ آنکھوں کی سفیدی کو چمکدار بناتا ہے اور خفکان کیلئے بھی نافع ہے۔ نیز ہرن کا مشک ہر قسم کے زہروں کے لئے تریاق ہے عمر اس کے استعمال سے انسان کے چہرے کا رنگ زرد ہو جاتا ہے۔ ہرن کے مشک کی ایک خاصیت یہ ہے کہ اس کو اگر کھانے کے ساتھ کھالیا جائے تو منہ بدبودار ہو جاتا ہے اور اس سے ایک خاص قسم کی بو آنا شروع ہو جاتی ہے۔

**فصل** مشک گرم خشک ہوتا ہے اور عمدہ قسم کا مشک "الصغدی" ہے جو تبت سے لایا جاتا ہے لیکن یہ گرم دماغ والوں کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس کے نقصان کو کافور کے ذریعے دور کیا جاسکتا ہے۔ مشک کی خوشبو سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے موافق ہوتی ہے۔ امام رازیؒ نے فرمایا ہے کہ ہرن کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور ہرن کے شکار کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے اور ہرن کے نوزائیدہ بچے کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے اور یہ تونج، فالج اور بڑھاپے سے بادی بدن کے لئے بے حد مفید ہے لیکن ہرن کا گوشت اعضاء کو خشک کر دیتا ہے۔ البتہ کھائی اس کے نقصان کو دور کر دیتی ہے۔ ہرن کا گوشت کھانے سے گرم خون پیدا ہوتا ہے اور موسم سرما میں ہرن کا گوشت کھانا بے حد مفید ہے۔

**فائدہ** ناذرتقی مشک کی ایک رقیق قسم ہے لیکن "الجر جاوی" رقت اور خوشبو میں ناذ کے برعکس ہے۔ القیوی متوسط ہے لیکن ضوہری رقت اور خوشبو کے لحاظ سے قیوی سے بھی کم تر ہے۔ ناذہ مشک والا ہرن سمندر سے جتنا دور رہے گا اتنا ہی اس کا مشک لذیذ اور بہتر ہوگا۔

**تعبیر** ہرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عرب کی حسین و جمیل عورت سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شکار کے ذریعے ہرن کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی دھوکے سے کسی لونڈی کا مالک بنے گا یا مکر فریب

سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ برہنہ کو ذبح کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی اونڈنی کی بکارت زائل کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ہمارا وہ شکار پر تیر چلایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بے گناہ عورت پر الزام لگائے گا اور جس شخص نے خواب میں بغرض شکار تیر چلایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو عورت کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی برہنہ کی کھال اتار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عورت کے ساتھ بیکاری کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دنیا مائل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس پر ہرن حملہ آور ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی تمام امور میں اس کی فرمانی کرے گی۔ یا سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہرن کے قدموں کے نشانات پر چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوتی کہ اس کی قوت میں اضافہ ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کے سینکڑوں بال اور کھال وغیرہ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عورتوں کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔

**خاتمہ** مشک کو خواب میں دیکھنا محبوب یا اونڈنی پر دلالت کرتا ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال سے دنی جاتی ہے کیونکہ مشک سونے سے بھی زیادہ قیمتی ہے۔ مشک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیش پسند زندگی سے بھی دنی جاتی ہے اور بعض اوقات مشک کو خواب میں دیکھنا بہت زیادہ افراد کے بری ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مشک کو خواب میں دیکھنا لڑکے کی جانب اشارہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک مشک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

**فائدہ** علامہ ذہیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے شیخ شرف الدین ابن یونس شارح التبیان کی کتاب "مختصر الاحیاء" کے "باب الاخلاص" میں پڑھا ہے کہ جو شخص خاص اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی عمل کرتا ہے اور اللہ کی رضا کے عاود اس کی اور کوئی نیت نہیں ہوتی تو اس پر اور اس کی انے والی سلوں پاس کی برکت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے کہا گیا ہے جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر زمین کی طرف تشریف لائے تو جنگل کے تمام جانور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام کرنے لگے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے سلام کا جواب دیا اور ان کی ضروریات کے مطابق ان کو دعائیں دیں۔ پس آپ کے پاس ہرن کا ایک ریوز حاضر ہوا۔ پس آپ نے ان سے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر ہاتھ بھیرا۔ پس آپ کے ہاتھ بھیرنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان میں مشک جیسی چیز پیدا فرمادی۔ پس جب دوسرے ہرنوں نے دیکھا تو وہ کہنے لگے یہ تمہارے اندر ہے چیز کہاں سے آگئی ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہم نے حضرت آدم علیہ السلام کی زیارت کی تو انہوں نے ہمارے لئے دعا فرمائی اور ہماری پشت پر ہاتھ بھیرا جس کی برکت سے یہ چیز ہمارے اندر پیدا ہوگئی ہے۔ پس باقی ہرن بھی حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر دست مبارک بھیرا لیکن ان میں مشک جیسی کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی۔ پس انہوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ جو کام ہم نے کیا وہی تم نے کیا لیکن ہم نے وہ چیز نہیں دیکھی جو تم نے حاصل کی ہے۔ پس ان ہرنوں نے کہا گیا کہ تمہارا مل مشک جیسی خوشبو کے حصول کے لئے تھا لیکن تمہارے بھائیوں کو وہ چیز یعنی مشک اس لئے حاصل ہوتی ہے کہ ان کا مل اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں اور ان کی سلوں میں اس چیز یعنی مشک جیسی خوشبو کو ظاہر کر دیا۔ نیز یہ ہرن

قیامت تک اس خوشبو سے فائدہ اٹھاتے رہیں گے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق ہم نے اخلاص اور رویاء کے متعلق اپنی کتاب ”الجوہر الفید“ کی چوتھی جلد میں بحث کی ہے۔ پس اس کتاب میں اخلاص اور رویاء کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔

## الظربان

”الظربان“ کتے کے پلے کے برابر ایک بدبودار جانور جو بہت گوز مارتا ہے۔ تحقیق ”ظربان“ اپنی بدبو اور گوز سے واقف ہے اور یہ اپنی بدبو کو بطور اسلحہ اپنے دفاع کے لئے استعمال کرتا ہے جیسے ”انجاری“ شکر اسے بچنے کے لئے بطور ہتھیار اپنی ہیٹ استعمال کرتا ہے۔ پس ظربان گوہ کے بل میں پہنچ جاتا ہے جہاں گوہ کے بچے اور انڈے ہوتے ہیں۔ پس ظربان بل کے تنگ سوراخ پر آ کر اپنی دم سے اس کو بند کر دیتا ہے اور اپنی ڈبر کو اندر کی طرف رکھتا ہے اور پھر تین گوز مارتا ہے جس کی وجہ سے گوہ پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ پس ظربان اس کو کھا لیتا ہے۔ پھر وہ بل میں ہی ٹہرتا ہے یہاں تک کہ گوہ کے انڈے بھی کھا جاتا ہے۔ اعرایوں کا خیال ہے کہ جب کوئی شکاری اس کو پکڑتا ہے تو یہ اس کے کپڑوں میں گوز مارتا ہے۔ پس اس کے گوز کی بدبو اتنی شدید ہوتی ہے کہ وہ ختم نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ کپڑے کو پھاڑ دیا جائے۔

فائدہ ابوعلی فارسی نے طبیب احمد بن حسین متنی شاعر سے سوال کیا جو لغت کو نقل کرنے میں مہارت رکھتے تھے۔ کیا فغلی کے وزن پر کوئی جمع آتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ حجلی و ظربی آتی ہیں۔ ابوعلی کہتے ہیں کہ میں نے تین رات تک لغت کا مطالعہ کیا۔ پس میں نے ان دو کے علاوہ اس وزن پر تیسری جمع کو نہیں پایا۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ ”باب الحاء“ میں بھی اس سے قبل اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

”ظربان“ بلی اور پتہ قد کتے کے برابر ہوتا ہے اور یہ ظاہری و باطنی دونوں اعتبار سے بدبودار ہوتا ہے۔ اس کے کانوں کے بجائے صرف دو سوراخ ہوتے ہیں۔ اس کے ہاتھ چھوٹے ہوتے ہیں اور اس کے چنگل بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس کی دم طویل ہوتی ہے اور اس کی کمر میں جوڑ و غیرہ نہیں ہوتے بلکہ اس جانور کے سر کے جوڑ سے دم کے جوڑ تک ایک ہی بڑی ہوتی ہے۔ بسا اوقات جب آدمی اس جانور پر قابو پالیتا ہے اور اپنی تلوار سے اس پر وار کرتا ہے تو تلوار اس جانور پر اثر انداز نہیں ہوتی کیونکہ اس کی کھال بہت سخت ہوتی ہے جیسے ”قد“ (ایک قسم کی پھلی) کی کھال بہت سخت ہوتی ہے۔ اس جانور کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب یہ اڑ دھے کو دیکھ لیتا ہے تو اس کے قریب آ کر اس پر کود پڑتا ہے۔ پس جب اڑ دھا اس کو پکڑتا ہے تو لمبائی میں سکرے لگتا ہے یہاں تک کہ اس کا جسم ایک ری کا ٹکڑا معلوم ہونے لگتا ہے اور اڑ دھا اس کے ساتھ چمٹ جاتا ہے تو یہ جانور پھولنا شروع ہو جاتا ہے اور پھر یہ ایک سانس مارتا ہے جس سے اڑ دھے کے ککڑے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔

ظربان پرندوں کے شکار کی تلاش میں دیوار پر چڑھ جاتا ہے۔ پس جب یہ دیوار سے گرتا ہے تو اپنے پیٹ کو پھیلاتا ہے۔ پس گرنے کی وجہ سے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ بسا اوقات ”الظربان“ اونٹوں کے ریوڑ کے درمیان میں جا کر گوز مارتا ہے۔ پس اونٹ اس طرح بکھر جاتے ہیں جیسے چیچروں کے مقام سے متفرق ہو جاتے ہیں۔ پس ایسی حالت میں چرواہا اپنے اونٹوں پر کنٹرول

نہیں کر پاتا۔ اسی لئے اہل عرب نے اسے "مفرق اللحم" کے نام سے موسوم کیا ہے۔ یہ جانور بلاد عرب میں بکثرت پایا جاتا ہے۔  
 "والہجۃ" سے مراد اونٹوں کا ایسا ریڑ ہے جس میں کم از کم سوانٹ ہوں۔

الحکم | ظربان کا گوشت بوجہ نبوت استعمال کرنا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "فَسَا بَنُھُمُ الظُّرْبَانُ" (پس ان کے درمیان ظربان نے گوز مارا) یہ مثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب لوگ متفرق ہو جائیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَلَا بُلُغَا فِیْسَا وَجُنْدَبَ اَنْبِیَیْ  
 "من اونٹ دونوں قیس اور جندب تک یہ پیغام پہنچا دو کہ بے شک میں نے قوم کے افراد کو جمع کر کے قتل کر دیا ہے۔"

## الظِّلْمُ

"الظِّلْمُ" اس سے مراد شتر مرغ ہے۔ اس کا تفصیلی تذکرہ مختصر یہ انشاء اللہ "باب النون" میں آئے گا۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالعین، ابوالمثنیٰ اور ابوالساری کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی جمع "ظلمان" آتی ہے جسے "ولید" کی جمع "ولدان" آتی ہے۔  
 زہیر نے کہا ہے کہ۔

"من الظلمان جؤ جؤہ ہواء"

انذرتالی کا ارشاد ہے "وَتَكُونُ عَلَیْھِمُ وَلَدَانُ" (اور ان کی خدمت کے لئے ایسے لڑکے دوڑتے پھر رہے ہوں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے۔ سورۃ الدھر۔ آیت ۱۹) اسی طرح قفیب، قضبان، عریض، عرضان اور فیصل، فسلان بھی ظلمان کی طرح ہیں۔ ان تمام الفاظ کو سیوہ نے بطور جمع نقل کیا ہے لیکن الولدان کا لفظ نقل نہیں کیا اور اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ بہت کم استعمال ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے اس وزن پر قری کی جمع قریان اور سری کی جمع سریان اور خصی کی جمع خصیان نقل کی ہے۔

خانم | شتر مرغ کی آواز کو "عرار" (عین کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے۔ ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ عرار بن عمرو بن شاس الاسدی کا نام بھی "غادر العظیم غرازا" (شتر مرغ نے آواز نکالی) سے ماخوذ ہے۔ عرار بن عمرو بن شاس اسدی کے متعلق ان کے والد نے کہا ہے کہ۔

أَرَاذْتُ عِرَاوًا بِالْهَوَانِ وَقَدْ بُرِدَ

"اس عورت نے عرار کے ساتھ تجارت کا ارادہ کیا اور جس نے عرار کے ساتھ تجارت کا ارادہ کیا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا۔"

فَإِنِّي أَبْجُبُ الْخَوْنَ ذَا الْمَنْكَبِ الْقَعْمِ

"میں نے جب عرار حسین و جمیل نہیں ہے لیکن میں کامل العقل سیاہ رنگ کے آدمی کو پسند کرتا ہوں۔"

عرار کے والد کی ایک بیٹی تھی جو اسی کے خاندان سے تھی لیکن عرار کی پیدائش ایک لونڈی کے بطن سے ہوئی تھی۔ تحقیق عرار اور اس کی سوتیلی ماں کے درمیان جدوت پیدا ہو گئی تھی۔ پس عرار کے والد عمرو نے سلمیٰ کی کوشش کی لیکن سلمیٰ نہیں ہو سکی۔ پس عرار کے والد

نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی۔ پھر اس کے بعد اپنے اس فعل پر تادم ہوا۔ عرار بہت فصیح اور عقلمند تھا۔ مہلب بن ابی صقر نے کئی اہم معاملات میں عرار کو نمائندہ بنا کر حجاج بن یوسف ثقفی کے پاس بھیجا تھا۔ پس جب عرار قاصد کی حیثیت سے حجاج کے پاس گیا تو حجاج نے اس کو نہیں پہچانا اور اسے حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس جب عرار نے حجاج کے سامنے گفتگو کی تو اس کے کلام کی فصاحت کی بناء پر حجاج کو اس کی عظمت کا اندازہ ہوا۔ پس حجاج نے یہ اشعار پڑھے۔

أَزَاذْتُ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَعَنْ يَدِ  
عِرَارًا لِّلْعُمْرِ بِالْهَوَانِ فَقَدْ ظَلَمَ

”اس عورت نے عرار کو رسوا کرنا چاہا اور جو عرار کو رسوا کرنا چاہے گا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا۔“

پس عرار نے کہا۔

أَيُّدَكَ اللَّهُ أَنَا عِرَارٌ  
فَأَعْجَبُ بِهِ وَبِذَلِكَ الْإِتْفَاقِ

”اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، میں ہی عرار ہوں۔ پس حجاج اس اتفاقی ملاقات پر متعجب ہوا۔“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ یہ قصہ بھی اسی قصہ کے مشابہ ہے جسے ”ذبیوری“ نے ”جالتہ“ میں اور حریری نے ”الدرۃ“ میں نقل کیا ہے کہ عبید بن شریہ جرہمی نے تین سو سال زندگی پائی اور انہوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔ پس وہ مسلمان ہو گئے اور حضرت معادیہ بن ابی سفیانؓ سے شام میں ملاقات کی اور اس وقت حضرت معادیہؓ خلیفہ بھی تھے۔ پس حضرت معادیہؓ نے فرمایا کہ کوئی عجیب واقعہ مجھے سناؤ جو تم نے دیکھا ہے۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ ایک دن میرا گزر ایک ایسی قوم پر ہوا جو میت کو دفن کرنے میں مصروف تھی۔ پس میں ان کی طرف گیا تو قبر کی تختی کے خیال سے میری آنکھیں آنسو بہانے لگیں۔ پس میں شاعر کے یہ اشعار پڑھنے لگا۔

يَا قَلْبُ إِنِّكَ مِنْ أَسْمَاءٍ مَغْرُورٍ  
فَاذْكُرْ وَهَلْ يَنْفَعُكَ الْيَوْمَ تَذْكِيرٌ

”اے دل بے شک تو اسماءؓ کی جانب سے دھوکہ میں ہے۔ پس تو نصیحت حاصل کر اور کیا آج تجھے نصیحت نفع دے گی۔“

فَقَدْ بُحِثَ بِالْحُبِّ مَا تُخْفِيهِ مِنْ أَحَدٍ  
حَتَّى جَرَتْ لَكَ أَطْلَاقًا مَخَاصِيرُ

”تحقیق تو نے محبت کے راز کو ظاہر کر دیا ہے اور وہ کسی سے بھی پوشیدہ نہیں ہے یہاں تک کہ تیری محبت کی داستانیں گھوڑوں کی چال چل پڑیں۔“

فَلَسْتُ تَذَرْنِي وَمَا تَذَرِي أَعَا جَلَّهَا  
أَذْنِي لِرُشْدِكَ أَمْ مَا فِيهِ نَاحِيَرُ

”پس تجھے اب معلوم نہیں ہو سکتا اور نہ ہی آئندہ معلوم ہو سکے گا کہ دنیا کا قریبی زمانہ تیری ہدایت کیلئے قریب تر ہے یا یہ کہ جس میں تاخیر ہے وہ تیری ہدایت کیلئے بہتر ہے۔“

فَاسْتَقْدِرْ اللَّهَ خَيْرًا وَأَرْضَيْنِ بِهِ  
فَبَيْنَمَا الْعُسْرُ إِذْ ذَارَتْ مَبَاسِيرُ

”پس تو اللہ سے بھلائی کا طلبہ گار رہ اور اس پر راضی رہ کیونکہ غلگی کی حالت میں۔“

وَ بَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي الْأَحْيَاءِ مُغْبِطٌ  
إِذْ هُوَ الرُّمُسُ نَعْفُوهُ الْأَعَاصِيرُ

”اور اس دوران کہ آدمی زندوں میں خوش و خرم ہوتا ہے لیکن تیز آندھیاں اس کی قبر کے نشانات بھی ختم کر دیتی ہیں۔“

يَبْكِي الْغَرِيبُ عَلَيْهِ فَيَسْ بَعْرِفُهُ وَذُو قَرَانِيهِ فِي الْخَمِي مَسْرُورٌ

”پرو کسی اس پر روتا ہے حالانکہ وہ اس سے واقف بھی نہیں ہوتا اور اس کا رشتہ دار خاندان میں خوش ہوتا ہے۔“

عبید بن شریہ نے کہا ہے کہ مجھے ایک شخص نے کہا کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ اشعار کس نے کہے ہیں؟ میں نے کہا اللہ کی قسم میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ یہ اشعار اسی مردہ کے ہیں جسے ہم نے ابھی قبر میں دفن کیا ہے اور تو مسافر ہے جو اس کی موت پر آنسو بہا رہا ہے حالانکہ تو اس سے واقف بھی نہیں ہے اور وہ شخص جو اس مردے کو قبر میں اتار کر باہر لگلا ہے وہ مرنے والے کا قریبی رشتہ دار ہے اور وہ اس کی موت پر بہت خوش ہے۔ عبید بن شریہ کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر بہت خوش ہوا اور میں نے کہا ”إِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْمُنْطَقِ“ (بے شک مصیبت زبان کے سپرد ہے) پس اس کے بعد یہ مثل بن گئی۔ پس امیر معاویہؓ نے عبید بن شریہ سے فرمایا کہ تحقیق تو نے عجیب واقعہ دیکھا ہے۔ پس شعر کہئے والا مردہ کون تھا۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ اس کا نام عمیر بن لبید عذری تھا۔



## باب العین المهملة

## الْعَاتِقُ

"الْعَاتِقُ" جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پرندے کا وہ بچہ ہے جو اڑنے کے قابل بچہ سے قدرے بڑا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ "أَخَذْتُ فَرْخَ فَطَاةٍ عَاتِقًا" (میں نے اڑنے کے قابل فطاة کے بچہ کو پکڑ لیا) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "عَاتِقٌ" سے مراد فطاة کا وہ بچہ ہے جس کے پہلے بال و پر گر کر نئے بال و پر اگنے لگے ہوں۔ بعض اہل علم کے نزدیک عَاتِق سے مراد کبوتر کا نو عمر اور ناتواں بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے عَوَاتِق کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں "الْفَرْخُ الْعَاتِقُ" (عمدہ شریف النسل گھوڑا) عَتِيق کا معنی عمدہ اور حسین و جمیل ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے "إِمْرَأَةٌ عَتِيقَةٌ" (حسین و جمیل معزز عورت)۔

صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سورۃ بنی اسرائیل کہف 'مریم' طہ اور سورۃ انبیاء کے متعلق فرماتے تھے کہ سورتیں عتاق اول اور میرا سرمایہ ہیں۔

عتاق سے مراد عتق کی جمع ہے۔ اہل عرب ہر اس چیز کے لئے "عتیق" کا لفظ بولتے تھے جو عمدگی میں اعلیٰ مقام پر پہنچ جائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ قرآن کریم کی دوسری سورتوں پر ان سورتوں کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ ان سورتوں میں قصص انبیاء کرام کی خبریں اور دیگر امتوں کی خبریں مذکور ہیں۔ "الْفَلَاذُ" سے مراد قدیم مال ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ لفظ "السماء" بول کر اس بات کو واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ سورتیں اسلام کے دور اول میں سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں کیونکہ یہ سب سورتیں مکی ہیں اور دوسری سورتوں سے پہلے ان سورتوں کو حفظ کیا گیا اور ان کی تلاوت کی گئی ہے۔

## الْعَاتِكُ

"الْعَاتِكُ" اس سے مراد گھوڑا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "الْفَزَاكُ" کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

نُبِعْلَهُمْ خَيْلًا لَّنَا غَوَايِكَا  
فِي الْخَوْبِ جَوْذًا تَرْسُكُ الْمَهَالِكَا

"ہم ان کے گھوڑوں کا چیمپا کرتے ہیں اور اپنے گھوڑوں کے ذریعے میدان جنگ میں ہلاکتوں پر سوار ہوتے ہیں"

فائدہ | عبدالباقی بن قانع اپنی محکم میں اور حافظ ابو طہار احمد بن محمد احمد سلمیٰ نے حدیث سیاتہ بن عاصم نقل کی ہے۔ سیاتہ بن عاصم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل ہے۔ حضرت سیاتہ بن عاصمؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یوم حنین میں فرمایا میں قبیلہ سلیم کی عورت کا فرزند ہوں۔ "سلیم العواصم" سے مراد قبیلہ سلیم کی تین عورتیں ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی امہات میں شامل ہیں۔ ان میں سے ایک عاتکہ بنت ہلال بن فالح بن ذکوان سلمیہ ہیں جو عبد مناف بن قصی کی ماں ہیں۔ دوسری عاتکہ بن مرہ بن حلال بن فالح سلمیہ ہیں جو ہاشم بن عبد مناف کی ماں ہیں۔ تیسری عاتکہ بن اوقس بن مرہ بن ہلال سلمیہ ہیں جو نبی اکرم ﷺ کی

والدہ محترمہ حضرت آمنہ کے والد وہب کی ماں ہیں۔ پس ان عواکب میں سے پہلی یعنی عاتکہ بنت ہلال چھوٹی ہیں عاتکہ بنت مرہ کی اور عاتکہ بنت مروہ چھوٹی ہیں عاتکہ بنت اقص کی۔ بنو سلیم اس رشتہ پر فخر کیا کرتے تھے۔ بنو سلیم کے لئے اور بھی بہت سی باتیں قابل فخر ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے ایک ہزار افراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ دوسری قابل فخر بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن تمام جہنڈوں سے آگے بنو سلیم کے جہنڈے کو کیا جو سرخ رنگ کا تھا۔ تیسری قابل فخر بات بنو سلیم کے لئے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں کوثر شام، بصرہ اور مصر کے رہنے والوں کو خط لکھ کر تم میں سے جو سب سے افضل آدمی ہے اس کو میرے پاس بھیجو۔ پس اہل کوثر نے حبش بن قریظؓ کو اہل شام نے ابو الاعرجؓ کو اہل بصرہ نے جاسع بن مسعودؓ کو اور اہل مصر نے معن بن یزیدؓ کو حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا۔ محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے افراد کی تعداد ایک ہزار تھی لیکن صحیح بات یہی ہے کہ بنو سلیم کے لوگ فتح مکہ کے دن صرف نو سو کی تعداد میں حضورؐ کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ کیا تم میں کوئی شخص ایسا ہے جو لئیلت و مرتبہ میں سو آدمیوں کے برابر ہو جائے اور تمہاری تعداد ایک ہزار پوری ہو جائے۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں پس بنو سلیم نے ضحاک بن سفیان کو پیش کیا۔ نیز ضحاک بن سفیان بنو سلیم کے سردار تھے۔

## عتاق الطیر

”عتاق الطیر“ اس سے مراد شکاری پرندے ہیں جو ہری کا بھی قول ہے۔

## الْعَتْلَةُ

”الْعَتْلَةُ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جسے کوئی بھی نہیں چھیڑتا اور وہ ہمیشہ فرہ رہتی ہے۔ ابو نصر کی یہی رائے ہے۔ عقرب ابنا اللہ ”باب النون“ میں لفظ ”العتة“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## العاضہ والعاضہ

”العاضہ والعاضہ“ اس سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جس کے ذبے سے موت واقع ہو جاتی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں ”الحیة“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْعَاسِلُ

”الْعَاسِلُ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”العسل“ اور العواسل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونتھ عملی آتی ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذالہ“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



## العاطوس

”العاطوس“ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے جس سے بد بھگونی لی جاتی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”العاطوس“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

## الْعَافِيَةُ

”الْعَافِيَةُ“ سے مراد ہر طالب رزق ہے خواہ وہ انسان ہو چوپائے ہوں یا پرندے ہوں۔ یہ لفظ عفاً یعفو عنوة سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”إِذَا أَنْبَتْهُ تَطْلُبُ مَغْرُوفَةً“ (تو اس کے پاس نیکی کا طالب بن کر آیا)۔

**فائدہ** حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس شخص نے مردہ یعنی بنجر زمین کو زندگی دی یعنی کاشت کے قابل بنایا۔ پس وہ زمین اسی کے لئے ہے اور اس زمین کی پیداوار میں جو چیز عافہ کھالے تو وہ اس شخص کے لئے صدقہ ہے۔ ایک روایت میں عافیہ کی بجائے العوانی کا لفظ مذکور ہے اور یہ عافیہ کی جمع ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی اور امام بیہقی نے نقل کیا ہے۔ ابن حبان نے اس کو جابر بن عبد اللہ کی روایت سے صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ مدینہ کو بھلائی پر چھوڑ دو گے اور اس میں نہیں آئیں گے مگر عوانی۔ راوی کہتے ہیں کہ ”العوانی“ سے حضورؐ کی مراد درندے اور پرندے ہیں جو رزق کے طالب ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا پھر قبیلہ مزینہ کے دو چرواہے مدینہ کا قصد کر کے اپنی بکریوں کو آواز دیتے ہوئے نکلیں گے۔ پس وہ ان بکریوں کو غیر مانوس اور وحشی پائیں گے یہاں تک کہ جب یہ دونوں چرواہے شیعہ الوداع تک پہنچیں گے تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔ (رواہ المسلم)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ مختار مسلک کے مطابق یہ ترک مدینہ آخری زمانہ میں اس وقت ہوگا جب قیامت کے آثار رونما ہوں گے۔ قبیلہ مزینہ کے دو چرواہوں کا مدینہ کو چھوڑنے کا قصہ امام بخاریؒ نے بھی بیان کیا ہے اور کتاب بخاری میں مذکور ہے کہ دونوں چرواہے منہ کے بل گر پڑیں گے جب قیامت ان کو پالے گی اور سب سے آخر میں ان دونوں کا حشر ہوگا۔ قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ یہ واقعہ زمانہ اول میں رونما ہو چکا ہے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے۔ پس تحقیق مدینہ منورہ کو بھلائی کی حالت میں اس وقت چھوڑا جا چکا ہے جس وقت خلافت مدینہ منورہ سے شام اور عراق منتقل کی گئی اور یہ وقت دین اور دنیا کے لحاظ سے سب سے بہترین وقت تھا۔ دینی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ میں علماء بکثرت موجود تھے اور دنیوی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ کی عمارت اور کھیتی بہت اچھی تھی اور مدینہ کے رہنے والے بہت خوشحال تھے۔ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ مؤرخین نے مدینہ منورہ میں رونما ہونے والے بعض فتوں کے متعلق بیان کیا ہے کہ مدینہ کے لوگ اس بات سے خوفزدہ ہو گئے کہ اس کے اکثر باشندے مدینہ سے کوچ کر گئے اور اس کے تمام پھل یا اکثر پھل عوفی کیلئے رہ گئے۔ پھر کچھ مدت ہی گزری تھی کہ مدینہ کے لوگ واپس لوٹ آئے۔ قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ آج کے حالات اس کے زیادہ قریب ہیں کیونکہ مدینہ منورہ کے اطراف ویران ہو چکے ہیں۔

## الْعَائِدُ

"الْعَائِدُ" اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جس کے ہمراہ اس کا بچہ بھی ہو۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اونٹنی جب بچہ بنتی ہے تو اس کے بعد بچہ کے طاقتور ہونے تک "الْعَائِدُ" ہی کہلاتی ہے۔

حدیث شریف میں "الْعَائِدُ" کا تذکرہ | حدیث شریف میں مذکور ہے کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قتال کرنے کے لئے نکلے اور ان کے ساتھ تازہ بیانی ہوئی اونٹیاں تھیں "الْعَوْدُ" "العائدی جمع ہے۔ حدیث میں مذکور "الْعَوْدُ الطائِلُ" "کا معنی یہ ہے کہ قریش وودھ والی اونٹیوں کو اپنے ہمراہ لائے تھے تاکہ وودھ کو زور اور ان کے طور پر استعمال کریں اور میدان جنگ سے اس وقت تک واپس نہ ہوں جب تک اپنے فاسد گمان کے مطابق (نعوذ باللہ) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو قتل نہ کریں۔

"نہایت الغریب" میں مذکور ہے کہ "الْعَوْدُ الطائِلُ" سے مراد عورتیں اور بچے ہیں۔ اونٹنی کو "العائد" اس لیے کہا جاتا ہے کہ آگ جب اس کے ہمراہ اس کا بچہ ہی ہوتا ہے لیکن یہ اپنے بچے پر حسد سے زیادہ مہربان ہوتی ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں "ببخازہ" "ذابغہ" "ذفع بخش تجارت) اسی طرح کہتے ہیں "عَبْسَةُ وَاجِبِيَّة" (عیش و عشرت کی زندگی) یعنی نیک و پاکیزہ زندگی۔

## العقب و العقبوص

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے۔

## الْعُتْرَفَانُ

"الْعُتْرَفَانُ" اس سے مراد مرغ ہے۔ تحقیق لفظ "الدریک" کے تحت "باب الدال" میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔ عدی بن زید نے کہا ہے کہ۔

تَلَاغَةُ الْخَوَالِ وَ تَهْوَا مُخَوَّمَا  
أَقْضَى نَحْنَيْنِ الْعُتْرَفَانِ الْمُتَجَاوِبِ  
"تین سال اور ایک مہینہ جس میں جنگ حرام ہے وہ فیصلہ کرنے میں جنگجو مرغ سے بھی زیادہ جلد باز ہے"

## الْعُتُودُ

"الْعُتُودُ" اس سے مراد بکری کے بچے ہیں جبکہ وہ قوی ہو جائیں اور چارہ وغیرہ کھانے لگیں۔ اس کی جمع کے لئے اُعْتَدَهُ "اور غلڈان" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ غلڈان اس میں عداوت تھا۔ پس تاکہ وداں میں مدغم کرنے سے "عدان" ہو گیا ہے۔

حدیث شریف میں "عتود" کا تذکرہ | حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بکریاں تقسیم فرما رہے تھے تو مجھے بھی ایک بکری دی اور آخر میں ایک بکری کا بچہ باقی بچ گیا۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ تو اس (قرابی کے لئے) ذبح کر لے۔ (رواہ مسلم)

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ امام بیہقیؒ اور ہمارے تمام اصحاب کے نزدیک بکری کے بچہ کو قربانی کے لئے ذبح کرنے کی رخصت صرف عقبہ بن عامرؓ کے لئے ہی خاص ہے جیسا کہ ابو بردہ ہانی بن یار بلوی کے لئے تھی۔ امام بیہقیؒ نے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامرؓ سے فرمایا کہ اس بکری کے بچے کو (قربانی کے لئے) ذبح کر لو لیکن تمہارے بعد کسی کے لئے اس میں رخصت نہیں ہے۔ سنن ابو داؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن خالد کو بھی اس میں رخصت دی تھی۔ پس اس لحاظ سے تین افراد کو (قربانی کے لئے) بکری کا بچہ ذبح کرنے کی رخصت خصوصی طور پر نبی اکرمؐ نے عطا فرمائی۔ (۱) حضرت ابو ہریرہؓ (۲) حضرت عقبہ بن عامرؓ (۳) حضرت زید بن خالدؓ۔

## الْعَثَّةُ

”الْعَثَّةُ“ اس سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کپڑوں اور اون کو کھاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عَثَّ“ اور ”عَثَّتْ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ کیڑا اون میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ حکم میں مذکور ہے کہ ”الْعَثَّةُ“ سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کچے چمڑے کے ساتھ چمت جاتا ہے اور اس سے کھا جاتا ہے۔

یہ قول ابن اعرابی کا ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ ”الْعَثَّةُ“ بغیر حاء کے یعنی عَثَّ ہے اور یہ کیڑا اون میں پایا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ یہ کیڑا پکائے ہوئے چمڑے کو کھاتا ہے اور یہ ویک کے مشابہ ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے ”الْعَثَّةُ“ سے مراد وہ کیڑا ہے جو اون کو چاتا ہے۔

الحکم | اس کیڑے کا کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”عَثْفَةُ تَقْرُمُ جِلْدًا اَمْلَسُ“ (ایسا کیڑا جو نرم و ملائم چمڑے کو کھاتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے دی جاتی ہے جو کسی ایسی شے پر اثر انداز ہونے کی کوشش کرے جس پر وہ قادر نہیں ہے۔ یہ مثال اخف بن قیس نے حارث بن زید کے لئے دی تھی جبکہ اس نے حضرت علیؓ سے یہ درخواست کی تھی کہ اسے حکومت میں شامل کر لیا جائے لیکن ”الفاق“ میں مذکور ہے کہ اخف نے یہ مثال اس شخص کے لئے دی تھی جس نے اس کی بھوک تھی جیسا کہ کہا گیا ہے۔

فَإِنْ تَشْتَمُونَا عَلَى لَوْمِكُمْ فَقَدْ تَقْرُمُ الْعَثَّ مَلَسُ الْآدَمِ

”پس اگر تم ہمیں اپنی ملامت پر گالی دیتے ہو تو کیڑا نرم و ملائم چمڑے کو کاٹنے کی جد جہد کرتا ہے“

## الْعُثْمَةُ

”الْعُثْمَةُ“ اس سے مراد شد بد قوت والی اونٹنی ہے۔ مذکر کے لئے عُثْمٌ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد شد ہے۔ نیز جوہری نے کہا ہے کہ شیر کو قتل دہی کی بناء پر ”عُثْمٌ“ کہا جاتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ عَثْمَةُ مَثْبُتَةٌ عُثْمَةٌ

## الْعُثْمَانُ

”الْعُثْمَانُ“ (عین کے ضمہ اور ہا کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کے بچے اڑو حاک کے بچے اور سانپ کے بچے ہیں نیز سانپ کو ”الْعُثْمَانُ“ کہا جاتا ہے۔

## الْعَثُوج

”الْعَثُوج“ اس سے مراد فرج ہاٹ ہے۔

## الْعَجْرُوفُ

”الْعَجْرُوفُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک لمبی ٹانگوں والا کبوتر ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد وہ چوڑی ہے جس کی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔

## الْعِجْلُ

”الْعِجْلُ“ گائے کے بچے یعنی چھڑے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”عجاجیل“ آتی ہے اور مونث ”عجلۃ“ آتی ہے۔ نیز ”نَفْرَةٌ مُعْجَلَةٌ“ ایسی گائے کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ چھڑا بھی ہو یعنی چھڑے والی گائے۔

فائدہ | کہا جاتا ہے کہ چھڑے کیلئے ”عجل“ کا لفظ اس لئے مستعمل ہے کہ بنی اسرائیل نے گائے کے ایک سالہ چھڑے کی پرستش میں غلط سے کام لیا تھا اور بنی اسرائیل نے چالیس دن تک گائے کے ایک سالہ چھڑے کی پرستش کی تھی۔ پس اس جرم کی وجہ سے بنی اسرائیل چالیس سال تک مقام ”تیم“ میں جتلائے عذاب رہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک دن کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کیلئے ایک سال بطور سزا تجویز فرمایا۔ ابو سعید وریلی نے مسند الفردوس میں حضرت حذیفہ بن یمان کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک ”عجل“ یعنی ایک سالہ چھڑا ہے اور اس امت کا ”عجل“ (ایک سالہ چھڑا) دینار و درہم ہے۔

تجۃ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے چھڑے کی ساخت سونے اور چاندی کے زیورات کی تھی۔ جو ہرئی اور دیگر اہل علم کا یہ قول ہے کہ بنی اسرائیل نے جس ایک سالہ چھڑے کی پرستش کی تھی اس کا جسم سونے کا تھا اور اس کا رنگ سرخ تھا۔

گائے کے ایک سالہ چھڑے کی عبادت کا سبب | بنی اسرائیل کا ایک سالہ چھڑے کی پرستش کا سبب یہ ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ نے تیس دن کی مدت معین کی تھی۔ پھر اس کی تکمیل کیلئے دس دن کا اضافہ فرمایا تھا۔ پس جب

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون اور آل فرعون کی ہلاکت کے بعد دسویں دن بنی اسرائیل کو دریائے قلزم عبور کر کے آگے لے کر بڑھ رہے تو ان کا گزر ایسی قوم پر ہوا جو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر گائے کی شکل کے بتوں کی پرستش کر رہے تھے۔ ابن جریجؒ نے فرمایا ہے کہ یہ گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کا نقطہ آغاز ہے۔ پس بنی اسرائیل نے جب اس قوم کو گائے کی شکل کے بتوں کی پوجا کرتے ہوئے دیکھا تو کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی اسی طرح کا ایک معبود بنائیے تاکہ ہم لوگ بھی اس کی عبادت کریں جیسے ان کے لئے ایک معبود ہے۔ بنی اسرائیل کی شکایت عقیدہ وحدانیت میں کمزوری یا شک نہیں تھا بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے کوئی ایسی چیز تیار کیجئے جس کی ہم تعظیم کریں اور اس کی تعظیم کے ذریعے ہم اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکیں۔ نیز بنی اسرائیل کا خیال تھا کہ ان کا یہ عقیدہ دین کو نقصان نہیں پہنچاتا اور بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس قسم کا سوال کرنا جہالت کی وجہ سے تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ“ (بے شک تم ایک جاہل قوم ہو)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے وعدہ کیا تھا کہ جب آپ مصر میں مقیم تھے کہ اللہ تعالیٰ جب ان کے دشمنوں کو ہلاک کروے گا تو انہیں ایسی کتاب عطا فرمائے گا جس میں دینی و دنیوی معاملات کا دستور العمل ہوگا۔ پس جب بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ظلم و ستم سے نجات دے دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے اس کتاب کے متعلق سوال کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تیس دن کے روزے رکھنے کا حکم دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے کسی درخت کی چھال کو کھالیا تھا۔ پس فرشتوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ کے منہ سے جو سخن کی خوشبو آتی تھی وہ آپ نے مسواک کر کے ختم کر دی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دس روزے مزید رکھے اور اس دس یوم کے اضافہ کی مدت میں ہی ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا نظیور ہوا جس کا بانی سامری تھا۔ یہ شخص ایسی قوم سے تعلق رکھتا تھا جو گائے کی پوجا کرتی تھی اور سامری بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن اس کے دل میں گائے کی محبت موجود تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے سامری کے ذریعے بنی اسرائیل کو آزمائش میں ڈال دیا۔ پس سامری جس کا نام موسیٰ بن ظفر تھا نے بنی اسرائیل کو کہا کہ سونے اور چاندی کے زیورات میرے پاس لے آؤ۔ پس بنی اسرائیل نے اپنے اپنے زیورات سامری کے پاس جمع کر دیے۔ پس سامری نے ان زیورات کو پکھلا کر بچھڑے کا ایک قالب ڈھال لیا جس میں آواز تھی اور اس میں ایک مٹھی کے برابرہ مٹی ڈال دی جو اس نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے دریا عبور کرتے وقت اٹھالی تھی۔ پس اس مٹی کے ڈالتے ہی بچھڑے کے اندر گوشت پیدا ہو گیا اور وہ گائے کی طرح بولنے لگا۔ حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ، قتادہؓ اور اکثر مفسرین کا یہی قول ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تفسیر بغوی وغیرہ میں مذکور ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ ایک سالہ بچھڑا شخص سونے کا ایک قالب تھا اور اس میں روح نہیں تھی اور اس سے ایک آواز سنائی دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک سالہ بچھڑا صرف ایک مرتبہ بولا تھا اور اس کی آواز سننے ہی بنی اسرائیل کی پوری قوم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت میں مصروف ہو گئی اور وہ تمام لوگ وجد و سرور میں بچھڑے کے ارد گرد رقص کرنے لگے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بچھڑا بہت کثرت سے بولتا رہتا تھا اور جب یہ بچھڑا بولتا تھا تو لوگ اس کو سجدہ کرتے تھے اور جب یہ خاموش ہو جاتا تھا تو لوگ سجدہ سے اپنے سر اٹھا لیتے تھے۔ وہبؒ نے فرمایا ہے کہ اس ایک سالہ بچھڑے کی آواز سنائی دیتی تھی لیکن وہ حرکت نہیں کر سکتا تھا۔ سدّیؒ نے

فرمایا ہے کہ یہ ایک سال چھڑا ہوا بھی تھا اور چلن بھی تھا۔ "اَلْحَسْبُ" سے مراد انسان کا بدن ہے اور اجسام معتد یہ میں سے انسان کے علاوہ کسی کے لئے "اَلْحَسْبُ" کا لفظ نہیں کہا گیا اور جنات کے لئے بھی "اَلْحَسْبُ" کا لفظ مستعمل ہے۔ پس بنی اسرائیل کا ایک سال چھڑا ایک قالب تھا جو آواز نکالتا تھا جیسے پہلے گزر چکا ہے اور وہ چھڑا نہ نکھاتا تھا اور نہ چپا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَالْمَسْمُورُونَ اَفْنٰی فَلَیْزِلْهُمْ الْعَجَلُ" (اور زل دی گئی ان کے دلوں میں چھڑے کی محبت) اس سے مراد ایک سال چھڑے کی محبت ہے جو بنی اسرائیل کے دلوں میں بہت ہو گئی تھی۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے "فَجَاءَ بِعَبْلٍ سَمِينٍ" (پس وہ آیا ایک قرب کئے ہوئے چھڑے۔ کہ ساتھ) حضرت قتادہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مال کا اکثر حصہ گائے وغیرہ پر مشتمل تھا۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مہمانوں کے اکرام کی خاطر ایک قرب چھڑا اہل کران کے سامنے پیش کیا۔ قرطبی نے فرمایا ہے کہ بعض اخلاص میں "عجل" کے معنی "شفا" (بکری) مذکور ہیں۔ تفسیری سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام مہمان نواز تھے۔ پس آپ نے مہمانوں کی ضیافت کے لئے اپنی جائیداد کا ایک حصہ وقف کر رکھا تھا جس کے ذریعے آپ قوم و مذہب کی تفریق کے بغیر تمام لوگوں کی ضیافت کیا کرتے تھے۔ عون بن شدونے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس چھڑے پر اپنا بازو پھیرا تو وہ چھڑا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی ماں سے جالما۔

**قاضی امین قرطبیہ کے متعلق حکایت ۱** قاضی محمد بن عبدالرحمن جو کہ ابن قریبہ کے نام سے مشہور تھے ان کی وفات ۳۳۰ھ میں ہوئی۔ ان کے محاسن میں سے ایک یہ ہے کہ عباس بن علیؓ کا تب نے ان کی طرف خط لکھا کہ قاضی صاحب کیا فرماتے ہیں اس یہودی سے متعلق جس نے ایک نصرانی عورت سے زنا کیا جس کے نتیجہ میں اس عورت کے ہاں بچہ پیدا ہوا جس کا نام انسان کے جسم کی طرح ہے اور اس کا چہرہ نمل کے چہرہ کی طرح ہے۔ نیز یہودی مرد اور نصرانی عورت کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ پس قاضی محمد بن عبدالرحمن نے فوراً جواب تحریر کیا کہ یہ یہودیوں کے ملعون ہونے کی کھلی شہادت ہے کیونکہ ان کے دلوں میں ایک سال چھڑے کی محبت موجود ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ یہودی کے سر پر چھڑے کے سر کی کھال چڑھا دی جائے اور پھر یہودی کو نصرانی عورت کی گردن سے بانہ کران دونوں کو زمین پر کھینچا جائے اور منادی کر لوی جائے کہ "ظَلَمْتُمْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ" (اور پیچھے اندھے سے ہی اندھے ہیں) والسلام۔

**فائدہ ۱** قرطبی نے ابو بکر طرطوطی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ان سے ایسے لوگوں کے متعلق سوال کیا گیا جو کسی جگہ جمع ہوتے ہیں اور قرآن کریم کا کچھ حصہ پڑھتے ہیں پھر اشعار کہتے ہیں اور پھر رقص کرتے ہیں اور دف بجاتے ہیں۔ کیا ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال ہے یا حرام؟ پس ابو بکر طرطوطی نے جواب دیا کہ اگر مصوفیہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے اور جہالت و کمرابی ہے۔ غلام و میری نے فرمایا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ طرطوطی کا جواب اس طرح تھا کہ مصوفیہ کا مسلک غلط ہے اور جہالت و ضلالت پر مبنی ہے اور رہا اسلام تو وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا نام ہے اور رہا رقص و وجد تو یہ سب سے پہلے سامری کے ساتھیوں نے کیا تھا جب سامری نے ان کے لئے ایک چھڑا بنایا تھا جو بولتا تھا تو وہ تمام لوگ اس چھڑے کے آواز پر رقص کرتے تھے اور وجد کرتے تھے۔ پس رقص و وجد کرنا کفار کا کام ہے اور ایک سال چھڑے کی پوجا کرنے والوں کا

طریقہ ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں صحابہ کرامؓ کی کیفیت یہ ہوتی تھی کہ گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھتے ہیں یعنی نہایت ادب کے ساتھ صحابہ کرامؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھتے تھے۔

پس بادشاہ اور اس کے امراء کیلئے ضروری ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو مساجد میں آنے سے روکیں اور کسی ایسے شخص کے لئے جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال نہیں ہے اور مومن کے لئے ایسے اشخاص کی اعانت بھی جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ، احمدؒ وغیرہ اور جملہ ائمہ مسلمین کا یہی مسلک ہے۔

**فائدہ** روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں (عامل نامی) ایک مالدار آدمی تھا جس کا ایک بھتیجا تھا جو فقیر تھا اور اس بھتیجے کے علاوہ اس کا اور کوئی وارث نہیں تھا۔ پس جب اس شخص کی موت میں بہت دیر ہوگئی تو بھتیجے نے اپنے چچا کو قتل کر دیا تاکہ اس کے مال کا وارث بن جائے اور اس کی لاش دوسرے گاؤں کے پاس ڈال دی۔ پھر جب صبح ہوئی تو اپنے چچا کے خون کا مدعی ہوا اور سستی کے چند افراد کو لے کر موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان پر اپنے چچا کے قتل کا دعویٰ کر دیا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ان افراد سے قتل کے متعلق پوچھا۔ پس ان سب نے انکار کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام پر متول کا معاملہ مشتبہ رہا۔ کبھی نے کہا ہے کہ یہ واقعہ تورات میں تقسیم میراث کا حکم نازل ہونے سے پہلے پیش آیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لوگوں نے درخواست کی کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تاکہ وہ ان کے لئے متول کا معاملہ واضح فرمائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بنی اسرائیل کو اس بات سے آگاہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو حکم دیتا ہے کہ وہ گائے کو ذبح کریں۔ روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک نیک آدمی تھا جس کا ایک لڑکا تھا اور اس صالح آدمی کے پاس ایک بھتیجا بھی تھی۔ پس وہ شخص اس بھتیجا کو ایک دن جنگل میں لے گیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ میں اس بھتیجا کو تیرے حوالے کرتا ہوں تاکہ یہ میرے بیٹے کے کام آئے۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس اس نیک آدمی کا انتقال ہو گیا اور وہ بھتیجا جسے اس نے جنگل میں چھوڑا تھا جو ان ہوگئی۔ پس یہ بھتیجا جب بھی کسی شخص کو اپنے قریب دیکھ لیتی تو اس سے دور بھاگ جاتی۔ پس جب اس نیک شخص کا بیٹا بڑا ہو گیا تو وہ اپنی ماں کا بہت فرماں بردار نکلا۔ اس لڑکے نے رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ وہ رات کے ایک حصہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا اور ایک حصہ میں آرام کرتا تھا اور ایک حصہ میں اپنی والدہ کے سر کے پاس بیٹھ جاتا تھا تاکہ اس کی خدمت کر سکے۔

پس جب صبح ہوتی تو وہ جنگل کی طرف جاتا اور وہاں سے لکڑیاں اکٹھی کرتا اور انہیں اپنی پیٹھ پر اٹھا کر بازار میں لاتا اور انہیں فروخت کر کے حاصل شدہ رقم کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتا۔ پس وہ رقم کا ایک حصہ صدقہ کرتا۔ ایک حصہ اپنے کھانے پینے میں خرچ کرتا اور ایک حصہ اپنی والدہ کو دے دیتا تھا۔ پس ایک دن اس کی ماں نے اس سے کہا کہ بے شک تیرے باپ نے وراثت میں ایک بھتیجا چھوڑا تھا جسے اور اس کو اللہ کے حوالے کر کے فلاں جنگل میں چھوڑ دیا تھا۔ پس تم وہاں جاؤ اور حضرت ابراہیمؑ اسماعیلؑ اہلق اور یعقوبؑ علیہم السلام کے معبود سے دعا مانگو کہ وہ اس بھتیجا کو تہاری طرف لوٹا دے۔ اس بھتیجا کی پہچان یہ ہے کہ جب تم اس کو دیکھو گے تو اس کی کھال سے سورج جیسی شعاعیں نکلتی ہوئی معلوم ہوں گی اور اس بھتیجا کا نام اس کی خوبصورتی اور زردی کے باعث مذہبہ (سُمری) پڑ گیا تھا۔ پس وہ لڑکا جنگل میں پہنچا تو اس نے دیکھا کہ وہ بھتیجا۔ پس وہ لڑکا چلا کر کہنے لگا کہ اے بھتیجا میں تجھے

حضرت ابراہیمؑ اسحاقؑ اور یعقوب علیہم السلام کے مجبور کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو میرے پاس چلی آ۔ پس وہ بچپنا، بزرگی ہوئی آتی۔ یہاں تک کہ اس لڑکے کے سامنے کھڑی ہوگئی۔ پس لڑکے نے اس کی گردن کو پکڑ لیا اور اس کو پکڑا دیا، گھر کی طرف چل دیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ بچپنا گفتگو کرنے لگی۔ پس اس بچپنا نے کہا کہ اے اپنی ماں کے ساتھ نکلی کرنے والے لڑکے مجھ پر سوار ہو جا۔ پس اس میں تجھ کو آسانی ہوگی۔ پس لڑکے نے کہا کہ میری ماں نے مجھے سوار ہونے کا حکم نہیں دیا بلکہ مجھے حکم دیا تھا کہ اس کی گردن پکڑ کر لے آتا۔ پس بچپنا نے کہا کہ اگر تو مجھ پر سوار ہو جاتا تو تجھے مجھ پر کبھی بھی قدرت حاصل نہ ہوتی۔ پس تو چل۔ پس تو اگر پہاڑ کو یہ حکم دے کہ وہ جڑ سے اکھڑ کر تیرے ساتھ چل پڑے تو وہ ایسا ہی کرے گا اور یہ صلاحیت تیرے اندر اس لئے پیدا ہوگئی ہے کہ تو اپنی ماں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے۔ پس جب لڑکا بچپنا کو لے کر اپنی والدہ کے پاس پہنچا تو والدہ نے اپنے بیٹے سے کہا کہ تم فقیر ہو اور تمہارے پاس مال وغیرہ بھی نہیں ہے اور رات بھر شب بیداری کرنا اور دن میں نکل باں جمع کرنا۔ تمہیں مشقت میں ڈال دیتا ہے۔ پس تم بازار میں جاؤ اور اس گائے کو فروخت کر دو۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں کتنی قیمت میں اس گائے کو فروخت کروں۔ والدہ نے کہا کہ تین دینار میں لیکن میرے مشورے بغیر اس کو فروخت نہ کرنا۔ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار تھی۔ پس لڑکا اس گائے کو لے کر بازار کی طرف چلا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف ایک فرشتہ بھیجا تاکہ اپنی مخلوق کو اپنی قدرت کا ہما کا نمونہ دکھائے اور لڑکے کو آواز دے کہ وہ اپنی والدہ کا کتنا مطیع ہے اور اللہ تعالیٰ بہت زیادہ علم رکھنے والا اور باخبر ہے۔ پس فرشتے نے اس لڑکے سے کہا کہ بگائے کتنی قیمت میں فروخت کر دے؟ اس نے جواب دیا کہ تین دینار میں، بشرطیکہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائے۔ پس فرشتہ نے اس سے کہا کہ میں تم سے یہ گائے چھ دینار کے عوض خرید لوں گا بشرطیکہ تم اپنی والدہ کو حکم نہ مانو۔ پس لڑکے نے جواب دیا کہ اگر تم مجھے اس گائے کے برابر سونا دجو تو میں نہیں لوں گا مگر یہ کہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائیں۔ پھر اس کے بعد لڑکا اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے گائے کی قیمت کے متعلق خبر دی۔ پس والدہ نے کہا کہ تم جاؤ اور گائے کو میری رضامندی کے ساتھ چھ دینار میں فروخت کر دو۔ پس وہ لڑکا گائے کو لے کر بازار کی طرف گیا۔ پس فرشتہ آیا اور اس نے لڑکے سے کہا کہ تمہاری ماں نے تمہیں کیا حکم دیا ہے؟ پس لڑکے نے فرشتے سے کہا کہ میری ماں نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس گائے کو میری اجازت کے بغیر چھ دینار سے کم میں فروخت نہ کرنا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ میں تمہیں اس گائے کے عوض بارہ دینار دیتا ہوں بشرطیکہ تم اپنی ماں سے اجازت نہ لو۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا اور اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے تمام واقعہ کی خبر دی۔ پس والدہ نے لڑکے سے کہا کہ ہو سکتا ہے وہ آدمی کی شکل میں کوئی فرشتہ ہو اور تمہیں آواز دے چاہتا ہو کہ تم میری اطاعت میں کس قدر ثابت قدم رہتے ہو۔ پس جب وہ آئے تو اسے کہا کہ آپ جیسا کہ حکم دے گا، میں کیا ہیتم اس گائے کو فروخت کریں یا نہیں؟ پس لڑکے نے اسی طرح کیا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ تم اپنی والدہ کے پاس جاؤ اور انہیں کہو کہ اس گائے کو باندھ رکھیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اس گائے کو بنی اسرائیل کے ایک مقتول (کا حاملہ مل کرنے) کے لئے خریدیں گے۔ پس تم اس گائے کو ہرگز فروخت نہ کرنا مگر یہ کہ وہ اس گائے کے برابر سونا تمہیں دے دیں۔ پس فرشتہ کے مشورہ کے مطابق انہوں نے گائے کو اپنے پاس روک رکھا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے اس لڑکے کی اپنی والدہ کے ساتھ نکلی کا اجر دینے کیلئے بنی اسرائیل پر اس گائے کے لئے کرایہ کرنے کو اختیار کر دیا ہے۔



پس بنی اسرائیل اس گائے کے اوصاف کے متعلق برابر سوالات کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان کے لئے عینہ وہی گائے مبین ہو گئی۔ اس گائے کے رنگ کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ گہرا زرد تھا۔ قتادہؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ صاف تھا۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ زرد سیاہی مائل تھا لیکن پہلا قول ہی صحیح ہے۔ اس لئے کہ قرآن کریم میں اس گائے کے متعلق اللہ تعالیٰ نے "صَفْرَاءُ" "فَاقِعٌ" (گہرے زرد رنگ کی) فرمایا ہے نیز سواد کے ساتھ قانع کا استعمال نہیں ہوتا۔ پس "سَوَادٌ" "فَاقِعٌ" "نہیں کہا جاتا بلکہ "صَفْرَاءُ" "فَاقِعٌ" کہا جاتا ہے اور سواد کے ساتھ مبالغہ کے لئے حاکم استعمال ہوتا ہے۔ پس کہا جاتا ہے "اسود حاکم" (سخت ترین سیاہ) اور سرخ کے ساتھ مبالغہ کے لئے "قَانٌ" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے "احمر قان" (بہت زیادہ سرخ) اور سبز کے ساتھ مبالغہ کے لئے "ناضِرٌ" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے "أَخْضَرٌ" "ناضِرٌ" (گہرا سبز رنگ) اور سفید کے ساتھ مبالغہ کے لئے "بَیضٌ" کا لفظ استعمال ہوتا ہے جیسے "أَبْيَضٌ" (بہت زیادہ سفید) پس جب بنی اسرائیل نے گائے کو ذبح کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ گائے کے بعض حصہ کو متول کے بدن پر ماریں۔ پس اہل علم کا گائے کے اس بعض حصہ کے متعلق اختلاف ہے کہ وہ گائے کا کون سا حصہ تھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ اور جہود مفسرین نے فرمایا ہے کہ وہ گائے کی بڈی تھی جو غصروف (یعنی نرم بڈی جیسے کان و ناک وغیرہ) کے ساتھ ملی ہوتی ہے۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ وہ دم کی جڑ تھی۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اسی کی تخلیق ہوتی ہے۔ ضحاک نے فرمایا کہ متول پر گائے کی زبان ماری گئی تھی کیونکہ زبان گفتگو کرنے کا آلہ ہے۔ عکرمہ اور کلبی نے کہا ہے کہ متول پر گائے کی داہنی ران ماری گئی تھی۔ بعض اہل علم سے منقول ہے کہ متول پر مارا جانے والا کوئی معین جز نہیں تھا۔ پس جب بنی اسرائیل کے لوگوں نے اس گائے کے بعض حصہ کو متول کے جسم پر مارا تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور اس کی رگیں خون سے پھول رہی تھیں اور متول نے کہا ہے کہ مجھے فلاں نے قتل کیا ہے پھر اس کے بعد متول مردہ ہو کر گر گیا۔ پس اس شخص کا قاتل میراث سے محروم ہو گیا۔

"الخبر" میں مذکور ہے کہ اس کے بعد کوئی بھی قاتل میراث کا مستحق نہیں ہوا نیز متول کا نام عاسیل تھا۔ بغوی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ زنجری وغیرہ نے کہا ہے کہ مردی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک بوڑھا شخص تھا جو بہت نیک تھا۔ اس کے پاس ایک بچھیا تھی۔ پس وہ اس کو لے کر جنگل میں پہنچا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ میں اس کو اپنے بیٹے کے لئے تیرے حوالے کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس لڑکا بڑا ہو گیا اور وہ اپنی والدہ کا مطیع تھا۔ پس وہ بچھیا جوان ہو گئی اور یہ گائے بہت خوبصورت اور فربہ تھی۔ پس بنی اسرائیل نے اس یتیم اور اس کی والدہ سے گائے کی کھال بھروسے کے عوض گائے کو خرید لیا حالانکہ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار تھی۔ زنجری وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ بنی اسرائیل اس گائے کو چالیس سال تک تلاش کرتے رہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ملے ہی کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہوتا لیکن انہوں نے شدت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کا معاملہ شدید بنادیا اور استقصاء (یعنی پوری کوشش کرنا) نحوست ہے۔

بعض خلفاء کے واقعات | ایک خلیفہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ فلاں قوم کے پاس جادو اور ان کے درختوں کو کاٹ دو اور ان کے مکانات کو گرادو۔ پس گورنر نے خلیفہ کی طرف لکھا کہ درختوں کو کاٹنے اور مکانات کو گراوانے میں سے کون سا کام پہلے کروں؟ پس خلیفہ

نے جواب میں لکھا کہ اگر میں تمہیں کہوں کہ درختوں کے کاٹنے سے کام کا آغاز کرو تو تم مجھ سے سوال کرو گے کہ کس قسم کے درختوں سے آنا نہ کروں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک مرتبہ اپنے گورنر کو لکھا کہ جب میں تمہیں حکم دوں کہ فلاں کو ایک بکری دے دو تو تم مجھ سے سوال کر گے کہ فلاں دروں یا مضر دروں۔ پس اگر اس کی بھی وضاحت کروں تو تم مجھ سے پوچھو گے کہ کیا مادہ؟ پس اگر میں تجھے اس کی بھی خبر دے دوں تو تم کہو گے کہ سیاہ یا سفید؟ پس اگر میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو تم اس میں مزاحمت نہ کیا کرو۔

**اختصاصیہ** | جب کسی جگہ مقتول پڑا ہوا پایا جائے اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ پس اگر کسی شخص پر لوٹ ہو اور لوٹ ان قرآن کو کہا جاتا ہے جس سے دل مدنی کی صداقت کی طرف مائل ہو جائے۔ جیسے لوگوں کی ایک جماعت کسی گھر یا جنگل میں جمع ہو اور پھر وہ ایک مقتول کو چھوڑ کر متفرق ہو جائیں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل انہی میں سے ہے یا مقتول کسی حملہ یا گاؤں میں پایا جائے اور حملہ یا بھڑوں کے تمام افراد مقتول کے دشمن ہوں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل اہل حق قریہ میں سے ہی ہے نیز اگر مقتول کا وارث ان پر دعویٰ کرو۔ تو مدعی علیہ کے خلاف مدعی سے پچاس قسمیں کھلائی جائیں گی۔ پس اگر مقتول کے ورثہ تعداد میں زیادہ ہوں تو ان پچاس قسموں کو باہم تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر قسمیں کھالینے کے بعد مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہے) کے عاقلہ (یعنی رشتہ داروں) سے مقتول کی ایت وصول کی جائے گی جبکہ اس پر قتل خطا کا دعویٰ کیا گیا ہو۔ پس اگر کسی شخص پر قتل مدعا دعویٰ کیا گیا ہو تو پھر قاتل کے مال سے ایت ادا کی جائے گی۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں بھی قصاص واجب ہوگا۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اگر کسی شخص پر قتل کے الزام کا کوئی قرینہ نہ ہو تو اس صورت میں مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہو) کا قول قسم کے ساتھ تسلیم کیا جائے گا نیز کیا ایک ہی قسم کافی ہوگی یا جو اس قسمیں ہوں گی۔ اس کے متعلق رد قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر تمام دعویٰ کی طرح اس صورت میں بھی ایک ہی قسم ہوگی اور دوسرا قول یہ ہے کہ خون کے معاملہ کی شدت کی بنا پر پچاس قسمیں لی جائیں گی۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ لوٹ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ ہی ابتداء میں مدعی (دعویٰ کرنے والا) سے قسمیں لی جائیں گی بلکہ جب کسی حملہ یا گاؤں میں کوئی مقتول پایا جائے تو امام وقت (یعنی حکمران) اس گاؤں یا حملہ کے پچاس صالح افراد کو منتخب کر کے انہیں قسم دلائے گا کہ نہ انہوں نے اس شخص کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کو جانتے ہیں۔ پھر اس کے بعد امام وقت اس حملہ یا گاؤں کے رہنے والوں سے دہت وصول کرے گا۔ و جدو لوٹ (یعنی قرآن) کی صورت میں ابتداء میں مدعی سے قسم لینے کی دلیل ہے حدیث ہے جسے امام شافعیؒ نے منہل بن ابی عصفہ سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن سہل اور حبیصہ بن مسعودؓ خیر کے لئے چلے اور جب وہ وہاں پہنچے تو دونوں اپنی اپنی حاجت (غیرہ کے لئے علیحدہ ہو گئے۔ پس حضرت عبداللہ بن سہل قتل کر دیئے گئے۔ جس مجاہد بن ابی مسعود اور عبدالرحمن جو مقتول کے بھائی تھے اور تھوڑے دن بعد بن مسعودؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عبداللہ بن سہل کے قتل کی اطلاع دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ پچاس قسمیں لے لو پھر تم اپنے ساتھی کے خون بہا کے مستحق ہو جاؤ گے۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہؐ تم نے اسے قتل ہوتے دیکھا ہے اور نہ ہی تم بوقت قتل حاضر تھے۔ پس رسول اللہؐ نے فرمایا کہ پھر یہو پچاس قسمیں لے کر بری ہو جائیں گے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا

رسول اللہ ﷺ کا فرقہ کی قسموں کو کیسے قبول کر لیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کی دیت ادا فرمائی۔ علامہ بغویؒ نے معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ حضورؐ نے قسم کی ابتداء مدین سے کی کیونکہ قرآن کی بناء پر ان کا مقدمہ مضبوط تھا نیز حضرت عبداللہؓ کا قتل خیبر میں ہوا تھا اور انصار اور اہل خیبر (یعنی یہود) کے درمیان دشمنی بھی تھی۔ پس غالب گمان یہی تھا کہ یہودیوں نے حضرت عبداللہ بن ہلہؓ کو قتل کیا ہوگا۔ نیز قسم ہمیشہ اس کے لئے حجت ہوتی ہے جس کی جانب قوی ہو۔ عدم لوٹ (یعنی قرآن کے نہ ہونے) کی وجہ سے مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہو) کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہے کیونکہ اصل ان کا بری الذمہ ہوتا ہے۔ پس قسم کے ساتھ مدعا علیہ کے قول کو قبول کیا جائے گا۔

**خواص** | فردیٹی نے فرمایا ہے کہ ایک سالہ بچہ کے کاخضہ خشک کر کے جلا کر پینے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کے لئے مفید ہے۔ یہاں تک کہ اس کی عجیب و غریب تاثیر ہے۔ ایک سالہ بچہ کے کاخضہ خشک کر کے اچھی طرح پس کر اگر کوئی شخص ایک درہم کے بقدر پی لے تو ایسا بوڑھا جو جماع سے عاجز ہو گیا ہو وہ بھی باکرہ لڑکی کے پردہ بکارت کو زائل کر سکتا ہے۔ نیز اگر ایک سالہ بچہ کے کاخضہ پس کر نیم برشت اٹھ سے پر ڈال کر کھالیا جائے تو قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ایک سالہ بچہ کے کاخضہ کو خشک کر کے پس کر پینے سے قوت باہ میں بے پناہ اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کی قدرت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کاخضہ جلا کر پس لیا جائے اور پھر کوئی شخص اسے پی لے تو دانتوں کا درد ختم ہو جاتا ہے اور ایک سالہ بچہ کے کاخضہ کو سکنت جبین کے ساتھ پینے سے جگر بڑھنے میں مفید ہے۔

**تعبیر** | ایک سالہ بچہ کے کاخضہ میں دیکھنا زینہ اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں بچہ کے کاخضہ ہوا گوشت دیکھا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کی روشنی میں خواب دیکھنے والا شخص خوف سے مامون ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَمَا لِيْثَ اَنْۢ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيْذٍ اِلٰی قَوْلِهٖ لَا تَخَفْ“ (پس دیر نہیں لگائی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک تھلا ہوا بچہ والا لائے اور ان سے دل میں خوفزدہ ہوئے۔ پس وہ فرشتے کہنے لگے کہ نہ خوفزدہ ہوں)

**خاتمہ** | بنو عجل عرب میں ایک بہت بڑا مشہور و معروف قبیلہ ہے جو عجل بن لجم کی جانب منسوب ہے۔ اس عجل کا شمار بے وقوف لوگوں میں ہوتا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کے پاس ایک عمدہ گھوڑا تھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ ہر عمدہ گھوڑے کا ایک نام ہوتا ہے۔ پس تمہارے گھوڑے کا کیا نام ہے۔ پس اس نے کہا کہ میں نے اس کا کوئی نام نہیں رکھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس گھوڑے کا نام ”فَقَفَا احَدَاۤی عِیْنِهٖ“ (اس کی ایک آنکھ پھوڑ دی گئی) رکھ دے۔ پھر اس نے کہا کہ میں نے اس گھوڑے کا نام اعود (یعنی کانٹا) رکھ دیا ہے۔ عرب کے ایک شاعر نے کہا ہے کہ۔

رَمَتْنِیْ بَنُو عِجْلٍ بِذَآءِ اَیْنِهِمْ وَهَلْ اَخَذَ فِی النَّاسِ اَحْمَقُ مِنْ عِجْلٍ

”مجھے بنو عجل نے تیر مار دیا اپنے باپ کی حماقت کی بناء پر اور کیا لوگوں میں عجل سے زیادہ کوئی بے وقوف ہے“

اَلْیَسَّ اَبُوْهُمْ عَارَ عَیْنٍ جَوَادِهٖ فَسَارَتْ بِهٖ الْاَمْثَالُ فِی النَّاسِ بِالْجَهْلِ

”کیا ان کے والد نے اپنے عمدہ گھوڑے کی آنکھ میں پھوڑ دی تھی جس کی وجہ سے لوگوں میں اس کی جہالت ضرب المثل بن گئی“

## العجمجة

”العجمجة“ اس سے مراد طاقتور اونٹنی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ۔  
 بَاثٌ نِيَابَرِيٌّ وَرِشَاتٌ كَالْقَطَاةِ عَجْمُجَمَاتٌ خَشِفَا نَحْتِ السَّرِي  
 ”اس نے فخر کی حالت میں رات گزاری جیسے قطاء جانور زمین کی تہ کے نیچے گونگا ہو جائے“

## ام عجلان

”ام عجلان“ جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

## العجوز

”العجوز“ خرگوش شیر کا نسل بھیڑیا مادہ۔ ہر یا پچھو گھوڑا جو ترکی گھوڑی گدہ اور کتے تو ”العجوز“ کہا جاتا ہے۔

## عَدَسٌ

”عَدَسٌ“ اس سے مراد فخر ہے اور اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ ”عَدَسٌ“ اس آواز کو کہتے ہیں جس کے ذریعے فخر کو مانگا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا خَمَلْتُ بَزْنِي غُلِي عَدَسٍ عَلَى اللَّبْدَى بَيْنَ الْجَمَارِ وَالْفَرْسِ

”جب میں بھلی را اس شجر پر لا دویتا ہوں جو گدھے اور گھوڑے کی مشترک اولاد ہے“

فَمَا أَبَالِي مَنْ غَدَاؤُنِي جَلَسَ پس مجھے اس کی کوئی پروا نہیں ہوتی کہ کون دوڑتا ہے اور کون بیٹھتا ہے۔

بَزِيدُ بْنُ مَرْعٍ نے کہا ہے کہ۔

عَدَسٌ مَا لِبَعَادٍ عَلَيْكَ إِهَارَةٌ نَحْوُتٌ وَهَذَا نَحْجَلَيْنِ طَلْبِقُ

”فخر نہیں ہے انسانوں پر اس کا کوئی تسلط، تو نے نجات پائی اور یہ تجھے بہوت سوار کر کے لے جائیں گے“

## العذ فوط

”العذ فوط“ اس سے مراد بغیر رنگ کا خرگوشہورت کیڑا ہے۔

## العربج

”العربج“ اس سے مراد شکاری کتا ہے۔ المدخل میں اسی طرح مذکور ہے۔

## عَرَّازُ

”عَرَّازُ“ یہ گائے کا ایک نام ہے۔ ایک کہات ہے کہ ”بَاءُ نِثْ عَرَّازُ“ بکھنچلی“ (گائے سرمہ سے ہلاک ہو گئی) اس کہات کی تفصیل یہ ہے کہ دو گایوں کی آپس میں لڑائی ہوئی تو دونوں نے ایک دوسری کو سیٹنگ سے مارا۔ پس دونوں ہلاک ہو گئیں۔

## الْعَرَبْدُ

”الْعَرَبْدُ“ اس سے مراد وہ سانپ ہے جو صرف پھنکار مارتا ہے لیکن موذی نہیں ہوتا۔ تحقیق اس کا ذکر سانپ کے تحت گزر چکا ہے۔ ”العربدة“ بدخلق کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا قول ہے ”زُجُلٌ مَغْرَبْدٌ“ (بدخلق آدمی) یہ مثال ”العربدة“ سے ماخوذ ہے۔ ابن قتیبہ وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے۔

## العربض والعرباض

”العربض والعرباض“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مضبوط سینے والی گائے کو کہا جاتا ہے۔

## الْعُرْسُ

”الْعُرْسُ“ اس سے مراد شیرنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعراس“ کا لفظ مستعمل ہے۔ مالک بن خویلد خنای نے کہا ہے کہ۔  
لَبِثْتُ هُزْ بَرْمَدَلٍ عِنْدَ خَيْسَنِهِ بِالرَّقَمَتَيْنِ لَهُ أَجْرٌ وَأَعْرَاسٌ  
”شیر رتلتے میدان میں اس وقت متحرک ہوا جب شیرنی اس کے سامنے آگئی“

## العريقصة

”العريقصة“ اس سے مراد سیاہ کیڑے کی طرح کا ایک لمبا کیڑا ہے۔

## العريقطة والعريقطان

”العريقطة والعريقطان“ اس سے مراد ایک لمبا کیڑا ہے۔

## العسا

"العسا" اس سے مراد مادہ لڑی ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب اللحم میں لفظ "الجراد" کے تحت گزر چکا ہے۔

## العساعس

"العساعس" اس سے مراد بڑی سیبہ ہے۔

## العساس

"العساس" اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ باب الذال میں گزر چکا ہے۔

## الْعُسْبَارُ

"الْعُسْبَارُ" بھیڑیے اور بچہ کے مشترک بچہ کو کہا جاتا ہے۔ مادہ کیلئے عُسْبَارَةٌ کا لفظ مستعمل ہے اس کی جمع عُسَابِرٌ آتی ہے۔  
اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی مشترک اولاد ہے۔

## الْعُسْبُورُ

"الْعُسْبُورُ" اس سے مراد کتے اور بھیڑیے کی مشترک اولاد ہے۔

## العسنج

"العسنج" اس سے مراد زہر شتر مرغ ہے۔ اس کا تذکرہ باب الظاہ میں لفظ الظلم کے تحت ہو چکا ہے۔

## العسلق

"العسلق" اس سے مراد ہر قسم کا شکاری درندہ ہے۔ نیز شتر مرغ کو بھی "العسلق" کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ لومڑی کو بھی "العسلق" کہتے ہیں۔

## الْعَشْرَاءُ

"الْعَشْرَاءُ" اس سے مراد ایسی اونٹنی ہے جو دس ماہ کی حاملہ ہو چنانچہ جب اونٹنی دس ماہ کی حاملہ ہو تو اس کیلئے "مخاض" کا

لفظ استعمال نہیں کرتے اور وضع حمل تک اور وضع حمل کے بعد بھی اس اونٹنی کے لئے ”عشاء“ کا لفظ ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ دو اونٹیوں کے لئے ”عشراوان“ اور بہت سی اونٹیوں کے لئے ”عشار“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ کلام عرب میں ”عشاء“ اور ”نفساء“ کے علاوہ ”فعلاء“ کے وزن پر کوئی بھی ایسا لفظ نہیں آتا جس کی جمع ”فعال“ کے وزن پر آتی ہو۔ عشاء کی جمع کے لئے ”عشار“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نفساء“ کی جمع ”نفاس“ آتی ہے۔

**فائدہ** شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے اپنی کتاب ”المستغنیین بغیر الانام“ میں لکھا ہے کہ لکڑی کے اس ستون کے رونے کی حدیث متواتر ہے جس کے ساتھ نیک لگا کر نبی اکرمؐ خطبہ دیا کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی کثیر تعداد اور جم غفیر نے اس کو روایت کیا ہے جن میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور ابن عمرؓ بھی شامل ہیں۔ نیز ان دونوں حضرات کی سند سے امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔ نیز حضرت انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، سہل بن سعد ساعیؓ، ابو سعید خدریؓ، بریدہؓ، ام سلمہؓ اور مطب بن ابی واثق نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ حضرت جابرؓ نے اپنی حدیث میں کہا ہے کہ وہ لکڑی اس طرح چیتے لگی جیسے بچہ چیتا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے ساتھ چمٹا لیا۔ حضرت جابرؓ ہی کی روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ ”ہم نے اس لکڑی کے ستون کے رونے کی آواز سنی اس ستون سے ایسی آواز سنائی دیتی تھی جیسے دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کے رونے کی آواز آتی ہے“ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ جب منبر تیار ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر خطبہ دینے لگے۔ پس وہ لکڑی کا ستون رونے لگا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور اس پر اپنا دست مبارک پھیرا۔ بعض روایات میں مذکور ہے ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں اس ستون کو تسلی نہ دیتا تو یہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت کے غم میں قیامت تک اسی طرح روتا رہتا۔ حضرت حسنؓ جب اس حدیث کو نقل فرماتے تو رو پڑتے اور فرماتے اے اللہ کے بندو! لکڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں روتی ہے حالانکہ تم اس کے زیادہ مستحق ہو کہ تمہارے دلوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کا شوق ہو۔ صالح شافعی نے اس کے متعلق کہا ہے۔

وَحَنُّ إِلَيْهِ الْجَذْعُ شَوْقًا وَرِقَّةً  
وَرَجْعَ صَوْتًا كَالْعِشَاءِ مُرَدًّا

”اور رو پڑا لکڑی کا ستون فرط شوق اور رقت قلبی کی بناء پر اور وہ آواز کو ایسے گھما گھما کر نکالتا تھا جیسے عشاء گھما گھما کر آواز نکلتی ہے“

فَبَارِدَةٌ ضَمًّا فَقَرَّ لَوْ قَتَبَهُ  
لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْ دَهْرِهِ مَا تَعَوَّدَا

”پس وہ (یعنی نبی اکرمؐ) اس وقت کو قنیمت جانتے ہوئے اس کی (یعنی لکڑی کے ستون کی) جانب تیزی سے بڑھے ہر آدمی دنیا میں اپنی عادات ہی پر چلتا ہے“

لکڑی کے ستون کا رونا اور پتھروں کا سلام کرنا کسی نبی کے لئے ثابت نہیں ہے مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں لکڑی کا ستون رویا اور پتھروں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کیا۔

## الْعَصَارَى

”الْعَصَارَى“ (یعنی کے ضرر اور صاد کے فتنے کے ساتھ اس کے بعد اور آخر میں یا ہے) اس سے مراد ٹڈی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔

**شرعی حکم** | اس کا کھانا حلال ہے۔ ابو عاصم عبادی نے حکایت بیان کی ہے کہ طاہر زبیدی نے کہا کہ ہم ”الْعَصَارَى“ کو حرام سمجھتے تھے اور ہم اس کی حرمت کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ہمارے پاس الاستاذ ابو الحسن ماسر جسی تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا ”کہ“ ”عصاری“ حلال ہے۔ پس ہم جنگل میں اس کے شکار کے لئے نکلے تو ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق پوچھا تو انہیں نے کہا یہ مبارک ٹڈی ہے۔ پس ہم نے اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

## الْعَصْفُورُ

”الْعَصْفُورُ“ (یعنی کے ضرر کے ساتھ) ابن رشیق نے ”کتاب الغرائب والغرائب“ میں عصفور کو عین کے فتنے کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس کی موت کے لئے ”عصفورۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

كُفَّ عَصْفُورَةٌ فَبَنَى طِفْلٌ نَشْوَمَهَا  
تَحْبَا ضُ الرَّدَى وَالطِفْلُ بُلْهُوٌ وَقَلْبٌ

”جیسے کہ چڑیا کا بچہ کسی بچے کے ہاتھ میں ہو اور چڑیا موت و حیات کی نگاہ میں ہو لیکن بچہ اس چڑیا کے بچے سے کھیل رہا ہو“ اس کی کنیت کے لئے ”ابو الصعو“ ابو محرز ابو حرام اور ابو یعقوب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جزو نے کہا ہے کہ چڑیا کو عصفور کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ اس نے نافرمانی کی اور فرار ہو گئی۔ چڑیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جن کی آواز بہت خوبصورت اور عجیب و غریب ہوتی ہے۔ بعض بہت حسین و جمیل ہوتی ہیں۔

عقرب انشاء اللہ اس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔ چڑیا کی ایک قسم ”الصرار“ بھی ہے۔

یہ ایسی چڑیا ہے کہ جب اسے بلایا جائے تو یہ جواب دیتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم عصفورہ (بائبل) بھی ہے۔ تحقیق چڑیا کی ان دونوں قسموں (یعنی اصرار اور بائبل) کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ وہی گھریلو چڑیا تو ان کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ان چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت میں درندگی ہوتی ہے اور ان کی غذا گوشت ہے نیز اس قسم کی چڑیاں اپنے بچوں کو خوراک نہیں کھاتیں۔ گھریلو چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت بہائم جیسی ہوتی ہے اور ان کے حلق اور منہ وغیرہ نہیں ہوتیں۔ جب چڑیا کسی درخت کی شاخ پر چڑھتی ہے تو اپنی تین انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے اس پر جم کر قہقہی ہے لیکن دیگر تمام پرندے اپنی دو انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے چبھتے ہیں۔ چڑیا دانہ اور سبزیاں وغیرہ کھاتی ہے۔ چڑیا کے مذکر کی تیز اس کی کالی داڑھی ہوتی ہے جیسے مرد بکھرے اور سرخ کے نر اور مادہ میں فرق کیا جاتا ہے۔ زمین پر کوئی پرندہ یا جانور ایسا نہیں ہے جو اپنے بچوں پر چڑیا سے زیادہ شینق ہو اور نہ ہی چڑیا سے



زیادہ اپنے بچوں کا عاشق کوئی پرندہ اور کوئی جانور روئے زمین پر پایا جاتا ہے۔ چڑیا کی اپنے بچوں کے ساتھ محبت کا مشاہدہ اس وقت ہوتا ہے جب اس کے بچوں کو پکڑ لیا جائے۔ چڑیا شکاری پرندوں کے خوف کی بناء پر اپنا گھونسل گھر کے چھت میں بناتی ہے۔ جب کوئی شہر انسانوں سے خالی ہو جائے تو چڑیا بھی وہاں سے چلی جاتی ہے۔ پس جب اس شہر کے لوگ واپس آ جائیں یعنی وہ شہر آباد ہو جائے تو چڑیا بھی واپس لوٹ آتی ہے۔ چڑیا چلنے کا طریقہ نہیں جانتی اس لئے وہ کوکو کو دراپنا سفر طے کرتی ہے۔ چڑیا بکثرت جفتی کرتا ہے۔ پس چڑیا بعض اوقات ایک وقت میں سو مرتبہ بھی جفتی کر لیتا ہے۔ اسی لئے اس کی عمر قلیل ہوتی ہے پس چڑیا زیادہ سے زیادہ ایک سال تک زندہ رہتا ہے۔ چڑیا کے بچوں میں اڑنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ چڑیا کے بچے کو اس کے والدین اڑنے کا حکم دیتے ہیں تو وہ فوراً اڑنے لگتا ہے۔

چڑیوں کی ایک قسم ”عصفور الشوک“ بھی ہے۔ اس کا ٹھکانہ اکثر انگور وغیرہ کی تیل پر ہوتا ہے۔ اسطو کا خیال ہے کہ اس چڑیا اگر گدھے میں عداوت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر گدھے کی پشت پر کوئی زخم ہو تو یہ چڑیا اس زخم کو اپنے کانٹے سے کریدتی ہے۔ پس جب گدھے کو موقع ملتا ہے تو وہ چڑیا کے کانٹے کو توڑ دیتا ہے اور اسے قتل کر دیتا ہے۔ بعض اوقات جب گدھا بولتا ہے تو اس چڑیا کے بچے یا انڈے گھونسلے سے گر جاتے ہیں۔ پس اسی لئے یہ چڑیا جب گدھے کو دیکھ لیتی ہے تو اس کے سر کے اوپر اور اس کی آنکھوں کے سامنے چلانے اور اڑنے لگتی ہے اور اپنی پرواز اور چیخ و پکار سے گدھے کو اذیت پہنچاتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم ”القبیرہ“ بھی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ اسی طرح چڑیا کی ایک قسم ”حسن“ بھی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ چڑیا کی بعض اقسام کا تذکرہ ہو چکا ہے اور بعض اقسام کا تذکرہ آئندہ ابواب میں آئے گا۔

کتاب الاذکیاء میں ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ایک آدمی نے چڑیا پر پتھر مارا پس اس کا نشانہ خطا ہو گیا۔ پس ایک دوسرے آدمی نے اس سے کہا واہ واہ۔ پس شکاری کو غصہ آیا اور کہنے لگا کیا تو مجھ سے مذاق کرتا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ نہیں میں نے تیرا مذاق نہیں اڑایا بلکہ میں نے چڑیا کے لئے واہ واہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی جان بچائی ہے۔

**متوکل کا قصہ** علامہ میرٹنی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تعالیق میں دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ متوکل نے ایک چڑیا کو پتھر مارا لیکن نشانہ خطا ہو گیا اور چڑیا اڑ گئی۔ پس ابن حمدان نے متوکل سے کہا کہ آپ نے بہت اچھا کیا ہے۔ پس متوکل نے اس سے کہا کہ میں نے کیا اچھا کیا؟ ابن حمدان نے کہا کہ آپ نے چڑیا پر احسان کیا ہے کہ اس کی جان بچا دی۔

**ایوب جمال کا قصہ** حضرت جنید فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن وہب نے اپنے بعض رفقاء کا حال سنایا کہ ایک مرتبہ وہ ایوب جمال کے ساتھ حج کرنے گئے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس جب ہم صحرا میں داخل ہوئے اور چند منزل طے کر چکے تو ایک چڑیا کو دیکھا کہ وہ ہمارے سروں پر چکر لگا رہی ہے۔ پس ایوب جمال نے سرائٹھا کر اس کی طرف دیکھا اور کہا کہ تو یہاں بھی آگئی ہے۔ پس انہوں نے ایک روٹی کا ٹکڑا لیا پس اس روٹی کے ٹکڑے کو ل کر اپنی پھیل پر رکھا۔ پس چڑیا ایوب جمال کی پھیل پر بیٹھ گئی اور روٹی کا ٹکڑا کھانے لگی۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چلو میں پانی لے کر چڑیا کو پلایا۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چڑیا کو حکم دیا کہ اب اڑ جا۔ پس چڑیا اڑ گئی۔ پس دوسرے دن کا آغاز ہوا تو وہ چڑیا دوبارہ آگئی۔ پس ایوب جمال نے اس کو اسی طرح کھلایا پلایا جسے پہلے دن کھلایا پلایا تھا۔ پس آخر سفر

تک ہر روز وہ چڑیا آتی رہی اور ایوب جمال بھی اس کو کھلاتا چلاتے رہے۔ پھر ایوب جمال نے کہا کہ تمہیں چڑیا کے قصہ کا کچھ علم ہے۔ رادی کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیے نہیں۔ ایوب نے کہا کہ یہ چڑیا روزانہ میرے پاس گھرتی آتی تھی۔ پس میں اس کے ساتھ یہی معاملہ کرتا تھا جو تم نے دیکھا ہے یعنی اس کو کھلاتا چلاتا تھا جس جب ہم سفر کے لئے نکلے تو یہ چڑیا بھی ہمارے ہمراہ آتی۔

**ایک چڑے کا قصہ** | متبعی اور ابن حصار نے ابو مالک کی سند سے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزر رایک چڑے کے پاس سے ہوا جو ایک چڑیا کے اگر دو گھنوم رہا تھا۔ جس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ چڑیا کیا کہہ رہا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اسے اللہ کے نبی آپ ہی بتائیں یہ کیا کہہ رہا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ اس چڑیا کو نکاح کا پیغام دے رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ اگر تو مجھ سے شادی کر لے تو پھر تو دمشق کے جس محل میں چاہے گی میں تجھے بسا دوں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ چڑیا جانتا ہے کہ دمشق کے مکات سنگین ہیں اور ان میں گھونسلہ رکھنے کی جگہ نہیں ہے لیکن یہ چڑیا پھر بھی جھوٹ بول رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کا پیغام دینے والے اکثر جھوٹ بولتے ہیں۔ فقیر اب انشاء اللہ باب الغامہ میں "نافثہ" کے تحت مزید تفصیل بیان ہوگی۔

**نافثہ** | حضرت عائشہؓ نے انصار کے ایک بچہ کی وفات پر (جس کے والدین مسلم تھے) فرمایا خوشخبری ہو اس کے لئے یہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عائشہؓ معاملہ اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا نہیں ہوئے اور اسی طرح ایک مخلوق کو دوزخ کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ بھی ابھی پیدا نہیں ہوئے۔ (رواد مسلم)

بعض اہل علم نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے کہ یہ روایت غلط بن چکی ہے مروی ہے اور یہ منقطع فیہ ہے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور یہ صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ البتہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق غلطی طور پر ایسا کہنے سے (یعنی وہ جنتی ہیں) منع فرمایا ہے۔ اس نبی کی علت بعض اہل علم نے یہ بیان فرمائی ہے کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نما اس وقت فرمائی ہو جب آپ کو یہ بات معلوم نہیں تھی کہ مسلمانوں کے بچے جنتی ہیں لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ سورہ طور کیہ ہے جہاں بات پر دلالت کرتی ہے کہ بچے والدین کے تابع ہوتے ہیں (چنانچہ سورہ طور میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان میں ان کی اتباع کی تو ہم ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیں گے۔ سورہ طور) پس رسول اللہ ﷺ کا حضرت عائشہؓ کو منع فرمانا اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس بچے کے جنتی ہونے کا قطعی حکم اس کے والدین کے ایمان کی قطعیت کی وجہ سے لگایا ہو لیکن بچے کے والدین کا قطعی مومن ہونا ضروری نہیں کیونکہ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ بچے کے والدین منافق ہوں۔ پس اس صورت میں بچہ ایمان کا فریق یعنی کافر نماں باپ کا بیٹا ہوگا۔ پس قطعی طور پر اس کے جنتی ہونے کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ ابن قانع نے شریح بن سید ثقفی کے حالات ذہنی میں یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم نے فرمایا جس شخص نے بغیر کسی ضرورت و حاجت کے کسی چڑیا کو قتل کیا تو قیامت کے دن چڑیا جہنم کے کراٹھ تعالیٰ سے کہے گی۔ اے میرے رب تیرے بندے نے مجھے قتل کر دیا حالانکہ میرا قتل کرنا اس کے لئے نفع بخش نہیں تھا۔

ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی شہید ہوئے تو ان کی والدہ نے کہا تجھے مبارک ہو تو جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز یا ہے کیونکہ تو نے رسول اللہؐ کے پاس ہجرت کی اور اللہ کے راستے میں شہید ہو گیا۔ پس نبی اکرمؐ نے فرمایا تجھے کیا معلوم کہ یہ لایحی گفتگو کرتا ہو اور اس چیز کو منع کرتا ہو جو اس کے لئے ضرور رساں نہیں ہے۔

نبیؐ نے شعب الایمان میں مالک بن دینار سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس دور کے قراء کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک جال نصب کیا۔ پس ایک چیز یا آئی تو وہ اپنے جال میں بیٹھ گیا۔ پس چیز یا نے کہا کیا بات ہے کہ میں تجھے مٹی میں چھپا ہوا دیکھ رہی ہوں۔ اس شخص نے کہا کہ تواضع کی وجہ سے میں مٹی میں چھپا ہوا ہوں۔ چیز یا نے کہا کہ تیری سرکیوں جھک گئی ہے۔ اس شخص نے کہا کہ زیادہ عبادت کرنے کی وجہ سے۔ چیز یا نے کہا کہ تیرے منہ میں یہ دانہ کیسا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ دانہ روزہ داروں کے لئے رکھا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو اس نے وہ دانہ کھالیا۔ پس وہ جال اس شخص کی گردن میں پڑ گیا۔ پس اس کا گلا گھٹ گیا۔ پس چیز یا نے کہا کہ اگر بندوں کا گلا اس طرح گھٹ جاتا ہے جیسے تیرا گلا گھٹ گیا ہے تو آج کے دور کے بندوں میں کوئی خیر نہیں ہے۔

لقمانؑ کی اپنے بیٹے کو نصیحت | نبیؐ کی شعب الایمان میں ہی حضرت حسن کی روایت مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے فرمایا اے میرے بیٹے میں نے چٹان کو ہے اور ہر بھاری چیز کو اٹھایا ہے لیکن میں نے برے بڑی سے زیادہ جوصل کسی چیز کو نہیں پایا اور میں نے تمام کڑی چیزوں کا ذائقہ چکھ لیا ہے لیکن میں نے فقر و تنگدستی سے زیادہ تلخ کوئی چیز نہیں پائی۔ اے میرے بیٹے! جال آدمی کو اپنا قاعدہ بنا۔ پس اگر تجھے کوئی عقلمند ملے تو خود ہی اپنا قاصد بن جا۔ اے میرے بیٹے! جھوٹ سے اجتناب کر کیونکہ یہ چیز یا کے گوشت کی طرح مرغوب ہے اور قلیل جھوٹ بھی انسان کو جلا دیتا ہے۔ اے میرے بیٹے! جنازوں میں حاضر ہوا کر اور شادی کی تقریبات میں شرکت سے اجتناب کر کیونکہ جنازوں میں تیرا شریک ہوتا تجھے آخرت کی یاد دلائے گا اور شادیوں میں تیری شرکت دنیا کی خواہشات کو جنم دے گی۔ اے میرے بیٹے! اگر تیرا پیٹ بھرا ہو تو پھر دوبارہ پیٹ بھر کر کھانا نہ کھا کیونکہ اس صورت میں کتوں کو کھانا ڈال دینا تیرے لئے پیٹ بھر کر کھانے سے بہتر ہے۔ اے میرے بیٹے! شامٹھا ہو کہ لوگ تجھے نکل جائیں اور نہ اتنا کڑوا ہو کہ تھوک دیا جائے۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ میں نے حضرت حسنؑ کے بعض مجموعوں میں دیکھا ہے کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے کہا اے میرے بیٹے جان لے کہ تیرے دربار میں یا تو تجھ سے محبت کرنے والا حاضر ہوگا یا تجھ سے ڈرنے والا۔ پس جو تجھ سے خوفزدہ ہے اس کو اپنے قریب بیٹھنے کی جگہ دے اور اس کے چہرے پر نظر رکھ اور اپنے آپ کو اس کے پیچھے سے اشارہ سے بچا اور جو تجھ سے محبت کرنے والا ہے اس سے غلوں دل اور خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کر اور اس کے سوال کرنے سے پہلے ہی اس کو عطا کر کیونکہ اگر تو نے اس کو سوال کا موقع فراہم کیا تو وہ اپنے چہرے کی معصومیت کی بناء پر تجھ سے دو گنا مال حاصل کر لے گا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

اِذَا اَعْطَيْتَنِي بِسْؤَالٍ وَجْهِي فَقَدْ اَعْطَيْتَنِي وَاتَّخَذْتُ مَبْنِي

”جب تو نے مجھے سوال کئے بغیر ہی عطا کر دیا۔ پس تحقیق تو نے مجھے عطا کر دیا اور مجھ سے لے بھی لیا“

اے میرے بیٹے قریب و بعید کیلئے اپنے علم (برداری) کو وسیع کر دے اور معزز اور کینے شخص سے اپنی جہالت کو روک لے۔ نیز

رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی کرتا کہ وہ تیرے بھائی بن جائیں۔ جب تو ان سے جدا ہوا اور دو تھکے سے جدا ہوا تو ان کی عیب جوئی نہ کرو اور نہ وہ تیری عیب جوئی کریں گے۔

حضرت اقصائیں اسی کی نصیحت سے مجھے (یعنی دیرین) کو وہ حکایت یاد آگئی جو مجھے میرے شیخ نے سنائی تھی کہ سکندر بادشاہ نے بلادِ مشرق کے بادشاہ کے پاس ایک قاصد بھیجا۔ پس قاصد ایک خط لے کر واپس آیا لیکن خط کے ایک لفظ کے متعلق سکندر کو شک ہو گیا تو اس نے قاصد سے کہا تو ہلاک ہو جائے۔ بے شک بادشاہوں پر کوئی خوف نہیں ہوتا مگر یہ کہ ان کے راز ظاہر ہو جائیں۔ تحقیق تو میرے پاس ایک صحیح خط لایا ہے جس کے الفاظ واضح ہیں لیکن ایک حرف نے اس خط کو ناقص بنا دیا ہے؟ کیا یہ حرف مشکوک ہے یا تجھے اس بات کا یقین ہے کہ یہ بادشاہ نے ہی تحریر کیا ہے۔ پس قاصد نے کہا کہ مجھے اس بات پر یقین ہے کہ یہ حرف بادشاہ نے ہی لکھا ہے۔ پس اسکندر نے غم کو کھم دیا کہ اس خط کے الفاظ حرف بہ حرف دوسرے کاغذ پر لکھ کر کسی دوسرے قاصد کے ذریعہ بادشاہ کے پاس واپس بھیج دیا جائے اور اس کے سامنے پڑھ کر اس کا ترجمہ کیا جائے۔ پس جب وہ خط شامِ مشرق کے سامنے پڑھا گیا تو اس نے اس لفظ کا انکار کیا۔ پس اس نے مترجم کو کھم دیا کہ اپنے ہاتھ سے اس حرف کو کاٹ دے۔ پس وہ حرف خط سے کاٹ دیا گیا اور بادشاہ نے اسکندر کو لکھا کہ میں نے خط سے اس حرف کو کاٹ دیا ہے جو میرا کلام نہیں تھا۔ اس لئے کہ آپ کے قاصد کی زبان کو قطع کرنے کا مجھے کوئی اختیار نہیں تھا۔ پس جب قاصد اسکندر کے پاس خط لے کر آیا تو اس نے پہلے قاصد کو بلایا اور اس سے کہا کہ تو نے یہ حرف خط میں کیوں لکھا تھا۔ گیا تو وہ بادشاہوں کے درمیان فساد کرنا چاہتا تھا۔ پس قاصد نے اعتراف کیا اور کہا کہ جس بادشاہ کے پاس آپ نے مجھے بھیجا تھا اس کی کوتاہی کی بناء پر میں نے خط میں یہ لفظ لکھ دیا تھا۔ پس اسکندر نے قاصد سے کہا کہ تو نے یہ کوشش اپنے مفاد کیلئے کی ہے نہ کہ ہماری خیر خواہی کے لئے۔ پس جب تیری امید پوری نہ ہو سکی تو تو نے معزز اور بلند مرتبہ نفوس کے درمیان اس کو بدلہ کے طور پر استعمال کیا۔ پھر اسکندر نے حکم دیا کہ اس قاصد کی زبان گدی سے کھینچ دی جائے۔ پس ایسا ہی کیا گیا۔ یحییٰ بن خالد بن برمک نے کہا ہے کہ تین چیزوں کے ذریعے لوگوں کی عقل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ ہیں قاصد اور خط۔ ابوالاسود الدؤلی نے ایک شخص کو یہ شعر کہتے ہوئے سنا۔

إِذَا كُنْتُ فِي حَاجَةٍ مُرْسِلًا      فَأَرْسِلُ حَبِیۡبُكَ وَلَا نَوَیۡبَ

”جب تو کسی حاجت کے لئے کوئی قاصد بھیجے۔ پس تو کسی شکستہ آدمی کو بھیج اور اسے وصیت نہ کر“

پس ابوالاسود نے کہا تحقیق کہنے والے نے غلط کہا ہے۔ کیا یہ (یعنی قاصد) غیب کا علم رکھتا ہے۔ جب وہ قاصد کو وصیت نہیں کرے گا تو وہ اس کے مقصد کو کیسے سمجھے گا۔ اس نے یوں کیوں نہیں کہا۔

إِذَا أُرْسِلْتُ فِي أَثَرِ رَسُوْلَا      فَالْمُهْمَةُ وَآرِبَةُ اِدْبَا

”جب تو کسی معاملہ میں کسی کو قاصد بنا کر بھیجے تو اس کو سمجھا دے اور اس کو سکھار کر روانہ کر۔“

وَلَا تَتَرَكْ وَصِيۡفَةَ بَنِيۡنَا      وَإِنْ هُوَ كَانَ ذَا غُفْلٍ اُرْبِيۡنَا

”اور اس کو کسی بھی چیز کی وصیت میں بے خیال نہ دے اگرچہ وہ غفلت مند اور بے شعور ہی کیوں نہ ہو۔“

فَبِأَنِّ ضَيَعَتْ ذَٰكَ فَلَا قَلَمَهُ عَلٰی اَنْ لَّمْ يَكُنْ عَلِمَ الْغُيُوبِ

”پس اگر تو نے وصیت کو ضائع کر دیا تو پھر قاصد کو ملامت نہ کر کیونکہ وہ غیب کا علم نہیں رکھتا۔“

**زخمریٰ کا قصہ** | تاریخ ابن خلکان اور تاریخ کی دیگر کتب میں مذکور ہے کہ زخمریٰ مقطوع الرجل تھے (یعنی ان کی ایک ٹانگ کٹی ہوئی تھی) پس ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا۔ پس زخمریٰ نے فرمایا کہ میری والدہ کی بددعا کی وجہ سے میری یہ حالت ہوئی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ میں نے بچپن میں ایک چڑیا پکڑی اور اس کی ٹانگ میں ایک دھاگہ باندھ دیا۔ پس وہ چڑیا میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور اڑ کر ایک دیوار کے سوراخ میں گھس گئی۔ پس میں نے دھاگہ پکڑ کر زور سے کھینچا جس کی وجہ سے چڑیا کی ٹانگ کاٹ گئی۔ پس یہ منظر دیکھ کر میری والدہ کو بہت رنج ہوا۔ پس وہ کہنے لگی۔ اللہ تعالیٰ تیری ٹانگ بھی کاٹ دے۔ جیسے تو نے اس چڑیا کی ٹانگ کاٹ دی ہے۔

پس جب میں طالب علمی کی عمر کو پہنچا تو میں تحصیل علوم کے لئے بخارا کے لئے چلا۔ پس دوران سفر میں سواری سے گر پڑا۔ پس میری ٹانگ ٹوٹ گئی۔ چنانچہ بہت علاج معالجہ کروایا لیکن آخر کار ٹانگ کٹوانی پڑی۔ (اور یوں میری والدہ کی بددعا پوری ہو گئی۔) حافظ ابو نعیم کی کتاب ’الحلیہ‘ میں حضرت زین العابدینؑ کے حالات میں مرقوم ہے کہ ابو حمزہ یمانی نے فرمایا ہے کہ میں حضرت علی بن حسینؑ کی خدمت میں موجود تھا کہ یکا یک بہت سی چڑیاں ان کے ارد گرد دائرے اور چلانے لگیں۔ پس انہوں نے فرمایا اے ابو حمزہ کیا تم جانتے ہو یہ چڑیاں کیا کہہ رہی ہیں؟ میں نے کہا نہیں۔ حضرت علی بن حسینؑ نے فرمایا کہ یہ چڑیاں اپنے رب کی تسبیح و تہلیل بیان کر رہی ہیں اور اس سے رزق کا سوال کر رہی ہیں۔

**حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ** | صحیحین، سنن نسائی اور جامع ترمذی میں حدیث ابن عباسؓ مذکور ہے جسے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس آپ سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں سب سے زیادہ عالم ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جواب پر نادرانگی کا اظہار فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ میرا ایک بندہ مجمع البحرین پر رہتا ہے جو آپ سے زیادہ عالم ہے۔ ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ ہمارا بندہ خضر سب سے زیادہ عالم ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب اس سے ملاقات کیسے ہوگی؟ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اپنے توشہ دان میں ایک مچھلی رکھ لو۔ پس جب جگہ وہ مچھلی غائب ہو جائے وہیں خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوگی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توشہ دان میں مچھلی رکھ لی اور سفر پر روانہ ہو گئے اور آپ کے ہمراہ حضرت یوشع علیہ السلام بھی تھے۔ پس وہ ایک چتر کے پاس پہنچے تو دونوں اس چتر پر سر رکھ کر سو گئے اور مچھلی توشہ دان سے نکل کر سمندر میں راست بناتی ہوئی فرار ہو گئی جس کو حضرت یوشع علیہ السلام نے دیکھا اور یہ منظر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بتلانا بھول گئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام نے پھر سفر شروع کر دیا تو حضرت

موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی حضرت یوشع علیہ السلام سے فرمایا کہ ہمارا ناشہ لاؤ۔ تحقیق ہمیں اس سفر میں بہت تکلیف پہنچی ہے۔ حضرت یوشع علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ جب ہم پھر کے پاس سوئے تھے تو پھلی اسی وقت غائب ہو گئی تھی اور میں آپ کو پھلی کا دافعہ بتانا ہی بھول گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں وہ جگہ ہے جس کی تلاش میں ہم نے سفر کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام اپنے قدموں کے نشانات دیکھتے ہوئے واپس لوٹے اور جب اس پھر کے پاس پہنچے تو وہاں ایک شخص کو دیکھا جو چادر اوڑھے ہوئے تھا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سلام کیا اور فرمایا کہ میں موسیٰ علیہ السلام ہوں۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ موسیٰ بنی اسرائیل۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں تاکہ آپ مجھے وہ علم سکھا دیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سکھایا گیا ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو علم عطا فرمایا ہے جو آپ کو نہیں سکھایا اور جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ مجھے نہیں سکھایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا غریب آپ مجھے انتہاء اللہ صبر کرنے والا پائیں گے اور میں کسی امر میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام سمندر کے کنارے کنارے چل دیے۔ پس ان دونوں کو ایک کشتی نظر آئی اور انہوں نے کشتی والوں سے گفتگو کی تاکہ وہ ان کو کشتی میں سوار ہونے کی اجازت دیں۔ پس انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کو پوچھا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو کشتی میں سوار کر لیا اور خضر علیہ السلام نے ان کی اجازت دی۔ پس ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پس چڑیا نے پانی پینے کے لئے سمندر میں ایک یا دو بونجہ ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ! میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم سے صرف اتنا حصہ کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے سمندر سے پانی کم کیا ہے۔ اس کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے جان بوجھ کر اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کشتی والوں نے ہمیں بغیر کسی اجرت کے سوار کیا اور آپ نے ان کی کشتی کا ایک تختہ عمو اکھاڑ دیا تاکہ وہ ذوب جائیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں بھول گیا تھا۔ پس آپ میری بھول چوک پر گرفت نہ کریں اور میرے اس معاملہ میں ذرا سختی سے کام نہ لیں۔ پس یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھول کر شرط کی پہلی خلاف ورزی کی۔ پس وہ دونوں چلے۔ پس جب انہوں نے دیکھا کہ ایک لڑکا بیچوں کے ساتھ کھیل رہا ہے تو حضرت خضر علیہ السلام نے اس لڑکے کا سراپہ سے بکڑ کر الگ کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کیا آپ نے ایک بے گناہ کو بغیر کسی وجہ کے قتل کر دیا ہے۔ تحقیق آپ نے بے جا حرکت کی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ ان عینے نے فرمایا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں حضرت خضر علیہ السلام کی طرف سے یہ تنبیہ زیادہ سخت ہے۔ پس وہ دونوں آگے چلے۔ یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں سے کھانا مانگا مگر انہوں نے ان دونوں کی ضیافت سے انکار کر دیا۔ وہاں انہوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی۔ حضرت خضر علیہ السلام نے اس دیوار کو اپنے ہاتھ سے سیدھا کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں میرا تمہارا ساتھ ختم ہوا۔ اب میں آپ کو ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن

پر آپ مبرنہ سکے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے۔ کاش وہ اتنا صبر کر لیتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان رموز و اسرار کو بیان فرمادیتے۔

**واقعہ خضر و موسیٰ میں موسیٰ کون تھے** | حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ نونا کالی کا خیال ہے کہ اس واقعہ میں مذکور موسیٰ سے مراد بنی اسرائیل کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں بلکہ موسیٰ نامی کوئی اور شخص تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کے دشمن نے جھوٹ کہا ہے۔ مجھ سے حضرت ابی بن کعبؓ نے بیان کیا ہے۔ یہ کہہ کر پوری حدیث بیان کی جس میں حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مکمل واقعہ تھا اور فرمایا کہ ایک چڑیا آئی۔ یہاں تک کہ وہ کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پھر اس نے سمندر میں ٹھونک ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم میں سے اتنا کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے اپنی چونچ کے ذریعے سمندر سے پانی کم کیا۔ علماء نے فرمایا ہے کہ یہاں لفظ "القص" (کم) کا ظاہری معنی محمول نہیں ہے بلکہ یہ لفظ سمجھانے کے لئے استعمال کیا گیا ہے ورنہ حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے بہت کم ہے۔

**شرعی حکم** | چڑیا کا کھانا حلال ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چڑیا کو یا اس سے بڑے کسی جانور کو بلا حق کے قتل کرے تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور اس کے متعلق سوال فرمائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اسے ذبح کر کے کھایا جائے اور اس کا سر کاٹ کر نہ پھینکا جائے۔ (رواہ النسائی)

حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ابن آدم، دل چڑیا کی مثل ہے جو دن میں سات مرتبہ بدلتا ہے۔ (رواہ الحاکم)

سودا و رباؤ کے معاملہ میں چڑیوں کی تمام اقسام ایک جنس شمار کی جائیں گی۔ اسی طرح بطخ، کبوتر اور مرغ کی تمام اقسام بھی ایک ہی جنس شمار کی جائیں گی لیکن سارس، مرغابی اور سرخاب علیحدہ علیحدہ ایک جنس ہیں۔ صحیح قول کے مطابق چڑیا کو پکڑ کر پھر آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ اس لئے کہ حافظ ابو نعیم نے حضرت ابو ذرؓ سے نقل کیا ہے کہ وہ بچوں سے چڑیوں کو خریدتے تھے اور پھر انہیں چھوڑ دیتے تھے یعنی آزاد کر دیتے تھے۔

ابن صلاح نے فرمایا ہے کہ اختلاف صرف ان چڑیوں کے متعلق ہے جو بذریعہ شکار قبضہ میں آتی ہوں۔ مانوس جانوروں کو آزاد چھوڑنا زمانہ جاہلیت کے سوا اب کے مشابہ ہونے کے باعث قطعاً ناجائز اور باطل ہے۔ شیخ ابوالحسن شیرازی نے اپنی کتاب "عیون المسائل" میں لکھا ہے کہ چڑیا کی بیٹ نجس غیر معفو عنہ ہے لیکن اس کے متعلق مشہور قول یہ ہے کہ چڑیا کی بیٹ کے حکم میں اختلاف ہے۔ جیسے ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کے متعلق اختلاف ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "فَلَانِيْ أَحَقُّ مِنْ جِلْمِنَا مِنْ غَضْفُوْرٍ" (فلاں چڑیا سے بھی کم بردبار ہے) حضرت حسانؓ نے فرمایا ہے کہ۔

لَا يَأْسُ بِالْفَرْقِ مِنْ طُولٍ وَعَظِيمٍ  
جَنَسُ الْبَيْغَالِ وَاخْلَامُ الْعَصَافِيرِ  
”گوئی حرن نہیں اگر تو م طویل القامت اور طویل البش ہو اور ان کے جسم فخر کی مثل اور ان کی عقلیں چیزوں کی طرح ہوں۔“  
”جب نے کہا ہے کہ۔“

أَنْ يَنْسَعُوا رَبْنَةً طَارُوا بِهَا قُرُخَا  
مَنْبِلُ الْعَصَافِيرِ اخْلَامًا وَمَقْدَرَةً  
”اگر وہ میری کوئی بری بات سن لیتے ہیں تو اسے ہر جگہ پھیلا دیتے ہیں لیکن میری اچھی بات کو کون کر دیتے ہیں۔“  
”مَنْبِلُ الْعَصَافِيرِ اخْلَامًا وَمَقْدَرَةً“  
”عقل اور طاقت میں چیزوں کی مثل ہیں اگر ان کا وزن کیا جائے تو ایک پر کے برابر بھی ان کا وزن نہیں ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”انفذ من غضفوز“ (فلاں چیز سے زیادہ سختی کرنے والا ہے)

خواص | چڑیا کا گوشت گرم، خشک اور سرخی کے گوشت سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ چڑیا کا سب سے عمدہ گوشت موسم سرما میں چربی دار ہوتا ہے۔ چڑیا کا گوشت کھانے سے مٹی اور قوت باومیں اضافہ ہوتا ہے لیکن رطوبت والے اشخاص کے لئے چڑیا کا گوشت مضر ہے۔ نیز اگر چڑیا کے گوشت میں روغن باوام وال لیا جائے تو مسخرت ختم ہو جاتی ہے۔ یوزموں اور سرد مزاج والوں کے لئے چڑیا کا گوشت موسم سرما میں صاف آتا ہے۔ چڑیا کا گوشت غلا صفا پیدا کرتا ہے۔ مختار بن عہدون نے کہا ہے کہ چڑیا کا گوشت کھانا ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اگر اس کی چھوٹی سی ہڈی بھی پیٹ میں چلی جائے تو اس سے پتہ اور آنت میں چربی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب چڑیا کے بچوں کو ذبح کر لیا جائے اور ان کا گوشت انڈوں اور پیاز کے ساتھ ملا کر تیار کیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو یہ قوت باومیں اضافہ کرتا ہے۔ چڑیا کے گوشت کا شمار طبیعت کو صاف کرتا ہے۔ کمزور چڑیا کا گوشت نہایت ٹھیک ہوتا ہے۔

در چڑیا جو کسی ٹھکر میں رہتی ہو اس کا گوشت بہت زیادہ چربی دار ہوتا ہے۔ بعض اطباء کا قول ہے کہ چڑیا کا صفر عرق سناہ اور شہد میں ملا کر نہار منہ پینے سے بواسیر کے درد کے لئے مفید ہے۔ چڑیوں کی پیٹ کو انسانی لعاب و ہن میں حل کر کے پھنسیوں پر اکانے سے پھنسیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ نسخہ عجیب و غریب اور محرب ہے۔ جب صفوراء شکوک (خاردار چڑیا) کو ذبح کر کے ٹھک میں ملا کر بھین لیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو اس سے شانہ اور گردے کی پتھری ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے۔ مہراریش نے کہا ہے کہ اگر چڑیا کو ذبح کر کے اس کا خون سور کے پیٹ پر پٹکا لیا جائے اور پھر اس کی گولیاں بنا کر خشک کر لی جائیں۔ پس ان گولیوں کو کھانے سے قوت باومیں زبردست اضافہ اور تھکان پیدا ہوتا ہے۔ نیز اگر ان میں سے ایک گولی کو زیتون کے تیل میں حل کر کے آدمی اپنے تحلیل کی ماضی کرے تو آدمی کا عضو متاعل بہت زیادہ سخت اور مضبوط ہو جاتا ہے۔

فائدہ | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ چار چیزوں کا استعمال قوت جماع میں اضافہ کا باعث ہے۔ چڑیوں کا گوشت، اطر مغل اکبر، بادام اور پسہ، چار چیزیں مثل میں اضافہ کرتی ہیں۔ البیہنی باتوں سے اجتناب، مسواک کا استعمال، صابن کی مجلس میں بیٹھنا اور علم پر عمل کرنا۔ چار چیزیں بدن کو مضبوط بنا دیتی ہیں۔ گوشت کا کھانا، خشبو کا سونگھنا، بکثرت غسل کرنا (یعنی جماع کے علاوہ) اور کنکن کا لباس پہننا۔ چار چیزیں بدن کو کمزور اور بیمار بنا دیتی ہیں۔ کثرت جماع، کثرت نماز، کثرت سے پانی پینا اور درخت چڑیں بکثرت استعمال کرنا۔



**فائدہ** جو آدمی بہت زیادہ جماع کرتا ہے اس کے جسم میں خارش اور قوت و بینائی میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے اور ایسا شخص جماع کی حقیقی لذت سے محروم ہونے کے ساتھ ساتھ جلدی بوڑھا ہو جاتا ہے جو شخص پیشاب یا پاخانہ کو روکتا ہے اور بوقت تقاضا ان سے فراغت حاصل نہیں کرتا تو ایسے شخص کا مثانہ کمزور، جلد سخت اور پیشاب میں جلن و سوزش پیدا ہو جاتی ہے اور مثانہ میں پتھری بھی ہو جاتی ہے جو شخص اپنے پیشاب پر تھوکنے کا معمول بنالے تو وہ کمر کے درد سے محفوظ رہے گا۔ فزویٹی نے فرمایا کہ اس نسخہ کو متعدد بار آزمایا گیا ہے۔

**تعبیر** چڑیا کو خواب میں دیکھنا قصہ گو اور بہو و لعب میں مبتلا شخص پر دلالت کرتا ہے اور اس کی تعبیر ایسے فرد سے بھی دی جاتی ہے جو لوگوں کو کہانیاں سنا کر ہنساتا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر لڑکے سے بھی دی جاتی ہے۔ پس کسی کا لڑکا بیمار ہو اور وہ خواب میں چڑیا کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی لڑکے کی موت کا اندیشہ ہے۔ بعض اوقات چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طاقتور اور مالدار شخص سے دی جاتی ہے جو اپنے کاموں میں چالاک ہو۔ نیز چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں چڑیوں کی واز سننے کی تعبیر عمدہ کلام یا دراست علم سے دی جاتی ہے۔ نیز چڑیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور اولاد سے بھی دی جاتی ہے۔

ایک شخص امام المعمرین ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں چڑیوں کے بازو پکڑ پکڑ کر اپنے کمرے میں بند کر رہا ہوں۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا کیا تو کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا مسلمانوں کی اولاد کے بارے میں اللہ سے ڈر۔ ایک اور شخص ابن سیرینؒ کے پاس آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں چڑیا ہے اور میں اس کو ذبح کرنا چاہتا ہوں۔ پس چڑیا نے مجھ سے کہا کہ تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے۔ پس ابن سیرینؒ نے اس سے فرمایا کہ تو ایسا آدمی ہے کہ تو صدقہ کھاتا ہے حالانکہ تو اس کا مستحق نہیں ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سیرینؒ سے کہا کہ آپ میرے متعلق ایسی بات کہہ رہے ہیں۔ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہاں۔ اگر تو چاہے تو میں تجھے صدقہ کے ان دراہم کی تعداد بھی بتا دوں جو تیرے پاس ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ان کی تعداد کتنی ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ وہ چھ دراہم ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ہاں ایسا ہی ہے۔ یہ دیکھنے صدقہ کے دراہم میرے ہاتھ میں ہیں اور میں تو بہ کرتا ہوں اور آئندہ صدقہ کا مال نہیں لوں گا۔ پس حضرت ابن سیرینؒ سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کی۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ چڑیا خواب میں سچ بولتی ہے اور چڑیا کے چھ اعضا ہیں۔ پس چڑیا کے اس قول ”لا تَبْجَلْ لَکَ اِنْ تَاْتَلْنِیْ“ (تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے) سے میں نے یہ اندازہ لگایا کہ یہ شخص اس مال کو حاصل کرتا ہے جس کا یہ مستحق نہیں ہے۔ ایک شخص حضرت جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس سے فرمایا کہ تو دس دینار حاصل کرے گا۔ پس وہ شخص چلا گیا اور اسے نو دینار حاصل ہوئے۔ پس وہ دوبارہ حضرت جعفر صادقؑ کے پاس آیا اور پورا واقعہ سنایا۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ اپنا خواب دوبارہ بیان کر۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے اور میں نے اس کو غور سے دیکھا تو اس کی دم نہیں تھی۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس شخص سے فرمایا کہ اگر اس چڑیا کی دم ہوتی تو تمہیں پورے دس دینار حاصل ہوتے۔ واللہ اعلم۔

## العصل

"العصل" اس سے مراد نر چوہا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر "الجزء" کے تحت باب الحیم میں گزر چکا ہے۔

## العرفوط

"العرفوط" اس سے مراد ایک قسم کا کبڑا ہے جس کی خوراک سانپ ہیں۔

## العریقطة

"العریقطة" یہ ایک قسم کا لمبا کبڑا ہے۔ جو ہرئی کا بیں قول ہے۔

## العصمجة

"العصمجة" اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق "الطب" کے تحت "باب الرء" میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

## الْعَصْرُفُوط

"الْعَصْرُفُوط" اس سے مراد زچھکی ہے۔ اس کی تصغیر عُصْفُوفٌ اور عُصْفُوفٌ آتی ہے۔

فائدہ ابن عطیہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "فَلَمَّا بَا نَا فَالْمَكُونِي بَرْدًا وَمَلَأْنَا غُلِي اَبْرَاهِيمَ" (ہم نے کہا اے آگ خشکی اور سلاستی والی نوحا ابراہیم علیہ السلام پر) کی تفسیر میں کہا ہے کہ کوہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ کے لئے ایندھن (یعنی کھڑیاں) جمع کر رہا تھا اور گرگٹ آگ کو دکھانے کیلئے پھونکوں مار رہا تھا اور غجر بھی اسی طرح کر رہا تھا یعنی آگ کو دکھانے کے لئے پھونکوں مار رہا تھا۔ نیز خطاف، مینڈک اور چھکی اپنے اپنے منہ میں پانی بھر کر لارہے تھے تاکہ آگ کو اس کے ذریعے بجھایا جاسکے۔ پس اللہ تعالیٰ نے خطاف، چھکی اور مینڈک کو اپنی حفاظت میں لے لیا اور کوہے، گرگٹ اور غجر کو مصیبت میں مبتلا کر دیا۔ بخار کو دور کرنے کا عمل علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض مشائخ سے معلوم ہوا ہے کہ اگر ہر قسم کے بخار کے لئے یہ کلمات نہیں مرتب "فَلَمَّا بَا نَا فَالْمَكُونِي بَرْدًا وَمَلَأْنَا غُلِي اَبْرَاهِيمَ" لکھ کر تین تنوید بنا لئے جائیں اور ہر روز ایک تنوید ہمارے جب بخار شروع ہو، مرہض کو پلایا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہر قسم کا بخار ختم ہو جائے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

## عَطَارٌ

"عَطَارٌ" "تروٹی" نے اپنی کتاب "الاشکال" میں لکھا ہے کہ یہ ایک کبڑا ہے جو سیپ اور گھوگٹے میں رہتا ہے اور یہ بلاد ہند میں

رکے ہوئے پانی میں اور سر زمین بابل میں پایا جاتا ہے۔ یہ ایک عجیب و غریب جانور ہے جس کا گھر صدنی ہوتا ہے۔ اس کیڑے کا سر، منہ، دو آنکھیں اور دو کان ہوتے ہیں۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو انسان سمجھتا ہے کہ یہ سیپ ہے۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر سے باہر نکل کر زمین پر چلا ہے تو یہ اپنے گھر کو بھی ساتھ ساتھ گھسیتا ہے۔ پس جب موسم گرما میں زمین خشک ہو جاتی ہے تو اس کیڑے کو جمع کیا جاتا ہے اور اس کیڑے میں سے عطر جیسی خوشبو آتی ہے۔

**خواص** | اگر اس کیڑے کی دھونی مرگی کے مریض کو دی جائے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ اس کیڑے کو جلا کر اس کی راکھ کو دانتوں پر مل لیا جائے تو دانت سفید اور چمکدار ہو جاتے ہیں۔ اگر اس کیڑے کو آگ سے جلے ہوئے بدن کے حصہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ یہ خشک ہو جائے تو بے حد نافع ہے۔

## الْعَطَاط

”الْعَطَاط“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ الکامل کے معنی نے خطبہ الحجاج کی تفسیر میں ”الْعَطَاط“ (عین کے ضم کے ساتھ) نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے عین کے فتح کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

## الْعَطْرَف

”الْعَطْرَف“ اس سے مراد ”افعی“ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الہزۃ میں لفظ ”الافعی“ کے تحت گزر چکا ہے۔

## الْعِظَاءَةُ

”الْعِظَاءَةُ“ (ظاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو گرگٹ سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ واحد کے لئے عظام کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ اس کی جمع عظام اور عظاما آتی ہیں۔ عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا ہے کہ ”كَمْثَلِ الْهَيْرِ يَلْتَمِسُ الْعِظَايَا“ (اس لمبی کی مثل جو عظام کو تلاش کرتی ہے) از ہری نے کہا ہے کہ یہ ایک ملائم جسم والا کیڑا ہے جو دوڑ کر چلتا ہے اور چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے زیادہ حسین و جمیل ہوتا ہے۔ یہ کیڑا کسی کو افیت نہیں پہنچاتا۔ اس کیڑے کا نام شحمۃ الارض اور شحمۃ الرمل بھی ہے۔ اس کی متعدد اقسام ہیں۔ جن میں سفید، سرخ، زرد اور سبز رنگ کے کیڑے شامل ہیں۔ اس کیڑے کے یہ مختلف رنگ اس کے مسکن کے اختلاف کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ پس بعض کیڑے ریت میں، بعض پانی کے قریب اور بعض گھاس کے قریب رہتے ہیں۔ اس کیڑے کی اقسام میں سے بعض کیڑے ایسے بھی ہیں جو انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ یہ کیڑا اپنے سوراخ میں چار ماہ تک بغیر کچھ کھائے رہ سکتا ہے۔ اس کیڑے کی طبیعت میں سورج کی محبت پائی جاتی ہے۔ دھوپ میں رہنے کی وجہ سے اس کیڑے کا بدن سخت ہو جاتا ہے۔ اہل عرب کے خرافات | اہل عرب کہتے ہیں۔ بے شک جب جانوروں کو زہر تقسیم ہو رہا تھا تو اس وقت ”عظاءہ“ کو قید کر دیا گیا

تھا۔ یہاں تک کہ زہر ختم ہو گیا اور ہر حیوان نے اپنی استطاعت کے مطابق اپنا حصہ حاصل کر لیا لیکن "عطاء" کو زہر کا کچھ حصہ بھی نہیں ملا۔ اس کیلئے یہ کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کچھ دور حیز دوڑتا ہے۔ پھر رک جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ کیلئے زہر سے عروہ کی یاد پر افسوس کرتے ہوئے اس انداز میں چلتا ہے۔ مصر میں اس کیلئے "کو" السحلیہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

شرعی حکم | اس کیلئے کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الحسین میں بھی گزر چکا ہے۔

خواص | جو شخص اس کیلئے کا داہنا اچھ اور بائیں پاؤں کپڑے میں لپیٹ کر اپنے اوپر لٹکائے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق عورت سے جماع کر سکتا ہے۔ اگر اس کیلئے کے مذکورہ اعضاء کو کسی سیاہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے بدن پر لٹکادیا جائے جس کو پرہیز چاہیے یا بھاری ہو تو وہ شغایاب ہو جائے گا۔ اگر اس کیلئے کا دل کی عورت پر لٹکادیا جائے تو جب تک یہ اس کے بدن پر رہے گا، ولادت نہیں ہو سکتی۔ اگر اس کیلئے کو گائے کے گھی میں حل کر سانپ کی ذبی ہوئی جگہ پر مل دیا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا اور مریض شغایاب ہو جائے گا۔ اگر اس کیلئے کو کسی چیلے میں ڈال دیا جائے اور پھر اس چیلے میں ردغن زیتون بھر کر اس کو دھوپ میں رکھ دیا جائے۔ یہاں تک کہ ردغن اس میں جذب ہو جائے اور پھر اس ردغن کو اس میں سے نچوڑ لیا جائے تو وہ نچوڑا ہوا ردغن زہر قاتل ہوگا۔

تعبیر | اس کیلئے کو خواب میں دیکھنا فریب اور اختلاف اسرار پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم

## العفر

"العفر" اس سے مراد پہاڑی بکری کا بیٹا ہے۔ نیز "العفر" عین کے کسرہ کے ساتھ زخیز کو بھی کہتے ہیں اور بیٹ آدمی کے لئے بھی "العفر" کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح عیث عورت کیلئے "عفرة" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

## العفریت

"العفریت" اس سے مراد طاقتور جن ہے۔ اس میں تاہ زائد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "عَفْرِیتٌ" فِی الْجَنِّ اَنَا اَنِیْکَ یَا۔ (جنوں میں سے ایک تو یہی شک نے عرض کیا میں اسے حاضر کروں گا۔ النمل آیت ۳۹)

ابورہاء عطاء دہی اور عیسیٰ ثقفی نے اسے "عفریہ" پڑھا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ایک روایت کے مطابق اور بعض اہل علم کے قول کے مطابق "عفر" بھی پڑھا جاتا ہے۔ بائیس کا تحت لانے والے اس عفریت (طاقتور جن) کے نام کے بارے میں اختلاف ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ اس طاقتور جن کا نام کوذا تھا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کا نام ذکوان تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس کا نام "سحر انجی" تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بائیس کے تحت کو منگوانا کس غرض سے تھا۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت قتادہ اور دیگر مفسرین نے فرمایا ہے کہ جب بدہ نے اس تحت کے اوصاف اور اس کی عظمت بیان کی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ تحت پسند آ گیا۔ پس آپ نے بائیس اور اس کی قوم کے اسلام قبول کرنے سے قبل ہی اس تحت کو اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس بات کو جاننے سے کہ اگر بائیس نے اسلام قبول کیا تو اس کا مال ان پر

حرام ہو جائے گا۔ پس آپ نے اس سے قبل کہ بلیقے کا مال ان پر حرام ہو جائے۔ بلیقے کا تخت اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ ابن زید نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقے کا تخت اس لئے منگوایا تاکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قدرت و سلطنت کا مظاہرہ ہو سکے۔

**تخت بلیقے کیسا تھا** | مروی ہے کہ بلیقے کا عرش چاندی اور سونے کا بنا ہوا تھا اور اس میں یا قوت اور دیگر جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ نیز بلیقے کا تخت سات مقفل کروں میں بند تھا۔ لغابی کی کتاب ”الکشف والبيان“ میں مذکور ہے کہ بے شک بلیقے کا عرش بھاری اور حسین و جمیل تھا۔ اس کا اگلا حصہ سونے کا تھا جس میں سرخ یا قوت اور بنبر زرد جڑے ہوئے تھے اور پچھلا حصہ چاندی کا تھا جس میں مختلف قسم کے جواہرات اور موتی جڑے ہوئے تھے۔ اس عرش (یعنی تخت) کے چار پائے تھے۔ ایک پایہ سرخ یا قوت کا دوسرا زرر یا قوت کا تیسرا بنبر زرد کا اور چوتھا سفید موتیوں کا تھا۔ اس کے تختے سونے کے تھے۔ بلیقے کے حکم کے مطابق یہ تخت سب سے آخری کمرے میں رکھا گیا۔ بلیقے نے سات محلوں میں جو سب سے پچھلا محل تھا۔ اس میں سات کمرے تھے اور ہر کمرے کا دروازہ مقفل تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ بلیقے کا تخت تیس گز لمبا تیس گز چوڑا اور تیس گز اونچا تھا اور مقاتل نے کہا ہے کہ اس تخت کی لمبائی اسی ہاتھ، چوڑائی اسی ہاتھ اور ایک قول کے مطابق اس تخت کا طول اسی ہاتھ اور عرض چالیس ہاتھ اور بلندی تیس ہاتھ تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بارع بے تھے اور کسی آدمی کو آپ کے ساتھ گفتگو کرنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ آپ خود ہی اس سے سوال کرتے۔ پس ایک دن آپ نے خواب میں اپنے قریب آگ جیسی چمک دیکھی۔ پس آپ نے فرمایا یہ کیا ہے؟ آپ کو جواب دیا گیا۔ یہ بلیقے کا عرش ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے سردار! تم میں سے کون بلیقے کا تخت میرے پاس لائے گا۔ قبل اس کے کہ وہ اور اس کی قوم مسلمان ہو جائے۔ ایک جن نے کہا کہ میں آپ کے مجلس سے اٹھنے سے قبل بلیقے کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح سے ظہر تک لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کرنے کے لئے دربار لگایا کرتے تھے۔ اس جن نے کہا کہ میں انا قاتلوں ہوں کہ اس مدت میں بلیقے کے تخت کو آپ کے پاس لے آؤں اور میں امین ہوں۔ پس میں اس تخت میں چوری نہیں کروں گا۔ ایک ایسا شخص جس کے پاس کتاب (یعنی تورات) کا علم تھا۔ کہنے لگا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے، میں بلیقے کو آپ کے پاس لے آؤں گا۔ امام بخاری اور اکثر اہل علم کا قول ہے کہ یہ شخص آصف بن برخیا تھا اور یہ صدیق (سچا) تھا۔ نیز یہ اسم اعظم سے واقف تھا۔ اسم اعظم کے ذریعے جو بھی دعا کی جاتی ہے، وہ قبول ہوتی ہے۔ سعید بن جبیرؓ نے فرمایا ہے کہ نگاہ لوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو ملتا ہے نظر پر جو آدمی دکھائی دے۔ اس کے آپ تک پہنچنے سے قبل تخت آپ کی خدمت میں حاضر کر دیا جائے گا۔ قزوٰ نے فرمایا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ نگاہ گھومنے سے قبل وہ شخص آپ کے پاس آ جائے۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ جب تک نگاہ تھک کر ٹھہر جائے۔ وہب نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنی نگاہ کو پھیلانیں۔ آپ کی نگاہ پھیلنے بھی نہ پائے گی کہ میں آپ کے پاس بلیقے کا تخت لے آؤں گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”اللہ بینی عندہ علم بین الکتاب“ (جس شخص کے پاس کتاب کا علم تھا) اس مذکورہ شخص سے مراد ”اسطویم“ ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل

تھے۔ بعض نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی نے اپنے آپ سے یہ منگو فرومایا تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ وہ شخص بنی اسرائیل کا عالم تھا جس کا نام اسطوم تھا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے بے حد قہم و فراست اور معرفت حق سے نوازا تھا۔ انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا تھا کہ اس سے پہلے آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹنے میں بقیس کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: لے آؤ اس شخص نے کہا آپ نبی ہیں اور نبی کے بیٹے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی شخص بھی محبوب و مقرب نہیں۔ پس اگر آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں اور بقیس کے تخت کو طلب کریں تو وہ تخت آپ کے پاس آ جائے گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تو نے سچ کہا ہے۔

**اسم اعظم** اس شخص کو جو علم دیا گیا تھا وہ اسم اعظم کا علم ہے۔ پس اسطوم نے اسم اعظم کے ذریعہ دعا کی تھی۔ اسم اعظم یہ ہے۔ "الہٰی خُیْ بِاٰیٰتِکُمْ بَا اٰیٰتِہٖا زَاۤلَہٗ سَخٰی سَخٰی وَاِجْزَاۤہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ" بعض اہل علم کے نزدیک اسم اعظم کے الفاظ یہ جو اسطوم نے ادا کیے تھے۔ "ہَاذِی الْبِخْلٰوٰی وَالْاَسْخٰوَام" بقیس کا تخت حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس کیسے پہنچا۔ کہا جاتا ہے کہ زمین پست گئی اور تخت زمین میں سما گیا اور زمین کے اندر ہی اندر تخت چشمر کی طرح بہتا رہا۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ کبھی کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا۔ پس انہوں نے تخت کو اٹھایا اور زمین کو اندر ہی اندر چرتے ہوئے لے کر چلے۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بقیس کا تخت ہوا کے ذریعہ اڑا کر لایا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اور بقیس کے تخت کے درمیان اتنا فاصلہ تھا کہ ایک حیرت انگیز شخص اس فاصلہ کو دو ماہ میں طے کر سکتا ہے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے سامنے بقیس کے تخت کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ایسے بہترین الفاظ میں کیا جو لوگوں کے لئے باعث ہدایت تھے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ بقیس کے عرش کی ہیئت کو تبدیل کر دو۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بقیس کے عرش کی ہیئت بدلنے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ بقیس کی ذہانت و فراست اور حجب کو پرکھ سکیں۔ منسیرین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے کہ بے شک جب جنات نے محسوس کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بقیس سے شادی کر لیں گے تو انہوں نے بقیس کے خلاف باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ بقیس کی ماں جلیہ تھی اور جنات کا خیال تھا کہ اگر بقیس کے بطن سے لڑکا پیدا ہوا تو وہ ہم پر حکمرانی کرے گا تو اس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کی اولاد ہم پر ہمیشہ کیلئے حکمران کرتی رہے گی۔ پس جنات نے بقیس کے خلاف بری باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ تاکہ آپ کا دل بقیس سے پھر جائے۔ نیز جنات حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہنے لگے کہ بقیس بے وقوف و عورت ہے۔ اس کے پاؤں گھوڑے کے سم کی طرح ہیں۔ جنات نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ بقیس کے پاؤں گدھے کے پاؤں کی طرح ہیں اور اس کی پندلیوں پر بالوں کی کثرت ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے تخت بقیس کی ہیئت بدل کر اس کی مثل و فراست کا احسان لیا اور شیشے کے حوض سے اس کی پندلیوں کی حالت دیکھی۔ بقیس کے تخت کی ہیئت اس طرح تبدیل کی گئی تھی کہ اس کے کسی حصہ میں اضافہ کر دیا گیا تھا اور کسی حصہ میں نقص کر دیا گیا تھا۔ یہ قصہ تفسیر کی کتابوں میں تمثیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ جب ملکہ بقیس مشرف اسلام ہوئی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت قبول

کبر کے اپنی ذات پر ظلم کا اقرار کر لیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس سے شادی کر لی اور اسے اس کی سلطنت پر واپس یمن بھیج دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بلقیس سے ملاقات کے لئے ہر ماہ ہوا کے ذریعے جایا کرتے تھے۔ پس بلقیس کے بطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ پس اس کا نام حضرت سلیمان علیہ السلام نے داؤد رکھا۔ پس یہ لڑکا حضرت سلیمان علیہ السلام کی زندگی ہی میں فوت ہو گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کے تخت میں نقص و اضافہ کیلئے یعنی سبز جواہرات کی جگہ سرخ جواہرات اور سرخ کی جگہ سبز جواہرات نصب کر دیئے۔ پس جب بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس سے کہا گیا کہ کیا یہ تیرا عرش ہے؟ بلقیس نے کہا کہ ہاں اسی طرح کا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بلقیس نے اپنے تخت کو پہچان لیا تھا لیکن اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو شبہ میں ڈالنے کیلئے واضح طور پر اقرار نہیں کیا تھا کہ یہ میرا تخت ہے کیونکہ بلقیس کو بھی شبہ میں ڈالا گیا تھا۔ مقاتل کا یہی قول ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ بلقیس بہت سمجھدار عورت تھی اس لئے اس نے تکذیب کے خوف سے اپنے تخت کے متعلق واضح طور پر یہ نہیں کیا تھا کہ وہ میرا ہی ہے اور انکار بھی نہیں کیا تھا بلکہ اس نے کہا ”تَكَادُهُ“ (ہاں ایسا ہی ہے) پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کی فہم و فراست کا اندازہ لگالیا کہ نہ تو اس نے انکار کیا اور نہ ہی اس نے اقرار کیا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بلقیس پر اس کے عرش کا معاملہ مشتبہ ہو گیا تھا کیونکہ جب اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف روانگی کا ارادہ کیا تھا تو اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور ان سے کہا: اللہ کی قسم یہ شخص صرف بادشاہ ہی نہیں ہے اور ہم اس کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پھر بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف قاصد کے ذریعے پیغام بھیجا کہ بے شک میں اپنی قوم کے سرداروں کے ہمراہ آپ کے پاس آ رہی ہوں تاکہ آپ کے حکم اور آپ کے دین کا جائزہ لیں جس کی آپ نے ہمیں دعوت دی ہے۔ پھر اس نے اپنے عرش کے متعلق حکم دیا جو سونے اور چاندی سے بنا ہوا تھا اور اس میں جواہر دیا قوت جڑے ہوئے تھے۔ پس اس نے عرش کے سات کمرؤں کو سات تالوں میں بند کرادیا۔ جیسے پہلے گزرا۔ نیز اس نے عرش کی حفاظت کیلئے نگران مقرر کر دیئے۔ پھر اس نے اپنے قائم مقام بادشاہ کو حکم دیا کہ اس تخت کی حفاظت کرنا اور اس تک کسی کو نہ پہنچنے دینا اور نہ ہی تم کسی کو دکھانا۔ یہاں تک میں واپس تیرے پاس آ جاؤں۔ پھر اس کے بعد بلقیس یمن کے بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں روانہ ہو گئی۔ ان بارہ ہزار سرداروں کے ماتحت کئی ہزار لشکر تھے۔ پس جب بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچی تو اس سے کہا گیا کیا یہ تیرا عرش ہے؟ پس بلقیس پر اس کا حکم مشتبہ ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ ہاں یہ ایسا ہی ہے۔ پھر اس کے بعد بلقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جا؟ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصرح“ سے مراد سفید اور چمکدار شیشہ کا محل تھا اور وہ یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ سفید پانی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الصرح“ گھر کے معنوں کو کہتے ہیں۔ جس صحن میں بلقیس کو داخل ہونے کا حکم دیا گیا تھا اس کے نیچے پانی جاری کر دیا گیا تھا اور اس میں بہت سے بحری جانور مچھلی، مینڈک وغیرہ ڈال دیئے گئے تھے۔ پھر اس کے درمیان حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت رکھ دیا گیا تھا۔ پس جو شخص بھی اس ”الصرح“ (یعنی صحن) کو دیکھتا تھا تو وہ اسے کثیر پانی خیال کرتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الصرح“ (یعنی صحن) حضرت سلیمان نے اس لئے تیار کرایا تھا تاکہ وہ بلقیس کی پندلیوں کو سوال کے بغیر دیکھ سکیں۔ یہ بھی کہا

جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے "الصرح" کو اس لئے تیار کرایا تھا تاکہ بقیس کی غلندی کا امتحان لے سکیں جیسے بقیس نے اپنے خدام اور خدات کے ذریعے حضرت سلیمان کی آزمائش کی تھی۔ تحقیق اس کا تذکرہ "باب الدال" میں "الدو" کے تحت گزر چکا ہے۔

پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے تخت پر جلوہ فرما ہوئے تو بقیس کو بلایا۔ پس جب وہ آگئی تو اس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جاؤ۔ پس جب بقیس نے محل کو دیکھا تو اس کو پانی سے مبرا ہوا سمجھا اور اس نے اس میں (یعنی محل میں) داخل ہوئے کے لئے اپنی پٹلیاں کھول دیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے دیکھا تو بقیس کی پٹلیوں اور قدموں کو نہایت خوبصورت پایا لیکن اس کی پٹلیوں پر بال تھے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بقیس کی پٹلیوں کو دیکھا تو اس سے نظر ہٹائی اور بلند آواز سے بقیس کو کہا کہ یہ پانی نہیں ہے بلکہ ایک محل ہے جو شیثوں سے تیار کیا گیا ہے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے بقیس کو اسلام کی دعوت دی اور بقیس تخت اور صرح (ایک محل) کا منظر دیکھ کر حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف مائل ہو چکی تھی۔ پس بقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعوت قبول کر لی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب بقیس "الصرح" (محل) میں پہنچی اور اس کو پانی سے مبرا ہوا خیال کیا تو اس نے اپنے دل میں کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام اسے غرق کرنا چاہتے ہیں اور ان کا قتل کرنا میرے لئے ذریعے سے زیادہ آسان تھا۔ پس بقیس نے کہا "عَلَفْتُ نَفْسِي" (میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا) اس سے مراد وہی گمان ہے جو بقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق کیا تھا کہ وہ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔

حمام اور پاؤ ڈور کی ابتداء | کہتے ہیں کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے ارادہ کیا کہ وہ بقیس سے نکاح کریں تو آپ نے بقیس کی پٹلیوں کے کثیر بال دیکھے تو نا پسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ پس آپ نے انسانوں سے مشاورت کی کہ یہ بال کیسے دور ہوں گے؟ انہوں نے کہا کہ ان بالوں کو استرہ کے ذریعے ختم کیا جائے۔ بقیس نے کہا کہ میرے بدن پر بھی استرہ نہیں لگا۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی استرہ کا استعمال مناسب نہیں سمجھا اس لئے کہ کہیں بقیس کی غم و دانک پٹلیاں استرے سے ڈھکی نہ ہو جائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں سے مشاورت کی۔ پس انہوں نے کہا ہم اس کے حلقے کچھ بھی نہیں جانتے۔ پس حضرت سلیمان نے شیاطین سے مشورہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم آپ کو ایسی ترکیب بتلاتے ہیں جس سے بقیس کی پٹلیاں چاندی کی طرح سفید اور چکدار ہو جائیں گی۔ پس شیاطین نے حمام اور بال صفا پاؤ ڈور استعمال کرنے کا مشورہ دیا۔ اسی دن سے حمام اور بال صفا پاؤ ڈور کا استعمال شروع ہو گیا۔ اس سے قبل ان چیزوں کو استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بقیس سے نکاح کر لیا تو اس سے بہت زیادہ محبت ہو گئی اور آپ نے اس کی سابقہ سلطنت کو باقی رکھا اور جنت کو حکم دیا۔ پس انہوں نے بقیس کے لئے یمن میں تین محل تعمیر کئے جو بہت بلند اور خوبصورت تھے۔ ان محلات کے نام یہ ہیں۔ (۱) سکنین (۲) یثون (۳) غمدان۔

پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام ہر ماہ ایک مرتبہ بقیس سے ملاقات کرتے تھے اور اس کے پاس نین دن تک قیام کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام ہر ماہ کے ذریعے شام سے یمن تک سفر لے جاتے تھے اور پھر یمن سے شام کی طرف بھی ہوا کے



ذریعہ تعریف لاتے تھے۔ بلقیس کے بطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام داؤد رکھا گیا۔ پس وہ آپ کی زندگی ہی میں انتقال کر گیا تھا۔

**بلقیس کا نسب** | بلقیس شراہیل کی بیٹی تھی جو عرب بن قحطان کی نسل سے تھا۔ بلقیس کا والد شراہیل یمن کا عظیم الشان بادشاہ تھا۔ تحقیق اس کے خاندان میں چالیس بادشاہ ہوئے اور شراہیل آخری بادشاہ ہوا۔ شراہیل کی بادشاہت پورے یمن پر چھائی ہوئی تھی۔ شراہیل دوسری سلطنتوں کے بادشاہوں سے کہتا تھا کہ تم میرے کفو نہیں ہو۔ اسی لئے شراہیل نے دوسری سلطنتوں کے بادشاہوں کی لڑکیوں سے شادی کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ پس شراہیل نے ایک جہیز عورت سے شادی کر لی تھی جس کا نام ریحانہ بنت سکن تھا۔ پس ریحانہ بنت سکن کے بطن سے بلقیس پیدا ہوئی اور اس کے بعد اس کے ہاں کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی۔ اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے شک بلقیس کے والدین میں ایک (والد یا والدہ) جنات میں سے تھا۔

**بلقیس کی حکومت کا آغاز** | پس جب بلقیس کا باپ مر گیا تو اس میں بادشاہت کی خواہش پیدا ہوئی اور اس نے اپنی قوم کو جمع کیا تاکہ وہ اس کی بیعت کریں۔ پس قوم کے کچھ افراد نے اس کی اطاعت کا اقرار کیا اور کچھ نے انکار کر دیا۔ چنانچہ بلقیس کی بادشاہت کا انکار کرنے والوں نے ایک دوسرے آدمی کو اپنا بادشاہ بنالیا۔ پس یمن کے لوگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے اور یوں یمن میں دو ریاستیں قائم ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد وہ شخص جسے بادشاہ مقرر کیا گیا تھا برے کاموں میں ملوث ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی رعایا کی عورتوں کے ساتھ دست درازی کرنے لگا۔ پس اس کی قوم نے اس کو بادشاہت سے الگ کرنا چاہا لیکن وہ اس بات پر قادر نہ ہو سکے۔ پس جب بلقیس کو ان حالات کی خبر پہنچی تو اس کو غیرت آئی۔ پس اس نے بادشاہ کو اپنے ساتھ نکاح کرنے کا پیغام بھیجا۔ پس بادشاہ نے نکاح کا پیغام منظور کرتے ہوئے لکھا کہ مجھے آپ کو نکاح کا پیغام دینے کی ہمت اس لئے نہیں ہوئی کہ میں آپ کی طرف سے مایوس ہو چکا تھا۔ پس بلقیس نے کہا کہ میں آپ سے روگردانی نہیں کر سکتی کیونکہ آپ میرے بہترین کفو ہیں۔ پس آپ میری قوم کے آدمیوں کو جمع کریں اور ان کے ذریعے مجھے نکاح کا پیغام بھیجیں۔ پس بادشاہ نے بلقیس کی قوم کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کی ملکہ سے نکاح کا پیغام دیا۔ پس لوگوں نے اس کا تذکرہ بلقیس سے کیا۔ پس بلقیس نے پیغام نکاح قبول کیا۔ پس لوگوں نے بلقیس کا نکاح بادشاہ سے کر دیا۔ پس جب زنا ف کا وقت آیا اور بلقیس اپنے خاوند کے کمرہ میں داخل ہوئی تو اس نے اپنے خاوند کو شراب پلائی یہاں تک کہ وہ نشہ میں مدھوش ہو گیا۔ پھر اس کے بعد بلقیس نے اپنے شوہر کا سر کاٹ لیا اور راتوں رات اس کا سر لے کر اپنے محل میں واپس آ گئی اور اس نے حکم دیا کہ سر کو محل کے دروازے پر لٹکا دیا جائے۔ پس جب لوگوں نے بادشاہ کا سر محل کے دروازے پر لٹکا دیکھا تو انہیں معلوم ہوا کہ بلقیس کا بادشاہ سے نکاح دھوکہ تھا۔ پس لوگ بلقیس کے پاس جمع ہوئے اور اسے اپنی ملکہ تسلیم کر لیا۔

**عورت کی حکمرانی کے متعلق ارشاد نبوی** | حضرت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اہل فارس نے کسریٰ کی لڑکی کو اپنا حکمران تسلیم کر لیا ہے تو آپؐ نے فرمایا: ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پاسکتی جو اپنے امور کی باگ ڈور عورت کے سپرد کر دے۔“ (رواہ البخاری)

**تذنیب** | جان لوئے شک حکماء نے بیان کیا ہے کہ حرام اور نوجہ (جو یا اذیال صفا یاؤر) کے استعمال میں فوائد بھی ہیں اور مضرات

مکمل ہیں۔ جس حمام کے فوڈک یہ ہیں کہ اس سے بدن کے مسامات وسیع ہوجاتے ہیں جس سے فاسد بخارات خارج ہوجاتے ہیں۔ ہوا تحلیل ہوجاتی ہے۔ طبیعت ہیضہ اور رطوبت سے محفوظ رہتی ہے۔ جسم میل کچیل سے صاف ستھرا رہتا ہے۔ تر و خشک خارش کا خاتمہ ہوجاتا ہے۔ جسم کی تحلیل کو دور کرنے کے ساتھ ساتھ جسم کو نرم کرتا ہے۔ قوت ہاضمہ کو درست کرتا ہے اور بدن میں غذا کو ہضم کرنے کی قوت پیدا کرتا ہے۔ اعضاء کے تشنگ کو کھولتا ہے نزلہ اور زکام کو پکارتا ہے نیز ہر قسم کے بخار، یوسہ، جھوٹو، دق، بلغمیہ وغیرہ کے لئے مفید ہے بشرطیکہ ماہر حکیم اس کو جوڑ کرے۔

**حمام کے نقصانات** | نفوس ماہہ اعضاء ضعیفہ میں آسانی سے سرایت کر جاتا ہے۔ بدن میں استرخاء پیدا کرتا ہے۔ بدن میں حرارت عزیزہ کو کمزور کرتا ہے۔ اعضاء عصبیہ اور قوت باہ میں ضعف پیدا کرتا ہے۔

**حمام کے اوقات** | ورزش کرنے کے بعد اور غذا سے قبل حمام (غسل خاند) میں داخل ہونا چاہیے لیکن اعلیٰ بدن اور صفراوی مزاج والے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گرمی کی حالت میں نہ تو حمام میں داخل ہونا اور نہ اس سے باہر نکلنا جب کپڑے اتارنے کی جگہ جانا چاہو تو آہستہ آہستہ جاؤ اور پرہیز نہ کرنا بلکہ اپنے اوپر کوئی صاف اور بھاپ دیا ہوا کپڑا ڈال لو۔ نیز ایک رات اور ایک دن عورت کے ساتھ جماع سے اجتناب کرو۔ حمام کے اندر جماعت کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے استسقاء، کاحرض اور امراض دردیہ پیدا ہوتے ہیں۔ انسان کے لئے ضروری ہے کہ وہ کھانے کے فوراً بعد، منٹھا کھانے کے بعد، جماع کرنے کے بعد اور تحلیل کی صورت میں خندا بانی پینے سے اجتناب کرے کیونکہ یہ صحت کے لئے معر ہے۔ بہترین حمام وہ ہیں جو قدرتی اور صاف ستھرے ہیں۔

**نورہ** | بال صفا پاؤڈر گرم خشک ہوتا ہے۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کیا ہے کہ بے شک نورہ (یعنی بال صفا پاؤڈر) کا حمام سے قبل استعمال جذام سے محفوظ رکھتا ہے۔ موسم سرما میں خندا سے پانی کے ساتھ دونوں پاؤں کو دھونا نفوس سے محفوظ رکھتا ہے۔ اسی طرح موسم سرما میں حمام میں پیٹاب کرنا بہت سی بیماریوں کے لئے دوا پینے سے زیادہ نافع ہے۔

حمام کی دوا کے پیچھے پھول لگانا مکروہ ہے۔ حمام سے قبل نورہ (یعنی بال صفا پاؤڈر) کا استعمال اس طرح کیا جاتا ہے کہ جسم پر پانی ڈالنے سے قبل بال صفا، پاؤڈر کی مالش کرے اور پھر حمام میں جائے۔

نورہ (بال صفا پاؤڈر) سے قبل غلطی کا استعمال کرنا مناسب ہے تاکہ جسم حرارت سے محفوظ رہے پھر اس کے بعد خندا سے پانی سے غسل کرے اور بدن کو صاف کرے۔ نیز اگر کوئی آدمی غلطی کے استعمال سے قبل ہی نورہ کا استعمال کرے تاکہ جذام سے محفوظ رہے تو چاہیے کہ انکی پرتوؤں اس بال صفا پاؤڈر لے کر سونگھے اور یہ کلمات کہے "صَلَّى اللهُ عَلٰی سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ" اور یہی کلمات اپنی دائیں ماں پر لکھے۔ پس اس عمل سے پاؤڈر لگانے سے قبل اس کو پسینہ آئے گا۔ پس وہ پسینہ کو صاف کرے اور پاؤڈر لگائے نیز نورہ (یعنی بال صفا، پاؤڈر) لگانے والے کیلئے ضروری ہے کہ یہ عمل کسی گرم کرے میں کرے تاکہ جلدی پسینہ آئے۔ اس کے بعد عصر (مسم) حتم خر بوزہ پیا ہوا چاول کو سبب کے جس اور عرق کھاب میں حل کر کے کسی برتن میں اس کو گرم کرے اور پھر شہد میں ملا کر جسم پر اس کی مالش کرے۔ پس اس ترکیب سے بدن صاف رہتا ہے اور جذام، برص اور اس قسم کے تیس امراض کا خاتمہ ہوجاتا ہے۔ حکیم قزوینی نے کہا ہے کہ اگر بال صفا، پاؤڈر میں ہر اہل اور انکوڑی بکڑی لگا کر ملا کر بدن پر ملا جائے اور اس کے بعد جو کا آنا اور بقلد

خربوزہ کے رُج سے چند بار جسم کو دھویا جائے تو بال کمزور ہو جائیں گے اور ایک طویل مدت تک بال نہیں نکلیں گے۔ امام فخر الدین رازئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہڑتال سے قبل بال صفاء پاؤڈر کو استعمال کرنے سے اکثر کلف پیدا ہو جاتا ہے۔ اس ضرر کو پہنچنے والے چاول اور عصفر کی مالش سے دور کیا جاسکتا ہے۔ گرم مزاج والوں کے لئے اس کا طریقہ یہ ہے کہ بال صفاء پاؤڈر کو چاول، جو اور تخم خربوزہ کے پانی اور انڈوں میں ملا کر گوندھا جائے اور سرد مزاج والوں کے لئے مرزنجوش اور نعام (ایک قسم کی گھاس) کے عرق میں گوندھ کر استعمال کیا جائے۔ اگر نورہ (یعنی بال صفاء پاؤڈر) میں ایک درہم کے بقدر ایلوہ، حظل اور ”الر“ ملا لیا جائے تو جسم پھنسیوں اور خشک خارش سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

**خاتمہ** امام مالکؒ نے ”موطا“ میں حدیث ابو ہریرہؓ نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں نے شب معراج میں دیکھا کہ ایک عفریت جن مجھے آگ کے ایک شعلہ کے ذریعے بلارہا ہے۔ پس جب میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ میں آپ کو وہ کلمات نہ سکھاؤں کہ آپ اس کو پڑھیں تو یہ آگ کا شعلہ بجھ جائے اور یہ (عفریت جن) اوندھے منہ گر پڑے۔ پس رسول اللہؐ نے فرمایا کیوں نہیں ضرور سکھائیے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا (آپؐ یہ کلمات پڑھیے)۔

قُلْ اَعُوْذُ بِوَجْهِ اللّٰهِ الْحَرِيْمِ وَبِكَلِمَاتِهِ النَّامَاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُھُنَّ بَرْ وَلَا فَاَجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ فِيْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا ذُرِيَ فِي الْاَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ فِتْنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَارْحَمٰنُ۔  
تحقیق باب الحیم میں ”الجن“ کے تحت بھی اس حدیث کو نقل کیا گیا ہے۔

## العفر

”العفر“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”الجنش“ یعنی گھریلو جنگلی گدھے کا بچہ ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”عُفْرَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## العقاب

”العقاب“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعقاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لئے کہ عقاب مونث ہے اور ”افعل“ کا وزن جمع مونث کے لئے مختص ہے جسے ”عناق“ کی جمع ”اعناق“ اور ”ذراع“ کی جمع ”اذراع“ آتی ہیں۔ عقاب کی جمع کثرت کے لئے ”عقبان“ اور جمع الجمع کے لئے عقابین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

عقابین يوم الجمع تعلقو تسفل مقابلی کے دن عقاب بلند بالا اور اسفل (یعنی نیچے گرنے والے) ہوتے ہیں۔

عقاب کی کنیت کے لئے ابوالاشیم، ابوالحجاج، ابوحسان، ابولہب، ابوالشیم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عقاب کی مونث کے لئے ام الحوار

ام اشعہ ام طلیہ ام لوح اور ام ایشیم کے الفاظ مستعمل ہیں اہل عرب عقاب کو "اکاسر" کے نام سے پکارتے ہیں نیز عقاب کو اس کے رنگ کے اعتبار سے "الغدریہ" بھی کہا جاتا ہے۔ عقاب موٹ لفظ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب کا اطلاق مذکر د موٹ دروں پر ہوتا ہے اور مذکر موٹ میں تیز ام اشارہ سے ہوتی ہے۔ کال میں مذکر ہے کہ عقاب تمام پرندوں کا سردار ہے اور گدھ کو اس کا معاون مانا گیا ہے۔ ابن ظفر نے کہا ہے کہ عقاب کی چٹائی بہت تیز ہوتی ہے۔ اسی لئے اہل عرب عقاب کی چٹائی کو بطور ضرب الخلل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں "انصر من غفاب" (عقاب سے زیادہ چٹائی رکھنے والا) مادہ عقاب کو "لقوۃ" کہا جاتا ہے۔

الطیوی اور ظلیل نے کہا ہے کہ "اللقوۃ" سے مراد سریع الطيران (تیز اڑنے والے) عقاب ہیں اس کو "عفاء مغرب" کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے کیونکہ وہ بہت دور سے آتا ہے لیکن اس "لقوۃ" سے مراد وہ عفاء مراد نہیں جس کا تذکرہ آگے آنے والا ہے۔ ابو العلاء المعری نے بھی اس کی یہی تفسیر کی ہے۔

أَرَى الْغَفَاءَ تَكْبِرُ أَنْ تَصَادَا قَعَائِدُ مِنْ تَطْيِيقِ لَذَّ غَنَادَا

"میں عقاب کے شکار کو بہت مشکل سمجھتا ہوں پس تو اس سے رشتی رکھ جس سے رشتی کی تو طاقت دکھاتے ہے"

وَذُنَّ بِسَائِرِ الْإِخْوَانِ طَرَا وَلَا تَأْمَنُ عَلَى سِرِّ فَوَادَا

"اور وہ تمام اپنے بھائیوں (یعنی ہم جنسوں) سے شر کا خطرہ محسوس کرتا ہے اور اپنے دل کے راز سے بھی بامون نہیں ہے"

فَلَوْ خَبِرْتَهُمُ الْجَوُّاءُ خَبَرِي لَمَّا كَلَفْتُ مَخَافَةَ أَنْ تَصَادَا

"پس اگر ان کو جزاء بھی میری اطلاع دے تب بھی وہ شکار کئے جانے کے خوف سے باہر نہیں آئیں گے"

وَتَحْمُ عَنْهُ فُلُومُ أَنْ تَرَانِي وَتَقْفِدُ عَيْنُ دُونِي السَّوَادَا

"اور کتنی ہی آنکھیں ایسی ہیں اگر تو ان سے کوئی امید کرے تو معاملہ کے وقت ان سے خیر حاصل نہیں ہوگی"

ابو العلاء کا کسی ایک قصیدہ ہے جس میں اس نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

فَإِنْ كُنْتَ تَهْوِي الْعَبْسَ لِمَا بَعْدَ نَوْسَطَا فَبَعْدَ النَّهَابِ يَقْصُرُ الْمُنْتَظَرُ

"نہیں اگر تو بیش ہند زندگی کا خواہشمند ہے تو میانہ روی اختیار کر کیونکہ لمبی سے لمبی چیز بھی انتہا کو پہنچ کر چھوٹی ہو جاتی ہے"

نَوَافِي الْبُدُورِ الْتَفْصُ وَهِيَ أَهْلَةُ وَبَلَدُ كُنْهَا النِّقْصَانُ وَهِيَ كُتُوبُ

"مہونا سا چاند جب وہ ہلال ہوتا ہے تو بدھ کر بدر کمال کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور بدر کمال کو مکمل ہونے کے باوجود نقصان پہنچتا ہے"

أَبْسَعُ بَنِي بَاطِلَةَ الْبَلَدِ طَالِعُ وَمِنْ شَقَوَاتِي خَطُّ يَعْذُوبُكَ نَازِلُ

"کیا تو میری مدد کرے گا اے چاند کی طرح چمکنے والے اور یہ میری بدبختی ہے کہ میرے دشمن ایک پریشان نظر آتا ہے"

نَعَمْ لَقَدْ نَاجَيْ فِي الْجَفَاءِ نَطَاوَلَا وَبَعْدَ النَّهَابِ يَقْصُرُ الْمُنْتَظَرُ

"ہاں تجھ میں ظلم میں انتہا پہنچ گیا ہوں اور انتہا خرابی انتہا سے واپس لوٹا پڑا ہے"

کہا جاتا ہے کہ عقاب جب آواز نکالتا ہے تو یہ الفاظ کہتا ہے ”یٰٰی البُعْدُ عَنِ النَّاسِ زَاخَةً“ (لوگوں سے دوری باعث راحت ہے) عقاب کی دو قسمیں ہیں (۱) عقاب (۲) زنج۔

پس رہا عقاب تو وہ مختلف رنگ کا (یعنی سیاہ، سیاہی مائل اور سفید) ہوتا ہے۔ ان کے رہنے کی جگہ بھی مختلف ہیں۔ بعض عقاب پہاڑوں میں بعض صحرائیں، بعض جنگلوں میں اور بعض شہروں میں سکونت اختیار کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مذکر عقاب بہت نرم و نازک مزاج والا پرندہ ہے اور اس کی نزاکت میں کوئی پرندہ بھی اس کا ہمسر نہیں ہے۔

ابن خلکان نے عماد الکتاب کے حالات کے آخر میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ عقاب مادہ ہوتا ہے اس کا کوئی زخم نہیں ہوتا۔ پس جو اس سے جفتی کرتا ہے وہ کوئی دوسرا جانور ہوتا ہے جو اس کا ہم جنس نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ لومڑی مادہ عقاب سے جفتی کرتی ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ یہ بات بہت عجیب و غریب ہے۔ ابن عیین کے اس شعر سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے جو اس نے ابن سیدہ کی ہجو میں کہا ہے۔

مَا أَنتَ إِلَّا سَمَاءٌ عَقَابٍ فَأَمَّهْ  
مَعْرُوفَةً وَلَهُ أَبٌ مَبْجُوهٌ

”نہیں ہے تو مگر عقاب کی طرح“ اس کی ماں تو معروف ہے (یعنی لوگ اسے جانتے ہیں) لیکن اس کا باپ کسی کو معلوم نہیں۔  
مادہ عقاب تین انڈے دیتی ہے اور تیس دن تک ان انڈوں کو سیتی ہے لیکن اس کے برعکس تمام شکاری پرندے دو انڈے دیتے ہیں اور ان کے انڈے سینے کی مدت میں دن ہوتی ہے۔ پس جب عقاب کے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ عقاب تیسرے بچے کو نیچے گرا دیتی ہے کیونکہ اس کیلئے تیسرا بچہ پانا مشکل ہوتا ہے اور یہ مادہ عقاب کی قلت صبر کی وجہ سے بھی ہے۔ نیز وہ بچے جسے مادہ عقاب گرا دیتی ہے اسے ایک دوسرا پرندہ جسے ”کاسر العظام“ (ہڈی مسکن) کہتے ہیں اٹھالیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ ہر اس بچے کی پرورش کرتا ہے جس کو اس کی ماں پھینک دیتی ہے۔ عقاب جب کسی چیز کا شکار کرتا ہے تو اسے فوراً اپنے ٹھکانہ پر نہیں لے جاتا بلکہ وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتا رہتا ہے۔ عقاب صرف اور صرف بلند و بالا مقامات میں ہی بیٹھتا ہے۔ جب عقاب خرگوش کا شکار کرتا ہے تو یہ شکاری ابتداء چھوٹے خرگوش سے کرتا ہے اور پھر اس کے بعد بڑے خرگوش کا شکار کرتا ہے۔ عقاب شکاری پرندوں میں سب سے زیادہ حرارت والا اور تیز حرکت والا واقع ہوا ہے۔ نیز عقاب خشک مزاج ہوتا ہے۔ عقاب کے بازو جگہ ہوتے ہیں اور یہ تیزی کے ساتھ پرواز کرتا ہے۔ اس کی تیز پرواز کا یہ حال ہے کہ اگر یہ صبح کو عراق میں ہے تو شام کے وقت یمن میں ہوگا۔ جب عقاب بھاری ہو جاتا ہے اور پرواز کے قابل نہیں رہتا تو عقاب کے بچے اس کو اپنی کمر پر سوار کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے ہیں۔ پس جب ان کو بلاؤد بند میں پانی کا کوئی صاف چشمہ دکھائی دیتا ہے تو اس میں عقاب کو غوطہ دیتے ہیں۔ پھر اس کے بعد اس کو سورج کی شعاعوں کے سامنے بٹھا دیتے ہیں۔ پس جب عقاب پر سورج کی شعاعیں پڑتی ہیں تو اس کے پر جھڑ جاتے ہیں اور ان کی جگہ نئے پر نکل آتے ہیں۔ نیز اس کی آنکھوں کی ظلمت دور ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد عقاب خود اس چشمہ میں غوطہ لگا تا ہے۔ پس وہ پہلے کی طرح دوبارہ جوان ہو جاتا ہے۔

پس پاک ہے وہ ذات جو ہر چیز کی طرف الہام کرنے پر اور ہر نفس کو ہدایت دینے پر قادر ہے۔

توحید نے کہا ہے کہ عقاب کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف الہام کی ہے کہ جب یہ اپنے گردوں میں تکلیف محسوس کرتا ہے تو خرگوش اور لومڑی کو شکار کر کے ان کے گردوں کو کھا لیتا ہے تو وہ شغایا ہو جاتا ہے۔ عقاب ساق کو بھی اپنی غذا بناتا ہے لیکن اس کا سر نہیں کھاتا۔ عقاب ہر قسم کے پرندوں کا شکار کر کے انہیں اپنی غذا بناتا ہے۔ لیکن ان کا دل نہیں کھاتا۔ امرا، القیس کا شعر اس بات کی تائید کرتا ہے۔

ثُمَّ انْ قُلُوبُ الطَّيْرِ رَطْبًا وَ يَابَسًا  
لَذَى وَ خَرَّهَا الْعُقَابُ وَ التَّحْشَفُ الْبَالِي  
”پرندوں کے دل خشک و تر ان کے گھونسلوں کے ارد گردیوں مطہم ہوتے ہیں گویا کہ وہ عذاب اور خشک گھوڑیں ہیں“  
لطف بن عبد کا شعر بھی اسی کے ہم معنی ہے۔

ثُمَّ انْ قُلُوبُ الطَّيْرِ فِي قَفَرٍ عَشِيهَا  
نَوَى الْقَسْبُ مَلْقَى عِنْدَ بَعْضِ الْمَنَازِبِ  
”پرندوں کے دل ان کے گھونسلے کی قافیوں و کھائی دیتے ہیں گویا وہ خشک گھوڑوں کی مٹھلیاں ہیں جو بوقت رعد و پھٹک دی گئی ہوں“  
بشار بن برد اسی نے کہا گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو اختیار دے دیں کہ تم حیوان ہو جاؤ تو آپ کون سا حیوان بنا پسند فرمائیں گے؟  
بشار بن برد اسی نے کہا کہ میں عقاب بنا پسند کروں گا کیونکہ وہ ایسی جگہ سکونت اختیار کرتا ہے جہاں درندے اور چوپائے نہیں پہنچ سکتے۔ شکاری جانور عقاب سے دور رہتے ہیں۔

عقاب خود بہت کم ڈکا کرتا ہے اور یہ اکثر دوسرے شکاری جانوروں سے ان کے شکار جین لیتا ہے۔ عقاب کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے پروں سے ایک خاص قسم کی آواز نکلتی رہتی ہے۔ عمرو بن حزم نے کہا ہے کہ۔

لَقَدْ نَزَّكَتْ غَفْرَاءُ قَلْبِي تَكَانَهُ  
جَنَاحُ عُقَابٍ ذَانِمِ الْخَفَقَانِ

”تحقیق غفراء نے میرے دل کو ایسا کر دیا ہے گویا وہ عقاب کا بازو ہے جو ہمیشہ پھڑ پھڑاتا رہتا ہے“

عاجب الملوکات میں پتھروں کے بیان میں مرقوم ہے کہ حجر العقاب ایک قسم کی پتھری ہے جو ہندو ہندی (یعنی اہلی) کے جگ سے مشابہ ہوتی ہے۔ جب اس کو حرکت دی جائے تو اس میں سے ایک خاص قسم کی آواز نکلتی رہتی ہے اور اگر اس کو تڑا جائے تو اس میں سے کچھ بھی نہیں نکلتا۔ یہ پتھری عقاب کے گھونسلے میں پائی جاتی ہے۔ عقاب اس پتھری کو بلاد ہند سے حاصل کرتا ہے۔ جب کوئی انسان عقاب کے گھونسلے کے قریب آتا ہے تو عقاب اس کی طرف یہ پتھری پھینک دیتا ہے تاکہ انسان یہ پتھری اٹھالے اور وہیں چلا جائے کیونکہ عقاب یہ سمجھتا ہے کہ انسان اسی پتھری کو حاصل کرنے کے لئے اس کے گھونسلے کی طرف آیا ہے۔ پس اس پتھری کی خاصیت یہ ہے کہ جب اس کو کسی ایسی عورت کے گلے میں لٹکادیا جائے جو مرد ولادت میں مبتلا ہو تو بہت جلد ولادت ہو جائے گی۔ اسی طرح جو شخص اس پتھری کو اپنی زبان کے پیچھے رکھے تو وہ بھٹ و مباحث میں اپنے مد مقابل پر غالب رہے گا اور اس کی تمام حاجات پوری ہو جائیں گی۔ عفریہ انشاء اللہ باب النون میں ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔ سب سے پہلے اہل مغرب نے عقاب کو سودا ہایا اور اس سے شکار کیا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ قیصر شاہ روم نے شاد فادر کسریٰ کو بطور ہدایہ ایک عقاب بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ یہ عقاب بہت سمجھدار ہے اور یہ بہت سے دھوکے کھاتا ہے جو دوسرے بازو وغیرہ نہیں کر سکتے۔ پس کسریٰ نے اسے

قبول کیا اور سدھا کر اس سے شکار کیا تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن کسریٰ نے عقاب بھوکا رکھا تا کہ اس کے ذریعے شکار کرے۔ پس عقاب نے بھوک کی وجہ سے کسریٰ کے ہم نشین کے چھوٹے بیچ پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس کسریٰ نے کہا کہ قیصر نے ہمارے ملک میں کسی لشکر کے بغیر ہم سے جنگ کی۔ پھر اس کے بعد کسریٰ نے ایک چھوٹا بطور بد یہ قیصر کی طرف بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ تحقیق میں آپ کی طرف ایک ایسا جانور بھیج رہا ہوں جس کے ذریعے آپ ہرن دو دیگر جنگی جانوروں کا شکار کر سکتے ہیں۔ پس کسریٰ نے عقاب کے معاملہ کو پوشیدہ رکھا۔ پس جب قیصر نے کسریٰ کے بیان کردہ اوصاف چھیتے میں پائے تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن قیصر چیتا سے غافل ہوا تو اس نے قیصر کے جوانوں میں سے ایک جوان پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس قیصر نے کہا کہ کسریٰ نے ہمارا شکار کیا۔ پس اگر ہمارے ساتھ یہ معاملہ ہوا ہے تو تحقیق ہم نے بھی اس کا شکار کیا تھا۔ پس کوئی حرج نہیں ہے۔ پس جب یہ خبر کسریٰ کو پہنچی تو اس نے کہا کہ میں ساسان کا باپ ہوں۔

ابن فلكان نے جعفر بن یحییٰ برکی کے حالات میں اہمسمیٰ سے نقل کیا ہے کہ جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو ایک رات مجھے بلایا۔ پس میں اس کی طرف اس حال میں آیا کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس اس نے میری طرف بیٹھے کا اشارہ کیا۔ پس میں بیٹھ گیا۔ پس رشید میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یہ چند اشعار ہیں کیا آپ انہیں سننا پسند کریں گے۔ امام اہمسمیٰ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ اگر امیر المومنین کا ارادہ ہے تو ٹھیک ہے پس امیر المومنین ہارون الرشید نے یہ اشعار سنائے۔

لَوْ أَنَّ جَعْفَرَ خَافَ أَسْبَابَ الرَّذَىٰ لَتَجَاوَبَهُ مِنْهَا طَمَرٌ مُلْجِمٌ

”اگر جعفر ہلکے اشیاء سے اجتناب کرتا تو ہلاکت سے محفوظ رہتا“

وَلَكَانَ مِنْ حَدِيقِ الْمَنِيَةِ حَيْثُ لَا يَرُجُو إِلْحَاقِي بِهِ الْعُقَابُ الْقَشْعَمُ

”اور جو شخص موت سے اپنی حفاظت کر رہا ہو اور اس بات کی امید رکھتا ہو کہ موت اسے نہیں آئے گی“

لَكِنَّهُ لَمَّا آتَاهُ يَوْمَهُ لَمْ يَذْفَعْ الْحَدَثَانِ عَنْهُ مُنْجِمٌ

”لیکن ایک دن اسے موت ضرور آئی گئی اور کوئی تجربہ و ذہانت اسے موت کے حملہ سے نجات نہیں دے سکتا“

امام اہمسمیٰ فرماتے ہیں کہ میں سمجھ گیا کہ یہ اشعار رشید ہی کے ہیں۔ پس میں نے کہا کہ یہ بہت عمدہ اشعار ہیں۔ پس رشید نے کہا کہ اب تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس میں سوچنے لگا کہ رشید نے مجھے یہ اشعار کیوں سنائے ہیں؟ پس مجھے سوائے اس بات کے اور کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی کہ رشید کے اشعار سنانے کا مقصد یہ ہے کہ میں ان اشعار کو جعفر سے نقل کر دوں۔

جعفر کے قتل کا سبب | تحقیق تاریخ لکھنے والوں نے جعفر کے قتل کے سبب کے متعلق مختلف حکایات بیان کی ہیں جن میں سے چند حکایات یہ ہیں۔

حکایت اول | ابو محمد یزیدی نے کہا ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ رشید نے جعفر کو قتل یحییٰ بن عبد اللہ علوی کے بغیر سب کیا ہے تو تم اس کی تصدیق نہ کرنا کیونکہ رشید نے یحییٰ بن عبد اللہ کو جعفر کے سپرد کیا۔ پس جعفر نے اسے قید کر لیا، پھر ایک رات جعفر نے یحییٰ کو بلایا اور اس

سے پوچھ گچھ کی۔ پس یحییٰ نے جعفر کے سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا۔ پھر اس کے بعد یحییٰ نے جعفر سے کہا کہ میرے سوا ملے میں اللہ سے ڈر اور میرے خون سے اپنے ہاتھ کو آلودہ نہ کر۔ پس اگر تو نے ایسا کیا تو قیامت کے دن رسول اللہ اس کے متعلق تیرے ساتھ عیصیت کریں گے۔ پس اللہ کی قسم نہ تو میں نے کوئی برا کام کیا اور نہ ہی کسی شریر آدمی کو بنا دیا ہے۔ پس یہ بات سن کر جعفر کو یحییٰ پر رحم آگیا۔ پس جعفر نے یحییٰ کو رہا کر دیا اور اس سے وعدہ لیا کہ وہ اسلندہ کوئی شرارت نہیں کرے گا۔ نیز جعفر نے ایک آدمی کو یحییٰ کے ساتھ روانہ کیا تاکہ وہ اس کو اس کے گھر تک پہنچا سکے۔ پس یہ بات رشید کو بھی پہنچ گئی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ تو نے یحییٰ بن عبد اللہ کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے۔ جعفر نے کہا کہ اے امیر المؤمنین وہ ابھی تک جیل ہی میں بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہے۔ پس رشید نے کہا کہ میری زندگی کی قسم کھا کر بتاؤ کہ یحییٰ ابھی تک قید ہی ہے۔ پس جعفر نے محسوس کیا کہ تحقیق امیر المؤمنین کو یحییٰ کی رہائی کی خبر پہنچ چکی ہے۔ پس جعفر نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کی زندگی کی قسم میں نے یحییٰ کو رہا کر دیا ہے کیونکہ مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ یحییٰ بے قصور ہے۔

پس ظاہری طور پر رشید نے جعفر کے اس فعل کو سراہا اور کہا کہ تم نے یہی کام کیا ہے جو ہمارے دل میں تھا لیکن جعفر کے اس فعل سے رشید کے دل میں جو خلش ہوئی اس کو اس نے جعفر سے پوشیدہ رکھا۔ پس جب جعفر ربار سے باہر نکلا تو رشید اس کو دیکھتا رہا اور کہنے لگا کہ اگر میں نہیں قتل نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے دشمنوں کی گوار سے قتل کر دے۔

**حکایت دوم** "تاریخ صاحب حاتم" میں مذکور ہے کہ رشید کو جعفر اور اپنی بہن مہابت بنت مہدی کے ساتھ بے پناہ محبت تھی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ میں اپنی بہن سے تیری شادی کر رہا ہوں تاکہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے لیکن تو عیاسیہ کو نہیں چھوئے گا کیونکہ یہ نکاح صرف اس لئے ہے کہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے اور مجلس میں بیٹھنے میں دشواری نہ ہو۔ پس یہ دونوں (یعنی جعفر اور عیاسیہ) رشید کی مجلس میں حاضر ہوئے۔ پھر اس کے بعد رشید مجلس سے اٹھ کر چلا جاتا۔ پس یہ دونوں شراب پیچے اور یہ دونوں نوجوان تھے۔ پس عیاسیہ کمزری ہوتی اور جعفر کی طرف لپک جاتی۔ پس جعفر اس سے جرات کرتا۔ پس عیاسیہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک لڑکے کو جنم دیا۔ پس عیاسیہ نے رشید کے خوف سے بیٹے کو اپنی خاص باندیوں کے ذریعے لے کر نکھر بیٹھ گیا۔ پس یہ معاملہ پوشیدہ رہا لیکن ایک دن عیاسیہ کا اپنی بعض لونڈیوں سے کسی بات پر جھگڑا ہو گیا تو ان لونڈیوں میں سے ایک لونڈی نے بچے کی پیدائش پر درش کی جگہ بچے کی حفاظت کرنے والی لونڈی اور جو کچھ ساز و سامان اس کے ہمراہ تھا تمام تفصیل سے رشید کو آگاہ کر دیا۔ پس جب رشید جگہ کرنے کیلئے کہہ کر مدہ گیا تو اس نے بچے کی پرورش کرنے والے کو پایا۔ پس رشید نے باغی کی طرف سے موصول ہونے والی خبر کو صحیح پایا۔ پس اس کے بعد رشید نے خانہ ان بڑا مک کو تباہ و برباد کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

**حکایت سوم** بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا تھا کہ جعفر نے اپنے لئے دنیا کا ساز و سامان جمع کر لیا تھا۔ پس جب رشید کسی باغ یا زمین کے قریب سے گزرتا تو اسے کہا جاتا کہ یہ جعفر کی زمین ہے۔ پس جعفر کی ملکیت میں روز بروز اضافہ ہوتا رہا۔ پس ایک دن جعفر نے ایک شخص کو بلا کر قتل کر دیا۔ پس رشید نے اس شخص کے بدلے میں جعفر کو قتل کر دیا۔



حکایت چہارم | بعض اہل علم نے کہا ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا کہ جعفر کو ایک قصہ بتایا یہ اور اس قصہ کے راوی کا نام رشید کو نہیں بتایا گیا اس قصہ میں یہ اشعار بھی تھے۔

قُلْ لَا يَمِينُ اللَّهُ فِيْ اَرْضِهِ

وَمَنْ اِلَيْهِ الْحُلُّ وَالْعَقْدُ

”امین اللہ اور اس شخص سے کہہ دو۔ سلطنت میں حل و عقد کا اختیار رکھتا ہے“

هَذَا ابْنُ يَحْيَى قَدْ غَدَا مَالِكًا

”یہ ابن یحییٰ (یعنی جعفر) ہے جو تیری سلطنت کا مالک بن گیا ہے اور تم دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے“

اَمْرُكَ مَرْدُوْدٌ اِلَيَّ اَمْرِهِ

”تیرا حکم تو اس کے حکم کے ذریعے رو کر دیا جاتا ہے لیکن اس کے حکم کو کوئی رد نہیں کر سکتا“

وَقَدْ بَنَى لِدَارِ النَّبِيِّ مَابَنَى الْفَرَسِ

”اور تحقیق اس نے ایک ایسا محل تعمیر کیا ہے کہ اہل فارس اور اہل ہند ایسا محل تعمیر نہیں کر سکے“

وَالذُّرُّ وَالْيَاقُوْتُ حَصْبًا وَهَآ

”اور موتی اور یاقوت اس محل کی اینٹیں ہیں اور عنبر و شبنم اس محل کا گارا ہے“

وَلَنَحْنُ نَجُشِيْ اَنَّهُ وَاَرِثُ

”اور ہم اس بات سے ڈرتے ہیں کہ تیری موت کے بعد یہی (یعنی جعفر) تیری سلطنت کا وارث ہوگا“

وَلَنْ يُنَاجِيَهُ الْعَبْدُ اَوْ يَنْبَاهِيَهُ

”اور غلام ہرگز اپنے آقاؤں پر فخر نہیں کر سکتا مگر جب غلام کثرتِ نعمت کی وجہ سے تکبر میں مبتلا ہو جائے“

اِلَّا اِذَا مَا بَطَرَ الْعَبْدُ

پس جب رشید کو جعفر کے قتل کے متعلق اس قسم کی اطلاعات موصول ہوئیں تو اس کے دل میں غلش پیدا ہو گئی۔ پس اس نے جعفر کو قتل کرا دیا۔

حکایت پنجم | بعض اہل علم کے نزدیک جعفر کے قتل کا سبب یہ ہے کہ براکہ خاندان نے ملک میں فساد برپا کرنے کی کوشش کی تو رشید ان کا مخالف ہو گیا اور ان کو قتل کر دیا لیکن میں (علامہ دمیری) کہتا ہوں کہ یہ قول بعید ہے اور میں اس کی صحت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔

حکایت ششم | بعض اہل علم کا قول ہے کہ سرور نے کہا ہے کہ میں نے رشید کو ۱۸۷ھ میں حج کے موقع پر طواف کے دوران یہ کہتے ہوئے سنا! اے اللہ تو جانتا ہے کہ تحقیق جعفر کو قتل کرنا واجب ہے اور میں تجھ سے اس کے قتل کے متعلق استغاثہ کرتا ہوں۔ پس جب رشید حج سے فارغ ہو کر واپس انبار پھنچا تو سرور اور حماد کو جعفر کی طرف بھیجا۔ پس یہ دونوں جب جعفر کے پاس پہنچے تو ان میں سے ایک جعفر کے سامنے گویا یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

فَلَا تَبْعُدُ فَكُلُّ فَنِي سَيَاتِي

”پس تو دوری اختیار نہ کر کیونکہ ہر شخص پر موت کا آنا یقینی ہے چاہے رات کے وقت آجائے یا صبح کے وقت“

پس سرور نے کہا کہ میں بھی اسی لئے تیرے پاس آیا ہوں۔ تحقیق اللہ کی قسم تیری موت آجکل۔ پس تو امیر المومنین کے پاس

جہل۔ پس جعفر نے اپنا مال صدقہ کر دیا اور اپنے غلاموں کو آزاد کر دیا اور لوگوں کو اپنے حقوق بحال کر دیے۔ پھر اس کے بعد سرور کے ہمراہ رشید کے مکان کی طرف آیا۔ پس جعفر کو گرفتار کر کے گدھے کی دکان سے باندھ دیا گیا اور اس کی اطلاع رشید کو پہنچا دی گئی۔ پس رشید نے کہا کہ جعفر کا سر کاٹ کر پیش کیا جائے۔ پس جعفر کا سر کاٹ کر رشید کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ یہ واقعہ اہل سفر علیہ السلام میں پیش آیا اور اس وقت جعفر کی عمر صرف ۲۷ سال تھی۔ پھر اس کے بعد جعفر کا سر ایک ہل پر لٹکا دیا گیا اور پھر جعفر کے جسم کے ہر عضو کو کاٹ کر ہل پر لٹکا دیا گیا اور ایک عرصہ دراز تک جعفر کے جسم کے اعضاء اسی ہل پر لٹکے رہے۔ یہاں تک کہ جب رشید کا گزر رخ سامان جاتے ہوئے اس ہل سے ہوا تو اس نے کہا کہ جعفر کے جسم اور سر کو جلادیا جائے۔ پس جعفر کے جسم اور سر کو جلادیا گیا۔ پس جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو خاندان براء مکہ اور ان کے قسین کو اپنی قویل میں لے کر اعلان کر دیا کہ محمد بن خالد بن ربیع اور اس کی اولاد اور اس کے ساتھیوں کے علاوہ کسی کو لانا نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب علیہ بنت مہدی نے رشید سے کہا کہ تو نے جعفر کو کس وجہ سے قتل کیا ہے؟ پس رشید نے کہا کہ اگر مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ میری قیص کو جعفر کے قتل کا سبب معلوم ہے تو میں اسے بھی جلادوں۔ جب جعفر کو قتل کر کے سولی پر لٹکا دیا گیا تو یزید رقاشی نے اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ اشعار کہے۔

”أنا والله لولا خوف واهب  
وغيبن بالخليفة لا نقام“

”اے اللہ! اگر میں جہل خور اور غلیظہ کی اس آنکھ سے جو نہیں دیکھتی خوفزدہ نہ ہوتا“

”لطفنا تحولی جذعک واستلفنا  
نحنا للناس بالخبير انلاف“

”تو ہم تیری سولی کا طواف کرتے اور اسے چومتے جیسے لوگ حجر اسود کو چومتے ہیں“

”فما أبصرت فبلغت با ابن يحيى  
خسما قللة السيف الخشام“

”پس تو نے اس سے پہلے اسے بچنے کا طمع کی تلواریں کا مشاہدہ نہیں کیا جو

غلیظہ للذئاب والذئبا جمعنا  
لبؤلة آل بنو نجب السلام“

”لذات اور دنیا دونوں کو قطع کرنے والی ہے اور دست کے گھاٹ اتارنے والی ہے۔ اللہ تعالیٰ خاندان بنو نجب کو اس سے محفوظ رکھے“

پس جب رشید کو یزید رقاشی کے اشعار کی خبر پہنچی تو اس نے اسے بلایا اور کہا کہ تجھے یہ اشعار کہنے کی جرأت کیسے ہوئی حالانکہ تو اس بات کو جانتا ہے کہ جو شخص جعفر کی نعش کے پاس آ کر مرے کہے گا ہم اسے سخت سزا دیں گے۔ پس یزید رقاشی نے کہا کہ جعفر مجھے ہر سال ایک ہزار دینار دیا کرتا تھا اس لئے میں نے اس کی نعش پر یہ اشعار کہے ہیں۔ پس رشید نے اس کو دو ہزار دینار دے کر حکم دیا اور کہا کہ جب تک ہم زندہ رہیں گے تجھے دو ہزار دینار ملتے رہیں گے۔

کہتے ہیں کہ ایک عورت جعفر کی نعش کے پاس کھڑی ہوئی اور اس کے سر کو دیکھا کہ سولی پر لٹکا ہوا ہے۔ پس اس نے کہا کہ اللہ کی قسم آج تو ایک نشانی بن گیا ہے۔ تحقیق تو مکام کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ پھر اس عورت نے یہ اشعار پڑھے۔

”ولمّا رأيت السيف تحالط جعفرًا  
وتأدبى متاد بالخليفة فبى يخبى“

”اور جب میں نے تلوار کو دیکھا تو وہ جعفر کے سر پر پڑی اور غلیظہ نے بچنے کو قتل کی بھی منادی کرادی“

بَخِثْ عَلَى الدُّنْيَا وَابْقِنْتُ آمَنًا      قَصَارَى الْفَتَى يَوْمًا مَقَارِفَةُ الدُّنْيَا

”میں دنیا کی تبدیلیوں پر رو پڑا اور مجھے یقین آ گیا کہ ایک دن دنیا سے جدائی اختیار کرنی پڑے گی“

وَمَا هِيَ إِلَّا دَوْلَةٌ بَعْدَ دَوْلَةٍ      تَحُولُ ذَا نَعْمَى وَتَعْقِبُ ذَا بِلْوَى

”اور نہیں ہے دنیا کی حقیقت مگر یہ کہ آج وہ اس کے پاس اور کل اُس کے پاس ہے“

إِذَا أُنْزِلَتْ هَذَا مَنَازِلُ رَفَعَةٍ      مِنَ الْمُلْكِ حَطَّتْ ذَا إِلَى الْعَايَةِ السُّفْلَى

”جب دنیا کسی کو بلند مقام پر فائز کرتی ہے تو کسی کو پستیوں کے گڑھے میں ڈال دیتی ہے“

پھر اس کے بعد وہ عورت وہاں سے چلی گئی گویا کہ وہ ایک ہوا ہے جو تیز رفتاری کے ساتھ گزر گئی اور وہاں ایک لمحہ کے لئے بھی نہیں رکی۔ جب سفیان بن عیینہؒ کو جعفرؒ کے قتل کی خبر پہنچی تو آپؒ نے اپنا چہرہ قلبہ کی طرف کیا اور کہا: اے اللہ بے شک جعفرؒ نے میری دنیاوی ضروریات کا خیال رکھا۔ پس تو اس کی اخروی ضروریات کا خیال رکھ۔ جعفرؒ معزز اور بخشنے والی تھا۔ اس کی سخاوت کے بہت سے واقعات مشہور ہیں اور یہ واقعات بہت سی کتابوں میں نقل کئے گئے ہیں۔ رشید کے دربار میں جو مرتبہ جعفرؒ کو حاصل تھا کسی اور وزیر کو حاصل نہیں تھا۔ رشید نے جعفرؒ کو اپنا بھائی قرار دیا تھا اور اسے اپنے لباس میں بٹھاتا تھا۔ بے شک رشید نے جب جعفرؒ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے والد یحییٰ کو قید خانہ میں ڈال دیا۔ خاندان براء مکہ جو دوستانہ اوچے مقام پر فائز تھا جیسا کہ ان کے متعلق مشہور ہے کہ خاندان براء مکہ کے افراد سترہ سال تک رشید کے وزیر رہے ہیں۔ ابن اثیرؒ نے ذکر کیا ہے کہ زبیر بن عبد المطلب نے اس سانپ کے متعلق یہ اشعار کہے کہ جس کی وجہ سے قریش کعبہ کی تعمیر سے گھبرار ہے تھے یہاں تک کہ اس سانپ کو ایک عقاب نے اچک لیا تھا۔ زبیر بن عبد المطلب کے وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

غَجِبْتُ لَمَّا تَصَوَّبَتِ الْعُقَابُ      إِلَى الثَّعْبَانِ وَهِيَ لَهَا اضْطِرَابُ

”میں تعجب ہوا جب عقاب اڑ رہے پر حملہ آور ہوا اور عقاب کے حملے نے اڑ رہے کو تڑپا دیا“

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشُ      وَأَخَانًا يَكُونُ لَهَا وَثَابُ

اور تحقیق کبھی اڑ رہا مضطرب ہو جاتا ہے اور کبھی وہ اچھلتے لگتا ہے

إِذَا قُمْنَا إِلَى النَّاسِيسِ شِدْتُ      فَهَيْئَةً لِلْبَنَاءِ وَقَدْ نَهَابُ

”جب ہم بنیاد رکھتے ہیں تو اس کی مضبوطی کا خیال رکھتے ہیں حالانکہ مضبوطی عمارتیں اچانک گر جاتی ہیں“

فَلَمَّا أَنْ نَحْنُ الرُّجْرُ جَاءَتْ      عُقَابٌ حَلَفَتْ وَلَهَا انْصِبَابُ

”پس جب ہم صرف ڈانٹ ڈپٹ سے ہی خوفزدہ ہو جاتے تھے لیکن اس کے بعد ایسی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا جو ٹلنے والی تھیں۔“

فَصَمَّمْنَا إِلَيْهَا ثُمَّ حَلَّتْ      لَنَا الْبُيُوتَانِ لَيْسَ لَهُ حِجَابُ

”پس میں اس سے لپٹ گیا لیکن وہ ایسی عمارت تھی کہ اس میں اونٹ نہیں تھی“

فَطَمْنَا خَابِلِدِينَ إِلَى بَنَاءِ  
 "پس ہم اپنی عمارتوں کی طرف دوڑتے ہوئے چلے لیکن ہمارے لئے وہاں ستون تھے اور یہی مٹی تھی"  
 غَدَاةً نَزَفَعَ النَّابِسُ مِنْهُ  
 "نکل میں پھر بنیادیں کھڑی کریں گے اور ہمارے محبوب کو چھپانے والا کوئی نہیں ہے"  
 أَعَزُّ بِهِ الْمَلِكُ بَنِي لُؤَيٍ  
 "فلیس بلا ضلہ مِنْهُ ذُخَابُ"  
 "عرزوں کے زیادہ حقدار تو خاندان بنی لوی کے لوگ ہیں کہ جن کو کوئی ختم نہیں کرے گا۔"  
 وَقَدْ حَشَدَتْ هُنَاكَ بَنِي عَدَى  
 "وَمَرْءَةٌ لَقَدْ نَعِيْدُهَا شِلَابُ"  
 "اور تحقیق بنی عدی نے اس خاندان یعنی بنی لوی پر ایسا ہی حملہ کیا جیسے راہ کیر پر کئے ہو سکتے ہیں۔"  
 فَبِوَانَا الْمَلِكُ يَذَاكُ غَزَا  
 "وَعِنْدَ اللَّهِ يَنْتَمِسُ اللُّؤَبَا"  
 "پس ہم نے بادشاہ سے پناہ طلب کی تو اس نے ہمیں پناہ دی اور اس کی لگاؤ اسے اللہ ہی عطا فرمائے گا۔"

ابن عبدالبر نے تمہید میں ذکر کیا ہے کہ عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تو وہاں سے ایک سانپ نکلا۔ پس وہ سانپ قریش اور کعبہ اللہ کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس ایک سفید عقاب آیا۔ پس اس نے سانپ کو اٹھایا اور اس کو "ادیاء" کی جانب چمکے دیا۔ علامہ امیری نے فرمایا ہے کہ "تمہید" کے بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ سفید عقاب تھا لیکن بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ ایک سفید رنگ کا پرندہ تھا۔

**فائدہ ۱** حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ بے شک حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام نے جب بد کو غائب بابا تو پرندوں کے مرور عقاب کو بلایا اور اس کو سزا اور سختی کی دھمکی دی اور فرمایا کہ بد کو اسی وقت میرے پاس لاؤ۔ پس عقاب آسمان کی طرف اڑا اور خدا کے ساتھ مل گیا۔ پس وہ دنیا کو اس طرح دیکھنے لگا۔ جیسے کوئی آدمی اپنے سامنے کسی کھائی کو دیکھے۔ پھر اس کے بعد عقاب واپس اور بائیں جانب متوجہ ہوا۔ پس اس نے بد کو یمن کی طرف جاتے ہوئے دیکھا۔ پس اس نے بد کو پکڑ لیا۔ پس بد نے عقاب سے کہا کہ میں اس ذات کے واسطے سے تجھ سے سوال کرتا ہوں جس نے تجھے مجھ پر قوت دی ہے تو مجھ پر رحم کر۔ پس عقاب نے اس سے کہا کہ نہ بڑا کہ ہو جائے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے قسم کھائی ہے کہ وہ تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پھر اس کے بعد عقاب اسے لے کر واپس ہوا تو راست میں گدھ اور پرندوں کے دوسرے لشکروں سے ملاقات ہوئی۔ پس انہوں نے بد کو خوف دلا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دھمکی کی اطلاع دی۔ پس بد نے کہا کہ جو میرے مقدر میں ہے وہ تو ہوتا ہی ہے۔ پس تم یہ بتاؤ کہ کیا اللہ کے نبی نے استثناء کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اگر بد کسی واضح دلیل کے ساتھ آیا تو نبیات پالے گا۔ بد نے کہا اب میری نجات ہوگئی۔ پس جب بد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو عاجزی و انکساری کی وجہ سے اس نے اپنا سر اٹھایا اور اپنی دم اور اپنے بازؤں کو جھکا دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تو اپنی خدمت اور اپنی جگہ سے کہاں غائب ہو گیا تھا۔ میں ضرور تجھے سخت سزاؤں کا یا تجھے ذبح کر دوں گا۔ پس

بدلتے کہا اے اللہ کہ نبی! آپ اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ کے دربار میں اسی طرح کھڑے ہوں گے جیسے آج میں آپ کے سامنے کھڑا ہوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کے جسم پر اللہ تعالیٰ کے خوف کے وجہ سے لرزہ طاری ہو گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بددہ کو عاف کر دیا۔ مغزیب انشاء اللہ باب الہواء میں ”الحدھد“ کے تحت تفصیلی ذکر آئے گا۔

**عقاب کا شرعی حکم** | عقاب کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ ذی ثلب ہے۔ البتہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ کیا عقاب کو ہلاک کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ امام رافعی اور امام نووی کے نزدیک عقاب کو قتل کرنا پسندیدہ عمل ہے۔ شرح مہذب میں مذکور ہے کہ عقاب ان پرندوں میں شامل ہے جن کا قتل کرنا پسندیدہ ہے۔ عقاب کے قتل کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ اس کا قتل کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں نفع و نقصان دونوں پائے جاتے ہیں۔ قاضی ابوالطیب طبری کا یہی قول ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک یہی قول معتد ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں ”أَنْتَفَعَ مِنْ عَقَابِ الْجَعْبِ“ (ہوا کے عقاب سے بھی زیادہ دور) یہ مثال عمرو بن عدی نے قصیر بن سعد کے متعلق زبائے نای عورت کے مشہور قصہ میں بیان کی ہے۔ ابن درید نے اسی کے متعلق مقصورہ میں یہ اشعار تحریر کئے ہیں۔

وَاحْتَرَمَ الْمَوْضَاعَ مِنْ ذُونِ الْيَبِ  
أَمَلَهَا سَيْفُ الْحَمَامِ الْمُتَنَبِّئِ

”اور میں ان تمام رکاوٹوں کو توڑتا ہوں جو میرے راستے میں حائل ہوتی ہیں۔“

وَقَدْ سَمِعَا عَمْرُو إِلَى أَوْتَارِهِ  
فَاحْتَضَ مِنْهَا كُلَّ غَالِيِ الْمُتَنَبِّئِ

”اور تحقیق عمرو نے اپنے مقاصد کی بلندیوں کو پالیا ہے اور وہ اتنے بلند مقام پر پہنچ گیا ہے کہ وہاں تک کوئی نہیں پہنچ سکتا۔“

فَاسْتَزَلَّ الزَّبَاءُ قَسْرًا وَهَيْ مِنْ  
عَقَابِ لَوْحِ الْجَعْبِ أَعْلَى مُنْتَهَى

”پس زبائے اس کی بلندی کو پستی میں تبدیل کر دیا اور خود زبائے ایسے بلند مقام پر پہنچ گئی جہاں عمرو کے قدم بھی نہیں پہنچ سکے تھے۔“

عقاب بہت بلندی پر پرواز کرنے والا پرندہ ہے اور وہ کسی کی گرفت میں نہیں آتا۔ اس لئے شاعر نے اس کو ”لَوْحُ الْجَعْبِ“ سے تشبیہ دی ہے۔ ”لَوْح“ سے مراد زمین و آسمان کی درمیانی فضا ہے اور ”الْجَعْبُ“ بھی انہی معنوں میں مستعمل ہے۔ یہ تہہ ابن ہشام اور ابن جوزی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ نافع بن عبد بنی نے کہا ہے کہ مورخین کے کلام کو نقل کرنے والوں نے ایک دوسرے سے غلط کر دیا ہے۔ جزیہ ابشر سرزمین حیرہ اور اس کے آس پاس کے علاقوں کا بادشاہ تھا۔ ان عاقوں پر وہ ساٹھ سال تک حکومت کرتا رہا۔ جزیہ ابشر ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے اپنے سامنے شمع روشن کرائی اور جنگ میں سب سے پہلے غنیمت نصیب کرانے کا اعزاز بھی جزیہ کو ہی حاصل ہے۔ نیز جزیہ ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے پوری سرزمین عراق پر حکومت کی۔ پس جزیہ نے صلح بن براء سے جنگ کی اور صلح سرزمین حیرہ کا بادشاہ تھا جو سرزمین دریم اور فارس کے درمیان حاکم تھا۔ عدی بن زید نے اپنے اس قول میں اسی بادشاہ کا ذکر کیا ہے۔

وَإِخْوَا الْخَضِرِ إِذْ بَنَّا وَإِذْ دَجَلْنَا  
تُجْنِبُنِي إِلَيْهِ وَالْخَابُورُ

”سرزمین حیرہ کا بادشاہ جس نے اس شہر کو آباد کیا اور جلی تائی ندی جو شہر سے نکلتی تھی۔“

شَادَةُ مَرْمَرًا وَجَلَّهَ تَحْلِيْسًا

قَلْبُكَ فِي ذَرَاهُ وَحُجُورُ

”اس نے اس ہندی کو سنگ مرمر سے مضبوط کیا اور اس پر سفیدی پھیری۔ پس ہر پردے ذی کے کنارے اپنے گھونسلے بنائے گئے۔“

لَمْ يَهْنِهِ رَبُّبُ الْقَتُونِ وَبَادَا

الْمُلْكُ غَنَّهُ قِيَادُهُ مَهْمُورُ

”لیکن اس کو (یعنی بادشاہ کو) بھی موت نے نہیں چھوڑا۔ سلطنت تباہ ہوئی اور اب محلات کے دروازے بند ہو گئے ہیں۔“

پس جزیمر نے بیچ کو قتل کر دیا اور اس کی بیٹی زبائہ چھوڑ دیا۔ پس دلاڑی روم چلی گئی۔ بیچ کی بیٹی زبائہ تھکنہ، عربی زبان کی ادیب، شیریں بیان، شدید الفتور اور بلند دست تھی۔ ابن کبھی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں کوئی عورت زبائہ سے زیادہ خوبصورت نہیں تھی۔ اس لڑکی کا اصلی نام فارعہ تھا اور اس کے بالوں کی لمبائی اتنی زیادہ تھی کہ جب یہ چلتی تھی تو اس کے بال زمین پر چسکتے تھے اور جب ان کو (یعنی بالوں کو) کھنکھاتی تھی تو بالوں سے بدن چھپ جاتا تھا۔ پس اسی وجہ سے اس لڑکی کا نام ”زبائہ“ پڑ گیا۔ ابن کبھی کہتے ہیں کہ اس کے باپ کا قتل حضرت یحییٰ علیہ السلام کی بعثت سے پہلے ہوا تھا۔ پس اس لڑکی نے اپنی بہت دکوشش کے ذریعے لوگوں کو جمع کیا اور مال کو خرچ کیا اور اپنے باپ کی سلطنت واپس لے لی۔ پس جزیمر کو اپنے باپ کی سلطنت سے بھگا دیا اور اس نے دریائے فرات کے دیوں جانب مشرق و مغرب میں دوشہرا آباد کئے اور ان دونوں شہروں کے درمیان دریائے فرات کے نیچے سے ایک مرگ بنائی۔ پس جب یہ لڑکی دشمنوں سے خوف محسوس کرتی تو اس مرگ میں پناہ لے لیتی تھی۔ تحقیق اس لڑکی کا ابھی تک کسی مرد سے اختلاط نہیں ہوا تھا۔ اس لئے یہ دوشہرہ اور کنواری تھی۔ اس لڑکی اور جزیمر بادشاہ کے درمیان جنگ کے بعد صلح ہو گئی تھی۔ پس ایک مرتبہ جزیمر کے دل میں اس لڑکی کو پیغام نکاح دینے کا خیال پیدا ہوا۔ پس اس نے اپنے خاص ساتھیوں کو جمع کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشاورت کی۔ پس وہ تمام لوگ خاموش رہے اور قیصر جو اس کا چچا تھا، گفتگو کرنے لگا۔ قیصر نہایت عقلمند تھا اور جزیمر کا وزیر خزانہ اور مشیر بھی تھا۔ پس قیصر نے کہا اے بادشاہ اللہ تعالیٰ بری چیزوں سے آپ کو محفوظ رکھے۔ بے شک زبائہ ایک ایسی عورت ہے جو مردوں سے ہمیشہ علیحدہ رہی۔ پس دوشہرہ اور کنواری ہے۔ نیز زبائہ کو مال اور جمال میں کوئی رغبت نہیں ہے اور آپ کے ذمہ اس کا خون بہا ہے اور زبائہ نے آپ کو مصلحت اور خوف کی وجہ سے چھوڑ رکھا ہے حالانکہ اس کے دل میں حسد اس طرح چھپا ہوا ہے جس طرح پتھروں میں آگ چھپی ہوتی ہے۔ اگر آپ اس کو (یعنی پتھر کو) رگڑیں تو آگ ٹھار ہو جائے اور اگر آپ اس کو چھوڑ دیں تو وہ پوشیدہ ہی رہتی ہے۔ بادشاہوں کی سٹیوں میں آپ کا کلمو موجود ہے اور ان سے نکاح کرنے میں منع ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی طرح سے آپ کو روک بنایا ہے جو آپ کی شایان شان نہیں ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کا مرتبہ بہت بلند کیا ہے۔ پس آپ کی طرح کوئی بھی بلند مرتبہ نہیں ہے۔ ابن جوزی وغیرہ نے یہ حکایت بیان کی ہے۔

”شاعرانہ پردہ“ ابن ہشام وغیرہ نے اس واقعہ کو بیان کیا ہے کہ بے شک زبائہ نے خود جزیمر بادشاہ کو پیغام نکاح دیا تھا اور اپنے آپ کو پیش کیا تھا تاکہ جزیمر کی سلطنت کو اپنی سلطنت میں شامل کر سکے۔ پس جزیمر نے زبائہ کے پیغام نکاح کے متعلق اپنے دربار سے مشورہ کیا۔ پس تمام مشیروں نے زبائہ کے پیغام نکاح کو برا لیکن قیصر نے مخالفت کرتے ہوئے کہا اے بادشاہ زبائہ کی جانب سے نکاح کا پیغام دھوکہ اور فریب ہے۔ پس جزیمر نے قیصر کی بات کو نہیں سنا۔ ابن ہشام کہتے ہیں قیصر درحقیقت بہت دہنوں تھا بلکہ اس کا نام ہی قیصر تھا۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ جزیمر نے کہا اے قیصر جو تو نے میرے دئیے وہ اپنی جگہ ٹھیک ہے لیکن میرا دل تیری رائے کو قبول نہیں کرتا بلکہ

میرادل زبائے کی محبت سے لبریز ہے۔ ہر شخص کی تقدیر معین ہے جس سے کبھی بھی فرار نہیں ہو سکتا۔ پھر اس کے بعد جزیرہ بادشاہ نے زبائے کی رائے معلوم کرنے کے لئے قاصد کو بھیجا۔ پس جزیرہ کا قاصد زبائے کے پاس آیا۔ پس جب زبائے نے جزیرہ کا پیغام سنا۔ اور اس کے ارادے کو جان لیا تو قاصد سے کہا کہ میں تیرے لئے اور جس چیز کے ساتھ تو آیا ہے اس کے استقبال کیلئے اپنی آنکھیں بھانچنا چاہتی ہوں۔ نیز زبائے نے جزیرہ کے پیغام پر مسرت کا اظہار کیا اور قاصد کا بہت اعزاز و اکرام کیا اور اس سے کہا کہ میں خود بادشاہ کو پیغام نکاح دینا چاہتی تھی لیکن اس خوف سے کہ میں جزیرہ بادشاہ کی گفتگوں ہوں، نکاح کا پیغام دینے سے اجتناب کرتی رہی ہوں۔ اس لئے کہ بادشاہ کا مرتبہ مجھ سے بہت بلند ہے اور میرا مرتبہ بادشاہ سے بہت کم تر ہے۔ تحقیق جو تم نے سوال کیا ہے۔ میں اس کو قبول کرتی ہوں اور اس میں رغبت بھی رکھتی ہوں اور اگر نکاح کے معاملات میں کوشش کرنا مردوں کے لئے ضروری نہ ہوتا تو میں ضرور جزیرہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتی۔ پس زبائے نے قاصد کے ذریعے جزیرہ بادشاہ کے لئے ہدایات میں بڑے قیمتی غلام، لونڈیاں، ہتھیار، زرہیں اور بہت سامان، اونٹ، بکریاں، لہاس اور بیش بہا سامان و جواہرات روانہ کئے۔ پس جب قاصد جزیرہ بادشاہ کے پاس آیا تو جزیرہ زبائے کے جواب کو سن کر بہت متعجب ہوا۔ نیز قاصد کے ساتھ زبائے کے لطف و کرم سے بہت خوش ہوا اور اس نے یہ سمجھا کہ زبائے نے یہ سب کچھ میری محبت میں کیا ہے۔ اس کے بعد جزیرہ بادشاہ اپنے خاص وزیرانہ کو ساتھ لے کر روانہ ہو گیا جن میں اس کا وزیر خزانہ قیصر بھی تھا۔ تحقیق جزیرہ بادشاہ نے سلطنت کے امور چلانے کیلئے عمر دین عدی کو اپنا نائب مقرر کیا۔ عمر دین عدی وہ پہلا شخص ہے جو خاندانِ نجم میں بادشاہ بنا۔ اس کی بادشاہت ایک سو تیس برس تک قائم رہی۔ عمر دین عدی وہ شخص ہے جس کو بچپن میں جنات نے اٹھالیا تھا اور پھر جوان ہو جانے پر چھوڑ دیا تھا۔ پس جب جنات عمر دین عدی کو اس کے گھر چھوڑ کر گئے تو اس کی ماں نے اسے ایک سونے کا ہار پہنایا اور اسے حکم دیا کہ اپنے ماموں جزیرہ سے ملاقات کر دو۔ پس جب جزیرہ نے عمر دین عدی کی گردن میں ہار اور اس کے چہرے پر ڈاڑھی کو دیکھا تو کہا کہ عمرو جوان ہو گیا ہے۔ پس جزیرہ نے عمرو کو واپس اس کی والدہ کی طرف بھیج دیا۔ لیکن ہشام نے کہا ہے کہ عمرو دین عدی نے ایک سو اٹھارہ سال تک حکومت کی ہے۔ ابن جوزئی نے کہا ہے کہ جزیرہ نے عمرو دین عدی کو اپنا نائب مقرر کیا اور زبائے کی طرف روانہ ہو گیا۔ پس وہ فرات پر واقع زبائے کے گاؤں کے قریب پہنچ گیا جسے "نصفہ" کہا جاتا ہے۔ پس وہ وہاں قیام کے لئے رک گیا۔ پس جزیرہ نے شکار کر کے کھلایا اور شراب پی۔ پھر اس نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا۔ پس تمام ساتھیوں نے سکوت اختیار کیا لیکن قیصر نے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا اے بادشاہ ہر عزم جزم کی تائید نہیں کرتا۔ پس آپ جہاں کہیں بھی ہوں بے مقصد اور فضول باتوں پر اعتماد نہ کریں اور خواہشات کی وجہ سے رائے کو نظر انداز نہ کیجئے کیونکہ اس طرح رائے قاصد ہو جائے گی۔ نیز بادشاہ کے لئے میری رائے یہ ہے کہ وہ اس کام کو چھوڑ دیں کیونکہ تمام امور تقدیر الہی کے مطابق ہی پایہ تکمیل کو پہنچتے ہیں۔ پس جزیرہ بادشاہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اس کام کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے کیونکہ میری رائے بھی وہی ہے جو جماعت کی رائے ہوگی۔ پس تم اس کام کے متعلق جو عزم رکھتے ہو، وہی درست ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تقدیرِ حذر سے سبقت لے جائے گی۔ پس اس کام کے متعلق قیصر کی رائے نہیں مانی جائے گی۔ پس قیصر کا یہ قول ضربِ انش کی صورت اختیار کر گیا۔ پھر اس کے بعد جزیرہ بادشاہ روانہ ہو گیا۔ پس جب وہ زبائے کے شہر کے قریب پہنچا تو اسے اپنی آمد کی اطلاع دینے کیلئے قاصد کو بھیجا۔ پس زبائے نے جزیرہ بادشاہ کی آمد کی خبر سن کر خوشی، رغبت کا اظہار کیا اور جزیرہ کی طرف کھانے پینے کا سامان بھیجا اور اپنے لشکر کے افراد اور اپنی ملکیت کے خواص و عوام سے کہا کہ اپنے سردار اور

دقی سلطنت کے بادشاہ کا استقبال کرو۔ پس : یا، کا جواب لے کر، تھمد واپس جزیرے کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام حالات پیش کئے۔ پس جب جزیرے نے تمام حالات سنے تو وہ بہت خوش ہوا۔ پس جب جزیرہ بادشاہ نے آئے بڑھنے کا ارادہ کیا تو قیصر کو باپا اور کہا کہ کیا تو اپنی رائے پر قائم ہے؟ قیصر نے کہا ہاں بلکہ میری اسیسرت میں اضافہ ہو گیا ہے اور کیا آپ بھی اپنے ارادے پر قائم ہیں؟ بادشاہ نے کہا ہاں بلکہ میری درخت میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ ”جو شخص عواقب اور نتائج پر غور نہ کرے زمانہ اس کا ساتھی نہیں ہے۔“ پس قیصر کا یہ قول بھی ضرب المثل بن گیا۔ پھر اس کے بعد قیصر نے کہا کہ فوت ہو سنے سے پہلے معاملہ کا مذاک کیا جاسکتا ہے اور معاملہ ابھی بادشاہ کے ہاتھ میں ہے اس لئے اس کا مذاک کیا جاسکتا ہے۔ پس اسے بادشاہ اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ تم حکومت و سلطنت کے مالک، خاندان اور اعلان (یعنی معاونین) والے ہو تو بے شک آپ نے اپنی سلطنت سے ہاتھ کھینچ لیا ہے اور آپ اپنے خاندان و معاونین سے جدا ہو گئے ہیں اور آپ نے اپنے آپ کو ایسے شخص کے قبضہ میں دے دیا ہے جس کے مکر و فریب سے آپ مامون نہیں ہیں۔ پس اگر آپ یہ اقدام کرنے والے ہیں اور اپنی خواہشات کی پیروی کرنے والے ہیں تو سن لیجئے کہ کل کو زبا کی قوم آپ کو تظاہر و انتظار طے کی اور آپ کے استقبال کیلئے دو صفوں میں کھڑی ہو گئی۔ یہاں تک کہ جب آپ ان کے درمیان میں پہنچ جائیں گے تو وہ آپ کو ہر طرف سے گھیر لیں گے اور آپ پر حملہ آور ہو جائیں گے۔ پس جزیرہ بادشاہ زبا کی طرف چل پڑا تو اس نے اس کے بالوں کو دیکھا کہ ان سے اس کا جسم چھپ گیا تھا اور جزیرے نے زبا کا کلام سنا لیکن اسے کوئی جواب نہیں دیا۔ اور دوسری طرف زبا نے اپنے لشکر و انوں کو حکم کیا کہ کل جب تمہارے پاس جزیرہ بادشاہ آئے تو تم اس کا استقبال کرنا اور اس کے دائیں اور بائیں جانب صفیں بنالیا اور جب وہ درمیان میں پہنچ جائے تو اسے گھیر لیا اور پھر اس پر حملہ کر دینا۔ پس جب جزیرہ آگے بڑھا اور قیصر اس کی دائیں جانب تھا۔ پس جب جزیرہ نے زبا کی قوم کے لوگوں سے ملاقات کی تو وہ لوگ دو صفوں میں تقسیم ہو گئے۔ پس جب جزیرہ درمیان میں پہنچا تو ان لوگوں نے ہر طرف سے اسے گھیر لیا۔ پس جزیرہ کو معلوم ہوا کہ اب ہلاکت بہت قریب ہے۔ پس قیصر بادشاہ کی بائیں طرف ہو گیا۔ پس جزیرہ جب قیصر کے قریب ہوا تو کہنے لے قیصر تو نے سچ کہا تھا۔ پس جب قیصر نے دیکھا کہ تختہ جزیرہ بادشاہ حالات سے واقف ہو گیا ہے اور اسے اپنے قتل کا یقین ہو گیا ہے تو قیصر ساری پر سوار ہو کر فرار ہو گیا۔ چنانچہ زبا، کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو قتل کر دیا۔ اور عمرو بن عدی بروز سرزمین حمیرہ میں اپنے ماموں جزیرہ کے حالات کو جاننے کے لئے مضطرب رہتا۔ پس قیصر بھی عمرو بن عدی کے پاس پہنچ گیا اور اسے تمام حالات سے آگاہ کر دیا۔ نیز قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے ماموں کو زباہ کے پاس جانے سے منع کیا تھا لیکن انہوں نے میری رائے کی مخالفت کی اور بلا خر زباہ کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو ہلاک کر دیا۔ عمرو بن عدی نے کہا کہ مجھے زباہ کے علاقے کا پتا بتاؤ میں اس سے اپنے ماموں جزیرہ کا بدلہ لوں گا۔ پس قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے ماموں کو بھی نصیحت کی تھی اور اب تمہیں بھی نصیحت کرتا ہوں کہ تم زباہ کو حاصل نہیں کر سکتے۔ پس عمرو بن عدی نے قیصر سے کہا کہ میں تمہاری ناک اور کان کاٹ دوں گا اور تجھے قتل کر دوں گا کیونکہ تو نے میرے ماموں کو زباہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا تھا۔ دن بوجھنے نے کہا کہ جب پھر اس کے بعد قیصر نے عمرو بن عدی سے راہ فرار اختیار کی اور زباہ کے پاس پہنچ گیا۔ پس زباہ نے قیصر سے پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو؟ پس قیصر نے کہا کہ عمرو بن عدی نے مجھے اپنے ماموں کے قتل کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے اور کہا ہے کہ تو نے ہی میرے ماموں کو زباہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا ہے۔ نیز عمرو بن عدی نے کہا ہے کہ میں تمہارے ناک، کان کاٹنے کے بعد تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس میں خوفزدہ ہو کر وہاں سے بھاگ کر



آپ کے پاس آیا ہوں تاکہ مجھے امن حاصل ہو جائے۔ پس زبائے نے قیصر کو خوش آمدید کہا اور اس کی بہت عزت کی۔ قیصر ایک مدت تک زبائے کے پاس رہا اور موقع کی تلاش میں رہا۔ پس قیصر نے ملکہ زبائے کی بہت زیادہ خدمت کی اور اس پر احسان کرنے کے ساتھ ساتھ اتنی وفاداری کا ثبوت دیا کہ ملکہ اس کی گردیدہ ہو گئی۔ پس قیصر نے ایک دن ملکہ سے کہا کہ عراق میں بہت ساز و سامان ہے اگر آپ مجھے اجازت دیں تو میں آپ کے لئے وہاں سے مال و اسباب لے کر آؤں۔ پس ملکہ کی اجازت سے قیصر عراق گیا اور وہاں سے بہت سا سامان، جو اہرات و ریشمی لباس وغیرہ لے کر آیا۔ پس قیصر اس سرنگ سے بھی واقف ہو گیا تھا جس کے اوپر ملکہ زبائے نے اپنا محل بنا رکھا تھا اور یہ سرنگ دریائے فرات کے نیچے تھی۔ پس ایک مرتبہ ملکہ زبائے نے اپنے دشمن کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے قیصر کو ساز و سامان فراہم کرنے کا حکم دیا۔ پس قیصر عمرو بن عدی کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام واقعہ بیان کیا۔ پس عمرو اپنے لشکر کے ساتھ زبائے پر حملہ کرنے کے لئے چل پڑا۔ قیصر قافلہ سے آگے تھا۔ پس قیصر ملکہ زبائے کے پاس آیا تو اس سے کہا کہ کھڑی ہو جا اور قافلہ کی طرف دیکھ۔ پس ملکہ زبائے اپنے محل کی چھت پر چڑھی اور اس نے دیکھا کہ قافلہ آدسوں اور سامان سے بھرا ہوا ہے۔ پس ملکہ نے کہا اے قیصر۔

مَا لِلْجَحْمَالِ مَشَبَهَا وَنَيْدَا  
أَجْنَدُ "لَا يَحْمِلُنْ أُمَّ حَيْدِيْدَا"

"اونٹوں کو کیا ہوا کہ ان کی چال میں تیزی نہیں رہی۔ کیا ان میں فوجیں سوار ہیں یا ہتھیاروں کے بوجھ کی وجہ سے ان کی یہ حالت ہے۔"

أَمَّ بَصْرَ قَافَا بَارِدَا شَدِيدَا  
أَم الرِّجَالِ جُشْمَا فَعُوْدَا

"یا سخت سردی نے ان کے پاؤں کو سن کر دیا ہے یا خود سوار ہی حوصلہ ہار کر آؤں بیٹھ گئے ہیں۔"

قیصر نے عمرو بن عدی کو زبائے اور اس کی سرنگ کے متعلق تمام معلومات فراہم کر دی تھیں۔ پس جب ساز و سامان اور سپاہیوں سے لدا ہوا اونٹوں کا قافلہ شہر میں داخل ہوا تو ملکہ زبائے نے سمجھا کہ یہ قیصر کی امدادی فوج ہے لیکن جب فوج محل میں داخل ہو گئی تو ملکہ زبائے کی نظر عمرو بن عدی پر پڑی تو ملکہ نے اس کو ان اوصاف سے جو قیصر نے اس سے بیان کئے تھے، پہچان لیا۔ پس جب ملکہ زبائے کو قیصر کی غداری کا یقین ہو گیا تو اس نے اپنے ہاتھ میں موجود ہر آلودہ گونجی چوس لی اور کہنے لگی کہ میں عمرو بن عدی کے ہاتھ سے مرنے کی بجائے خود اپنے ہاتھوں سے مرنے کو ترجیح دوں گی۔ پس اس طرح ملکہ زبائے کی موت واقع ہو گئی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عمرو بن عدی نے ملکہ زبائے کو کلوہ سے قتل کیا تھا۔

محمد بن جریر طبری اور یعقوب بن السکیت نے کہا ہے کہ ملکہ زبائے کا نام ناندہ تھا۔ ابن جریر طبری نے یہ نام شاعر کے اس قول سے اخذ کیا ہے۔

أَعْرِفْ مَنْزِلَ بَيْنِ النِّقَاءِ  
وَبَيْنَ مَمَرِ نَائِلَةِ الْقَدِيْمِ

"کیا تم اس جگہ کو جانتے ہو جو مقام نفع اور ناکلہ کے قدم گزرگاہ کے درمیان ہے۔"

ابن درید نے کہا ہے کہ اس جگہ کا نام "سیسون" ہے اور ابن ہشام و ابن جوزی کے نزدیک اس جگہ کا نام فارع ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أَسْمَعُ مِنْ فَرْخِ عَقَابٍ" (عقاب کے بچے سے زیادہ سننے والا) "أَعُوْذُ مِنْ عَقَابِ الْحَقِّ" (ہوا میں اڑنے والے عقاب سے بھی زیادہ بلند)

**عجیب** | ابن زہر نے ارسطو طالیس سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایک سال میں چیل کی شکل و صورت اختیار کر لیتا ہے اور چیل عقاب کی شکل و صورت اختیار کر لیتی ہے۔ پس ہر سال اسی طرح عقاب اور چیل میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔

**خواص** | صاحب عین الخواص نے عطار دین محمد سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایلے سے بھاگ جاتا ہے اور جب وہ ایلے کی پر سگھ لیتا ہے تو اس پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ جب عقاب کے پروں کی دھوئی گھر میں دی جائے تو گھر کے سانپ ہلاک ہو جاتے ہیں۔ فردوسی نے کہا ہے کہ اگر عقاب کا پتہ آنکھوں میں بطور سر مستعال کیا جائے تو آنکھ کے دھندلے بن اور زول الہاء کے لئے نافع ہے۔

**تعبیر** | عقاب کا خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے کامیابی کی علامت ہے جو دشمن کے ساتھ لڑائی میں مصروف ہو۔ اس لئے کہ وہ رسول اللہ کا جند تھا۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پاس عقاب اترا ہے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کی سزا سے دی جائے گی جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیل یا عقاب کا مالک ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والے کو غلبہ و نصرت حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ طویل عمر بھی حاصل ہوگی۔ اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو وہ لوگوں سے الگ ہو کر زندگی بسر کرے گا اور اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا اور ان کے شر اور فریب سے محفوظ رہے گا اور دشمنوں کے مال و ہتھیار سے اسے نفع حاصل ہوگا کیونکہ عقاب کے پر تیر بھی ہیں اور مال بھی۔

ابن الحرقی نے کہا ہے کہ عقاب کے چھوٹے پر اولا درنا پر ولالت کرتے ہیں۔ مقدسی نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ عقاب اس کو اپنے پنجے سے مار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو مالی طور پر مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔ جس نے خواب میں عقاب کا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر لالچ سے دی جائے گی۔

بسا اوقات خواب میں عقاب کو دیکھنے کی تعبیر ایسے جھگڑاؤں سے دی جاتی ہے جسے قریب اور بعید میں پناد نہ ملے۔ اگر کسی نے خواب میں عقاب کو کسی سطر پر، گھر کے اوپر یا کسی کمرہ کے اوپر دیکھا تو اس کی تعبیر ملک الموت (موت کے فرشتے) سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقاب پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا فقیر ہے تو اسے مال حاصل ہوگا اور اگر غنی ہے یا بڑے لوگوں میں سے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ درودیم میں لوگ وفات شدہ مالدار لوگوں کی تصویریں عقاب کی صورت میں بناتے تھے۔ اگر کسی عورت نے دیکھا کہ اس کے ہاں عقاب کی پیدائش ہوئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا بیٹا بادشاہ کی خدمت کرے گا۔ واللہ اعلم۔

## الْعُقْرُبُ

”الْعُقْرُبُ“ اس سے مراد بچھو ہے۔ مذکر اور مؤنث کے لئے یہی لفظ ”الْعُقْرُبُ“ مستعمل ہے۔ مؤنث کو عقریہ اور عقریاء کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے عقارب اور عقیر کے لئے عقرب کا لفظ مستعمل ہے جیسے زنبق کی تعبیر زنبب مستعمل ہے۔ اس کی کنیت ام حریطہ اور ام ساسمرہ ہے اور فارسی میں بچھو کو ”ار شک“ کہتے ہیں۔

بچھو سیاہ، بڑا زرد رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ تینوں قسمیں ہلکے ہیں لیکن گھبراہٹ سے زیادہ ہلکے جزر رنگ کا بچھو ہے۔ اس کی طبیعت

مائیہ ہوتی ہے اور یہ بہت زیادہ بچے دیتا ہے۔ یہ بچھو پھلی اور گود کے مشابہ ہوتا ہے۔ سبز رنگ کے بچھو کے متعلق عوام الناس کا خیال ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو بچہ کی ولادت کے وقت ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے کیونکہ جب بچے پیدائش کے اندر بچھو کی شکل و صورت اختیار کر لیتے ہیں تو وہ اپنی ماں کا پیٹ کھاتے ہیں اور باہر نکل آتے ہیں۔ پس ان کی ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ لیکن جاظ نے اس قول کو تسلیم نہیں کیا۔ جاظ کہتے ہیں کہ مجھے ایک قابل اعتماد شخص نے خبر دی ہے کہ اس نے بچھو کو اپنے منہ سے بچے دیتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ بھی دیکھا ہے کہ مادہ بچھو اپنے بچوں کو اپنی پشت پر چڑھائے ہوئے بھرتی تھی۔ نیز ان بچوں کی جسامت جوں کے برابر تھی۔ یہ بچے تعداد میں زیادہ تھے اور یہ تیزی سے دوڑتے پھرتے تھے۔ علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ جاظ نے جس رائے کو اختیار کیا ہے وہی درست ہے۔ مادہ بچھو جب حاملہ ہوتی ہے تو اس کے مزاج میں شدت پیدا ہو جاتی ہے۔ بچھو کی آٹھ ٹانگیں ہوتی ہیں اور اس کی آنکھیں اس کی پشت پر ہوتی ہیں۔ بچھو کی یہ خاصیت ہے کہ وہ کسی مردہ کو ڈنگ نہیں مارتا اور نہ ہی کسی سوئے ہوئے آدمی کو ڈنگ مارتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے بدن کے کسی حصہ کو حرکت دے۔ پس اگر سو یا ہوا آدمی اپنے بدن کے کسی حصہ یعنی ٹانگ وغیرہ کو حرکت دیتا ہے تو بچھو اسے کاٹ لیتا ہے۔ بچھو گہرے (کیڑے) کے مشابہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات بچھو کے ڈسنے سے سانپ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جاظ کا یہی قول ہے۔ فردینی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ جب بچھو سانپ کو ڈنگ مارتا ہے تو اگر بچھو کو سانپ نے پکڑ لیا اور اسے کھالیا تو سانپ بچ جائے گا ورنہ اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ تحقیق فقیر عمارۃ الہی نے اپنے اشعار میں فردینی کے اس قول کی تائید کی ہے۔

إِذَا لَمْ يَسَا لِمَكَ الزَّمَانُ فَحَارِبٌ      وَبَاعِدَ إِذَا لَمْ تَنْفَعِ بِالْأَقَارِبِ

”جب زمانہ تیرے موافق نہ ہو تو اس سے جنگ کر اور اگر تجھے رشتہ داروں سے نفع حاصل نہ ہو تو ان سے دور ہو جا۔“

فَقَدْ هَدَّ قَدَمَا عَرَشَ بَلْقِيسَ هُذُّ هُذُّ      وَخَوَّبَ قَارَ قَيْلَ ذَا سَدِّ مَارِبِ

”پس تحقیق ملکہ بلقیس نے ہد کو گم کر دیا اور چوہے نے محارب کے بند کو قطع کر دیا۔“

إِذَا تَكَانَ رَأْسُ الْمَمَالِ عَمْرُكَ فَاخْتَرُ      عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ وَاجِبِ

”جب تمہارا اصل سرمایہ تمہاری زندگی ہے تو پھر تم اپنی زندگی کو کروہ چیزوں میں ضائع کرنے سے اجتناب کرو۔“

فَبَيْنَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالصُّبْحِ مَعْرُكَ      يَكُرُ عَلَيْنَا جَوْشُنُهُ بِالْعَجَانِبِ

”پس صبح و شام کے اختلافات ہمارے سامنے ہیں اور یہ ہمارے سامنے عجائبات کا ایک دفتر کھولتے ہیں۔“

بچھو کی ایک خاصیت یہ ہے کہ جب یہ کسی انسان کو ڈنگ مارتا ہے تو پھر اس طرح فرار ہوتا ہے جیسے کوئی مجرم سزا کے خوف سے فرار ہوتا ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ بچھو میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی پائی جاتی ہے کہ یہ تیر نہیں سکتا اور اگر بچھو کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ حرکت نہیں کرے گا۔ چاہے پانی ساکن ہو یا بہہ رہا ہو۔ جاظ نے مزید کہا ہے کہ بچھو ڈنگوں کے شکار کے لئے اپنے سوراخ سے باہر نکلتا ہے کیونکہ یہ ڈنگوں کے کھانے کا بہت شوقین ہوتا ہے۔ بچھو کو پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک لٹری کو پکڑ کر کسی لٹری میں پھنسا دیا جائے۔ پھر وہ لٹری بچھو کے سوراخ میں ڈال دی جائے۔ پس جب بچھو ڈنگ کو دیکھے گا تو اس کے ساتھ چٹ جائے گا اور

پھر اس گزنی کو سوراخ سے باہر نکال لیا جائے۔ بچھو کے بچنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کمرات (یعنی گندہ) بچھو کے سوراخ میں ڈال کر نکال لیا جائے تو بچھو بھی اس کے ساتھ باہر نکل آئے گا۔ بسا اوقات بچھو پتھریا اٹیلے پر بھی ڈنگ مارتا ہے۔ اس سے متعلق شعر ہے۔

رَأَيْتُ غُلِي ضَخْرَةً عَفْرًا وَفُلًّا جَعَلَتْ ضَرْبُهَا ذَيْدًا

"میں نے سخت پتھر پر ایک بچھو دیکھا اور تحقیق وہ حسب عادت اس پر ڈنگ اور ہاتھا۔"

فَلَمَّا لَهَا ابْنُهَا صَخْرَةً وَطَعَكَ مِنْ طَيْعِنِهَا أَلْبَا

"پس میں نے اس سے کہا کہ یہ تو سخت پتھر ہے اور تیرا مزاج اس کے مزاج سے نہایت نرم ہے۔"

فَقَالَتْ صَدَفٌ وَلَكِنَّنِي أَرَيْتُكَ اغْرَفْنِيهَا مِنْ أُنَا

"جس وہ کہنے لگا کہ تو نے سچ کہا ہے لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ اسے معلوم ہو جائے کہ میں کون ہوں۔"

حاصل بچھو وہ جگہ یعنی شیر زور دار عسکر کرم میں پائے جاتے ہیں۔ ان دونوں مقامات کے بچھو روز کر ڈنگ مارتے ہیں۔ آدنی کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ بسا اوقات ان کے کانٹے ہوئے کا گوشت نکھر جاتا ہے اور اس میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور گوشت لنگ جاتا ہے۔ بدبو اتنی شدید ہوتی ہے کہ کوئی آدمی ناک بند کرے بغیر اس کے قریب نہیں جاسکتا۔ لطف یہ ہے کہ بچھو اگرچہ چھوٹا جسم رکھتا ہے لیکن اپنے ڈنگ سے اونٹ اور ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ بچھو ایک قسم ایسی بھی ہے جو جو اس میں پرواز کرتی ہے۔ قزوینی اور جاحظ نے کہا ہے کہ ماٹا ہے، ایسی بچھو ہے جس کو ڈنگ مار دے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ رافعی اور عبادی نے کہا ہے کہ "نصمین" کے علاقے میں جہاں ماٹے والے بچھو پایا جاتا ہے جیونیشوں کی خرید و فروخت جائز ہے کیونکہ یہ جیونیاں اڑنے والے بچھو کے علاقے کیلئے استعمال کی جاتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ باب النون میں جیونی کے متعلق مزید تفصیل بیان کی جائے گی۔ نصمین کے علاقے کے قافلے چلنے والے لوگوں کا خیال یہ ہے کہ وہ شیر زور کے علاقے سے آیا ہے۔ ایک بادشاہ نے نصمین کے علاقے کا محاصرہ کیا تو وہاں سے بادشاہ نے زندہ بچھو پکڑا کر انہیں سخت کوزوں میں بھر کر بذر یومینق دشمن کی فوج پر ڈالوا دیا۔ جاحظ نے کہا ہے کہ نصر بن حجاج سلمی کے سر میں بچھو تھے۔ جب وہ کسی کو ڈنگ مارتے تو اس کی موت واقع ہو جاتی۔ پس نصر بن حجاج کے یہاں وہی "سنان" آیا۔ پس بچھو نے اس کی ٹہنی کا پڑ ڈنگ مارا۔ پس نصر بن حجاج نے سنان سے کہا۔

وَإِذَا رَى إِذَا نَامَ سَكَانَهَا أَفْطَمَ الْخُذُودَ بِهَا الْغُفْرَبُ

"اور میرے گھر والے جب (نماز سے غافل ہو کر) سو جاتے ہیں تو بچھو ان پر دشمنی جاری کرتا ہے۔"

إِذَا غَفَلَ النَّاسُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ فَإِنْ غَفَارَ بِهَا تَضَرَّبُ

"جب لوگ اپنے دین سے غافل ہو جاتے ہیں تو بچھو ان کو کاٹتے ہیں۔"

فَلَا تَأْمَنَنَّ سُرَى عَقْرٍ لَبْلَبُ إِذَا أَذْنَبَ الْمَذْنَبُ

"پس کوئی گناہ گار گناہ کرنے کے بعد نورات کے وقت بچھو کے چلنے سے مایوس نہ ہو۔"

پس نصر بن حجاج اپنے گھر کے ارد گرد گھومنے کے بعد کہنے لگے ان بچھوؤں کو سیاہ ناگ سے نہ پہنچتا ہے۔ پس نصر بن حجاج۔  
 گھر میں ایک خاص جگہ کا جائزہ لیا اور کہا کہ اس جگہ کو کھودا جائے۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو وہاں انہوں نے سیاہ ناگ کا ایک بچہ  
 (نزار مادہ) پایا۔

**حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ** | حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت علیؓ رسول اللہؐ کی خدمت میں آئے اور نبی اکرمؐ میں  
 پڑھ رہے تھے۔ پس حضرت علیؓ رسول اللہؐ کی ایک جانب کھڑے ہو گئے۔ پس حضرت علیؓ بھی رسول اللہؐ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔  
 پس ایک بچھو آیا اور رسول اللہؐ کے قریب گیا لیکن ان کو نہیں کاٹا اور پھر حضرت علیؓ کی طرف گیا تو حضرت علیؓ نے بچھو کو اپنے جوتے  
 سے مارا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھو کے قتل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں فرمایا (رواہ الطبرانی)۔  
 روایت عبد اللہ بن صالح جوئیث کے کاتب تھے، کی سند سے بھی نقل کی گئی ہے اور عبد اللہ بن صالح کو محمد بن زید نے ضعیف قرار  
 ہے۔ حضرت ابورافعؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو کو قتل کر دیا تھا۔ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے کاٹ لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا۔ اللہ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ نہ نمازی کو چھوڑتا ہے اور نہ غیر نمازی کو، لہذا تم اسے حل و حرم جہاں بھی پاؤ قتل کر دو۔ (رواہ ابن ماجہ)  
**احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج** | حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے  
 کاٹ لیا۔ پس جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ کسی نمازی یا غیر نمازی اور نبی  
 غیر نبی کو کاٹے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتا لیا اور اس کے ذریعے بچھو کو ہلاک کر دیا۔ پھر آپؐ نے پانی اور نمک  
 منگوایا۔ پس آپؐ نے اس جگہ کو نمک اور پانی ملا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ نیز آپؐ نے "قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ" اور معوذتین پڑھ کر  
 دم کیا۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہؐ کے بائیں پاؤں کے انگوٹھے میں بچھو نے ڈنگ مارا۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ۔  
 مفید چیز لاؤ جو آٹے میں ڈالی جاتی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم نمک لے گئے۔ پس آپؐ نے اسے اپنی پٹیلی پر رکھ کر تینوں  
 مرتبہ چانا اور باقی نمک اس جگہ دکھ دیا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ پس درو کو سکون ہو گیا۔ (عوارف العارف)

**عجیب و غریب حکایت** | حضرت معروف کرخیؓ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت ذوالنون کا یہ واقعہ معلوم ہوا ہے۔ حضرت ذوالنون مصری  
 فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کپڑے دھونے کی غرض سے دریائے نیل پر پہنچا۔ پس میں نے دیکھا کہ سامنے سے ایک بہت بڑا بچھو  
 آ رہا ہے۔ پس میں خوفزدہ ہو گیا اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنے لگا۔ پس وہ بچھو جب دریائے نیل کے کنارے پہنچا تو  
 پانی سے ایک مینڈک باہر نکلا۔ پس اس نے بچھو کو اپنی پیٹھ پر سوار کر لیا اور دریا میں تیرتا ہوا دوسرے کنارے کی طرف چل دیا۔ پس  
 ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں بھی ایک تہ بندھ باندھ کر دریا میں اتر گیا اور بچھو کے دریا کے دوسرے کنارے پہنچنے تک میں اسے  
 رہا۔ پس مینڈک جب بچھو کو دریا کے دوسرے کنارے پر لے کر پہنچا تو بچھو مینڈک کی پشت سے پیٹا اتر کر تیز چلنے لگا۔

حضرت ذوالنون فرماتے ہیں۔ پس میں بھی بچھو کے پیچھے پیچھے چلتے رہا اور بالآخر ایک گتے سے وار و درخت کے پاس پہنچا۔

کے بیچے ایک سفید رنگ کا لڑکا سو باہوا تھا اور وہ شراب کے نشہ میں چور تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں نے لڑکے کی حالت دیکھ کر کہا، ”لا فؤاداً بالآبائہ“ اور میں دل ہی دل میں کہنے لگا کہ شاید یہ بھوسا لڑکے کو کانٹے کے لئے یہاں آیا ہے۔ پس یکا یک ایک لڑکا ہوا نمودار ہوا جو لڑکے کو ڈسنے کے لئے اس کی طرف دوڑ رہا تھا۔ پس بھوسا لڑکے کے سر میں لپٹ گیا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا اور پھر پانی کی طرف لوٹا اور میزڈک کی پشت پر سوار ہو کر دوڑا کہ اس کنارے کی طرف چلا گیا جہاں سے آیا تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں یہ منظر دیکھ کر میری زبان سے یہ اشعار جاری ہو گئے۔

مَنْ كُنْ سِزْءَ بَنُكُونٍ فِي الظُّلَمِ

بَارِزاً فِذَا وَالْجَنَابِلُ يَحْفَظُهُ

”اے سونے والے تو آرام کروا رہے لیکن اللہ تعالیٰ تاریکی میں ہونے والی ہر برائی سے تیری حفاظت کر رہا ہے۔“

فَاتَّبِعْكَ مِنْهُ فَوَالْبَلَدِ النِّعَمِ

كَيْفَ تَنَامُ الْعُيُونُ عَنْ مَلِكٍ

”کھیں غافل ہو کر کیسے سو سکتی ہیں ایسے بادشاہ سے جس سے تجھے اچھی اچھی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں۔“

پس حضرت ذوالنون مصریؒ کے اشعار، لڑکا کا خند سے بیدا ہوا تو آپ نے تمام واقعات کو سنایا۔ پس لڑکے نے توبہ کی اور بعد ازاں کو ترک کر کے نیکیوں کا راست اختیار کر لیا۔ پس اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا نام ثوبان بن ابراہیم تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کا نام فیض بن ابراہیم تھا۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کے کلام میں درج ذیل باتیں بھی شامل ہیں۔

(۱) محبت کی حقیقت یہ ہے کہ تو اس چیز کو محبوب جانے جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو اور تو اس چیز کو مبغض جانے جو اللہ تعالیٰ کو مبغض ہو۔ نیز تو اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہو جائے اور اس چیز کو ترک کر دے جو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں حائل ہو اور تو اس کے متعلق کسی ملامت کی پرواہ نہ کر۔ حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا ہے کہ عارف باللہ دنیا میں ہمیشہ فخر اور فقر کے درمیان رہتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ذکر تجھے انشراح عطا کرے گا اور اپنے نفس کا ذکر تجھے فقر میں مبتلا کرے گا۔ (۲) حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ وہ شخص عقلمند نہیں ہے جو انہی معاملات میں جدوجہد کرے اور اخروی معاملات میں غفلت کا مظاہرہ کرے۔ حلم و بردباری کی جگہ حاکمیت کا اظہار کرے۔ تواضع کی بجائے تکبر کو اختیار کرے۔ تقویٰ کو ترک کر دے۔ کسی کا حق غصب کر لے۔ عقائد کی مرغوبات سے احتساب کرنے والا اور عقائد کی مرغوبات میں مشغول ہونے والا ہو۔ اپنے لئے غیر سے انصاف کا طالب ہو۔ اللہ تعالیٰ کی الاماعت کے اوقات میں اسے بھلا دے۔ وہ آدمی شہرت کیلئے علم حاصل کرے اور جو علم کے مقابلے میں اپنی خواہشات کو ترجیح دے۔ اللہ تعالیٰ کے شکر سے غافل ہو۔ اپنے دشمن یعنی نفس سے مجاہدہ کرنے سے عاجز ہو پھر اس کے بعد حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے استغناء کرتا ہوں کیونکہ کلام کا سلسلہ جب چلتا ہے تو طوالت اختیار کر لیتا ہے اور جب تک اس کو منقطع نہ کیا جائے، منقطع نہیں ہوتا۔

امام ابو الفرج بن جوزئیؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ کے وطن اصلی کا نام ”الوہ“ تھا۔ آپ کا تعلق اس خاندان سے تھا جو کنواں صاف کرنے کا کام کرتے تھے۔ پس آپ مہر منخل ہو گئے اور سب سے مستقل سکونت اختیار کر لی۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام فیض اور لقب ذوالنون تھا۔ امام ابوالواسع شیبہؒ نے سنہ فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ اپنے ہم عمر افراد پر ادب و غریب رکھتے تھے اور علم و تقویٰ کے لحاظ

سے اونچے مرتبہ پر فائز تھے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا انتقال حیرہ کے مقام پر ہوا جبکہ ماہ ذیقعدہ کی دورانیہ گزر چکی تھیں۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ کو ”قزاق الصغریٰ“ کے مقام پر دفن کیا گیا۔

حضرت معروف کرخیؒ کا نام ابن قیس کرخیؒ تھا۔ آپ مستجاب الدعوات کی حیثیت سے معروف تھے۔ اہل بغداد آپ کی قبر کے پاس بارش کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے تھے اور کہتے تھے کہ معروف کرخیؒ کی قبر تریاق مجرب ہے۔ حضرت سری سقطیؒ حضرت معروف کرخیؒ کے شاگرد تھے۔ حضرت معروف کرخیؒ سے مرض وفات میں کہا گیا کہ آپ وصیت کریں۔ پس آپؒ نے فرمایا کہ جب میں مریاں تو میری قیص کو صدقہ کر دینا۔ پس میں چاہتا ہوں کہ دنیا سے نکلی جاؤں جیسے دنیا میں رنگائی داخل ہوا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت معروف کرخیؒ ایک پانی پلانے والے کے پاس سے گزرے جو کہہ رہا تھا کہ جو شخص پانی پئے گا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا۔ حضرت معروف کرخیؒ روزہ دار ہونے کے باوجود آگے بڑھے اور پانی پی لیا۔ پس آپؒ سے کہا گیا کہ آپؒ روزہ دار نہیں تھے؟ آپؒ نے فرمایا کیوں نہیں میں روزہ دار ہی تھا لیکن میں نے اس شخص کی دعا کی وجہ سے روزہ توڑ دیا ہے۔ حضرت معروف کرخیؒ کا انتقال ۳۳ھ میں ہوا۔ علامہ ذخیریؒ نے ”فتح الابرار“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کا گمان یہ ہے کہ سرزمین محض میں بچھوڑا نہیں رہتا اور محض کے لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ایک طلسم (یعنی جادو) کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ اہل محض کہتے ہیں کہ اگر کسی دوسری جگہ سے بھی بچھولا کر اس سرزمین پر چھوڑ دیا جائے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ محض ایک مشہور شہر ہے جو ملک شام کے شرق کی جانب ہے۔ یہ زمین کا سب سے افضل حصہ ہے اور ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ یہ (یعنی محض) جنت کا ٹکڑا ہے۔ اول وقت میں یہ شہر علم و فضل کے اعتبار سے دمشق سے زیادہ مشہور تھا۔ نقیبیؒ نے ذکر کیا ہے کہ محض کے مقام پر غزوات کے سلسلہ میں سات سو صحابہ کرامؓ نے نزول فرمایا ہے۔

**فائدہ** | بچھو کے ڈنگ مارنے پر جھاڑ پھونک (یعنی دم وغیرہ) کرنا جائز ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو بچھو نے ڈنگ مارا اور ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہؐ میں اس پر دم کر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو بھی اپنے بھائی کو کفح پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔ (رواہ مسلم)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ آل عمر بن حزم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ ہمارے پاس ایک رقیہ (یعنی دم) ہے جس سے ہم بچھو کے کانٹے کو جھاڑا کرتے ہیں اور آپؐ نے جھاڑ پھونک سے منع فرمادیا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنا رقیہ (یعنی دم) مجھے پڑھ کر سناؤ۔ پس وہ رقیہ (یعنی دم) آپ کو پڑھ کر سنایا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس میں کوئی حرج کی بات نہیں دیکھتا۔ جو اپنے بھائی کو کفح پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔

ایک روایت کے الفاظ کچھ یوں ہیں ”کہ تم مجھے اپنا رقیہ (دم وغیرہ) سناؤ کیونکہ جس منتر میں خلاف شرع کوئی چیز نہ ہو تو اس منتر (دم وغیرہ) میں کوئی حرج نہیں“ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ کتاب اللہ اور اللہ کے ذکر سے رقیہ (یعنی دم وغیرہ) کرنا جائز ہے۔ البتہ بمانعت ابن صورت میں ہے کہ رقیہ (یعنی دم وغیرہ) کے الفاظ فارسی یا عجمی زبان





اسی طرح بخار میں مبتلا شخص تین چوں پر یہ کلمات لکھ کر بوقت بخار روزانہ کھائے۔

(۱) پہلے پتے پر یہ کلمات لکھے "بِسْمِ اللّٰهِ تَارَتْ وَاسْتَنَارَتْ"

(۲) دوسرے پتے پر یہ کلمات لکھے "بِسْمِ اللّٰهِ فِیْ عِلْمِ الْعِیْبِ غَارَتْ"

(۳) تیسرے پتے پر یہ کلمات لکھے "بِسْمِ اللّٰهِ حَوْلِ الْعَرْشِ دَارَتْ"

نکسیر کے لئے مریض کی پیشانی پر یہ کلمات تین سطروں میں لکھے جائیں۔ "لوطا لوطا لوطا"

صاحب عین الخواص نے ذکر کیا ہے کہ جس آدمی کو تیز بخار ہو یا اس کو سانپ نے ڈس لیا ہو تو اس کے لئے کسی پتے پر یا کسی صاف طشت میں یا اخروٹ کے پیالہ میں یہ کلمات لکھیں اور اس پر مریض کے والدین (باپ اور باپ) کا نام بھی لکھیں اور پھر مریض کو پیادیں تو اللہ کے کلم سے اسی وقت افادہ پائے گا۔ کلمات یہ ہیں "ساراً ساراً الی ساراً مالی یرن یرن الی بامال واصل باطوطو کالعو مارا سباب با فارس اردد باب ہا کا ناما ابن لہا نارا انار کاس متمرنا کالمن صلو بیرص صاروب اتاوبن ودی"

یہ کلمات سانپ کے ڈسنے میں بھی مفید ہیں۔ تحقیق باب الحاء میں "الحیۃ" کے تحت اس کے ہم معنی کلمات ہم نے نقل کیے ہیں۔ بعض علماء متقدمین نے کہا ہے کہ جو شخص رات کے اول وقت اور دن کے اول وقت یہ کلمات "اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ" پڑھ لیا کرے تو بچھو اور سانپ کی زبان اور چوڑ کے ہاتھ پر گرہ لگ جائے گی۔ یعنی ان سے محفوظ رہے گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بچھو نے ڈنگ مارا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو شام کے وقت یہ کلمات پڑھ لیتا "اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّمَانِیَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" تو انشاء اللہ تجھے کوئی ضرر نہ ہوتا۔ اس روایت کو امام بخاریؒ کے علاوہ تمام محدثین نے نقل کیا ہے۔ ان میں امام مالکؒ بھی شامل ہیں۔ کامل ابن عدیؒ میں وہب بن راشد کے حالات میں مذکور ہے کہ اس روایت میں جس آدمی کا ذکر ہے، وہ حضرت بلالؓ تھے۔

ترمذیؒ کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات "اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّمَانِیَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" پڑھے گا تو اس رات اسے کوئی ڈنگ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ سہیل کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والے ہر رات یہ کلمات پڑھتے تھے۔ پس ایک دن ہماری ایک لٹری کو کسی چیز نے ڈنگ مارا تو اسے کسی قسم کا درد محسوس نہیں ہوا۔ علامہ دیرمزیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ علامہ دیرمزیؒ فرماتے ہیں کہ اس دعائیں "بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ" سے مراد قرآن مجید ہے اور "الثَّمَانِیَةِ" کا معنی یہ ہے کہ اس قرآن مجید میں نقص اور عیب نہیں ہے جیسے لوگوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کلمات کا معنی یہ ہے کہ یہ کلمات نفع بخش اور کافی ہیں ہر اس چیز کے لئے جس کے لئے ان کلمات کے ذریعے (اللہ تعالیٰ) سے پناہ طلب کی جائے۔ امام بیہقیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو "فانمہ" اس لئے کہا گیا ہے کہ قرآن مجید میں نقص اور عیب ناممکن ہے۔ جیسے انسانوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ علامہ دیرمزیؒ کہتے ہیں۔ مجھے یہ بات امام احمد بن حنبلؒ سے پہنچی ہے کہ وہ "بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّمَانِیَةِ" سے استدلال کیا کرتے تھے کہ بے شک قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ غریب انشاء اللہ باب الحاء میں "الثمانیۃ" کے تحت اس کی تفصیل آئے گی۔ ابو عمر بن

عبدالبر نے "اتہید" میں سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات "سلام" علی نوح فی الغالبین" پڑھے گا تو اس کو بچھوڑ گنگ نہیں مارت گا۔

عروہ بن دینار فرماتے ہیں کہ جو شخص "سلام" علی نوح فی الغالبین کے کلمات صبح و شام پڑھتا ہے اسے بچھوڑ نہیں پہنچائے گا۔ ابن عبدالبر نے "اتہید" میں یحییٰ بن سعید انصاری کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن ابی کتبہ ہیں کہ مجھے ابن مسعان نے خبر دی۔ دو فرماتے ہیں کہ میں نے اہل علم کی ایک جماعت سے یہ بات سنی کہ جس شخص کو سانپ یا بچھو نے کاٹ لیا ہو تو وہ یہ آیت "لَوْ دِیْ اَنْ یُّوَدِّکَ مِنْ فِی النَّارِ وَضَنْ حَوَیْطِهَا وَنُصِیْحَانِ زَبِ الْغَالِبِیْنَ" پڑھ کر دم کرے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اپنی تفسیر میں بعض دیگر تفاسیر سے نقل کیا ہے کہ سانپ اور بچھو حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں آئے۔ پس ان دونوں نے کہا کہ ہمیں بھی کشتی میں سوار کر لیجئے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تم دونوں کو کشتی میں سوار نہیں کروں گا کیونکہ تم دونوں (انسان کیلئے) معصیت اور ضرر کا سبب ہو۔ پس ان دونوں نے کہا کہ آپ ہمیں کشتی میں سوار کر لیں۔ ہم آپ سے وعدہ کرتے ہیں اور ہم اس بات پر حاضر ہیں کہ جو شخص آپ کا ذکر کرے گا ہم اسے ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ان دونوں (یعنی سانپ اور بچھو) سے عبدلیا اور ان کو کشتی میں سوار کر لیا۔ پس جو شخص ان کے ضرر سے خوفزدہ ہو تو وہ صبح و شام یہ آیت "سلام" علی نوح فی الغالبین اِنَّا کَذَلِکَ نُنْخِزِی الْمَغْضِبِیْنَ اِنَّہُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ" پڑھ لیا کرے تو اس کو سانپ اور بچھو ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اس کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو سال میں کشتی تیار فرمائی۔ اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع اور بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی "السااج" (یعنی سال) کی ککڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس کے تین حصے تھے۔ سب سے پہلے حصہ میں جنگلی جانور، درمیانے اور کپڑے مکڑے تھے اور درمیانی حصے میں چوپائے اور مویشی، وغیرہ تھے اور سب سے اوپر والے حصے میں حضرت نوح علیہ السلام اور آپ کے ساتھی سوار ہوئے۔ غلام و میرٹھی نے فرمایا ہے کہ ہمیں حافظہ خضر الدین عثمان بن محمد بن عثمان تور بزدی جو کہ کمرہ میں مقیم تھے، سے روایت پہنچی ہے۔ بے شک وہ فرماتے ہیں کہ میں مکہ کمرہ میں شیخ اتقی الدین حرانی سے "کتاب الفرائض" پڑھ رہا تھا۔ پس ہم بیٹے ہوئے تھے کہ ایک بچھو بگڑتا ہوا دکھائی دیا۔ پس اس کو شیخ نے پکار کر ہاتھ میں لے لیا اور اسے الٹ پلٹ کرنے لگے۔ پس میں نے اپنے ہاتھ سے کتاب رکھ دی۔ پس شیخ نے فرمایا کہ تم کتاب پڑھو۔ پس میں نے کہا کہ میں نہیں پڑھوں گا۔ یہاں تک کہ اس فائدہ کے متعلق آپ سے سیکھ نہ لوں۔ پس شیخ نے فرمایا یہ تو میرے پاس ہے۔ میں نے کہا وہ کیا ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح اور شام یہ کلمات "بِسْمِ اللّٰہِ الَّذِیْ لَا یُضَرُّ مَعَ اِسْمِہِ شَیْءٌ" فی الارض ولا فی السماء وھو الشَّیْطَانُ الْغَلْبَمُ" پڑھے گا اس کو کوئی چیز بھی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ تحقیق میں یہ کلمات شروع دن میں ہی پڑھ چکا ہوں۔

جو شخص سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنا چاہتا ہو وہ سوتے وقت یہ کلمات تین مرتبہ پڑھ لیا کرے "اَعُوْذُ بِرَبِّ لَوْحِہِ سَمِیْعِ مِنْ کُلِّ غَرَبٍ وَخَبْرٍ سَلَامٌ" علی نوح فی الغالبین اِنَّا کَذَلِکَ نُنْخِزِی الْمَغْضِبِیْنَ اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" فائدہ ] کہا جاتا ہے کہ بچھو نے اس کو ایسا دھکتا دیا کہ وہ ڈھنگ ڈوہ گیا۔ ابوداؤد علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول

”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بے شک مومن اپنے گناہ پر دوسرے سزا نہیں پائے گا یعنی ایک مرتبہ اس کو دنیا میں سزا دی جائے اور دوسری مرتبہ آخرت میں۔ پس جس آدمی کے متعلق نبی اکرمؐ نے یہ فرمایا تھا وہ ابوہریرہؓ ہی شاعر تھا جس کا نام عمر تھا۔ یہ شخص غزوہ بدر میں قید کر لیا گیا تھا لیکن اس کے پاس مال وغیرہ نہیں تھا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! میں عیالدار ہوں۔ پس رسول اللہؐ نے اس کو اس شرط پر رہا کر دیا کہ وہ آئندہ مسلمانوں کے خلاف لڑائی میں شامل نہیں ہوگا۔ پس وہ واپس مکہ گیا اور اس نے اپنے رخساروں پر ہاتھ پھیر کر کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے دھوکہ دیا ہے۔ پھر جب وہ شخص دوبارہ مشرکین کے ساتھ غزوہ احد میں آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کو بھاگنے کا موقع فراہم نہ کرنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ چنانچہ آپؐ نے اس کے قتل کا حکم فرمایا۔ اس حدیث کو امام شافعیؒ، امام مسلمؒ اور امام ابن ماجہؒ نے نقل کیا ہے۔

”قَوْلُهُ لَا يُلْدَغُ“ غین کے ضمہ کے ساتھ یہ جملہ خبریہ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کامل مومن وہ ہے جو ایک مرتبہ دھوکہ کھانے کے بعد دوسری مرتبہ دھوکہ نہ کھائے۔ ”لَا يُلْدَغُ“ غین کے کسرہ کے ساتھ یہ نبی غائب کا صیغہ ہوا جس سے یہ جملہ انشائیہ بن گیا۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مومن کو غفلت کی بناء پر دوسرے دھوکہ نہیں کھانا چاہئے۔

امام نسائیؒ نے مسند علیؑ میں ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ سے سنا۔ آپؑ نے فرمایا کیا میں تمہیں کتاب اللہ کی سب سے افضل آیت کی خبر نہ دوں؟ لوگوں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَمَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا تُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُنْكَرِ“ پھر اس کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ دنیا میں جو تجھ پر مصیبت یا بیماری وغیرہ آئے تو وہ تیرے اعمال کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ آخرت میں دوبارہ اپنے بندے کو سزا دے اور جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تو کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ بہت معزز اور ہر بار ہے وہ معاف کرنے کے بعد دوبارہ سزا نہیں دے گا۔ اسی لئے واحدی نے کہا ہے کہ بے شک یہ آیت قرآن کریم میں زیادہ پر امید ہے کیونکہ مومنین کے گناہوں کی دو قسمیں بیان کی گئی ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جن کا کفارہ مصائب سے ہو جاتا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ معاف فرما دیتے ہیں۔ پس وہ جلال و عظمت والی ذات ایک مرتبہ معاف کرنے کے بعد اپنے بندے کو سزا نہیں دے گی۔

**فائدہ** کہا جاتا ہے بھجواور ساپ نے اس کو ایسا ڈسا کہ وہ ڈنک زدہ ہو گیا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

قَالُوا حَبِيبُكَ مَلْسُوعٌ فَقُلْتُ لَهُمْ  
مِنْ عَقْرِ الصَّدْعِ أَمِ مِنْ حَبَةِ الشَّعْرِ

”لوگوں نے کہا تیرا دوست ڈنک زدہ ہے پس میں نے ان سے کہا کہ کنٹی کے بھجو جیسے بالوں نے ڈس لیا ہے یا سر کے سانپ جیسے بالوں نے“

قَالُوا بَلَىٰ مِنْ أَقَاعِي الْأَرْضِ فَلْتُ لَهُمْ  
وَكَيْفَ تَسْعَى الْأَعْيَالُ لِلْأَرْضِ

”انہوں نے کہا کیوں نہیں زمین کے ناگ نے ڈس لیا ہے میں نے کہا کہ زمین کا ناگ چاند کو شکار کرنے کے لئے کیسے چل سکتا ہے؟“

علامہ دیریزی نے اپنی کتاب میں بھجھو کے ضمن میں شطرنج اور زبکا بھی تذکرہ کیا ہے۔

اس نے یہی کہ شیخ کمال الدین ابوہی نے اپنی کتاب "الطالع العید" میں لکھا ہے کہ شیخ قتی الدین بن دقین العید اپنے شیخ سے دور میں اپنے بہنوئی شیخ قتی الدین بن شیخ ضیا الدین کے ساتھ شطرنج کھیل رہے تھے۔ پس جب عشاء کی اذان ہوئی تو وہ کہنے لگے: "پس انہوں نے نماز ادا کی۔" پھر اس کے بعد شیخ قتی الدین بن دقین العید نے اپنے بہنوئی سے کہا کیا تم پھر شطرنج نہیں چاہتے؟ ان کے بہنوئی نے کہا کہ۔

ان عاذاذ العُطرب عذالہا وَ کانت النعل لہا حاضِرہ

"اگر بچھو اونا تو ہم بھی اس کی طرف لوٹیں گے اور جوتی بچھو کے لئے حاضر ہوگی"

پس شیخ قتی الدین کو اپنے بہنوئی کا جواب ناگوار لگتا رہا۔ پس اس کے بعد شیخ قتی الدین بن دقین العید نے مرے دم تک یہ شعر کہتے رہے۔

لی ندرہ! من خلوان نے ابو بکر الصلی مشہور تاج بہ کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ شطرنج بازی میں اپنے دور کا سب سے زیادہ مہارت والا اور اسی دور کا سب سے نو کا یہ خیال تھا کہ ابو بکر الصلی ہی نے شطرنج کو ایجاد کیا ہے لیکن یہ خیال غلط ہے۔ شطرنج کو شائع کرنے والا موصوفہ تھا جس نے ہندوستان کے بادشاہ شہرام کے لئے اسے ایجاد کیا تھا اور شیر بن بابک فارس کے بادشاہوں میں سے سب سے پہلا بادشاہ ہے جس نے نزدکو ایجاد کیا تھا۔ اسی لئے اس کو "نزدشیر" بھی کہا جاتا ہے۔ پس اس بادشاہ نے نزدکو دنیا اور اصل دنیا کی ایک تصویر قرار دیا۔ پس اس نے نزدکی بسات میں بارہ خانے سال کے بارہ مہینے کے حساب سے رکھے تھے اور مہینہ سے دن کے لحاظ سے ایک خانہ میں نہیں چھوٹنے خانے رکھے تھے اور پانسون کو نقاد و قرار دیا تھا۔ اہل فارس اس بات پر فخر کرتے تھے کہ انہوں نے نزدکو ایجاد نہیں کیا۔ پس موصوفہ ہندوستانی حکیم نے ہندوستان کے بادشاہ کے لئے شطرنج کو ایجاد کیا۔

پس جب اس دور کے حکما نے شطرنج کا مشاہدہ کیا تو انہوں نے شطرنج کو نزد سے اعلیٰ قرار دیا۔ کہا جاتا ہے کہ جب موصوفہ نے شطرنج کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا اور ان کو اس کے کھیلنے کا طریقہ سکھا با تو بادشاہ کو یہ کھیل بہت پسند آیا اور موصوفہ سے کہا کہ تم میری امتیاز سے؟ پس موصوفہ نے کہا کہ میری کوئی ندامت نہیں ہے اگر آپ کی تمنا ہے تو بسات کے پہلے خانہ میں صرف ایک درہم رکھ دیجئے اور انے خانہ تک اس نوہ گنا کرنے پلے جائیے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تو نے کچھ بھی نہیں مانگا بلکہ تو نے اس صنعت کی قدر کو تسلیم کر لیا ہے۔ بادشاہ کے وزیر نے بادشاہ کی بات سن کر کہا کہ آپ کے اور زمین کے بادشاہوں کے خزانے ختم ہو جائیں گے لیکن موصوفہ کا طالب پورا نہیں ہوگا۔ ابن فلکان نے نزدکی صفات بیان کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ نزدکی بسات میں بارہ خانے والے چار مہسول کی طرح چار پر تقسیم کئے جاتے ہیں۔ ایک خصوصیت یہ ہے کہ شمس چھوٹے خانے رات دن کی طرف مائل رہتا ہے۔ دوسرے ہیں اور چھ مہسول سے چھ جہات کی طرف اشارہ ہے اور جو پانسون کے اوپر نیچے ساتھ فٹیلے ہوتے ہیں ان سے "۱۱" زمین اور آسمان کو ایک کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب سات سات ہیں۔ شطرنج اور طرغ سین جملہ اور شیرین محمد دؤن "۱۲" ہاتھ پاز شتہ ہیں۔ اور طرغ سین محمد کے ساتھ ہے تو یہ مشاطرہ سے ششک ہوگا اور اگر سین جملہ کے ساتھ شطرنج ہو تو یہ سے ششک ہوگا۔

**بچھو کا شرعی حکم** | بچھو کا کھانا حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے۔ نیز ظل و حرم میں اس کو قتل کر ڈالنا مستحب ہے جب بچھو پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے لیکن عام علماء کے نزدیک پانی نجس نہیں ہوتا۔

**اشارہ** | علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ شراف کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا مکروہ تزیینی ہے لیکن بعض علماء شافعیہ نے شطرنج کو حرام اور بعض نے مباح قرار دیا ہے لیکن پہلا قول ہی زیادہ صحیح ہے۔ امام مالکؒ امام ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا حرام ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) میں سے جلیسی اور رویانی نے شطرنج کو حرام قرار دیا ہے۔ نیز ربازی بھی صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ممانعت ثابت ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا جو مزد سے کھیلا اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا جو آدمی مزد سے کھیلا ہے پھر نماز پڑھتا ہے تو اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو تے اور خنزیر کے خون سے دھو کر پھر دھو کر کھڑا ہو اور نماز ادا کرے۔

**خواص** | صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بچھو جب چھپکلی کو دیکھ لیتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اسی وقت سوکھ جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر بچھو کو جلا کر گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ جب بچھو کو تیل میں بھون کر بچھو کے کانٹے پر لگا دیا جائے تو درد ختم ہو جاتا ہے۔ بچھو کی راکھ شانہ کی پتھری کو توڑ دیتی ہے۔ اگر مہینہ ختم ہونے سے تین دن قبل بچھو کو پکڑ کر کسی برتن میں بند کر کے اس (برتن) کے اوپر ایک رطل تیل ڈال دیا جائے اور پھر برتن کا منہ بند کر کے اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ تیل میں بچھو کا اثر آجائے تو پھر اس تیل سے ایسا شخص ماش کرے جو کمر اور رانوں کے درد میں مبتلا ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے۔ انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا اور کمر اور رانیں مضبوط ہو جائیں گی۔ اگر تخم خس (ایک خاص قسم کی سبزی کے بیج) کو کسی پینے والی چیز (پانی، دودھ وغیرہ) میں ملا کر پی لیا جائے تو پینے والا بچھو کے ڈک سے محفوظ رہے گا۔

اگر مولیٰ کا ایک ٹکڑا کسی ہانڈی میں ڈال دیا جائے اور ہانڈی کو کسی جگہ رکھ دیا جائے تو جو بچھو بھی اس ہانڈی پر آئے گا وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر خس (ایک خاص قسم کی سبزی) کے پتے تیل میں حل کر کے جسم کے ایسے حصے پر لگائے جائیں جہاں بچھو نے ڈک مارا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔

اگر بچھو کو گائے کے گھی میں بھون لیا جائے اور پھر اس سے جسم کے ایسے حصے کی ماش کی جائے جہاں بچھو نے ڈس (یعنی کاٹ) لیا ہو تو فوراً آرام ہوگا۔ ابن سوری نے کہا ہے کہ اگر بچھو کسی مٹی کے برتن میں رکھ کر اس کا منہ بند کر دیا جائے اور پھر اس کو جلانے کے لئے تھور میں رکھ دیا جائے یہاں تک کہ بچھو جل کر راکھ ہو جائے اور وہ راکھ کسی چیز میں حل کر کے کسی ایسے مریض کو پلا دی جائے جسے پتھری ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے اور اس کی پتھری ٹوٹ کر باہر نکل جائے گی۔ ارسطو نے کہا ہے کہ اگر گھر میں بچھو کی دھونی دی جائے تو وہاں بچھو جمع ہو جائیں گے لیکن دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ گھر میں بچھو کی دھونی دینے سے تمام بچھو بھاگ جائیں گے۔ اگر کسی انسان کے کپڑے میں بچھو کا کٹنا ڈال دیا جائے تو وہ شخص بیمار ہو جائے گا یہاں تک کہ اس کے کپڑے سے بچھو کا کٹنا نکال نہ دیا جائے۔ اگر بچھو کو پتوں کر جسم کے ایسے حصے پر لپ کیا جائے جہاں بچھو نے کاٹ لیا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔ اگر پانی میں بچھو گر

جائے اور کوئی آدمی لاعلمی میں اس پانی کو پی لے تو اس کا جسم رگوں سے بھر جائے گا۔ اگر گھر میں سرخ پڑتا ہل اور گائے کی چلی کی دھونی دی جائے تو بچھو وہاں سے فرار ہو جائیں گے۔ قزوینی اور رافعی نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی آدمی حب الارض کو باریک جیس کر دو حشال کے بھدر پانی میں مل کر کے پی لے تو وہ آدمی سانپ، بچھو اور دیگر زہریلے جانوروں کے ڈسنے (یعنی کاٹنے) پر زہر کے اثرات سے محفوظ رہے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

عاجب المخلوقات میں مذکور ہے کہ اگر زیتون کے درخت کی جڑ کو جسم کے کسی ایسے حصے پر باندھ دیا جائے جہاں بچھو نے ڈبک مارا (یعنی کاٹا) ہو تو فوراً شفا حاصل ہوگی۔ اگر اتار کے درخت کی ٹکڑی کی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔

اگر مینڈھے کی چلی کاٹے کا گھی زرد پڑتا ہل، مکدھے کے سم اور مکدھک کسی ایسے پانی میں مل کیا جائے جس میں بچھو بھگونی ہوئی ہو اور پھر اس پانی کو گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر گھر میں مولی کے چھلکے رکھ دیئے جائیں تب بھی بچھو وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ یہ تمام عملیات عجیب و غریب اور مجرب ہیں۔ المجوز نامی کتاب میں مذکور ہے کہ اگر کسی بھونی مولی یا مولی کا عرق یا اس کے پتے اور بازو رخ کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو بچھو اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کسی بھونی مولی بچھو کے سوراخ پر رکھ دی جائے تو بچھو اپنے سوراخ سے باہر نہیں نکل سکے گا۔ روزہ دار کا لعاب دہن (یعنی تھوک) سانپ اور بچھو کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح گرم مزان والے افراد کا تھوک بھی بچھو اور سانپ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح "سہا" ستارے کو دیکھنا بھی بچھو کے ڈبک اور چور سے محفوظ رکھتا ہے۔ تحقیق یہ تمام خواص بوطی سینانے اپنی کتاب میں نقل کئے ہیں۔

**تعبیر** بچھو کو خواب میں دیکھنا چغل خوردگی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بچھو سے بھگڑا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی چغل خورد سے بھگڑا کر رہا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو پکڑ کر اپنی بیوی پر ڈال دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنی بیوی کے ساتھ غیر فطری عمل کرتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص خواب میں بچھو کو پکڑ کر لوگوں پر ڈال دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لڑکوں سے زہا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا مال چوری ہو جائے گا لیکن بعد میں وہ مال اسے واپس بھی مل جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پاخانہ میں بچھو گھس گیا ہے تو اس کی تعبیر فاسق مرد سے دی جائے گی۔ جو شخص خواب میں بچھو کا بھنا ہوا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو دراثت سے مال ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## العقف

"العقف" اس سے مراد نومزی ہے۔ (اس کی تفصیل باب الف میں گزر چکی ہے۔)

## العق

”العق“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو بکتر کے برابر ہوتا ہے اور یہ پرندہ شکل و صورت میں کوئے کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کے بازو بکتر کے بازو سے بڑے ہوتے ہیں۔ اس پرندے کی دو قسمیں ہیں سفید اور سیاہ اس پرندے کی دم لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ نہ چھتوں کے نیچے رہتا ہے اور نہ ہی اس کے سایہ میں آتا ہے بلکہ یہ اوچی جگہ میں اپنا گھونسلہ بناتا ہے۔ اس کی طبیعت میں زنا، خیانت، چوری اور خبثت جیسی برائیاں پائی جاتی ہیں۔ اہل عرب ان اوصاف میں اس پرندے کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ جب اس پرندے کی مادہ انڈے دیتی ہے تو وہ چگاڑے کے خوف سے انڈوں کو چنار کے درختوں میں چھپا دیتی ہے۔ پس جو نئی چگاڑی کو اس پرندے کی مادہ کے انڈوں کو پہنچتی ہے تو وہ گندے ہو جاتے ہیں۔ علامہ دھڑریؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول وَكَانَ مِنْ ذَاتِ لَا تَحْجُلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا (کتنے جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے، اللہ ان کو رزق دیتا ہے۔ العنکبوت۔ آیت ۶۰) کی تفسیر میں حضرت سفیان بن عیینہ کی روایت نقل کی ہے کہ انسان، چوٹی، چوہے اور عق کے علاوہ اور کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو اپنی غذا چھپا کر رکھتا ہو۔ بعض اہل علم سے مروی ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک کو چھپا لیتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عق پرندہ بھی اپنی غذا چھپاتا ہے لیکن یہ اس جگہ کو بھول جاتا ہے جہاں اس نے اپنی غذا کو چھپایا تھا۔ اس پرندے کی ایک بری عادت یہ بھی ہے کہ جب یہ زیور کو دیکھ لیتا ہے تو اسے اٹھا لیتا ہے پس ہارکتا ہی جیسی کیوں نہ ہو یہ اسے دائیں بائیں سے اچک لیتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا بَارَكَ اللَّهُ فِي طَائِرٍ فَلَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْعَقِ

”جب اللہ تعالیٰ کسی پرندہ کی نسل میں برکت (یعنی اضافہ) عطا فرمائے تو اللہ تعالیٰ عق پرندے کی نسل میں برکت نہ دے“

قَصِيرُ الذَّنَابِ طَوِيلُ الْجَنَاحِ مَنِ مَا يَجِدُ غَفْلَةً فِي الْعَقِ

”یہ پرندہ چھوٹی دم والا اور لمبے بازو والا ہے جب وہ غفلت پاتا ہے تو چوری کرتا ہے“

يُقَلِّبُ عَيْنَيْهِ فِي رَأْسِهِ كَأَنَّهُمَا قَطْرَتَا زَيْتٍ

”وہ اپنی آنکھوں اپنے سر میں گھماتا ہے تو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ وہ پارہ کے دو قطرے ہیں“

فائدہ | اس پرندے کا نام ”العق“ کس وجہ سے پڑ گیا ہے۔ اس کے متعلق ماہرین حیوانات کا اختلاف ہے۔

پس جاخذ نے کہا ہے کہ اس پرندے کو ”العق“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے بچوں سے محبت کرتا ہے اور ان کو غذا وغیرہ کھلائے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی ایک قسم ہے کیونکہ تمام کوئے اپنے بچوں کے ساتھ اسی طرح کا سلوک کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کو اس کی آواز کی وجہ سے ”العق“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی طرح حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ حرام ہے۔ ”الروضة“ وغیرہ میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ امام بخاریؒ اور ابونعیمؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ امام احمدؒ سے اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپؒ نے فرمایا کہ اگر یہ پرندہ نجاست نہیں کھاتا تو پھر اس کے

کھانے میں کوئی حرج نہیں (یعنی حلال ہے) لیکن اگر نجاست سے غذا حاصل کرنا ہو تو پھر حرام ہے۔ امام احمدؒ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ پرندہ نجاست کھاتا ہے۔ پس یہ امام احمدؒ کے اس قول کی بناء پر حرام ہوگا۔

**فائدہ** | علامہ جوہریؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ اہل عرب اس پرندے اور اس کی آواز کو منحوس سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ وہ پرندوں اور ان کی آواز سے بدشگونی لیتے تھے۔ پس اہل عرب اگر عقیق کی آواز سنتے تو اس سے والدین کی نافرمانی مراد لیتے تھے اور اگر عقاب کی آواز سنتے تھے تو اس سے سزا مراد لیتے تھے۔ جب وہ کسی "بید کے درخت" کو دیکھتے تو اس سے اختلاف و افتراق مراد لیتے تھے۔ امام رافعیؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ جو شخص سفر کے لئے نکلے اور پھر راستہ میں عقیق کی آواز سن کر واپس لوٹ آئے۔ کیا وہ اس بدشگونی کی وجہ سے کافر ہو جائے گا یا نہیں؟ خلیفہ کے نزدیک یہ شخص کافر ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں بھی مذکور ہے کہ ایسا شخص کافر ہوگا۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ محض وہ اس حرکت پر (یعنی بدشگونی پر) ہمارے نزدیک (یعنی شوافع کے نزدیک) کافر نہیں ہوگا۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "الْقُصُّ مِنْ عَقْفُ وَاخْمَقُ مِنْ عَفْفُ" (قلاں شخص عقیق سے بھی زیادہ چور اور معقن سے بھی زیادہ بے وقوف ہے۔)

عقیق پرندہ شتر مرغ کی طرح اپنے انڈوں اور بچوں کو ضائع کر کے دوسرے جانوروں کے انڈوں میں مشغول ہو جاتا ہے۔  
شاعر نے کہا ہے کہ ۔

تَنَادَتْ بِبَيْضِهَا بِالْفَرَاغِ وَفَلَيْسَتْ بِبَيْضٍ اُخْرَى جَنَاحَا

"اس جانور کی طرح ہر اپنے انڈوں کو بیکار دوسرے کے انڈوں کو اپنے پروں کے نیچے چھپا لیتا ہے"

**خواص** | اگر کسی شخص کے جسم میں تیر کی ٹوک یا کانٹا وغیرہ گھس گیا ہو تو عقیق پرندے کا بھیجے روٹی کے چھایہ میں رکھ کر اس جگہ پر لگا دیا جائے تو تیر یا کانٹا آسانی سے نکل آئے گا۔ عقیق پرندے کا گوشت گرم خشک اور ردی ہوتا ہے۔

**تعبیر** | عقیق پرندے کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جس میں امانت و وفائیت کی کوئی چیز نہ ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقیق سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی غائب شخص کی خبر سنے گا۔ اسی طرح "عقیق" پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے کہ جو غلطی اس نیت سے خریدے کہ جب مہنگا ہوگا تو فروخت کرے گا۔

## العقيب

"العقيب" اس سے مراد ایک کم پرندہ ہے۔

## الْعُكْرَشَةُ

"الْعُكْرَشَةُ" (عین کے کمرہ کے ساتھ) اس سے مراد بڑا بڑا خرگوش ہے۔



## الْعِکْرَمَةُ

”الْعِکْرَمَةُ“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد کبوتری ہے۔ اس لفظ (العکرمۃ) سے اہل عرب میں انسانوں کا نام بھی رکھا جاتا ہے۔ جیسے حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کا نام عکرمہ تھا۔ یہ عکرمہ نامی غلام بہت بڑے عالم تھے۔ نیز جب عکرمہ کے سوئی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات ہوئی تو آپ (یعنی عکرمہ) آزاد نہیں ہوئے تھے بلکہ غلام ہی تھے۔ پس حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات کے بعد ان کے بیٹے علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے عکرمہ کو خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس عکرمہ نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ آپ نے اپنے والد محترم کے علم کو چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس یہ سن کر علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے خالد سے ان کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ پس خالد نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ کو ان کا غلام واپس کر دیا۔ پھر اس کے بعد علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے غلام عکرمہ کو آزاد کر دیا۔ حضرت عکرمہ اور کثیر غرہ شاعری کی وفات ایک ہی دن مدینہ منورہ میں ۵۰ھ کو ہوئی اور ان دونوں کی نماز جنازہ ایک ہی جگہ پڑھائی گئی۔ پس ان دونوں کی وفات پر لوگوں نے کہا کہ آج سب سے بڑے عالم اور سب بڑے شاعری کی وفات ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے۔ ابن خلکان اور دیگر مؤرخین نے کہا ہے کہ کثیر غرہ شاعر عرب کا آخری شاعر تھا اور وہ کیسانیا مذہب کا پیروکار تھا۔ کیسانیا روافض کا ایک فرقہ ہے جو محمد بن علی ابی طالب کی امامت کا معتقد ہے نیز محمد بن علی بن ابی طالب، محمد بن حنفیہ کے نام سے معروف تھے۔ اس فرقہ کے لوگ کہتے ہیں کہ محمد بن علی بن ابی طالب رضوی نامی پرہیزگار میں مقیم ہیں اور ان کے ہمراہ ان کے چار ہزار ساتھی بھی ہیں۔ فرقہ کیسانیا کے لوگ کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب زندہ ہیں اور ان کو پہاڑ کے اندر رزق بھی دیا جاتا ہے اور مغرب وہ دوبارہ دنیا میں آئیں گے اور دنیا کو عدل سے پر کر دیں گے۔ عذہ شاعر کہتا ہے کہ۔

و سبَطُ لَا يَذْوُقُ الْمَوْتَ حَتَّى

تَعُودَ الْخَيْلُ يَقْدُمُهَا اللُّوَاءُ

”ایک وہ (یعنی محمد بن علی بن ابی طالب) جو موت کا ذائقہ نہیں چکھیں گے یہاں تک کہ گھوڑوں کا سوار جن کے آگے جند الہرا تار ہوگا واپس نہ آجائیں۔“

يَغِيْبُ قَارِبِي فِيهِمْ زَمَانًا

بِرِضْوَى عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ

”وہ غائب رہیں گے ایک زمانہ: ایک رضوی پہاڑ میں اور لوگوں کو نظر نہیں آئیں گے اور ان کے پاس کھانے پینے کے لئے شہد اور پانی ہے۔“ (میں یعنی دیمری) کہتا ہوں کہ یہ اشعار حمیدی کے ہیں۔ علامہ دیمریؒ نے مزید فرمایا ہے کہ محمد بن حنفیہ کا انتقال ۷۷ھ میں ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْعَلَامَاتُ

”الْعَلَامَاتُ“ اس سے مراد پھیلیاں ہیں۔ ابن زبیر نے کہا ہے کہ مجھے میرے والد محترمؒ نے بتایا کہ میں نے بلاد شرق میں بعض اہل علم کو یہ فرماتے سنا کہ یہ شہر ہند میں بہت لمبی لمبی رقیق (دلی پتلی) پھیلیاں ہیں جو اپنے رنگ اور حرکات میں

سناپوں کی طرح ہیں۔ ان پھلیوں کو "العلامات" کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بلاد ہند میں داخل ہونے کی علامت بھی جاتی ہیں۔ ان پھلیوں کا دیکھنا ہلاکتوں سے نجات کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ سمندر کے طویل ہونے کی وجہ سے اس کو عبور کرتے ہوئے بہت سے صاحب کاسا سنا کرنا پڑتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "الغلاخاٹ" سے مراد وہ علامات ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی اس آیت "وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالْآخِرِخِمْ هُمْ يَنْفَعُونَ" میں کیا ہے۔

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ جن لوگوں نے ان پھلیوں کو دیکھا ہے انہوں نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ وہ پھلیاں جنہیں علامات کہا جاتا ہے بحر ہند میں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ "الغلاخاٹ" سے مراد پہاڑ ہیں۔ مجاہدؒ اور ثعلبیؒ نے کہا ہے کہ "الغلاخاٹ" سے مراد ستارے ہیں جو رات کے وقت راستہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں یعنی ان کی روشنی میں انسان اپنا راستہ تلاش کر کے اپنی منزل کی طرف رواں دواں ہو جاتا ہے۔

## الْعُلُق

"الْعُلُق" (عین اور لام کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ اور سرخ رنگ کا کیزرا (یعنی جو تک) ہے جو پانی میں پایا جاتا ہے اور یہ بدن کے ساتھ چسٹ جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔ یہ کیزرا اطلق کی بیماریوں میں دوا کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔ یہ کیزرا انسان کے جسم میں جو خون غالب ہوتا ہے اس کو چوستا ہے۔ حدیث عاشر میں مذکور ہے کہ بہترین دوا جو تک اور پیچھے لگوانا ہے۔ "الْعُلُق" وہ درخت ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (داوی طویٰ میں) آگ جلتی ہوئی دیکھی تھی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الْعُلُق" ایک خار دار درخت ہے جسے (ابتدائی حالت میں) "عُوسِج" اور جب بڑا ہو جائے تو "فرقد" کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہ "شجر الیہود" ہے جو گفتگو کرتا ہے یعنی جب (قرب قیامت میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر اتریں گے اور یہود سے قتال کریں گے۔ یہی یہودیوں میں سے کوئی ایک بھی اگر اس درخت کی آڑ میں چھپا ہوگا تو یہ درخت (بِإِذْنِ اللّٰهِ) گفتگو کرے گا اور کہے گا اے مسلم میرے پیچھے یہودی چھپا ہوا ہے۔ پس تو اس کو قتل کر دے۔

**فائدہ** | ثعلبیؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "اِنَّ يٰۤاٰمُوْدَكَ مَنْ فِی الْاَنْۢبَارِ وَ مَنْ تَوَلَّوْۤا وَ سَبۡحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیۡنَ یَا مُوٰسٰی اِنَّۤ اَنَا اللّٰهُ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ" (مبارک ہے وہ جو اس آگ میں ہے اور جو اس کے ماحول میں ہے۔ پاک ہے اللہ سب جہان والوں کا پروردگار۔ اے موسیٰ، یہ میں ہوں، اللہ زبردست اور دانا۔ اٹھل۔ آیت ۸-۹) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ اور حسن بصریؓ سے مروی ہے کہ بُوْدَک مَنْ فِی الْاَنْۢبَارِ "قدس من فی النار کا معنی" قدس من فی النار" ہے یعنی پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ نے خود اپنی ذات مراد لی ہے۔ ثعلبیؒ نے فرمایا ہے کہ اس قول "پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے" کی تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دوسرے اجساد بشری کی طرح آگ میں نہیں ہے بلکہ وہ ان صفات سے پاک ہے اور بلند و برتر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پکارا تو موسیٰ علیہ السلام نے درخت کی ایک جہت سے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا "اللہ تعالیٰ نے اچھی ربوبیت کا انتخاب فرمایا۔ پس درخت اللہ تعالیٰ کے کلام کا مظہر بن گیا۔ نیز

تورات میں بھی اسی ظہور کے متعلق مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ طور سینا پر آیا 'ساعیر' پر چکا اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ کے طور سینا پر آنے سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے۔

ساعیر پر چکنے سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہونے سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے۔ فاران سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آیت میں مذکور لفظ "النَّار" سے مراد اللہ تعالیٰ کا نور ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کے نور کو لفظ "النَّار" سے اس لئے ذکر کیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے (یعنی اللہ تعالیٰ کے نور کو) آگ ہی سمجھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا ہے کہ درحقیقت وہ آگ ہی تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ جنابات میں سے ایک جناب آگ بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "بُورِك مَنْ فِي النَّارِ" سے مراد اللہ تعالیٰ کی سلطنت اور قدرت ہے۔ آیت مذکور میں "خَوَلَهَا" کے لفظ کی تادیل یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرشتے ہیں۔ آیت کا مقصد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کی تلاش میں نکلے تھے اور اس کے قریب پہنچ گئے تھے اور فرشتے بھی آگ کے ارد گرد موجود تھے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "مَنْ خَوَلَهَا" میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے تجویز (یعنی سلامتی) ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی زبانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجویز (یعنی سلامتی) پہنچائی تھی۔ جب فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہنے لگے "رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَبِيبٌ مَحَبَّةٌ"۔ پس اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کے ذریعے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجویز (سلامتی) پہنچانا درحقیقت اللہ تعالیٰ کی حمد ہے۔ میں (یعنی دیرینی) کہتا ہوں کہ جب بندہ اپنے رب کا ذکر کرتا ہے یا اس کی حمد کرتا ہے۔ پس اللہ کے علاوہ کوئی ہستی بھی لائق ذکر اور لائق حمد نہیں ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے سے خود اپنی حمد و ثناء بیان کر رہا ہے اور بندہ اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ" اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَالْبَلَاءُ يُزْجِعُ الْأَمْرُ كُلَّهُ" (اور اسی کی طرف تمام امور لوٹتے ہیں۔) پس بندہ کے فعل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ" (اور اللہ ہی نے تم کو بھی پیدا کیا ہے اور ان چیزوں کو بھی جنہیں تم بناتے ہو۔ سورہ صافات آیت ۹۶) نیز بندے کی طرف کسب (یعنی کام کرنے) کی نسبت کی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق ہے اور بندہ کاسب (یعنی کام کرنے والا) ہے۔ تاکہ اس کام کی وجہ سے اسے سزا یا جزا دی جائے۔ واللہ اعلم۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "البركة" کی نسبت آگ کی طرف ہے اور آگ سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے قول "بُورِك مَنْ فِي النَّارِ" میں چالیس ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں بَارِكَ اللَّهُ لَكَ بَارِكَ اللَّهُ عَلَيْكَ بَارِكْ بَارِكْ۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

فَبُورِكْ كَثُ فَمَوْلُودًا وَبُورِكْ كَثُ نَاشِئًا  
وَبُورِكْ كَثُ عِنْدَ الشَّيْبِ إِذْ أَنْتَ أَهْيَبُ

"پس آپ کی ولادت بابرکت تھی اور آپ مبارک انداز میں جوان ہوئے اور جب آپ پر بڑھاپا ظاہر ہوا تو وہ بھی بابرکت تھا"

اور ہا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درخت سے کلام سنا۔ پس تو جان لے کہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حد کلام مکان و زمان اور جہت سے مستغنی ہے کیونکہ یہ حدود کی علامات ہیں جو اس کی مخلوق کے شایان شان ہیں اور اللہ تعالیٰ بلند و مرتبہ اور عظمت

والا ہے اور ان تمام صفات سے پاک ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مراد ہے کہ جب انہوں نے (درخت سے) اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو درخت کی کسی ایک جہت کی جانب سے آواز نہیں آتی تھی بلکہ چاروں طرف سے آواز آ رہی تھی۔

**فائدہ** اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسراء میں اپنے رب سے باواحد کلام کیا یا باواحد۔ پس حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، جعفر صادقؓ، ابو الحسن اشعریؒ اور متکلمین کی ایک جماعت اس طرف غنی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ باواحد کلام کیا ہے۔ نیز اہل علم کی ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا دیدار الہی ممکن ہے یا نہیں؟ یس اکثر متہذبن دنیا و آخرت میں دیدار الہی کے منکر ہیں اور اکثر اہل السنۃ و سلف صالحین دیدار الہی کے قائل ہیں اور آخرت میں اس کے وقوع پر یقین رکھتے ہیں۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے یا نہیں؟ پس حضرت عائشہؓ، ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ اور سلف کی ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے اور متکلمین و محدثین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے لیکن سلف کی ایک جماعت نے اس کی تصدیق کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسراء میں اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ یہ قول حضرت ابن عباسؓ، ابو زکریاؒ، کعب احبارؒ، حسن بصریؒ، امام شافعیؒ، اور امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ سے بھی یہی منقول ہے لیکن ان وادان حضرات کا مشہور قول وہ ہے جو پہلے نقل کیا گیا ہے (یعنی حضورؐ نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا) حضرت ابو الحسنؒ اور آپ کے اصحاب کی ایک جماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح ہے کہ (نبی اکرمؐ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے) نیز یحییٰ صوفی، حضرات کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہسکائی کے لئے حضرت ابراہیمؑ کو خلیفہ کیلئے اور حضرت محمدؐ کو رایت (یعنی اپنے دیدار) کے لئے مقرر کیا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے اس مسئلہ میں خاموشی اختیار کی ہے کیونکہ ان کے نزدیک دیدار الہی کے انکار یا اثبات پر کوئی دلیل قاطع نہیں ہے لیکن انہوں نے دیدار الہی کے جواز کو عقلاً تسلیم کیا ہے۔ نیز قرطبیؒ اور دیگر اہل علم نے دیدار الہی کے جواز کو صحیح قرار دیا ہے۔ میں (یعنی دیرینی) کہتا ہوں کہ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار عقلی و نقلی دلائل کے ساتھ جائز ہے۔ رہے عقلی دلائل تو وہ علم کلام سے معلوم ہو سکتے ہیں اور رہے دلائل نقلیہ تو ان میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دیدار الہی کے متعلق سوال بھی ہے۔ اس سوال سے تمسک کی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس بات سے واقف تھے کہ دنیا میں رویت باری تعالیٰ ممکن ہے۔ اسی لئے آپ نے سوال کیا "زَبْتُ اَنْ يَّرَى الْاَنْظُرُ اِلَيْكَ" اور اگر آپ کو معلوم ہوتا کہ رویت باری تعالیٰ دنیا میں نامکن ہے تو آپ رویت الہی کے متعلق سوال کیوں کرتے اور اگر آپ کو یہ علم نہ ہوتا تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے بلند مرتبہ کے باوجود جس کی ابتداء یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ہسکائی سے سرفراز فرمایا (نورِ باری) باطل تھے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ایسی چیز کے متعلق سوال کیا کہ جس کا دنیا میں وقوع نامکن ہے۔

رویت باری تعالیٰ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ان بندوں پر احسان فرمایا ہے جو ایمان والے ہیں کہ انہیں آخرت میں اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) دیدار عیناً ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَوْ رَدُّوا عَنْهُ لَخَسِرَ الْاَلَمِیْنَ ذُنُوبُهُمْ فَاطْمَئِنَّا" (اور کتنے چیز سے اس دن تروتازہ ہوں گے اور آپ سے کب کو دیکھتے ہوں گے) جب آخرت میں رویت باری تعالیٰ جائز ہے تو دنیا میں بھی رویت

باری تعالیٰ جائز اور ممکن ہے نیز احادیث متواترہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ رویت باری تعالیٰ دنیا و آخرت میں جائز و ممکن ہے۔ رہا حضرت عائشہ کا عدم رویت پر استدلال تو وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے "لَا تُنْذِرُ كُنْهُ الْاَبْصَارِ وَهُوَ يُنْذِرُ كُنْهُ الْاَبْصَارِ" (نہیں یا سکتیں اس کو آنکھیں اور وہ آنکھوں کو پالیتا ہے۔) پس یہ آیت عدم رویت باری تعالیٰ کے ثبوت میں کافی ہے اس لئے کہ ادراک اور البصار میں فرق ہے۔ پس "لَا تُنْذِرُ كُنْهُ الْاَبْصَارِ" کے معنی یہ ہوئے کہ آنکھیں اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) دیکھ سکتی ہیں لیکن اس کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ حضرت سعید بن مسیب وغیرہ کا یہی قول ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کے اس قول میں باوجود رویت کے ادراک کی نفی کی گئی ہے۔ وہ قول یہ ہے "فَلَمَّا تَرَاءَ الْجِنُّنُ قَالَ اَصْحَابُ هَؤُلَاءِ اِنَّا لَمُنْذِرٌ كُنْونٌ فَالْتَمَلَا" (پس جب دونوں جماعتیں یعنی بنی اسرائیل اور فرعون کی جماعت نے ایک دوسرے کو دیکھا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں نے کہا کہ بے شک ہم دشمنوں کے زرعے میں آگئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا)

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ یہ آیت "عدم جواز الرویۃ" کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم۔ اس مسئلہ میں بہت سے اسرار ہیں۔ لیکن ہم نے ان کو نقل نہیں کیا کیونکہ ہماری کتاب کا حصہ نہیں ہیں۔ پس اگر کوئی شخص اس مسئلہ میں تحقیق کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ ہماری کتاب "جوہر الفرید" کا مطالعہ کرے۔ ہم نے اس کتاب میں تمام تفصیلات نقل کی ہیں اور علماء ظاہر و علماء باطن کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ یہ کتاب بہت اہم ہے اور یہ کتاب آٹھ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔

**فائدہ** | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ" (پڑھو (اے نبی) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پیدا کیا ہے جوئے خون کے ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھو اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا انسان کو وہ علم دیا جسے وہ نہ جانتا تھا۔ سورۃ العلق آیت ۱-۲-۳-۴)

یہ قرآن پاک کی سب سے پہلی آیات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت زید بن ثابت سے ثابت ہے۔ اس آیت کے متعلق مفسرین کا یہ قول ہے کہ "خَلَقَ مِنْ عَلَقٍ" اور "الْعَلَقُ بِالْقَلَمِ" اور "نَعْبُدُ الْعَلَقَ" کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ انسان کا ادنیٰ مرتبہ "علقی" یعنی جسے ہوئے خون کا لوتھڑا ہے اور اعلیٰ مرتبہ انسان کا عالم ہوتا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انسان پر احسان فرمایا کہ اس کو ادنیٰ مرتبہ سے اعلیٰ مرتبہ پر پہنچا دیا۔ نیز اعلیٰ مرتبہ علم ہے۔ علامہ زحرفی نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ قرآن کریم کی اس آیت میں "مِنْ عَلَقٍ" کیوں کہا گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو "عصۃ و جدہ" ایک خون کے جسے ہوئے لوتھڑے سے پیدا کیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "مِنْ نُّطْقَةٍ لَّمْ مِنْ عَلَقَةٍ" (نطفہ سے بچرتا ہوتا خون کے لوتھڑے سے انسان کو پیدا کیا) (یہاں عَلَقٍ کی بجائے "عَلَقَةٌ" کہنا چاہئے تھا)۔ علامہ زحرفی فرماتے ہیں۔ "مِنْ عَلَقَةٍ" جواب یہ دیتا ہوں کہ "خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ" میں انسان جمع کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ جیسے سورہ عصر میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ" (بے شک انسان خسارے میں ہے)۔ "وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ" اس آیت میں لفظ "اَكْرَمُ" سے مراد ہے

اسم تفصیل استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ "اکھرم" وہ ذات ہے جس کے اندر "تکھوم" کا مادہ کمال زیادتی کے ساتھ موجود ہو۔ یہ ذات صرف اللہ تعالیٰ کی ہے جو اپنے عاجز بندوں کو ایسی ایسی نعمتوں سے نوازتا ہے جس کا احصاء ناممکن ہے اور اللہ تعالیٰ علیم (برہنار) بھی ہے۔ پس وہ اپنے بندوں کو ان کے کفر (نافرمانی) کے باوجود اور انکے جراتم پر جلدی سزا دینے والا نہیں ہے اور اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور ان کے گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔ "اَلَا تَحْزَنُ الْبَدِي عِلْمُ بِالْقَلَمِ عِلْمُ الْاِنْسَانِ قَالَتْ فَيَعْلَمُ" (بہت زیادہ کرم کرنے والی وہ ذات ہے جس نے انسان کو قلم کے ذریعے علم سکھایا۔ انسان کو وہ کچھ سکھایا جو وہ (یعنی انسان) نہیں جانتا تھا) پس یہ آیت اللہ تعالیٰ کے کرم پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس نے اپنے بندوں کو علم سکھایا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور انسان کو اللہ تعالیٰ نے جہالت کی تاریکی سے نکال کر علم کی روشنی میں لاکھڑا کیا۔ یہ آیت فضیلت کتابت پر بھی دلالت کرتی ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدہ ہیں جن کا انسان احاطہ نہیں کر سکا کیونکہ اگر کتابت نہ ہوتی تو علوم اخبار اور مقالات ہم تک کیسے پہنچ پاتے اور امور دین و دنیا کیسے قائم رہتے۔ نیز قرآن پاک اور کتب احادیث سے افادہ کتابت ہی کے ذریعہ ہوا ہے۔

**فائدہ** شیخ الاسلام شیخ تقی الدین اسکی سے اس سیاہ حصہ کے متعلق سوال کیا گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغزنی میں آپ ﷺ کے قلب اطہر سے نکالا گیا تھا اور فرشتے نے کہا تھا کہ یہ آپ کی جانب سے شیطان کا حصہ ہے؟ پس شیخ الاسلام تقی الدین نے فرمایا کہ یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ ہر بشر کے دل میں پیدا فرماتا ہے۔ پس اس حصہ کی یہ خصوصیت ہے کہ شیطان انسان کے دل میں جو وسوساں پیدا کرتا ہے ان کو یہ قبول کر لیتا ہے۔ پس یہ حصہ آپ ﷺ کے قلب اطہر سے زائل کر دیا گیا ہے۔ پس اب آپ کے قلب اطہر میں شیطانی وسوسوں کی قبولیت کی کوئی جگہ نہیں رہی۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف میں شیطان کے لئے کوئی حصہ نہ رہا۔ پس اس کے بعد شیخ سے سوال کیا گیا کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس میں اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز کیں پیدا کی تھیں جو شیطان کے وسوسوں کو قبول کرنے کا خاصہ رکھتی ہے اور پھر اس کو نکلانے کی ضرورت پیش آئی۔ پس اللہ تعالیٰ اس بات پر بھی قدرت رکھتے تھے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حصہ کے بغیر پیدا فرما دیتے؟ پس شیخ نے فرمایا کہ وہ حصہ جملہ اعضاء انسانی کا ایک جزو ہے۔ اس کے بغیر انسان کی خلقت مکمل نہیں ہوتی۔ پس اس حصہ کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر سے لڑنے کا نکالنا کرامات ربانیہ کے ظہور پر دلالت کرتا ہے۔

**جو تک کا شرعی حکم** جو تک کا کھانا حرام ہے لیکن اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدے ہیں۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "اغلق من غلق" (ظان جوں سے بھی زیادہ چڑچڑا ہے۔)

**جو تک کے طبی خواص** جن افراد کی ترکیب اعضا ضعیف ہوتی ہے ان کے اعضاء (مثلاً گوشت وغیرہ) اور وہ مقامات جہاں درد ہو، میں جو تک لگا بہت زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ یہ جگہوں کے قائم مقام ہو کر انسان کا فاسد خون چس لیتی ہے۔ بالخصوص بچوں عورتوں اور آرام طلب لوگوں کو اس طریقہ سے بے حد فائدہ ہوتا ہے۔ بسا اوقات پانی (یعنی کنوئیں وغیرہ) میں جو تک پیدا ہو جاتی ہے۔ پس انسان پانی کے ساتھ جو تک کو بھی پی جاتا ہے۔ پس وہ جو تک انسان کے مطلق میں چمت جاتی ہے۔ جو تک کے خارج کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مطلق میں اوسڑی کے ریشم کی دھونی دی جائے۔ پھر جب وہاں مطلق میں پیچھے کا تو جو تک گر پڑے گی۔ اسی طرح جب

اونٹ کے کھر کی دھونی حلق میں دی جائے تو جو تک مر جاتی ہے۔ یہ دونوں ترکیبیں محرب ہیں۔ علامہ قرطوبیؒ اور صاحب الذخیرۃ الحمیدۃ نے کہا ہے کہ جب جو تک حلق میں چٹ جائے تو شراب کے سرکہ میں باقلا کے اندر کی کھسی ایک درہم کی مقدار میں حل کر کے غرارے کئے جائیں تو جو تک حلق سے الگ ہو جائے گی۔ جب تم کسی خاص جگہ کا خون نکالنا چاہو تو جو تک کوٹنی کے غلہ میں پیٹ کر اس جگہ لگا دو تو جو تک اس جگہ چپک جائے گی اور خون چوسنے لگے گی۔ پس جب تم اس جگہ سے اس کو الگ کرنا چاہو تو اس پر نمک کا پانی چھڑک دو تو جو تک فوراً گر پڑے گی۔ صاحب میں الخواص نے کہا ہے کہ جب جو تک کو سائے میں خشک کر کے نوشادر کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کو "داء العلب" پر ملا جائے تو بال نکل آئیں گے۔ ایک دوسرے حکیم نے کہا ہے کہ جب گھر میں جو تک کی دھونی دی جائے تو وہاں سے کھٹل اور جھو وغیرہ بھاگ جائیں گے۔ اسی طرح کا ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ اگر جو تک کو کسی شیشی میں رکھ کر چھوڑ دیا جائے۔ یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ پھر اس کو شیشی سے نکال کر باریک پیس لیا جائے اور جس جگہ کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں۔ بال اکھاڑ لئے جائیں اور پھر اس جگہ اس کی مالش کر دی جائے تو پھر کبھی اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ ایک مجرب دوا نسخہ یہ بھی ہے کہ ایک بڑی جو تک جو ندی، اون میں بکثرت پائی جاتی ہے لے لی جائے اور اس کو عمدہ قسم کے تیل میں تلا جائے اور پھر اس کو سرکہ میں پیس لیا جائے یہاں تک کہ وہ مرہم کی مثل ہو جائے۔ پھر اس مرہم کا پھایہ بنا کر بوا سیر پر لگا لیا جائے تو بوا سیر کا مرض ختم ہو جائے گا۔ جو تک کے عجیب و غریب خواص میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر شیشہ کی دکان میں جو تک کی دھونی دی جائے تو دکان میں جس قدر شیشے ہوں گے سب ٹوٹ جائیں گے۔ جب تازہ جو تک کو پکڑ کر اطفال پر مل دیا جائے تو کسی قسم کے درد کے بغیر ہی اطفال (آلہ تامل) کا سوراخ بڑا ہو جائے گا۔

**تعبیر** جو تک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کیزوں کی طرح ہے یعنی یہ دونوں اولاد پر دلالت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے "خلق الإنسان من علق" (اس نے انسان کو جے ہوئے خون کے لوتھڑے سے پیدا کیا۔ سورۃ العلق آیت ۲) پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی ناک (آلہ تامل) (دبر (شرمگاہ) پیٹ یا اس کے منہ سے کوئی خونی کچھوا نکل پڑا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو تک 'چیڑی' الدلم چیڑیوں کی ایک قسم چینی اور اس کے مشابہ کسی چیز کا خواب میں دیکھنا دشمنی اور حسد پر دلالت کرتا ہے۔

ایک خواب کی تعبیر کچھ یوں ہے۔ بے شک حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں ایک آدمی آیا۔ پس اس نے کہا اے خلیفۃ الرسول میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک تھیلی ہے اور میں نے اس تھیلی کو الٹ دیا تو اس میں جو کچھ بھی تھا وہ باہر نکل گیا۔ یہاں تک کہ اس میں کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ پس اس کے بعد اس تھیلی میں سے ایک "علقہ" (یعنی جو تک) نکل پڑی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ تو میرے پاس سے چلا جا۔ پس وہ شخص وہاں سے چلا گیا اور ابھی چند ہی قدم چلا تھا کہ کسی چوپائے (جانور) نے اس کو سینگ مار کر قتل کر دیا۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دی گئی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم میں نے اس شخص کو اپنے پاس سے اس لئے نکال دیا تھا تاکہ وہ میرے سامنے نہ مرے کیونکہ تھیلی بمنزلہ قالب انسان تھی اور اس کے اندر جو درہم تھے وہ بمنزلہ عمر (یعنی اس کی عمر کے سال) تھے اور جو تک

ہمزہ روح تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے "خلق الانسان من علقی" (اس نے انسان کو پیدا کیا جسے ہوئے خون کے لوتھڑے سے۔ سورۃ العلق آیت ۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

## العناق

"العناق" اس سے مراد بکری کا مادہ بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اعنق" اور "عنوقی" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اہمستی فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ یمن کی شاہراہ پر جا رہا تھا کہ میری ملاقات ایک لڑکے سے ہوئی جو سرک کے کنارے کھڑا تھا۔ اس لڑکے نے اپنے کانوں میں بالیاں پہنی ہوئی تھیں۔ ان بالیوں میں جواہرات کے جھلکے ہوئے تھے جن کی چمک سے لڑکے کا چہرہ جگمگا رہا تھا اور وہ اشعار کے ذریعے اپنے رب کی حمد و ثناء بیان کر رہا تھا۔ اہمستی فرماتے ہیں کہ میں لڑکے کے پاس آیا اور اس کو سلام کیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں آپ کے سلام کا جواب نہیں دوں گا۔ یہاں تک کہ آپ میرا حق جو آپ پر واجب ہے ادا نہ کریں۔ میں نے کہا کہ میرا کیا حق ہے؟ اس نے کہا کہ میں ایک لڑکا ہوں اور مہمان نوازی میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہم شرب ہوں اور میں ہر روز صبح و شام کا کھانا نہیں کھاتا۔ یہاں تک کہ میں ایک یا دو میل مہمان کی تلاش میں سفر طے نہ کر لوں۔ اہمستی کہتے ہیں کہ میں نے اس لڑکے کی دعوت قبول کر لی۔ پس وہ لڑکا بہت خوش ہوا اور میں اس لڑکے کے ساتھ چل پڑا۔ یہاں تک کہ ہم ایک خیمہ کے قریب پہنچ گئے۔ پس لڑکے نے اپنی بہن کو آواز دی۔ پس خیمہ سے ایک لڑکی نے گریہ میز لہجہ میں جواب دیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ مہمان کی ضیافت کا انتظام کرو۔ پس لڑکی نے کہا کہ پہلے میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کر لوں جس نے اپنے نفل و کرم سے ہمارے لئے مہمان بھیجا ہے۔ پھر اس کے بعد لڑکی کھڑی ہوئی اور اس نے دو رکعت نماز شکرانہ پڑھی۔ اہمستی فرماتے ہیں کہ وہ جوان نے مجھے خیمہ میں لے جا کر بٹھا دیا۔ پھر وہ لڑکا چھری لے کر بکری کے بچے کے پاس پہنچا اور اس کو ذبح کیا۔ اہمستی فرماتے ہیں کہ جب میں خیمہ میں بیٹھا تو میں نے ایک لڑکی دیکھی جو نہایت حسین و جمیل تھی۔ پس میں نظریں چرا کر بار بار اس کو دیکھ رہا تھا۔ پس لڑکی کو میری اس حرکت کا اندازہ ہو گیا۔ پس لڑکی نے مجھ سے کہا کہ نظر میں چرا کر دیکھنا چھوڑ دیجئے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بے شک آنکھوں کا ذائقہ کسی غیر محرم عورت کو گھور گھور کر دیکھنا ہے۔ لڑکی نے کہا کہ اس سے میرا مقصد آپ کو ذلیل کرنا نہیں بلکہ میرا ارادہ تادم ہے تاکہ آپ دوبارہ ایسی حرکت نہ کریں۔ اہمستی فرماتے ہیں کہ جب سونے کا وقت آیا تو میں اور لڑکا خیمہ کے باہر سوئے اور لڑکی نے خیمہ کے اندر رات گزار دی۔ جس میں نے رات بھر، بیت عمدہ آواز میں قرآن پاک کی تلاوت سنی۔ پھر اس کے بعد صبح و شام اذان میں یہ اشعار پڑھنے کی آواز سنی۔

فاصبح عنبی قد اناخ وطبنا

أبی العنب أن یطحنی و تخم مخمئہ

"عنت پوشیدہ رہنے سے انکار کرتی ہے حالانکہ تھی۔"۔ نو پوشیدہ کھنے کی کوشش کی۔ پس وہ میرے پاس اس طرح آئی کہ

اس نے مجھے اپنی خواہگاہ بنالیا اور میرے پاس قیام کر لیا۔"

۱۔ اشعار کا ترجمہ سب کی طوالت کے خوف سے نقل نہیں کیا گیا۔ مترجمہ



إِذَا اشْتَدَّ شَوْقِي هَامَ قَلْبِي بِذِكْرِهٖ  
وَأَنْ رَمَتْ قُرْبَانًا مِنْ حَبِيبِي تَقَرُّبًا

”جب میرا شوق بڑھ گیا تو میرے دل نے اس کو یاد کیا اور جب میں نے اپنے دوست کو اپنے قریب بلانے کا ارادہ کیا تو وہ میرے قریب ہو گیا۔“

وَيَبْدُو فَافْقِي ثُمَّ أَخِيَا بِذِكْرِهِ  
وَيُسْعِدُنِي حَتَّى أَلِدَّ وَأَطْرِبَا

”اور وہ ظاہر ہوتا ہے تو میں فافق ہوجاتی ہوں پھر اس کو یاد کر کے زندہ ہوجاتی ہوں اور وہ میرا اس قدر ساتھ دیتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس کی محبت میں لذت اور طرب کی کیفیت حاصل ہوتی ہے۔“

اصحمتی فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے لڑکے سے پوچھا کہ یہ آواز کس کی تھی؟ اس لڑکے نے کہا کہ یہ میری بہن کی آواز تھی۔ نیز ہر رات میری بہن کی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ اصحمتی فرماتے ہیں۔ میں نے کہا اے لڑکے تم اپنی بہن سے بدرجہ اولیٰ شب بیداری کے مستحق تھے کیونکہ تم مرد ہو اور وہ عورت ہے۔ لڑکا مسکرانے لگا اور کہنے لگا کیا آپ کو معلوم نہیں کہ توفیق اور تقرب سب اسی کی طرف (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف) سے ہے۔ اصحمتی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں ان دونوں (یعنی بہن بھائی) سے رخصت ہوا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔

بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم | بکری کا مادہ بچہ حلال ہے۔ اگر کوئی محرم حالت احرام میں اس کو (یعنی عنقاق کو) ہلاک کر دے تو اسے فدیہ کے طور پر ”ازب“ (خرگوش) دینا ہوگا۔ بکری کے بچے کو قربانی کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ (اس کی دلیل درج ذیل حدیث ہے) شیخین (امام بخاریؒ امام مسلمؒ وغیرہ نے حضرت براء بن عازبؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید النضیٰ کی نماز کے بعد خطبہ پڑھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہماری نماز جیسی نماز پڑھی اور ہماری قربانی جیسی قربانی کی۔ پس تحقیق اس کی قربانی صحیح ہے اور جس نے نماز سے قبل قربانی کی۔ پس اس کی قربانی درست نہیں ہوئی۔ پس ابو بردہ بن نیاڑ جو براء بن عازبؓ کے ماموں تھے نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نماز سے قبل ہی اپنی بکری ذبح کر لی ہے۔ یہ سمجھتے ہوئے کہ آج کھانے پینے کا دن ہے۔ پس میں نے اس بات کو پسند کیا کہ سب سے پہلے میرے ہی گھر میں میری بکری ذبح ہو۔ پس میں نے بکری کو ذبح کر دیا اور میں نے نماز سے قبل ہی بکری کے گوشت سے ناشتہ کر لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری بکری کھانے کی بکری ہوئی (قربانی کی نہیں ہوئی) حضرت ابو بردہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ایک عنقاق (بکری کا مادہ بچہ) ہے جو مجھے دوسری بکریوں سے زیادہ محبوب ہے۔ کیا یہ میری طرف سے قربانی کے لئے کافی ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (کافی ہو جائے گا) لیکن تیرے بعد کسی کیلئے بھی ”عنقاق“ قربانی کے لئے کافی نہیں ہوگا۔ (رواہ البخاری و المسلم) حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابو عمر بن عبد البر نے ”الاستیعاب“ میں قیس بن نعمان کی روایت نقل کی ہے۔ قیس بن نعمان فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیقؓ خفیہ طور پر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے ارادہ سے جا رہے تھے تو ان کا گزر ایک غلام پر ہوا جو بکریاں چار رہا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلام سے دودھ مانگا۔ پس اس غلام نے کہا کہ میرے پاس دودھ دینے والی کوئی بھی بکری نہیں سوائے ایک عنقاق (بکری کا مادہ بچہ) کے جو موسم سرما کے آغاز میں بلا حمل دودھ دیتی

تھی لیکن اب وہ بھی وودھ سے خالی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس "عناق" کو میرے پاس لاؤ۔ پس وہ غلام "عناق" کو لایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "عناق" کے پاؤں باندھ کر اس کے قنوں کو سبایا۔ یہاں تک کہ "عناق" کے قنوں میں وودھ اتر آیا۔ چنانچہ حضرت ابوبکر صدیقؓ ایک ہمالہ نما پتھر لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پتھر کو پتھر میں وودھ دوہا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کو (وودھ) پلایا۔ پھر مزید وودھ دوہا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ وودھ چرواہے کو پلایا۔ پھر مزید وودھ دوہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ وودھ نوش فرمایا۔ پس چرواہے نے کہا: حج جلائے آپ کون ہیں؟ پس اللہ کی قسم میں نے آپ کی مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم کسی کو میرے متعلق نہ جانتا تو میں تمہیں اپنا دام جاسکتا ہوں۔ چرواہے نے کہا کہ ہاں میں کسی کو آپ کے متعلق نہیں بتاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں محمدؐ اللہ کا رسولؐ ہوں۔ چرواہے نے کہا اب ہی ہیں وہ جن کے متعلق قریش کا خیال ہے کہ بے شک آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش اسی طرف کہتے ہیں۔ چرواہے نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سچا وین لے کر آئے ہیں اور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے دن تم میرے ساتھ جانے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پس جب تمہیں یہ خبر پہنچے کہ میرا غلبہ ہو گیا ہے تو پھر تم ہماری طرف چلے آنا۔

**خاتمہ** حضرت عمر و بن شعیب اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی تھا جسے مرہد بن ابی مرہد کہا جاتا تھا۔ وہ قیدیوں کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ لے جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں ایک فاضلہ عورت راستی تھی جسے "عناق" کہا جاتا تھا اور عورت مرہد کی دوست تھی۔ مرہد نے ایک قیدی سے وعدہ کیا تھا کہ میں تجھے آزاد کر لے جاؤں گا۔ مرہد کہتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ آیا اور چاندنی رات میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوار کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ مرہد کہتے ہیں کہ "عناق" نامی فاضلہ عورت آئی۔ پس اس نے دیوار کی ایک جانب سے میرا سایہ دیکھا۔ پس جب وہ میرے قریب پہنچی تو اس نے کہا مرہد ہو؟ میں نے جواب دیا ہاں مرہد ہی ہوں۔ اس عورت نے کہا "فوخ آ مدی" تم آج کی رات ہمارے پاس گزارنا۔ پس میں نے کہا "اے عناق" تحقیق اللہ تعالیٰ نے زنا کو حرام قرار دیا ہے۔ اس عورت نے کہا اے خیر والو! یہ آدمی تمہارے قیدی ہے کہ لے جاتا ہے۔ مرہد کہتے ہیں پس میری طرف آٹھ آدمی مجھے پکڑنے کے لئے دوڑے تو میں ایک اجنبی راستے کی طرف بھاگنے لگا۔ یہاں تک کہ میں ایک غار میں پہنچ گیا۔ پس مجھے پکڑنے والے بھی غار کی طرف آئے یہاں تک کہ میرے سر کے اوپر کھڑے ہو گئے اور انہوں نے چیشاب کیا جو میرے سر پر گر لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو اندھا کر دیا اور وہ مجھے نہ دیکھ سکے۔ پس وہ واپس لوٹ گئے اور میں اپنے (قیدی) ساتھی کی طرف (مکہ مکرمہ) گیا۔ پس میں نے اسے اٹھایا اس حال میں کہ وہ بہت بھاری (آہنی) تھا یہاں تک کہ میں اسے باہر لے آیا۔ پس میں نے اس کی جڑیاں کھول دیں اور اسے اپنے ہمراہ لایا۔ یہاں تک کہ دم دونوں مدینہ منورہ پہنچ گئے۔ پس میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آیا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا میں "عناق" سے نکال کر بھرتا ہوں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم غاموش رہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہیں دیا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔

”الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ“ (زانی نکاح نہ کرے

مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک۔ سورۃ النور: آیت-۳)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے مرید ”زانی نکاح نہ کرے مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ۔ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک اور یہ حرام کر دیا گیا ہے اہل ایمان پر“ پس تم اس سے (یعنی عناق سے) نکاح نہ کرو۔

خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس عورت کے لئے خاص ہے جو کافرہ ہو۔ پس یہی مسلمان زانیہ تو اس کے ساتھ نکاح کرنا صحیح ہے اور اگر کسی نے مسلمان زانیہ سے نکاح کر لیا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ بے شک زانی کا ارادہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ زانیہ سے نکاح کرے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ”وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ“ (اور تم اپنے نوجوانوں کا نکاح کرو) سے منسوخ ہے۔ نیز ”الایامی“ (نوجوانوں) سے مراد ”ایامی المسلمین“ (مسلمان نوجوان) ہیں۔

## العنبر

”العنبر“ اس سے مراد سمندری بڑی مچھلی ہے جس کی جلد سے ڈھالیں بنائی جاتی ہیں اور ان ڈھالوں کو بھی ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الباء الموحدة“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ابوعبیدہؓ کی قیادت میں قریش (کے قافلہ) سے تعرض کرنے کے لئے بھیجا اور ہمیں ایک بوری بطور زاوراہ دی جس میں کھجوریں تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمیں بطور زاوراہ دینے کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔ پس ابوعبیدہؓ ہمیں کھانے کے لئے صرف ایک کھجورنی کس دیتے تھے۔ راوی کہتے ہیں۔ پس میں نے کہا (حضرت جابرؓ سے) کہ آپ (ایک کھجور کو) کیا کرتے تھے۔ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم اس ایک کھجور کو چوستے تھے جیسے چوستا ہے پھر ہم اوپر سے پانی پیتے تھے۔ پس یہ (کھجوریں) ہمارے لئے کافی ہو گئیں۔ نیز ہم (بھوک کی شدت کی بناء پر) اپنی لاشیوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے۔ پھر انہیں پانی میں بھگو کر کھا لیتے۔ پس جب ہم ساحل سمندر پر پہنچے تو ہم نے سمندر کے کنارے پر کوئی چیز ایک اونچے ٹیلے کی مانند پڑی ہوئی دیکھی۔ پس ہم نے اس کی طرف دیکھا تو ہمیں معلوم ہوا کہ وہ ایک چوپایہ ہے جسے ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوعبیدہؓ نے فرمایا یہ مردار ہے۔ پھر فرمایا نہیں بلکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہیں اور اللہ کے راستے میں جہاد کر رہے ہیں اور تحقیق تم لوگ بھوک سے بے چین ہو۔ پس تم اس کو کھاؤ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک ماہ تک اس جگہ مقیم رہے اور ہماری تعداد تین سو تھی۔ یہاں تک کہ ہم اس مچھلی سے غذا حاصل کرتے رہے اور ہم مچھلی کا گوشت کھانے کی وجہ سے طاقتور ہو گئے اور اگر ہمیں یہ مچھلی نہ ملتی تو ہم میں ہرگز قوت و تازگی نہ آتی۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کی آنکھ کا حلقہ اس قدر بڑا تھا کہ اس کے اندر تیرہ آدمی با فراغت بیٹھ گئے تھے اور اس کی ایک پیلی اتنی بڑی تھی کہ جب اس کو کھڑا کیا گیا تو اس کے نیچے سے ایک قد آدمی اور آٹھ سو سواریاں

کے نکل جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں ہم نے اس مچھلی کا گوشت کھایا اور جب ہم مدینہ واپس آئے تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مچھلی کا تذکرہ کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "وہ رزق تھا جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نکالا تھا۔ پس کیا تمہارا پاس اس مچھلی کے گوشت میں سے (بچا ہوا) گوشت ہے کہ ہم اس کو کھائیں۔" راوی کہتے ہیں ہاں، ہم نے رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (عزیر) مچھلی کا گوشت پیش کیا۔ پس آپ ﷺ نے (عزیر نامی) مچھلی کا گوشت تناول فرمایا۔ (رواہ البخاری)

مرہ ابی بنیہ گو "سریہ الخبط" بھی کہا جاتا ہے اور یہ جب ۸۷ھ کو پیش آیا اور حضرت عمر بن خطابؓ اور قیس بن سعد بھی حضرت ابی بنیہؓ کے ہمراہ تھے۔

عزیر کہاں سے حاصل ہوتا ہے | عزیر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ سمندر کے جھاگ سے حاصل ہوتا ہے جس کو بعض جانور اس کی چٹناہٹ کی وجہ سے کھالیتے ہیں اور پھر اس کو اپنے پیٹ سے خارج کر دیتے ہیں۔ پس وہ ایک بڑے پتھری کی صورت میں پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے اور سمندر کی لہروں اس کو ساحل سمندر تک پہنچا دیتی ہیں۔ عزیر دل اور دماغ کو طاقتور بناتا ہے اور اس کا استعمال فانی القوتہ اور غلط فہم کیلئے نافع ہے۔ ابن سید ا نے کہا ہے کہ عزیر سمندر سے نکلتا ہے۔ سب سے عمدہ عزیر شصہ ہوتا ہے۔ پھر ازرق (ننگیوں) پھر "اصفر" (زررنگ کا) اور پھر "اسود" (سیاہ رنگ کا) عزیر عمدہ ہوتا ہے۔ ابن سید کہتے ہیں کہ عزیر مچھلیوں کے پیٹ میں پایا جاتا ہے جو اس کو کھانا کر مر جاتی ہیں۔ بعض تاجروں کا خیال ہے کہ عزیر دریا سے انسانی کنوڑیوں کی شکل میں برآمد ہوتا ہے۔ اس کے بڑے کٹارے کا وزن ایک مثقال ہوتا ہے۔ مچھلیاں اس کو کھاتی ہیں اور پھر ان کی موت واقع ہو جاتی ہے جو جانور "عزیر" کو کھاتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو "العنبر" کے نام سے پکارتے ہیں۔

الحکم المادوری اور الرویانی نے "کتاب الزکاة" میں لکھا ہے کہ "العنبر" اور "الحسک" میں زکوة نہیں ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ "العنبر" میں خُس واجب ہے۔

امام شافعیؒ نے امام ابو یوسفؒ کے اس قول پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ عزیر سمندر سے حاصل ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ "العنبر" معدنیات میں سے نہیں ہے کہ اس پر خُس واجب ہو۔ امام شافعیؒ سے مروی ہے کہ "العنبر" میں زکوة نہیں ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "العنبر" (ذال) غنیمت نہیں ہے۔ (اللہ بیٹ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان وجوب زکوة کی نفی کرتا ہے۔ المادوری اور الرویانی اور اکثر فقہاء نے فرمایا ہے کہ "العنبر" (سمندر کی بڑی مچھلی) طاهر ہے۔ المادوری اور الرویانی نے کہا ہے کہ "العنبر" میں بیع سلم جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کی اقسام کی وضاحت کی جائے کہ شصہ ہے یا انشیں ہے یا اخضر ہے یا اسود ہے۔ نیز اس کے وزن کی بھی وضاحت کی جائے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ "العنبر" ایک قسم کا بھل ہے اور بھلوں میں سے کوئی بھی بھل حرام نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ "العنبر" کی خرید و فروخت جائز ہے۔ امام شافعیؒ ہی نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی نے مجھے خریدی کہ ایک عرب اس نے بحری سفر کیا۔ پس باخالف کی بناء پر ہماری کشتی ایک بار دریا میں پہنچی تھی۔ پس ہم نے وہاں چند درخت دیکھے جو کہ بڑوں کی گہروں کے مشابہ تھے۔ پس ان کے بھل بھی آ رہے تھے۔ پس ہم نے ان کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ وہ بڑے بڑے دریا میں۔ پھر اس کے بعد تیز ہوا چلنے لگی۔ پس وہ بھل سمندر میں گر گئے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مچھلی اور سمندری جانور ان بھلوں کو کھنٹ جاتے ہیں اور بھلوں کی گہری کی وجہ سے بھلیوں اور دیگر سمندری جانوروں کی موت

واقع ہو جاتی ہے۔ پس جب شکاری پھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کے پیٹ میں "عبر" پاتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ "عبر" اسی پھلی کے پیٹ میں پایا جاتا ہے حالانکہ وہ ایک درخت کا پھل ہے۔

**عبر کے طبی خواص** | مختار بن عبدون نے کہا ہے کہ "العبر" گرم خشک ہوتا ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے "الاشعب" کہا جاتا ہے۔ "الاشعب" میں پکنائی بہت کم ہوتی ہے۔ "العبر" دماغ اور دل کو تقویت دیتا ہے اور فاعل و قوہ اور غلیظ بطم کے لئے نفع بخش ہے۔ "العبر" کا استعمال انسان میں شجاعت پیدا کرتا ہے لیکن بواسیر کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے "العبر" کا استعمال نقصان دہ ہے۔ اس کی مصرت کا فور اور کھیر اسونگھنے سے دور ہو جاتی ہے۔ سرد مراح والے افراد اور بوڑھوں کے لئے "العبر" بے حد مفید ہے۔ موسم سرما میں "العبر" کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "العبر" کسی جانور کا گوشت ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سمندر کی جھاگ ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے "الاشعب" کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## العندلیب

"العندلیب" اس سے مراد بلبل ہے۔ بلبل کی آواز میں اعتدال ہوتا ہے اس لئے اس کو "العندلیب" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "العنادل" آتی ہے۔ ابوسعید المؤید بن محمد اندلسی نے کہا ہے کہ ۔

و ظنبور ملیح الشكل یحکی

"اور" ظنبور" جو دیکھنے میں خوش شکل ہے لیکن بچے میں اس کا فصیح نغمہ بلبل کے نغمہ کی طرح ہے۔"

روی لما ذوی نغما فصاحا

"جب وہ خوش آوازی کے ساتھ بچتا ہے تو وہ گانے والی کی آواز کو دہراتا ہے اور وہ آواز لکڑیوں کو اوپر بچے کرنے سے بیدار ہوتی ہے۔"

کذا من عاشر العلماء طفلا

"اسی طرح وہ آدمی جو بچپن سے اہل علم کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ بڑھاپے کی عمر میں علماء جیسا (مؤدب) ہو جاتا ہے۔"

یہ عمدہ اشعار بھی ابوسعید ہی کے ہیں ۔

احب العذول لشکراہ

"میں خلاوت گر سے اس لئے محبت کرتا ہوں کہ وہ میرے کانوں کو میرے محبوب کا ذکر سناتا رہتا ہے۔"

واھوی الرقیب لأن الرقیب

"اور میں رقیب سے بھی محبت رکھتا ہوں اس لئے کہ وہ اس وقت رقیب بنتا ہے جب میرا محبوب میرے پاس ہوتا ہے۔"

ابوسعید المود کا انتقال ۵۷ھ میں ہوا۔

**بلبل کا شرعی حکم** | بلبل کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔

**تعبیر** | بلبل کو خواب میں دیکھنا توہین نبی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## العنل

"العنل" اس سے مراد بڑے سرو والا اونٹ ہے۔ اس میں مذکر و مونث یکساں ہوتے ہیں۔

## العنز

"العنز" اس سے مراد بکری ہے۔ اس کی جمع "عنز" اور "عنوز" آتی ہے۔

حدیث شریف میں "العنز" کا تذکرہ امام بخاریؒ اور امام ابوداؤدؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن حارثؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چالیس خصلتیں ہیں جن میں سے سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ آدمی (اپنی) بکری کسی کو دودھ پینے کے لئے دے اور جو شخص بھی ان خصلتوں میں سے کسی خصلت پر عمل کرے گا اور اس پر ثواب کا اسیدہ ہوگا اور جو کچھ اس کے متعلق وعدہ کیا گیا ہے اس کی تصدیق کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا۔

حسان بن علیہ جنہوں نے الی کبھد سے احادیث روایت کی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان (چالیس خصلتوں) کو شمار کیا تو ہم نے "ملیحہ المعز" کے علاوہ ان کو شمار کیا۔ (وہ خصلتیں یہ ہیں) سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، راست سے تکلیف دہ چیز کو دور کرنا وغیرہ۔ حسان بن علیہ فرماتے ہیں کہ ہم باوجود استطاعت کے صرف پندرہ خصلتیں ہی شمار کر سکے۔ ابن بطلان نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ملیحہ المعز کے علاوہ) بقیہ (ان چالیس) خصلتوں کا حدیث میں ذکر نہیں فرمایا حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق جانتے تھے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شاید اس لئے ان کا تذکرہ نہیں فرمایا کہ اگر ان خصال کی توضیح کر دی جاتی تو دیگر معروف خصال جن کی تعداد بے شمار ہے اور جن کی قیاس کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید بھی فرمائی ہے (ان کے متعلق) لوگوں کے دلوں میں بے تحقیق پیدا ہو جاتی۔ ابن بطلان فرماتے ہیں کہ ہمارے دور کے علماء نے ان خصال کو احادیث میں تلاش کیا تو ان کی تعداد چالیس سے زیادہ پائی۔ تحقیق "صاحب الترغیب والترہیب" نے "باب قضاء حوائج المسلمین" میں امیر المؤمنین حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے لئے اس کے مسلمان بھائی پر تمہیں حق ہیں جس سے وہ بری نہیں ہو سکتا۔ (یہ کہ وہ حقوق ادا کر دیے جائیں یا صاف کر دیے جائیں)۔ (وہ حقوق یہ ہیں) اپنے مسلمان بھائی کی اغوشوں کو صاف کرنا، انگلی باری پر رحم کرنا، اس کی شرمگاہ کو ڈھانپنا یعنی تنکے کو کپڑا وغیرہ دینا، اس کی معذرت قبول کرنا، اس کی غیبت کی تردید کرنا، ہمیشہ اس کی خیر خواہی کرنا، اس کی دوستی کی حفاظت کرنا، اس کی فم و داری کی رعایت کرنا، اس کی بیماری میں عیادت کرنا، میت میں شرکت کرنا، اس کی دعوت قبول کرنا، اس کا مدیہ قبول کرنا، اس کے سلوک کا بدلہ دینا، اس کی طرف سے ملنے والی نعمت پر اس کا شکریہ ادا کرنا، اچھی طرح اس کی مدد کرنا، عورت کی حفاظت کرنا، اس کی حاجت پوری کرنا، سوال کے وقت سفارش کرنا، سفارش قبول کرنا، اس کے مقصد کو نام نہاد کرنا، اس کی چھینک کا جواب دینا، اس کی کشدہ چیز کو تلاش کرنا، سلام کا جواب دینا، اس کے کلام سے خوش ہونا، اس کے انعام میں اضافہ کرنا، اس کی قسموں کی تصدیق کرنا، اس کی مدد کرنا، ظالم ہو کر مظلوم کو ظالم نہ ہونے پر اس کو ظلم سے باز رکھنا (اس کی مدد کرنا

ہے) اور اگر وہ مظلوم ہے تو اس کا حق دلانے میں جدوجہد کرنا (اس کی مدد کرنا ہے) اس سے دوستی کرنا دشمنی سے اجتناب کرنا، دھوکہ نہ دینا، اس کے لئے بھی وہی چیز پسند کرنا جو اپنے لئے پسند ہو اور اس کے لئے وہی چیز نا پسند کرنا جو اپنے لئے نا پسندیدہ ہو۔ پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے ان حقوق میں سے ایک حق بھی ادا نہ کیا تو قیامت کے دن اس کا مطالبہ ہوگا۔ پھر حضرت ثنیؑ نے فرمایا بے شک تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے حقوق میں سے صرف چھینک کا جواب نہ دیا تو قیامت کے دن اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ خصائل ہیں جن کو حسان بن علیؑ نے شمار لیا تو ان کی تعداد چالیس سے بھی زیادہ پائی۔

**فائدہ** ابو القاسم سلیمان بن احمد طبریؒ نے ”کتاب الدعوات“ میں سید بن غفلہ کی سند سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ فاتحہ میں مبتلا ہو گئے۔ پس آپ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ اگر آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتیں (تو اچھا تھا) پس حضرت فاطمہؑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تشریف لے گئیں تو اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمنؑ کے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس حضرت فاطمہؑ نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ایمنؑ سے فرمایا کہ بے شک یہ (دروازہ پر) دستک تو فاطمہؑ کی معلوم ہوتی ہے اور تحقیق وہ ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ ان کی عادت اس وقت آنے کی نہیں تھی پس تم کھڑی ہو جاؤ اور اس کے لئے (یعنی فاطمہؑ کے لئے) دروازہ کھول دو۔ راوی کہتے ہیں پس حضرت ام ایمنؑ کھڑی ہوئیں اور انہوں نے حضرت فاطمہؑ کے لئے دروازہ کھول دیا۔ پس جب حضرت فاطمہؑ (گھر میں) داخل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فاطمہؑ تحقیق تو ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ اس وقت تمہارے آنے کی عادت نہیں تھی۔ پس حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ جو فرشتے ہیں ان کا طعام (یعنی غذا وغیرہ) اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید و تقدیس ہے۔ پس ہمارا طعام (یعنی غذا) کیا ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق (یعنی سچے دین) کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے۔ آل محمدؑ (یعنی ازواج مطہرات) کے ہاں (یعنی گھروں میں) تیس دنوں میں آگ نہیں جلی اور تحقیق ہمارے پاس کچھ ”عنز“ (یعنی بکریاں) آئی ہیں۔ پس اگر تم چاہو تو میں تمہیں پانچ بکریاں دے دوں گا کہ تم میں سے جو کھانا کھاؤں جو ابھی ابھی جبرائیل امینؑ نے مجھے سکھائے ہیں۔ حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وہ پانچ کھانا سکھادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کہا کرو (یعنی پڑھا کرو) ”تَمَّا أَوَّلُ الْأَوَّلِينَ وَبَا آخِرُ الْآخِرِينَ وَبَاذَا الْقُوَّةُ الْمَتِينُ وَبَارَاحِمُ الْمَسَاكِينُ وَبَارَاحِمُ الرَّاحِمِينَ“

راوی کہتے ہیں۔ پس حضرت فاطمہؑ اپنے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت علیؑ سے کہا کہ میں آپ کے پاس سے دنیا کی طلب میں گئی تھی لیکن میں آپ کے پاس آخرت (لے کر) واپس آئی ہوں اور حضرت فاطمہؑ نے سارا واقعہ سنایا۔ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ یہ دن آپ کے لئے تمام دنوں سے افضل ہے۔

حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر مقدسی کی کتاب ”معروفہ الصوف“ میں روایت مرقوم ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابرؓ یہ گیارہ بکریاں جو گھر میں ہیں تمہیں زیادہ پسندیدہ ہیں یا وہ

کلمات جو مجھے جبرائیل علیہ السلام نے ابھی سکھائے ہیں جن میں تمہارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی جمع (کروی ملتی) ہے۔ پس حضرت جابرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں ان کلمات کا تاج ہوں اور یہ کلمات مجھے بے حد محبوب ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کہو: ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ الْبَرُّ خَلَقْتَ عَلِيمٌ“ ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ غَفُورٌ خَلِيمٌ“ ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ نَوَّابٌ“ ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ رَبُّ الْغَوْضِ الْعَظِيمِ“ ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ الْجَوَّادُ الْكَرِيمُ“ ”اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاحْشِرْ لِي وَوَقِّفْنِي وَأَوْزِقْنِي وَاهْدِبْنِي وَنَجِّنِي وَغَالِبْنِي وَاسْعِرْنِي وَلَا تَضِلَّنِي وَأَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ“

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار ان کلمات کو پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے ان کلمات کو حفظ کر لیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کلمات کو سیکھ لو اور ان کی تعلیم دوسروں کو بھی دینا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابر تم ان کلمات کو حفاظت سے اپنے پاس رکھنا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کلمات کو حفاظت کے ساتھ اپنے پاس رکھا۔

تفسیر تشریح وغیرہ میں مذکور ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور اس کی ماں (یعنی اسماعیل علیہ السلام کی ماں) کو لے کر مکہ مکرمہ تشریف لے جا رہے تھے تو آپ کا گزر روم، عمالیق، پر ہوا۔ پس عمالیق کی قوم نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دس بکریاں بطور ہبہ دیں۔ پس مکہ مکرمہ کی تمام بکریاں انہی (دس) بکریوں کی نسل سے ہیں۔ نیز یہ مثال بھی پہلے گزر چکی ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم شریف کے تمام کبوتر اس کبوتر کے جوڑے کی نسل سے ہیں جنہوں نے (ہجرت مدینہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی غرض سے) غار ثور پر اڑے دیئے تھے۔

**فائدہ** نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سینک نہیں ماریں گی۔ اس قول کا سبب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ایک عورت تھی جس کو عصماء بنت مروان کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی امیہ سے تھا۔ یہ عورت لوگوں (یعنی مشرکین) کو مسلمانوں کے خلاف اکساتی اور انہیں (یعنی مسلمانوں کو) اذیت پہنچاتی تھی اور (مسلمانوں کی بھوس) اشعار کہتی تھی۔ پس عیس بن عدیؓ نے (اللہ کے لئے) نذر مانا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر سے صحیح و سالم واپس لوٹا دیا تو میں اس (یعنی عصماء) کو قتل کروں گا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر سے کامیابی کے ساتھ واپس تشریف لائے تو حضرت عیسؓ نے آدمی رات کے وقت اس عورت پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت عیسؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے (مدینہ منورہ تشریف لے) گئے اور ان کے پیچھے صبح کی نماز ادا کی۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نماز سے فارغ ہو کر) کھڑے ہوئے تاکہ وہ اپنی نشست گاہ کی طرف تشریف لے جائیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیس بن عدیؓ سے فرمایا کیا تو نے عصماء کو قتل کر دیا ہے۔ حضرت عیسؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا عصماء کے قتل میں تمہیں کوئی پریشانی تو نہیں ہوئی؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لَا تَنْتَبِطُخْ لَهَا تَحْزَنُ“ (اس مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سینک نہیں ماریں گی) یعنی عصماء کے بعد اب مکہ مکرمہ میں کوئی ایسی عورت نہیں ہوگی جس کو مسلمانوں کو تکلیف پہنچائے۔

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ کلام آپ ہی کا عاصمہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کسی نے ایسا کلام نہیں کیا اور یہ کلام



موز و دبیلج اور مفرد ہے کوئی بھی کلام اس کا مقابل نہیں ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات اور بھی ہیں (جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عایشہؓ ہے۔ ”حمی الوطیس“ (تورگرم ہو گیا) یعنی لڑائی میں شدت آگئی۔ ”ومات حتف انفھ“ (اور وہ ناک کی راہ دم نکل کر مر گیا) یہ ضرب المثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص میدان جنگ کی بجائے بستر پر مرے۔ ”ولا یلدغ المؤمن من جحر مرتبین“ (اور نہیں ڈسا جاتا مومن ایک سوراخ سے دو مرتبہ) یعنی مومن ایک مرتبہ دھوکہ کھا کر دوبارہ دھوکہ نہیں کھاتا۔ ”وَلَا یَخْبِلُ اللّٰهُ اَنْ یَّجِی“ (اور اے اللہ کے سوا سوار ہو جا) ”وَالْوَلَدُ لِلْفَاحِشِ“ (بچہ صاحب فراش کیلئے ہے) یعنی جس (شوہر) کے بستر پر بچہ پیدا ہوا ہے وہ اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ ”وَلِلنَّعَاحِ الْحَیْحُو“ (زانی کیلئے پتھر ہیں) یعنی زانیہ عورت کو (یا مرد کو) سنگسار کیا جائے گا۔ ”اَلْخَوْبُ خَدْعَةٌ“ (جنگ کی حالت میں دشمن کو دھوکہ دینا جائز ہے) (ان کے علاوہ اور بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ہیں جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں لیکن طوالت کے باعث ان کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ مترجم)

”العز“ کا شرعی حکم | بکری کا گوشت حلال ہے اور اگر کوئی محرم آدمی اس کو حالت احرام میں قتل کر دے تو اسے اس کے فدیہ میں ہرن کا بچہ دینا ہوگا۔ بقریب انشاء اللہ ”باب الغنیم“ میں ”الغزال“ ہرن کے بچے کی تفصیل بیان ہوگی۔

خواص | بکری کے پتہ میں نوشادر ملا کر اگر کسی ایسی جگہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو دوبارہ اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ بکری کا پتہ گندنا میں ملا کر جسم کے کسی ایسے حصہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو وہاں دوبارہ بال نہیں اگیں گے۔ اگر بکری کی پنڈلی کو دھو لیا جائے اور اس کا پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جو ”سلس البول“ کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر بکری کے دودھ سے کسی کاغذ پر لکھا جائے تو کتابت ظاہر نہیں ہوگی اور اگر اس کاغذ پر راکھ چھڑک دی جائے تو کاغذ کی کتابت ظاہر ہو جائے گی۔ ہرس نے کہا ہے کہ اگر بکری کا داغ اور بچو کا خون ایک ایک دانق اور وجہ کا نور لے کر تینوں کو گوندھ لیا جائے اور گوندھتے وقت کسی کا نام لے لیا جائے تو پھر اس شخص کو یہ کھلا دیا جائے جس کا نام گوندھتے وقت لیا گیا تھا تو اس شخص کے اندر محبت اور روحانیت پیدا ہو جائے گی۔ اگر بکری کا پتہ اور اس کا خون ایک ایک دانق اور سیاہ بلی کا داغ نصف دانق لے کر ان سب کو کسی شخص کو کھلا دیا جائے تو اس کی قوت جماع ساقط ہو جائے گی اور وہ شخص اپنی عورت کے پاس نہیں جاسکتا یہاں تک کہ اس کا اثار نہ کر لیا جائے۔ اس کا اثار اسی طرح ہو سکتا ہے کہ اس آدمی کو ہرن کی یا اونچڑی بکری کے دودھ میں پکا کر گرم گرم پلا دی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## العنظ

”العنظ“ اس سے مراد مذکر ٹڈی ہے۔ کسان نے کہا ہے کہ مذکر ٹڈی کے لئے ”العنظ والعنطاب والعنظوب“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور مونث کے لئے عنظوبہ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ نیز اس کی جمع عناظب آتی ہے۔

## العظوانة

"العظوانة" اس سے مراد مونٹ لڈی ہے۔ اس کی جمع "عظوانات" آتی ہے۔ تحقیق اس کا تفسیلی تذکرہ "الجزا" (لڈی) کے عنوان سے "باب النجم" میں گزر چکا ہے۔

## عنقاء مغرب و مغربة

"عنقاء مغرب و مغربة" بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ایک عجیب و غریب پرندہ ہے۔ یہ پرندہ اٹھا اڑتا ہے اور اس کے اڑنے کی جسامت دیکھ کر یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ایک پہاڑ ہے۔ اس پرندے کی پرواز بہت دور دراز تک ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس پرندے کا یہ نام "یعنی عنقاء مغرب و مغربة" اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس کی گردن میں طوق کی طرح سفیدی ہوتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ پرندہ سورج کے غروب ہونے کے مواقع پر ہوتا ہے (اس لئے اس کا نام عنقاء مغرب و مغربة پڑ گیا) قزوینی نے کہا ہے کہ یہ جسامت کے لحاظ سے سب سے بڑا پرندہ ہے اور باقہ بار غلقت بھی یہ پرندوں میں سے سب سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے بچوں کی مدد سے ہاتھی کو اس طرح اٹھا لیتا ہے جیسے جیل چوہے کو اپنے بچوں سے اٹھا لیتی ہے۔ دور دراز میں یہ پرندہ انسانوں کے ساتھ رہتا تھا لیکن انسانوں کو اس پرندہ سے لذت پہنچتی تھی جس کی بناء پر انسانوں کا اس کے ساتھ رہنا مشکل ہو گیا۔ پس ایک مرتبہ یہ پرندہ لہسن کو مع زہر کے اٹھا لیا گیا۔ پس اس پرندے کے لئے اس وقت کے نبی حضرت حنظلہ علیہ السلام نے بد دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پرندے کو بحر محیط کے کسی جزیرہ میں خطا استواء پر منتقل کر دیا۔ یہ ایسا جزیرہ ہے جس کی طرف کوئی انسان نہیں جاتا۔ اس جزیرہ میں حیوانات جیسے ہاتھی، گینڈا، مینسا، گائے، تیل وغیرہ بکثرت موجود ہیں۔ میزان کے علاوہ جملہ اقسام کے درندہ پرندے بھی بکثرت موجود ہیں۔ عنقاء کی پرواز کے وقت اس کے پردوں سے ایسی آواز نکلتی ہے جیسے بجلی گرج رہی ہو یا زور کا سیلاب بہہ رہا ہو۔ یہ پرندہ ہزار سال تک زندہ رہتا ہے۔ نیز یہ پرندہ جب پانچ سو برس کا ہو جاتا ہے تو خراپٹی مادہ سے جھنکی کرتا ہے۔ پس جب اڑے دے گا تو آواز دے گا تو بارہ کو بہت سخت تکلیف ہوتی ہے۔ ارسطو طالیس نے "الحوث" میں لکھا ہے کہ "عنقاء مغرب و مغربة" کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس اس پرندہ کے بچوں سے پانی پینے کے لئے بڑے بڑے پیالے تیار کئے جاتے ہیں۔ ارسطو طالیس نے کہا ہے کہ "عنقاء مغرب" کے شکار کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ (شکاری لوگ) دو تیل کھڑے کرتے ہیں اور پھر ان بیلوں کے درمیان "مخلتہ" ایک قسم کی گھاس بچھا دیتے ہیں اور بیلوں پر بڑے بڑے چمڑا در کی بیلوں کو بوجھل کر دیتے ہیں اور گھاس کے سامنے ایک گھڑ تیار کرتے ہیں جس میں ایک آدمی یا تھو میں آگ لے کر چھپ جاتا ہے۔ پس عنقاء (پرندہ) بیلوں پر ان کو اپنے لئے اترتا ہے۔ پس جب اس کے باخون دونوں بیلوں یا ایک تیل کے جسم میں پھوست ہو جاتے ہیں تو وہ ان کو (یعنی بیلوں کو) پھروں کے بوجھ کی وجہ سے اٹھانے پر قادر نہیں ہو پاتا اور ان سے خلاصی کی قدرت بھی نہیں رکھتا۔ پس گھر میں چھپا ہوا آدمی آگ لے کر نکلتا ہے۔ پس وہ اس کے (یعنی عنقاء کے) پردوں کو (آگ سے) جلا دیتا ہے۔ ارسطو طالیس نے کہا ہے کہ عنقاء کا بچہ تیل کے پیٹ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ہڈیاں پرندوں کی

ہڈیوں کی مثل ہوتی ہیں اور یہ پرندہ تمام شکاری پرندوں سے بڑا ہوتا ہے۔ امام علامہ ابوالقاء عکرمی نے ”مقامات حریری“ کی شرح میں لکھا ہے کہ اہل رس کی سرزمین میں ایک پہاڑ تھا جسے ”ع“ کہا جاتا تھا۔ اس پہاڑ کی بلندی (آسمان کی جانب) ایک میل تھی اور اس پر بکثرت پرندے رہتے تھے جن میں عقاب (پرندہ) بھی شامل تھا اور یہ سب سے بڑا پرندہ ہے۔ اس پرندے کا چہرہ انسانی چہرہ کی مانند تھا اور باقی اعضاء پرندوں کی مشابہ تھے اور یہ پرندوں میں سے سب سے خوبصورت پرندہ تھا۔ یہ پرندہ اس پہاڑ پر سال میں ایک مرتبہ ہی آتا تھا۔ پس یہ پرندہ دوسرے پرندوں کو اچک لیتا تھا۔ پس یہ پرندہ بعض سالوں کے بعد بھوکا رہا کیونکہ اسے (کھانے کے لئے) پرندے نہیں مل سکے تھے (اس لئے کہ جب ”عقاب“ کی آمد کا زمانہ آتا تھا تو پرندے پہاڑ سے منتقل ہو کر کسی جگہ چھپ جاتے تھے) پس اس سال (اپنی بھوک کو مٹانے کے لئے) ”عقاب“ نے ایک بچہ کو اٹھالیا اور پھر دوبارہ ایک لڑکی کو اٹھا کر لے گیا۔ پس لوگوں نے اپنے نبی حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام سے اس معاملہ کی شکایت کی۔ پس حضرت حظلہ علیہ السلام نے ”عقاب“ کے لئے بددعا کی۔ پس ”عقاب“ پر (آسانی) بجلی گری۔ جس کی وجہ سے وہ جل کر ہلاک ہو گیا۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام ”زمانہ فترۃ“ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما الصلاۃ والسلام کے مابین نبی ہوئے ہیں۔ کسی دوسرے آدمی نے ذکر کیا ہے کہ اس پہاڑ کو (جس پر عقاب پرندوں کے شکار کے لئے آتا تھا) ”فخ“ کہا جاتا تھا۔ نیز ”عقاب“ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کی گردن لمبی تھی (اس لئے اس کو ”عقاب“ کہا جانے لگا) چنانچہ ”عقاب“ کی ہلاکت کے بعد ان لوگوں (یعنی اصحاب رس) نے اپنے نبی علیہ السلام کو قتل کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ سبکی نے اپنی کتاب ”العرفۃ والاعلام“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَبَنِي مُعَذِّبٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ“ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”رس“ (کنواں) ہے۔ یہ کنواں ”عدن“ میں تھا اور ان لوگوں کی ملکیت میں تھا جو قوم ثمود (جس کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا تھا) کے بقیہ افراد تھے۔ ان لوگوں کا بادشاہ عادل اور نیک سیرت تھا۔ اس کو ”علیس“ کہا جاتا تھا۔ اس کنواں سے پورا شہر اور اس کے موائی سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں میں ان کے لئے بہت برکات تھیں اور بہت سے لوگ اس کنواں کی نگرانی کیا کرتے تھے۔ اس کنواں پر سنگ رخام کے بہت بڑے بڑے برتن رکھے ہوئے تھے جو حضوں کے مشابہ تھے اور لوگ ان میں پانی مہر بھر کر اپنے گھروں کو لے جاتے تھے۔ نیز ان کے چوپائے اور وہ خود اس کنواں سے (دن اور رات) سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں کے علاوہ ان کے لئے پانی حاصل کرنے کا اور کوئی ذریعہ نہیں تھا۔ اس قوم کے بادشاہ نے طویل عمر پائی۔ پس جب (اس قوم کا بادشاہ) مر گیا تو لوگوں نے اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا تاکہ (لاش) گلے سڑنے نہ پائے کیونکہ ان لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب بھی ان کی قوم کا کوئی معزز آدمی انتقال کرتا تو اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا جاتا تاکہ اس کی لاش گلے سڑنے سے محفوظ رہے۔ پس بادشاہ کی موت نے انہیں غزوہ کر دیا کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ ان کی سلطنت میں فساد برپا ہو گیا ہے۔ پس وہ لوگ یہ منظر دیکھ کر رونے لگے۔ پس شیطان کو اس قوم کے گمراہ کرنے کا موقع مل گیا۔ پس شیطان بادشاہ کے جسم میں حلول کر کے کہنے لگا کہ میں مرانہیں ہوں اور کبھی نہیں مروں گا۔ پھر کہا کہ میں تم سے غائب ہوا ہوں تاکہ میں دیکھوں کہ تم میری عدم موجودگی میں کیا اعمال کرتے ہو؟ پس یہ حالت دیکھ کر لوگ بہت خوش ہوئے اور قوم کے ممتاز لوگوں نے حکم دیا کہ بادشاہ اور قوم کے درمیان پردہ ڈال دیا جائے تاکہ وہ (یعنی بادشاہ) ان سے پردہ کے چھپے سے کلام کرتا رہے۔ پس قوم کے لوگوں نے بادشاہ کا بت بنا کر پردہ کے پیچھے

رکھ دیا اور پھر اس بت سے آواز آنے لگی کہ میں کھانا ہوں اور نہ ہی مجھے کبھی موت آئے گی اور میں ہی تمہارا مسبود ہوں۔ یہ آواز شیطان کی تھی جو بادشاہ کے سر، جسم میں حلول کئے ہوئے تھا اور بادشاہ کے لہجہ میں قوم سے کلام کرتا تھا۔ پس لوگوں کی اکثریت نے شیطان کی تصدیق کی اور بعض لوگ ایسے بھی تھے جنہوں نے اس پر شک کا اظہار کیا۔ پس جب کوئی بندہ مومن قوم کے لوگوں کو نصیحت کرتا کہ یہ شیطان کی کارستانی ہے لہذا تم اس کی تصدیق نہ کرو تو لوگ اس کو ذلت و ذہت کر خاموش کر دیا کرتے تھے۔ پس آہستہ آہستہ اس قوم میں کفر اور بت پرستی کا آغاز ہوا۔ پس جب اس قوم کی تافرنائی اپنے عروج کو پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف ایک نبی مبعوث فرمایا جس پر (بیداری کی بجائے) خواب میں وحی نازل ہوتی تھی۔ ان کا نام حظلہ بن صفوان علیہ السلام تھا۔

پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے قوم کو بتلایا کہ یہ صورت بت کی ہے اس میں روح نہیں ہے اور شیطان نے انہیں یعنی قوم کے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کی صورت میں ظاہر نہیں ہوتا اور یہ کہ بادشاہ (جو مر چکا ہے) تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ تم (مردہ بادشاہ کو) اللہ تعالیٰ کا شریک بناؤ۔ پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے ان کو وعظ و نصیحت کی اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر اور اس کے انتقام سے ڈرایا لیکن قوم نے حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام کو ذلت و پستی اور ان کے دشمن بن گئے۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام ان کو (یعنی قوم کے لوگوں کو) وعظ و نصیحت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے ان کو دشیدہ بنادیا، ان کو گتہ میں پھینک دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس قوم سے انتقام لیا۔ وہ اس طرح کہ جب اس قوم کے قیام کا جب خوب سچائی کر آ رہا تھا کہ وہ اس سے مدد مانگتے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں کو خشک کر دیا۔ پس جب بھیج کر لوگ بیدار ہوئے تو انہیں معلوم ہوا کہ ان کو ان خشک ہو چکا ہے۔ پس (قوم کے) مرد و عورتیں بچے مرد اور عوام اور ان کے جانور پیاس کی شدت کی بنا پر ہلاک ہو گئے اور اس کے بعد ان کی بستی و رندوں کا مسکن بن گئی اور وہاں انسانوں کی بجائے شیریں مینہ کوں اور جہات کی آوازیں آنے لگیں اور بستی کے تمام باغات خاردار و جھاڑوں میں تبدیل ہو گئے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔ کیوں فرماتے ہیں کہ اس طرح ان کا "تقصیر" جس گوشہ اور بن عادیان ارم نے تعمیر کیا تھا تباہ ہو گیا اور زمین سے اس کا نام و نشان بھی مٹ گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کو نبی اور نصیر کا تذکرہ فرمایا کہ مژدین کو اپنے رسول کی تافرنائی سے ڈرایا اور ان کو غیرت و لائی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔

محمد بن اٹھنے نے محمد بن کعب قرظی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والا شخص ایک حبشی غلام ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی بستی (یعنی شہر) والوں کی طرف اپنا ایک مدعی بھیجا۔ پس بستی (شہر) والوں میں کوئی بھی اس حبشی غلام کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام پر ایمان نہیں لایا۔ پھر بستی والوں نے (اپنے) نبی پر ظلم و زیادتی شروع کر دی۔ پس بستی والوں نے اپنے پیغمبر کیلئے کنواں کھودا۔ پس اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو بستی والوں نے کنواں میں پھینک دیا اور پھر کنویں کے منہ پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا۔ پس جب حبشی غلام چٹل میں لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جاتا اور پھر لکڑیاں جمع کر کے انہیں اپنے سر پر لا کر بازار لے جاتا۔ پس وہ لکڑیوں کو فروخت کرتا اور ان کی قیمت سے کھانے پینے کا سامان خریدتا۔ پھر وہ غلام اس کنویں پر آتا۔ پس وہ پھر ہٹا کر کھانے پینے کا سامان دے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو پہنچا دیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حبشی غلام کو پھر اٹھانے کی قوت دی تھی۔ پھر وہ حبشی غلام پھر کو اسی طرح دکھ دیتا جیسے پہلے رکھا ہوا تھا۔ پس حبشی غلام ایسا

ہی کرتا رہا۔ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر ایک دن وہ (یعنی حبشی غلام) جنگل کی طرف لکڑیاں لینے کیلئے گیا جیسے وہ پہلے جایا کرتا تھا۔ پس اس نے لکڑیوں کو جمع کیا اور انہیں باندھ کر فارغ ہوا۔ پس جب اس (غلام) نے لکڑیاں اٹھانے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر نیند طاری کر دی۔ پس وہ نیند کے غلبہ کی بناء پر سو گیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سات سال تک ایک ہی کروٹ سوتا رہا۔ جب اس نے دوسری کروٹ بدلی اور اس کروٹ پر بھی (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) سات سال تک سویا رہا۔ پھر چودہ سال کے بعد جب وہ غلام بیدار ہوا تو اس نے گمان کیا کہ وہ نہیں سویا مگر (دن کا) ایک گھنٹہ۔ پس وہ غلام بستی کی طرف آیا۔ پس اس نے لکڑیوں کو فروخت کر دیا۔ پھر اس کے بعد اس نے کھانے پینے کا سامان خریدا جیسے وہ پہلے خریدتا تھا۔ پھر وہ غلام کنوئیں کی طرف گیا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نبی کنوئیں میں موجود نہیں ہیں۔ پس اس حبشی غلام نے اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو تلاش کیا لیکن ان کا کوئی سراغ نہیں ملا۔ تحقیق گزرے ہوئے چودہ سال میں بڑے بڑے واقعات رونما ہوئے اور یہ واقعہ بھی پیش آیا کہ اس کی قوم اللہ کے پیغمبر پر ایمان لے آئی اور اس کی تصدیق کی۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام نے قوم کے لوگوں سے اس حبشی غلام کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا ہوا؟ پس وہ لوگ کہتے کہ ہم اس کے متعلق نہیں جانتے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی روح کو قبض کر لیا اور حبشی غلام پر بھی نیند کی حالت کو ختم کر دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک یہ حبشی غلام سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ (المحدث) ابن خلکان نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن عبد اللہ بن احمد فرغانی کی تاریخ میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ عزیز بن زرار بن المعز صاحب مصر (یعنی بادشاہ مصر) کے جڑیا گھر میں ایسے عجیب و غریب پرندے جمع تھے جو کسی بادشاہ کے پاس نہیں تھے۔ پس ان پرندوں میں عقفاء بھی تھا۔ اس کی لمبائی ”بلشون“ (ایک پرندہ) کے برابر تھی لیکن اس کا جسم ”بلشون“ سے بڑا تھا۔ اس پرندے (یعنی عقفاء) کی ڈاؤن بھی تھی اور اس کے سر پر ایک جھمبہ تھا جس میں مختلف قسم کے رنگ تھے۔ تحقیق دشختری کی بات گزر چکی ہے کہ ”عقفاء“ کی نسل اب منقطع (ختم) ہو گئی ہے۔ پس اب یہ پرندہ دنیا میں نہیں پایا جاتا۔

کتاب ”رجع الابرار“ کے آخر میں ”باب الطیر“ میں مرقوم ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں ایک پرندہ پیدا کیا جس کا نام عقفاء تھا۔ اس کے ہر (دو) جانب چار چار کندھے (یعنی بازو) تھے اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح تھا اور اس پرندے کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز سے حصہ عطا فرمایا تھا۔ (یعنی اس پرندے میں ہر جاندار کی مشابہت تھی) نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں نے دو عجیب و غریب پرندے پیدا کئے ہیں اور میں نے ان کا رزق ان جانوروں میں پیدا کیا ہے جو بیت المقدس کے آس پاس ہیں۔ پس (پرندوں کے) اس جوڑے سے ”عقفاء“ کی نسل میں اضافہ ہوا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال ہوا تو یہ پرندے یہاں سے (یعنی بیت المقدس سے) منتقل ہو گئے۔ پس انہوں نے نجد و حجاز کو اپنا مسکن بنالیا۔ پس یہ پرندے جنگلی جانوروں کو شکار کر کے ان کا گوشت کھاتے تھے۔ پس جب ”عقفاء“ نے ایک بچہ کو اٹھالیا تو لوگ حضرت خالد بن سنان عیسیٰ علیہ السلام کے پاس گئے جو بنی عیسیٰ کی طرف (زمانہ فترہ میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی عرصہ میں نبی ہوئے ہیں۔ پس لوگوں نے ”عقفاء“ کی شکایت کی۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے ”عقفاء“ کے لئے بددعا فرمائی۔ پس اس پرندے (عقفاء) کی نسل منقطع ہو گئی۔

پس اب یہ دنیا میں کہیں بھی نہیں پایا جاتا۔ ابن خضیر نے "کتاب البدء" میں حضرت خالد بن سنان 'حضرت یحییٰ علیہ السلام اور ان کی نبوت کا تذکرہ کیا ہے۔ ابن خضیر نے اس بات کا بھی تذکرہ کیا ہے کہ فرشتوں میں سے آگ کے خازن "مالک" آپ کے (یعنی حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کے) ساتھ موکل تھے۔ نیز حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی نبوت کی نشانی آگ تھی جسے "بار اللہ تان" کہا جاتا تھا۔ یہ آگ میدان سے نکلتی تھی۔ پس یہ انسانوں اور چوپایوں (یعنی موسیٰ و دیمرہ) کو کھاجاتی (جلاوتی) تھی اور لوگ اس آگ کو روکنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے اس آگ کو روک دیا۔ پس اس کے بعد وہ آگ دوبارہ نمودار نہیں ہوئی۔

دارقطنی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نبی تھے لیکن ان کی قوم نے ان کو ضائع کر دیا۔ (الحدیث) بہت سے اہل علم نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ردا مبارک ان کے لئے بچا دی اور فرمایا "انھلاینب خبیر نبی" (خوش آمدید بہترین نبی کی بیٹی) یا اس کی مثل الفاظ کہے۔ اگلاشی زخشری اور دیگر اہل علم نے لکھا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار انبیاء گزرے ہیں۔ تین نبی اسرائیل میں اور ایک عرب میں سے اور وہ (یعنی اہل عرب سے) حضرت خالد بن سنان بھی علیہ السلام تھے۔

بہنوئی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کے درمیان کوئی نبی نہیں آیا۔ واللہ اعلم۔ عنقاہ کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

الْجَوْدُ وَالْقَوْلُ وَالْعَقَاءُ قَالِنَا  
أَنْشَاءُ أُنْبِيَاءٍ قَلَمُ تَوْجِدٍ وَقَلَمُ تَنْكِحِ

"سجادت قول نبیانی اور عقاء یہ تین ایسی چیزوں کے نام ہیں جو نہ بھی پائی گئیں اور نہ بھی بنی گئیں"

عقرب انشاء اللہ اس شعر کو "ہذول" کے تحت نقل کیا جائے گا۔

**تعبیر** عنقاہ کو خواب میں دیکھنا ایک ایسے عظیم آدی کی طرف اشارہ ہے جو مبتدع ہو اور کسی کے ساتھ نہ رہتا ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عنقاہ کے ساتھ گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے طیلہ (یعنی بادشاہ مملکت) سے رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کا وزیر بن جائے گا جو شخص خواب میں اپنے آپ کو عنقاہ پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عظیم آدی پر غالب آئے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں عنقاہ کا شکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی حسین و جمیل عورت سے نکاح کرے گا۔ بعض اوقات عنقاہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر کے سے دی جاتی ہے۔ بشرطیکہ خواب دیکھنے والے کی یہی حالت ہو۔ (واللہ اعلم)

## العنکبوت

"العنکبوت" اس سے مراد ایک کیرا ہے جو جالا تھا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "عنکب" کا لفظ مستعمل ہے اور ذکر کے لئے "عنکب" کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ اس کی کنیت ابو خضیر اور ابو قسیم ہے۔ اس کی مروجہ بے لئے "ام قسیم" کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ

چھوٹی ٹانگوں والا اور بڑی آنکھوں والا کیزا ہے۔ ایک کیزے (یعنی مکڑی) کی آٹھ ٹانگیں اور چھ آنکھیں ہوتی ہیں۔ پس جب مکڑی کسی کو شکار کرنا چاہتی ہے تو زمین کے کسی حصہ میں ساکن ہو کر بیٹھ جاتی ہے اور اپنے آپ کو سیکڑ لیتی ہے۔ پھر جب کسی اس کے قریب آتی ہے تو یہ اسے پکڑنے میں فطانت نہیں کرتی۔ افلاطون نے کہا ہے کہ تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص مکڑی ہوتی ہے اور تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ قانع مکڑی ہوتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ قانع (یعنی مکڑی) کا رزق تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص (یعنی کسی) کو بنا دیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو لطیف و خیر ہے۔ مکڑی کی ایک قسم ایسی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور اس کے بال زرد ہوتے ہیں۔ اس کے سر میں چار ڈنگ ہوتے ہیں۔ مکڑی کی یہ قسم جالانہیں بنتی بلکہ زمین میں اپنا گھر بناتی ہے اور یہ اپنے گھر سے رات کے وقت نکلتی ہے جیسے دیگر حشرات الارض رات کے وقت نکلتے ہیں۔ مکڑی کی ایک قسم "الریلاء" ہے۔ تحقیق "باب الراء" میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ حیوان کے ان بچوں میں جو ماں کے پیٹ سے کھاتے پیتے اور تن ڈھکے نکلتے ہیں ان میں مکڑی کے بچے عجیب تر واقع ہوئے ہیں اس لئے کہ یہ بچے پیدا ہوتے ہی بغیر کسی تعلیم و تلقین کے جالانے لگتے ہیں۔ مکڑی کے بچے بوقت پیدائش چھوٹے چھوٹے کیڑوں کی شکل میں ہوتے ہیں اور پھر تین دن کے بعد وہ مکمل مکڑی کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ مکڑی طویل مدت تک جفتی میں مشغول رہتی ہے۔ پس جب زانیہ مادہ سے جفتی کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جالے کے بعض تاروں کو وسط سے اپنی طرف کھینچتا ہے۔ پس جب زیریہ عمل کرتا ہے تو مادہ بھی یہ عمل کرتی ہے۔ پس اس طرح وہ دونوں یعنی زراہ مادہ ایک دوسرے کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ زراہ پائپٹ اپنی مادہ کے ساتھ ملا لیتا ہے۔ مکڑی کی اس قسم کو "حکیم" کہتے ہیں۔ اس کی حکمت میں سے (ایک بات) یہ ہے کہ وہ تار کو لہا کرتی ہے پھر جالانہی ہے اور جالے کی ابتداء وسط (یعنی درمیان) سے کرتی ہے اور جالے کا گھرتار کرنے کے بعد ایک اور گھر اس کے ساتھ شکار کو رکھنے کے لئے بطور مخزن تیار کرتی ہے۔ پس جب کوئی چیز جالے میں پھنس کر حرکت کرتی ہے تو مکڑی تیزی تیزی کے ساتھ آ کر اسے جالے میں جکڑ لیتی ہے اور جب وہ چیز (یعنی کسی وغیرہ) کمزور ہو جاتی ہے اور مکڑی کو معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کے شکار پر ضعف کا غلبہ ہو گیا ہے تو وہ اسے اٹھا کر اپنے مخزن میں لے جاتی ہے۔ پس جب شکار کے جالے میں پھنسنے کے باعث جالے کا کوئی تار ٹوٹ جائے تو مکڑی اس کو صحیح کرتی ہے۔ مکڑی کا لعاب جس سے وہ جالانہی ہے اس کے پیٹ سے نہیں نکلتا بلکہ اس کی جلد کے خارجی حصہ سے نکلتا ہے۔ مکڑی کی وہ قسم جو جالانہی ہے ہمیشہ اپنا گھر شلٹ نما بناتی ہے اور اس گھر کو اتنا وسیع کرتی ہے کہ وہ خود اس میں سانسے۔

**فائدہ** | ثعلبی ابن عطیہ اور دیگر محدثین نے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اپنے گھروں سے مکڑی کے جالے صاف کیا کرو کیونکہ ان (جالوں) کو گھروں میں چھوڑ دینا فقر لاتا ہے۔" ابو داؤد میں یزید بن مزید سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شکار مکڑی شیطان ہے۔ پس تم اسے قتل کرو۔ کامل ابن عدی میں مسلمہ بن علی رضی اللہ عنہ کے حالات میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکڑی شیطان کی مسخ شدہ صورت ہے۔ پس تم اسے قتل کرو۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

ابو نعیم نے اپنی کتاب "الحلیۃ" میں مجاہد کے حالات میں لکھا ہے کہ مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے قول "يَنْهٰهُمْ عَنْ قَوْلِ

الْمَغْذِثُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِیْ بُرُوجٍ مُّشْتَبِهَةٍ“ (تم جہاں کہیں بھی ہو گے موت تمہیں پالے گی اگرچہ تم مضبوط قلعوں میں بھی ہو) کی تفسیر میں فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں ایک عورت تھی اور اس کے یہاں ایک تنخواہ دار ملازم تھا۔ پس اس عورت نے ایک لڑکی جنی۔ پس اس عورت نے اپنے ملازم سے کہا کہ ہمارے لئے کہیں سے آگ لے آؤ۔ پس وہ لوکر آگ لینے کے لئے نکلا تو اس نے دروازے پر ایک آدمی کو پایا۔ پس اس آدمی نے ملازم سے کہا کہ اس عورت نے کیا جانا ہے؟ پس ملازم نے کہا کہ لڑکی۔ پس اس آدمی نے کہا کہ (یاد رکھو) یہ لڑکی نہیں مرے گی۔ یہاں تک کہ ایک سومروں سے زنا کر والے اور یہ اپنے نوکر سے نکاح کرے گی اور اس کی موت ایک کھڑی کے ذریعہ ہوگی۔ پس ملازم نے اپنے دل میں سوچا کہ اللہ کی قسم میں ایسی عورت سے نکاح نہیں کرنا چاہتا جو سومروں سے زنا کر چکی ہو۔ میں ضرور اس کو قتل کر دوں گا۔ پس نوکر نے ایک چھری لی اور گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے (یعنی نوکر نے) لڑکی کا بیٹ چاک کر دیا اور وہاں سے بھاگ گیا اور ساحل پر پہنچ کر ایک جہاز میں سوار ہو گیا۔ پس لڑکی کے زخم جاری نہیں نکلا تھا۔ پس اس کا علاج کروایا گیا تو لڑکی شفا یاب ہو گئی۔ پس جب لڑکی جوان ہو گئی تو وہ اپنے دور کی حسین و جمیل عورتوں میں شمار ہونے لگی۔ پھر اس کے بعد لڑکی نے بغاوت (یعنی زنا) کا راستہ اختیار کر لیا اور ساحل سمندر کے قریب سکونت اختیار کر لی اور زنا میں مصروف رہی۔ نیز ملازم بھی اپنے کام میں مصروف رہا جب تک اللہ نے چاہا۔ پھر ایک مدت کے بعد وہ ساحل پر (جہاز سے) اترا اور اس کے پاس بہت زیادہ مال بھی تھا۔ پس اس نے اہل ساحل کی ایک عورت سے کہا کہ میرے لئے اس شہر میں حسین و جمیل عورت تلاش کرو تا کہ میں اس سے نکاح کر لوں۔ پس اس عورت نے کہا کہ یہاں ایک حسین و جمیل عورت ہے۔ لیکن وہ فاحشہ ہے۔ پس نوکر نے کہا کہ است میرے پاس لاؤ۔ پس وہ عورت اس حسین و جمیل عورت کے پاس آئی اور کہنے لگی۔ حقیقت یہاں ایک آدمی مال کثیر کے ساتھ آیا ہے اور اس نے اس طرح کہتا ہے۔ پس میں نے اسے یہ جواب دیا ہے۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں نے زنا چھوڑ دیا ہے اگر وہ مجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو ٹھیک ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس اس نوکر نے حسین و جمیل عورت سے نکاح کر لیا۔ ملازم کو یہ لڑکی بہت پسند آئی اور وہ اس سے محبت کرنے لگا۔ پس آج اس آدمی کی پیشین گوئی کا پہلا جزو پورا ہو گیا۔ پس ایک دن ملازم نے اپنی بیوی کو اپنے معاملہ کی خبر دی اور کہا کہ میں نے ایک نوزائیدہ بچی کا پیٹ چاک کیا تھا اور پھر فرار ہو گیا تھا۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں تنی وہ نوزائیدہ بچی ہوں اور اپنا پیٹ کھول کر شہر کو کھجری کے درختوں کے نشانات دکھائے پھر اس عورت نے کہا کہ میں نے جسم فروشی کا وعدہ شروع کر دیا اور میں نہیں جانتی کہ میرے ساتھ ایک سویا اس سے کم یا زیادہ مردوں نے زنا کیا ہے۔ پس شہر نے کہا کہ تمہاری موت کا سبب ایک کھڑی ہوگی۔ پس اس کے بعد شوہر نے بیوی کے لئے جنگل میں ایک مضبوط محل بنایا اور جوتا دھجے سے اس کو مزید پختہ کیا تا کہ کوئی سواری جانور اس میں داخل نہ ہو سکے۔ پس دونوں میاں بیوی اس محل میں رہنے لگے۔ پس ایک دن شوہر نے محل کی چھت میں ایک (زہریلی) کھڑی دیکھی تو کہا یہ کھڑی ہے۔ پس عورت نے کہا یہ کھڑی ہی ہے جس میں اس کو قتل کرو جی ہوں۔ پس وہ عورت اس کھڑی کی طرف آئی اور اس پر اپنے پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا۔ پس وہ اپنے پاؤں کے انگوٹھے سے کھڑی کو مسنے لگی۔ پس کھڑی نے اس عورت کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے اس کھڑی کا زہر عورت کے جسم میں سرایت کر گیا۔ پس اس عورت کا پاؤں سیاہ ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ ”فَإِنْ بَعَثْنَا تَبْرًا فَلَا يَدْرِي تَكُنَّ مِنَ الْمَخْذُوكِ وَلَوْ كُنْتُمْ فِیْ بُرُوجٍ مُّشْتَبِهَةٍ“ اکثر مفسرین نے



کہا ہے کہ یہ آیت منافقین (مدینہ) کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے شہداء احد کے متعلق کہا تھا "تَوَلَّوْا مُدْبِرَاتِنَا تَارَةً أُخْرٰی" (اگر وہ ہمارے ساتھ ہوتے تو نہ مرتے اور نہ قتل کئے جاتے) پس اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اس قول کے جواب میں فرمایا "اَبَقْتُمْ تَكُوْنُوْا اِيْدِيْكُمْ الْمَوْتُ وَتَوَلَّوْا مُدْبِرَاتِنَا تَارَةً أُخْرٰی"۔

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ مکزی کیلئے یہی مفروضہ کافی ہے کہ اس نے عارث اور پر جالاتن دیا تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیقؓ دوران ہجرت (غار میں) مقیم تھے۔ یہ مشہور قصہ کتب تفسیر و سیر میں موجود ہے۔ نیز مکزی نے جالاتن تھا جس میں حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے پناہ لی تھی جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس خالد بن یحییٰ بنی قریظہ کے لئے مقام عرفہ کی جانب روانہ فرمایا تھا۔ پس حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے خالد بن یحییٰ بنی قریظہ کو قتل کر دیا۔ پھر اس کا سراغ اٹھا کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے اور راستہ میں ایک غار میں روپوش ہو گئے۔ پس مکزی نے اس غار پر جالاتن دیا۔ پس خالد کی قوم کے افراد حضرت عبداللہؓ کو تلاش کرتے ہوئے اس غار تک پہنچے لیکن انہوں نے یہاں کچھ بھی نہیں پایا۔ پس وہ ناکام ہو کر واپس ہو گئے۔ پھر حضرت عبداللہ بن انیسؓ غار سے باہر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے آئے آپ کے پاس خالد بن یحییٰ بنی قریظہ کا سراغ بھی تھا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن یحییٰ بنی قریظہ کو دیکھا تو فرمایا۔ تحقیق تیرا چہرہ کامیاب ہو گیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے عرض کیا بلکہ آپ کا چہرہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خالد بن یحییٰ بنی قریظہ کا سراغ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں ڈال دیا اور تمام واقعہ سنایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کا ایک عصا حضرت عبداللہ بن انیسؓ کو دیا اور فرمایا کہ تم اس عصا کو ہاتھ میں لے کر جنت میں داخل ہونا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن انیسؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنے اہل و عیال کو وصیت کی کہ اس عصا کو میرے کفن میں رکھ دینا۔ پس (آپؐ کی وفات کے بعد) گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ کے روپوش ہونے کی مدت اٹھارہ رات تھی۔ حافظ ابو نعیم کی کتاب "الحلیۃ" میں عطاء بن میسرہ سے روایت کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مکزی نے دو مرتبہ دونوں پر جالاتن تھا۔ ایک مرتبہ حضرت داؤد علیہ السلام پر جبکہ جالوت آپؐ کو ڈھونڈ رہا تھا اور ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر عارث اور میں امام حافظ ابو القاسم بن عساکر کی تاریخ میں مذکور ہے کہ حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ستر پر بھی مکزی نے جالاتن تھا۔ جبکہ ان کو ۱۲ھ میں سوئی پر برہنہ لٹکایا گیا تھا۔ پس آپ چار سال تک اسی طرح تختہ دار پر لٹکے رہے اور آپ کا چہرہ قبلہ رخ سے پھیر دیا گیا تھا۔ پس تختہ دار کی لکڑی قبلہ کی طرف (از خود) پھیر گئی۔ پھر آپ کے جسم اطہر اور تختہ دار کو جلا دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ لوگوں کی کثیر تعداد نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ آپ کی لڑائی عراق کے متولی (یعنی گورنر) یوسف بن عمران سے ہوئی تھی جو جاج بن یوسف کا چچا تھا۔ پس یوسف کو غلبہ حاصل ہو گیا۔ پس اس نے غلبہ پانے کے بعد حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ یہ سلوک کیا تھا۔ آپ کا (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین کا) ظہور خلیفہ ہشام بن عبدالملک بن مروان کے دور خلافت میں ہوا جب آپ نے خروج کیا تو کوفیوں کی ایک بہت بڑی جماعت آپ کے پاس آئی اور وہ لوگ کہنے لگے کہ اگر آپ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہیں تو ہم آپ کی بیعت کر لیں گے۔ پس آپ (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین) نے ایسا کرنے سے

اٹھا کر دیا۔ پس کوئیوں نے کہا کہ ہم آپ کے ساتھ نہیں رہیں گے۔ پس اسی وقت سے ان لوگوں کا نام رافضی پڑ گیا۔ نیز جن لوگوں نے زید بن علی بن حسین کے ساتھ خروج کیا وہ ”زیدیہ“ کہلائے۔

مکزی کا شرعی حکم | مکزی کو مکنا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اَوْهَنْ مِنْ تَبَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ“ (مکزی کے گھر سے بھی زیادہ کمزور گھر) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ تَمَثَّلُوا بِالْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ نَنبًا وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ تَبَيَّتِ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ مِنْ سُوءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْخَبِيرُ وَلِلَّهِ الْأَمْثَالُ تَضَرَّعُوا لِلنَّاسِ وَمَا يُغْنِيهِمْ إِلَّا الْعِلْمُ خَلَقَ اللَّهُ السُّحُوبَ وَالْأَرْضَ بِالْخَبْقِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِقَوْمٍ يَعْنُونَ“ (جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سرپرست بنالے ہیں ان کی مثال مکزی کی جیسی ہے جو اپنا گھرنائی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور گھر مکزی کا گھر ہی ہوتا ہے۔ کاش یہ لوگ علم رکھتے۔ یہ لوگ اللہ کو چھوڑ کر جس چیز کو بھی پکارتے ہیں اللہ اسے خوب جانتا ہے اور وہی زبردست اور حکیم ہے۔ یہ مثالیں ہیں ہم لوگوں کی فہمائش کیلئے دیتے ہیں۔ مگر ان کو وہی لوگ سمجھتے ہیں جو علم رکھنے والے ہیں۔ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو برحق پیدا کیا ہے درحقیقت اس میں ایک نشانی ہے اہل ایمان کیلئے۔ سورۃ العنکبوت آیت ۲۱-۲۲-۲۳-۲۴)

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثال مکزی کے بنالے سے دی ہے جنہوں نے اللہ کے علاوہ معبود ٹھہرا رکھے ہیں۔ اس لئے کہ مکزی کا جالا اس قدر کمزور ہے کہ ذرا سے اشارے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح مشرکین کے من گھڑت معبود نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتے اور قیامت کے دن وہ انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکیں گے۔ قریش کے جہلا کہتے تھے کہ بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رب کبھی اور مکزی کی مثالیں بیان کرتا ہے اور وہ اس پر ٹھٹھا کرتے تھے اور ہنستے تھے۔ حالانکہ انہیں معلوم نہیں کہ ان ظاہری مثالوں میں کتنے دق معانی مخفی ہیں۔

خواص | اگر مکزی کا جالا تازہ دموں پر رکھ دیا جائے تو یہ ظاہری بدن کی حفاظت کرتا ہے اور اسی طرح اگر کسی زخم سے خون نہ رکتا ہو تو اس پر بھی مکزی کا جالا لگانے سے خون بند ہو جائے گا۔ اگر چاندی وغیرہ پر میل وغیرہ جم گیا ہو تو اس پر مکزی کا جالا لگانے سے چمک آ جائے گی۔ وہ مکزی جو پاخانہ وغیرہ میں جلاتی ہے اگر اس کو بخار میں جلا شخص کے بدن پر لگا دیا جائے تو اس کے لئے نافع ہے اور اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر مکزی کو کسی پارچہ میں لپیٹ کر کسی چوتھیا بخار میں جلا شخص کے گلے میں لگا دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر گھر میں درخت آس کے پتوں کی دھوئی دی جائے تو تمام مکزیوں گھر سے فرار ہو جائیں گی۔ صاحب مین الخواص کا یہی قول ہے۔

تعبیر | مکزی کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو قرہی دور میں زاہد بنا ہو۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مکزی کو خواب میں دیکھنا ملعونہ عورت کی جانب اشارہ ہے جو اپنے شوہر کے بستر سے کنارہ کش ہوتی ہے۔ خواب میں مکزی کا گھر اور اس کا جالا دیکھنے کی تعبیر سستی اور کمزوری سے دی جاتی ہے۔

## العود

”العود“ اس سے مراد بوزھا اونٹ ہے۔ بوزھی اونٹنی کو ”عودہ“ کہا جاتا ہے۔

## العواساء

”العواساء“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد کبریٰ کی قسم کا ایک کیڑا ہے۔

## العوس

”العوس“ بکریوں کی ایک قسم کو ”العوس“ کہا جاتا ہے۔

## العومة

”العومة“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جو پانی میں رہتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کی جمع ”عوام“ آتی ہے۔

## العوهق

”العوهق“ اس سے مراد پہاڑی ابابیل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد سیاہ کوا ہے۔

## العالا

”العالا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ”قضاء“ ہے۔ غنریب انشاء اللہ ”باب العاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

## العلام

”العلام“ اس سے مراد باز کی ایک قسم ”الباشق“ ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

## العیثوم

”العیثوم“ اس سے مراد بچہ ہے۔ جوہری نے ابو عبیدہ سے یہی نقل کیا ہے لیکن دوسرے اہل علم کے نزدیک مادہ ہاتھی کو ”العیثوم“ کہا جاتا ہے۔

## العیر

"العیر" اس سے مراد وحشی اور اعلیٰ گدھا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اعیار" معیوراء اور عیوراء کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن ماجہ نے عقبہ بن عبداللہ سلمیٰ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (یعنی ہم بستری کیلئے) آئے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ پردہ کرے (یعنی کوئی کپڑا اپنے اوپر ڈال لے) اور گدھے گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔ نسائی میں عبداللہ بن عمر جس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (جماع کیلئے) آئے تو اسے چاہئے کہ اپنے اوپر کپڑا ڈال لے اور گدھا گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی پر اس طرح نہ پڑے جس طرح گدھا (گدھی پر) پڑتا ہے جبکہ دونوں کے (یعنی میاں بیوی کے) درمیان "رسول" ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ "رسول" کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بوسہ اور نرم گفتگو حدیث میں مذکور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی (مؤمن) بندے کے ساتھ برائی کا روادہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس پر لا دتا رہتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اسے پورا پورا بدلہ دے اور وہ بندہ گناہوں سے لدا ہوا ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ جنگلی گدھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مدینہ کے ایک پہاڑ کا نام بھی "عیر" ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہ جھگڑتے اور کردہات میں اس سے مثال دی جاتی ہے اور "عیر العین" آنکھ کے حلقہ کو بھی کہا جاتا ہے۔

**فائدہ** روایت کی گئی ہے کہ بے شک خالد بن سنان بھی علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ جب تم مجھے دفن کر چکو تو وحشی گدھے میری قبر پر آئیں گے اور ان کے آگے ایک نر گدھا ہوگا۔ پس جب تم یہ منظر دیکھو تو میری قبر کو کھول دینا۔ پس میں تم کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دے دوں گا۔ پس جب آپ کا وصال ہو گیا تو قوم آپ کی وصیت کے مطابق مشتق تھی۔ پس جب قوم کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ وہ آپ کی (یعنی خالد بن سنان کی) قبر کو کھولیں تو آپ کے (یعنی خالد بن سنان کے) صاحبزادے نے اس فعل پر کراہت کا اظہار کیا اور قبر کو کھولنے سے یہ کہہ کر منع کر دیا کہ ہم لوگ طعن و تشنیع کریں گے اور کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے والد کی قبر (دوبارہ) کھودی تھی۔

راوی کہتے ہیں کہ اگر قوم کے افراد قبر کو دہیتے تو حضرت خالد بن سنان علیہ السلام ضرور ان کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ نہیں تھا۔ تحقیق پہلے اس بات کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت خالد بن سنان کی صاحبزادی آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے اپنی چادر بچھا دی اور فرمایا "اھللاً نبست خیر نبی" یا اسی طرح کے الفاظ فرمائے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "قلّٰ ہو اللہ اھلاً" پڑھتے ہوئے دیکھا تو وہ کہنے لگے کہ میرے والد محترم بھی یہی پڑھا کرتے تھے۔ شاعر نے کسی آدمی کی بیوی پر یہ اشعار کہے ہیں۔

لَوْ كُنْتَ سَيْفًا كُنْتَ غَيْرَ عَضْبٍ  
 "اگر تو تلوار ہوتا تو کند تلوار ہوتا یا اگر تو پانی ہوتا تو میٹھا نہ ہوتا"  
 أَوْ كُنْتَ لَحْمًا كُنْتَ لَحْمَ كُلِّبٍ  
 "یا تو گوشت ہوتا تو کتے کا گوشت ہوتا یا تو گدھا ہوتا تو چال میں کزور ہوتا یعنی ست رفتار ہوتا۔"

## ابن عرس

"ابن عرس" اس سے مراد نیولا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابوالکلم اور ابوالوطاب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ ایک ایسا چوپایہ ہے جس کو فارسی میں "راسو" کہا جاتا ہے۔ یہ لفظ "ابن عرس" عین کے کسرہ اور راء ساکن کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع "بنات عرس" اور "بنی عرس" آتی ہے۔ انفس کا بھی قول ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک پتلا حیوان ہے جو چوہوں کا دشمن ہے اور ان کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے اور ان کو (یعنی چوہوں کو) باہر نکال لیتا ہے۔ یہ جانور مگر چھ کا بھی دشمن ہے۔ پس مگر چھ عام طور پر اپنا منہ کھولے رکھتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) مگر چھ کے منہ میں داخل ہو کر اس کے پیٹ میں پہنچ جاتا ہے اور اس کی آنتیں کھاتا ہے اور پھر باہر نکل آتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) سانپ کا بھی دشمن ہے۔ اس لئے یہ حیوان سانپ کو قتل کر دیتا ہے۔ جب نیولا بیمار ہوتا ہے تو وہ مرغی کے انڈے کھاتا ہے۔ پس اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابن عرس (نیولا) چوہے کے پیچھے (اسے شکار کرنے کیلئے) دوڑا۔ پس چوہا درخت پر چڑھ گیا۔ پس نیولا بھی چوہے کا پیچھا کرتا ہوا درخت پر چڑھ گیا۔ یہاں تک کہ چوہا درخت کی چوٹی پر پہنچ گیا اور اب اس کے لئے فرار کا راستہ باقی نہ رہا۔ پس وہ (یعنی چوہا) ایک شاخ کا پتہ منہ میں دبا کر لٹک گیا۔ پس نیولا چیخا۔ پس اس کی پکار سن کر اس کی مادہ آ گئی۔ پس جب نیولا کی مادہ درخت کے نیچے پہنچ گئی تو نیولا نے درخت کی اس شاخ کو کاٹ دیا جس پر چوہا لٹکا ہوا تھا۔ پس چوہا نیچے گر گیا۔ پس نیولا کی مادہ نے چوہے کو پکڑ لیا جو (پہلے سے) درخت کے نیچے (موجود) تھی۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ اس حیوان کے متعلق میرا خیال یہ ہے کہ اس کا نام "الدلق" ہے اور اس کا رنگ مختلف ہوتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی مزید کہتے ہیں کہ یہ حیوان طبعاً چور ہوتا ہے اس لئے جب اس کو سونا چاندی کی کوئی چیز مل جائے تو یہ اس کو اٹھا کر اپنے بل میں لے جاتا ہے جیسے چوہا چیزیں اٹھا کر بل میں لے جاتا ہے۔ یہ حیوان چوہے کا دشمن ہے۔ پس یہ چوہے کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کے باوجود چوہا نیولا کی بجائے بلی سے زیادہ خائف رہتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ نیولا مصر کے علاقے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ حکایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے نیولے کے بچے کا شکار کیا اور اسے پنجرے میں بند کر کے ایسی جگہ رکھا جہاں سے اس کی ماں اسے دیکھ سکے۔ پس جب اس کی ماں نے اسے (یعنی نیولے کے بچے کو) دیکھ لیا تو وہ (اپنے بل میں) گئی۔ بھر وہ (پنجرے کی طرف) آئی اور اس کے منہ میں ایک دینار تھا۔ پس اس نے اس کو (یعنی دینار کو) پنجرے کے پاس رکھ دیا۔ گویا یہ اس کے بچے کی رہائی کا فدیہ تھا۔ پس جب شکاری نے اس کے بچے کو رہا نہیں کیا تو وہ (پنجرے کی طرف) گئی اور ایک دوسرا

دینار نے کرائی۔ یہاں تک کہ اس نے پانچ دینار اپنے مل سے لاکر بنجرے کے پاس رکھ دیئے۔ یہیں جب اس نے (یعنی نیولا کی مادہ نے) دیکھا کہ اس کے بچے کو رہائی نہیں ملی تو وہ اپنے مل کی طرف گئی اور ایک خالی حلی لاکر بنجرے کے پاس رکھ دی گویا کہ وہ یہ بتانا چاہتی تھی کہ اب اس کے پاس کوئی دینار نہیں ہے۔ پس شکاری نے اس کے بچوں کو رہائیں کیا تو وہ دیناروں کی طرف ہلکی تاکہ انہیں اٹھالے۔ پس شکاری نے دینار چھن جانے کے خوف سے نیولا کے بچے کو رہا کر دیا۔ تحقیق یہ واقعہ بھی "باب الحیم" میں الجرد کے تحت گزر چکا ہے۔

جاظ نے کہا ہے کہ نیولا جو ہے کی ایک قسم ہے اور دلیل کے طور پر جاظ نے شمع شاعر کا یہ قول پیش کیا ہے۔  
 نزل الفارقات بتینی  
 "میرے گھر میں پرانے رکھاء کے جانے کے بعد اب جو ہے میرے رہتی ہیں"

و ابن عروس داس بتینی  
 "میرے گھر کا مال دمتار اب صرف وہ نیولے ہیں جو اوپر بچے ہر جگہ گھر میں دکھائی دیتے ہیں۔"  
 پھر اس کی صفت بیان کرتے ہوئے شاعر نے کہا ہے کہ۔

صبغة ابصرت منها  
 فی سواد العين زوفه  
 "آنکھوں کی سیاہی میں رنگ چڑھ گیا ہے حالانکہ آنکھیں نیلی تھیں"  
 مثل هذا فی ابن عروس  
 "نیولے کے رنگ کی مثل کہ ہلکی سیاہی جس پر سفیدی کا غلبہ ہو"

پس شاعر نے "غبش" اور "ابلق" کو نیولا کی صفت قرار دیا ہے۔ یہ دو نام "غبش" اور "ابلق" چوبیس کی تیرہ اقسام میں شامل ہیں۔ انشاء اللہ اس کا تعریف تہ کرہ ہوگا۔ اور سلاطین نے "نعت الخویان" میں اور توحیدی نے "الاستیعاب والمواعظ" میں لکھا ہے کہ نیولا کی مادہ منہ کے ذریعہ خارج ہوتی ہے اور دم سے پھینکتی ہے۔

الحکم | کہا گیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ جو ہے کے مشابہ ہوتا ہے۔ شرح مہذب میں مرقوم ہے کہ نیولا کا کھانا حلال ہے۔ اس میں ایک قول یہ بھی ہے جسے ماوردی نے نقل کیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے۔ شافعی مذہب میں نیولا کے متعلق صلت و حرمت دونوں قول ہیں لیکن احناف کے نزدیک نیولا حرام ہے۔

خواص | نیولا کا دماغ بطور مسہ استعمال کرتا آنکھوں کی دھندلے لئے نافع ہے۔ اگر نیولا کا دماغ خشک کر کے سرکہ کے ہمراہ پی لیا جائے تو سرکہ کے مرض میں بہد مفید ہے۔ نیولا کے گوشت کی مائش کرنا جوڑوں کے درد کے لئے ناکہ و مند ہے۔ نیولے کی جربہ دانوں پر ملنے سے دانت فوراً گر جاتے ہیں۔ نیولے کا گرم پتہ چٹا ہلاکت کا باعث ہے۔ نیولے کے خون کی مائش سے کھٹھ مالا تحلیل ہو جاتی ہے۔ اگر نیولے اور جو ہے کے خون کو پانی میں مل کر کے کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو گھر والوں میں لڑائی شروع ہو جائے گی۔ یہی تاخیر نیولے اور جو ہے کو کسی گھر میں فتن کر دیتے کی ہے۔ نیولے کا پاخانہ زخموں پر لگادیا جائے تو خون بہنا بند ہو جائے گا۔

اگر نیولے کی دونوں ہتھیلیاں کسی عورت کے گٹھے میں لٹکا دی جائیں جب تک اس کے گٹھے میں نیولے کی ہتھیلیاں لٹکی رہیں گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تعبیر | نڈلا کو خواب میں دیکھنا ایسے رنڈوے مرد کی جانب اشارہ ہے جو کسی کسن لڑکی سے شادی کرے گا۔

## ام عجلان

”ام عجلان“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا سیاہ پرندہ ہے جسے ”قویح“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے اور یہ اکثر اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔ اس پرندے کو ”الفتاح“ بھی کہا جاتا ہے۔

## ام عزة

”ام عزة“ اس سے مراد مادہ ہرن ہے۔ مادہ ہرن کے بچوں کو ”عزة“ کہا جاتا ہے۔

## ام عویف

”ام عویف“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جس کا سر موٹا ہوتا ہے اور اس کے سر میں ایک نشان ہوتا ہے اور اس کی دم لمبی ہوتی ہے۔ اس جانور کے چار کندھے (یعنی پر) ہوتے ہیں۔ جب یہ جانور انسان کو دیکھ لیتا ہے تو اپنی دم پر کھڑا ہو کر اپنے پروں کو پھیلا لیتا ہے لیکن پرواز نہیں کر سکتا۔

## ام العیزار

”ام العیزار“ اس سے مراد ”السمیٹر“ (یعنی لبا مرد) ہے۔ المہذب کے ”باب البدن“ میں مذکور ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کی کونچیں جس شخص نے کافی تھیں اس کا نام ”العیزار بن سالف“ ہے۔







"غراب الاعصم" کا حدیث میں تذکرہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عورتوں میں نیک عورت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ سو کوؤں میں ایک "غراب الاعصم" ہے۔ (رواہ الطبرانی من حدیث ابی امامہ)

ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "غراب الاعصم" کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس (کوئے کا) ایک پاؤں سفید ہو۔

امام احمد اور حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مراظہر ان میں تھے تو ہم نے وہاں بہت سے کوئے دیکھے اور ان میں "غراب اعصم" بھی تھا جس کی چونچ سرخ اور پاؤں سرخ تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں عورتوں میں سے (عورتیں) نہیں داخل ہوں گی مگر اتنی تعداد میں جتنی تعداد ان کوؤں میں "غراب اعصم" کی ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

احیاء میں مذکور ہے کہ "غراب اعصم" سے مراد سفید پیٹ والا کوہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک سفید بازوؤں والا کوہ "غراب اعصم" ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سفید پاؤں والا کوہ "غراب اعصم" ہے۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صالح عورتوں کی قلت اور جنت میں عورتوں کی قلت کو "غراب اعصم" کی مثال کے ساتھ بیان کیا ہے کیونکہ "غراب اعصم" کوؤں میں بہت لکھلکھوتا ہے۔ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا "اے میرے بیٹے بری عورت سے اجتناب کر کیونکہ بری عورت تجھے بڑھاپے سے قبل ہی بوڑھا کر دے گی اور شریر عورتوں سے بھی احتراز کر کیونکہ وہ تجھے بھلائی کی دعوت نہیں دیں گی اور صالح عورتوں سے محتاط رہنا"

حضرت حسنؑ فرماتے ہیں اللہ کی قسم جو شخص بھی اپنی عورت کی خواہشات کا مطیع ہو جاتا ہے اللہ اس کو اوندھے منہ دوزخ میں ڈال دے گا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ عورتوں کی مخالفت کرو کیونکہ ان کی مخالفت میں برکت ہے۔ تحقیق اسی طرح کہا گیا ہے کہ ان سے (یعنی عورتوں سے) مشورہ کرو اور پھر ان کے مشورہ کے برعکس عمل کرو۔

تاریخ میں زمزم کی کھدائی کے ضمن میں مذکور ہے کہ جب حضرت عبدالمطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے "احفر طیبہ" (طیبہ کی کھدائی کرو) حضرت عبدالمطلب نے کہا "طیبہ" کیا ہے؟ کہنے والے نے کہا کہ زمزم ہے۔ حضرت عبدالمطلب نے پوچھا اس کی نشانی کیا ہے؟ کہنے والے نے جواب دیا کہ اوجھ اور خون کے درمیان "غراب اعصم" کے انڈے دینے کی جگہ ہے۔ سہیلی نے فرمایا ہے کہ اس واقعہ میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ بے شک جو شخص کعبۃ اللہ کو منہدم کرے گا اس میں کوئے کی صفات پائی جائیں گی اور وہ "ذوالسویقتین" ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حبشہ کا ایک آدمی "ذوالسویقتین" کعبۃ اللہ کو خراب (یعنی منہدم) کرے گا۔

بخاری شریف میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت موجود ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ سیاہ ہے بانڈا ہے۔ وہ کعبۃ اللہ کی پتھروں کو اکھاڑ رہا ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی طویل روایت میں

ہے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ ہمیشہ ہے کشادہ پنڈلیوں والا، علی آنگھوں والا، پچنی ناک والا، بڑے پیٹ والا ہے اور اس کے ساتھی کعبہ اللہ کے چہروں کو توڑ رہے ہیں اور وہ ان چہروں (یعنی کعبہ اللہ کے چہروں) کو اٹھا کر سمندر میں پھینک رہے ہیں۔

ابوالفتح ابن الجوزی نے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ طبری نے ذکر کیا ہے کہ کعبہ اللہ کو منہدم کرنے کا یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا (جبکہ وہ دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے) حدیث شریف میں ہے کہ اس گھر (یعنی کعبہ اللہ) کا طواف بکثرت کرو۔ قبل اس کے کہ اسے (یعنی بیت اللہ کو) اٹھایا جائے۔ پس تحقیق دوسرے یہ منہدم ہو چکا ہے اور تیسری مرتبہ اس کو اٹھایا جائے گا۔ علامہ میرٹھی نے فرمایا ہے کہ "غراب اللیل" بھی کوئے کی ایک قسم کا نام ہے۔ جاننے والے اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا کوہ ہے جس نے عام کوؤں کی عادات کو ترک کر کے الو کی عادات سے مشابہت اختیار کر لی ہے۔ پس یہ "طیر اللیل" وات کا پرندہ ہے۔ علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض معتبر افراد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ یہ کوہ اکثر رات کے وقت دکھائی دیتا ہے۔ ارسطو طالیس نے "الحوث" میں لکھا ہے کہ کوئے کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) بالکل سیاہ (۲) سیاہ و سفید (۳) سر اور دم قدرے سفید (۴) سیاہ و سفید جس کے پروں پر قد وے چمک ہوتی ہے اور وہ ناگوں کا رنگ مرجان (یعنی مونگے) کی مثل ہوتا ہے۔ کوئے کی ان تمام اقسام کی یہ خاصیت ہے کہ چمپ کر جھنکی کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ نہ کو انہی مادہ کی دم کے ساتھ اپنی دم ملا لیتا ہے اور جھنکی سے فراغت کے بعد نہ اپنی مادہ کی طرف مڑ کر نہیں دیکھتا کیونکہ اس میں دھکا کا مادہ بہت قلیل ہوتا ہے۔ کوئے کی مادہ چار یا پانچ انڈے دیتی ہے اور جب انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ ان بچوں کو (تبا) چھوڑ دیتی ہے۔ اس لئے کہ بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو بہت بد صورت ہوتے ہیں۔ ان کا جسم چھوٹا، سر اور چوچ بہت طویل ہوتی ہے۔ جسم کے اعضاء ایک دوسرے سے الگ اور بے جڑ ہوتے ہیں۔ پس بچوں کے والدین اگرچہ ان کی بد صورتی کی وجہ سے انہیں چھوڑ دیتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے کھولنے میں پھر کبھی اور جھنکے وغیرہ کو ان کا ذوق بخا دیتا ہے۔ کوئے کے بچے ان سے قوت حاصل کرتے ہیں۔ پس جب ان بچوں میں قوت آ جاتی ہے اور وہ ان کے بال و پر وغیرہ نمودار ہو جاتے ہیں تو ان کے والدین و ابلیس ان کے پاس آ جاتے ہیں۔ مادہ (یعنی بچوں کی ماں) ان کو اپنے پروں میں دبا لیتی ہے اور زران کے لئے خوراک وغیرہ کا بندوبست کرتا ہے۔ کوہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ نکلا نہیں کرتا بلکہ اگر وہ گندگی کو پالیتا ہے تو اسے کھا لیتا ہے اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ کوہ ایسے چمک اور چمکتا ہے جیسے سرور پرندے چمکتے اور چمکتے ہیں۔ "العقداف" تانی کوہ "الو" سے لڑتا ہے اور اس کے اطراف اٹھا کر کھا جاتا ہے۔ اس کوئے میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ جب انسان اس کے بچوں کو اٹھانے کا ارادہ کرتا ہے تو زراہ و مادہ دونوں اپنے بچوں میں نکھر پائیں اٹھا کر فضا میں اڑتے ہیں اور وہ دونوں نکھر پائیں اس پر (یعنی بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والے پر) چبھکتے ہیں۔ ان دونوں یعنی زراہ و مادہ کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والا (خوفزہ ہو کر) بھاگ جائے۔ جاننے کہتے ہیں کہ صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوہ انھوں پرندہ ہے اور اس میں کسی قسم کی کوئی خوبی نہیں پائی جاتی۔ کوہ گندگی اور کڑے کھانوں سے غذا حاصل کرتا ہے۔

**فائدہ** اہل عرب کو بے کوخوس سمجھتے ہیں اس لئے انہوں نے اس کے نام "الغراب" سے مختلف اسماء مشتق کئے ہیں۔ مثلاً "غربت" اغترب "و غیرہ اور یہ تمام بے معنی پر دلالت کرتے ہیں۔

پس لفظ "غ" سے غدر غرور غیبت غم غلظہ (کینہ) غرة اور غول لفظ "راء" سے رزو (مصیبت) "روع" اور "روی" (یعنی ہلاکت) لفظ "ب" سے "بلوی" اور "بوس" (یعنی تنگی) برح (مکر) بوار (ہلاکت) ماخوذ ہیں۔

محمد بن ظفر نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ کوے کی ایک قسم "غراب البین" الاثبع ہے۔ جو ہری نے اس کے متعلق کہا ہے کہ "غراب البین الاثبع" سے مراد وہ کوا ہے جو سیاہ اور سفید ہو۔ صاحب الجالہ نے کہا ہے کہ اس کوے کو "غراب البین" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضرت نوح علیہ السلام سے جدا ہو گیا تھا۔ پس جب حضرت نوح علیہ السلام نے اس کو یعنی (غراب البین کو) پانی تلاش کرنے کے لئے بھیجا۔ پس یہ پانی کی تلاش میں نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ اسی لئے اس کو بے کوخوس سمجھا جاتا ہے۔ ابن حقیقہ نے ذکر کیا ہے کہ اس کوے کو فاق کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اس کوے کو پانی کی تلاش کیلئے بھیجا تھا لیکن یہ حضرت نوح علیہ السلام کے حکم کی تعمیل کی بجائے گندگی کھانے میں مشغول ہو گیا تھا۔ اسی لئے اس کو "فاق" (یعنی نافرمان) کہا جاتا ہے۔

صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوا حیوانات کی ایسی قسم ہے جس کو صل و رحم میں (ہر جگہ) قتل کرنے کا حکم (رسول اللہ ﷺ) نے دیا ہے۔ نیز اس کو "فاسق" میں شمار کیا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ "الفاسق" ابلیس کے نام سے مشتق ہے۔ جاہل نے کہا ہے کہ "غراب البین" کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم "غراب الصغیر" (یعنی چھوٹا کوا) ہے جو نحوست اور ضعف (کنزوری) کیلئے معروف ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو ان گھروں میں آ کر بیٹھتا ہے جن کو لوگ خالی کر کے کہیں اور منتقل ہو جاتے ہیں۔ پس جب اہل رب "غراب البین" سے نحوست مراد لیتے ہیں تو ایک صورت میں یہ لفظ کوؤں کی تمام اقسام کو شامل ہوتا ہے نہ کہ خاص اس کوے (یعنی غراب البین) کو جو سیاہ و سفید ہوتا ہے۔ مقدسی نے "کشف الاسرار" میں لکھا ہے کہ "غراب البین" سے مراد وہ سیاہ کوا ہے جو نوح کرتا ہے جیسے مصیبت اور غم کے وقت نوح کیا جاتا ہے۔ نیز جب یہ کوا دوست و احباب کو یکجا دیکھتا ہے تو ان کے پاس آ کر بیٹھ جاتا ہے اور ان کی جدائی اور مکانوں کی دیرانی کی خبر دیتا ہے۔

ارسطا طالیس نے "البعوث" میں لکھا ہے کہ "غراب البین" وہ کوا ہے جس کا جسم سیاہ اور اس کی چونچ اور ٹانگیں زرد ہوتی ہیں۔ اس کی غذا گوشت اور گندگی وغیرہ ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوے کی طرح ٹھونگیں مارنے سے منع فرمایا یعنی جدے میں اتنی دیر سر رکھنا جتنی دیر کو کھانے کے لئے اپنی چونچ (ذہن پر) رکھتا ہے۔ امام بخاری نے "الادب" میں اور حاکم نے "المستدرک" میں اور بیہقی نے "شعب الایمان" میں اور ابن عبد البر وغیرہ نے عبد اللہ بن حراث اموی سے روایت کیا ہے وہ اپنی ماں "ربطہ بنت مسلم" سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتی ہیں کہ (میرے والد) فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ حنین میں شریک ہوا۔ پس آپ نے فرمایا تمہارا کیا نام ہے؟ میں نے عرض کیا میرا نام "غراب" ہے۔ پس آپ نے فرمایا نہیں بلکہ

تہا را نام "مسلم" ہے۔ علامہ دیریزی نے فرمایا کہ نبی اکرمؐ نے "غراب" نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ یہ ایک ایسے پرندے کا نام ہے جو فصل اور غذا کے لحاظ سے غیثت ہے۔ اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محل و رحم میں اس پرندے کے قتل کا حکم دیا ہے۔ سنن ابی داؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک قصص آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کیا نام ہے؟ اس نے عرض کیا یہ "امام" "اصرم" ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تیرا نام "زرد" ہے۔ علامہ دیریزی نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "اصرم" نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ "اصرم" میں قطع کے معنی پائے جاتے ہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "عاص" عزیر، عطلہ، شیطان، الکلم، حباب، شہاب، عفرۃ ناموں کو تبدیل فرمایا ہے۔

پس "عاص" نام کو اس لئے تبدیل فرمایا کہ اس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہیں اور موسیٰ کی صفت، اطاعت و فرمانبرداری ہے اور عزیر نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں صاحب عزت کے معنی پائے جاتے ہیں اور عزت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے اور بندے کی شان فزی اور بولت ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ"۔ "عقلہ" نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ اس میں شدت اور غلاظت کے معنی پائے جاتے ہیں جبکہ موسیٰ کی صفت فزی اور بولت ہے۔ "الحاکم" نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ حاکم جس کا فیصلہ تبدیل نہ کیا جاسکے اور یہ صفت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔ والحباب اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ شیطان کا نام ہے۔ "الشیطان" اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں خبر سے دوری کے معنی پائے جاتے ہیں۔ "الشہاب" نام کو تبدیل اس لئے کیا کہ اس کے معنی آگ کے شعلہ کے ہیں اور آگ اللہ تعالیٰ کی عنایت میں داخل ہے۔ اس لئے اس نام کو تبدیل کر دیا۔ "عفرۃ" سے مراد وہ زمین ہے جس میں کوئی چیز بھی لگانے کی صلاحیت نہ ہو۔ پس آپؐ نے اس نام کو تبدیل کر کے اس کی جگہ "عفرۃ" نام رکھ دیا۔ امام احمدؒ نے "کتاب البرہ" میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کو سے کی آواز پر فرمایا کرتے تھے "اَللّٰهُمَّ لَا تُطْبِزْ اِلَّا طَبِیْرَکَ وَلَا تُخِیْرِ اِلَّا خَیْرَکَ وَلَا اِلَّا غَیْرَکَ" علامہ دیریزی نے فرمایا ہے کہ ہمیں ابن بطردی مسند سے روح ابن حبیب کا یہ واقعہ پہنچا ہے کہ وہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس موجود تھے کہ آپؐ کے پاس ایک گوالایا گیا۔ پس جب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے کو سے بازو دیکھے تو "الحمد للہ" کہا پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جانور شکار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اگنے والی ہر جڑی بوٹی پر کوئی نہ کوئی فرشتہ مقرر ہوتا ہے جو اس کی تسبیح شمار کرتا رہتا ہے اور کوئی بھی حجاز ایا کا نہیں جاتا جب تک اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے۔ انسان کو کوئی برائی نہیں پہنچتی مگر اس کے گناہوں کے سبب سے اور بہت سے گناہ اللہ تعالیٰ محاف فرمادیتے ہیں۔ پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا اے کوے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر۔ پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس کو کو چھوڑ دیا۔

فاکدہ | ابو ایوبؓ نے فرمایا۔ کہا جاتا ہے کہ کوازین کے بچے (یعنی اندر) کی چیز اپنی چونچ کی لمبائی کے بقدر گہرائی تک دیکھ لیتا ہے جب قاتل نے اپنے بھائی یا تاتیل کو قتل کروایا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس (نہضین کا طریقہ سکھانے کیلئے) ایک کوئے کو بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی اور پرندہ (یا جانور) کیوں نہیں بھیجا؟ اس میں حکمت یہ تھی کہ پہلے کے قتل (کاٹل) انوکھے قسم کا تھا جو اس سے قبل نہیں ہوا

تھا۔ پس اس مناسبت سے اللہ تعالیٰ نے کوئے کو بھیجا کیونکہ ”الغراب“ کوئے کے نام میں بھی انوکھا پن پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَأَمْلُ عَلَيْهِمْ نَبَاتِي آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبْنَا قُورَيْبًا“

مفسرین نے فرمایا ہے کہ قاتیل کا شکار تھا۔ پس اس نے ایسی چیز قربانی کیلئے پیش کی جو اس کے نزدیک کم قیمت تھی۔ ہاتیل بھیج کر یوں کا مالک تھا۔ پس اس نے ایک عمدہ مینڈھا قربانی کیلئے (اللہ کے حضور) پیش کیا۔ (اس زمانے میں) قربانی کے قبول ہونے کی دلیل یہ ہوتی تھی کہ آگ آتی اور قربانی والی چیز کو کھا جاتی تھی۔ پس آگ نے مینڈھے کو کھالیا جو ہاتیل نے اللہ تعالیٰ کے حضور قربانی کیلئے پیش کیا تھا۔ پس یہ قربانی کے لئے پیش کیا جانے والا مینڈھا (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) جنت میں چرنے لگا یہاں تک کہ حضرت ابراہیمؑ کے پاس حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں قربانی کیلئے لایا گیا۔ قاتیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں عمر کے لحاظ سے بڑا تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام حج کرنے کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو (جاتے ہوئے) قاتیل کو اپنے بیٹوں پر وصی بنا گئے۔ پس قاتیل نے (اپنے بھائی) ہاتیل کو قتل کر دیا۔ پس جب حضرت آدم علیہ السلام حج سے واپس تشریف لائے تو آپ نے قاتیل سے پوچھا ہاتیل کہاں ہے؟ پس اس نے کہا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا۔ اے اللہ! اس زمین کے کٹڑے پر لعنت فرما جس نے ہاتیل کا خون پیا ہے۔ پس اسی وقت سے زمین نے خون پینا ترک کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سو سال تک زندہ رہے لیکن آپ مسکرائے نہیں۔ یہاں تک کہ آپ کے پاس ملک الموت آئے اور کہنے لگے ”حَيَّاكَ اللَّهُ يَا آدَمَ وَفَيَّاكَ“ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا ”یَبَاكَ“ کا کیا معنی ہے؟ ملک الموت نے کہا یہ لفظ تو میں نے آپ کو ہنسانے کیلئے کہا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ قاتیل اپنے بھائی (کی لاش) کو ادھر ادھر اٹھائے پھرتا تھا۔ یہاں تک کہ شام ہو گئی اور اس کے ذہن میں کوئی حل نہیں آیا کہ وہ اپنے بھائی (کی لاش) کو کیا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دو کوڑوں کو بھیجا۔ پس ان میں سے ایک کوئے نے دوسرے کو قتل کر دیا اور پھر اپنی چونچ سے زمین کو کھودا اور مقتول کوئے کو زمین میں دفن کر دیا۔ پس قاتیل نے کوئے کی اقتداء کی (یعنی زمین کھود کر اپنے بھائی ہاتیل کو دفن کر دیا۔)

پس کوئے کو بھیجے کی بڑی حکمت تھی تاکہ ابن آدم (یعنی انسان) دیکھے کہ لے کر فنا کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”نعم امتعه فاقبوه“ (پھر اسے موت دی اور قبر میں پہنچایا۔ سورہ یحییٰ- آیت: ۳۱)

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی آدم پر احسان فرمایا کہ اس نے روح خارج ہونے کے بعد اس پر (یعنی انسان کے جسم پر) بدبو (سُزَن) کو مسلط کر دیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو کوئی دوست اپنے دوست کو دفن نہ کرتا۔ (الحدیث) قاتیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے سب سے پہلا وہ شخص ہوگا جس کو آگ (یعنی جہنم) کی طرف ہٹایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَبَنَّا آدَمَ الْبَشَرَ أَفْطَلْنَا بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسِ“ دو گمراہ کرنے والے جنات سے مراد ہاتیل (انسانوں میں سے) اور ابلیس (جنات میں سے) ہیں۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”یوم اللقائہ“ مسئل کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپؐ نے فرمایا کہ ”یوم الدم“ (یعنی خون کا دن) ہے۔ اس دن حضرت خوا علیہا السلام کو حیض آیا اور اسی دن ابن آدم نے (یعنی قاتیل نے)

اپنے بھائی (ہاتل) کو قتل کیا۔ (الحدیث) مقاتل نے کہا ہے کہ قتل کے اس واقعہ سے قبل پرندے اور وحشی جانور بنی آدم (یعنی انسان) سے ہانوس تھے۔ پس جب قاتل نے ہاتل کو قتل کر دیا تو بنی آدم کے پاس سے درندے اور پرندے بھاگ گئے اور درختوں پر کانٹے اٹھنے اور پھل اور میوے کھنے ہو گئے اور سمندروں کا پانی کھاری ہو گیا اور زمین غبار آلود ہو گئی۔ ابو داؤد نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت سعدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی انسان مجھ پر دست درازی کرے تو میں کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ طریقہ اختیار کرنا جو طریقہ حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں سے صالح بیٹے نے اختیار کیا تھا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آیت کریمہ تلاوت کی (جس میں اس واقعہ کا تذکرہ ہے)۔

**ایک عجیب حکایت** قرظہ بنی نے ابو حامد اعلیٰ سے نقل کیا ہے کہ بحرالاسود پر انیس کے کنارے ایک "کنیرہ" نامی پتھر ہے جو ایک پہاڑ پر نصب ہے۔ اس پتھر پر ایک بڑا قبہ بنا ہوا ہے اور قبہ پر ایک گوا بنھا ہوا ہے جو اس سے الگ نہیں ہوتا اور اس قبہ کے سامنے ایک مسجد بنی ہوئی ہے جس کی زیارت کیلئے لوگ آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس جگہ جاگنی جانے والی دعا قبول ہوتی ہے۔ تحقیق پادریوں سے یہ بات ملے ہے کہ جو مسلمان مسجد کی زیارت کیلئے آئیں پادری ان کی ضیافت کریں۔ پس جب کوئی مسلمان زیارت کی غرض سے وہاں پہنچتا ہے تو کوا قبہ کے ایک سوراخ میں اپنا سر ڈالتا ہے اور چننا ہے اور اگر زیارت کرنے والے دو افراد ہوں تو کوا دو مرتبہ چننا ہے اور اسی طرح چننی زائرین کی تعداد ہو اس کے مطابق چننا ہے جب کوا کی آواز پادریوں کو پہنچتی ہے تو وہ اس آواز سے زائرین کی تعداد معلوم کر لیتے ہیں اور اسی کے مطابق کھانا لاتے ہیں۔ یہ کنیرہ "کنیرہ الغراب" کے نام سے مشہور ہے۔ پادریوں کا خیال ہے کہ ہم عرصہ دراز سے اس کوا کو اسی قتبہ پر دیکھ رہے ہیں اور ہمیں معلوم نہیں کہ یہ کہاں سے کھانا چیتا ہے۔

**ایک دوسری عجیب و غریب حکایت** ابو الفرج العافانی بن زکریا نے "کتاب الجلبس والانیس" میں نقل کیا ہے کہ ہم قاضی ابوالحسن کے پاس بیٹھے تھے۔ پس حسب معمول ہم ان کے پاس آئے۔ پس ہم دروازہ کے پاس بیٹھ گئے۔ پس ایک امرابی بھی کسی ضرورت سے وہاں پہنچا ہوا تھا۔ قاضی صاحب کے گھر میں کجور کا ایک درخت تھا اس پر ایک کوا آ کر بیٹھ گیا۔ پس وہ کوا کائیں کائیں کرنے لگا پھر اڑ گیا۔ پس امرابی نے کہا یہ کوا کہہ رہا ہے کہ اس گھر کے مالک کا سات دن بعد انتقال ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے امرابی کو ڈانٹا۔ پس وہ امرابی کھڑا ہوا اور چل دیا۔ پھر قاضی صاحب نے ہمیں اندر بلایا۔ پس ہم گھر میں داخل ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ قاضی صاحب کے چہرے کا رنگ متغیر ہے اور پریشان ہیں۔ پس ہم نے کہا کیا خبر ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا کہ میں نے رات کو خواب میں ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔

فنازل آل عبادة بن زید

اے آل عباد بن زید کے گھر والو! تم پر اور تمہاری نعمتوں پر سلامتی ہو۔

قاضی صاحب نے فرمایا کہ تحقیق اس خواب نے میرے دل کو پریشان کر دیا ہے؟ راوی کہتے ہیں ہم نے قاضی صاحب کو

دعائیں دیں اور واپس آ گئے۔ پس جب ساتواں دن ہوا تو (تم نے سنا کہ) قاضی صاحب کو فوفن کر دیا گیا ہے۔ قاضی ابوطیب طبری نے کہا ہے کہ میں نے یہ حکایت ”شحناء البی الفرع“ کے لفظ کے ساتھ سنی ہے۔

**ایک تیسری عجیب و غریب حکایت** یعقوب بن سکیب نے کہا ہے کہ امیہ بن ابی اہلث ایک دن شراب پی رہا تھا کہ ایک کوا آیا۔ پس وہ کوا بولنے لگا۔ پس امیہ نے کوئے کو کہا تیرے منہ میں مٹی۔ پھر کوا بولنے لگا۔ پس امیہ نے اس سے کہا تیرے منہ میں مٹی۔ پھر امیہ اپنے ساتھیوں کے سامنے آیا۔ پس امیہ نے کہا کیا تم جانتے ہو یہ کوا کیا کہہ رہا ہے؟ (پس حاضرین نے کہا ہمیں معلوم نہیں) امیہ نے کہا اس کوے کا خیال ہے کہ میں (یعنی امیہ) شراب کا پیالہ پیتے ہی مر جاؤں گا اور اس کی نشانی یہ ہے کہ وہ کوا فلاں نیلے کی طرف جلسے گا۔ پس وہ ایک ہڈی کھائے گا اور ہڈی کے حلق میں چھپنے کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ پس وہ کوا نیلے کی طرف گیا۔ پس اس نے ہڈی کھائی اور ہڈی اس کے حلق میں چھس گئی۔ پس اس کی (یعنی کوئے کی) موت واقع ہو گئی۔ پھر امیہ نے شراب کا پیالہ پیا تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو گئی۔ <sup>۱</sup>۔ میں (یعنی دیمری) کہتا ہوں کہ امیہ بن ابی اہلث کا فر تھا۔ یہ بات ”مختصر المرنی اور المہذب“ وغیرہ میں مذکور ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ کے وہ اشعار بھی سنے تھے جن میں اللہ کی وحدانیت کا اقرار اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کا ذکر تھا۔ امیہ بن ابی صلت کا نام عبداللہ بن ربیعہ بن عوف تھا۔ امیہ زمانہ جاہلیت میں (اللہ تعالیٰ کی) عبادت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر ایمان رکھتا تھا اور اس کے متعلق اس نے بہترین اشعار کہے ہیں۔ امیہ نے اسلام کا زمانہ پایا لیکن وہ مسلمان نہیں ہوا۔ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت شریذ بن سویدؒ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کا رویف تھا (یعنی سواری پران کے پیچھے سوار تھا) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے امیہ بن ابی صلت کا شعرا یاد ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ پس آپؐ نے فرمایا سناؤ۔ پس میں نے شعر کا ایک بیت (یعنی جزو) سنایا۔ پس آپؐ نے فرمایا اور سناؤ۔ پھر میں نے شعر کا ایک بیت (حصہ) سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور سناؤ۔ یہاں تک کہ میں نے سو شعر سنا دیے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش کہ وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) مسلمان ہو جاتا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی صلت کا یہ شعر:

فلاشیء اعلیٰ منک حمداً وامجد

لک الحمد والنعماء والفضل واما

”اے ہمارے رب تیرے لئے ہی حمد، نعتیں اور فضل ہے پس کوئی چیز تیری حمد و تجبید سے اعلیٰ نہیں ہے۔“

من کر فرمایا کہ ہو سکتا ہے وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) اپنے اس شعر کی وجہ سے مسلمان ہو جائے۔ مسند داری میں حدیث نکرہ میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ نے حج فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں امیہ نے تورات و انجیل پڑھی تھی۔ ان کے مطالعہ سے اسے اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ عرب میں ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے لیکن امیہ نے خیال کیا وہ نبی میں ہی ہوں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اس کی امید پوری نہیں ہوئی اور امیہ حسد کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا۔

اہل عرب میں امیہ بنی وہ پہلا شخص ہے جس نے کتابت (یعنی خط وغیرہ) کے شروع میں "یا صلیک اللہم" لکھنا شروع کیا اور پھر قریش بھی جاہلیت کے خطوط میں اس کلمہ کو لکھنے لگے۔ امیہ بن ابی ملت نے یہ کلمہ کہاں سے سیکھا۔ اس کے متعلق مسعودی نے عجیب و غریب داستان بیان کی ہے کہ امیہ مصحوب تھا یعنی اسے جہنم دکھائی دیتے تھے۔ پس وہ قریش کے کسی قافلہ کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کیلئے نکلا۔ پس ایک سانپ نمودار ہوا تو قافلہ والوں نے اس کو قتل کر دیا۔ پس اس کے بعد ایک اور سانپ نکلا اور قتل ہونے والے سانپ کا قصاص طلب کرنے لگا اور کہنے لگا کہ تم نے فلاں کو قتل کیا ہے پھر اس نے زمین پر ایک ٹکڑی ماری جس کی وجہ سے اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے بڑی مشقت کے بعد اونٹوں کو جمع کیا تو پھر وہ سانپ آیا اور اس نے دوسری مرتبہ زمین پر لائی ماری۔ پس اونٹ منتشر ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے مشقت کر کے نصف رات کے وقت تک اونٹوں کو جمع کر لیا تو وہ سانپ پھر نمودار ہوا۔ پس اس نے تیسری مرتبہ لائی زمین پر ماری۔ پس اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والے اونٹوں کو جمع کرنے پر قادر نہ ہو سکے یہاں تک کہ وہ اونٹوں کی تلاش میں ایک ایسی جگہ پہنچ گئے۔ قریب تھا کہ وہ جھکن اور پیاس کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ پس قافلہ والوں نے امیہ بن ابی ملت سے کہا کیا تیرے پاس (اس مصیبت سے نجات کا) کوئی حیلہ ہے؟ امیہ نے کہا شاید کوئی عجات کی صورت من جائے۔ پس وہ وہاں سے چل دیا۔ یہاں تک کہ ایک یلہ پار کرنے کے بعد اسے آگ جلتی ہوئی نظر آئی۔ پس وہ آگ کی طرف چل دیا۔ یہاں تک کہ وہ خیمہ میں مقیم ایک بوز سے کے پاس پہنچ گیا۔ پس امیہ نے اس بوز سے اپنی اور اپنے ساتھیوں کی پریشانی کی شکایت کی؟ وہ بوز حادہ حقیقت جن تھا۔ پس اس بوز سے نے امیہ سے کہا تم جاؤ۔ پس اگر تمہارے پاس سانپ آئے تو تم یہ کلمات "یا صلیک اللہم" سات مرتبہ پڑھ دینا۔ پس امیہ بن ابی ملت اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا اور ان کو ان کلمات کے متعلق بتایا۔ پس جب سانپ ان کی طرف آیا تو انہوں نے (یعنی قافلہ والوں نے) یہ کلمات کہے۔ پس سانپ کہنے لگا (جو دراصل جن تھا) تمہارا براہو تمہیں یہ کلمہ کس نے سکھا ہے۔ پھر وہ سانپ وہاں سے چلا گیا اور قافلہ والوں کی پریشانی جس میں وہ جھٹلتے دور ہو گئی۔ اس قافلہ میں حرب بن امیہ بن عبد شمس بھی تھے جو حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے دادا ہیں۔ پس اس واقعہ کے بعد ایک جن نے ان کو (یعنی حرب بن امیہ بن عبد شمس کو) سانپ کے قصاص میں قتل کر دیا۔ یہی شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَقَبْرُ حَرْبٍ بِمَكَّانٍ فَقِيرٍ      وَلَبَسَ حَرْبٌ فَبَرَّ خَرْبٌ فَبَرَّ

"حرب کی قبر" ہو" کے مقام میں ہے اور حرب بن امیہ بن عبد شمس کی قبر کے قریب کوئی قبر نہیں ہے۔"

حقیق امیہ بن ابی ملت کی بہن نانکہ مسلمان ہو گئی تھی اور اس نے اپنے بھائی کا یہ واقعہ بیان کیا تھا۔ عبدالرزاق نے اس کی تصریح بیان کی ہے۔ عن ربہ اللہ اس کتاب میں "باب النون" میں "النسر" کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الحکم! کو کے تمام اقسام حرام ہیں البتہ "غراب الزرع" صحیح کا کوا جو دانہ وغیرہ کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا صحیح قول کے مطابق

حلال ہے۔



امام بخاریؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کے قتل کرنے والے پر کوئی گناہ نہیں۔ وہ جانور یہ ہیں۔ کوہ جیل، چوہا، سانپ اور وہ کتا جو کاشنے والا ہو۔ سنن ابن ماجہ اور بیہقی میں مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سانپ فاسق (یعنی نافرمان) ہے چوہا فاسق ہے اور کوہ فاسق ہے۔ علامہ میرؒ نے فرمایا کہ کون شخص ایسا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بعد ان کا (یعنی چوہے اور کتے وغیرہ کا) گوشت کھائے گا۔

امثال | شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وَمَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ ذَلِيلًا  
يُمِرُّ بِهِ عَلَيَّ جَنْفُ الْكِلَابِ

”اور وہ شخص جس کی رہنمائی کو کرے وہ (یعنی کوہ) اسے کتوں کے مراد پر لے جا کر کھڑا کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”لا أَفْعَلُ تَكْذَابًا حَتَّى يَشْنِبَ الْغُرَابُ“ (میں ایسا نہیں کروں گا یہاں تک کہ کوہ بوڑھا ہو جائے) یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی ہمیشہ کیلئے کسی کام کو نہ کرنے کا عہد کر لے کیونکہ کوہ پر بڑھا پائ نہیں آتا۔

حافظ البونیم نے ”صلیہ“ میں سفیان بن عیینہ کے حالات میں مسعر بن کدام کی روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی بحری سفر پر روانہ ہوا۔ پس باد مخالف کی وجہ سے کشتی ٹوٹ گئی۔ پس وہ آدمی ایک جزیرہ میں پہنچ گیا۔ پس وہ وہاں تین دن تک ٹھہرا رہا لیکن اسے کوئی آدمی نظر نہیں آیا اور نہ ہی کچھ کھانے پینے کو مل سکا۔ پس وہ شخص زندگی سے مایوس ہو کر شاعر کا یہ شعر پڑھنے لگا ۔

إِذَا شَابَ الْغُرَابُ أَتَيْتُ أَهْلِي  
وَصَارَ الْقَارِ كَاللَّبَنِ الْحَلِيبِ

”جب کوہ پر بڑھا پائ آ جائے گا تو میں اپنے گھر واپس آؤں گا۔“

پس کسی نے اس کی آواز کا جواب دیا جسے وہ دیکھ نہیں پا رہا تھا ۔

عَسَى الْكَرْبُ الْيَدِيُّ أُمْسِيَتْ فِيهِ  
يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ

”مغرب مصیبت کے بعد جس میں تم مبتلا ہو فراموشی حاصل ہوگی۔“

پس اس نے دیکھا کہ ایک کشتی اس کے سامنے ہے۔ پس جب کشتی قریب آئی تو کشتی والوں نے اس کو سوار کر لیا۔ پس اس آدمی کو اس سفر میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَبْصُرْ مِنْ غُرَابٍ“ (کوہ سے زیادہ تیز نگاہ والا) ابن الاعرابی کا خیال ہے کہ اہل عرب نے کوہ کا ایک نام ”الغراب الاعور“ بھی رکھا ہے کیونکہ اس کی بینائی بہت تیز ہوتی ہے اس لئے یہ ایک آنکھ کو بند رکھتا ہے۔

مسعودی نے بعض حکماء فارس سے نقل کیا ہے کہ ان میں سے ایک حکیم کا قول ہے کہ میں نے ہر چیز سے اس کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ یہاں تک کہ میں نے کتے، بلی، خنزیر اور کوہ کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کتے کی کوئی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ کتے کی اپنے مالک کے گھر والوں سے الفت و محبت اور اپنے مالک کے جان و مال کی حفاظت۔ ان سے کہا گیا کہ بلی کی کوئی اچھی عادت آپ نے اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ بلی کی چالوسی جبکہ وہ کھانے کیلئے

کوئی چیز مانگے اس میں یہ بے مثل ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے خنزیر کی کوئی اچھی عادت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ خنزیر سے میں نے اس کی اپنی ضروریات سے سیرے سیرے ہی فراغت پالینے کی اچھائی کو اخذ کیا ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کوسے کوئی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ سختی کے ساتھ اپنی حفاظت اور دفاع کی اچھی خصلت میں نے کوسے سے اخذ کی ہے۔

**ایک عجیب حکایت** علامہ دیرتی نے فرمایا کہ میں نے امام ابی القاسم الطبرانی کی "کتاب المدحرات اور" تاریخ ابن نجار" میں ابو یعقوب یوسف بن فضل صیدلانی کے حالات میں اور "احیاء" میں "کتاب آداب السفر" میں یہ روایت دیکھی ہے کہ حضرت زید بن اسلم اپنے والد کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بیٹھے ہوئے لوگوں سے مخاطب تھے کہ ایک آدمی اپنے لڑکے کے ہمراہ آیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا تیری بربادی میں نے ایسی مشابہت تو کوڑوں میں بھی نہیں دیکھی تھی مشابہت تھہ میں اور تیرے بیٹے میں ہے۔ اس شخص نے کہا کہ اے امیر المومنین اس لڑکے کو اس کی ماں نے اس وقت جنم دیا جبکہ وہ مرجئی تھی۔ پس حضرت عمرؓ مدھ سے ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اس لڑکے کا قصہ مجھے سناؤ۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین ایک مرتبہ میں سفر کیلئے نکلا اور اس کی ماں حاملہ تھی۔ پس اس نے کہا تم مجھے چھوڑ کر سفر میں جا رہے ہو اس حال میں کہ میں صل کے بار (بوجہ) سے بوجھل ہو رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے میں اسے اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ پھر میں سفر کیلئے نکلا۔ پس میں کی سال تک گھر سے غائب رہا۔ پھر جب میں گھر واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے گھر کا دروازہ مقفل ہے۔ پس میں نے پڑوسیوں سے کہا کہ "فلاحدہ" کہاں ہے۔ پس انہوں نے کہا کہ وہ مرجئی ہے۔ پس میں نے کہا "إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِہِ رَاجِعُونَ" پھر میں اس کی (یعنی اپنی بیوی کی) قبر پر گیا۔ پس میں اس کی قبر پر رونے لگا۔ پھر میں واپس لوٹنے لگا اور میرے ساتھ میرے چچا زاد بھائی بھی تھے۔ پس میں اور میرے چچا زاد بھائی چند ہی قدم چلے ہوں گے کہ مجھے قبرستان میں آگ نظر آئی۔ پس میں نے اپنے چچا زاد بھائیوں سے کہا یہ آگ کیسی ہے؟ پس انہوں نے کہا ہم "فلاحدہ" (یعنی بھائی) کی قبر پر رات کو یہ آگ دیکھتے ہیں۔ پس میں نے کہا "إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِہِ رَاجِعُونَ" اللہ کی قسم تحقیق یہ عورت بہت صالح اور تجدد گزرا تھی۔ تم مجھے دوبارہ اس کی قبر پر لے چلو۔ پس ہم اس کی قبر پر گئے۔ پس میرے چچا زاد بھائی قبرستان میں داخل ہوئے ہی رک گئے اور میں اپنی بیوی کی قبر کے پاس آیا۔ پس میں نے دیکھا کہ قبر کھلی ہوئی ہے اور میری بیوی بیٹھی ہے اور یہ لڑکا اس کے ارد گرد چکر لگا رہا ہے۔ پس میں اسی منظر کی جانب متوجہ تھا۔ ایک (غیب سے) سنا دی کرنے والے نے کہا اے وہ جس نے اپنی امانت اپنے رب کے سپرد کی تھی۔ اپنی امانت واپس لے لے۔ اللہ کی قسم اگر تو اس کی والدہ کو اللہ کے سپرد کرتا تو اس کو بھی پالیتا۔ پس میں نے اس لڑکے کو لے لیا تو قبر برابر (یعنی بند) ہو گئی جیسے پہلے تھی۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین اللہ کی قسم یہ واقعہ صحیح ہے۔ ابو یعقوب کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے حعلق کو ذوالوں سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ہاں اس شخص کو (جس نے یہ واقعہ بیان کیا ہے) "نزمین العوز" کہا جاتا ہے۔ اسی طرح کا ایک عجیب و غریب واقعہ حافظ حرنی نے "عقدیب" میں عبید ابن واثق لیشی بصری کے حالات میں لکھا ہے۔ عبید ابن واثق لیشی بصری فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حج کے ارادے سے گھر سے نکلا۔ پس میری ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا جو حسین و جمیل اور عزیز رفتار تھا۔ پس میں نے اس آدمی سے کہا کہ یہ لڑکا

کون ہے اور کس کا ہے؟ اس آدمی نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور غریب میں تمہیں اس کے متعلق ایک قصہ سنانا ہوں۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ میں حج کرنے کے لئے گھر سے نکلا تو میرے ہمراہ اس لڑکے کی ماں بھی تھی اور وہ اس وقت حاملہ تھی۔ پس جب ہم نے کچھ سفر طے کیا تو راستہ میں اس کی والدہ کو روزہ شروع ہوا۔ پس اس نے یہ لڑکا جٹا اور اس کی (یعنی میری بیوی کی) موت واقع ہو گئی۔ پس قافلہ کی روانگی کا وقت قریب آیا تو میں نے بچہ کو ایک پارچہ میں لپیٹ کر ایک عاری رکھ دیا اور اس کے اوپر پتھر رکھ دیئے اور قافلہ کے ساتھ اس خیال سے روانہ ہو گیا کہ کچھ دیر بعد اس بچہ کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس جب ہم حج سے فارغ ہوئے اور واپس لوٹے تو ہم نے اس جگہ قیام کیا تو میرے ساتھیوں میں سے ایک شخص عاری کی طرف گیا۔ پس اس نے عار سے پتھر ہٹائے تو اس نے دیکھا کہ لڑکا زندہ ہے اور اپنی انگلی چوس رہا ہے۔ پس ہم نے دیکھا کہ اس کی (یعنی بچہ کی) انگلی سے دودھ نکل رہا ہے۔ پس میں نے اس کو اٹھالیا۔ پس یہ وہی بچہ ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔

**خواص** | اگر کوئے کی چونچ کسی انسان کی گردن میں لٹکا دی جائے تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا۔ اگر کوئے کی کبھی آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کی جائے تو آنکھ کی ظلمت دور ہو جائے گی۔ کوئے کی تلی اگر گلے میں لٹکا دی جائے تو قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوتا ہے۔ اگر کسی انسان کو کوئے کا خون فیذ میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ فیذ سے متنفر ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ وہ کبھی بھی فیذ نہیں پئے گا۔ کوئے کا خون خشک کر لیا جائے اور بواہر پر لگایا جائے تو بواہر ختم ہو جائے گی۔ کوئے کا دل اور اس کا سر فیذ میں ڈال کر کسی انسان کو پلا دیا جائے تو پینے والا پلانے والے سے محبت کرنے لگے گا۔ پس اگر ایسے کوئے کا بھنا ہوا گوشت جس کے گلے میں طوق ہو کھالیا جائے تو قورخ کیلئے نافع ہے۔ کوئے کا پتا کسی ایسے شخص پر مل دیا جائے جس پر جادو کیا گیا ہو تو اس پر سے جادو کا اثر ختم ہو جائے گا۔ اگر سیاہ کوا پروں سمیت سرکہ میں ڈبو دیا جائے اور پھر اس سرکہ کو سر پر ملا جائے تو سر کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ ”غراب ابلق“ (سیاہ سفید کوا) جس کا نام ”ایہودی“ بھی ہے کی بیٹ خنازیر اور خنازوق کیلئے نافع ہے۔ اگر ”غراب ابلق“ کی بیٹ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے بچے کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے کھانسی ہو تو اس کی کھانسی ختم ہو جائے گی۔

**تعبیر** | کوئے کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو غدار خود غرض حریص زمین کھودنے والا کسی کی جان کو تلف کرنے کو حلال سمجھے والا گورکن اور مردوں کو دفن کرنے والا ہو اور کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غربت بد شگونی فکر غم طویل سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے بھی دی جاتی ہے جو دعا کا محتاج ہو۔ ”غراب الزرع“ کو خواب میں دیکھنا دلدارنا اور ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں خیر و شر دونوں کا مادہ پایا جاتا ہو۔ ”غراب الافق“ کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں عجیب و غریب صفات پائی جاتی ہیں۔ پس جو شخص خواب میں کوئے کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حرام حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں کوئے کو اپنے گھر میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو خواب دیکھنے والے کی عورت سے خیانت (یعنی زنا) کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کوا باتیں کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے ہاں ولد خبیث کی پیدائش ہوگی۔ ابن سیرین نے کہا ہے کہ اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شدید غم لاحق ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کوئے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے چوری کا مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب

میں دیکھا کہ کوا زمین کرید رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنے بھائی کو قتل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس برائی سے بچائے۔ اور امید دوس نے کہا ہے کہ "الغراب الاقطع" کو خواب میں دیکھنا طویل عمر پر دلالت کرتا ہے۔ ایک خواب کی تعبیر یوں ہے کہ ایک شخص نے دیکھا کہ ایک کوا خانہ کعبہ پر بیٹھ گیا ہے۔ پس اس شخص نے یہ خواب ابن سیرین کو سنایا۔ پس ابن سیرین نے فرمایا کہ ایک فاسق (نافرمان) آدمی کسی شریف عورت سے شادی کرے گا۔ پس کچھ دنوں بعد حجان نے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما، جعین کی صاحبزادی سے نکاح کیا

## الغری

"الغری" کہن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک بحری پرندہ ہے۔

## الغرینق

"الغرینق" (کوچ) مین کے ضرر اور نون کے فتنے کے ساتھ۔ جوہری اور دشخوری نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید آبی پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔ نہایت الغریب میں مرقوم ہے کہ یہ ایک مذکر آبی پرندہ ہے جسے غرینق غرقوق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد بڑی میٹھی ہے۔ الذہبہ و اعرابی نے کہا ہے کہ اس پرندے کا نام "غرغوق" اس کی سفیدی کی بناء پر رکھا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ الغرائق الغرینق کے ہمراہ ایک سیاہ پرندہ ہے۔ طبرانی نے اسناد صحیح کے ساتھ معید بن جبیر کی روایت نقل کی ہے کہ سعید ابن جبیر فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا طائف میں انتقال ہوا تو ہم ان کے جنازہ میں شریک ہوئے۔ پس ہم نے دیکھا کہ غرینق کے مقابلہ پر ایک پرندہ آیا۔ یہاں تک کہ وہ حضرت ابن عباسؓ کی نعش میں داخل ہو گیا۔ پھر ہم نے اس پرندہ کو نعش سے باہر نکلنے سے نہیں دیکھا۔ پس جب حضرت ابن عباسؓ کو دفن کر دیا گیا تو قبر کے کنارے سے یہ آیت تلاوت کرنے کی آواز آئی لیکن ہمیں معلوم نہیں ہوسکا کہ تلاوت کرنے والا کون تھا۔ "بَاكِبُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اِذْ جَعِيَ بِلَاقِ رَبِّكَ رَاضِئَةً مُّوَضَّعَةً فَاذْخُلِي فِيْ عِبَادِيْ وَادْخُلِيْ جَنَّاتٍ" پھر امام مسلمؒ نے بھی عبداللہ بن یاسین سے اسی کی مثل روایت کی ہے لیکن اس میں ہے کہ ایک سفید پرندہ آیا جسے غرقوق کہا جاتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ گویا کہ وہ تہلیہ تھا اور "الغریبۃ" سفید کبڑے کو کہتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ "غرینق" سوئی پرندوں میں سے ہے جب یہ پرندہ موسم کی تبدیلی محسوس کرتا ہے تو اپنے وطن کی طرف جانے کا عزم کرتا ہے۔ پس یہ پرندہ اڑنے سے قبل ایک "قائد" (رہنما) اور ایک "حارس" (راست بتانے اور گرانی کیلئے) منتخب کرتا ہے۔ پھر یہ تمام پرندے یکجا پرواز کرتے ہیں۔ پس جب یہ پرواز کرتے ہیں تو بہت بلندی پر پرواز کرتے ہیں یہاں تک کہ کوئی شکاری پرندہ ان پر حملہ آور نہیں ہوسکتا۔ پس جب یہ پرندہ بادلوں کو دیکھتا ہے یا رات کی تاریکی محسوس کرتا ہے اسے کھانے پینے کی حاجت محسوس ہوتی ہے تو بچے اڑتا آتا ہے اور اپنی آواز بند کر لیتا ہے تاکہ دشمن کو ان کی خبر نہ ہو سکے۔ جب یہ پرندہ (یعنی کوچ) سوتا ہے تو ہر ایک اپنا منہ اپنے بازوؤں میں چھپا لیتا ہے کیونکہ یہ مانتا ہے کہ بازو دھری ہوسکتے ہیں۔ بدو بدو کی بددعا دہی دستباعت رکھتے ہیں اور یہ بھی جانتا ہے کہ آنکھ اور

دامغ اشرف الاعضاء ہیں اور وہ بھی سر میں ہی ہیں۔ یہ پرندہ نیند کے وقت اپنا ایک پاؤں اٹھا لیتا ہے تاکہ گہری نیند نہ آ سکے۔ پس جو پرندے قائد (رہنما) اور حارس کے فرائض سرانجام دیتے ہیں وہ نہیں سوتے اور نہ ہی وہ اپنے پیروں میں سر کو چھپاتے ہیں بلکہ وہ چوکس رہتے ہیں اور چاروں طرف نگاہ رکھتے ہیں۔ پس جب وہ کسی کی آہٹ محسوس کر لیتے ہیں تو بلند آواز سے چیخا شریعہ کر دیتے ہیں۔ پھر یعقوب بن سراج نے حکایت بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ میں نے ایک روی شخص دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں ایک مرتبہ ”بحر الزنج“ میں ایک کشتی پر سوار ہوا۔ پس ہوائے مجھے ایک جزیرہ میں پہنچا دیا۔ پس میں چلا چلا ایک شہر (یعنی بستی) میں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ وہاں کے رہنے والے افراد کا قد صرف ایک باشت ہے اور ان کی اکثریت ایک آنکھ کی روشنی سے محروم ہے۔ پس ان لوگوں نے جب مجھے دیکھا تو وہ میرے ارد گرد جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے مجھے پکڑ لیا اور مجھے اپنے بادشاہ کے پاس لے گئے۔ پس بادشاہ نے مجھے قید کرنے کا حکم دیا۔ پس مجھے ایک فیدخانہ میں جو بھیرے کی طرح تھا، قید کر دیا گیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد میں نے ان کو لڑائی کیلئے مستعد دیکھا۔ پس میں نے ان سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ ہمارے دشمن ان ہی دنوں میں ہم پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ پس کچھ ہی دن گزرے تھے کہ (میں نے دیکھا) غرائب (کوئچ) کا ایک جھنڈ آیا اور ان (لوگوں) کو ٹھونگیں مارنے لگا اور ان کی ایک آنکھ کی روشنی بھی اسی وجہ سے ختم ہوئی تھی۔ پس میں نے عھالیا اور کوئچوں کو بھگانے لگا۔ پس تمام کوئچیں فرار ہو گئیں۔ پس وہ لوگ اس وجہ سے کہ میں نے ان کے دشمنوں یعنی کوئچوں کو بھگا دیا ہے میری عزت کرنے لگے۔

**فائدہ** | قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سورہ نجم کی تلاوت فرمائی اور اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَأٰی اَنْتُمْ اَللّٰتُ وَالْعُزْیٰ وَمَنْوَةُ الثَّالِثَةِ الْاٰخِرٰی“ (اب ذرا بتاؤ تم نے کبھی اس بات اور اس عزیٰ اور تیسری ایک دیوی منات کی حقیقت پر کچھ غور بھی کیا ہے۔ سورہ النجم آیت ۱۹-۲۰) اور یہ کلمات کہے ”بَلْکَ الْغَرَابِیْقُ الْغَلَاۤءُ وَاِنْ شِغَاغُهُنَّ یَلْمُزُجَیْ“ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ ختم کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور آپ کے ہمراہ جو مسلمان تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا اور کفار مکہ نے جب اپنے معبودوں کی تعریف کی تو انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی ”وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ وَّلَا نَبِیٍّ اِلَّا اِذَا نَمَسَ الْفَلَقُ الشَّیْطٰنُ فِیْ اُمْنٰیْبِهٖ“ (اور اے نبی بہتم سے پہلے ہم نے نہ کوئی رسول ایسا بھیجا ہے نہ نبی جس کے ساتھ یہ معاملہ نہ پیش آیا ہو کہ) جب اس نے تمنا کی شیطان اس کی تمنا میں خلل انداز ہو گیا۔ سورہ حج - آیت ۵۲)

اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اہل صحیح اور رواۃ اللہ میں سے کسی نے صحیح و متصل سند کے ساتھ اس کو نقل نہیں کیا بلکہ یہ حدیث اور ایسی دیگر روایات ان مفسرین و ملحدین مورخین کی من گھڑت ہیں جنہوں نے ہر انہونی صحیح و سقیم بات کو بیان کرنا آسان سمجھ رکھا ہے۔ صحیح حدیث میں صرف اتنا واقعہ مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم کی تلاوت کی۔ اس حال میں کہ آپ مکہ مکرمہ میں تھے۔ پس آپ نے (اختتام سورہ پر) سجدہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا۔ نیز مشرکین اور جن و انس نے بھی سجدہ کیا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث کی لفظی توجیہ ہے اور معنوی توجیہ یہ ہے کہ تحقیق اس امر پر دلیل شرعی اور اجماع امت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات شریفہ اس قسم کے جملہ امور سے مصفیٰ اور منزہ تھی کیونکہ اللہ

تقانی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء و علیہم السلام کی ذاتِ شریفہ پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں رکھا اور اگر بالفرض اس روایت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو محققین کے نزدیک اس کی رائج توجیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت نہ تیل و تفصیل کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔ پس اس ترتیل و تفصیل میں جو سکات واقع ہوتے تھے ان کی تاگ میں شیطان لگا رہتا تھا۔ پس موقع پاتے ہی شیطان نے ان سکات کے دوران کفار کے کان میں یہ کلمات "يٰۤاَيُّهَا الْفٰرِثِيُّ الْعَلٰی وَاِنْ شِئْتَ غٰثُھُمْ فِیْہِمْ تَوَجَّیْ" ڈال دیئے اور کفار یہ خیال کرنے لگے کہ یہ کلمات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوئے ہیں حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ کلمات ادا نہیں ہوئے تھے۔ پس مسلمانوں کو ان کلمات پر علم نہیں ہوا تھا۔

**فائدہ** امام محمد بن رافع حیرى نے حضرت عبد بن عامر کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبد بن عامر فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور خادم حاضر تھا۔ پس میرے پاس اہل کتاب کے کچھ لوگ مصافحہ یا کتابیں لے کر آئے۔ پس انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے لئے حاضری کی اجازت لے آؤ۔ پس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا پیغام پہنچایا اور ان کا علی بھی بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا مجھ سے کیا واسطہ۔ وہ مجھ سے ایسی باتوں کے متعلق سوال کرتے ہیں جو مجھے معلوم نہیں۔ آخر میں بھی اس کا (یعنی اللہ کا) بندہ ہی ہوں۔ صرف وہی بات جانتا ہوں جو مجھے میرے رب نے سکھائی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے وضو کرو دو۔ پس آپ ﷺ نے وضو کیا پھر گھر کے مصلے پر تشریف لے گئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ ﷺ کے چہرے پر بشارت کے آثار دیکھے۔ پھر آپ نے فرمایا جاؤ اور ان لوگوں کو میرے پاس لے آؤ اور میرے صحابہ میں سے جس کو بھی پاؤ لے آؤ۔ راوی کہتے ہیں میں سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ پس جب اہل کتاب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کئے گئے تو آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہیں تمہارے سوال کی خبر دے دوں۔ قل اس کے کہ تم مجھ سے سوال کرو اور اگر تم چاہو تو وہی سوال کرو اور میں تمہیں اس کا جواب دوں۔ پس ان لوگوں نے کہا نہیں بلکہ آپ ہماری گفتگو سے قل ہی ہمیں ہمارا سوال بتاویں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس اس لئے آئے ہو تا کہ تم مجھ سے ذوالقرنین کے متعلق سوال کرو۔ پس میں تمہیں اس کی خبر دیتا ہوں جو تمہاری کتابوں میں ان کے متعلق لکھا ہوا ہے۔ وہ یہ کہ ذوالقرنین ایک روئی لڑکا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے سلطنت عطا فرمائی۔ پھر وہ بلاؤ مصر کے ساحل پر پہنچا اور وہاں ایک شہر آباد کیا جس کو اسکندر یہ کہتا جاتا ہے۔ پس جب وہ اس شہر کی تکمیل سے فارغ ہوا تو اس کے پاس ایک فرشتہ آیا۔ پس اس نے ذوالقرنین کا رخ قبلہ کی طرف کیا اور اسے آسمان کی طرف اٹھایا۔ پھر فرشتے نے ذوالقرنین سے کہا کہ نیچے کی طرف نکل دو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا دکھائی دیتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا کہ میں اپنے شہر اور دوسرے شہروں کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر فرشتے نے اس کو اور اوپر اٹھایا (یعنی آسمان کی بلندیوں پر) اور کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا میں اپنا شہر اور دیگر ملے جلے شہر دیکھ رہا ہوں۔ اس حال میں کہ میں اپنے شہر کو پہچاننے سے قاصر ہوں۔ پھر فرشتہ اس کو اور اوپر لے گیا اور کہا نیچے کی طرف دیکھو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ پس ذوالقرنین نے کہا کہ میں تمہارا اپنے شہر کو دیکھ رہا ہوں۔ پس فرشتے نے ذوالقرنین سے کہا کہ یہ بزم زمین ہے اور جو تجھ کو اس چاروں طرف سے دے وہ مسند ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارادہ

کیا ہے کہ وہ تجھے زمین دکھلا دے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے تجھے اس زمین کا سلطان بنا دیا ہے۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے دنیا کا سفر اختیار کیا۔ یہاں تک کہ وہ سورج غروب ہونے کی جگہ پہنچ گیا پھر وہ وہاں سے چلا۔ یہاں تک کہ سورج کے طلوع ہونے کی جگہ پہنچ گیا۔ پھر ”السدین“ یعنی دو دیواروں کے پاس پہنچا جو درحقیقت دو نرم پہاڑ تھے اور ان پہاڑوں کی نرمی کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی چیز بھی ان پہاڑوں سے ٹکراتی وہ ان سے چپک جاتی تھی۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے ایک دیوار تعمیر کی۔ پھر وہ یاجوج و ماجوج کے پاس آیا اور ان کو دیگر مخلوق سے علیحدہ کیا۔ پس اس کے بعد اس کا گزرا ایسی قوم پر ہوا جن کے چہرے کتوں کے چہروں کے مشابہ تھے اور وہ لوگ یاجوج و ماجوج سے لڑائی کیا کرتے تھے۔ پھر ذوالقرنین نے ان کو بھی (یاجوج و ماجوج سے) علیحدہ کر دیا۔ پس اس کے بعد اس نے ایسی قوم کو پایا جو ایک دوسرے کے ساتھ قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کو کھا جاتے تھے۔ پس ذوالقرنین نے وہاں ایک ”عظیم صحرہ“ بھی دیکھا۔ پھر وہ بحر محیط کے ایک ملک میں پہنچا۔ پس یہ تمام واقعہ سن کر اہل کتاب نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ ذوالقرنین کے متعلق جو کچھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے وہی ہم نے اپنی کتابوں میں پایا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب ذوالقرنین اسکندر یہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے اور اس کو خوب مستحکم بنادیا تو آپ نے وہاں سے کوچ فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ کا گزرا ایک صالح قوم پر ہوا جو حق کے راستے پر اپنی زندگی گزار رہی تھی اور عادل و انصاف پسند قوم تھی۔ نیز وہ لوگ آپس میں صلہ رحمی کرتے تھے اور ان کے قول و فعل میں تضاد نہیں تھا اور ان کے اخلاق انصاف پر مبنی تھے اور ان کا راستہ سیدھا تھا۔ ان کی قبریں ان کے دروازوں کے سامنے تھیں۔ ان کے دروازے متقل نہیں تھے۔ ان کا کوئی امیر اور قاضی نہ تھا۔ ان میں کوئی فنیٰ فقیر سردار غلام نہ تھا۔ نہ آپس میں امتیازی سلوک نہ کسی قسم کا لڑائی جھگڑا نہ لگائی گلوچ نہ جہتہ بازی نہ رخ و غم آفات سماویہ سے محفوظ ان کی عمریں لمبی ہوتی تھیں نہ ان میں کوئی مسکین تھا اور نہ ہی کوئی فقیر۔ پس جب ذوالقرنین نے ان کے حالات دیکھے تو تعجب ہوئے اور فرمانے لگے کہ اے لوگو! تم مجھے اپنے حالات کی خبر دو کیونکہ میں دنیا میں گھوما ہوں اور بے شمار بحری و بری اسفار کئے ہیں لیکن تمہاری مثل مجھے کوئی صالح قوم نظر نہیں آئی۔ ان لوگوں نے کہا آپ ہم سے سوال کریں ہم آپ کے سوال کا جواب دیں گے۔ پس حضرت ذوالقرنین نے فرمایا تم مجھے یہ بتلاؤ کہ تمہاری قبریں تمہارے گھروں کے دروازوں کے سامنے کیوں ہیں؟ پس لوگوں نے جواب دیا ہم نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تاکہ ہم موت کو نہ بھلا بیٹھیں اور ہمارے دلوں سے موت کی یاد خارج نہ ہو جائے۔ ذوالقرنین نے فرمایا تمہارے دروازوں پر قفل کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے درمیان کوئی مشتبہ آدمی نہیں ہے بلکہ ہم سب امانتدار ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا تم پر امراء کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمیں امراء کی حاجت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم پر حکام کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا ہم آپس میں جھگڑا نہیں کرتے۔ اس لئے ہمیں حکام کی ضرورت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم میں مالدار (لوگ) کیوں نہیں ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارے یہاں مال کی کثرت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہارے یہاں بادشاہ کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم دنیا کی بادشاہت کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تمہارے اندر اشراف کیوں نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں نفرتیں کرتے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم آپس میں اختلاف کیوں نہیں کرتے اور لڑائی جھگڑا کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم صلح کو پسند کرنے والے ہیں۔ ذوالقرنین نے

کہا کہ تم آپس میں قتل کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے اندر رحم اور بردباری کا مادہ درجہ اتم موجود ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم سب کی بات ایک ہے اور طریقہ درست ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم جھوٹ نہیں بولتے دھوکہ نہیں دیتے اور ایک دوسرے کی غیبت نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا مجھے اس بات کی خبر دو کہ تمہارے سب کے دل اور تمہارا ظاہر باطن یکساں کیوں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہماری نہیں جگہ ہیں۔ پس ہم نے اپنے سینوں سے دھوکے کو اور اپنے دلوں سے حسد کو نکال دیا ہے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی مسکین و فقیر کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے پاس جو کچھ بھی ہوتا ہے ہم اس کو آپس میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی درخت حراج اور سدخ کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم خاکسار اور مشائخ ہیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہاری عمریں لمبی ہونے کی کیا وجہ ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم ایک دوسرے کا حق ادا کرتے ہیں اور آپس میں عدل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم آپس میں لمبی مذاق کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں مذاق اس لئے نہیں کرتے تاکہ استغفار سے غافل نہ ہو جائیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم تلکین کیوں نہیں ہوتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم بچپن سے سختی جھیلنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ اس لئے ہم ہر مصیبت سے محبت رکھتے ہیں اور ہم اس کے حل میں ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم لوگ دوسرے لوگوں کی طرح آفات میں کیوں جھلا نہیں ہوتے؟ لوگوں نے جواب دیا ہم غیر اللہ پر توکل نہیں کرتے اور نہ ہی ہم نجوم وغیرہ پر عمل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا میرے سامنے اپنے آباؤ اجداد کا حال بیان کرو کہ تم نے انہیں کیسا پایا؟ لوگوں نے کہا کہ ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو اس حال میں پایا کہ وہ مساکین پر رحم کرتے، فقیروں سے بھائی چارہ کرتے، جوان پر عظم کرتا اسے معاف کر دیتے، جوان کے ساتھ برائی کرتا اس کے ساتھ نیکی کرتے، جوان کے ساتھ جہل کا معاملہ کر دے اور ان کے ساتھ بردباری کا معاملہ کرتے، آپس میں صلہ رحمی کرتے، ایک دوسرے کی امانتیں ادا کرتے، نماز کے اوقات کی حفاظت کرتے، اپنے وعدوں کو پورا کرتے، اپنے وعدوں کی تعمیل کرتے۔

پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہر کام کو درست کر دیا اور جب تک وہ زندہ رہے اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے خلفاء یعنی ہمیں بھی انہی کے نقش قدم پر ثابت قدم رکھا۔ پس ذوالقرنین نے فرمایا اگر میں کسی جگہ قیام کرنا تو تیار ہوں۔ پس قیام کرنا جس جگہ (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) قیام کا حکم نہیں دیا گیا۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ ہم نے ذوالقرنین کے نام و نسب اور نبوت کے متعلق اختلاف کو "باب السین" میں "السلالة" کے تحت نقل کر دیا ہے۔

**خواص** غریق (یعنی کوچ) کی بیٹ چیں کر پانی میں ڈال دی جائے اور پھر اس پانی میں ایک بیک تیر کر کے ناک میں رکھی جائے تو ناک کے تمام زخموں کیلئے نافذ ہے۔

**الحکم** غریق (کوچ) حلال ہے کیونکہ یہ طبیعت میں سے ہے۔ واللہ اعلم۔

## الغرغر

"الغرغر" اس سے مراد جلی مرغی ہے۔ "کتاب الغریب" میں مذکور ہے کہ ازہری نے کہا ہے کہ بنی اسرائیل جو سر زمین تھامہ



میں رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز تھے۔ پس انہوں نے کوئی ایسی بات کہہ دی جو کسی نے بھی نہیں کہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا عذاب مسلط کر دیا۔ اب تم اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے مردوں کو بندران کے کتوں کو سیاہ ان کے اتاروں کو خنظل، انگوڑوں کو اراک، اخروٹ کے درختوں کو سرو اور ان کی مرغیوں کو ”الغرغر“ یعنی جنگلی مرغی بنا دیا جس کا گوشت بوکی وجہ سے استعمال نہیں کیا جاتا۔

جنگلی مرغی کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے خباثت میں شمار نہیں کرتے۔ واللہ اعلم۔

## الغرناق

”الغرناق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ (غین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

## الغزال

”الغزال“ ہرن کے اس بچے کو کہا جاتا ہے جس کے سینک نہ نکلے ہوں اور اس میں قوت بھی نہ آئی ہو۔ اس کی جمع غزالہ اور غزالان آتی ہے جیسے غلہ کی جمع غلمان ہے۔ مؤنث کے لئے غزالہ کا لفظ مستعمل ہے ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ اس کے بعد مذکر کے لئے ”طیسی“ اور مؤنث کے لئے ”طبیہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

خواص | ہرن کے بچے کا دماغ ”روغن عار“ میں ڈال کر خوب پکایا جائے اور پھر اس میں زیرہ کا پانی ڈال کر اس کا ایک گھونٹ پی لیا جائے تو کھانسی کے لئے نافع ہے۔ اگر ہرن کے بچے کا پتا نمک میں ملا کر کسی ایسے شخص کو پلایا جائے جس کو کھانسی میں خون اور پیپ آتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ہرن کے بچے کی چربی کو اگر کوئی شخص اعلیل (آلہ تاسل کے سوراخ) پر مل لے اور پھر اپنی پیوی سے جماع کرے تو اس کی پیوی اس کے علاوہ کسی اور شخص کو (جماع کے لئے) پسند نہیں کرے گی۔ ہرن کے بچے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور یہ تونج اور فالج کے مریض کے لئے بے حد مفید ہے۔ ہرن کے بچے کا گوشت دوسرے تمام جانوروں کے گوشت سے (نفع کے لحاظ سے) بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

## الغضارۃ

”الغضارۃ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”لفظۃ“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

## الغضب

”الغضب“ اس سے مراد بیل اور شیر ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الحمزہ“ اور ”باب الراء“ میں گزر چکا ہے۔

## الغضوف

”الغضوف“ اس سے مراد شیر اور غصیت سانپ ہے۔ تحقیق ان کا تذکرہ ”باب الحمزہ“ اور ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

## الغضیض

”الغضیض“ اس سے مراد جنگلی گائے کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ لفظ ”البقرة الوحشية“ کے تحت ”باب الہاء“ میں گزر چکا ہے۔

## الغطرب

”الغطرب“ انہی سانپ کو کہتے ہیں۔

## الغطریف

”الغطریف“ اس سے مراد باز کے بچے ’مجمہر شریف‘ سردار اور بنی آدمی ہے۔ اس کی جمع ”مطارفہ“ آتی ہے۔

## الغطلس

”الغطلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال“ میں گزر چکا ہے۔

## الغطاطا

”الغطاطا“ یہ ”الغطا“ پرندے کی ایک قسم ہے جس کا پیٹ اور بدن سیاہ ہوتا ہے۔ نیز اس کی ٹانگیں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔

## الغفر

”الغفر“ (غین کے ضمہ کے ساتھ) ”ادوبہ“ (پہاڑی بکری) کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع اغفار آتی ہے۔ نیز غین کے کسرہ کے ساتھ ”الغفر“ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

## الغماسۃ

”الغماسۃ“ (مرغابی) اس سے مراد وہ پرندہ ہے جو پانی میں غوطے لگاتا ہے۔ اس کی جمع ”غماس“ آتی ہے۔

## الغنافر

”الغنافر“ (غین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ بچہ ہے جس کی تحقیق اس کی تفصیل ”باب الصاد“ میں بیان کی جا چکی ہے۔

## الغنم

"الغنم" یہ لفظ اسم جنس ہے۔ یہ 'نز' مادہ اور ہر قسم کی بکریوں (یعنی بھیڑیں وغیرہ سمیت) کو شامل ہے۔ اس کی جمع کے لئے اغنام غنوم اغنام اور غنم کے الفاظ مستعمل ہیں۔

تحقیق امام شافعیؒ نے اپنے اشعار میں کہا ہے کہ۔

سَأَلْتُمْ عَلِيًّا مِنْ ذَوِي الْجَهْلِ طَائِفِي  
مِنْ ابْنِي طَائِفَتِ كَيْسَانَ  
فَلَمْ يَسِّرْ اللَّهُ الْكَرِيمُ بِفَضْلِهِ  
بِئْسَ اللَّهُ كَرِيمٌ  
وَالَا تَنْتَرِ الذَّرَّ النَّفِيسَ عَلَى الْغَنَمِ  
مِنْ ابْنِي طَائِفَتِ كَيْسَانَ  
وَصَادَقْتُ أَهْلًا لِلْغَنَمِ وَلِلْحَكَمِ  
بِئْسَ اللَّهُ كَرِيمٌ  
پس اللہ کریم نے اپنے فضل سے آسانی پیدا فرمادی اور مجھے علم و حکمت کا اہل آدمی مل گیا

بِئْسَتْ مُقْبِلًا وَاسْتَفْدَتْ وَذَارَهُمْ  
وَالَا قَمَحْزُونَ لَدَى وَ مَكْتَبُكُمْ

میں اس پر فائدہ دینے والا علم پیش کروں گا اور اس کی دوستی سے مستفید ہوں گا بصورت دیگر میرے علوم میرے پاس محفوظ رہیں گے

فَمَنْ مَنَعَ الْجَهْلَ عَلْمًا أَضَاعَهُ  
وَمَنْ مَنَعَ الْمُسَوِّجِينَ فَقَدْ ظَلَمَ

پس جس نے جاہلوں پر علم کی بخشش کی اس نے علم کو ضائع کر دیا اور جس نے متحق افراد سے علم کو روک لیا اس نے ظلم کیا

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اونٹ والوں اور بکریوں والوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک دوسرے پر فخر کا اظہار کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ سیکندہ اور وقار بکری والوں میں ہے اور فخر و تکبر اونٹ والوں میں ہے۔ صحیحین (یعنی بخاری و مسلم) میں یہ حدیث مختلف الفاظ سے منقول ہے۔ حدیث میں "السکینہ" کا معنی سکون اور وقار یعنی انکساری ہے اور فخر سے مراد کثرت مال پر فخر اور "خیلاء" سے مراد دوسروں پر اپنی بڑائی جتانے ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "اہل غنم" سے مراد اہل یمن ہیں کیونکہ ربیعہ اور مضر کے سوا باقیہ تمام اہل یمن بکری والے ہیں۔

امام مسلمؒ نے یہ روایت نقل کی ہے "حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز مانگی۔ پس آپ ﷺ نے اس آدمی کو دو پہاڑوں کے درمیان جتنی بکریاں تھیں سب دے دیں۔ پس وہ شخص اپنی قوم کے پاس آیا تو کہنے لگا اے میری قوم کے لوگو! تم مسلمان ہو جاؤ۔ پس اللہ کی قسم بے شک محمد ﷺ کا دینا ایسے شخص کا دینا ہے جسے فقر کا کوئی خوف نہ ہو۔"

تحقیق "باب الدال" میں یہ حدیث گزر چکی ہے جسے ابن ماجہؒ نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب انبیاء مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آباؤ کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ تحقیق ہم پہلے بھی میان کر چکے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی ابن عروہ و دمشق ہیں۔ ان کے متعلق ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ حدیث وضع کرتے تھے۔ "الغنم" کی دو قسمیں ہیں۔ یعنی بکری اور بھیڑ۔ جاہظ نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ بھیڑ بکری سے افضل ہے۔ میں (یعنی دیرئ) کہتا

ہوں کہ اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ مذکورہ فضیلت قربانی کے متعلق ہے اور اس فضیلت پر اہل علم نے دلائل بھی پیش کئے ہیں۔ بھیڑی فضیلت کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بھیڑ کا ذکر پہلے کیا ہے اور بکری کا ذکر بعد میں کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَصَابِغَةٌ زُؤَانٍ مِّنَ الضَّأْنِ الثَّنِيِّ وَفَنٍ الْمَغِيزِ الثَّنِيِّ" (یہ آنکھ و زہرہ دارہ ہیں دو بھیڑی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ الانعام۔ آیت ۱۴۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ بَنِعٌ وَتَسْعُونَ نَفْعَةً وَلِي نَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ" (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دینیوں ہیں اور میرے پاس صرف ایک ہی دینی ہے۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَقَدْ بَنَاهُ بِلَهْنٍ عَظِيمٍ" (اور ہم نے ایک بڑی قربانی ندیے میں دے کر اس بچے کو چمرا لیا۔ صافات۔ آیت ۱۰۷)

مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے غرض قربانی کا جو جانور اللہ تعالیٰ کی جانب سے تجویز کیا تھا وہ مینڈھا تھا۔ مینڈھے کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ باب الکاف میں ہوگا۔

بھیڑ سال میں ایک مرتبہ بچہ بنتی ہے اور غالباً ایک ہی بچہ دیتی ہے لیکن بکری سال میں دو مرتبہ بچہ بنتی ہے اور دونوں بچے بھی بیک وقت دیتی ہے۔ اس کے باوجود بھیڑ میں بکری کی نسبت برکت زیادہ ہے یعنی بھیڑوں کی تعداد بکریوں سے زیادہ ہوتی ہے۔ بھیڑ اگر کسی درخت وغیرہ کو چرے (یعنی کھا) لیتی ہے تو وہ دوبارہ مرہیز و شاداب ہو جاتا ہے لیکن بکری جب کسی درخت سے کھالے تو وہ دوبارہ مرہیز نہیں ہوتا کیونکہ بھیڑ درخت کا اوپر والا حصہ کھاتی ہے اور بکری درخت کو جو تنک کھا لیتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس لئے بھی ہے کہ بھیڑ کی ادن بکری کے بالوں سے افضل اور قیمتی ہوتی ہے اور ادن بھیڑ پر ہی ہوتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اہل عرب جب کسی کی تعریف کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ مینڈھا ہے اور جب کسی کی مذمت کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ بکری ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس وجہ سے بھی ہے کہ بکرے اور بکری کو اللہ تعالیٰ نے "مہنوک السنو" بنایا ہے یعنی اس کے قتل اور ذبح کی ریتنی ہے جبکہ بھیڑ کی شرمگاہ چھپی ہوتی ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال کرنے والے کو بکرے سے تشبیہ دی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ حلال کرنے والا (کے لئے بخشتی) مستعار لئے ہوئے بکرے کی طرح ہے۔ بھیڑ، بکری سے اس لئے بھی افضل ہے کہ بھیڑ کی سری بکری کی سری سے طیب و افضل ہوتی ہے اور اسی طرح بھیڑ کا گوشت بھی بکری کے گوشت سے طیب و افضل ہوتا ہے کیونکہ بکری کا گوشت سودا سیت، فاساد خون اور نسیان پیدا کرتا ہے جبکہ بھیڑ کے گوشت میں اس قسم کا مضر قہم نہیں ہوتا۔

حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانی سے فرمایا کہ تم بکریاں پالو کیونکہ ان میں برکت ہے۔ ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میری بکریاں عمدہ نہیں ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تمہاری بکریوں کا رنگ کیسا ہے؟ اس نے عرض کیا سیاہ۔ پس آپ نے فرمایا کہ تم ان بکریوں کو تہل کر کے سفید رنگ کی بکریاں پالو کیونکہ سفید بکریوں میں برکت ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) تحقیق تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور نیک لوگوں نے بکریاں چرائی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی بھی بھیجتا نہیں تھا کہ اس نے بکریاں چرائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

سکینت و وقار یعنی تواضع "اہل غنم" بکری والوں میں ہے۔" حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ اطراف مدینہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ نکلے۔ پس کھانے کے وقت ان کے ساتھیوں نے دسترخوان لگایا۔ پس اسی اثناء میں ایک چرواہا ادھر سے گزرا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پس ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اے چرواہے ہمارے پاس آدھ ہمارے ساتھ کھانے میں شریک ہو جا۔ پس چرواہے نے کہ میں روزہ سے ہوں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا کیا تم آج اتنے شدید گرم موسم میں روزے سے ہو اس حال میں کہ تم ان پہاڑوں پر بکریاں چرا رہے ہو۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے چرواہے کی ایمانداری کا امتحان لینے کی غرض سے اس سے کہا کہ کیا تم اپنی بکریوں میں کوئی بکری نہیں فروخت کرو گے کہ ہم تمہیں بکری کی قیمت دے دیں اور ہم اس بکری کا گوشت کھائیں اور تو بھی بکری کے گوشت سے افطار کرے۔ پس چرواہے نے کہا کہ یہ بکریاں میری نہیں ہیں بلکہ میرے آقا کی ہیں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم اپنے آقا سے کہہ دینا کہ ایک بکری کو بھیجنا کھا گیا ہے۔ پس چرواہے نے پیٹھ پھیر لی اور وہ یہ کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کیا جواب دوں گا اور چرواہا آسمان کی طرف انگلی سے اشارہ کر رہا تھا۔

پس حضرت ابن عمرؓ چرواہے کے قول سے متاثر ہوئے۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ مدینہ منورہ تشریف لائے تو غلام (یعنی چرواہے) کو اور بکریوں کو (چرواہے کے آقا سے) خرید لیا اور غلام (یعنی چرواہے) کو آزاد کر دیا اور بکریاں بھی اسے ہیہ کر دیں۔ (روی الطبرانی والبیہقی فی الشعب)

"الاستیعاب" وغیرہ میں حضرت اسودؓ کے اسلام لانے کا قصہ مذکور ہے کہ حضرت اسودؓ حبشی ایک یہودی کی بکریاں چرایا کرتے تھے۔ حضور ﷺ جب خیبر کے کسی قلعہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو یہ (یعنی حضرت اسودؓ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے سامنے اسلام (کی تعلیمات) پیش فرمائیے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اسلام (کی تعلیمات) پیش کیں۔ پس وہ مسلمان ہو گئے۔ پھر انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان بکریوں والوں کا ملازم ہوں اور یہ بکریاں میرے پاس امانت ہیں۔ پس میں ان بکریوں کا کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے منہ پر مارو۔ پس یہ اپنے مالک کی طرف چلی جائیں گی۔ پس اسودؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے نکنگیاں لیں اور بکریوں کے منہ پر ماریں اور کہا کہ تم اپنے مالک کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس اللہ کی قسم اس کے بعد میں کبھی بھی تمہاری نگرانی نہیں کروں گا۔ پس اس کے بعد بکریاں مجتمع ہو کر چل پڑیں گویا ان کو کوئی ہانکنے والا ہانک کر لے جا رہا ہو یہاں تک کہ وہ اپنے مالک کے گھر داخل ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد حضرت اسودؓ مسلمانوں کے ہمراہ کفار سے قتال کرنے لگے۔ پس انہیں ایک پتھر کا پس وہ شہید ہو گئے۔ حالانکہ آپ (یعنی حضرت اسودؓ) نے ایک بھی نماز انہیں کی (یعنی آپ کو اسلام لانے کے بعد نماز کا موقع میسر نہیں آیا، اسلام قبول کیا اور میدان قتال میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے) پس نبی اکرم ﷺ حضرت اسودؓ کی نعش کے پاس آئے اور نعش کو دیکھ کر چہرہ انور ایک طرف پھیر لیا۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے حضرت اسودؓ کی نعش سے اعراض کیوں فرمایا ہے؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا ان کے ساتھ اس وقت جنت کی حوروں میں سے دو بیویاں تھیں جو ان کے چہرے سے مٹی صاف کر رہی تھیں اور وہ کہہ رہی تھیں اللہ تعالیٰ اس شخص کا چہرہ خاک آلود کرے جس نے آپؐ کا چہرہ خاک آلود کیا ہے اور جس نے آپؐ کو قتل (شہید) کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کو قتل کر دے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے خواب میں سیاہ رنگ کی بکریاں دیکھیں جن میں بہت سی سفید رنگ کی بکریاں آکر مل گئیں۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ نے اس خواب کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ) مجھے لوگ تمہارے دین اور نسب میں شریک ہو جائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا مجھے لوگ ہمارے شریک ہوں گے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ایمان (یعنی دین) تمہارا میں بھی ملحق ہوگا تو تم کے لوگ اس کو وہاں سے بھی نکال لاؤ گے (دوسری الحاکم فی مستدرک) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ سیاہ بکریوں کی اجتماع میں (یعنی ان کے پیچھے) سفید بکریاں آ رہی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکرؓ تم اس کی تعبیر بیان کرو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ عرب (دین میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کریں گے پھر مجھے لوگ (دین میں) عرب کی اتباع کریں گے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتہ نے بھی یہی تعبیر بتلائی ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا ہے کہ وہ (یعنی حضور ﷺ) ایک کنوئیں سے ڈول بھر بھر کر کھینچ رہے ہیں اور ان کے ارد گرد سیاہ اور سفید بکریاں ہیں۔ پھر حضرت ابو بکرؓ آئے پس انہوں نے ضعف کے ساتھ (یعنی کمزوری کے ساتھ) ڈول کو کھینچنا شروع کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمائے۔ پھر حضرت عمرؓ آئے پس انہوں نے ڈول ہاتھ میں تھاما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حضرت عمرؓ سے زیادہ طاقتور آدمی نہیں دیکھا کہ جس نے حضرت عمرؓ کی طرح (قوت کے ساتھ) کنوئیں سے پانی نکالا ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے (وصال کے) بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ ہوں گے اور ان کے بعد حضرت عمرؓ خلیفہ ہوں گے۔

امام احمد اور ابو داؤد نے اپنی اسناد میں نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ابو مسلم خولانی حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ابو مسلم خولانی نے کہا "اَللّٰهُمَّ غَلَبْتَ اَیُّهَا الْاَیُّمُو" "پس لوگوں نے کہا کہ یوں کہیے" اَللّٰهُمَّ غَلَبْتَ اَیُّهَا الْاَیُّمُو" "پس ابو مسلم نے کہا" اَللّٰهُمَّ غَلَبْتَ اَیُّهَا الْاَیُّمُو" (اے خدام تجھ پر سلام ہو) لوگوں نے ابو مسلم سے کہ یوں کہیے "اَللّٰهُمَّ غَلَبْتَ اَیُّهَا الْاَیُّمُو" "پس ابو مسلم نے کہا" اَللّٰهُمَّ غَلَبْتَ اَیُّهَا الْاَیُّمُو" "پس حضرت امیر معاویہؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ ابو مسلم کو چھوڑ دو (یعنی یہ جو بھی کہیں انہیں کہیں دو) کیونکہ وہ جو کچھ کہہ رہے ہیں اس کے متعلق وہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔ پس ابو مسلم نے کہا کہ آپ ان بکریوں (یعنی مسلمانوں) کے اجیر (خدام) ہیں اور ان بکریوں کے پروردگار (یعنی مالک) نے آپ کو ان کی حفاظت کے لئے رکھا ہے۔ پس اگر یہ بنیاد ہوں تو ان کا علاج وغیرہ کریں اور ان بکریوں کے مالک نے آپ کو یہ فرمایا ہے کہ اگر تو نے بنیادوں کا علاج کیا اور کمزوریوں کی دیکھ بھال کی تو تم اجر کے مستحق ہو گے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو پھر بکریوں کے سردار کے عذاب کے مستحق قرار پائے گے۔

"رسالة الغفری" کے "باب الدعاء" میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا گزر ایک آدمی پر ہوا جو گڑگڑا کر دعا مانگ رہا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ اگر اس کی حاجت میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو میں اس کی حاجت کو پورا

کر دیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ اے موسیٰ میں اس آدمی پر تم سے بھی زیادہ رحیم ہوں لیکن وہ دعا مجھ سے مانگ رہا ہے اور اس کے پاس بکریاں ہیں اس کا دل بکریوں میں لگا ہوا ہے۔ میں ایسے بندہ کی دعا قبول نہیں کرتا جو دعا تو مجھ سے کرے لیکن اس کا دل میرے علاوہ کسی اور سے وابستہ ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس شخص کو اس بات کی خبر دی۔ پس اس کے بعد اس شخص نے حضور قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی حاجت پوری فرمادی۔ "الْحَاجَّۃُ الْمَیۡمُورِۃُ" میں حماد بن زید نے موسیٰ بن عثیم راعی سے روایت کی ہے کہ بکریاں "شیر اور دوسرے جنگلی جانور حضرت عمر بن عبد العزیز کے دور خلافت میں ایک ہی جگہ پر چرا کرتے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ ایک دن ایک بھیڑیا بکریوں میں گھس گیا اور ایک بکری کو اٹھا کر لے گیا۔ پس میں نے کہا "اِنَّ اللّٰهَ وَ اَنَا الْبَیۡتُ زَاجِعُوۡنَ" اور میں نے خیال کیا کہ شاید مرد صالح کی وفات ہو گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا کہ جس رات بھیڑیا بکری کو اٹھا کر لے گیا تھا اسی رات حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا انتقال ہو گیا تھا۔ عبد الواحد بن زید سے روایت ہے کہ میں نے تین رات تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے وہ شخص دکھلا دے جو جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ پس مجھ سے کہا گیا (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوا) کہ اے عبد الواحد جنت میں تیری رفیق میمونۃ السوداء (ثانی عورت) ہے۔ پس میں نے کہا وہ کہاں کہاں رہتی ہے؟ پس مجھ سے کہا گیا کہ وہ کوفہ میں فلاں قبیلہ میں ہے۔ پس میں کوفہ کی طرف گیا اور اس کے متعلق (لوگوں سے) سوال کیا تو معلوم ہوا کہ وہ (فلاں جنگل میں) بکریاں چرا رہی ہے۔ پس میں اس کی طرف آیا تو دیکھا کہ اس کی بکریاں 'بھیرے' کے ساتھ چر رہی ہیں اور وہ نماز پڑھ رہی ہے۔ پس جب وہ نماز سے فارغ ہوئی تو اس نے کہا اے ابن زید یہ (یعنی دنیا) وعدہ کی جگہ نہیں ہے بلکہ وعدہ کی جگہ جنت ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تجھے اس بات کا کیسے علم ہوا کہ میں ابن زید ہوں؟ پس اس عورت نے کہا کہ تم نہیں جانتے کہ جب ارواح کو ایک جگہ جمع کیا گیا تھا تو اس وقت بہت سی روحمیں متعارف ہوئی تھیں اور بہت سی متعارف نہیں ہوئی تھیں۔ پس جو عالم ارواح میں متعارف ہوئی تھیں وہ یہاں (یعنی دنیا میں) بھی متعارف ہیں اور جو وہاں متعارف نہیں ہوئی تھیں وہ یہاں بھی غیر متعارف ہی ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ مجھے وعظ و نصیحت کیجئے؟ پس اس عورت نے کہا کہ جو خود واعظ ہو وہ دوسروں کے وعظ کا محتاج ہے (غیب بات ہے) پس میں نے اس عورت سے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری بکریاں بھیڑیوں کے ساتھ چر رہی ہیں۔ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنا معاملہ اللہ تعالیٰ سے درست کر لیا ہے اس کے عوض اللہ تعالیٰ نے میری بکریوں کا معاملہ بھیڑیوں کے ساتھ درست فرمادیا ہے۔

حضرت واؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ | مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے قول "اِذْ یَخۡحَضُنَ فِی الْحَوۡرِۃِ نَفۡسُۃً فِیۡہِ غَتَمَ الْقَوۡمَ" کے متعلق تذکرہ کیا ہے کہ حضرت قادہؓ ابن عباسؓ اور زہریؓ سے مروی ہے کہ دو آدمی حضرت واؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے ان میں ایک کھیتی باڑی کرنے والا یعنی کاشتکار تھا اور دوسرا "صاحب غنم" بکریوں والا تھا۔ پس کاشتکار نے عرض کیا کہ اس آدمی (یعنی بکریوں والے) نے رات کے وقت اپنی بکریاں کھلی چھوڑ دیں پس وہ میرے کھیت میں گھس گئیں۔ پس انہوں نے میرا کھیت تباہ کر دیا اور اس میں کچھ بھی (یعنی چارہ وغیرہ) باقی نہیں رہا۔ پس حضرت داؤدؓ نے کاشتکار کے

نفسان کے عوض بکریوں والے کی بکریاں کا شکار کوئے ویں۔ پس دو دونوں (یعنی کاشکار اور صاحب غنم) حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے گئے تو ان کا گز و حضرت سلیمان علیہ السلام پر ہوا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے دو میان (پائے جانے والے تنازع کا) کیا فیصلہ ہوا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تمہارا معاملہ میرے سپرد ہوتا تو میں (اس فیصلے کے بجائے) دوسرا فیصلہ کرتا۔ پس (خبر ملنے پر) حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بلایا اور فرمایا اے میرے بیٹے تمہیں حق نبوت اور حق ابوت کی قسم! تم مجھے بتاؤ کہ تم ان دونوں (یعنی کاشکار اور بکریوں والے) کے درمیان کیا فیصلہ کرتے؟ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کیا کہ بکریاں کھیتی والے (یعنی کسان) کو دے دیجئے تاکہ وہ ان کے دودھ (یعنی بون) اور نسل وغیرہ سے نفع حاصل کرے اور کھیت بکری والے کے سپرد کر دیجئے تاکہ وہ اس کو بونے اور کھیتی کرے۔ اس طرح جب کھیت کی حالت ایسی ہو جائے جیسا کہ بکریوں کے چرنے سے پہلے تھا تو اس وقت کھیت کسان کو اور بکریاں بکری والے کو دلا دیجئے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے فیصلہ کو منسوخ کر دیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کو نافذ کر دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب یہ فیصلہ کیا تو اس وقت آپ علیہ السلام کی عمر گیارہ سال تھی۔

"عجائب المخلوقات" کے شروع میں مرقوم ہے کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ الصلوٰۃ والسلام کا گز و ایک چشمہ پر ہوا جو ایک پہاڑ کے قریب بہہ رہا تھا۔ پس آپ نے اس چشمہ (کے پانی) سے وضو فرمایا پھر پہاڑ کی طرف چل دیئے تاکہ نماز پڑھیں۔ کچھ دیر بعد ایک سوار آیا۔ پس اس نے چشمہ سے پانی پیا اور چل دیا لیکن اس چشمہ کے پاس ایک خلی چھل بھول گیا جس میں دواہم تھے۔ پس اس کے بعد ایک، چرہا ہوا (یعنی بکریاں چرانے والا) (چشمہ کے پاس آیا) پس اس نے خلی دیکھی۔ پس اس نے خلی اٹھائی اور چل دیا۔ اس کے بعد (چشمہ کے پاس) ایک بوڑھا آیا جس پر فقر کے آثار نمایاں تھے اور اس کے سر پر نکڑیوں کا گھڑ تھا۔ پس اس نے نکڑیاں ایک طرف دکھ دیں پھر وہ آرام کرنے کی غرض سے لیٹ گیا۔ پس ابھی تھوڑی دیر گز دی تھی کہ سواہنی خلی کی تلاش میں چشمہ کے پاس آیا اور سوار کو تلاش کے باوجود خلی نہیں ملی تو وہ بوڑھے شخص سے خلی کا مطالبہ کرنے لگا۔ پس بوڑھے آدمی نے انکار کیا اور کہا کہ میں نے آپ کی خلی نہیں دیکھی۔ پس سوار نے بوڑھے کو مارنا شروع کیا یہاں تک کہ بوڑھے کی موت واقع ہوئی۔ پس حضرت موسیٰ نے (جو اس منظر کو دیکھ رہے تھے) عرض کیا اے میرے رب اس معاملہ میں کیسے عدل ہو؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بے شک بوڑھے آدمی نے سواہ کے والد کو قتل کر دیا تھا اور اس سواہ پر (جس کی خلی تم ہو گئی ہے) چرواہے کے والد کا اتنا ہی قرض تھا جتنی رقم خلی میں موجود ہے۔ (جو چرواہے نے اٹھائی ہے) پس حاصل سے تقاسم لے لیا گیا اور قرض خواہ کو قرض وصول ہو گیا ہے۔ پس معاملہ برابر ہو گیا۔ (اے موسیٰ) میں حاکم عادل ہوں (میں انصافی کیسے کر سکتا ہوں)۔

"کتاب الحکم" اور "الغایات" میں مذکور ہے کہ اہل تجربہ نے کہا ہے کہ بکریوں کے درمیان چلنا، بیٹھ کر غلامہ ہاندھنا، کھڑے ہو کر پاخانہ پھینکا، ڈاؤھی کاواتوں سے کھڑتا، دوواوہ کی چوکھٹ پر بیٹھنا، بائیں ہاتھ سے کھانا، دائیں سے منہ پونچھنا، انڈوں کے چھکوں پر چلنا، انہیں اچھے سے استخار کرنا اور قبروں پر قبہ ہلا کر بیٹھنا انسان کو گنہگار بناتا ہے۔



**الحکم** ”غنم“ (یعنی بھیڑ، بکری) کا کھانا حلال ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی بالاجماع جائز ہے اور ہر چالیس بکریوں پر ایک بکری بطور زکوٰۃ واجب ہے اور جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو دو بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں اور پھر جب دوسو بکریاں ہو جائیں تو تین بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں۔ چار سو بکریوں پر چار بکریاں بطور زکوٰۃ دی جائیں گی اور پھر ہر سو پر ایک ایک بکری کا اضافہ ہوتا رہے گا۔ (یعنی پانچ سو ہو جائیں تو پانچ بکریاں، چھ سو پر چھ بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہوں گی)۔

**امثال** تحقیق بکری کے متعلق امثال بعض تو ”باب النجم“ میں ذکر کر دی گئی ہیں اور بعض کا تذکرہ ”باب الشمن“ میں گزر چکا ہے۔ اسی طرح بکری کے خواص کا تفصیلی تذکرہ انشاء اللہ ”باب الیم“ میں ”العز“ کے تحت ہوگا۔

**تعبیر** ”غنم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا صالح و مطیع رعایا، مال غنیمت، بیویاں، اولاد، املاک، کھیتی، بھل و درخت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اذن والی ”الغنم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا نیک خویصورت عورت کی طرف اشارہ ہے۔ بالوں والی بکری کو خواب میں دیکھنا ایسی نیک عورتوں پر دلالت کرتا ہے جو فقیر ہوں۔ ابن المقرئ کا یہی قول ہے۔ المقدسی نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ معز (بکری) اور ضان (بکری) کو ہانک رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عرب و عجم کا سربراہ بنے گا۔ پس اگر اس نے خواب میں ان بکریوں کا دودھ دوا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دافر مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی مکان میں بکریاں کھڑی ہوئی ہیں تو یہ ایسے لوگوں پر دلالت کرتا ہے جو کسی معاملہ کے لئے کسی جگہ جمع ہوئے ہوں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے سامنے سے بکریاں آ رہی ہیں تو یہ خواب دیکھنے والے کے دشمن کی طرف اشارہ ہے جس پر اسے غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بکری اس کے آگے آگے بھاگ رہی ہے اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے دوڑتا ہے لیکن اسے پکڑ نہیں سکتا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی معیشت (یعنی آمدنی) معطل (بند) ہو جائے گی یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت کا تعاقب کرے گا لیکن اس میں ناکام رہے گا۔

جاماسب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں بکریوں کا ریوڑ دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ہمیشہ خوش رہے گا۔ اگر اس نے خواب میں ایک بکری دیکھی تو ایک سال تک خوش رہے گا۔ پس جو شخص خواب میں ”النعجة“ (دبئی) کو فون کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی مبارک عورت سے جماع کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی صورت ”غنم“ (بھیڑ، بکری) کی صورت جیسی ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔

## الْغَوَاصُّ

”الْغَوَاصُّ“ یہ ایک پرندہ ہے جسے اہل مصر ”الغطاس“ کہتے ہیں۔ غفریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں بھی اس کا تذکرہ کیا جائے گا۔ فردوسی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو نہروں کے کنارے پایا جاتا ہے۔ یہ پانی میں غوطہ لگاتا ہے اور مچھلی کا شکار کرتا ہے اور مچھلی کا گوشت کھا کر قوت حاصل کرتا ہے۔ اس پرندے کے شکار کی کیفیت یہ ہے کہ یہ پانی میں شدید قوت سے غوطہ لگاتا ہے اور پانی کے نیچے رکا رہتا ہے اور جو مچھلی اسے کوئی مچھلی نظر آتی ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے اپنا شکار بنا لیتا ہے۔ یہ

عجب و غریب بات ہے کہ یہ پردہ پانی کے نیچے ظہار ہوتا ہے۔ یہ پردہ بصرہ کی سر زمین میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ ایک آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک "غواص" دیکھا جس نے پھلی کا شکار کیا۔ پس ایک کو سے نے پھلی "غواص" سے چھین لی۔ پس "غواص" نے ایک اور پھلی کا شکار کیا۔ پس کو سے نے دوسری پھلی بھی چھین لی۔ پس "غواص" نے ایک اور پھلی کا شکار کیا۔ پس کو سے نے دوسری پھلی بھی چھین لی۔ پھر تیسری مرتبہ ایسا ہی ہوا۔ پس جب کو ا پھلی کھانے لگا تو "غواص" نے کو سے کی ٹانگ پکڑ لی اور پانی میں غوطہ کھایا اور جب تک کو امر نہیں اس کو پانی سے باہر نہیں آنے دیا۔

الحکم | تو دینی نے کہا ہے کہ اگر "غواص" کا کھانا حلال ہے تو یہ رافعی کے قول کی بناء پر ہی ہے۔  
 خواص | اگر "غواص" کا خون مشک کر کے انسان کے بالوں کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کی مالش کی جائے تو یہ "طہال" (یعنی تلی کا بڑھ جانا) کے لئے نافع ہے۔ "غواص" کی ہڈی کو بھی اگر انسانی بالوں کے ساتھ پیس کر اس کی جسم پر مالش کی جائے تو یہ بھی "طہال" (تلی کا بڑھ جانا) کے لئے مفید ہے۔ واللہ اعلم۔

## الغوغاء

"الغوغاء" اس سے مراد ندی ہے جبکہ اس کے پر نکل آئیں اور اس کی رنگت سرخ ہو۔

## الْغُولُ

"الْغُولُ" یہ لفظ "الغلمان" کا واحد ہے۔ اس سے مراد جنات اور شیاطین ہیں اور اس گروہ کا شمار (جنات اور شیاطین کے) جادو گروں میں ہوتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ "الغول" سمکالی کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع "اُغُول" اور "غِلْمان" آتی ہے۔ ہر وہ چیز جو انسان کو اچانک پکڑ کر ہلاک کر دے وہ "غول" کہلاتی ہے۔ "الغول" سے ماخوذ ہے جس کے معنی رنگ بدلنے کے ہیں۔ حضرت کعب بن زہیر بن ابی سلمیٰ نے فرمایا ہے کہ۔

نَحْنَا نَلَوْنُ فِیْ اَنْفُوَابِهَا الْغُولُ

فَعِنَّا نَدُوْمُ عَلٰی خَوَابِ نَحْنُوْنِ یَہَا

"پس وہ ہمیشہ ایک حال پر نہیں رہتی بلکہ اپنی حالت تبدیل کرتی رہتی ہے جیسے "غول" یعنی بھوت اپنے کپڑوں میں رنگ بدل رہتا ہے" اہل عرب کہتے ہیں "نَعُوْلُ الْعَوَا" (عورت نے رنگ تبدیل کر لیا) یہ الفاظ اس وقت کہے جاتے ہیں جب عورت اپنے کپڑوں کا رنگ بدلتی ہے۔ جب کوئی آدمی ہلاکت میں مبتلا ہوتا ہے تو اہل عرب کہتے ہیں "غُلْفَنَ غُول" (اس کو "غول" نے پکڑ لیا) فائدہ | ایک آدمی نے ابوسعیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول "ظَلَفُهَا كَذَابٌ وَ زُؤْمٌ الشَّيْطَانِ" کے متعلق

سوال کیا اور اس شخص کا اعتراض یہ تھا کہ جب کسی برائی کی دھمکی یا بھلائی کی خوشخبری دی جاتی ہے تو ایسی چیزوں سے مثال دی جاتی ہے جو لوگوں میں معروف ہوں لیکن یہ مثال ایسی ہے کہ لوگ اسے نہیں پہنچاتے۔ پس ابوسعیدہ نے اس شخص کو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب سے ان کے معاملات کی وضاحت سے کلام کیا ہے۔ کیا تو نے سنا نہیں کہ امرا القیس نے کیا کیا ہے۔

وَمُسْتَوْنَةُ زُرُقٍ كَانِيَابِ أَعْوَالٍ

أَتَقَلَّنِي وَالْمَشْرَ فِي مَضَاجِعِي

”کیا تو مجھے قتل کرنا چاہتا ہے اس حال میں کہ تو میرے پاس ہے اور میرے پاس ایسے نیزے بھی ہیں گویا کہ وہ شیطان کے دانت ہوں“ اہل عرب نے ”غول“ (بھوت وغیرہ) کو دیکھا نہیں لیکن وہ اس سے خائف رہتے تھے۔ اسی لئے اس کو وعید کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ ابو عبیدہ کا نام علامہ معمر بن شثی بصری نحوی ہے۔ آپ مختلف علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے۔ ابو عبیدہ عربیت اور اخبار و ایام عرب کے ماہر تھے لیکن اس کے باوجود اشعار کو غلط پڑھتا تھا اور قرآن بھی غلط پڑھتا تھا۔ ابو عبیدہ خارجی عقائد کی طرف مائل تھا۔ کوئی حاکم ابو عبیدہ کی شہادت قبول نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ یہ لڑکوں کا شوقین تھا۔ اصمعی نے کہا ہے کہ ایک دن میں اور ابو عبیدہ مسجد میں داخل ہوئے تو میں نے دیکھا کہ مسجد کے اس ستون پر جس کے پاس ابو عبیدہ بیٹھا کرتا تھا یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

صَلَّى الْاِلٰهَ عَلَى لَوْطٍ وَشِيعَتِهِ

أَبَا عَبِيدَةَ قُلْ بِاللّٰهِ آمِنَا

”اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام اور ان کی جماعت پر رحمت نازل فرمائے“ اے ابو عبیدہ اللہ کیلئے تو بھی اس پر آمین کہہ دے۔“ اصمعی کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے مجھے حکم دیا کہ اس شعر کو مٹا دے۔ پس میں ابو عبیدہ کی کمر پر سوار ہوا اور شعر کو مٹا دیا۔ پھر میں نے کہا کہ اب صرف لفظ ”طاء“ باقی رہ گیا ہے۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ لفظ ”طاء“ ہی تو بر اللفظ ہے کیونکہ ”الطائفة“ یعنی قیامت بھی لفظ ”طاء“ سے شروع ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابو عبیدہ کے بیٹھنے کی جگہ پر ایک ورق پڑا ہوا ملا جس پر مذکورہ بالا شعر کے علاوہ یہ شعر بھی لکھا ہوا تھا۔

فَإِنِّي عِنْدِي بِلَا شَكٍّ بِقِيَّتِهِمْ

مُنْذِ اخْتَلَمْتُ وَقَدْ جَاوَزْتُ يَسْعِيْنَا

”اس بات میں کوئی شک نہیں کہ تو بھی میرے نزدیک“ قول لوط“ کا بقیہ ہے جب سے تو بلوغت کو پہنچا ہے اور اب بھی جبکہ تیری عمر نوے سال سے زیادہ ہو چکی ہے۔“

روایت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ ابو عبیدہ بلاؤ فارس کی جانب موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی سے ملاقات کے ارادہ سے نکلے۔ پس جب وہ (یعنی ابو عبیدہ) وہاں پہنچے تو موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی نے اپنے لڑکوں سے کہا کہ تم ابو عبیدہ سے احترام کرنا کیونکہ ان کی گفتگو بڑی دقیق (پیچیدہ) ہوتی ہے۔ پس جب کھانا لگایا گیا تو کسی لڑکے نے ابو عبیدہ کے دامن پر شور یا گرا دیا۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن نے ابو عبیدہ سے کہا کہ تحقیق آپ کے کپڑوں پر شور باگڑ گیا ہے۔ میں آپ کو اس کے عوض دس کپڑے دے دوں گا۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کے شور بے سے کپڑے کو نقصان نہیں پہنچتا۔ یعنی اس میں روغن نہیں ہے جو کپڑوں کو خراب کرے۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن ابو عبیدہ کی گفتگو کا مطلب سمجھ کر خاموش ہو گئے۔ ابو عبیدہ کا انتقال ۲۰۹ھ میں ہوا۔

ابو عبیدہ کی کنیت ”ہاء“ کے ساتھ ہے لیکن قاسم بن سلام کی کنیت ”ابو عبید“ بغیر ”ہاء“ کے ہے۔ ابو عبیدہ کے والد ”باجردان“ نامی ہستی میں رہتے تھے۔ یہ وہی ہستی ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام نے اپنے قیام کے دوران ہستی

والوں سے خیانت کا مطالبہ کیا تھا۔ تحقیق اس کا تعلق مذکورہ ہم نے "باب الحما" میں الموت کے تحت نقل کر دیا ہے۔ اس سبب کی "برکت" کے نام سے قرآن کریم میں بھی ذکر موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ طبرانی اور بزار نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں موت دھوکہ دینے کا ارادہ کریں تو تم اذان پڑھا کر دیکو کہ شیطان جب اذان کی آواز سنتا ہے تو گونہ مارتے دوسے فرار ہو جاتا ہے۔

امام نوویؒ نے "کتاب الاذکار" میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو فیض ضرر کا وسیلہ قرار دیا ہے۔ امام نسائیؒ نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ضروری ہے کہ اذنی شب گھڑا کر دیکو کہ زمین رات کے وقت سستی ہے۔ پس اگر تم پر "غیاں" (بھوت وغیرہ) ظاہر ہوں تو جلدی سے اذان پڑھ دیا کرو۔ امام نوویؒ نے بھی اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ امام مسلمؒ نے حضرت سہیل بن ابی صالحؓ سے نقل کیا ہے کہ سہیل بن صالح کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے اور ایک غلام کو اپنی حارثہ کے ایک محلہ میں بھیجا۔ پس راستہ میں کسی پکارنے والے نے دیوار کے اوپر سے غلام کا نام لے کر اس کو (یعنی غلام کو) پکارا۔ پس غلام دیوار پر چڑھ کر پکارنے والے کو دیکھنے لگا لیکن اسے کوئی دکھائی نہیں دیا۔ پس (واپسی پر) میں نے اس واقعہ کا تذکرہ اپنے والد سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تمہارے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا تو میں تمہیں ہرگز وہاں نہ بھیجتا۔ پس جب بھی تم ایسی آواز سنو تو اذان پڑھ دیا کر دیکو کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا ہے کہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک شیطان جب (اذان کی) آواز سنتا ہے تو (پچھتہ پچھرتہ) فرار ہو جاتا ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "لا عدوی ولا طہر ولا غول" اسلام میں عدویٰ بدغالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ جمہور اہل علم کا قول ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ "غیاں" یعنی بھوت وغیرہ جنگوں میں ہوتے ہیں اور یہ شیاطین کی ایک جنس ہیں جو انسانوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور اپنا رنگ تبدیل کر کے انسانوں کو راستہ بھٹا دیتے ہیں اور انہیں (یعنی انسانوں کو) ہلاک کر دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اپنے قول (کہ اسلام میں عدویٰ بدغالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں) سے اہل عرب کے عقیدہ کی تردید فرمادی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں "غول" کے وجود کی نفی نہیں ہے بلکہ اس عقیدہ کی تردید ہے کہ "غول" بھوت طرح طرح کے رنگ بدل کر انسان کو دھوکہ دیتا ہے جیسے اہل عرب کا خیال ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ "لا غولی" کا معنی یہ ہوا کہ "غول" بھوت میں یہ استطاعت نہیں ہے کہ وہ کسی انسان کو راستہ سے ہٹا دے۔ یعنی کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: "لا غول ولکن السعالي" اہل علم نے فرمایا: "السعالي" سے مراد "سحرة الجن" ہیں یعنی جہالت کا ایسا گروہ جن کا شمار جادوگروں میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کر دیا گیا ہے۔ امام ترمذی اور حاکم نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو یوب السعاریؓ سے روایت ہے کہ ہمارے گھر میں ایک پاکی (ذولی) تھی جس میں سمجھوڑیں رکھی ہوتی تھیں۔ "غول" کی صورت میں نمودار ہوتے۔ پس وہ اس پاکی (ذولی) سے سمجھوڑیں نکال

کر لے جاتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم جاؤ اور جب تم اسے دوبارہ دیکھو تو ”بسم اللہ اجیبی رسول اللہ“ کے الفاظ پڑھ لینا۔ راوی کہتے ہیں جب وہ بلی دوبارہ آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے قسم کھائی کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ پس میں نے اسے چھوڑ دیا اور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے قسم کھائی ہے کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے جھوٹ کہا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ راوی کہتے ہیں جب دوبارہ ”غول“ (یعنی بھوت) بلی کی صورت میں آئی تو میں نے (دوسری مرتبہ) اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے جھوٹ بولا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ حضرت ابو ایوبؓ کہتے ہیں کہ ”غول“ دوبارہ بلی کی شکل میں آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ اس مرتبہ میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا۔ یہاں تک کہ تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤں۔ پس وہ بلی (جو دراصل بھوت تھی) کہنے لگی کہ میں تمہیں ایک بات بتاتی ہوں وہ یہ کہ تم اپنے گھر میں آئیے الکرسی پڑھ لیا کرو تو آپ کے گھر میں شیطان یا کوئی اور چیز نہیں آئے گی۔ حضرت ابو ایوبؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے حالانکہ وہ جھوٹی ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی تردید نے فرمایا۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اسی کی مثل ایک حدیث امام بخاریؒ نے بھی نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقۃ الفطر کے مال کا نگران مقرر کیا اور پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے اپنے ساتھ پیش آنے والے معاملہ کا تذکرہ کیا۔ (یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ وہی واقعہ پیش آیا جو حضرت ابو ایوبؓ کے ساتھ پیش آیا تھا) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس کو اس خیال سے چھوڑ دیا کہ اس نے مجھے ایسے کلمات کی تعلیم دی ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ مجھے نفع عطا فرمائے گا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس نے کیا کہا ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا کہ اس نے (یعنی شیطان نے) مجھے کہا ہے کہ تم اپنے بستر پر لیٹنے سے پہلے آیت الکرسی پڑھ لیا کرو تو یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تمہاری محافظہ بن جائے گی اور تمہارے قریب کوئی شیطان نہیں آئے گا یہاں تک کہ صبح نہ ہو جائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے ابو ہریرہؓ کیا تم جانتے ہو کہ تم نے تین دن تک کس کے ساتھ گفتگو کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

## الْغَيْدَاقُ

”الغیداق“ (غین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد گودہ کا بچہ ہے۔

## الغیطة

"الغیطة" اس سے مراد جنگلی گائے ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جنگلی گائے کے گروہ کو بھی "الغیطة" کہا جاتا ہے۔

## الغیلم

"الغیلم" (بروزن وٹلم) اس سے مراد جنگلی کچھوا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر "باب السین" میں گزر چکا ہے۔

## الغیہب

"الغیہب" اس سے مراد شتر مرغ ہے۔



## باب الفاء

## الْفَاحِشَةُ

”الْفَاحِشَةُ“ (فاخت) یہ ”الْفَوَاحِشُ“ کا واحد ہے۔ فاخت ان پرندوں میں سے ہے جن کے گلے میں طوق ہوتا ہے۔ یہ فاء کے فتح خاء کے کسرہ کے ساتھ آتا ہے۔ ”الْكَفَايَةُ“ میں اسی طرح مذکور ہے۔ فاخت کو ”الْمُصْلَصُ“ (دونوں صا پر ضمہ ہے) بھی کہا جاتا ہے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ فاخت کی آواز سن کر سانپ بھاگ جاتے ہیں۔ ایک حکایت بیان کی گئی ہے کہ کسی سرزمین میں سانپوں کی کثرت تھی۔ پس وہاں کے لوگوں نے کسی حکیم سے اس کی شکایت کی۔ پس حکیم نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس سرزمین میں فاخت کو چھوڑ دو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پس (فاخت کی آواز سن کر) وہاں سے سانپ بھاگ گئے۔ یہ خاصیت صرف عراقی فاخت میں ہے۔ تجازی میں نہیں۔ فاخت کی آواز میں فصاحت اور کشش ہوتی ہے اور یہ فطری طور پر انسانوں سے مانوس ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے یہ گھروں میں بھی رہتی ہے۔ اہل عرب فاخت کو کذب سے منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہ اپنی آواز میں کہتی ہے۔ ”هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ“ (یہ کجور پکنے کا وقت ہے) حالانکہ اس وقت کجور کے خوشے بھی نہیں نکلے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَكْذِبُ مِنَ فَاحِشَةٍ      تَقُولُ وَسَطُ الْكَرْبِ

”فاخت سے زیادہ اور کون جھوٹا ہو سکتا ہے جو کیوں کے پھونکنے کا وقت کہتی ہے۔“

وَالطَّلَعُ لَمْ يَدْلُهَا      هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ

”جبکہ ابھی کجور کے خوشے بھی نہیں نکلے ہوتے کہ یہ کجور پکنے کا وقت ہے۔“

میں (یعنی دمری) کہتا ہوں کہ فاخت کے ساتھ جھوٹ کو منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے ”جیسا کہ امام غزالیؒ نے ”احیاء العلوم“ کے آخر میں لکھا ہے کہ وہ عشاق جن کی محبت حد سے تجاوز کر جاتی ہے ان کی گفتگو سننے سے لذت حاصل ہوتی ہے“ وہ اپنے کلام میں معذرت سمجھے جاتے ہیں۔ جیسے حکایت بیان کی گئی ہے کہ ایک فاخت کا زراپنی مادہ کو اپنے قریب بلارہا تھا لیکن فاخت اس کے قریب جانے سے انکار کر رہی تھی۔ پس فاخت کے زرنے کہا تو مجھ سے کیوں دور رہتی ہے حالانکہ تیری محبت میں میرا یہ حال ہے کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو پلٹ دوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فاخت کے زرنے کی اس گفتگو کو سن لیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو بلا کر فرمایا تجھے اس قسم کی گفتگو کرنے کی ہمت کیسے ہوئی؟ پس فاخت کا زرنے کہنے لگا کہ اے اللہ کے نبی میں محبت کرنے والا ہوں اور محبت کرنے والے یعنی عاشق کو اس کی باتوں پر ملامت نہیں کیا جاتا اور عاشقوں کے کلام کو لپیٹ دیا جاتا ہے یعنی ان کا کلام قابل گرفت نہیں ہوتا۔ نیز عاشقوں کی باتوں کو مشہور نہیں کیا جاتا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا کہ۔

أُرِيدُ وَصَالَهُ وَ يُرِيدُ هِجْرِي      فَاتْرُكْ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

”میں محبوب کے وصال کا طالب ہوں اور وہ مجھ سے جدائی چاہتا ہے۔ پس میں اپنی خواہش کو اس کی خواہش کے مقابلہ میں چھوڑ دیتا ہوں۔“

**فائدہ** جان لے کر لوگوں نے محبت کی حقیقت کو اپنے اپنے ذوق اوواہتہا کے مطابق بیان کیا ہے لیکن میں (یعنی دیرنی) ان سے اقوال کو مختصر اریان کرتا ہوں۔ عبدالرحمن بن نصر نے کہا ہے کہ اہل طب کے نزدیک عشق ایک قسم کا مرض ہے جو نظر و سماع یعنی کسی کا چہرہ دیکھنے یا کسی کی آواز سننے سے جنم لیتا ہے اور اطباء نے اس کا علاج بھی تجویز کیا ہے جیسا کہ دوسرے امراضِ بدنیہ کا علاج ہوتا ہے۔ پس محبت کا پہلا درجہ "احسان" (کسی چیز کا اچھا لگنا) ہے جو نظر و سماع سے جنم لیتا ہے۔ پھر اس مرتبہ کو محبوب کے خاں اور صفاتِ جلیلہ کے ذکر سے تقویت حاصل ہوتی ہے۔ پس یہ درجہ مودۃ (دوستی) کہلاتا ہے۔ اس درجہ میں محبوب کی ذات سے انسیت اور رغبت پیدا ہوتی ہے اور پھر یہ رغبت اور انسیت پختہ ہو کر محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ محبت لطف و روحانی یعنی قلبی محبت کا نام ہے جب محبت کا مرتبہ مزید ترقی کرتا ہے تو اس کو "خلۃ" کہتے ہیں۔ انسانی "خلۃ" یہ ہے کہ محبت کے دل میں محبوب کی محبت جاگزیں ہو جاتی ہے اور ان میں جو وہم و گمانی پردے ہیں وہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ پس جب یہ مرتبہ تقویت حاصل کرتا ہے تو "صحری" کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ اس مرتبہ میں محبت کے دل میں محبوب کی محبت میں کسی قسم کا تغیر و گون واصل نہیں ہوتا اور پھر رفتہ رفتہ ترقی کر کے یہ مرتبہ عشق کے مرتبہ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ عشق انفرادی محبت کا نام ہے اور اس کی یہ تاثیر ہے کہ خود معشوق کے دل میں اپنے عاشق کا تخیل پیدا ہوتا ہے اور اس کا ذکر اس کے دل سے کبھی قانع نہیں ہوتا۔ پھر عاشق کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اپنے شہوانی قوتی سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور کھانا پینا سونا سب فراموش ہو جاتے ہیں اور پھر عشق ترقی کر کے اپنی آخری حالت کو پہنچ جاتا ہے جس کو "تیم" کہتے ہیں۔ اس مرحلہ میں آ کر عاشق کے دل میں معشوق کی صورت کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں رہتی اور وہ معشوق کے علاوہ کسی چیز سے راضی نہیں ہوتا۔ "تیم" سے آگے ایک اور مرتبہ ہے جسے "ولہ" کہا جاتا ہے۔ اس درجہ میں عاشق حدود و ترتیب سے باہر آ جاتا ہے۔ اس کی صفات میں تغیر آ جاتا ہے اور احوال غیر منضبط ہو جاتے ہیں۔ ہر وقت و سادس میں مبتلا رہتا ہے اور وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے؟ اور کہاں جا رہا ہے۔ پس جب وہ اس حالت میں پہنچتا ہے تو اطباء اس کے علاج سے عاجز ہو جاتے ہیں اور ان کی عقل اس کے متعلق کوئی کام نہیں کرتی۔ تحقیق شاعر نے کیا خوب کہا ہے کہ۔

يَقُولُ اَنَاسٌ "لَوْ نَعَتْنَا الْهَوَىٰ

وَاللَّهِ مَا اَدْرَى لَهُمْ خَيْفَتُ اَنْفَتُ

"لوگ مجھے سمجھتے ہیں کہ کاش میں ان کے سامنے محبت کی تعریف کروں اور اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ میں ان کے سامنے کیسے محبت کی تعریف کروں۔"

فَلَيْسَ لِيْشَىٰ مِنْهُ حَدٌّ اَجَلُهُ

وَلَيْسَ لِيْشَىٰ مِنْهُ وَقْتُ مُوَقَّتُ

"پس محبت کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی حد بندی ہو سکے اور اس کی (یعنی محبت کی) کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ اس کے لئے وقت کا قیاس ہو سکے۔"

اِذَا يَشْتَدُّ قَابِي تَحَاقُّ اَعْيُزُّ جَنَابِي

لَهُ وَهَضَعُ تَحْقِيْ فَوْقُ خَدْبِي وَاصْبَحْتُ

"جب محبت میں میری حالت غیر ہوتی ہے تو میرا آخری حیلہ یہ ہوتا ہے کہ میں اپنے رخسار پر ہاتھ رکھ لیتا ہوں اور خاموش بیٹھ جاتا ہوں۔"



وَأَنْتَضَحُ وَجْهَ الْأَرْضِ طَوْرَ بَمْبُوتِي

”اور میں کبھی سطح زمین کو اپنے انگلیوں سے سیراب کرتا ہوں اور کبھی اپنے نافوں سے زمین کو کریدتا ہوں۔“

وَقَدْ زَعَمَ الْوَالِشُونَ أَنِّي سَلَوْتُهَا

’اور تحقیق چغل خوروں کا یہ گمان ہے کہ میں نے اسے (یعنی محبوبہ کو) چھوڑ دیا ہے۔ پس وہ مجھے بتائیں (اگر ایسا ہی ہے) تو جب میں محبوبہ کو دور سے دیکھتا ہوں تو حیران و ششدر کیوں ہو جاتا ہوں۔“

حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ عشق نفس کا ایک فعل ہے جو دماغ، قلب اور جگر میں پوشیدہ رہتا ہے۔ دماغ تین چیزیں کا مسکن ہے۔ دماغ کے اگلے حصہ میں تخیل، درمیانی حصہ میں فکر اور پچھلے حصہ میں ذکر قرار پکڑتا ہے۔ پس کوئی شخص اس وقت تک عاشق نہیں کہلا سکتا جب تک معشوق کے جگر (جدائی) میں اس کا تخیل اور فکر و ذکر معطل نہ ہو جائے اور اپنے قلب و جگر کی مشغولیت کے باعث کھانے اور پینے سے غافل نہ ہو جائے اور معشوق کے فراق میں دماغ کی مشغولیت کے سبب نیند کا خاتمہ نہ ہو جائے۔ گویا عاشق کے جملہ کوئی معشوق کی ہی دھن میں لگ جائیں اور اگر کسی میں یہ اوصاف نہیں ہیں تو وہ عاشق کہلانے کا مستحق نہیں ہے اور ایسا شخص حالت اعتدال پر سمجھا جائے گا۔ ابولی دقانی نے کہا ہے کہ عشق محبت میں حد سے تجاوز کر جانے کا نام ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کو عشق سے متصف نہیں کیا جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے یہ بعید ہے کہ وہ اپنے کسی بندہ سے محبت میں حد سے تجاوز کر جائے۔ اللہ تعالیٰ کی توصیف صرف محبت سے ہو سکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ“ (وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت رکھتے ہیں) پس اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے بندے کو مخصوص انعام دینے کا ارادہ رکھتا ہے جیسا کہ اس کی رحمت کا مفہوم بندہ کو کسی خاص نعمت سے مخصوص کرنے کا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اس کی مدح و ثناء ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور یہ احسان ہے جو وہ اپنے بندے پر کرتا ہے۔ بندے کی محبت اللہ تعالیٰ کیلئے ایک مخصوص کیفیت کا نام ہے جو محبت کرنے والے اپنے دلوں میں محسوس کرتے ہیں۔ جس کے آثار یہ ہیں کہ محبت (محبت کرنے والے) کے دل میں عظمت الہی گھر کر لیتی ہے اور اس میں رضا و ابتوار کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور اس کو ذکر الہی کے بغیر سکون نہیں ملتا۔ تحقیق محبت اور عشق کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک محبت ”صفاء مودۃ“ (خالص دوستی) کا نام ہے کیونکہ عرب خالص پییدی کو ”حب“ کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ محبت ”حب الہاء“ (کثیر پانی) سے ماخوذ ہے کیونکہ محبت دل میں پانی جانے والی سب سے عظیم اور اہم چیز ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ محبت ”احب البعیر“ (اونٹ کا چمٹ جانا) سے ماخوذ ہے۔ جب اونٹ بیٹھ کر اٹھنے نہ پائے تو اہل عرب اس کیلئے ”احب البعیر“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ پس اسی طرح محبت کا دل بھی محبوب کے ذکر سے خالی نہیں ہوتا۔ عشق ”عشقۃ“ سے مشتق ہے اور ”عشقۃ“ ایک قسم کی گھاس کو کہتے ہیں جو درختوں کی جڑوں کو لپٹ جاتی ہے۔ اسی طرح جب عشق عاشق کو لپٹ جاتا ہے تو پھر موت کے علاوہ کوئی چیز اس کو (یعنی عشق کو) عاشق سے جدا نہیں کر سکتی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”عشقۃ“ ایک قسم کی زرد گھاس ہے جس کے پتے متغیر ہو جاتے ہیں اور عاشق کا جال بھی عشق کی وجہ سے متغیر ہو جاتا ہے اور اس کے

چہرہ سے بشارت ختم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔ یہ برندہ (یعنی فاختہ) بڑی لمبی عمر پاتا ہے۔ بعض فاختہ ایسی بھی دیکھی گئی ہیں جو پچیس اور چالیس سال تک زندہ رہیں۔ ابو حیان تو حیدری اور ارسلو کا یہی قول ہے۔

**الحکم** فاختہ کا (گوشت) کھانا اور اس کی خرید و فروخت بالاتفاق حلال ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "فلان اکذب من فاختہ" (فلان فاختہ سے زیادہ جھوٹا ہے)

**خواص** فاختہ اور سیاہ کبوتر کے خون کی اگر برہمن کے مرض میں مبتلا شخص کے جسم پر مالش کی جائے تو اسے اعاقہ ہوگا اور (برہمن سے) دلوں کا رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر ایسے بچے کے گلے میں فاختہ کی بیٹ لٹکا دی جائے جو مرگی کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شیطانیاب ہو جائے گا۔ اگر آنکھوں میں فاختہ کا خون پٹکایا جائے تو آنکھوں میں موجود جراثیم یا زخم کے نشانات کیلئے بے حد مفید ہے۔

**التعبیر** ابن المقری نے کہا ہے کہ فاختہ قمری اور دہلی یا اس کے مشابہ پرندوں کا خواب میں مالک ہونا محنت و رفعت اور حصول نعمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عام طور پر اس قسم کی چیزیں الماروں کی ملکیت ہوتی ہیں۔ کبھی ان جانوروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عابد بن قارئین قرآن اور شیخ قبیل کرنے والے افراد سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَأَن تَبْنِيْ بَنِيَّ اِلَآ بُنْيٰبِ يَخْضِبُوْہُ" (کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کر رہی ہو۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۳۳)۔ کبھی فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کھینے کو دے اور گانے بجانے والے افراد سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر بیویوں اور باندیوں سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹے لڑکے یا بے وفاء بچوں اور جھوٹی عورت سے دی جاتی ہے۔ اگر امید دس نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنا باؤ اور حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْفَارُ

"الفار" (چوہا) یہ "فارۃ" کی جمع ہے۔ نیز "مکان فنو و ارض فنوۃ" ایسی جگہ کہ کہتے ہیں جہاں چوہوں کی کثرت ہو۔ "الفارۃ" (چوبیا) کی کثرت ام خراب اور ام راشد ہے۔ چوہے کی کئی اقسام ہیں مثلاً چھوٹا ریر بون ذات النطق، فارۃ الاعلیٰ فارۃ اسک، فارۃ البیت، الفارۃ الزباب اور فارۃ الکوش وغیرہ۔ چوہے کی تمام قسمیں فاسق ہیں جنہیں نبی اکرم ﷺ نے نمل و حرم اور ہر جگہ نقل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فسق کا معنی ہے اطاعت سے نکل جانا۔ اسی لئے عامی کو فاسق کہتے ہیں۔ چوہے کے علاوہ جانور چھوے سائب بچھو وغیرہ بھی فواسق میں داخل ہیں۔ ان تمام جانوروں کو ان کی خواہش کی وجہ سے فواسق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ محل و حرم میں ان جانوروں کی حرمت ختم ہو گئی۔ اسی وجہ سے ان کو "فواسق" کہا جاتا ہے۔ ان جانوروں کو "فواسق" کہنے کی تیسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی رکاوٹ دی تھی۔ امام حمادوی نے احکام القرآن میں یزید بن ابی نعیم کی سند سے لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے سوال کیا کہ چوہے کو "الفواسق" کے نام سے موسوم کیوں کیا جاتا ہے۔ پس حضرت ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ ایک رات نبی اکرم ﷺ (میند سے) بیدار ہوئے تو دیکھا کہ چوہے نے چراغ کی بیانی اٹھائی ہوتی ہے تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے گھر کو جلا ڈالے۔ پس آپ ﷺ نے چوہے کو اٹھایا اور قتل کر دیا۔ نیز آپ ﷺ نے عمر مہطل (جس نے چا

عمرہ کیلئے احرام باندھا ہو) ہر شخص کیلئے اس کا قتل کرونا حلال (یعنی جائز) کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا اور اس نے اپنے منہ میں چراغ کی بتی پکڑی ہوئی تھی۔ پس اس نے وہ بتی رسول اللہ ﷺ کے سامنے مصلیٰ پر جس پر آپ ﷺ تشریف فرما تھے ڈال دی۔ پس مصلیٰ کا وہ حصہ جس پر آپ ﷺ سجدہ کیا کرتے تھے۔ ایک درہم کے بقدر جل گیا۔ (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا۔ پس اس نے چراغ کی بتی منہ میں اٹھائی۔ پس ایک لونڈی چوہے کو بھگانے کیلئے گئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ پس چوہا بتی لے کر آیا اور اس نے وہ بتی اس مصلیٰ پر ڈال دی جس پر رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے جس سے مصلیٰ بقدر ایک درہم جل گیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم سونے کا ارادہ کرو تو چراغ گل کر دیا کرو اس لئے کہ شیطان ان جیسوں کو ایسے کام کرنے کی رغبت دلاتا ہے تاکہ تمہیں جلا دے۔ (رواہ الحاکم) مسلم شریف میں بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حکم دیا ہے کہ سوتے وقت آگ بجھا دیا کرو اور اس کی علت یہ ہے کہ چوہے گھر میں آگ لگا کر گھروالوں کو جلاتا چاہتے ہیں۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے گھروں میں آگ نہ چھوڑو جب تم سونے کا ارادہ کرو۔ یہاں تک کہ آگ کو بجھا دو۔ (یعنی تم سوتے وقت آگ کو بجھا دیا کرو)

”الغاز“ چوہے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”جوزان“ اور دوسری قسم ”فئران“ ہے۔ چوہے کی ان دونوں اقسام کی قوت سماعت اور قوت بصارت بہت تیز ہوتی ہے۔ حیوانات میں چوہے سے زیادہ مفید اور موذی کوئی جانور نہیں ہے۔ چوہے نہ کسی بڑے کو ازیت دینے سے دریغ کرتے ہیں اور نہ ہی حقیر سے حقیر چیز ان کی ذیت سے محفوظ رہتی ہے۔ یہ جس چیز کو بھی پالیتے ہیں اس کو تلف (ضائع) کر دیتے ہیں۔ چوہے کے مفید ہونے کے لئے ”سدارب“ کا قصہ ہی کافی ہے جو ”باب الخاء“ میں ”الخلد“ کے تحت نقل کیا گیا ہے۔ چوہے کے مکر و فریب کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جب چوہا کسی ایسی بوتل یا برتن کے پاس آتا ہے جس میں تیل ہو اور اس میں چوہے کا سردا دل نہ ہو سکتا ہو تو یہ اپنی دم اس بوتل یا برتن میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب دم تیل سے تر ہو جاتی ہے تو یہ اسے نکال کر چوس لیتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ تمام تیل ختم کر دیتا ہے۔ چوہے اور بلی کی عادات بھی کسی سے مخفی نہیں ہے۔ اس کا سبب کیا ہے۔ اس کے متعلق ہم نے ”الاسد“ کے تحت نقل کیا ہے کہ حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جب کشتی میں ہر چیز کے جوڑے کو سوار کیا تو کشتی میں سوار لوگوں نے چوہے کی شکایت کی کہ ان کے کھانے پینے کا سامان خراب کر دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیر کو حکم دیا تو اس نے چھینک ماری۔ پس شیر کی چھینک سے بلی نکلی اور اس نے چوہے کو اپنی خوراک بنالیا۔

**تذنیب** | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی کشتی کو دو سال میں تیار کیا اور اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع تھی اور (آسمان کی طرف) بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی ”الساج“ کی لکڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس میں آپ علیہ السلام نے تین منزلیں بنائی تھیں۔ پس سب سے اعلیٰ منزل میں وحشی جانور درندے اور حشرات الارض کو سوار کیا گیا اور درمیانی منزل میں چوپائے، مویشی اور سواری کے جانوروں کو سوار کیا گیا اور سب سے اوپر والی منزل میں خود حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے پیروکار (یعنی امتی) اپنے ضروری سامان کے ساتھ سوار ہوئے۔ روایت کی گئی ہے کہ اعلیٰ منزل میں چوپائے اور وحشی (جنگلی) جانور اور درمیانی منزل میں انسان اور سب سے اوپر والی منزل میں پرندوں کو سوار کیا گیا تھا۔ پس جب کشتی میں گوبر و لید

وغیرہ کی کثرت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ ہاتھی کی دم کو باندھ۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی۔ پس ہاتھی کی دم باندھنے سے ایک خنجر (خنجر) اور خنجر (خنجر) پیدا ہوئے اور ان دونوں نے کشمی میں موجود گور ولید وغیرہ کو کھالیا۔ پس جب چوہا کشمی کے کنارہ پر آ کر لنگر کی رسیوں کو کاٹنے (یعنی کترنے) لگا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ضرب (چوٹ) لگاؤ۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ضرب (چوٹ) لگائی تو ایک ز (بلا) اور بلی برآمد ہوئے تو یہ دونوں چوہے پر حملہ آور ہوئے جس سے چوہا رسیوں کو کترنے سے رک گیا۔ حضرت حسن سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشمی کی لمبائی ایک ہزار و سو ذراع اور چوڑائی چوبیس ذراع (گز) تھی لیکن معروف مقدار وہی ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشمی کی لمبائی تین سو ذراع (گز) تھی۔ حضرت قتادہ نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشمی کا دروازہ چوڑائی کی (سمت) میں تھا۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت نوحؑ سو سال تک شجرکاری اور لکڑیاں کاٹنے میں مصروف رہے اور سو سال کشمی بنانے میں صرف ہوئے۔ حضرت کعب احبار نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تیس سال میں کشمی تیار کی تھی۔ یہی کہا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے چالیس سال تک شجرکاری کی اور چالیس سال تک لکڑی کو خشک کیا اور پھر چالیس سال میں کشمی تیار کی۔ اہل تورات (یعنی جن کو تورات دی گئی تھی) کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو (بزرگوں) حکم و باکدہ "السان" کی لکڑی سے کشمی تیار کریں اور اسے مضبوط بنائیں اور کشمی کے اندر اور باہر تارکول کا لپ کر دیں اور کشمی کی لمبائی اسی (۸۰) ذراع (گز) اور چوڑائی پچاس ذراع (گز) اور بلندی تیس ذراع (گز) رکھیں۔ نیز اس کشمی میں تین منزلیں بنائیں یعنی سطل (بلی) و سطلی (درمیانی) و علیا (اوپر والی)۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اسی طرح کشمی تیار کی جیسے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا۔

پس چوہے کی دو قسمیں "الزباب" اور "الخلد" ہیں جن کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے اور ایک قسم "البربع" ہے۔ اس کا تذکرہ "باب الیمین" میں گزر چکا ہے اور انشاء اللہ اگلے بھی اس کا تذکرہ ہوگا۔ بخاری و مسلم میں مذکور ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم گم ہو گئی اور کسی کو بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ سوائے اس کے کہ جہاں وہ لوگ مقیم تھے۔ وہاں چوہے نظر آ رہے تھے اور ان چوہوں کی کیفیت یہ تھی کہ اگر ان کے سامنے اونٹنی کا دودھ رکھا جاتا تو یہ اسے نہیں پیتے تھے اور جب ان کے (یعنی چوہوں کے) سامنے بکری کا دودھ رکھا جاتا تو یہ پل لیتے تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم) امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت اور دودھ حرام کیا گیا تھا اور بکری کا دودھ اور گوشت حلال تھا۔ اس لئے چوہوں کا اونٹنی کے دودھ سے اعراض کرنا اور بکری کے دودھ کو پل لیتا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ چوہے بنی اسرائیل کی سرحدہ قوم تھی۔

"قارۃ العیش" "عیش" سے مراد ایک قسم کا زہر ہے اور "قارۃ العیش" ایک ایسا جانور ہے جو چوہے کے مشابہ ہوتا ہے یہ چوہا نہیں ہوتا۔ یہ جانور جنگلوں اور باغات میں سکونت اختیار کرتا ہے اور ایک زہریلی بوٹی کھاتا ہے جو سم قاتل (یعنی قتل کرنے والا زہر) ہے۔ اسی سبب سے اس جانور کو "قارۃ العیش" کہتے ہیں۔ تحقیق "باب الیمین" میں "السمدلی" کے تحت بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

قرہ جی نے "الاشکال" میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

”ذات الطاق“ اس سے مراد وہ چوہا ہے جس کے بدن پر سفید نقطے ہوں اور اس کا بالائی حصہ سیاہ ہو۔ اس چوہے کو عورت سے تشبیہ دیتے ہوئے اس کا نام ”ذات الطاق“ رکھا گیا ہے۔ ”ذات الطاق“ سے مراد وہ عورت ہے جو مختلف رنگ کی دو قمیصیں اس طرح پہنے ہوئے ہو کہ کمر میں اپنی باندھ کر اوپر والا حصہ نیچے والے حصہ پر اور نیچے والا حصہ زمین پر لٹکا دیا گیا ہو۔ نزدیکی کا یہی قول ہے۔

”فارة المسك“ چوہے کی ایک قسم ”فارة المسك“ ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”فارة المسك“ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو تبت میں پائی جاتی ہے اور لوگ اس کے ناف کو حاصل کرنے کے لئے اس کا شکار کرتے ہیں۔ پس لوگ اسے پکڑ کر ایک کپڑے کی پٹی سے اس کی ناف کو باندھ کر لٹکا دیتے ہیں اور جب اس کا خون ایک جگہ جمع ہو جاتا ہے تو پھر اس چوہا کو ہلاک کر دیتے ہیں اور جب اس کی دت واقع ہو جاتی ہے تو اس کی ناف جو کپڑے میں بندھی ہوئی ہوتی ہے کاٹ لی جاتی ہے اور اس کو ”جو“ میں دبا دیتے ہیں اور کچھ مدت کے بعد وہ خون نمجہ ہو کر ایک خوشبودار مشک کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ ”فارة المسك“ کی دوسری قسم ”برزان“ ہے۔ یہ چوہے گھروں میں رہتے ہیں۔ اس قسم کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ اس میں مشک نہیں ہوتا بلکہ مشک جیسی خوشبو ہوتی ہے۔ تحقیق اس کا ذکر ”باب الظاء“ میں بھی گزر چکا ہے۔ ”فارة الابل“ یہ بھی چوہے کی ایک قسم ہے۔

”الفارة التي خرجت سدما رب“ اس سے مراد چوہے کی ایک قسم ”الحمد“ ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الظاء“ میں گزر چکا ہے۔ حضرت مجاہد سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا“ (یہاں تک کہ لڑائی اپنے اٹھارڈال دے۔ سورہ محمد۔ آیت ۴) کی تفسیر میں منقول ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام (آسمان سے) اتریں گے اور ہر یہودی نصرانی اور ہر ملت کا پیروکار اسلام قبول کر لے گا اور چوہا بلی سے مامون ہو جائے گا اور بکری، بھیڑیے سے مامون ہو جائے گی اور چوہے تحیلے کترنے (یعنی کاٹنے) چھوڑ دیں گے اور تمام عداوتوں کا خاتمہ ہو جائے گا تو اس وقت دین اسلام تمام ادیان پر غالب آ جائے گا۔ (یعنی یہ ظہور اسلام کا زمانہ ہوگا۔)

الحکم ”مربوع“ کے علاوہ چوہوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور وہ چیز جسے چوہے نے (کاٹ کر) جھونک کر دیا ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ ابن دہب نے لبث کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ ابن شہاب زہری کھنا سب کھانے کو اور چوہے کے جھونے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔ ابن شہاب زہری فرماتے تھے یہ دونوں چیزیں (یعنی کھنا سب کھانا اور چوہے کا جھونکا) نسیان پیدا کرتی ہیں۔ ابن شہاب زہری شہد نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ شہد ذہین بناتا ہے۔ شیخ علم الدین سخاوی نے نسیان پیدا کرنے والی چیزوں کا تذکرہ ان اشعار میں کیا ہے۔

لَوْ بِخَصَالَا خَوْفِ نَسْيَانٍ مَا مَضَى قِرَاءَةُ الْوَاخِ الْقُبُورِ نَدِيمُهَا

گزری ہوئی باتوں کے بھول جانے کے خوف سے تو چند خصلتوں سے اجتناب کر، قبروں کے کتبوں کو بار بار اور مسلسل پڑھنا۔

وَ أَكْبَلَكَ بِلِفْطَاحٍ مَا تَحْتَانُ خَابِضًا وَ تَكُونُ بَرَةً خَضِرًا فِيهَا سَمُومُهَا

اور تیرا ترش سب کھانا اور ایسا ہنر دھنا (کھانا) جس میں تیز خوشبو ہو

كَذَا لَمْ يَسْمَعْ مَا بَيْنَ الْفَطَارِ وَ حَمَكِ الْفَاءِ

وَمِنْهَا الهم وَهُوَ عَظِيمُهَا

اسی طرح فطار کے درمیان چلنا اور قدموں کے نشانات پر چلنا (بھی لسیان کو پیدا کرنے کا ذریعہ ہیں) لیکن غم لسیان پیدا کرنے کا سب سے بڑا سبب ہے

وَمِنْ ذَاكَ بَوْلُ الْمَرْءِ فِي الْمَاءِ زَاكِدًا

كَذَلِكَ يُنْذِرُ الْفَقْلَ لَنْتْ نَفْسُهَا

اور لسیان پیدا کر نیوالی چیزوں میں سے ایک کھڑے پانی میں پیشاب کرنا بھی ہے اسی طرح جوں بکڑ کر زندہ بھجڑنا بھی لسیان پیدا کرتا ہے

وَلَا تَنْظُرُ الْمَصْلُوبُ فِي حَالِ صَلْبِهِ

وَأَخْلَكَ سَوْزُ الْفَارِ وَهُوَ نَبِيْهَا

اور توند و کیہ سولی پر لٹکے ہوئے شخص کی جانب جبکہ اس کو سولی پر لٹکا دیا گیا ہے اور تیرا چوہے کا جھوٹا کھانا بھی لسیان پیدا کرنے کا طاقتور سبب ہے

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہبیہ محترمہ حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ سحری میں ایک چوہا گر مر گیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہے اور اس کے آس پاس کے سحری کو پھینک دو اور بقیہ سحری کو کھا لو یعنی استعمال کر لو۔ (رواہ البخاری)

ابو داؤد اور نسائیؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت نقل کی ہے جس کا معنی بھی مذکور بالا روایت کے مطابق ہے۔ امام ترمذیؒ نے بھی اسی کی مثل روایت کی ہے۔ علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا اجماع ہے کہ اگر گتے ہوئے سحری میں چوہا یا کوئی بھی مردار چیز گر جائے تو اس مردار اور اس کے آس پاس کے سحری کو پھینک دیا جائے اور بقیہ کو استعمال کر لیا جائے۔ اور اگر سیال چیز مثلاً سرکہ، روغن، زیتون، تھلا، ہوا سحری، دودھ اور شہد وغیرہ میں کوئی مردار گر جائے تو بالا اجماع ان کا کھانا جائز نہیں ہے البتہ اس ناپاک سحری یا تیل وغیرہ کو مشہور قول کے مطابق چراغ میں استعمال کرنا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے "وَالْمُخْضِرُ فَهُوَ خَيْرٌ" سے استدلال کرتے ہوئے اس کے عدم حرمت کا فتویٰ دیا ہے۔ ابو العالیہ نے کہا ہے کہ "وَالْمُخْضِرُ" سے مراد نجاست اور معصیت ہے نیز ناپاک سحری یا تیل کے استعمال کی اہازت مساجد کے علاوہ دوسرے مقامات کے لئے ہے۔ پس مساجد کے چراغ میں ناپاک سحری یا تیل کو استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ ناپاک سحری یا تیل وغیرہ کو کشتی میں لگانا اور اس سے کپڑے وغیرہ دھونے کا صابن بنانا جائز ہے لیکن اس ناپاک سحری یا تیل کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ روایت کا قول یہ ہے کہ ناپاک تیل اور سحری وغیرہ کی خرید و فروخت حلال ہے بشرطیکہ اس کی ناپاکی کو بیان کر دیا جائے۔ اہل ظاہر نے کہا ہے کہ ناپاک سحری کا استعمال اور اس کی بیخ دلوں یا جائز ہیں اور دیگر چیزیں اس حرمت میں شامل نہیں کیونکہ حدیث میں دوسری اشیاء کی بجائے صرف سحری کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "الْفَقْلُ بَيْنَ فَافَاةٍ" (فلاس چوہے سے زیادہ چور ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں: "الْمُخْضِرُ بَيْنَ فَافَاةٍ" (فلاس چوہے سے زیادہ کمائی کرنے والا ہے) چوہا ہر کار آمد اور بے کار چیز چرا لیتا ہے اگرچہ اس کی ضرورت بھی نہ ہو۔

**خواص** "میں انگوٹھ" میں مذکور ہے کہ چوہے کا سر کتان کے کپڑے میں پیست کر ایسے ٹھنڈے سر پر لگا دیا جائے جو شدید درد سر میں مبتلا ہو تو اس کا درد ناکل (ختم) ہو جائے گا۔ نیز ب (محل) ہرگی کے نلے بھی مانع ہے۔ اگر گھر میں بھیڑیے کے پاخانہ یا کتے

کے پاخانہ کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے فرار ہو جائیں گے۔ اگر آنے میں کبوتر کی بیٹ ملا کر چوہے یا کسی اور حیوان کو کھلا دی جائے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر پیاز کوٹ کر چوہے کے بل کے دروازے (یعنی منہ) پر رکھ دیا جائے تو چوہا پیاز کو سونگھتے ہی مر جائے گا۔ اگر چوہے کے بل کے دروازہ (یعنی منہ) پر ”دلی“ (ایک قسم کی کڑوی گھاس) کا پتہ لگھند کے ساتھ رکھ دیا جائے تو اس بل میں چوہے باقی نہیں رہیں گے (یعنی ہلاک ہو جائیں گے) اگر اونٹ کی پنڈلی کی ہڈی کو باریک کوٹ کر پانی میں حل کر لیا جائے اور پھر یہ پانی چوہوں کے بلوں (سوراخوں) میں ڈال دیا جائے تو یہ پانی چوہوں کو قتل کر دے گا۔ اگر چوہے کو پکڑ کر اس کی دم کاٹی جائے اور اس کی دم گھر کے درمیان میں دفن کر دی جائے تو جب تک یہ دم گھر میں مدفون رہے گی چوہے داخل نہیں ہوں گے۔ اگر چوہوں کے بلوں کے پاس زیرہ، بادام اور بورہ ارمنی کی دھونی دی جائے تو تمام چوہے ہلاک ہو جائیں گے۔ اگر گھر میں سیاہ پنجر کے سم (کھر) کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے بھاگ جائیں گے۔ اگر چوہے کی آنکھ کسی ایسے شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے چوتھہ بخار ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر چوہے کی دم گدھے کی کھال میں رکھ کر ریشم کے ٹکڑے میں سی لی جائے اور پھر کوئی شخص اسے اپنے بائیں ہاتھ میں لٹکالے تو وہ شخص کسی بادشاہ یا حاکم کے پاس اپنی حاجت لے کر جائے گا تو اس کی حاجت پوری ہو جائے گی۔

چوہے کا پیشاب ورق (یعنی کاغذ) سے کتابت (تحریر) کو مٹا دیتا ہے۔ چوہے کا پیشاب حاصل کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ لوہے کے پنجرے میں چوہے کو قید کر لیا جائے اور پنجرے میں کوئی برتن رکھ دیا جائے اور پھر پلی کو اس لوہے کے پنجرے کی طرف چھوڑ دیا جائے تو چوہا پلی کو دیکھتے ہی شدت خوف کی بناء پر پیشاب کر دے گا۔

اگر رانگ کے چار ٹکڑوں پر یہ کلمات ”یا زینبیٰ یا سَلَوٰنَا“ لکھ کر چوہوں کے بل کے منہ پر رکھ دیئے جائیں تو وہاں کے چوہے بھاگ جائیں گے۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ دھبے وغیرہ ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مٹی لے لی جائے جو بھلی ہوئی زرد رنگ کی ہوتی ہے جس کو عورتیں ”حمام“ میں استعمال کرتی ہیں۔ پھر اس کے بعد اس مٹی کو خوب باریک پس کر کاغذ پر جہاں دھبہ وغیرہ ہو یا کسی اور چیز پر جہاں دھبہ ہو لگا دیا جائے اور ایک دن اور ایک رات کسی وزنی چیز سے اس کاغذ یا دھبہ والی چیز کو دبا دیا جائے تو دھبے ختم ہو جائیں گے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔ ”سم الفار“ اس سے مراد ایک قسم کی ہلاک کرنے والی مٹی ہے جسے اہل عراق خراسان سے لاتے ہیں اور یہ چاندی کی کانوں میں ملتی ہے۔ اسی مٹی کی دو قسمیں ہیں سفید اور زرد۔ اگر اس مٹی کو آٹے میں ملا کر گھر میں ڈال دیا جائے اور جو چوہا بھی اس کو کھائے گا اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اس مرے ہوئے چوہے کی بوجو چوہا سونگھ لے گا اس کی بھی موت واقع ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ (اسی طرح) تمام چوہے مر جائیں گے۔

**تعبیر** مجبرون (تعبیر بتلانے والے افراد) نے کہا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنا فائدہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”القصبة“ (یعنی چوہوں) کو قتل کر دو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نوحہ کرنے والی ملعونہ یہودی عورت سے دی جاتی ہے یا فاسق یہودی مرد سے یا چور نقتب زن سے اس کی تعبیر دی جاتی ہے۔ چوہے کو خواب میں دیکھنا رزق کی شادی پر بھی دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں اپنے گھر میں بکثرت چوہے دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے رزق میں

اضافہ ہو جائے گا کیونکہ چوہے اسی گھر میں رہتے ہیں جس میں رزق ہو۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے گھر سے چوہے نکل گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر سے برکت و نعمت ختم ہو جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ چوہے کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی خادم کا مالک بن جائے گا کیونکہ چوہے وہی چیز کھاتے ہیں جو انسان کھاتا ہے اور اسی طرح خادم بھی وہی چیز کھاتا ہے جو اس کا آقا (یعنی مالک) کھاتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں چوہے بکھیل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے خوشحالی نصیب ہوگی کیونکہ خوشحال (یعنی آسودہ) انسان ہی بکھیل کو میں مشغول ہوتا ہے۔ خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو دیکھنا رات اور دن کی طرف اشارہ ہے۔ پس جو شخص خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو آتے جاتے دیکھے تو یہ اس کی لمبی زندگی کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا اس کے کپڑے کتر (یعنی کاٹ) رہا ہے تو یہ اس کی عمر کے گزر جانے کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا سوراخ کر رہا ہے تو یہ چور کی طرف اشارہ ہے۔ پس خواب دیکھنے والے کو چاہیے کہ وہ اس سے بچنے کی تدابیر اختیار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الفازر

”الفازر“ اس سے مراد سریشی مائل سیاہ جیوٹی ہے۔

## الْفَاشِيَّةُ

”الْفَاشِيَّةُ“ اس سے مراد مہلثی یعنی اونٹ، گائے، بھیڑ اور بکریاں وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”فَواش“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ان جانوروں کو ”الْفَاشِيَّةُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ میدانوں اور جنگلوں میں منتشر رہتے ہیں یعنی چارہ وغیرہ کھاتے ہیں اور عربی میں ”الْفَاشِيَّةُ“ کے معنی منتشر ہونے والی چیزیں ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سورج غروب ہو جائے تو اپنے مویشیوں اور بچوں کو لکھا نہ چھوڑو۔ یہاں تک کہ ”فُحْمَةُ الْعِشَاءِ“ ختم ہو جائے (رواہ مسلم فی الاثریۃ والیوذاکونی الجہاد) ابو داؤد کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ شیطان غروب آفتاب کے وقت چھوڑے جاتے ہیں۔ ”الْفُحْمَةُ“ کا معنی رات کی تاریکی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی تفسیر رات کی تاریکی کے اولین حصہ کی آمد سے کی ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ”تم اپنے مویشیوں کو باندھ دو جب رات داخل ہو جائے“ معتریب الزنا، اللہ، باب الہیم، میں اس کے متعلق مزید تفصیل نقل کی جائے گی۔

## الْفَاعُوسُ

”الْفَاعُوسُ“ (بروزن الفاعوس) اس سے مراد ساپ ہے۔ کلام عرب میں ایسے کلمہ جو ناقصوں کے وزن پر ہوں اور ان



کے آخر میں "سین" ہو چند ہیں جیسے "فَاعُوس" (سانپ) "البابوس" (شیر خوار بچہ) "الراموس" (قبر) "القاموس" (وسطی سندھ) "القابوس" (خوبصورت) "العاطوس" (ایک چوپایہ جس سے لوگ بدقالی لیتے ہیں) "القانوس" (چغل خور) "الباموس" (بھینس) "الجاروس" (بکثرت کھانے والے) ابن درید نے کہا ہے کہ "الکابوس" ایک قسم کی بیماری ہے جس میں انسان کو نیند کی حالت میں یوں محسوس ہوتا ہے گویا اس کو کسی چیز نے دبا رکھا ہے۔ "القاموس" (اس سے مراد خیر کار ازاد شخص ہے)۔ "الباموس" (اس سے مراد شرکار ازاد شخص ہے)

بخاری و مسلم میں مذکور ہے کہ درقہ بن نوفل نے کہا ہے کہ یہ وہی "ناموس" (یعنی وحی لے کر آنے والا فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام پر اترا تھا (یعنی وحی لے کر آیا تھا)۔ امام نووی اور دیگر محدثین نے فرمایا ہے کہ تمام اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ یہاں (یعنی اس جگہ) "القاموس" سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو "ناموس" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام) کو وحی اور علم غیب کے لئے خاص کیا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب النون" میں "القاموس" کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

## الْفَاطُوسُ

"الْفَاطُوسُ" اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے جو کشتی کو توڑ دیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو پہچانتے ہیں۔ پس ملاح اس مچھلی سے بچاؤ کی تدبیر یہ کرتے ہیں کہ وہ حیض کے کپڑے کو (یعنی جس کپڑے کے ساتھ حائضہ عورت نے حیض کا خون صاف کیا ہو) کشتی کے ساتھ چٹا دیتے ہیں تو یہ مچھلی بھاگ جاتی ہے۔ شاید یہ مچھلی "حوت الخیض" ہو۔ تحقیق "باب الحاء" میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الْفَالِجُ

"الْفَالِجُ" اس سے مراد دو کوہانوں والا فرجہ ادنت ہے جو سر زمین ہند میں بار برداری کے کام آتا ہے۔ اس کو "الدھانج" بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ "باب الدال" میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## فَالِيَةُ الْإِفَاعِي

"فَالِيَةُ الْإِفَاعِي" اس سے مراد کمرے کی مانند ایک کیتڑا ہے۔ اسے "بنات وردان" بھی کہتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الواو" کے آخر میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

## فتاح

"فتاح" اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے جس کی کنیت "ام عجلان" ہے۔ "باب الحین" کے آخر میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔

## الفتح

"الفتح" اس سے مراد ایک قسم کا سرخ کیزا ہے جو گھڑی کھاتا ہے۔

## الْفَحْلُ

"الْفَحْلُ" (سانڈ) کھروں والے جانور جیسے گائے، بھینس، بکری، مہرن وغیرہ "سم" والے جانور جیسے گدھا، گھوڑا، خیر اور گدی رکھنے والے جانور جیسے ہاتھی، اونٹ ان تمام جانوروں کے مذکر کے لئے "الْفَحْلُ" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے "افحل"۔  
 "دولہ" "قول" "فال" اور "فالہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام بخاری نے "کتاب الجہاد" میں بیان کیا ہے کہ راشدین سعد نے کہا ہے کہ سلف (یعنی گزروے ہوئے لوگ) گھوڑیوں کے مقابلہ میں گھوڑوں کو پسند کرتے تھے کیونکہ گھوڑا زیادہ بہادر اور تیز رفتار ہوتا ہے۔ حافظ ابو نعیم نے فیلان بن مسلم ثقفی کی روایت نقل کی ہے۔ فیلان بن مسلم ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر کے لئے نکلے۔ پس راست میں ہم نے عجیب و غریب منظر (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ) دیکھا کہ ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک سانچہ ہے جو میری اور میرے گھروالوں کی گزراوقات کا ذریعہ ہے اور اس سانچے میں میرے دو ذراونٹ ہیں جن کو رہٹ (وہ چرخ جس کے ذریعے کنویں سے پانی نکالتے ہیں) میں چلا دیا تھا اور اب وہ دونوں (اونٹ) نہ بچے اپنے پاس آنے دیتے ہیں اور نہ ہمیں باغ میں داخل ہونے دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ والے سے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس اس نے کہا کہ ان کا (یعنی دو اونٹوں کا) معاملہ سنگین ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب اس شخص نے دروازہ کھولا شروع کیا تو دونوں نکل (یعنی ذراونٹ) دوڑتے اور بڑبڑاتے ہوئے دروازہ کے سامنے آ گئے اور جب دروازہ کھلا تو ان (اونٹوں) کی نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی تو وہ دونوں بیٹھ گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے دونوں (اونٹوں) کا سر کاڑ کر ان کو باغ والے کے سپرد کیا اور باغ والے سے فرمایا کہ ان سے کام لو اور انہیں (یعنی اونٹوں کو) عمدہ چارہ کھلاؤ۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) آپ ﷺ کو جو پائے سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں کیوں اجازت نہیں دے دیتے کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سجدہ صرف زندہ و جاوید ہستی کیلئے ہے جسے کبھی موت نہیں آتی۔ اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو بھی اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کیلئے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو میں یہی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاندان کو سجدہ کرے۔

حافظ و میاطی نے "کتاب الخیل" میں لکھا ہے کہ عروۃ البراقی کہتے ہیں کہ میرے پاس گھوڑیاں تھیں اور ان میں ایک "فحل" (سانڈ) بھی تھا جس کو میں نے بیس ہزار درہم میں خریدا تھا۔ پس ایک دیہاتی نے میرے "فحل" (سانڈ) کی آنکھ پھون دی۔ پس میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس حضرت عمرؓ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی طرف لکھا کہ اس دیہقان (یعنی دیہاتی) کو حکم دو کہ وہ بیس ہزار درہم کے عوض "فحل" (سانڈ) لے لے یا "فحل" (زگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تاوان

کے طور پر ادا کرے۔ پس جب حضرت سعدؓ نے اس دیہاتی کو بلا کر اسے حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق حکم دیا تو دیہاتی نے کہا کہ میں ”فحل“ (زرگھوڑے) کو کیا کروں گا اور دیہاتی نے ”فحل“ (زرگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تاوان کے طور پر ادا کر دی۔ تحقیق ”باب الماء“ میں ”الحیوان“ کے تحت بھی ہم نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔

**حرمت و رضاعت کے مسائل** | امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں ”لبن الفحل“ (یعنی ساڑھ کا دودھ) باعث حرمت نہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے اس قول کا معنی یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانی والی عورت کے شوہر کے درمیان رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ حرمت کا تعلق صرف ”مرضعة“ (دودھ پلانے والی) کے اقارب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ واؤ دہم کا بھی یہی قول ہے اور عبدالرحمن ابن بنت الشافعیؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے لیکن فقہاء سبہاء ائمہ اربعہ اور دیگر علماء امت کا مسلک یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانے والی اور اس کے یعنی (دودھ پلانے والی کے) شوہر کے درمیان جس سے عورت کا دودھ بنا ہے حرمت و رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ پس ”مرضعة“ (یعنی دودھ پلانے والی عورت) اس بچے کی ماں اور اس عورت کا خاوند بچے کا باپ بن جاتا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے۔ ”حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔“ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت رضاعت دو شرطوں سے ثابت ہوتی ہے۔ پہلی شرط یہ ہے کہ دودھ پینے کا عمل دو سال مکمل ہونے سے قبل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ خَوَلِينَ نَحَبِيلَهُنَّ“ (اور ماںیں اپنے بچوں کو مکمل دو سال دودھ پلائیں۔)

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ وہ رضاعت آنتوں کو کھولے۔ ایک روایت میں ہے کہ رضاعت نہیں ہے مگر یہ کہ (وہ رضاعت) ہڈیوں اور گوشت کی نشوونما کا سبب بنے۔“ پس حدیث کے مطابق یہ کیفیت صرف بچپن میں ہوتی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رضاعت کی مدت تیس مہینے ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے ”وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (اور بچہ کی مدت حمل اور مدت رضاعت تیس مہینے ہے)

دوسری شرط جس سے حرمت ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ بچہ نے مرتبہ متفرق اوقات میں دودھ پیا ہو اور ہر مرتبہ سیراب ہو کر پیا ہو۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اسی طرح منقول ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے لیکن اہل علم کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ کم دودھ پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے جیسے زیادہ دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کا بھی قول ہے۔ سعید بن مسیبؒ ثورئیؒ امام مالکؒ (ایک روایت کے مطابق) ”اوزاعی“ عبداللہ بن مبارکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت و رضاعت کے متعلق کتب فقہ میں تفصیل موجود ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی امت کے متعلق صرف دودھ سے اندیشہ رکھتا ہوں کیونکہ شیطان دودھ کے چھال اور ریتوں کے درمیان ہوتا ہے۔ (رواہ احمد) ”حضرت عقبہ بن عامرؓ سے

مردی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب میری امت میں دودھ والے لوگ ہلاک ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کون لوگ ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ جو دودھ کو پسند کرتے ہیں اور دودھ کی تلاش میں جماعت سے نکل جاتے ہیں اور جہد کو چھوڑ دیتے ہیں۔ عربی نے کہا ہے کہ میرے خیال ہے کہ جماعت سے ہٹنے کا معنی یہ ہے کہ لوگ دودھ کی تلاش میں جہاد گاہوں اور جنگوں کی طرف جاتے ہیں اور شہروں اور جماعت کی نمازوں سے دور ہو جاتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے وعید ہے جنہیں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور شہوات کی پیروی کی۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے"عصب الفحل" (یعنی سانڈوں کی لڑائی) سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں مذکور "عصب الفحل" کی مشہور تفسیر سانڈوں کی لڑائی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "عصب الفحل" سے مراد سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت ہے یعنی کسی نر جانور کی کسی مادہ کے ساتھ تفتیح کرنا اور پھر اس کی قیمت وصول کرنا۔ امام شافعی، امام احمد اور امام ابو داؤد کی نقل کردہ روایت میں "تہی غن لعن غیب الفحل" کے الفاظ ہیں یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے۔

**امثال** | عسکری نے کہا ہے کہ سانڈ کے متعلق سب سے عمدہ مثال اہل عرب کا یہ قول ہے "ذلک الفحل لا یفقد غن انقذ" (سانڈ یعنی نر اپنی ناک نہیں رگڑے گا) تحقیق ورق بن نوفل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی مثال بیان کی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مثال ابوسفیانؓ ابن حرب سے اس وقت بیان کی تھی جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی (یعنی ابوسفیانؓ کی) بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ اگر کسی شخص نے کسی کا "فحل" (یعنی کبرا) چھین لیا اور پھر اس سے اپنی بکری کو گامجن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ عاصب کے لئے ہوگا اور جس سے بکرا چھینا گیا ہے اسے کچھ نہیں ملے گا۔ البتہ اگر کرے گا نقصان دہا تو اس کا داؤن بکرا چھیننے والے کو ادا کرنا پڑے گا اور اگر کسی آدمی نے کسی کی بکری چھین لی اور اسے اپنے بکرے سے گامجن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ بکری والے کا ہوگا۔

**تذنیب** | یوں کہتے ہیں کہ ہر قسم کا دودھ معتدل ہوتا ہے۔ امام رازئیؒ نے فرمایا ہے کہ "یضا دودھ گرم ہوتا ہے اور عمدہ دودھ ہوتا ہے جو جوان بھیرلوں سے حاصل ہو۔ یہ دودھ سینے اور پیچھروں کے لئے نفع بخش ہے لیکن بخار میں مبتلا افراد کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس دودھ کے پینے سے عمدہ غذا بنتی ہے اور یہ معتدل مزاج اور بچوں کو موافق آتا ہے۔ اس دودھ کے استعمال کا بہترین وقت موسم ریح ہے۔ ترش دودھ یعنی وہی سرور ہے۔ عمدہ وہی دہ ہوتا ہے جس پر بالائی بو دہی پیاس کی شدت کو کم کر دیتا ہے لیکن یہ دانتوں اور مسوزھوں کے لئے مضر ہے۔ پس اگر دہ دیکھا کر شہد کے پانی سے گلی کر لی جائے تو اس کا مضرین دور ہو جاتا ہے۔ وہی معتدل مزاج والے افراد اور بچوں کو موافق ہے۔ وہی کے استعمال کا بہترین وقت موسم گرما ہے۔ بچہ پیدا ہونے کے چالیس دن بعد جانور کا دودھ بلا ضرر قابل استعمال ہوتا ہے۔ پس دودھ کی خاصیت دوسری چیزوں کے اختلاط سے تبدیل ہو جاتی ہے۔ پس جب دودھ میں گیدوں اور چاول ڈال کر پکا لیتے گائیں تو یہ گرم مزاج والوں کے لئے موافق ہے۔ البتہ دودھ جس سے ٹھنڈا نکال لیا گیا ہو گرم مزاج والوں

کے لئے مفید ہے۔ اسے عربی میں ”الودع“ کہا جاتا ہے۔ اگر آگ میں پتھر پکا کر دودھ میں ڈال دیا جائے تاکہ اس کی مائیت خشک ہو جائے تو یہ دودھ بگڑ کر بیماری کے لئے نافع ہے۔ وہ دودھ جس کی غلظت پھونک کے ذریعے دور کر دی گئی ہو اس کو سکنبین کے ہمراہ استعمال کرنا تر خارش کے لئے مفید ہے۔ گدھی کا دودھ ”مسل“ اور ”دق“ کے لئے نافع ہے۔ گامہن گدھی کا دودھ اگر اس کے پیشاب میں ملا کر استعمال کیا جائے تو استسقاء کے لئے نافع ہے۔ گدھی کے دودھ کی دی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے۔ پس گدھی کے دودھ کی دی طبیعت میں اساک خلط غلیظ سدے اور گردے میں پتھری پیدا کرتی ہے۔

تتمہا دودھ کو خواب میں دیکھنا فطرت اسلام کی طرف اشارہ ہے اور اس سے حلال مال مراد ہے جو بلا تلب کے حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا بِلَبَنٍ“ (خالص دودھ جو پینے والوں کیلئے نہایت خوشگوار ہے۔ النحل - آیت ۶۶) ترش دودھ یعنی دی خواب میں دیکھنے کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بکری کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف مال سے دی جاتی ہے۔ گائے کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غنی شخص پر دلالت کرتا ہے گھوڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا حسن کی طرف اشارہ ہے۔ لومڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شفاء سے دی جاتی ہے۔ مادہ خمر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا جنگی کی طرف اشارہ ہے۔ مادہ چیتا کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غالب آجانے والے دشمن کی طرف اشارہ ہے۔ شیرنی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا ایسے مال پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ سے حاصل ہو۔ جنگی گدھی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا دین میں شک پر دلالت کرتا ہے۔ مادہ خنزیر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا فتنہ عقل اور مالی خسارہ پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں مادہ خنزیر کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بکثرت مال حاصل ہوگا لیکن فتنہ عقل کا بھی اندیشہ ہے۔ خواب میں عورت کا دودھ چننا مال میں اضافہ کی علامت ہے لیکن خواب میں عورت کا دودھ پینے والا قابلِ تعریف نہیں کیونکہ عورت کا دودھ مکروہ بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ محمد بن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ میں خواب میں نہ دودھ پینے والے کو پسند کرتا ہوں اور نہ ہی دودھ پلانے والی کو۔ پس اگر کسی مریض نے خواب میں کسی عورت کا دودھ پی لیا تو وہ شفا یاب ہو جائے گا اور جس نے خواب میں دودھ کو گرادیا تو تحقیق اس نے اپنا دین ضائع کر دیا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ زمین سے دودھ نکل رہا ہے تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ پس خواب دیکھنے والے نے جس قدر دودھ زمین سے نکلے ہوئے دیکھا اتنی ہی خور بڑی ہوگی۔ خواب میں کتے، بلی، اور بھینڑوں کا دودھ دیکھنا خوف یا بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں مادہ بھینڑیے کا دودھ دیکھنا بادشاہ سے ملنے والے مال کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر قوم کی سربراہی سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں حشرات الارض کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا۔ واللہ اعلم۔

## الْفَدَسُ

”الْفَدَسُ“ اس سے مراد مکڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”فَدَسَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الْفَرَا

"الفرأ" اس سے مراد حار وحشی ہے۔ اس کی جمع "الفرأ" آتی ہے جیسے جبل کی جمع جبال آتی ہے۔ اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں "مُكَلِّ الصَّبْدِیْ خَوْفُ الْفَرَأِ" (یعنی ہر قسم کا شکار حار وحشی کے پیٹ میں ہے) نبی اکرم ﷺ نے ابوسفیان بن حارث کے لئے یہ مثال استعمال فرمائی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مثال ابوسفیان بن حارث کے لئے فرمائی تھی۔

ابو عمر بن عبدالبر کا یہی قول ہے۔ مکملی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ کلمات سفیان بن حارث کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے اور اس کا واقعہ یہ ہوا کہ "ابوسفیان بن حارث نے حضور ﷺ سے (ملاقات کیلئے) اجازت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کچھ دیر کیلئے روک رکھا اور پھر اجازت دیدی۔ پس جب ابوسفیان بن حارث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو کہا کہ جتنی دیر آپ ﷺ واوی کی کنکریوں کو اجازت دیتے آتی وہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اجازت دی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوسفیان تو ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ "مُكَلِّ الصَّبْدِیْ خَوْفُ الْفَرَأِ" (ہر قسم کا شکار حار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات ابوسفیان بن حارث کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ (اے ابوسفیان) جب تک تم رکے رہے تو قہاری وجہ سے دوسرے لوگ بھی رکے رہے۔ مکملی ہی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات ابوسفیان بن حارث کیلئے فرمائے تھے اور ابوسفیان بن حارث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ہیں۔ دونوں نے (یعنی ابوسفیان بن حارث اور حضور ﷺ نے) حضرت علیہ کا دودھ پیا ہے۔ ابوسفیان بن حارث بعثت نبویؐ سے قبل حضور ﷺ سے بے حد محبت رکھتے تھے اور ایک لمحہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔ پس جب نبی اکرمؐ نے اعلان نبوت فرمایا تو ابوسفیان بن حارث نے دوری اختیار کر لی (یعنی اس کی محبت عداوت میں بدل گئی) اور وہ آپ ﷺ کی جھوڑے لگا۔ پس جب ابوسفیان بن حارث نے اسلام قبول کر لیا تو ابوسفیانؓ پھر رسول اللہ سے محبت کرنے لگے اور آپ ﷺ کی زیارت کے بغیر ابوسفیانؓ کو سکون نہیں ملتا تھا۔ اس ضرب المثل کا پس منظر یہ ہے کہ ایک جماعت شکار کے لئے تھی۔ پس ان میں سے کسی ایک آدمی نے ہرن کا شکار کیا اور دوسرے آدمی نے خرگوش کا شکار کیا اور تیسرے شخص نے حار وحشی کا شکار کیا۔ پس خرگوش کا شکار کرنے والا اور ہرن کا شکار کرنے والا دونوں اپنے اپنے شکار پر خوش تھے اور وہ دونوں تیسرے شخص کو طعن دینے لگے جس نے حار وحشی کا شکار کیا تھا۔ پس تیسرے شخص نے ان سے کہا "مُكَلِّ الصَّبْدِیْ خَوْفُ الْفَرَأِ" (ہر قسم کا شکار حار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ اسی وقت سے یہ مثل مشہور ہو گئی اور ہر اس چیز کیلئے استعمال ہونے لگی جو دوسری چیزوں کو مثال اور حامی ہو۔

## الْفَرَأَش

"الفرأش" (پر دانہ) اس سے مراد ایک (انے والا) کبوتر ہے جو چھمکے کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے

”فراشة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ کیڑا اڑتا ہے اور چراغ کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے کیونکہ اس کی بصارت (آنکھوں کی روشنی) ضعیف ہوتی ہے اس لئے یہ دن کی روشنی کو تلاش کرتا ہے۔ پس جب رات کے وقت یہ چراغ کی بتی جلتی ہوئی دیکھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ میں ایک اندھیرے گھر میں ہوں اور یہ چراغ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ ہے۔ پس یہ روشنی کی تلاش میں رہتا ہے اور اسی کوشش میں اپنے آپ کو آگ میں گرا دیتا ہے۔ پس جب یہ چراغ جلنے کی جگہ سے باہر چلا جاتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ اسے ہاتھ نہیں آیا اور قلت بینائی کی بناء پر یہ وہاں تک پہنچ نہیں پایا۔ پس وہ بار بار چراغ کی روشنی کی طرف لوٹتا ہے۔ یہاں تک کہ چراغ کی آگ میں جل جاتا ہے۔ حجة الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ (اے مخاطب) شاید تو سمجھتا ہے کہ پروانہ کی ہلاکت اس کی قلت فہم اور جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے (تو تیرا گمان صحیح نہیں ہے) پھر امام غزالیؒ نے فرمایا پس جان لے کہ انسان کا جہل پروانہ کے جہل سے زیادہ ہے بلکہ انسان جس صورت سے شہوات پر پڑتا ہے اور ان میں منہمک ہو جاتا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو پروانہ کو پیش آتی ہے کیونکہ پروانہ تو چراغ کے گرد گھومتے ہوئے اپنے آپ کو اس پر گرا دیتا ہے اور ہمیشہ کیلئے اپنی زندگی کا خاتمہ کر لیتا ہے۔ پس کاش انسان کا جہل بھی پروانہ کے جہل کی طرح ہوتا کیونکہ پروانہ ظاہری روشنی پر عمل کر خلاصی پالیتا ہے لیکن انسان اپنے گناہوں کے سبب آگ میں (یعنی جہنم میں) ہمیشہ رہے گا۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم لوگ آگ میں اس طرح گر رہے ہو جیسے پروانے اور میں تمہاری ازار پکڑ کر تمہیں (آگ سے) روک رہا ہوں۔“ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق مہملہ ابن بیوت نے کیا خوب اشعار کہے ہیں کہ ۔

جَلْتُ مُحَاسِنَهُ عَنْ كُلِّ تَشْبِيهِ وَجَلَّ عَنْ وَاصِفٍ فِي الْحُسْنِ يُحْكِيهِ

”اس کے (یعنی محبوب کے) محاسن ہر قسم کی تشبیہ سے برتر ہیں اور ہر تعریف کرنے والے کی تعریف سے بالاتر محبوب کا حسن ہے۔“

أَنْظُرُ إِلَى حُسْنِهِ وَأَسْتَغْنِي عَنْ صِفَتِي سُبْحَانَ خَالِقِهِ سُبْحَانَ بَارِيهِ

”تم اس کے حسن کی طرف دیکھو اور میری تعریف سے بے نیاز ہو جاؤ۔ پاک اور بے عیب ہے وہ ذات جو اس کی (یعنی محبوب کی) خالق ہے“

أَلْتَرَجِسُ الْغَضُّ وَالْوَرْدُ الْجَنِّي لَهُ وَالْأَفْحَوَانُ النَّصِيرُ الْغَضُّ فِي فِيهِ

”اس کی آنکھ زنگس کے پھول کی مانند ہے اور اس کے رخسار گلاب کی طرح ہیں۔“

دَعَا بِالْخَاطِطِ قَلْبِي إِلَى عَطِيٍّ فَجَاءَهُ مُسَرَّعًا طَوَّعًا يَلْبِيهِ

”اس نے آنکھ کے اشارے سے میرے دل کو میری جاہی کی طرف بلایا۔ پس میں اس کے پاس خوش خوشی اس کی پکار پر لبیک کہتے ہوئے چلا آیا۔“

مِثْلُ الْفَرَّاشَةِ تَأْتِي إِذَا تَرَمَى لَهَا إِلَى السِّرَاجِ فَلْيَقْبِ نَفْسَهَا فِيهِ

”پروانہ کی طرح کہ جب وہ چراغ کی روشنی دیکھتا ہے تو دوڑتا ہوا آتا ہے اور اپنے آپ کو چراغ کی روشنی میں گرا دیتا ہے۔“

عون الدین عجمی نے کہا ہے کہ ۔

لَهْبُ اللَّحْيَةِ جَبْنٌ بَذَاطُرْفِي هُوَ فُلْبِي غَلْبُهُ كَمَا لَقَرَأَشِي  
 "محبوب کے رخساروں کی سرخی جب مجھ پر ظاہر ہوئی تو میرا دل پر جان کی طرح اس کی طرف راغب ہوا۔"  
 فَاخْرَقَهُ قَصَازٌ غَلْبُهُ خَالَا وَهَذَا أَتْرُ الدُّخَانَ غَلْبِي الْحَوَاشِي

"بہن! اس سرخی نے میرے دل کو جلا دیا اور وہ (یعنی میرا دل) جلنے کے بعد اس کے رخساروں کا قائل بن گیا اور یہ دیکھ اس کے ہاتھوں کا رواں"  
فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "يَوْمَ تَكُونُ السَّخَاءُ كَمَا لَقَرَأَشِي الْمُبْنُوتُ" قرآن کریم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل قیامت کو منتشر پروانوں سے تشبیہ دی ہے کیونکہ قیامت کے دن لوگ اپنی کثرت امتیاز ضعف اور ذلت کے باعث دال (ہلانے والے) کی طرف ہر جانب سے اس طرح درڑتے ہوئے آئیں گے جیسے پروانے شمع کے گرد گھومتے ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری اور تمہاری مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی۔ پس اس آگ پر بیٹھنے اور پروانے آ کر گرنے لگے اور وہ شخص ان کو اس آگ میں گرنے سے روک رہا ہے اور وہ ہیں کہ آگ میں گرتے جاتے ہیں۔ (اسی طرح) میں تمہیں بچو کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے ہاتھوں سے چھوٹے جا رہے ہو۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی گئی تو آپ ﷺ سدرۃ المنتہی پر پہنچے اور یہ چھتے آسمان میں ہے۔ پس زمین سے جو چیزیں اُپر پہنچائی جاتی ہیں وہ وہاں (یعنی چھتے آسمان پر) لے لی جاتی ہیں اور اسی طرح اُپر جو احکام نازل ہوتے ہیں وہ اس پر پہنچا دیے جاتے ہیں اور یہاں سے فرشتے لے لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِذَا بَغِثَ الْبَسْوَةُ مَا بَغِثَ" (اس وقت سدرۃ پر چھار ہاتھ جو کچھ چھار ہاتھ۔ انجم۔ آیت ۱۶) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ (دھانچے والی چیز) سونے کے پروانے تھے۔ (رواہ مسلم)

حضرت نواس بن سعلانؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے کہ میں تمہیں کذب (یعنی جھوٹ) میں اس طرح گرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جس طرح پروانے آگ میں گرتے ہیں۔ ہر جھوٹ لکھا جاتا ہے (یعنی اس پر سزا دی جائے گی)۔ اے اس جھوٹ کے جو جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو دُعا دیوں کے درمیان صلح کرانے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو آدمی اپنی بیوی کے سامنے بولے تاکہ وہ اس سے راضی ہو جائے۔ (رواہ بیہقی فی شعب الایمان)

الحکم پروانے کا کھانا حرام ہے۔  
امثال اہل عرب کسی کی جہالت، سفاهت، ضعف، ذلت، خفت اور خطا کو بیان کرنے کے لئے کہتے ہیں۔ "اطْبِشْ مِنْ فَرَاشَةٍ وَأَضْغَفْ وَأَذَلْ وَأَجْهَلْ وَأَخْفْ وَأَخْطَا مِنْ قَرَأَشَةٍ"۔ یہ ضرب المثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ پروانہ اپنے آپ کو آگ میں ڈال دیتا ہے۔ (اسی طرح انسان بھی جہالت، ضعف، ذلت، خفت کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال لیتا ہے) اہل عرب بھی کیلئے اسی طرح کی ضرب المثل استعمال کرتے ہیں "أَخْطَا وَأَجْهَلْ مِنْ ذُبَابٍ" (ذلاں بھی سے زیادہ خطا کار اور جاہل ہے)۔ یہ مثال سمجھی کیلئے اس لئے استعمال کی جاتی ہے کہ سمجھی آپ کو گرم کھانے میں ڈال کر ہلاک کر لیتی ہے۔



**تعبیر** خواب میں پروانے کو دیکھنے کی تعبیر کمزور اور زبان دراز دشمن سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ کسانوں کے لئے پروانہ کو خواب میں دیکھنا بے کاری کی علامت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الفرافصة

"الفرافصة" (فا کے ضم کے ساتھ) اس لفظ کا معنی شیر ہے اور (فا کے فتح کے ساتھ) یہ لفظ آدی کیلئے مستعمل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کلام عرب میں "فراصفه" (فا کے ضم کے ساتھ) ہے سوائے "فراصفه ابا نائلة" کے جو حضرت عثمانؓ کے داماد ہیں۔ پس یہ فا کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس کا تذکرہ امام مالکؒ نے "موطا" میں "ابواب الصلاة" میں کیا ہے کہ حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے وہ ربیعہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں اور وہ قاسم بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ فرافصة بن عیسر حنفی فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ یوسف حضرت عثمانؓ کی فجر کی نماز میں سن کر یاد کی کیونکہ حضرت عثمانؓ نماز فجر میں سورہ یوسف پڑھتے تھے۔

## الْفَرُخُ

"الْفَرُخُ" اس سے مراد پرندے کا بچہ ہے۔ تحقیق یہ لفظ ابتداء میں پرندوں کے بچوں کے لئے وضع کیا گیا تھا لیکن بعد میں حیوانات کے ہر جوڑے بچے کے لئے یہی لفظ استعمال کیا جانے لگا۔ اس کی مونث "فَرُوخَةٌ" آتی ہے۔ اس کی جمع قلت "افرخ" اور "افراح" اور جمع کثرت "فراخ" آتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو تین دن تک (غم مٹانے کی) مہلت دی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے (یعنی آل جعفر کے) یہاں تشریف لائے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم میرے بھائی پر آج کے بعد مت رونا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بھائی کے لڑکوں کو میرے پاس لاؤ۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ کہتے ہیں کہ ہمیں آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا گویا کہ ہم "پرندہ کے بچے" ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حجام کو بلاؤ۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (ہمارے سر موٹہ نہ کا) حکم دیا۔ پس حجام نے ہمارے سر موٹہ دیئے۔ (رواہ ابو داؤد باسناد صحیح علی شرط الشیخین)

حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ صحابہ کرامؓ کے ہمراہ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے۔ پس ہم میں سے کسی آدی نے راستہ میں چلتے چلتے کسی پرندہ کے بچہ کو پکڑ لیا۔ پس اس بچے کے والدین میں سے کوئی ایک آیا۔ یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر گیا جس نے پرندے کا بچہ پکڑا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں اس پرندے پر تعجب نہیں ہوا کہ تم نے اس کے بچے کو پکڑا اور وہ آیا یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر پڑا جس نے اس کے بچے کو پکڑ لیا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ہم پرندے کی یہ حالت دیکھ کر متعجب ہوئے ہیں) پس آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس پرندے سے بھی زیادہ رحیم ہے۔ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کے یہاں سورتیں ہیں اور ان میں سے ایک رحمت اللہ تعالیٰ نے دنیا والوں میں تقسیم فرمائی ہے جس کی بناء پر آدمی اپنی اولاد پر رحم کرتا ہے اور پرندے اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس دن سورتوں کو پورا فرمائے گا اور ان سورتوں کے ذریعے اپنی مخلوق پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم) حضرت ابویوبؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا جو حصہ دنیا میں تقسیم فرمایا ہے اس میں سے میں نے بھی حصہ پایا ہے اور وہ اسلام ہے اور میں امید رکھتا ہوں کہ خاتونے رحمتیں جو آخرت میں تقسیم ہوگی اس میں سے مجھے دینا میں ملے والے حصہ سے زائد حصہ ملے گا۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مسلمان مرد کی عیادت فرمائی جو کمزور ہو گیا تھا۔ ترندہؓ کی روایت ہے کہ وہ آدمی کمزوری کی وجہ سے پرندہ کے بچہ کی مانند ہو گیا تھا۔ پس آپؐ نے اس آدمی سے فرمایا کہ کیا تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہو یا اس سے کسی چیز کا سوال کرتے ہو؟ اس آدمی نے عرض کیا یہاں میں کہتا تھا اے اللہ جو عذاب تو مجھے آخرت میں دینا چاہتا ہے وہ مجھے دنیا ہی میں دے دے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "سبحان اللہ" ہم تو اس کی طاقت و استطاعت نہیں رکھتے تو یہ کیوں نہیں کہتا اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں آگ کے (یعنی جہنم کے) عذاب سے بچا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس شخص نے ان کلمات کے ذریعے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو شفا یاب کر دیا۔ (رواہ مسلم و ترمذی و تہذیب)

حدیث میں مذکور "یُنْفِلُ الْقُرْخُ" کا معنی اس شخص کی بیماری کی وجہ سے کمزوری اور لاغر پن ہے۔ چنانچہ اس بیمار آدمی کو پرندے کے بچے سے تشبیہ دینا اس کے جسم کی کمزوری کو بیان کرتا ہے کہ جیسے پرندے کا بچہ جسمانی لحاظ سے لاغر ہوتا ہے اسی طرح بیماری نے اس شخص کو لاغر کر دیا ہے۔ اس حدیث سے فقہل عذاب کی دعا مانگنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور انفل و عا بھی معلوم ہوئی وہ یہ ہے۔ "اللَّهُمَّ رَبَّنَا ابْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ" اس حدیث میں "سبحان اللہ" کے الفاظ اہل ہارتجب کیلئے کہنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ "إِنَّكَ لَا تُعْلِفُهُ" (تو اس کی یعنی آخرت کے عذاب کو دنیا میں برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کوئی بھی انسان دنیا میں عذاب آخرت کو برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ دنیا کی زندگی کمزور ہوتی ہے اس زندگی میں انسان سخت عذاب کو برداشت نہیں کر سکتا اور جو انسان دنیا کی زندگی میں عذاب میں مبتلا ہو جائے گا وہ ہلاک و ہربا ہو جائے گا۔ اس کے برعکس آخرت کی زندگی بقاء کیلئے ہے خواہ یہ بقاء جنت میں ہو یا دوزخ میں وہاں موت نہیں آئے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا کفار کے متعلق ارشاد ہے۔ "كُلَّمَا نَفْثَ جَنَّتْ جَلُّوْا دَهُمَ يَنْفَلُوْهُمْ جَلُّوْا غَيْرَ هَٰذَا لِيَنْدَوْا الْعَذَابَ" (جب ان کے بدن کی کھال گل جائے گی تو اس کی جگہ دوسری کھال پیدا کریں گے تاکہ وہ خوب عذاب کا حرا چکھیں۔ انسا، آیت ۵۶) ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں غایت کا سوال کرتے ہیں۔ پھر اس حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی دعا بیان کی ہے جو دنیا و آخرت کی ہر بھلائی کو شامل ہے۔ حَسَنَةً کی تفسیر میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک دنیا کی بھلائی علم اور عیادت ہے اور آخرت کی بھلائی جنت اور مسرت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے۔ "حَسَنَةً" سے مراد عافیت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے۔ "فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً" سے مراد مال اور حسن مال

ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی المُلُثَا حَسَنَةً“ سے مراد نیک عورت ہے اور ”وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ“ سے مراد ”الْخَوْرَاعِیْن“ جو عین ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ”فی المُلُثَا حَسَنَةً“ وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً“ کو عموم پر محمول کیا جائے تاکہ ہر قسم کی خیر (بھلائی) اس میں شامل ہو۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ”فی المُلُثَا حَسَنَةً“ سے مراد عبادت و عافیت ہے اور ”وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد جنت اور مغفرت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی المُلُثَا حَسَنَةً“ سے مراد دنیا کی نعمتیں ہیں اور ”وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد آخرت کی نعمتیں ہیں۔

صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ | تاریخ ابن عساکر میں مذکور ہے اور بصرہ کے قاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن شعیب بن انس بن مالک انصاری جو امام بخاریؒ کے استاد ہیں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی امتوں میں ایک آدمی تھا جو ایک پرندہ کے گھونسلہ پر آتا تھا اور جب پرندہ بچے نکالتا تھا تو وہ آدمی اس پرندہ کے بچے اٹھا لیتا تھا۔ پس پرندہ نے اس آدمی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے پرندہ کو بتایا اگر یہ آدمی دوبارہ تمہارے گھونسلے کی طرف آیا اور اس نے تمہارے بچے اٹھائے تو میں اسے ہلاک کر دوں گا۔ پس جب اس پرندہ نے (دوبارہ) بچے نکالے تو یہ آدمی پرندے کے بچوں کو پکڑنے کیلئے گھر سے نکلا جیسے پہلے نکلا کرتا تھا۔ پس راستہ میں اسے ایک سائل ملا اور اس سائل نے اس آدمی سے کھانا مانگا۔ پس اس آدمی نے سائل کو اپنے کھانے میں سے ایک روٹی دیدی۔ پھر چل پڑا یہاں تک کہ پرندے کے گھونسلہ کے پاس آ گیا۔ پس اس نے میزجی لگائی اور درخت پر چڑھ کر پرندے کے گھونسلہ سے دو بچے پکڑ لئے اور ان (بچوں) کے والدین اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ اے ہمارے رب! بے شک تو اپنے وعدہ کے خلاف نہیں فرماتا اور تحقیق تو بے ہم سے وعدہ کیا تھا اگر یہ شخص دوبارہ ایسی حرکت کرے گا تو اس کو ہلاک کر دیا جائے گا لیکن یہ شخص دوبارہ آیا اور اس نے ہمارے بچوں کو پکڑ لیا لیکن تو نے اسے ہلاک نہیں کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو (یعنی زودادہ پرندے) کو خبر دی کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں صدقہ کرنے والوں کو بری موت کے ذریعہ ہلاک نہیں کرتا اور تحقیق اس شخص نے (آج) صدقہ کیا ہے۔

فائدہ | ایک پرندہ کے بچہ کو دیکھنا ہی ”حضرت عمران کی بیوی حد“ کی تمنا ہے اولاد کا سبب بنا تھا جس کا واقعہ یوں ہے کہ ”حضرت حد“ (حضرت مریم علیہا السلام کی والدہ) بانجھ تھیں اور بڑھاپے تک ان کے کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ پس ایک دن یہ ایک درخت کے سائے میں بیٹھی ہوئی تھیں تو انہوں نے دیکھا کہ ایک پرندہ اپنے بچوں کو (دانہ وغیرہ) کھلا رہا ہے۔ پس آپ کے دل میں اولاد کی خواہش پیدا ہوئی۔ پس جب آپ (یعنی عمران کی بیوی حضرت حد) حاملہ ہوئیں تو آپ نے کہا ”رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَکَ مَافِیْ نَظْطِیْ مُحَوَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ اِنَّکَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“ (اے میرے رب! میں اس بچے کو جو میرے پیٹ میں ہے تیری نذر کرتی ہوں وہ تیرے ہی کام کیلئے وقف ہوگا۔ میری اس پیشکش کو قبول فرما۔ بے شک تو سننے والا ہے۔ آل عمران - آیت ۳۵) یعنی اے میرے رب تو میرے دل کے حال سے واقف ہے۔ پس میں نے نذر مانی ہے جو بچہ پیدا ہوگا میں اس کو بیت المقدس کی خدمت کیلئے وقف کر دوں گی۔ بچے کو وقف کرنا ان کی شریعت میں جائز تھا۔ پس حضرت حد کو حضرت مریم کا حامل قرار پایا تو حضرت عمران کا انتقال ہو گیا۔ پس جب حضرت مریم علیہا السلام کی ولادت ہوئی تو حضرت حد نے عرض کیا ”رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَیْسَ الذَّخَرُ کَثَلًا نِّفٰی وَاِنِّیْ سَمِعْتُهَا مَرَّتَیْمَ وَاِنِّیْ اَعْبُدُهَا بِکَ وَفَرَّقْتُهَا مِنْ الشُّبْطَیْنِ الرَّجِیْمِ فَتَقَبَّلَهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا (اے میرے رب! میرے ہاں تو لڑکی پیدا ہوئی ہے۔ حالانکہ جو کچھ اس نے جانتا تھا اللہ کو اس کی خبر بھی اور لڑکا لڑکی کی طرح نہیں ہوتا۔ خیر میں نے اس کا نام مریم رکھ دیا ہے اور میں اسے اور اس کی آئندہ نسل کو شیطان مردود کے فتنے سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ آخر کار اس کے رب نے اس لڑکی کو بے غش قبول فرمایا اسے بڑی اچھی لڑکی بنا کر اٹھایا۔ آل عمران ۴۲-۴۷)

**اُحْضِثْتُ قَرْحُجَهَا کی تفسیر** اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت مریم کی صفت "اُحْضِثْتُ قَرْحُجَهَا" بیان فرمائی ہے۔ علامہ (مفسر) نے فرمایا ہے کہ "اُحْضِثْتُ قَرْحُجَهَا" سے مراد یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے اپنی شرمگاہ کی حال و حرام دونوں ذرائع سے حفاظت فرمائی جیسا کہ قرآن مجید میں ہے "وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ" (مریم نے کہا میرے ہاں کسی لڑکا ہوگا جبکہ مجھے کسی بشر نے چھوا تک نہیں ہے اور میں کوئی بدکار عورت نہیں ہوں۔ مریم ۲۰) کہنے لگی "اُحْضِثْتُ قَرْحُجَهَا" میں "قَرْحُج" سے مراد قیص کے فرج (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) ہیں تو آیت کا معنی یہ ہوا کہ حضرت مریم علیہا السلام کے کپڑے ہمیشہ پاک و صاف رہے اور ان کو کبھی ناپاکی کا وہب نہیں لگ سکا۔ "فروج الفميص" (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) چارو ہیں۔ وہ آستینیں اور ایک کپڑے کا اوپر کا حصہ اور ایک نیچے کا حصہ۔

**مسئلہ:** جب کوئی آدمی کسی سے اٹھے چھین کر اپنی مرغی کے ذریعے ان انڈوں سے بچے نکلاوے تو ان بچوں کا مالک وہ شخص ہوگا جو انڈوں کا مالک ہے اور یہ بچے "میں انحصوب" ہیں جن کا واپس کرنا ضروری ہے۔ امام کاظمیؒ نے فرمایا ہے کہ غائب انڈوں کی قیمت کا ضمان ہوگا بچوں کو نہیں لوٹائے گا کیونکہ بچے انڈوں کے علاوہ ایک دوسری مخلوق ہیں۔ انڈے تو خالص ہو گئے ہیں اب ان کا ضمان واجب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فرمایا "ثُمَّ اَنْشَاْنَاْهُ خَلْقًا اٰخَرَ"

تھو کہ میں قاضی نھرمدادی نے ابراہیم بن ادھم سے یہ واقعہ نقل کیا ہے۔ ابراہیم بن ادھم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ کنی امرا تھیل کے کسی آدمی نے گائے کے سامنے اس کے چھڑے کو ذبح کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس بے رحمی کی وجہ سے) اس کا ایک ہاتھ خشک کر دیا۔ پس وہ شخص ایک دن جیٹا ہوا تھا کہ اچانک کسی پرندہ کا بچہ گھونسلہ سے زمین پر گر پڑا۔ پس وہ بچہ اپنے والدین کو بے بسی سے دیکھنے لگا اور اس کے والدین بھی اسے بے بسی سے دیکھتے رہے۔ پس اس آدمی نے اس بچے کو اٹھایا اور گھونسلہ میں رکھ دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (پرندہ کے بچہ پر رحم کرنے کے سبب) اس آدمی پر رحم کیا اور اس کا خشک ہاتھ ٹھیک کر دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**تعبیر** خواب میں پرندوں کے بچے: بچے بچہ دیکھنے کی تعبیر ایسے رزق اور مال سے دی جاتی ہے جو کافی کوشش کے بعد حاصل ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ حکمران پرندوں (یعنی شاہین چیل عقاب وغیرہ) کے بچوں کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی بادشاہ کی اولاد کی ہے۔ میر جاوید خان یا ان سے نکاح کرے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ پرندہ کے بچے کے بچہ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شاہنشاہ کے بچے یا شہزادہ کی شہزادی سے شادی کرے گا۔ (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے

محفوظ رکھے) اگر کسی نے خواب میں پرندہ کے بچے کا بھنا ہوا گوشت خرید لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی کسی کو ملازم رکھے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْفَرَسُ

”الْفَرَسُ“ (گھوڑا) اس سے مراد گھوڑا ہے۔ مذکر و مونث کی جمع کے لئے ”اَفْرَاسٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن جنی اور فرہاء کے نزدیک گھوڑی کے لئے ”فرستہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الفرس“ اسم ہے جو مذکر (گھوڑے) اور مونث (گھوڑی) کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے مونث کے لئے ”فرستہ“ کا لفظ استعمال نہیں ہوگا۔ ”الفرس“ کا لفظ ”اَفْرَاسُ“ سے بنایا گیا ہے اور اس کے معنی پھاڑنے کے آتے ہیں اور گھوڑا بھی اپنی تیز رفتاری کے ذریعہ زمین پھاڑتا ہے اس لئے اس کو ”الفرس“ کہا جاتا ہے اور گھوڑے پر سوار ہونے والے کو ”فَارِسٌ“ کہا جائے گا جیسے دودھ والے کو ”لابن“ اور بھجور والے کو ”تامر“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے فوارس کا لفظ مستعمل ہے۔ گھوڑی کیلئے الفرس کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو ابو داؤد اور حاکم نے نقل کی ہے۔ ”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی کو ”فرس“ کہا کرتے تھے۔“ (رداء ابو داؤد والحاکم) ابن السکیت نے کہا ہے کہ ہر ”سم“ والے جانور خواہ وہ گدھا، گھوڑا، خچر ہو اس کے سوار کے لئے ”فارس“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَ اِنِّیْ اَمْرٌوُ لِلْخِیْلِ عِنْدِیْ مُرَبَّةٌ  
عَلٰی فَارِسِ الْبَرِّ ذُوْنِ اَوْ فَارِسِ الْبَغْلِ

اور میں دوست کی قدر کرنے والا آدمی ہوں خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو یا خچر پر سوار ہو

عمارہ بن عقیل بن بلال بن جریر نے کہا ہے کہ خچر پر سوار ہونے والے کے لئے فارس لفظ استعمال نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے ”بَغَالٌ“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اسی طرح گدھے پر سوار ہونے والے کو بھی ”فَارِسٌ“ کی بجائے ”جَمَّازٌ“ کہا جائے گا۔ گھوڑے کی کنیت کے لئے ”ابوشجاع“ ابو طالب، ابو مدرک، ابو مضی، ابوالمضمار اور ابو امحی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ گھوڑا بزرگی و عظمت و بلند ہمتی کی صفات کی وجہ سے انسان کے زیادہ مشابہ ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ گھوڑا ایک وحشی جانور تھا گھوڑے پر سب سے پہلے سواری کرنے کا شرف حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔ گھوڑوں میں مختلف اوصاف رکھنے والے گھوڑے ہوتے ہیں۔ بعض گھوڑے وہ ہیں جو سواری کے دوران پیشاب اور لیز نہیں کرتے اور بعض وہ ہوتے ہیں جن کو اپنے مالک کی پہچان ہوتی ہے اور وہ کسی سے شخص کو سواری نہیں کرنے دیتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پردوں والے گھوڑے تھے۔ گھوڑے کی دو قسمیں ہیں۔ سانسہ کا نام شقیق ہے اور دوسری قسم کا نام شہین ہے جسے برزوں بھی کہا جاتا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ فرس کے مقابلہ میں شہین میں سرزدن کی ہڈیاں بڑی ہوتی ہیں اور فرس کی ہڈیاں چھوٹی ہونے کے باوجود مضبوط ہوتی ہیں۔ برزوں زیادہ بوجھ اٹھانے کی صلاحیت رکھتا ہے اس کے برعکس فرس برزوں سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ شقیق اور برزوں میں بھی وہی فرق ہے جو ہرن اور بکری کے درمیان فرق ہے۔ ”یس“ ”شقیق“ وہ گھوڑا ہے جس کے والدین عربی النسل ہوں۔ یہ گھوڑا تمام عیوب سے پاک ہوتا ہے۔“ لئے اس کو

”یقین“ کہا جاتا ہے۔ خانہ کعبہ کو بھی ”بیت العتیق“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ عیب سے مامون ہے۔ نیز ملوک جبارہ یعنی (ظالم و جابر بادشاہوں) میں سے کوئی بھی خانہ کعبہ پر قابض نہیں ہو سکا۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ کو بھی ان کے حسن و جمال اور بد صورتی سے مامون ہونے کی وجہ سے ”یقین“ کہا گیا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو ”یقین“ اس لئے کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا تھا ”اَنْتَ غِیْثُی“ المَوْخِلُ مِنْ النَّارِ ”(یعنی آپ کو جہنم نے آگ سے آزاد کر دیا ہے۔) اور آپ کو (یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ کو) ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل رہی۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کو ”یقین“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی والدہ محترمہ کی نرینہ اولاد پیدا ہوتے ہی فوت ہو جاتی تھی لیکن جب حضرت ابو بکرؓ پیدا ہو کر زندہ رہے تو آپ کی والدہ نے آپ کا نام ”عقیق“ رکھ دیا کیونکہ آپ کو بچپن کی موت سے آزادی مل گئی تھی۔

**فائدہ** علامہ رشتہ رئی نے سورۃ انفال کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ”شیطان عربی گھوڑے کے مالک اور جس گھریں عربی گھوڑا ہو اس کے قریب نہیں آتا“۔ حافظ شرف الدین نے ”کتاب الخیل“ میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن مرثدہ نے اپنے والد سے اپنے دادا کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا شیطان اس گھریں کسی ایک کو بھی چھو نہیں کر سکتا جس (گھر) میں عربی گھوڑا ہو“۔ سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی اس آیت ”وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِہُمْ لَا یَنْفَعُوْہُمْ اِنَّہُمْ یَعْلَمُوْنَہُمْ“ (اور ان دوسرے اعداء کو خوفزدہ کر دینے میں تم نہیں جانتے مگر اللہ جانتا ہے۔ الانفال۔ آیت ۶۰) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”جنات“ ہیں جو کسی ایسے گھریں داخل نہیں ہوتے جس میں عربی گھوڑا ہو۔ چنانچہ اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد بنو قریظ ہیں۔ سدی نے کہا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد اہل فارس ہیں۔ حسن کے نزدیک ”آخرین“ سے مراد منافقین ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”کفار جنات“ ہیں جیسے پہلے بھی بیان ہوا ہے۔ ابن عبدالبر نے ”التجید“ میں لکھا ہے کہ ”العقیق“ چست چالاک گھوڑے کو کہتے ہیں۔ صاحب الحسن نے کہا ہے کہ ”العقیق“ سے مراد حیزر و قار گھوڑا ہے۔

معاویہ بن حداد جنہوں نے مصر میں محمد بن ابی بکر کی نعش کو گدھے کی لید میں رکھ کر چلایا تھا ان کے حوالے سے حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عربی گھوڑا ایسا نہیں ہے جس کو ہر روز دوسرے یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی جائے۔ وہ (گھوڑا) کہتا ہے ”اے اللہ جس طرح تو نے مجھے (ظالم شخص) کی ملکیت میں دیا ہے اسی طرح مجھے اس (شخص) کا محبوب ترین مال بنا دے (رواہ المسند رک) اس حدیث کو امام نسائی نے سنن نسائی میں ”کتاب الخیل“ میں نقل کیا ہے کہ ابو عبیدہ نے کہا کہ معاویہ بن حداد نے کہا ہے کہ جب معرغ ہوا تو وہاں ہر قوم کے لئے ایک میدان تھا جس میں وہ لوگ اپنی سواروں کے چالوروں کو لایا کرتے تھے۔ پس حضرت معاویہ کا گزر ایک مرتبہ حضرت ابوذرؓ کے پاس سے ہوا جو اپنے گھوڑے کو لارہے تھے۔ پس حضرت معاویہؓ نے حضرت ابوذرؓ کو سلام کیا پھر کہا اے ابوذرؓ تمہارا گھوڑا کیسا ہے؟ پس حضرت ابوذرؓ نے فرمایا کہ یہ گھوڑا ایسا ہے کہ اس کی مشن میں نے مستجاب الدعوات نہیں دیکھا۔ حضرت معاویہؓ نے کہنے لگے کہ کیا گھوڑے بھی دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا بھی قبول



ایک عجیب و غریب واقعہ | امام احمدؒ نے متعدد دفعہ انفرادی روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت خزیمہؒ نے خواب میں دیکھا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر بچہ گر رہا ہے۔ پس حضرت خزیمہؒ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ پس حضرت خزیمہؒ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خواب بیان کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ گئے اور حضرت خزیمہؒ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر بچہ کیا۔

گھوڑے کو پالنا باعث ثواب | ”مسند امام احمدؒ“ میں روح بن زہباع کے حوالے سے قسیم داریؒ کی یہ روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے صاف جوئے اور پھر وہ اپنے گھوڑے کے پاس آئے اور اسے وہ (جو) کھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے ہر غم کے غم ایک نیکی لکھ دیتا ہے۔ انہی جگہ نے بھی اسی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

جہاد کی تفصیلات | ”کتاب الغریب“ میں مذکور ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اس طاقتور آدمی کو پسند کرتا ہے جو گھوڑے پر سوار ہو کر آتا جاتا ہے“ یعنی جو ایک (گھوڑے پر سوار ہو کر) غزوہ میں شریک ہوا پھر واپس ہوا اور پھر دوسری مرتبہ غزوہ میں شریک ہوا۔ اسی طرح وہ گھوڑا بھی ”مبیدی و معید“ کہلائے گا جس پر سوار ہو کر اس کے مالک نے بار بار غزوات میں شرکت کی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”مبیدی و معید“ سے مراد وہ شخص جس کو سدھایا جائے اور وہ اپنے آقا (یعنی مالک) کا مطیع ہو جائے۔

گھوڑے کی عادات | گھوڑے کی طبیعت میں غرور اور تکبر پایا جاتا ہے۔ گھوڑا اپنی ذات میں کمن رہنے کے باوجود اپنے مالک سے محبت کرتا ہے۔ گھوڑے کے شریف اور معزز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ کسی دوسرے جانور کا باقی ماندہ چارہ وغیرہ نہیں کھاتا اور بلند ہوتی بھی گھوڑے کے معزز ہونے کی دلیل ہے۔ مردان کا ایک گھوڑا تھا جس کا نام ”اشعر“ تھا۔ یہ گھوڑا جس گھر میں رہتا تھا اس گھر میں اس گھر کے محافظ بھی اس کی (یعنی گھوڑے کی) اجازت کے بغیر داخل نہیں ہو سکتے تھے۔ گھوڑے کی اجازت کی صورت یہ تھی کہ رکھوالے گھر میں داخل ہونے سے قبل گھوڑے کی طرف اپنا پیچ لہراتے تو وہ نہبتا تھا۔ پس وہ محافظ گھر سے میں داخل ہو جاتے۔ اگر گھوڑے کے نہبتا ہے بغیر (یعنی اجازت کے بغیر) کوئی (محافظ) گھر میں داخل ہو جاتا تو اسے مشغل کا سامنا کرنا پڑتا۔ گھوڑی میں گھوڑے کی نسبت بہت زیادہ شہوت ہوتی ہے۔ اس لئے یہ اکثر گھوڑوں کے علاوہ دوسرے نر جانوروں کے پیچھے بھی لگی رہتی ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ گھوڑی کو حیض آتا ہے لیکن اس کی مقدار بہت قلیل ہوتی ہے۔ گھوڑے کی شہوت چالیس سال اور ہزاروں سال تک برقرار رہتی ہے۔ گھوڑا بھی اسی طرح خواب دیکھتا ہے جس طرح انسان خواب دیکھتا ہے۔ گھوڑے کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ یہ صرف گدلا پانی پیتا ہے اور اگر یہ صاف پانی دیکھ لے تو اسے گدلا کر دیتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ امام ابو الفرج بن جوزئیؒ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جو پیتے وقت داتیں پاؤں سے ابتدا کرے (یعنی پہلے دایاں پاؤں پینے) اور جو پانی پائے وقت پاؤں پہلے اترے تو ایسا شخص تلی کی بیماری سے مامون ہو جائے گا۔ تلی کے مرض کے لئے ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ ”سورۃ الممتحہ“ کو لکھ کر پانی میں ڈال دیا جائے اور یہ پانی تلی کے مرض میں مبتلا آدمی کو پلایا جائے تو اللہ کے حکم سے اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بھی تلی کے مرض کے لئے



مغرب ہے۔ درج ذیل الفاظ کو کسی چیز کے ٹکڑے میں لکھ کر جمعہ کے دن مریض کے بائیں جانب لٹکا دیں اور جمعہ کا پورا دن لٹکا رہنے دیں۔ نقش یہ ہے۔

اداح ح ہم مامل ملما محدالی رای ۱۸۹۷

صالح صح و صح م له صالح دون مانع من الی ان نصره و مره

اسی طرح ایک دوسرا عمل تلی کے مرض کے لئے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حروف کو لکھ کر مریض کے بائیں بازو میں لٹکا دیں۔ حروف یہ ہیں۔ ۲۵۹۴۸۱۹۲۳ ح ح ۵۵ صوع

تلی کے مرض کے لئے ایک تیسرا عمل یہ ہے کہ مندرجہ ذیل الفاظ کو کسی کاغذ پر لکھ کر اس کاغذ کو تلی کے سامنے کر کے جا دیں۔ الفاظ یہ ہیں ”و علم بضمیر ہم“

تلی کے مریض کے لئے ایک مجرب عمل یہ ہے کہ ہفتہ کے دن سورج نکلنے سے پہلے کسی کاغذ وغیرہ پر درج ذیل الفاظ لکھ کر اس کاغذ کو تلواریں لٹکانے کی طرح اپنی دائیں جانب اونچی دھاگے سے لٹکا لے۔ الفاظ یہ ہیں۔

ح ح ۵۵ ص ص ۱۵

اح ۱۱ ماتت الی الابد

دنوری کی کتاب ”الجبالة“ کی دسویں جلد میں اسطیل بن یونس کی روایت مذکور ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ریاشی سے سنا اور انہوں نے ابو عبیدہ اور ابو یزید کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اونٹ کے چائیں ہوتا اور شتر مرغ کے گودا نہیں ہوتا۔ اسی طرح پانی کے پرندوں اور دریا کے سانپوں کے دماغ اور زبان نہیں ہوتی اور پھلی کے پھپھڑے نہیں ہوتے۔

امام ابن ماجہ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر خیر (یعنی بھلائی) کسی چیز میں ہے تو وہ ان تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑا“ میں ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ ”بدفالی تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑا“ میں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بدفالی چار چیزوں ”عورت، گھر، گھوڑے اور خادم“ میں ہے۔

علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی روایت ”مسند ابوداؤد طیالسی“ میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہؓ سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ابو ہریرہؓ نے حدیث کو یاد نہیں کیا اس لئے وہ یعنی ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ ﷺ فرما رہے تھے ”اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے کہ وہ کہتے ہیں کہ بدفالی تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے“ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث کے آخری الفاظ سن لئے (کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے) لیکن حدیث کے پہلے الفاظ (اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے) وہ کہتے ہیں نہیں تھے۔



سے خوش نہ ہوتا۔ پس اللہ کی قسم وہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ایسی زبردست و بدبہ دلی حکومت کو قائم کریں گے جس کی شہرت مشرق و مغرب تک جا پہنچے گی۔ پس اللہ تعالیٰ کے قول ”وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكُ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد اکیاسی سال تک نصاریٰ دین اسلام پر قائم رہے اور وہ نماز، روزہ ادا کرتے رہے۔ یہاں تک کہ یہود و نصاریٰ کے درمیان بڑی لڑائی ہوئی۔ یہود میں ایک بہادر آدمی تھا جس کو ”بولس“ کہا جاتا تھا۔ اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تمام ساتھیوں کو قتل (یعنی شہید) کر دیا۔ پس اس آدمی نے (یعنی بولس) یہودیوں سے کہا کہ اگر حق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا تو ہم نے ان کا انکار (یعنی ان کے ساتھ کفر) کیا۔ پس آگ ہمارا ٹھکانہ ہے۔ پس اگر وہ (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی) جنت میں داخل ہوئے تو ہم خسارہ پانے والوں میں سے ہوں گے لیکن تم مطمئن رہو میں عقرب ایسے حیلہ سے ان کو گرا کر دلوں گا یہاں تک کہ وہ بھی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے۔ بولس کے پاس ایک گھوڑا تھا جسے ”العقاب“ کہا جاتا تھا۔ وہ (یعنی بولس) اس گھوڑے پر سوار ہو کر قتال (لڑائی) کرتا تھا۔ پس بولس نے اپنے گھوڑے کی کانچیں کاٹ ڈالیں اور اپنے سر میں دھول (مٹی وغیرہ) ڈال کر شرمندگی کا اظہار کیا۔ پس نصاریٰ نے اس سے کہا کہ تم کون ہو؟ پس اس نے کہا کہ تمہارا دشمن بولس ہوں اور تحقیق میں نے آسمان سے ایک آواز سنی ہے کہ تمہارے لئے توبہ نہیں ہے (یعنی تمہاری توبہ قبول نہیں ہوگی) جب تک تم نصاریٰ نہ بن جاؤ۔ پس میں نے توبہ کرنی ہے اور اب میں نصاریٰ میں شامل ہو گیا ہوں۔ پس نصاریٰ نے بولس کو اپنے گرجا گھر میں داخل کر لیا۔ پس بولس نصاریٰ کے گرجا گھر میں ایک سال تک ٹھہرا اور اس سے (یعنی گرجا سے) رات اور دن کو کسی بھی وقت باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے انجیل سیکھ لی۔ پھر وہ گرجا سے باہر آیا۔ پس اس نے نصاریٰ سے کہا کہ مجھے ندا آئی ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول کر لی ہے۔ پس نصاریٰ نے بولس کے قول کی تصدیق کی اور وہ اس سے محبت کرنے لگے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس چلا گیا اور اس نے ”نسطور“ کو ان پر (یعنی نصاریٰ پر) اپنا خلیفہ (نائب) مقرر کیا اور اسے اس بات کی تعلیم دی کہ بے شک عیسیٰ علیہ السلام مریم علیہا السلام اور اللہ تعالیٰ تین تھے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس سے روم چلا گیا اور اس نے روم کے لوگوں کو صفات باری تعالیٰ اور انسانیت کی تعلیم دی اور ان سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تو انسان تھے اور نہ جن بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے (نعوذ باللہ) پھر بولس نے ایک شخص کو اپنا خلیفہ بنایا جسے یعقوب کہا جاتا تھا۔ پھر ایک دوسرے شخص کو بلایا جسے ماکان کہا جاتا تھا اور اس سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو ہمیشہ معبود رہیں گے۔ پھر اس کے بعد بولس نے اپنے ان تینوں نائبین کو الگ الگ اپنے پاس بلایا اور ہر ایک سے کہا کہ تم میرے خاص خلیفہ ہو اور تحقیق میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رات خواب میں دیکھا کہ وہ مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور بولس نے اپنے ہر ایک خلیفہ سے کہا کہ کل میں اپنی طرف سے قربانی کروں گا۔ پس تم لوگوں کو یہ کہہ کر قربانی کی جگہ بلانا کہ وہ ہمارے عطیہ لے جائیں۔ پھر اس کے بعد بولس قربان گاہ میں داخل ہوا اور اس نے اپنی طرف سے قربانی کی اور کہا کہ یہ قربانی میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کی ہے۔ پس بولس کے تینوں نائبین نے اپنے اپنے پیروکاروں کو جمع کیا اور ان کی موجودگی میں بولس سے عطیہ قبول کرتے رہے۔ پس نصاریٰ اسی دن سے تین فرقوں نسطوریہ، یعقوبیہ اور ملکیہ میں تقسیم ہو گئے اور پھر ان تینوں فرقوں میں اختلاف اس قدر شدید ہو گیا کہ وہ ایک دوسرے کے دشمن بن

ہمے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق فرمایا ہے "وَقَالَتِ الْيَهُودُ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ" اور عیسائی کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کا بیٹا ہے۔ یہ بے حقیقت باتیں ہیں جو وہ اپنی زبانوں سے نکالتے ہیں۔ التوبہ - آیت ۳۰) اہل سحائی نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کوئی قول "لا فواء والالسن" کے الفاظ کے ساتھ بیان نہیں فرمایا مگر یہ کہ وہ جھوٹ ہو۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق نصاریٰ کا عقیدہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور اس کے رد میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے موتیوں کی باتیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کے اس جھوٹے عقیدے کو "قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ" کے الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے۔ امام بلخیان اور امام غزالیؒ فرمیں گے کہ جب ہارون الرشید غلیظ بنے تو سفیان ثوریؒ کے علاوہ تمام علماء ان کو مبارکباد دینے کے لئے ان کے پاس گئے حالانکہ سفیان ثوریؒ اور ہارون الرشید ایک دوسرے کے روست تھے۔ پس ہارون الرشید کو بڑی تکلیف ہوئی اور اس نے حضرت سفیان ثوریؒ کے نام ایک خط لکھا جس کا متن درج ذیل ہے۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"

عبداللہ ہارون امیر المومنین کی طرف سے اپنے بھائی سفیان ثوریؒ کی طرف۔ اما بعد۔ اے میرے بھائی تحقیق آپ کو معلوم ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین کے درمیان ایسی بھائی چارگی اور محبت ردیت کی ہے کہ جس میں کوئی غرض نہیں۔ چنانچہ میں نے بھی آپ سے ایسی ہی محبت اور بھائی چارگی کی ہے کہ اب میں اس کو قطع کر سکتا ہوں اور نہ ہی اس سے علیحدہ ہو سکتا ہوں۔ اگر یہ خلافت کا طوق جو اللہ تعالیٰ نے میرے گلے میں ڈال دیا ہے (میرے گلے میں) نہ ہوتا تو ضرور میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت سمائی ہوئی ہے۔ چنانچہ اب جبکہ میں منصب خلافت پر فائز ہوا ہوں تو میرے دوست اصحاب مجھے مبارکباد دینے کے لئے آئے تو میں نے ان کے لئے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیئے اور قیمتی سے قیمتی چیزیں کا عطیہ دے کر اپنے دل کو اور ان کی آنکھوں کو ٹھنڈا کیا لیکن آپ تشریف نہیں لائے۔ میں آپ کی آمد کا خطر تھا۔ تحقیق یہ خط میں آپ کی جانب بڑے ذوق شوق اور محبت کی وجہ سے لکھ رہا ہوں۔ اے ابو عبداللہ آپ جانتے ہیں کہ مومن کی زیارت اور مداخلت کی کتنی فضیلت ہے۔ پس جب آپ کو میرا یہ خط موصول ہو تو آپ میری طرف جلد تشریف لائیے گا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے عبار طاقتی کو یہ خط دیا اور اس کو حکم دیا کہ یہ خط سفیان ثوریؒ تک پہنچاؤ اور وہ جو بھی جواب دیں اسے فوراً سننا اور ان کے احوال کی بھی خبر لانا۔ عبار کہتے ہیں کہ میں کوڈ کی طرف روانہ ہوا۔ پس وہاں پہنچ کر میں نے حضرت سفیان ثوریؒ کو ایک مسجد میں پایا۔ پس جب دروہی سے حضرت سفیان ثوریؒ نے مجھے رکھ لیا تو فرمایا "اغْوُذُ بِاللَّهِ السَّامِعِ الْعَلِيمِ مِنَ الْمُسْتَظْهِرِ الرَّجِيمِ وَاغْوُذُ بِكَ اَللّٰهُمَّ مِنْ طَارِقٍ يَنْطَرِقُ اِلَّا بِخَيْرٍ" (میں شیطان مررد سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو سننے اور جاننے والا ہے اور میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے جو رات میں آتا ہے الا یہ کہ وہ بھلائی کے ساتھ آیا ہو۔) عبار کہتے ہیں کہ میں مسجد کے دروازے پر اپنے گھوڑے سے اتر آیا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نماز کیلئے کھڑے ہو گئے حالانکہ یہ کسی نماز کا وقت نہیں تھا۔ پس میں حضرت سفیان ثوریؒ کی مجلس میں حاضر ہوا اور حاضرین مجلس کو سلام کیا۔ پس کسی ایک نے بھی میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور نہ ہی مجھے مجلس میں بیٹھنے کیلئے کہا۔ پس یہ کیفیت رکھ کر مجھ پر کبھی

طاری ہو گئی اور میں نے وہ خط حضرت سفیان ثوریؒ کی طرف بھیج دیا۔ پس جب حضرت سفیان ثوریؒ نے خط کو دیکھا تو اس سے دور ہٹ گئے گویا کہ وہ کوئی سانپ ہو۔ پھر کچھ دیر بعد حضرت سفیان ثوریؒ نے اپنی آستین کے کپڑے سے اس خط کو اٹھایا اور ایک آدی کی طرف بھیج دیا جو آپ کی پشت کی جانب بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا کہ تم میں سے کوئی آدی اس خط کو پڑھے کیونکہ میں اللہ سے استغفار کرتا ہوں کہ میں کسی ایسی چیز کو چھوؤں جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو۔ عباد کہتے ہیں کہ حاضرین مجلس میں سے ایک آدی نے اس خط کو کھولا اور اس کے ہاتھ بھی کانپ رہے تھے۔ پھر اس نے خط کو پڑھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ کسی متعجب آدی کی طرح مسکرائے۔ پس جب خط پڑھنے والے نے خط پڑھ لیا تو حضرت سفیان ثوریؒ نے اس سے فرمایا کہ اس خط کو پلٹ کر اس کی پشت پر ظالم کیلئے اس خط کا جواب لکھ دو۔ پس آپ سے کہا گیا کہ اے ابوعبداللہ وہ خلیفہ ہیں۔ پس اگر آپ کسی صاف کاغذ پر اس کی طرف خط لکھتے تو بہتر تھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ تم اس ظالم کی طرف اسی کے خط کی پشت پر اس کے خط کا جواب لکھو۔ پس اگر اس نے یہ کاغذ حلال کی کمانی کا استعمال کیا ہے تو عنقریب اسے اس کا بدلہ دیا جائے گا اور اگر اس نے یہ کاغذ حرام کی کمانی کا استعمال کیا ہے۔ پس عنقریب اس کو عذاب دیا جائے گا اور ہمارے پاس کوئی چیز ایسی باقی نہ رہے جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو کیونکہ یہ ہمارے دین میں فساد کا باعث ہے۔ پس آپ سے کہا گیا کہ ہم کیا لکھیں۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا تم لکھو۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُفِ الرَّحِيمِ“

سفیان کی جانب سے مفروضہ بندے ہارون کی طرف جس سے حلاوت ایمان اور قرأت قرآن کی لذت کو سلب کر لیا گیا ہے۔ اب بعد۔ پس میں یہ خط تمہاری طرف اس لئے لکھ رہا ہوں تاکہ تم جان لو کہ تحقیق میں نے تم سے اپنی بھائی چارگی اور محبت کو منقطع کر لیا ہے اور بے شک تم نے اپنے خط میں اس بات کا اقرار کیا ہے کہ تم نے اپنے دوست و احباب کو شاہی خزانہ سے مالا مال کر دیا ہے۔ پس اب میں اس بات کا گواہ ہوں کہ تم نے مسلمانوں کے بیت المال کا غلط استعمال کیا ہے اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کے مال کو اپنے نصاب پر خرچ کیا اور اس پر طرہ (اضافہ) یہ کہ تم نے مجھ سے بھی اس خواہش کا اظہار کیا ہے کہ میں تمہارے پاس آؤں لیکن یاد رکھو کہ میں اس کے لئے کبھی بھی راضی ہونے والا نہیں اور میرے اہل مجلس میں سے جس نے بھی تمہارے خط کو سنا وہ تمہارے خلاف گواہی دینے کے لئے کل قیامت کے دن انشاء اللہ خدا کے حضور حاضر ہوں گے کہ تم نے مسلمانوں کے مال کو غیر مستحق لوگوں پر خرچ کیا۔ اے ہارون! ذرا غور کرو کیا تمہارے اس فعل پر اہل علم قرآن کی خدمت کرنے والے مولفہ القلوب، مجاہدین، مسافر، یتیم، بیوہ عورتیں، عاملین سب راضی تھے یا نہیں؟ کیونکہ میرے نزدیک مستحق اور غیر مستحق دونوں کی اجازت یعنی ضرورت تھی۔ پس اے ہارون! اب تم ان سوالات کے جوابات دینے کے لئے اپنی کمر مضبوط کرو کیونکہ عنقریب تمہیں اللہ کے حضور جو عادل و حکیم ہے پیش ہونا ہے۔ پس تم اپنے نفس کو اللہ سے ڈراؤ جس نے قرآن کی تلاوت، علم کی مجالس کو چھوڑ کر ظالم اور ظالموں کا امام بننا پسند کر لیا ہے۔

اے ہارون! اب تم سر پر پرہیز گئے اور حریر تمہارا لباس ہو گیا اور تم نے ایسے لوگوں کا لشکر جمع کر لیا ہے جو رعایا (یعنی عوام) پر ظلم کرتے ہیں۔ مگر تم انصاف نہیں کرتے۔ تمہارے یہ لوگ شراب پیتے ہیں لیکن تم ان پر حد جاری کرنے کی بجائے دوسروں پر حد جاری

کرتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی زنا کرتے ہیں لیکن تم زنا کی حد ان کے علاوہ دوسروں پر جاری کرتے ہو۔ یہ لوگ چوری کرتے ہیں لیکن تم ہاتھ کسی اور کے کاٹتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی قتل عام کرتے ہیں اور تم ہو کہ خاموش تماشا بنے ہوئے ہو۔ اسے ہارون کل میدان حشر کیسا ہوگا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکارنے والا پکارے گا کہ "ظالموں کو اور ان کے ساتھیوں کو جمع کرو۔ پس تم اس وقت اس حال میں آگے بڑھو گے کہ تمہارے دونوں ہاتھ تمہاری گردن میں بندھے ہوں گے اور تمہارے ارد گرد تمہارے ظالم بدکار ہوں گے اور بلا خرقہ ان ظالموں کے امام بن کر آگ کی طرف جاؤ گے اور اس وقت تم اپنی ٹیکلیوں کو دوسروں کی میزبان میں دیکھو گے اور دوسروں کی برائیاں اپنے میزبان میں دیکھو گے اور وہاں اندھیرا ہی اندھیرا ہوگا۔ اسے ہارون! تم اپنی رعایا کے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور محمد ﷺ کی امت کی حفاظت کرو اور یہ بادشاہت تمہارے پاس ہمیشہ نہیں رہے گی۔ یہ یقیناً دوسروں کے پاس جانے والی ہے۔ پس بادشاہت کے ذریعے بعض لوگ دنیا و آخرت سنوار لیتے ہیں اور بعض لوگ دنیا و آخرت برباد کر لیتے ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم میری طرف آج کے بعد خط نہ لکھو اور اگر تم نے خط لکھا بھی تو میں اس کا جواب نہیں دوں گا۔ والسلام۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے خط کا صدقہ کی طرف پھینکنے کا حکم دیا اور نہ ہی خط پر مہر لگائی اور نہ ہی اس کو چھوا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں نے خط لے لیا اور کوئٹہ کی جانب چل پڑا۔ تحقیق خط کے معنوں نے میرے دل کی کیفیت کو بدل دیا تھا۔ پس میں نے آواز لگائی اے کوئٹہ والو! کون ہے جو ایسے آدمی کو خرید لے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جارہا ہے۔ پس لوگ وراہم و دانیر لے کر میرے پاس آئے۔ پس میں نے کہا کہ مجھے مال کی ضرورت نہیں بلکہ مجھے ایک جہ اور تقوانی عباد کی ضرورت ہے۔ پس لوگ میرے پاس یہ چیزیں لے کر آ گئے۔ پس میں نے اپنا وہ (حقیقی) لباس اتار دیا جسے میں ہارون کے پاس جاتے وقت پہنتا تھا اور اس کے بعد میں نے گھوڑے کو بکایا۔ پس میں نئے سرے پیدل چلتا ہوا ہارون الرشید کے دربار پر پہنچا۔ پس محل کے دروازہ پر لوگوں نے میری حالت دیکھ کر میرا مذاق اڑایا اور پھر ہارون الرشید سے میری حاضری کی اجازت لی۔ پس میں دربار میں داخل ہوا۔ پس جب ہارون الرشید نے میری حالت دیکھی تو کھڑا ہو گیا اور اپنے سر اور چہرے کو سینتے ہوئے کہنے لگا دے بربادی دے خرابی کا صد کا سیاب ہو گیا اور بھیجنے والا برباد ہو گیا۔ اب اسے دنیا کی کیا ضرورت ہے۔ پس ہارون نے بڑی تیزی سے مجھ سے جواب طلب کیا۔ پس میں نے خط ہارون کی طرف پھینک دیا جیسے حضرت سفیان ثوریؒ نے میری جانب پھینکنے کا حکم دیا تھا۔ پس ہارون الرشید نے جھک کر اوپ کے ساتھ خط اٹھایا اور کھول کر پڑھنا شروع کیا۔ پس خط پڑھتے پڑھتے ہارون الرشید کے رشاد آئسوؤں سے تر ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس کی لپکی بندھ گئی۔ پس ہارون کی مجلس میں موجود افراد میں سے کسی نے کہا اے امیر المومنین سفیان کی یہ جرأت کہ دو آپ کو اس قسم کا خط لکھیں۔ پس اگر آپ ہمیں حکم دیں تو ہم اسی وقت سفیان کو زنجیروں میں جکڑ کر لے آئیں تاکہ اس کو مہر تاک سزا مل سکے۔ پس ہارون الرشید نے کہا اے مفروضے دینا کے غلام سفیان کے متعلق کچھ نہ کہو بلکہ ان کو ان کی حالت پر رہنے دو۔ اللہ کی قسم وہ ان کے ہنس و دھوکہ دیا اور بد بخت بنا دیا ہے۔ پس تمہارے لئے میرا یہ مشورہ ہے کہ تم سفیان کی مجلس میں جا کر بیٹھو کیونکہ اس وقت سفیان ہی نبی اکرم ﷺ کے حقیقی امتی ہیں۔ عباد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہارون الرشید کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ وہ حضرت سفیان کے اس خط کو ہر وقت اپنے پاس رکھتے اور ہر نماز کے بعد اس کو پڑھتے اور خوب روتے۔ یہاں تک کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔

**سفیان و منصور کا واقعہ** ابن سمان وغیرہ نے لکھا ہے کہ جب منصور کو اس بات کا علم ہوا کہ حضرت سفیان ثوریؒ نے اس کے حق پر ہونے کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا ہے تو منصور نے حضرت سفیان ثوریؒ کو طلب کیا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ منصور کے پاس جانے کی بجائے مکہ مکرمہ کی طرف چلے گئے۔ پس جب منصور حج کرنے کے لئے جانے لگا تو اس نے سوئی (یعنی پھانسی) دینے والے افراد (یعنی جلا دوں) کو حکم دیا کہ سوئی تیار کرو اور جب بھی تمہیں سفیان مل جائے تو اسے پھانسی دے دو۔ پس جلا دوں نے سوئی تیار کر لی۔ پس جب یہ خبر حضرت سفیان ثوریؒ کو ملی تو آپ سوئے ہوئے تھے اس حال میں کہ آپ کا سر فضیل بن عیاض کی گود میں اور دونوں پاؤں سفیان بن عیینہؒ کی گود میں تھے۔ پس منصور کا حکم سن کر عیاض اور عیینہ دونوں خوفزدہ ہو کر حضرت سفیان ثوریؒ سے کہنے لگے کہ اب دشمنوں کو ہم پر ہنسنے کا موقع نہ دیجئے گا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ کھڑے ہوئے اور کعبہ اللہ کی طرف چل پڑے۔ پس آپ نے غلاف کعبہ کو پکڑ لیا اور کہنے لگے اے دنیا کے مالک و رب اس کو (یعنی منصور کو) یہاں داخل نہ ہونے دینا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت سفیان ثوریؒ کی دعا کو قبول فرمایا اور اسی وقت ”قیحان“ کے مقام پر منصور کی سواری کا پاؤں پھسلا اور وہ سواری سمیت نیچے گر کر مر گیا۔ تحقیق اس کے متعلق ”باب الماء“ میں تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

**الحکم** امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی وہ تمام اقسام جن میں گھوڑے کا نام پایا جاتا ہے جیسے ”العراب“ القاریف البراذین وغیرہ ان تمام اقسام کا گوشت حلال ہے۔ قاضی شریح حسن ابن زبیر عطاء سعید بن جبیر حماد بن زید لیث بن سعد ابن سیرین اسود بن یزید سفیان ثوری ابو یوسف محمد بن حسن ابن مبارک احمد الحنفی ابو ثور رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔ نیز اصحاب سلف (یعنی حنفیین) کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر بخاری و مسلم کی وہ روایت پیش کی ہے جو حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتوں گدھے کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت میں رخصت دی۔ (الحدیث) امام ابو حنیفہؒ ”ادوائی“ اور امام مالکؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ تنزیہی ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر وہ حدیث پیش کی ہے جسے ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے گھوڑے، شجر اور گدھے کا گوشت کھانے سے روکا ہے۔ (الحدیث) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَنْ تَكُونُوا وَرِثَةً“ (اس نے گھوڑے اور خچر اور گدھے پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ النحل - آیت ۸)

**فائدہ** نبی اکرم ﷺ کے پاس کافی گھوڑے تھے جن میں بعض کے نام درج ذیل ہیں۔ (۱) ”السبک“ یہ گھوڑا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی فزارہ کے ایک اعرابی سے خریدا تھا۔ اعرابی کے یہاں اس گھوڑے کا نام ”العسر“ تھا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کا نام ”السبک“ رکھ دیا۔ یہ پہلا گھوڑا ہے جس پر سوار ہو کر آپ ﷺ نے غزوہ میں شرکت کی۔ (۲) ”الرجز“ اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ (۳) لزاز (۴) انظر (۵) ”الحنیف“ ”سبکی“ نے فرمایا ہے کہ یہ گھوڑا ببت حیر فرقتا تھا گویا کہ یہ زمین کو چیرتا ہوا گزر رہا ہو۔ اس گھوڑے کا نام خاء کے ساتھ ”الحنیف“ بھی بیان کیا گیا ہے۔ امام بخاریؒ نے اپنی کتاب ”صحیح بخاری“ میں اس کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ (۶) ”الورد“ یہ گھوڑا تیم داری نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔ پس

آپ ﷺ نے یہ گھوڑا حضرت عمر بن خطابؓ کو دے دیا تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس گھوڑے پر سوار ہو کر غزوہ میں شریک ہوئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس گھوڑوں کے علاوہ اور بھی گھوڑے تھے جن کے نام یہ ہیں۔ "الابلق ذو البخل" (الرجل) و "بلد السرحان" (الجب) "کیت" (اوہم ملاو) "الساح" (الطرف) (طا کے کسرہ کے ساتھ) "المرادج" (المقدام) مندوب" (الضریہ) "سبکی" نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے متعلق کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پندرہ گھوڑے تھے۔

**تعبیر** | حاملہ عورت کا خواب میں گھوڑے کو دیکھنا گھوڑ سوار بننے کی دلالت پر دلالت کرتا ہے۔ گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آدمی اور تجارت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں گھوڑے کی دت واقع ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی بیٹا مر جائے گا یا تجارت میں نقصان ہوگا یا اس کا شریک تجارت مر جائے گا۔ چنگیز نے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مشہور امیر بنے گا۔ حقیق اس کا تذکرہ "باب الحیا" میں "الحیل" کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ سیاہ رنگ کے گھوڑے اور "اھم" نامی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے۔ زرد رنگ کے گھوڑے اور سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا پیار پر دلالت کرتا ہے۔ مگر سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غم سے دی جاتی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی تعبیر فتنہ سے دی ہے۔ علامہ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے سرخ گھوڑا پسند نہیں کیونکہ وہ خون کے مشابہ ہوتا ہے۔ سفید اور سیاہ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا صاحب قلم (لکھنے والے آدمی) کی طرف اشارہ ہے۔ سفید اور سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا فوت یا الہود وحب پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر لڑائی اور مار پیٹ سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کو دوڑایا یہاں تک کہ وہ گھوڑا پسینہ میں شرابور ہو گیا تو اس کی تعبیر خواہش نفسانی سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال کی برباد سے بھی دی جاتی ہے۔ گھوڑے کے پسینے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ خواب میں گھوڑے کو اپنی ماری مارنے کی تعبیر خواہشات نفسانی کے مرتکب ہونے سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لَا تَوَلَّوْا تَخْضُوْا وَاذْجَعُوْا اِلَیْهِ مَا اَنْفُسُ فُتِمُ" (بھاگو نہیں جاؤ اپنے انہی گھروں اور عیاشی کے سامانوں میں جن کے اندر تم سکون کر رہے تھے۔ الانبیاء آیت ۱۳) اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے سے پیچھے اترا اور اس کی نیت دوبارہ گھوڑے پر سوار ہونے کی نہیں ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا کوترے سے تودہ معزول کر دیا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم لمبی زیادہ بالوں والی اور موٹی دیکھی تو اس کی تعبیر اولاد یا مال کی کمزورت سے دی جاتی ہے۔ اگر بادشاہ نے خواب میں گھوڑے کی اسی قسم کی دم دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کی فوج میں اضافہ ہوگا یعنی فوجیوں کی تعداد بڑھ جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم کٹی ہوئی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے کوئی اولاد نہیں ہوگی اور اگر اولاد ہوگی بھی تو وہ زندہ نہیں رہے گی۔ اگر اسی قسم کا خواب کوئی بادشاہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی فوج برباد کر دی جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر عزت و جاہ سے دی جائے گی اس لئے کہ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی پیٹنی میں شیر (یعنی بھلائی) ہے۔" بعض اوقات خواب میں گھوڑے پر سوار ہونے کی تعبیر سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ترکی گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا معتدل زندگی بسر کرے گا یعنی نہ تو زیادہ امیر ہوگا



اور نہ ہی فقیر ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ (کسی سے) نکاح کرے گا۔ ابن مقری کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب میں سفید وسیاہ رنگ کے گھوڑے پر سواری کی تو اس کی تعبیر عزت اور غیبی مدد سے دی جائے گی۔ اس لئے کہ یہ رنگ فرشتوں کے گھوڑوں کا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”کیت“ یعنی سرخ و سفید رنگ کے گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص شراب پئے گا کیونکہ ”کیت“ شراب کے ناموں میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و احترام حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کو کھینچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی شریف آدمی کی خدمت کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں خاصی گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر خادم سے دی جائے گی۔ تمام چوپائے جن پر سواری کی جاتی ہے ان کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ زانیہ عورت بھی جس کسی کے ساتھ چاہتی ہے اپنے تعلقات قائم کر لیتی ہے۔ تیز رفتار گھوڑے کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لوگوں میں اس کا اچھا مقام ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گھوڑا اس سے فرار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا غلام بھاگ جائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کا حصہ دار اس سے علیحدہ ہو جائے گا۔ ایک شخص علامہ ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایسے گھوڑے پر سوار ہوں جس کی ٹانگیں لوہے کی ہیں۔ پس اس شخص سے امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے عنقریب تمہارا انتقال ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

## فرس البحر

”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) یہ ایک ایسا جانور ہے جو دریائے نیل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی پیشانی گھوڑے کی پیشانی کی طرح ہوتی ہے اور اس کی ٹانگیں گائے کی ٹانگوں کی مثل ہوتی ہیں۔ اس جانور کا چہرہ چٹا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دم چھوٹی ہوتی ہے جو خنزیر کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس جانور کی شکل و صورت گھوڑے کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے لیکن اس کا چہرہ دسج ہوتا ہے۔ اس جانور کی کھال موٹی اور مضبوط ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے خشکی پر بھی آتا ہے اور گھاس وغیرہ چرتا (یعنی کھاتا) ہے۔ بعض اوقات انسان اس جانور کو قتل کر دیتا ہے۔

**شرعی حکم** ”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ جنگلی گھوڑے کی طرح ہوتا ہے۔

**تعبیر** دریائی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا جھوٹ اور کسی ایسے کام پر دلالت کرتا ہے جو کم نہیں ہو سکتا۔

**فصل** دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہت اور قید سے دی جاتی ہے کیونکہ جو شخص دریا میں گر جائے وہ باہر نہیں نکل سکتا۔ بعض اوقات دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عالم و معزز آدمی سے دی جاتی ہے کیونکہ اکثر بحر علم بحر کرم کے الفاظ گفتگو میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دنیا سے بھی دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ دریا کے کنارے بیٹھا ہوا ہے یا لیٹا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی نیز اس کی تعبیر خطرہ سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ پانی میں ڈبنے والا ہلاک

ہو جاتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے دریا کا سارا پانی پی لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کسی بادشاہ کا مکمل خزانہ ملے گا۔ پس جو شخص خواب میں دور سے دریا کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی کام بگڑ جائے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ اپنے کسی دوست کے ساتھ دریا کا پانی پی رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا دوست اس سے علیحدہ ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَابْدَأْ قُرْقَنَابُكُمُ الْيَتَحَوْرَ" (یاد کرو دو وقت جب ہم نے سمندر بھاڑ کر تمہارے لئے راستہ بنایا۔ سورۃ البقرۃ - آیت ۵۰) اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ دریا میں یا نکل اسی طرح چل رہا ہے جیسے خشکی کے کسی راستہ پر آدمی چلتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا خوف ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتی نکالنے کیلئے دریا میں غوطہ کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص علم میں مگر ہائی ویزائی حاصل کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے تیرتے ہوئے دریا کو عبور کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مصیبت اور فکر سے نجات مل جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ موسم سرما میں دریا میں تیر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ کی طرف سے کسی مصیبت میں پھنس جائے گا یا قید کر لیا جائے گا یا کسی بیماری میں مبتلا ہو جائے گا یا اس کے جسم کے کسی حصہ میں درد ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کا پانی شہر کے گلی کوچوں میں داخل ہو گیا یا کھیتوں اور فصلوں میں داخل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس علاقہ کا حکمران لوگوں پر ظلم کرے گا اور کبھی اس کی تعبیر شدید قحط سالی سے بھی دی جاتی ہے۔

## الْفَرَشُ

"الْفَرَشُ" اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اونٹ کاٹے اور بکری کے وہ بچے ہیں جو ذبح کرنے کے قابل نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے قول "وَتَحْمُولَةُ وَفَرْشَا" (پھر وہی ہے جس نے مویشیوں میں سے دو جانور بھی پیدا کئے جن سے سواری و بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ الانعام - آیت ۱۴۲) میں "تَحْمُولَةُ" کو مقدم کیا گیا ہے کیونکہ "تَحْمُولَةُ" انسان کیلئے زیادہ نفع بخش ہے اس لئے کہ اس کو کھایا جاتا ہے اور اس کو بطور سواری بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ میں نے "الْفَرَشُ" کی جمع نہیں سنی اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ یہ مصدر ہے اور اس کے معنی پھیلانے کے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تمام زمین پر پھیلا دیا ہے۔

## الْفَرَفَرُ

"الْفَرَفَرُ" (بروزن ہر ہر) یہ پانی کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ جسامت میں کبوتر کے برابر ہوتا ہے۔

## الْفَرَعُ

"الْفَرَعُ" اس سے مراد چو پاؤں کا پہلا بچہ ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے

فرمایا اسلام میں ”فرع“ اور ”عترہ“ نہیں ہے۔ (رواہ البخاری وسلم) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”لَا قَرْعَ وَلَا عِثْرَةَ“ کا مقصد یہ ہے کہ کفار مکہ ”عترہ“ کو اس لئے ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت بھی نہیں کھاتے تھے کہ اس سے اس کی مان کو برکت حاصل ہوگی اور اس کی نسل میں اضافہ ہوگا۔ (اس قسم کے اعتقاد کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے) ”العترہ“ یہ ہے کہ کفار مکہ رجب کے مہینہ کے پہلے دن اس کو ذبح کرتے تھے۔ اس لئے اس کو ”الرحیۃ“ بھی کہا جاتا ہے۔

**شرعی حکم** | فرع اور عترہ کی کراہت کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت وہ ہے جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے اور احادیث سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے کہ ان دونوں ”یعنی فرع اور عترہ“ کا کھانا مکروہ نہیں ہے بلکہ جائز ہے۔ امام ابو داؤدؒ نے صحیح سند سے روایت نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتیوں کی طرح اونٹوں کے ذبح کرنے میں مقابلہ کرنے میں منع فرمایا ہے۔“ پس عرب کے اعرابیوں (دیہاتیوں) کی یہ عادت تھی وہ ایک دوسرے پر فخر حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر کئی کئی اونٹ ذبح کرتے تھے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس قسم کے اونٹ کے گوشت کو مکروہ قرار دیا۔ اس لئے کہ شاید اس میں یہ شبہ تھا کہ یہ اونٹ غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانوروں میں شامل ہو جائے گا۔

## الْفَرْعُلُ

”الْفَرْعُلُ“ (بروزن قنفذ) اس سے مراد بچو کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کئے لئے ”فَرْاعُلُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عبداللہ بن زیدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ”وَلَدُ الصَّبْعِ“ بچو کے بچے کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا وہ ”فَرْعُلُ“ ہے اور اس میں بکری کا بچہ بھی شامل ہے (رواہ البیہقی) ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الفَرْعُلُ“ سے مراد بچو کا بچہ ہے اور حدیث میں مذکور ”نَعْجَةٌ مِنَ الْغَنَمِ“ کا معنی یہ ہے کہ یہ بکری کے بچے کی طرح حلال ہے۔

## الفرقد

”الفرقد“ اس سے مراد گائے کا بچہ ہے۔ وحشی نیل کی کنیت بھی ”ابو فرقد“ آتی ہے۔

## الفرنب

”الفرنب“ (قائے کسرہ کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چوہے کا بچہ ہے جس کا تعلق ”میربوع“ کی قسم سے ہے۔

## الفرهود

”الفرهود“ (بروزن جلود) اس سے مراد درندے کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکرے کا بچہ ہے۔

## الفروج

"الفروج" اس سے مراد نوجوان مرغی ہے۔

## الفریر و الفرار

"الفریر و الفرار" اس سے مراد کبری اور گائے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الفریر" واحد ہے اور "الفرار" جمع ہے۔

## فسافس

"فسافس" ابن سینا نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھتری کی مثل ایک جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ پسو کے مشابہ ایک حیوان ہے۔

## الفصیل

"الفصیل" اس سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دے۔ پس جب اونٹنی کا بچہ اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دینا ہے تو اسے "الفصیل" کہا جاتا ہے۔ فصیل بروزن فصیل بمعنی مفعول یعنی جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے فصالان (فلا، کے ضم کے ساتھ) اور "فصال" (فلا، کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ایک مرتبہ اہل قباہ کی طرف تشریف لے گئے تو اس وقت وہ (یعنی اہل قباہ)، چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ "صلوا الا وہین اذا مضت الفصال" (اوامین کی نماز اس وقت پڑھی جائے جب مٹی گرم ہو جائے)۔ (رواہ احمد و مسلم)

تعبیر "فصیل" (اونٹنی کے بچہ) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف لاکے سے دی جاتی ہے۔ تمام حیوانات کے چھوٹے بچوں کو خواب میں چھوٹا غم پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْفَلَحْسُ

"الْفَلَحْسُ" (بروزن جعفر) اس سے مراد چوپایہ اور سن رسیدہ (بڑی عمر والا) کتا ہے۔ بنی شیبان کے سرداروں میں سے کسی سردار کا نام بھی "فلحس" تھا۔ فلحس نامی سردار کی ایک عادت یہ تھی کہ مال غنیمت میں سے جب یہ اپنا حصہ حاصل کر لیتا تو پھر اپنی بیوی کے حصہ کا بھی سوال کرتا اور جب اسے اس کی بیوی کا حصہ دے دیا جاتا تو یہ اپنی اونٹنی کا حصہ مانگتا تو اس سے کہا جاتا "امسال من فلحس" (میں فلحس سے سوال کرتا ہوں)۔

## الفلو

”الفلو“ (فاء کے ضمہ فتح اور کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پچھرا ہے جو دودھ چھڑانے کے قابل ہو یا جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ جوہری نے کہا ہے ”الفلو“ واؤ مشدود کے ساتھ ہے جس کا معنی پچھرا ہے کیونکہ یہ اپنی ماں سے علیحدہ کر دیا جاتا ہے۔ یعنی اس کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے۔ اہل عرب ”الفلو“ کے مونث کے لئے ”فلوہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ جیسے ”عدو“ کا مونث ”عدوہ“ ہے۔ اس کی جمع ”الغلاء“ ہے جیسے ”عدو“ کی جمع ”اعداء“۔

## الفناء

”الفناء“ اس سے مراد گائے ہے۔ اس کی جمع ”فنوات“ آتی ہے۔

## الفهد

”الفهد“ اس سے مراد تیندا ہے۔ یہ لفظ ”الفهود“ کا واحد ہے۔ اہل عرب ایسے شخص کیلئے جو بکثرت سوتا ہو اور بہت زیادہ سست ہو۔ یہ ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ ”فهد الوجل اشبه الفهد“ (فلاں آدمی تیندو کا مشابہ ہے) حدیث ام زرع میں مذکور ہے ”اِنْ دَخَلَ فَهْدٌ“ (عورت اپنے شوہر کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتی ہے کہ) اگر وہ گھر میں داخل ہو جائے تو تیندو سے جیسا بن جاتا ہے۔ (رواہ البخاری) ارسطو کا خیال ہے کہ تیندو اچھے اور شیر کے باہم اختلاط سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ تیندو کے مزاج چھتے کے مزاج کی طرح ہوتا ہے۔ تیندو کے عادات کتے کی عادات کے مشابہ ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ جب ”الفهدة“ (یعنی تیندو) کی مادہ حاملہ ہونے کی وجہ سے بھاری ہو جاتی ہے تو تمام تیندو اپنی مادہ کیلئے شکار (غذا) کا بندوبست کرتے ہیں۔ پس جب ولادت کا وقت قریب آتا ہے تو تیندو اس جگہ چلی جاتی ہے جو اس نے پہلے سے ولادت کیلئے تیار کر رکھی تھی۔ کثرت آدم کی بناء پر اہل عرب تیندو کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ تیندو بھاری جسم رکھنے والا حیوان ہے۔ تیندو کے مزاج میں انتہائی غصہ اور غضب ہوتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید ہو جاتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ پس جب اس کا شکار اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو انتہائی غصہ کی حالت میں واپس ہوتا ہے اور بسا اوقات اس غصہ کی وجہ سے یہ اپنے مالک کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ تیندو کو خوبصورت آواز کے ذریعے شکار کیا جاسکتا ہے۔ ابن جوزی نے مزید کہا ہے کہ تیندو میں تعلیم قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ یہ انسانوں سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے اور خاص طور پر اس انسان سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے جو اس کے (یعنی تیندو کے) ساتھ اچھا سلوک کرے۔ جھوٹا تیندو (یعنی بچہ) بڑے (یعنی جوان) تیندو کے کی بہ نسبت جلدی تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ تیندو کے کوسب سے پہلے جس شخص نے شکار کیا اس کا نام کلیب بن وائل ہے

اور سب سے پہلے تین دے کو گھوڑے پر سوار کرنے والے یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ہیں۔ تین دے کے ساتھ سب سے زیادہ کھیلنے والے شخص ابو مسلم خراسانی ہیں۔

**فائدہ** | اگلیا لھر اسی (جوفلہا، شوافع میں سے ہیں) سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید بن معاویہ صحابہ میں سے ہیں یا نہیں؟ کیا ان (یعنی یزید بن معاویہ) پر لعن طعن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ پس اگلیا لھر اسی نے جواب دیا کہ یزید بن معاویہ صحابہ میں سے نہیں ہیں کیونکہ ان کی ولادت حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ہوئی ہے۔ سلف میں سے امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ سے یزید پر لعن طعن کرنے کے متعلق دو دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ سراحۃ یزید کی غلطی کا اظہار کیا جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یزید کی غلطی کو اشارہ بنایا گیا جائے۔ ہمارے (یعنی اسحاق شوافع) کے یہاں صرف ایک قول ہے اور وہ یہ ہے کہ غلطی ظاہر کر دی جائے۔ اشارہ سے کام نہ لیا جائے اور یزید کی غلطی کو کیوں نہ بیان کیا جائے حالانکہ یزید تین دے کا بچکار کرتا تھا اور چیتے کے ساتھ کھیلتا تھا اور مستغرق شراب پیتا تھا اور یزید نے شراب کے سلسلہ میں اشعار بھی کہے ہیں۔

تحقیق امام غزالیؒ نے اس مسئلہ میں ابو الحسن اگلیا لھر اسی کے فتویٰ کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔ وہ اس طرح کہ امام غزالیؒ سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید پر سراحۃ لعن طعن کرنا جائز ہے یا ان کے قاصد ہونے کی بنا پر رخصت رہی گئی ہے اور کیا یزید کا ارادہ حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کا تھا یا صرف ان کو دور کرنے کا ارادہ تھا؟ کیا یزید کے معاملہ میں سکوت افضل ہے؟ پس امام غزالیؒ نے جواب دیا کہ کسی مسلمان پر لعن طعن کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص کسی مسلمان پر لعن طعن کرے گا۔ پس وہ (یعنی لعنت کرنے والا) ملعون ہوگا اور تحقیق "نبی اکرم ﷺ" نے فرمایا ہے کہ مسلمان کسی پر لعنت نہیں کرتا۔ "پھر مسلمان پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے (یعنی مسلمان پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے)" اور "مسلمان کی حرمت کعبۃ اللہ کی حرمت سے برتر ہے" یہ بات نبی اکرم ﷺ کے قول سے ثابت ہے۔ یزید کا اسلام لانا ثابت ہے اور یزید کا حضرت حسینؑ کو شہید کرنا یا حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کے متعلق یزید کا حکم دینا، یا حضرت حسینؑ کو شہید کرنے پر رضامندی کا اظہار کرنا یہ تمام مشتبہ امور ہیں۔ اس لئے ایک مسلمان پر بدگمانی رکھنا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا شَكْيًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" (اے لوگو جو ایمان لائے ہو بہت گمان کرنے سے پرہیز کرو کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔ الحجرات - آیت ۱۲) جو شخص یہ ارادہ کرے کہ وہ حضرت حسینؑ کے قتل (یعنی شہادت) کی حقیقت کو جان لے تو وہ اس پر قادر نہیں ہو سکتا اور یہ بھی نہیں جان سکتا کہ کیا یزید نے حضرت حسینؑ کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں۔ جب آدمی یہ جان نہیں سکتا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کے متعلق اچھا گمان رکھے۔ اگر کسی مسلمان پر یہ بات ثابت بھی ہو جائے کہ اس نے کسی مسلمان کو قتل کیا ہے تو اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوگا (یعنی جس مسلمان نے دوسرے مسلمان کو قتل کیا ہے وہ کافر نہیں ہوگا) اور قتل کفر نہیں ہے بلکہ ایک معصیت ہے۔ چنانچہ ممکن ہے کہ قاتل نے اس حال میں وفات پائی ہو کہ اس نے موت سے قبل اپنے کئے ہوئے گناہ کی توبہ کر لی ہو۔ لہذا اگر کافر بھی اپنے کفر سے توبہ کر لے تو پھر اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے جو مسلمان قاتل ہے جب وہ توبہ کر لے تو اس پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ چنانچہ یہ بات بھی ہمیں معلوم نہیں ہے کہ قاتل حسینؑ توبہ سے قبل مر گیا تو یہ کسے بعد؟ پس کسی (مسلمان) کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ

وہ کسی ایسے شخص پر لعنت کرے جس کی محنت اسلام پر ہوئی ہو اور جو شخص بھی لعنت کرے گا وہ ناسخ ہوگا۔ اگر شریعت میں کسی پر لعنت کرنا جائز ہو اور کوئی شخص اس مذکورہ آدمی پر لعنت نہ کرے تو بالا جماع وہ گنہگار نہیں ہوگا جیسا کہ شیطان پر لعنت کرنا جائز ہے لیکن اگر کوئی آدمی اپنی طویل زندگی میں شیطان پر لعنت نہ کرے تو قیامت کے دن اس سے ضرور پوچھا جائے گا کہ تم نے اٹلیس پر لعنت کیوں نہیں کی لیکن اگر کوئی آدمی کسی مسلمان پر لعنت کرتا ہے تو قیامت کے دن اس سے ضرور پوچھا جائے گا کہ تم نے اس مسلمان پر کیوں لعنت کی اور تم نے کیسے معلوم کر لیا کہ یہ ملعون ہے اور ملعون وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہو اور یہ بات اسی وقت کہی جاسکتی ہے جبکہ ہمیں معلوم ہو کہ فلاں شخص حالت کفر میں مرا ہے۔ اب جس شخص کے بارے میں ہمیں معلوم ہی نہیں تو ہم اس پر کیسے لعنت کر سکتے ہیں اور رہی یہ بات کہ کیا ہم ایسے شخص پر رحم کریں تو ہمارے نزدیک یہ جائز ہی نہیں بلکہ ایسا کرنا مستحب ہے۔ نیز ہمارے نزدیک وہ آدمی ہمارے قول "اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ" میں داخل ہو جائے گا اور وہ مومن ہوگا۔ اھ۔

علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ الکلیا لحر اسی کا نام ابو الحسن عماد الدین علی بن محمد طبری ہے۔ امام غزالیؒ کی وفات محرم ۵۰۵ھ کو بغداد میں ہوئی۔ تحقیق "باب الحاء" میں "الجمام" کے تحت ہم نے امام غزالیؒ کے مناقب اور ان کی وفات کا تذکرہ کیا ہے۔ علامہ دمیرٹی نے فرمایا کہ عضدالدولہ نے مرنے سے قبل ہی مشہد بنالی تھی اور اس نے وصیت کی تھی کہ مجھے مرنے کے بعد اس مشہد میں دفن کیا جائے۔ پس جب عضدالدولہ کی وفات ہوئی تو یہ خبر کسی کو نہیں دی گئی۔ پھر انہیں بغداد میں دفن کر دیا گیا۔ بعد میں لوگوں کو معلوم ہوا کہ عضدالدولہ کا انتقال ہو گیا ہے۔ پھر انہیں قبر سے نکال کر سیدنا علیؑ بن ابی طالب کی مشہد پر دفن کر دیا گیا۔ عضدالدولہ زبردست بادشاہ تھا۔ عضدالدولہ ہی وہ پہلا آدمی ہے جسے اسلام میں (ملک) بادشاہ کا خطاب دیا گیا۔ نیز عضدالدولہ "تاج الملک" کے لقب سے بھی مشہور تھا۔ عضدالدولہ اہل علم سے محبت رکھتا تھا اور ان کی مجالس میں شریک ہوتا تھا اور ان سے مسائل وغیرہ پوچھتا تھا۔ تحقیق عضدالدولہ کا تذکرہ "باب الہزہ" میں "الادز" کے تحت گزر چکا ہے۔

**الحکم** | تیندوے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ذی ناب (یعنی درندوں) میں سے ہے۔ نیز یہ شیر کے مشابہ ہے لیکن شکار کے لئے تیندوے کی بیج جائز ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "انوم من فہد" (تیندوے سے زیادہ سونے والا) "اکسب من فہد" (تیندوے سے زیادہ کسب یعنی کام وغیرہ کرنے والا) کیونکہ تیندوے کی مادہ حاملہ ہونے کے بعد شکار نہیں کر سکتی اس لئے تمام تیندوے جمع ہو کر اس کیلئے ہر روز شکار کرتے ہیں۔

**خواص** | اس کا (یعنی تیندوے کا) گوشت کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے اور بدن میں قوت آتی ہے جو شخص اس کا خون پی لے اس کے بدن میں زبردست قوت پیدا ہو جائے گی اگر کسی جگہ تیندوے کا بچہ رکھ دیا جائے تو وہاں سے چوہے بھاگ جائیں گے۔ صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ تیندوے کا پیشاب جب کوئی عورت پی لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی اور بسا اوقات تیندوے کا پیشاب پینے سے عورت بانجھ ہو جاتی ہے۔

**تعبیر** | تیندوے کو خواب میں دیکھنا ایسے دشمن پر دلالت کرتا ہے جو تو اپنی دشمنی ظاہر کر سکے اور نہ ہی اپنی دوستی کا اظہار کر سکے۔

پس جو شخص خواب میں تیندوے کے ساتھ جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کا کسی انسان سے جھگڑا ہو جائے گا۔ ابن مفری نے کہا ہے کہ تیندوے کو خواب میں دیکھنا عزت و رفعت پر دلالت کرتا ہے اور اس کی (یعنی تیندوے کی) دیگر تعبیر یہی ہیں جو دیگر وحشی جانوروں کی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الفویسقة

"الفویسقة" اس سے مراد چڑیا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رات کے وقت اپنے برتنوں کو ڈھانپ دیا کرو اور مشکیزوں کو الٹ دیا کرو اور اپنے (گھروں کے) دروازے بند کرو اور اپنے بچوں کو (گھروں میں) روکے رکھو تاکہ یہ تمام چیزیں جنات کے سحر سے محفوظ رہیں اور تم سوتے وقت اپنے چراغ بجھا دیا کرو کیونکہ چوہا بسا اوقات چراغ سے جلتی جلی اٹھاتا ہے اور (اس جلی کے ذریعے گھر کو اور) گھر والوں کو جلا دے گا۔

## القیاد

"القیاد" (بروزن صیاد) اس سے مراد الو ہے۔ اس کو "العدی" بھی کہا جاتا ہے۔

## الفیل

"الفیل" اس سے مراد ایک معروف جانور (ہاتھی) ہے۔ اس کی جمع کے لئے اخیال، فیول اور فیلہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سکیٹ نے کہا ہے کہ تم "افیلہ" نہ کہو (یعنی فیل کی جمع کیلئے "افیلہ" کا لفظ استعمال نہ کرو)۔ فیل کے صاحب (یعنی مہذوز) کو "قیال" کہتے ہیں۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ فیل کی جمع افیلہ جائز ہے کیونکہ فیل کی اصل فیل تھی لیکن یاہ اپنے سے پہلے حرف کو کسرہ کی طرف منتہیجی ہے۔ پس اس کو کسرہ دے کر "فیل" کر دیا جیسے وہ (یعنی اہل عرب) کہتے ہیں "ایض وینض"۔ اس کی (یعنی اخیال کی) کنیت کیلئے ابہاجاج، ابو الحمران، ابو غفل، ابو کلثوم اور ابو مزاحم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ الفیلہ (یعنی یحییٰ) کی کنیت "ام شیل" آتی ہے۔ ربیع الامراء میں "فیل" (ہاتھی کی کنیت "ابرہہ" مرقوم ہے۔ "ابرہہ" جسٹ کے بادشاہ ابوالعباس کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی کا نام محمود بھی ہے۔ "الفیلہ" (یعنی) کی "فیل" اور "زندیل" دو قسمیں ہیں۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "الفیل" (یعنی ہاتھی) کو اور "الزندیل" (یادہ (یعنی یحییٰ) کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی اپنی قیام گاہ کے علاوہ کسی اور جگہ جفتی نہیں کرتا چاہے اس پر شہوت کا غلبہ ہی کیوں نہ ہو۔ ہاتھی شہوت کی شدت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے اور اونٹ کی طرح لکھنا چٹنا ترک کر دیتا ہے یہاں تک کہ شہوت کی شدت کی بناء پر اس کے سر پر دم آ جاتا ہے جب ہاتھی شدت شہوت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے تو "ہاتھی بان" ہاتھی کو چھوڑ کر فرار ہو جاتا ہے۔ ہاتھی پانچ سال کی عمر میں ہی بالغ ہو جاتا ہے اور اس کی شہوت کا زمانہ موسم رقیق ہے۔ ہاتھی کی مہنت (یعنی یحییٰ) دو سال میں حاملہ ہوتی ہے اور جب یحییٰ حاملہ ہو جاتی ہے تو مذکر (یعنی ہاتھی) اس کے



قریب نہیں جاتا اور نہ ہی اس کو چھوتا ہے اور نہ ہی اس کے (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہتھنی (حاملہ ہونے کے) تین سال بعد بچہ جنمتی ہے۔ عبد اللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ہتھنی سات سال کی مدت میں حاملہ ہوتی ہے اور ہاتھی صرف اور صرف اپنی مادہ (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہاتھی بہت غیرت مند جانور ہے۔ پس جب ہتھنی بچہ جنمنے کے قریب ہوتی ہے تو نہر میں داخل ہو جاتی ہے (اور اس وقت تک نہر میں ہی رہتی ہے) یہاں تک کہ بچہ جنم لے۔ کیونکہ ہتھنی بیٹھ کر بچہ جنمنے کی استطاعت نہیں رکھتی اس لئے یہ پانی میں کھڑے ہو کر بچہ جنمتی ہے۔ ہاتھی اس دوران نہر کے باہر اپنی مادہ اور بچے کی حفاظت کیلئے پہرہ دیتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہاتھی اونٹ کی طرح کینر رکھنے والا حیوان ہے۔ پس بسا اوقات ہاتھی کینر کی بناء پر اپنے سانس (یعنی مہاوت) کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ ہاتھی کی زبان ’مقلوب‘ (الٹی) ہوتی ہے اور اگر اس کی زبان الٹی نہ ہوتی (یعنی سیدھی ہوتی) تو یہ گنگو کراتا (جیسے انسان گنگو کراتا ہے) ہاتھی کے دد بڑے دانت بھی ہوتے ہیں۔ بسا اوقات ہاتھی کے ان دانتوں کا وزن پانچ پانچ من تک دیکھا گیا ہے۔ ہاتھی کی سوئٹ پلکدر ہڈیوں کا مجموعہ ہے۔ یہ سوئٹ ہی اس کی ناک بھی ہے اور یہی اس کے ہاتھ بھی ہیں۔ اسی سوئٹ کے ذریعے ہاتھی کھانے پینے کی چیزیں حاصل کرتا ہے اور اسی سوئٹ کے ذریعے لڑائی کرتا ہے اور سوئٹ کے ذریعے چیختا ہے لیکن اس کی چیخ اس کے جسم کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں ہے کیونکہ اس کی چیخ بچوں کی چیخ کی طرح ہوتی ہے۔ ہاتھی کی سوئٹ بہت طاقتور ہوتی ہے اس کے ذریعے سے ہاتھی درختوں کے پتے توڑ کر اپنی خوراک بنالیتا ہے۔ ہاتھی کو اللہ تعالیٰ نے فہم و فراست کی نعمت سے نوازا ہے۔ اسی لئے یہ بہت جلدہ تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ ہاتھی اپنے سانس (مہاوت) کے حکم کے مطابق کام کرتا ہے۔ ہاتھی کی ایک خصلت یہ بھی ہے کہ ہاتھی آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ لڑتے ہیں اور غصہ کی وجہ سے ایک ہاتھی دوسرے ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند ہاتھی کے بہترین خصائل (یعنی بڑی شکل و صورت، لمبی سوئٹ، عجیب چال، کان آنکھ) کی بناء پر اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ ہاتھی کی چال بہت دھیمی ہوتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی بسا اوقات انسان کے قریب سے گزر جاتا ہے لیکن اس کے چلنے کی آواز سنانی نہیں دیتی۔ ہاتھی کے پاؤں بہت ہی گندے دار ہوتے ہیں اور اس کی عمر بہت طویل ہوتی ہے۔ پس تحقیق ارسطو نے حکایت بیان کی ہے کہ ہاتھی کی عمر چار سو سال تک ہوتی ہے اور اس کا مشاہدہ یوں ہوا کہ ارسطو نے ایک ہاتھی دیکھا جس پر ایک مخصوص نشان تھا۔ پس جب تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ اس ہاتھی کی عمر چار سو سال ہے۔ ہاتھی اور بلی کے درمیان فطری طور پر دشمنی ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر ہاتھی بلی کو دیکھ لے تو فرار ہو جاتا ہے جیسے درندے سفید مرغ کو دیکھ کر فرار ہو جاتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ اگر کچھ کھو چھپکلی کو دیکھ لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ نزدیکی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہتھنی کی فرج (یعنی شرمگاہ) اس کی بغل کے نیچے ہوتی ہے۔ پس جب جفتی کا وقت ہوتا ہے تو یہ اپنی بغل کو بلند کر لیتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی اس پر قابو پالیتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو کسی چیز (یعنی امر) سے عاجز نہیں۔

**ایک قصہ** [”الحلیہ“ میں ابو عبد اللہ قلائی کے حالات میں مذکور ہے۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ بعض سیاحوں کے ہمراہ بحری سفر کیلئے کشتی پر سوار ہوئے۔ پس تیز ہوا چلی (جس کے باعث ہماری کشتی بے قابو ہو گئی) پس کشتی والے اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر دعائیں کرنے لگے اور نذرین ماننے لگے کہ اگر ہمیں اللہ تعالیٰ نے نجات دیدی تو ہم فلاں کام کریں گے۔ کشتی والوں نے ابو عبد اللہ سے بھی اصرار کیا کہ وہ بھی کوئی نذر مانیں۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں لوگوں کے اصرار پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے میری زبان پر یہ کلمات جاری ہو گئے کہ اگر

اللہ تعالیٰ نے مجھے خلاصی دیدی تو میں ہاتھی کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ کشتی ٹوٹ گئی لیکن مجھے اور میرے کچھ ساتھیوں کو اللہ تعالیٰ نے (اپنی رحمت خاص سے) ہلاکت سے بچایا اور سمندر کی لہروں نے ہمیں ساحل پر پھینک دیا۔ پس ہم ساحل پر کئی دن تک ٹھہرے رہے لیکن ہمارے کھانے پینے کیلئے کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ایک جمعہ ہاتھی (یعنی ہاتھی کا بچہ) کہیں سے ساحل پر آگیا۔ پس میرے ساتھیوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کا گوشت کھایا لیکن میں نے اپنی نذر کی وجہ سے ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب میرے ساتھی سو گئے تو ہاتھی کے بچہ کی ماں اس کے نشانات قدم دیکھتی ہوئی ہمارے قریب آگئی۔ پس ہاتھی نے میرے ساتھیوں کا منہ سونگھا اور سونگھنے سے اُحد ہر ایک کو اپنے پاؤں سے روند کر ہلاک کر دیا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب ہاتھی نے میرے تمام ساتھیوں کو قتل کر دیا تو وہ میری طرف آئی۔ پس جب اس نے میرے منہ سے گوشت کی خوشبو نہ پائی تو اس نے اشارہ کیا کہ میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو جاؤں۔ پس میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو گیا۔ پس وہ ہاتھی مجھے لے کر اس قدر تیز وزی کی کہ میں نے کبھی ہاتھیوں کو اتنی تیز دوڑتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ ہاتھی مجھے اس دن اور پھر پوری رات اپنی پیٹھ پر سوار کئے ہوئے دوڑتی رہی۔ مگر صبح ہوئی تو اس نے مجھے ایسی جگہ اپنی پیٹھ سے اتارنے کا اشارہ کیا جہاں لوگ کا شکار میں مشغول تھے۔ پس میں اس کی پیٹھ سے اتر گیا۔ پس لوگوں نے مجھے دیکھا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھ سے پوچھا کیا بات ہے؟ پس میں نے اس کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس نے مجھے بتایا کہ ہاتھی نے چھ ساتف آدھے دن اور ایک رات میں طے کی ہے وہ ساحل یہاں سے آٹھ دن کی مسافت پر ہے۔ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں ان لوگوں کے پاس ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ ہاتھی دوبارہ حائلہ ہو گئی اور میں اپنے گھروالوں کی طرف لوٹ آیا۔

وہ سارا قصہ | صاحب المثنویٰ نے ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی آدمی شاد ہند کے علاقہ میں گیا۔ پس بادشاہ نے اس کی سرکوبی کیلئے ایک لشکر بھیجا۔ پس خارجی نے امان طلب کی۔ پس اس کو امان دیدی گئی۔ پس خارجی بادشاہ کی طرف (ملاقات کی غرض سے) چلا۔ پس جب خارجی بادشاہ کے شہر کے قریب پہنچا تو بادشاہ نے اپنے ایک لشکر کو حکم دیا کہ خارجی کا استقبال کیا جائے۔ پس خارجی کے استقبال کیلئے ہر قسم کے آلات حرب وغیرہ سے مزین ایک لشکر روانہ ہوا اور عام لوگ بھی خارجی کو دیکھنے کے لئے شہر سے باہر نکلے۔ پس لشکر شہر کی آخری حد پر آ کر رک گیا۔ پس عام لوگ بھی خارجی کا استقبال دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے۔ پس خارجی شہر کے نزدیک آگیا۔ اس نے ریشہ کرت پہن رکھا تھا اور لباس و چہرہ وغیرہ سے وہ غرا آدمی معلوم ہوتا تھا۔ جو بھی خارجی لشکر کے قریب پہنچا تو لشکر والے اس سے ملاقات کرنے کے لئے اور پھر اس کو لے کر محل کی طرف چلے گئے۔ استقبال لشکر میں کچھ ہاتھیوں کو بھی ذبح کی غرض سے شامل کیا گیا تھا۔ اس لشکر میں وہ عظیم ہاتھی تھا جو بادشاہ کیلئے مخصوص تھا اور صرف بادشاہ ہی اس پر سواری کیا کرتا تھا۔ پس مہات نے خارجی سے کہا (جب وہ ہاتھی کے قریب ہوا) کہ تم بادشاہ کے ہاتھی کے راستے سے دو رو۔ پس خارجی نے مہات کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہات نے پھر اپنا قول دہرایا۔ پس خارجی نے مہات کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہات نے خارجی سے کہا اے فلاں اپنی جان کی حفاظت کر اور بادشاہ کے ہاتھی کے راستے سے دو رو۔ پس خارجی نے مہات سے کہا کہ تم بادشاہ کے ہاتھی سے کہہ دو کہ وہ میرے راستے سے دو رہے۔ پس مہات شدید غضبناک ہو گیا اور ہاتھی نے بھی خارجی کا کلام سن لیا۔ پس ہاتھی غضبناک ہو کر

خارجی کی طرف دوڑا اور اسے اپنی سوئٹ سے پکڑ کر زمین سے اوپر اٹھالیا۔ لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے پھر اس کے بعد ہاتھی نے خارجی کو زمین پر گرایا۔ پس خارجی سمجھ گیا کہ ہاتھی اس کو اپنے قدموں سے پکڑنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس خارجی نے ہاتھی کی سوئٹ پر قبضہ کر لیا (یعنی سوئٹ کے ساتھ لپٹ گیا) پس ہاتھی کا غصہ اور زیادہ ہو گیا۔ پس ہاتھی نے خارجی کو اپنی سوئٹ سے دوسری مرتبہ اٹھایا اور پہلے سے زیادہ بلند کیا پھر زمین پر پھینک دیا تاکہ اسے (یعنی خارجی کو) اپنے قدموں سے پکڑ دے۔ خارجی ہاتھی کی سوئٹ پر قابض (یعنی لینا) رہا اور اس نے ہاتھی کی سوئٹ سے اپنے ہاتھ کو نہیں ہٹایا۔ پس ہاتھی نے تیسری مرتبہ خارجی کو اپنی سوئٹ سے اوپر اٹھایا اور اس کو اوپر فضا میں کئی جھٹکے دیئے تاکہ اس کی گرفت کمزور ہو جائے لیکن ہاتھی اپنی کوشش میں ناکام ہو گیا اور خارجی بدستور سوئٹ سے لپٹا رہا اور برابر اپنا دباؤ سوئٹ پر بڑھاتا رہا جس سے ہاتھی کو سانس لینے میں مشکل ہونے لگی۔ یہاں تک کہ ہاتھی کی سانس رک گئی اور ہاتھی کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب اس واقعہ کی خبر بادشاہ کو ملی تو اس نے خارجی کو قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ پس بادشاہ کے بعض وزیروں نے بادشاہ سے کہا کہ آپ خارجی کو قتل نہ کریں بلکہ درگزر فرمادیں اور ایسا کرنا آپ کے لئے باعث شہرت ہوگا کیونکہ خارجی کے زندہ رہنے کی صورت میں جب کہیں اس کا ذکر کیا جائے گا تو کہا جائے گا کہ یہ اس بادشاہ کا خادم ہے جس نے اپنی قوت و حیلہ سے ہاتھی کو بغیر اسلحہ کے قتل کر دیا تھا۔ پس بادشاہ نے اپنے وزراء کے مشورہ کے مطابق خارجی کو معاف کر دیا۔

**فائدہ** اگر کسی آدمی کو کسی سے (یعنی حاکم، بادشاہ وغیرہ سے) بھی شر کا خطرہ ہو تو وہ آدمی حاکم وغیرہ کے پاس جانے سے قبل یہ کلمات ”کَهِتْصُ ، حَتْمٌ ، عَمَقٌ“ پڑھے اور ان تینوں کلمات کے دس حرفوں کا اس طرح شمار کرے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے شروع کرے اور بائیں کے انگوٹھے پر ختم کرے اور پھر اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کی سطحیں بند کر لے اور اپنے دل میں ”سورۃ نمل“ پڑھے۔ پس جب وہ ”تو مہیم“ پر پہنچے تو ”تو مہیم“ کو دس مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کھولنا جائے۔ پس اگر وہ یہ عمل کرے گا تو انشاء اللہ حاکم وغیرہ کے شر سے مامون رہے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

**فائدہ** علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ یہ عمل مجھے بعض بزرگوں نے بتایا ہے۔ عمل یہ ہے کہ جو شخص سورۃ نمل کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے۔ وہ اس طرح کہ ہر روز سورۃ نمل کو ایک سو مرتبہ پڑھے اور یہ عمل دس دن تک متواتر جاری رکھے اور سورۃ نمل روزانہ پڑھتے ہوئے اس شخص کا خیال اپنے دل میں رکھے (جس سے اس کو خطرہ ہو) اور پھر سو سو دن سورۃ نمل سو مرتبہ پڑھنے کے بعد کسی جاری پانی (یعنی بہتے ہوئے پانی) کے کنارے بیٹھ جائے اور یہ کلمات پڑھے ”اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْحَاضِرُ الْمَجْبُطُ بِمَكْنُونَاتِ الصَّمَاتِ اَللّٰهُمَّ اَبْرَءُ الظَّالِمِ وَ قُلُّ النَّاصِرِ وَ اَنْتَ الْمَطْلُوعُ الْعَالِمُ اَللّٰهُمَّ اِنْ فَلَاحًا ظَلَمْنِي وَ اَذَابْنِي وَ لَا يَشْفَعُ بِذَلِكْ غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ اِنْكَ مَا لِيْكَ فَاخْبِلْهُ اَللّٰهُمَّ سِرْ بِلَهْ سِرِّ بَنِي الْهَوَامِ وَ قَبِضْ قَبْضَ الرَّدَى اَللّٰهُمَّ اَفْصِفْهُ“

ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھنے کے بعد یہ کلمات پڑھے ”فَاخْلَعْهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ مَا كَانَ لَہُمْ مِنْ اللّٰہِ مِنْ وَاقٍ فَاِنَّ اللّٰہَ یُفْلِحُ وَ یَنْجِفِہِ شَرُّہُ“ یہ عمل آزمودہ ہے۔

**الحکم** مشہور قول کے مطابق ہاتھی کا گوشت حرام ہے۔ ”الوسیط“ میں ہاتھی کے گوشت کی حرمت کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ ”ذناب“ والے جانوروں یعنی لڑنے اور قتل کرنے والے جانوروں میں سے ہے اس لئے اس کا گوشت حرام ہے لیکن اس کے برعکس

ایک شاذ قول بھی ہے جسے رافعی نے ابو عبد اللہ بوہنی سے نقل کیا ہے (ابو عبد اللہ ہمارے اصحاب یعنی شوافع میں سے ہیں) کہ ہاتھی حلال ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ ہاتھی مسلمانوں کے طعام میں سے نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے ہاتھی کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ امام شعبہؒ نے ہاتھی کا گوشت کھانے کی رخصت دی ہے۔

ہاتھی کی خرید و فروخت جائز ہے اس لئے کہ اس پر سوار کی جاتی ہے اور اس پر سوار ہو کر لڑائی (یعنی جنگ) کی جاتی ہے اور اس سے اور بھی نفع بخش کام لئے جاسکتے ہیں۔

علامہ دیرقزیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ہاتھی ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی (یعنی ہاتھی کی) ہڈی پاک ہوتی ہے چاہے اس سے گودا وغیرہ نکال کر اسے صاف کیا جائے یا گودا وغیرہ نہ نکالا جائے۔ ہاتھی کی ہڈی کسی بھی صورت میں پاک نہیں ہوگی چاہے وہ کسی زندہ ہاتھی کی ہو یا مردہ ہاتھی کی ہو لیکن ایک شاذ قول یہ ہے کہ میت (مردار) کی ہڈی پاک ہوتی ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے موافقین کا ہے۔

ان حضرات کے نزدیک مطلقاً ناپاک ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر ہاتھی کی ہڈی کو پاش وغیرہ کر لیا جائے تو وہ پاک ہوگی۔ جیسے "باب السمن" میں "السلخاء" کے تحت اس بات کو نقل کر دیا گیا ہے۔ ہاتھ کی کھج (یعنی خرید و فروخت) جائز نہیں ہے اور ہاتھی کا شمس (یعنی قیمت وغیرہ) بھی حلال نہیں ہے۔ حضرت طاؤسؒ عطاء بن ابی رباحؒ عمر بن عبد العزیزؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ حضرت عروہ بن زبیرؒ ابن سیرینؒ اور ابن جریجؒ نے اس میں (یعنی ہاتھی کی کھج اور شمس میں) رخصت دی ہے۔ "شامل" (ایک کتاب کا نام) میں مذکور ہے کہ ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) دباغت کو قبول نہیں کرتی کیونکہ یہ بہت موٹی ہوتی ہے۔ ہاتھی کی مسابقت کی صحت (یعنی جائز ہونے) کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح ترین قول یہی ہے کہ ہاتھی سے مسابقت کرنا صحیح ہے۔ امام شافعیؒ ابو داؤدؒ ترمذیؒ نسائیؒ ابن ماجہؒ اور ابن حبانؒ نے اس کے متعلق ایک حدیث نقل کی ہے اور اس حدیث کی تصحیح بھی کی ہے۔ حضرت ابو جریجؒ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیث میں مذکور لفظ "السمن" بآء کے فتح کے ساتھ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ "وہ چیز جس کو مسابقت کے لئے رکھتے ہیں اس کی جمع" اسباق" آتی ہے۔ ایک دوسرا لفظ "السمن" بآء کے سکون کے ساتھ ہے اور وہ مصدر ہے جیسے کہا جاتا ہے "سبقت المرء بثلث سنہ" چنانچہ حدیث میں مذکور "السمن" کا مطلب یہ ہے گھوڑا اونٹ اور تیر کے علاوہ وہ (یعنی آدمی) عطیہ (یعنی انعام وغیرہ) کا مستحق نہیں ہوتا۔

اہل علم نے صرف ان تین چیزوں میں عطیہ کے جواز کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ مسابقت ایک طرح سے دشمنان اسلام کے خلاف بطور تیاری کے ہے اور اس پر عطیہ وغیرہ مقرر کرنا بھی لوگوں کو دین اسلام کے دشمنوں کے خلاف ترغیب دینا ہے۔ امام شافعیؒ نے اس میں ہاتھی کو شمار نہیں کیا۔ ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی مسابقت بھی جائز ہے اس لئے کہ ہاتھی سے بھی دشمنوں کی مخالفت کی جاتی جیسے اونٹ سے دشمنوں کی مخالفت کی جاتی ہے اور ہاتھی "ذو ذنب" میں شامل ہے اور تار و صورت اصولیین کے نزدیک عموم میں شامل ہوتی ہے۔ امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ہاتھی میں گھوڑے کی طرح شان و شوکت نہیں اس لئے اس کی مسابقت کا کوئی معنی نہیں ہے یعنی بے فائدہ ہے۔ پس اگر ایک کہے والا یہ کہے کہ اونٹ تو ہاتھی کی طرح ہے (یعنی جب اونٹ میں مسابقت جائز

ہے تو ہاتھی میں بھی جائز ہوگی) پس اس کا جواب یہ ہے کہ اہل عرب قتال (یعنی لڑائی) کے لئے اونٹ کو (سواری کے لئے) استعمال کرتے تھے اور یہ اہل عرب کی عادت تھی۔ اہل عرب لڑائی میں ہاتھی کو استعمال نہیں کرتے تھے۔ پس اگر معرض یہ کہے کہ ہاتھی تو صرف سرزمین ہند میں پایا جاتا ہے اس لئے اہل عرب اس کو قتال کے لئے (بطور سواری) استعمال نہیں کر سکے۔ واللہ اعلم۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں ”اکمل من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ کھانے والا) ”لشد من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ سخت) ”اعجب من خلق فیل“ (ہاتھی سے زیادہ عجیب الخلق)

روایت کی گئی ہے کہ امام مالک بن انسؒ کی مجلس میں ہر وقت ایک جماعت ایسے افراد کی موجود رہتی تھی جو امام مالکؒ سے علم حاصل کرتے تھے۔ پس امام مالکؒ کی مجلس جاری تھی کہ اچانک ایک ہاتھی سامنے سے گزرا۔ پس ایک کہنے والے نے کہا کہ تحقیق ہاتھی جا رہا ہے۔ پس مجلس کے تمام لوگ ہاتھی کو دیکھنے کے لئے چلے گئے لیکن یحییٰ بن یحییٰ اللیثی اندلسی نہیں گئے۔ پس امام مالکؒ نے ان سے فرمایا کہ آپ اس عجیب و غریب جانور کو دیکھنے کے لئے کیوں نہیں گئے حالانکہ آپ کے ملک میں یہ جانور نہیں ہوتا۔ پس یحییٰ بن یحییٰ نے عرض کیا کہ میں اپنے ملک سے صرف اس لئے آیا ہوں کہ آپ کی زیارت کروں اور آپ سے علم حاصل کروں۔ ہاتھی دیکھنے کے لئے نہیں آیا۔ پس امام مالکؒ یحییٰ بن یحییٰ کا جواب سن کر متعجب ہوئے اور آپ نے اس کا (یعنی یحییٰ بن یحییٰ کا) نام ”عاقل اہل اندلس“ رکھ دیا۔ پھر اس کے بعد (یعنی تعلیم کے حصول کے بعد) یحییٰ بن یحییٰ اندلس کی طرف واپس ہوئے تو ان کے وہاں پہنچنے سے قبل ہی ان کے علم و کمالات کی شہرت پھیل چکی تھی۔ چنانچہ یحییٰ بن یحییٰ تمام اہل اندلس کے مرجع بن گئے اور وہاں پر آپ کے علم و شہرت کے ساتھ ساتھ مالکی مذہب بھی مشہور ہو گیا اور موطا امام مالکؒ کی وہ تمام روایتیں جو یحییٰ بن یحییٰ اندلسی نے روایت کیں وہ سب سے زیادہ مشہور و معروف ہو گئیں۔ یحییٰ بن یحییٰ اس زمانے میں تمام عوام و خواص میں معظم تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب الدعوات بھی تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔ آپ کی قبر قرطبہ سے باہر مقبرہ ابن عباسؓ کے قریب بنائی گئی۔ آپ کی قبر آج بھی مرجع خلافت ہے۔

**خواص** | جو آدمی ہاتھی کے کان کا میل پی لے تو وہ سات دن تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہے گا۔ اگر ہاتھی کے پیہ کو برص کا مریض تین دن تک بطور مالش استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی ہڈی کو مرمری والے بچے کے گلے میں ڈال دیا جائے تو بچے کا مرض ختم ہو جائے گا اگر ہاتھی کا دانت کسی درخت پر لٹکا دیا جائے تو وہ درخت اس سال پھل نہیں دے گا۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھوئی کسی درخت یا کسی کھیت کے پاس دی جائے تو وہاں کھیتی کو نقصان پہنچانے والے کیزے نہیں آئیں گے۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھوئی کسی ایسے گھر میں دی جائے جہاں پسو ہوں تو وہ تمام پسو مر جائیں گے۔ جو شخص دو درہم بقدہ ہاتھی کے دانت کا مکڑا شہد اور پانی میں ملا کر پی لے تو اس کی قوت حافظہ میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی ناچھ عورت ہاتھی کے دانت کا مکڑا دو درہم کے بقدہ شہد اور پانی میں ملا کر سات دن تک پنے پھر اس کے بعد جماع کرے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے حاملہ ہو جائے گی۔ اگر ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) کھا ایک مکڑا بخار کا مریض اپنے گلے میں ڈال لے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی لید کو جلانے کے بعد بائیک پیس لیا جائے اور پھر اس کو شہد میں ملا کر کسی ایسے شخص کی پٹکوں پر اس کا لپ کر دیا جائے جس کی پٹکیں جھڑ گئی ہوں تو اس کی پٹکوں کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ اگر کوئی عورت لاعلمی میں ہاتھی کا پشاب پی لے پھر اس کے بعد جماع کر لے تو وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر ہاتھی کی لید کسی

عورت کے گلے میں لٹکا دی جائے تو جب تک یہ لید اس کے گلے میں لٹکی رہے گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ ہاتھی کی جلد کا دھواں پراسیر کی پٹاری کو ختم کر دیتا ہے۔

**تعبیر** ہاتھی کو خواب میں دیکھنا ایسے عجیبی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے جو بارہب تو ہو لیکن کم عقل بدادار وہ جنگلی امور کا جاننے والا ہو نیز وہ خواہ مخواہ کے کام میں ملوث ہو جاتا ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے یا ہاتھی کا مالک بن گیا ہے یا ہاتھی پر حاکم (یعنی نگران) بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو بادشاہ کی قربت حاصل ہوگی اور اسے اچھا مرتبہ حاصل ہوگا اس کی عزت و سر بلندی طویل مدت تک قائم رہے گی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا طاقتور عجیبی شخص پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار رہا ہے اور ہاتھی اس کی اطاعت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی طاقتور بخیل آدمی پر غلبہ حاصل کرے گا۔ اگر کسی نے دن کے وقت خواب میں دیکھا کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ پرانے زمانے میں "بادشاہیہ" (یعنی ایسا ملک جہاں ہاتھی پائے جاتے ہوں) میں جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دیتا اس کو ہاتھی پر سوار کیا جاتا اور پھر اس کو شیر میں گھما جاتا تھا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اس آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہے۔ اگر کوئی بادشاہ جنگ کے دوران خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ (میدان جنگ میں) ہلاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اَلَمْ نَرِ كَيْفَ فَعَلَ فُلًا مِّنْكَ بِأَعْيُنِنَا فَلَبِثَ رَجُلٌ مِّنْكَ يَتَّبِعُكَ يَوْمَئِذٍ بِالنَّاصِيَةِ" (تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔ سورہ النحل آیت 1) جو شخص خواب میں کسی ہودج والے ہاتھی پر سوار ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فریب عجیبی آدمی کی لڑکی سے شادی کرے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تجارت وسیع ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس پر ہاتھی حملہ آور ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص پر سلطان (بادشاہ) کی جانب سے کوئی آفت نازل ہوگی۔ اگر مذکورہ خواب دیکھنے والا شخص مریمیں ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کی موت واقع ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی تھنی کی گمرانی کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی کسی عجیبی بادشاہ سے دوستی ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ جھنی کا دودھ دہا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عجیبی بادشاہ سے مکر و فریب کے ذریعے مال حاصل کرے گا۔ یہود کہتے ہیں کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا عزت و توقیر پر دلالت کرتا ہے۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی سونے سے مارا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو بھلائی حاصل ہوگی اور جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے وزارت و ولایت حاصل ہوگی۔ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا صالح قوم پر بھی دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شدید مصیبت کا سامنا کرنا پڑے گا لیکن پھر اسے اس مصیبت سے نجات مل جائے گی۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے لیکن وہ اس پر سوار نہ ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے جسم کو نقصان پہنچے گا یا اس کے مال میں خسارہ ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں شیر میں مرد ہاتھی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کا کوئی خاص آدمی مر جائے گا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا قتل ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے ہاتھی کو قتل کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والا کسی عجیب شخص پر غلبہ پالے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی پشت سے پھینک دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی مر جائے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی نہیں پایا جاتا تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ یہ تعبیر ہاتھی کی بد صورتی اور برا رنگ ہونے کی وجہ سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص ہاتھی کو ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی پایا جاتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شریف آدمی ہے۔ اگر کوئی عورت خواب میں ہاتھی کو کسی بھی رنگ و صفت میں دیکھے تو اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ ہتھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گائے کی طرح قحط سالی سے دی جاتی ہے۔ خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے شہر سے باہر نکلنے ہوئے دیکھنا جس میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر سے طاعون کی دباؤ ختم ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی پر کسی ایسے شہر میں سوار ہوا جس میں ”نحیوۃ“ (چھوٹا سمندر) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کشتی پر سوار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الفینۃ

”الفینۃ“ اس سے مراد عقاب کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔ جب یہ پرندہ سردی محسوس کرتا ہے تو یمن کی طرف کوچ کر جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الفینات“ سے مراد ”الساعات“ (یعنی لحظہ) ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”لقیئۃ الفینۃ بعد الفینۃ“ (میں نے تم سے ایک لمحہ یعنی ساعت کے بعد ملاقات کی) اگر تو چاہے تو الف اور لام کو حذف کر دے۔ جیسے ”لقیئۃ فینۃ بعد فینۃ“ (میں نے تم سے ایک ساعت کے بعد دوبارہ ملاقات کی)۔

پس یہ پرندہ ایک مدت کے بعد یمن کی طرف چلا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا نام زمانہ کے نام پر رکھا گیا ہے۔

## ابو فراس

”ابو فراس“ یہ شیر کی کنیت ہے۔ کہا جاتا ہے ”فرس الاسد فریستہ فرسہا فرسا وافر سہا“ (یعنی اس کی گردن پر حملہ کیا) ”الفرس“ کی اصل یہ ہے کہ یہ شیر کی کنیت ہے اور اس کے معنی گردن کاٹ کر قتل کرنا ہے لیکن پھر یہ لفظ ”الفرس“ عام ہو گیا اور ہر قتل کرنے والے کو ”فرس“ کہا جانے لگا۔ سیف الدولہ ابن حمدان کے بھائی کا نام بھی ابو فراس بن حمدان تھا۔ ابو فراس بن حمدان بہت بڑے سردار اور مشہور شاعر تھے۔ واللہ اعلم۔



## باب القاف

## الْقَادِحَةُ

”الْقَادِحَةُ“ اس سے مراد ایک قسم کا کبڑا ہے۔ کہا جاتا ہے ”قدح الدود فی الانسان والشجر قدحا“ (دانتوں اور درختوں میں کبڑا لگ گیا ہے) جو ہری نے اسی طرح کہا ہے۔

## القارة

”القارة“ اس سے مراد چوپایہ ہے۔

## الْقَارِيَةُ

”الْقَارِيَةُ“ (بروزن ساریہ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کی پشت (یعنی پیٹھ) سبز ہوتی ہے۔ اہل عرب اس (پرندے) سے محبت رکھتے ہیں اور اس سے نیک شگون لیتے ہیں اور نئی آدمی کو اس پرندے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”القواری“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یعقوب نے کہا ہے کہ عرب میں عام لوگ ”قاریہ“ تشبیہ کے ساتھ بولتے ہیں۔ جو ہری کا بھی یہی قول ہے۔ بطوی نے کہا ہے کہ اہل عرب جس طرح اس پرندہ سے نیک شگون لیتے ہیں اسی طرح اس پرندہ سے برا شگون بھی لیتے ہیں۔ پس نیک شگون یہ ہے کہ اہل عرب اس پرندہ کو دیکھ کر بادشہ کی بشارت مراد لیتے ہیں اور برا شگون یہ ہے کہ اگر اہل عرب میں سے کوئی ایک شخص سفر کے لئے نکلا اور اس کی نظر اس پرندہ پر پڑ گئی تو وہ خوفزدہ ہو کر گھبراہٹ آ جاتا ہے حالانکہ کوئی بادشہ وغیرہ بھی نہیں ہوتی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القاریہ“ سے مراد ایک سبز رنگ کا پرندہ ہے جس سے اہل عرب محبت رکھتے ہیں اور نئی آدمی کو اس پرندہ سے تشبیہ دیتے ہیں اور اسی سے بادشہ کیلئے نذر مانگتے ہیں۔ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ لوگ زمین میں ایک دوسرے کے گواہ ہیں۔“ (الحدیث) چنانچہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی کا گواہ بن جاتا ہے تو اس پر اس کے اچھا یا برا ہونے کی گواہی واجب ہو جاتی ہے۔ ”القواری“ کا واحد ”قار“ ہے۔ ”القواری“ یہ جمع شاذ ہے۔ میں (یعنی دوسری) اس معنی (کہ لوگ زمین پر ایک دوسرے کے گواہ ہیں) کی صحت کیلئے کہتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔“ (الحدیث)

”الْقَارِيَةُ“ کا شرعی حکم | ”الْقَارِيَةُ“ حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو کھاتے ہیں۔ صمیری وغیرہ نے کہا ہے کہ ”کتاب الحج“ میں مرقوم ہے کہ (حالت احرام میں شکار کئے گئے) حمام (کبوتر) کا فدیہ ایک بکری ہے اور اگر (حالت احرام میں) شکار کیا گیا جانور اس سے (یعنی کبوتر سے) چھوٹا ہو ”قواری“ کی طرح تو پھر فدیہ یہ قیمت گیسے ہی دیا جائے گا۔ علامہ دیربی نے فرمایا کہ یہ حکم اس بات



پر دلالت کرتا ہے کہ "قواری" پرندہ حلال ہے اور اس بات کی وضاحت بھی گھنٹی کی "قواری" پرندہ سے مراد کوتر نہیں ہے۔ ابن سکیت نے "اصلاح المسطق" میں لکھا ہے۔ "القواری" سے مراد بزرگ کے پرندے ہیں۔

## القاق

"القاق" اس سے مراد پانی کا پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

## القاقم

"القاقم" اس سے مراد سنجاب (چوہے سے بڑا ایک جانور) کے مشابہ ایک جانور ہے۔ یہ جانور مزاج کے اعتبار سے "سنجاب" سے ٹھنڈے مزاج کا ہوتا ہے۔ یہ جانور سفید رنگ کا ہوتا ہے۔ اس کی جلد "الفتک" (لومڑی کے مشابہ ایک جانور) کی جلد کے مشابہ ہوتی ہے۔ "القاقم" کی جلد "سنجاب" کی جلد سے زیادہ قیمتی سمجھی جاتی ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

## القائب

"القائب" اس سے مراد "الذئب العواء" بلبلانے والا بھیڑیا ہے۔ "القائب الذئب الضارب" سے مراد بھیڑیے کا چنگل ہے۔ تحقیق لفظ "الذئب" کے تحت "باب الذالی" میں بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## القاوند

"القاوند" اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سمندر کے کنارے اپنا گھونسلہ بناتا ہے اور سمندر کے کنارے ریت میں (یعنی ریتیلی زمین میں) اٹھ بے دے کرسات دن تک ان کو سیتا ہے اور ساتویں دن انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پھر اس کے بعد یہ پرندہ سات دن تک اسی جگہ یعنی ساحل سمندر پر ہی اپنے بچوں کو چوگا (دانہ وغیرہ) کھلاتا ہے۔ مسافر اپنے بحری سفر کا آغاز اس پرندہ کے اٹھ بے دینے کے دنوں میں ہی کرتے ہیں اس لئے کہ مسافروں کا یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ اچھا وقت ہے۔ یہ وقت سفر کیلئے مناسب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ موسم سرما میں اس پرندہ کے اٹھ بے دینے کے زمانہ میں سمندر کی موجوں کو روک دیتے ہیں تاکہ اس پرندے کے بچے انڈوں سے نکل آئیں۔ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ یہ سلوک ان پرندوں کے بچوں کے حسن اخلاق اور اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی وجہ سے کرتے ہیں کیونکہ اس پرندہ کے بچے جب بڑے ہو جاتے ہیں تو اپنے والدین کے لئے دانہ وغیرہ لاتے ہیں اور والدین کے ضعیف و ناتواں ہو جانے پر ان کے منہ میں دانہ وغیرہ ڈالتے ہیں یہاں تک کہ

ان کی موت واقع ہو جائے۔ یہ پرندہ ایسا ہے کہ اس کی چربی سے ایک مشہور تیل بھی بنتا ہے جسے ”نعم القادغہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ تیل ابا ج اور کنطاریا کے مریضوں کے لئے ہے حد فائدہ مند ہے۔ اس تیل کے لیپ سے پرانا بھگم بھی زائل ہو جاتا ہے۔ مفرات میں مذکور ہے کہ مشہور ”قادغہ تیل“ جو گھی کی طرح ہوتا ہے اور جو کھنکھش اور ہند میں پایا جاتا ہے وہ اسی پرندے کی چربی سے بنتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”قادغہ تیل“ اخروٹ کی مثل ایک قسم کے پھل کو نچوڑ کر نکالا جاتا ہے۔ یہ تیل سردی سے پیدا ہونے والے ہر قسم کے امراض اور پھولوں کے درد کیلئے نافع ہے۔

## القبح

”القبح“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد چکور ہے۔ اس کو ”فیجۃ الحبجل“ بھی کہتے ہیں۔ ”القبح“ فیجۃ کی جن ہے۔ فیجۃ اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکر و مونث دونوں پر ہوتا ہے۔ کراغ نے ”المجد“ میں تحریر کیا ہے کہ ”القبح“ فارسی لفظ ہے اور عرب ہے۔ ”القبح“ کے عربی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ (کلام عرب میں قاف جیم اور کاف ایک جگہ جمع نہیں ہوتے جیسا کہ ”جوالق“ جلق، ”القبح“ الکلبجۃ وغیرہ۔ ”القبح“ کی مادہ پندروا انڈے دیتی ہے۔ نہ چکور بہت زیادہ بھتی کرنے کی استطاعت رکھتا ہے جیسے مرغ اور پڑا بکثرت بھتی کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔ نہ چکور اس قدر بھتی کا حریص ہوتا ہے کہ جب مادہ چکور انڈے دیتی ہے تو نہ چکور انڈوں کو توڑ دیتا ہے تاکہ مادہ چکور انڈوں پر نہ بیٹھے پائے (جس کی وجہ سے یہ بھتی سے محروم رہ جائے) اسی لئے جب مادہ چکور کے انڈے دینے کا وقت قریب آتا ہے تو وہ نہ چکور سے بھاگ جاتی ہے اور اس سے چسپ جاتی ہے کیونکہ مادہ چکور میں بچوں کی شدید خواہش پانی جاتی ہے۔ مادہ چکور انڈے دینے کی غرض سے جب اپنے زرے راہ فرار اختیار کرتی ہے تو نہ چکور اور مادہ چکور ایک دوسرے کو مار تے ہیں اور بکثرت جینچتے دھلاتے ہیں۔ پھر اس کے بعد جو کھیم مغلوب ہو جاتا ہے وہ غالب کی اتباع کرتا ہے۔ نہ چکور اپنی ضرورت کے مطابق اپنی آواز کو تبدیل کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ نہ چکور کی عمر پندرہ سال ہوتی ہے۔ ایک عجیب واقعہ جس کو قزوینی نے بیان کیا ہے کہ جب شکاری چکور کو پکڑنے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ اپنا سر برف میں چھپا لیتی ہے اس خیال سے کہ شکاری اس کو نہیں دیکھ سکے گا۔ نہ چکور بے حد غیرت مند ہوتا ہے۔ مادہ چکور اپنے زری کو ہنگامہ جو ہوتی ہے۔ اس قسم سے پرندے کو اس کی خوبصورت آوازی وجہ سے امیر لوگ بہت پسند کرتے ہیں۔ بسا اوقات اس کی آواز سن کر شکاری اس کو (یعنی چکور کو) پکڑ لیتے ہیں۔

چکور کا شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

خواص | عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ نہ چکور کا پتا آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے نزول الماء کیلئے نافع ہے۔ اگر نہ چکور کا پتا عرق بادبان میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کا روقہ مہا چن (آنکھ کی ایک بیماری جس کے سبب رات کو دکھائی نہیں دیتا) دور ہو جائے گا۔ چکور کی چربی کو ناک میں نکالیا جائے تو سکتہ اور رلقہ کے امراض کیلئے نافع ہے۔ اس طرح کہا ہے کہ چکور کا پتا روغن زیتون میں ملا کر بخار میں مبتلا مریض کی ناک میں بھجاکر دے وقت نکالیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

چکور کو پکڑنے کی ترکیب | چکور کو پکڑنے کی ترکیب یہ ہے کہ جو کے آنے کو شراب میں گوندھ کر چکور کے چکنے کی جگہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ چکور اس آٹے کو کھالے۔ پس جب چکور اس آٹے کو کھائے گی تو نشہ کے اثر سے بے ہوشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی۔ پھر شکاری اس کو پکڑ لے گا۔

## القبرۃ

”القبرۃ“ (قاف کے پیش اور باء مشدود کے ساتھ) اس سے مراد ”حمرۃ“ (گوریا کی قسم میں سے ایک چڑیا) کے مشابہ ایک پرندہ (یعنی چنڈول) ہے۔ اس کا واحد ”القمر“ ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ عام طور پر یہ لفظ ”قبرۃ“ ہے۔ بطلوسی نے شرح ادب الکاتب میں بھی یہ لفظ ”قبرۃ“ نون کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ فصیح لغت ہے۔ اس پرندے کے مذکر (یعنی نر) کی کنیت ابوصبرا ابوالمیثم اور مونث (یعنی مادہ) کی کنیت ”ام المثلل“ آتی ہے۔ طرفہ نے جبکہ وہ اس پرندے کا شکار کر رہا تھا یہ اشعار کہے۔

يَا لَكَ مِنْ فَبْرَةٍ بِمَعْمَرٍ خَلَا لَكَ الْجَوْ قَبِيضِي وَاصْفَرِي

”اے قبرہ کیا ہے تیرے لئے کہ تو کھلم میدان میں نہیں اترتی حالانکہ کھانے پینے کی چیزیں بکثرت موجود ہیں۔ میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو اٹھ کر دے اور چھجھائے۔“

فَذَرِ الْفَخَّ فَمَاذَا تَحْذَرِي وَنَقَرِي مَا شِئْتِ اِنْ نَقَرِي

”تحقیق جال تو اٹھالیا گیا اب تو کس چیز سے خائف ہے۔ اگر تو بھوکے ہے تو اپنی خواہش کے مطابق دانہ چک لے۔“

لَا يَبْدُ مِنْ اخْذِكَ يَوْمًا فَاحْذَرِي قَدْ ذَهَبَ الصِّيَادُ عَنْكَ فَاَبْشُرِي

”تحقیق شکاری تجھ سے دور ہو گیا ہے اب تو خوش ہو جا مگر احتیاط کا دامن مضبوطی سے تھام لے کیونکہ ایک دن تو ضرور پکڑی جائے گی۔“

طرفہ کے اس قول کا سبب یہ ہے کہ طرفہ جب سات سال کا تھا تو اپنے چچا کے ہمراہ سفر کے لئے نکلا۔ پس انہوں نے راستہ میں ایسی جگہ قیام کیا جہاں پانی تھا، طرفہ کو وہاں چنڈول نظر آئے تو اس نے جال چنڈول اترنے کی جگہ پر بچھا دیا۔ صبح سے شام ہو گئی لیکن کوئی چنڈول وہاں نہ اتر۔ پھر طرفہ نے جال اٹھایا اور اپنے چچا کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب وہ اس جگہ سے کوچ کرنے لگے تو طرفہ نے دیکھا کہ جس جگہ اس نے چنڈول کو شکار کرنے کیلئے دانہ ڈالا تھا اور جال بچھایا تھا وہاں چنڈول اتر رہے ہیں اور دانہ کھا رہے ہیں۔ پس اس منظر کو دیکھ کر طرفہ نے مذکورہ بالا اشعار کہے۔

ابو عبیدہ نے فرمایا ہے کہ جب حضرت حسینؑ مکہ مکرمہ سے عراق کی جانب روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابن زبیرؓ کے لئے فرمایا، خَلَا لَكَ الْجَوْ قَبِيضِي وَاصْفَرِي ”تیرے لئے میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو اٹھ کر دے اور چھجھائے“

کہا جاتا ہے کہ عمرو بن منذر جسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا نہ تو وہ مسکراتا تھا اور نہ ہی کھل کھلا کر ہنستا تھا۔ اہل عرب نے عمرو بن منذر کا نام شدت مزاج اور شدت حکومت کی وجہ سے ”مضرط الحجر“ (یعنی اس کی مقعد سے رتؔ کی بجائے پتھر نکلتے ہیں) رکھ دیا تھا۔

عمر بن منذر 53 سال حاکم رہا ہے۔ اہل عرب اس کی بیعت سے خوفزدہ رہے تھے۔ کبیلے نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر بن مارلسا، ہے اور اس کی ماں کا نام حند ہے۔ عمرو کے والد الخضر کو اس کے حسن و جمال کی وجہ سے "ابن مارلسا" کہا جاتا تھا حالانکہ ان کا اصل نام منذر بن اسود تھا۔ عمرو "عُرق" (آگ جلانے والا) کے لقب سے مشہور تھا کیونکہ اس نے ایک شیر کو جلا دیا تھا جسے "معلم" کہا جاتا ہے اور یہ شیر "معلم" ہیما کے قریب تھا۔ اسی امر پر نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر "عُرق" اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس نے قبیلہ بنو تیم کے ایک سوادى جلا دیے تھے۔ عمرو بن منذر تین سال تک حکمران رہا۔ طرف بن عبد کا عمرو بن منذر بن امرئ القیس جیسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا کے ساتھ عجیب واقعہ گزرا ہے۔ طرف عجیب و غریب غلام تھا۔ پس ایک مرتبہ طرف عمرو بن منذر کے سامنے کسی مجلس میں آکر گر پڑا۔ پس عمرو بن منذر نے ایسی خوشخوار نظروں سے دیکھا جیسا کہ ابھی وہ اس کو نگل جائے گا۔ پس متمس نے طرف سے کہا (جب وہ دونوں یعنی طرفہ اور متمس بادشاہ کی مجلس سے اٹھ کر باہر آئے) اے طرف بادشاہ نے آج تمہیں جس نظر سے دیکھا ہے اس سے مجھے جہاد کی جان کا خطرہ ہو گیا ہے۔ پس طرف نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے پھر اس واقعہ کے کچھ دن بعد بادشاہ نے طرف اور متمس کو دو خط دیے جو اس نے (یعنی بادشاہ نے) مکعبہ کے نام لکھے تھے اور مکعبہ بن عمر بن عثمان کا حامل تھا۔ پس وہ دونوں یعنی طرفہ اور متمس خط لے کر بادشاہ کے دربار سے نکلے اور بحرین کی طرف سفر کرنے لگے یہاں تک کہ جب وہ دونوں (یعنی طرفہ اور متمس) "البحرین" (ایک جگہ کا نام) کے قریب پہنچے تو انہیں ایک بوڑھا آدمی نظر آیا جو فقہاء حاجت (یعنی بول و براز) کر رہا تھا اور ساتھ ہی ساتھ ایک بڑی سے گوشت نوح نوح کر کھا رہا تھا اور اپنے جسم سے جو کچھ پڑ کر مار رہا تھا۔ پس متمس نے اس بوڑھے سے کہا اللہ کی قسم میں نے تم سے زیادہ احمق، کم عقل اور بد بخت نہیں دیکھا۔ پس بوڑھے نے متمس سے کہا کہ میری کون سی بات تمہیں بری معلوم ہوئی؟ متمس نے بوڑھے سے کہا اس سے زیادہ اور کیا بری بات ہوگی کہ تو بول و براز بھی کر رہا ہے کہا بھی رہا ہے اور جو کچھ بھی مار رہا ہے۔ بوڑھے نے کہا کہ میں عیثیٰ چیز کو (یعنی بول و براز) کو خارج کر رہا ہوں اور طیب چیز (یعنی گوشت) اپنے پیٹ میں داخل کر رہا ہوں اور اپنے دشمن کو قتل کر رہا ہوں۔ مجھ سے زیادہ احمق اور بد بخت وہ آدمی ہے جو اپنے دائیں ہاتھ میں اپنی موت کو لئے جا رہا ہو اور اسے معلوم بھی نہ ہو کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے۔ پس متمس بوڑھے آدمی کے جواب پر ایسے چڑکا جیسے کوئی سویا ہوا آدمی چونک کر اٹھتا ہے۔ پس اسی دوران اہل حیرہ میں سے ایک لاکا اپنی کبریوں کو نہر حیرہ سے پانی پلانے کے لئے (نہر حیرہ) لایا۔ پس متمس نے اس لڑکے سے کہا اے غلام (لڑکے) کیا تو (تحریروں وغیرہ) پڑھ سکتا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ متمس نے کہا یہ (خط) پڑھو۔ پس لڑکے نے خط پڑھا اس میں لکھا ہوا تھا "بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ" (یہ خط) عمرو بن ہند کی طرف سے الکعبہ کی طرف (تحریروں کیا گیا) ہے۔ جب حیرہ پاس میرا خط متمس کے ذریعہ پہنچے تو تم اس کے (یعنی متمس کے) ہاتھ پاؤں کاٹ کر اس کو زندہ دفن کر دینا۔ پس متمس نے (بادشاہ کا) خط نہر میں ڈال دیا اور کہا اے طرفہ اللہ کی قسم تیرے خط میں بھی اسی کی مثل مضمون ہوگا۔ پس طرف نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے کہ بادشاہ میرے لئے بھی وہی حکم دے جو تیرے متعلق دیا ہے۔ (متمس اپنے اہل غازیہ کی طرف لوٹ گیا لیکن) پھر طرفہ مکعبہ کی طرف گیا اور اس کو خط دیا۔ پس مکعبہ نے خط پڑھتے ہی طرف کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر اسے زندہ دفن کر دیا۔ پس (اس واقعہ کی وجہ سے) متمس کا صحیفہ (یعنی خط) اہل عرب میں مذہب اٹل بن گیا اور یہ مذہب اٹل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جانے لگی جو اپنے آپ کو

دھوکہ دے رہا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس قصہ کے متعلق ”باب الکاف“ میں ”انکر وان“ کے تحت اشارہ تذکرہ ہوگا۔ عمرو بن ہند نے جو بنی تمیم کے سو آدمی جلا دیئے تھے جیسا کہ قحی اور مرد نے کہا ہے کہ اس کا سبب یہ ہوا تھا کہ عمرو بن ہند کا ایک بھائی تھا جس کا نام اسعد بن منذر تھا اور اسعد بن منذر نے بنی تمیم کی کسی عورت کا دودھ پیا تھا۔ پس ایک دن اسعد بن منذر شکار سے واپس آ رہا تھا تو شراب کے نشہ سے چور تھا۔ پس اس کا گزر سوید بن ربیعہ تمیمی کے اونٹوں پر ہوا تو اس نے ایک جوان اونٹنی کو پکڑ کر خر (یعنی ذبح) کر لیا۔ پس سوید نے تیرا کر اسعد بن منذر کو قتل کر دیا۔ پس جب عمرو بن ہند نے اپنے بھائی کے قتل کی خبر سنی تو اس نے قسم کھائی کہ وہ ضرور قبیلہ بنی تمیم کے سو آدمی (اپنے بھائی کے قصاص میں) جلائے گا۔ پس اس نے بنی تمیم کے نانوے آدمی پکڑ لئے اور ان کو آگ میں ڈال دیا۔ پھر اس نے اپنی قسم پوری کرنے کے لئے بنی تمیم کی ایک بڑھیا کو پکڑ لیا تاکہ اس کی تعداد (یعنی سو) پوری ہو جائے۔ پس بڑھیا نے کہا کیا کوئی جوان اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ نہیں دے سکتا۔ پھر بڑھیا کہنے لگی افسوس کوئی ایسا جوان باقی نہیں بچا کہ وہ اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ دے تمام نو جوان جل چکے ہیں۔ اچانک قبیلہ واند البراجم کا ایک نو جوان وہاں سے گزرا۔ پس اس کو وہاں گوشت کی خوشبو محسوس ہوئی۔ ابس اس نو جوان نے خیال کیا کہ شاید بادشاہ نے کھانا پیکوایا ہے۔ پس وہ گوشت کی تلاش میں مٹیخ میں گیا۔ پس بادشاہ کے سپاہی اس کو پکڑ کر بادشاہ کے پاس لائے۔ پس بادشاہ نے اس نو جوان سے کہا تو کون ہے؟ اس نو جوان نے کہا کہ میں قبیلہ واند البراجم سے ہوں۔ پس عمرو نے اس نو جوان سے کہا ”واند البراجم“ بد بخت ہے۔ پس اسی وقت سے یہ جملہ ضرب المثل بن گیا۔ پھر بادشاہ نے اس نو جوان کو آگ میں ڈالنے کا حکم دیا؟ پس اس نو جوان کو آگ میں ڈال دیا گیا۔ ابن درید نے اپنے شعر میں اس قصہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

یوم اوارات تمیما بالصلی

ثم ابن هند باشرت نیرانہ

پھر اس کے بعد ابن ہند کی آگ نے ”اوارات“ کے دن قبیلہ بنی تمیم کے آگ میں داخل ہونے کی اطلاع دی

”اوارات“ ایک جگہ کا نام ہے اس کا واحد ”ادارۃ“ ہے۔ تمیم سے مراد قبیلہ بنی تمیم ہے ”والصلی“ سے مراد آگ ہے۔

القبرۃ (چنڈول) کا رنگ خاکی ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کے سر پر بال ابھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ القبرۃ

(چنڈول) صفور (گوریا) کی ایک قسم ہے۔ اسے ”قاسی القلب“ (سنگدل) بھی کہا جاتا ہے۔

”القبرۃ“ کی ایک خاصیت یہ بھی ہے کہ یہ چیخ و پکار سے نہیں گھبراتا۔ بسا اوقات اگر ”القبرۃ“ کی طرف پتھر وغیرہ بھی پھینکے

جائیں تو یہ زمین کے ساتھ چٹا رہتا ہے (یعنی وہاں سے نہیں بھگتا) یہاں تک کہ جب وہ (یعنی چنڈول) پتھر کو اپنی طرف آتا ہوا

دیکھتا ہے تو اپنے سر کو جھکا لیتا ہے تاکہ سر (چوٹ سے) محفوظ رہے۔ شکاری چنڈول کی اس عادت سے غصہ میں آ جاتا ہے اور چنڈول

پر مسلسل پتھر پھینکنا شروع کر دیتا ہے یہاں تک کہ کوئی نہ کوئی پتھر چنڈول کو لگ جاتا ہے اور یوں چنڈول زندہ پکڑا جاتا ہے یا ہلاک

ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ اپنا گھونسلہ شاہراؤں پر بناتا ہے کیونکہ یہ انسانوں سے محبت رکھتا ہے۔

امام حافظ ابو بکر خطیب بغدادی نے داؤد بن ابی ہند کی سند سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے قبرۃ (چنڈول) کا شکار کیا۔ پس

چنڈول نے کہا کہ تم میرا کیا کرو گے؟ اس آدمی نے کہا تمہیں ذبح کر دوں گا اور (پھر پکار کر) کھاؤں گا۔ پس چنڈول نے کہا اللہ کی قسم

میں تو نہ تہارا پیٹ بھر سکتا ہوں اور نہ ہی تمہاری بھوک ختم کر سکتا ہوں اور اگر تم مجھے چھوڑ دو تو میں تمہیں تین ایسی قیمتی باتیں بتاؤں گا جو تمہارے لئے میرے کھانے سے زیادہ بہتر ہوں گی۔ چنانچہ پہلی بات میں تم کو اس وقت بتاؤں گا جب میں تمہاری گرفت سے نکل کر تمہارے ہاتھ پر بیٹھ جاؤں گا اور دوسری بات اس وقت بتاؤں گا جب میں درخت پر بیٹھ جاؤں گا اور تیسری بات میں تمہیں اس وقت بتاؤں گا جب میں پہاڑ پر بیٹھوں گا۔ شکاری نے کہا میں ایسا ہی کروں گا۔ پس جب چنڈول شکاری کے ہاتھ پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا کہ جو چیز تمہارے سے نکل جائے اس پر افسوس نہ کرنا۔ پس جب چنڈول درخت پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنانے لگے تو تم اس کی تعریف نہ کرنا پس جب چنڈول (اڑ کر) پہاڑ پر پہنچ گیا تو کہنے لگا اے بد بخت اگر تو مجھے ذبح کر لیتا تو تجھے میرے پودے (یعنی معدہ) سے موتی حاصل ہوتا جس کا وزن میں مثقال ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر شکاری اپنے بہنوٹ کاٹنے لگا (یعنی افسوس کرنے لگا) پھر شکاری نے کہا تیسری نصیحت کیا ہے۔ پس چنڈول نے کہا کہ تو نے میری پہلی دو نصیحتوں کو بھلا دیا ہے۔ اب میں تجھے تیسری نصیحت کس لئے بتاؤں۔ پس شکاری نے کہا کہ میں نے تیری پہلی دو نصیحتوں کو کیسے بھلا دیا۔ چنڈول نے کہا کہ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ فوت شدہ چیز پر افسوس نہ کرنا لیکن تو نے مجھ پر (یعنی میرے کھوجانے پر) افسوس کیا اور میں نے تجھے کہا تھا کہ اگر کوئی ناممکن کو ممکن بنائے تو اس کی تعریف نہ کرنا اور تحقیق تو نے اس بات کی تعریف کی۔ پس اگر تیری بیڈیاں میرے پر اور میرا گوشت جیج کر لے تب بھی وہ میں مثقال وزن نہیں ہو گا۔ پس تو نے کیسے میری بات کی تعریف کر دی کہ میرے پودے میں میں مثقال وزن کا موتی ہے۔ فقیر نے اپنے رسالہ میں حضرت ذی النون مصریؒ کی روایت نقل کی ہے کہ ان سے کسی نے ان کی توہ کا سبب دریافت کیا؟ پس حضرت ذی النون مصریؒ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مصر سے کسی دوسرے شہر کی طرف جا رہا تھا پس راستہ میں ایک جنگل تھا میں اس میں آرام کی غرض سے سو گیا۔ پھر میری آنکھ کھلی تو میں نے دیکھا کہ ایک اندھا چنڈول اپنے گھونسلہ سے گرا اور اس کے گرتے ہی زمین پھٹ گئی اور اس سے (یعنی زمین سے) دو بیابالیاں نکلیں۔ ایک سونے کی بیالی تھی اور دوسری بیالی چاندی کی تھی۔ ایک بیالی میں تلے اور دوسری میں پانی تھا۔ پس اندھے چنڈول نے ایک بیالی سے کھانا اور دوسری بیالی سے پیا۔ حضرت ذی النون مصریؒ فرماتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں نے توبہ کی اور اس پر دوام اختیار کیا اور میں نے جان لیا جس ذات بابرکت نے چنڈول کو شائع نہیں کیا وہ مجھے بھی شائع نہیں کرے گا۔

**چنڈول کا شرعی حکم** چنڈول کا کھانا ہالا، جوار، حلال ہے۔ اگر کوئی محرم (حالت احرام میں) چنڈول کو قتل کر دے تو اس پر سزا واجب ہے۔

**خواص** اس کا (یعنی چنڈول کا) گوشت دستوں، گودوں سے اور قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ چنڈول کے انڈے بھی دستوں، روکتے ہیں اور قوت باہ میں اضافہ کرتے ہیں۔ اس کی بیٹ انسانی لعاب میں ملا کر مسوں پر لگا دی جائے تو سے ختم ہو جائیں گے۔ جس کوئی عورت اپنے خاوند کو پسند کرتی ہے تو خاوند کو چاہے کہ وہ چنڈول کی چربی کی مالش سے اپنے آندہ خالص کو لمبا کرے اور پھر اس سے (یعنی اپنی بیوی سے) جوار لگے تو اس کی بیوی اس سے محبت کرنے لگے گی۔

**انتہامیہ** "قبیر" (قاف کے حروف ساکن اور باء کے فتح کے ساتھ) لفظ اہل عرب کے ہاں بطور نام بھی مستعمل ہے۔ سیبویہ

کے دادا عمرو بن عثمان ابن قنبر تھے اور ان کا لقب "سیبویہ" تھا۔ یہ لفظ (یعنی سیبویہ) عجی ہے اور اس کا معنی "راجحہ التفاح" (سیب کی خوشبو) ہے۔ "قنبر" (قاف اور باء کے ضمیر کے ساتھ) ابراہیم بن علی قنبر بغدادی کے دادا کا نام ہے۔ ابو الفتح محمد بن احمد بن قنبر البزاز کا نام بھی قنبر (قاف اور باء کے ضمیر کے ساتھ) تھا۔ قنبر (قاف اور باء کے فتح کے ساتھ) ابو الشعثاء قنبر کا نام ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ ان حبان نے ان کو (یعنی ابو الشعثاء قنبر کو) ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔ حضرت علیؓ کے غلام کا نام بھی قنبر تھا۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ قنبر نے حضرت علیؓ سے حدیث روایت کی ہے اور یہ (یعنی قنبر) حضرت علیؓ کے پہرہ دار تھے۔ شیخ ابن حبان نے "المہذب" میں "کتاب القضاء" میں لکھا ہے کہ امام کے لئے یہ بات مکروہ نہیں ہے کہ وہ کسی کو اپنا پہرہ دار مقرر کرے کیونکہ "یہا" حضرت عمر بن خطابؓ کے پہرہ دار تھے۔ حضرت حسنؓ حضرت عثمانؓ کے پہرہ دار تھے اور قنبر حضرت علیؓ کے محافظ (پہرہ دار) تھے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ ابو یوسف یعقوب بن اسکیت ایک ان خلیفہ متوکل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور یہ اس کی اولاد کو ادب بھی سکھاتے تھے۔ پس متوکل کے بیٹے معز اور مؤید ان کے (یعنی متوکل اور ابن اسکیت) کے پاس آئے۔ پس متوکل نے ابن اسکیت سے کہا کہ اے یعقوب میرے یہ دونوں بیٹے تمہیں زیادہ محبوب ہیں یا حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ؟ پس اب اسکیت نے کہا اللہ کی قسم حضرت علی بن ابی طالبؓ کا غلام "قنبر" تھا۔ اور تیرے دونوں بیٹوں سے بہتر ہے۔ پس متوکل نے (اپنے غلاموں سے) کہا کہ اس کی (یعنی ابن اسکیت کی) گدی سے زبان کھینچ لو۔ پس غلاموں نے ایسا ہی کیا۔ پس 244ھ اتوار کی رات کو ابن اسکیت کی موت واقع ہو گئی۔ پھر اس کے بعد متوکل نے ابن اسکیت کی جانب دس ہزار درہم بھیجے اور کہا کہ یہ تیرے باپ کی دیت ہے۔ ابن خلکان نے ابن اسکیت کے حالات میں اسی طرح لکھا ہے۔ ابن اسکیت کے اس واقعہ کے متعلق ایک عجیب بات یہ ہے کہ ابن اسکیت جب متوکل کے بیٹوں کو تعلیم دے رہے تھے تو ان کی (یعنی ابن اسکیت کی) زبان سے بے سانس یہ اشعار نکلے۔

بصا ب الفنی من عشرة بلسانہ و لبس بصاب المرء من عشرة لرجل

جوان زبان کی لغزش کی وجہ سے جھٹکا ہوتا ہے اور قدم کی لغزش سے وہ مصیبت میں مبتلا نہیں ہوتا

فغرته بالقول نذہب راسہ و عشرته بآخر رجل نورا علی مہل

پس زبان کی لغزش سے اس کا سر جاتا رہتا ہے لیکن قدم کی لغزش سے آنے والا زخم کچھ مدت کے بعد ٹھیک ہو جاتا ہے۔

ابن اسکیت کے عمدہ اشعار یہ بھی ہیں

اذا اشتملت علی الیاس القلوب و ضاف لعاہ الصدر الرحیب

جب مایوی انسانی دلوں کا مشغلہ قرار پاتی ہے تو سینے کشادہ ہونے کے باوجود تنگ ہو جاتے ہیں

و اوطن المکارہ واستقرت و ارسٹ فی اماکھا الخطوب

اور انسانی دلوں میں ناپسندیدہ امور اور گندے خیالات جگہ بنا لیتے ہیں

ولم نر لا نکشاف الضر و جہا ولا اغنی بحبلہ الاربع

اور ہمیں ضررت کے دور ہونے کی کوئی صورت دکھائی نہیں دیتی اور عقل مند کا کوئی حبلہ کا سبب نہیں ہوتا

اناك على قنوط منك عفو

يعن به اللطيف المستجيب

(اے غائب) تیری مایوسی کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معافی آتی ہے وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) احسان کرے والا لطیف اور دعاؤں کو قبول کرنے والا ہے

وكل الحادثات اذا تهاوت

فموصول بها فرج قريب

اور جملہ حادثات جب انتہاء کو پہنچ جاتے ہیں تو عنقریب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشائش حاصل ہوتی ہے

ابن سبیت "لغت کے امام تھے اور ان کی تصانیف مفید ہیں۔

## الْقَبْعَةُ

"الْقَبْعَةُ" (قاف کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک سیاہ سفید رنگ کا پرندہ ہے جو چوہوں کے بلوں کے قریب بیٹھتا ہے۔ پس جب کوئی اسے خوفزدہ کرتا ہے یا اس کی طرف پتھر پھینکتا ہے تو یہ چوہوں کے بلوں میں گھس جاتا ہے۔ ابن سبیت نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ "الْقَبْعُ" کا معنی یہ ہے کہ یہ پرندہ چوہوں کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے۔

## الْقَبِيط

"الْقَبِيط" (بروزن حیر) اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

## الْقَتْع

"الْقَتْع" (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا کبڑا ہے جو گکڑی میں پایا جاتا ہے اور یہ کبڑا گکڑی کھاتا ہے۔ اس کا واحد "قَتْع" ہے۔ یہ کبڑا گکڑی میں سوراخ کرتا ہے۔ پھر اس سوراخ میں گھس جاتا ہے۔

## ابن قترۃ

"ابن قترۃ" اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے۔ اس سانپ کا ڈسا ہوا اسلامت نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ "ابن قترۃ" سے مراد "الافعی" سانپ کا ذکر (یعنی زہر) ہے اور یہ سانپ ایک بالشت کے برابر (لمبا) ہوتا ہے۔ ابن سیدہ وغیرہ نے کہا ہے کہ "ابو قترۃ" ایٹیس (یعنی شیطان) کی کنیت ہے۔

## الْقِدَّانُ

"الْقِدَّانُ" (قاف کے کسرہ اور وال ہشدر کے ساتھ) اس سے مراد چوہ ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے بعض دوسرے اہل علم



نے کہا ہے کہ ”الْفِدَّان“ سے مراد ایک قسم کا کٹڑا ہے جو پوس کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ کٹڑا کافٹا بھی ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ:

فالنوم لا نطعمه العینان

یا ابتا ارقنی الفدان

”اے میرے باپ“ قدان“ نے مجھے سوئے نہیں دیا اور (رات بھر) میری آنکھوں نے نیند کا ڈالنا نہیں چکھا۔“

ابو حاتم نے ”کتاب الطیر“ میں اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”فَدَّان“ اکثر ممالک میں پایا جاتا ہے اور یہ ریت پر چلتا ہے۔ لوگ اس کو ”الدلم“ بھی کہتے ہیں جو اونٹوں کو کافٹا ہے۔

## القراد

”القراد“ اس سے مراد چیچڑی ہے۔ یہ ”القردان“ کا واحد ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”فرد بعیرک“ (اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹاؤ) تحقیق ”القراد“ (چیچڑی) کا تذکرہ ”الحلم“ کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ تحقیق ہم نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہمارا (یعنی خواص) کا مذہب یہ ہے کہ حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مستحب ہے۔ عبدی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک محرم کے لئے (حالت احرام میں) اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹانا جائز ہے۔ حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور اکثر فقہاء کا یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو (اپنے اونٹ سے) نہ ہٹائے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ جن حضرات نے حالت احرام میں محرم کیلئے (اپنے) اونٹ سے چیچڑی ہٹانے کو مباح قرار دیا ہے ان میں حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت جابر بن زیدؓ، عطاءؓ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور احنفؒ، اور اصحاب رائے (یعنی احناف) شامل ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ اور امام مالکؒ نے حالت احرام میں محرم کا اپنے اونٹ سے چیچڑی ہٹانا مکروہ قرار دیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو قتل کر دے تو وہ ایک بھور یا دو بھوریں صدقہ کرے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ میرے خیال میں حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مکروہ نہیں ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ قِرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ سننے والا) یہ ضرب المثل اس لئے استعمال کی جاتی ہے کیونکہ چیچڑی ایک دن کی دوری مسافت سے اونٹوں کے قدموں سے نکلنے والی آواز کو سن لیتی ہے اور خوشی سے متحرک ہو جاتی ہے (یعنی ناپے لگتی ہے) ابو زیادؒ اور ابنی نے کہا ہے کہ اکثر ایسا مشاہدے میں آیا ہے کہ کسی اصطبل میں اونٹ تھے اور پھر ان کو وہاں سے نکال دیا گیا اور اصطبل خانہ بند کر دیا گیا۔ پھر جب پندرہ بیس سال کے بعد اصطبل خانہ کھولا گیا تو معلوم ہوا کہ پندرہ بیس سال قبل جو چیچڑیاں اصطبل خانہ میں موجود تھیں وہ اب بھی موجود ہیں۔ اسی لئے اہل عرب چیچڑی کی عمر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے ہیں ”أَعْمَرُ مِنْ فِرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ عمر پانے والا) کہتے ہیں کہ اہل عرب کا یہ خیال ہے کہ چیچڑی (بغیر کچھ کھائے پئے) سات سو سال تک زندہ رہتی ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک جھوٹی بات ہے۔

**تعبیر** چیچڑی کو خواب میں دیکھنا دشمن اور ذلیل حاسد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ زمین اور ریت پر چیچڑیاں ہی چیچڑیاں ہیں تو اس کی تعبیر بھی دشمن اور ذلیل حاسد سے دی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْقَرْد

"الْقَرْد" اس سے مراد ایک معروف جانور (بندر) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو خالد ابو حسیب ابو خلف ابو وہ ابو یوسف کے الفاظ مشتمل ہیں۔ "الْقَرْد" قاف کے کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع قاف کے کسرہ اور راء کے ساتھ "قُرود" آتی ہے اس کی مونث "قردة" (قاف کے کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ) آتی ہے۔ اس کی مونث کی جمع قاف کے کسرہ اور راء کے فتح کے ساتھ "قرد" آتی ہے جیسے "قردة" کی جمع "قرب" آتی ہے۔ بندر بد صورت حیوان: ذونے کے باوجود بہت ذہین ہوتا ہے۔ یہ اپنی ذہانت کی وجہ سے بہت سے کام ہلدی سیکھ جاتا ہے۔

**ایک حکایت** | حکایت بیان کی گئی ہے کہ "ملک النوبة" نے خلیفہ متوکل کی طرف وہ بندر بطور ہدیہ بھیجے جن میں سے ایک بندر درزی کا ہنر جانتا تھا اور دوسرا بندر رنگ سازی کا ہنر جانتا تھا۔ اہل یمن نے اپنی ضروریات کے لئے بندروں کو سدھالیا ہے یہاں تک کہ قصاب (گوشت فروخت کرنے والا) اور بھال (سبزی بیچنے والا) نے بندروں کو سدھالیا ہے اور جب وہ کہیں جاتے ہیں تو بندروں کو اپنی دکان پر حفاظت کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور بندران کی دکانوں کی گمرانی کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے مالک واپس لوٹ آئیں۔ بعض لوگ بندر کو چوری کا طریقہ سکھاتے ہیں۔ پس وہ (یعنی بندر) چوری کرنے لگتا ہے۔

**فائدہ** | حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے اللہ تعالیٰ کے قول "الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ" کے متعلق فرمایا ہے کہ "خلقه" سے مراد "آصفہ" (یعنی اسے مضبوط بنایا) ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے فرمایا کہ "است القرد" (بندر کی مرین) حسین نہیں ہوتی بلکہ وہ مضبوط و محکم ہوتی ہے۔ پس تمام مخلوقات حسین ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" (ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔ سورہ اہقین آیت 4)

بندر با ایک بار میں گیارہ ماہہ بچے بنتی ہے۔ بندر بہت غیرت مند حیوان ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے کہ یہ انسان سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔ بندر (انسانوں کی طرح) بنتا ہے خوش ہوتا ہے، بیٹھتا ہے، بائیں کرتا ہے، ہاتھوں سے چیزیں لیتا اور دیتا ہے، بندر کے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا جدا جدا ہونا انگیوں کے ناخنوں کا ہونا، تعقین و تعلیم کو قبول کرنا۔ بندر کی یہ تمام عادات انسانوں سے مشابہت رکھتی ہیں۔ بندر انسانوں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ بندر چار پاؤں پر چلتا ہے لیکن بوقت ضرورت یہ اپنے پچھلے دو پاؤں کھڑے کر لیتا ہے۔ نیز بندر کی آنکھوں کی پلکوں کا اوپر نیچے ہونا بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے۔ بندر پانی میں گر جائے تو ذوب کر ہلاک ہو جاتا ہے جیسے آدمی پانی میں گر کر ذوب جاتا ہے۔ بندر کا اپنی ماہہ پر غیرت کا اظہار کرنا (بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے) بندر اپنی اولاد کو گود میں لئے بھرتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو گود۔ بھرتی ہے۔ بندر میں جب شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی تخیل کی فطری تسکین نہیں ہوتی تو یہ اپنے منہ سے اس خواہش کو پورا کرتا ہے۔ ان تمام خصائص میں بندر انسان سے مشابہت رکھتا ہے اس حیوان (یعنی بندر) کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ سوتے ہیں تو ایک دوسرے سے لڑکھٹاؤں میں سوتے ہیں اور جب ان پر نیند کا تاب ڈالتا ہے تو ہتھار کے آئیں جانب کا پہلا بندر دیکھ کر بچتا ہے اور دوسرے جھپٹے جس کی وجہ سے اس کے

ساتھ والا بندر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور پھر وہ بھی یہی کام کرتا ہے (یعنی چیختا ہے) یہاں تک کہ تمام بندر نیند سے بیدار ہو جاتے ہیں۔ بندر پوری رات میں کئی مرتبہ یہی عمل دہراتے ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندر کسی ایک جگہ رات گزارتا ہے اور صبح کسی دوسری جگہ کرتا ہے۔ بندر میں تعلیم و تادیب قبول کرنے کی صلاحیت بھی ہوتی ہے جس کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ تحقیق یزید بن معاویہ کے لئے ایک بندر کو گدھے کی سواری کرنے کی تعلیم دی گئی تھی۔ چنانچہ بندر گدھے پر سوار ہو کر یزید بن معاویہ کے گھوڑے کے ہمراہ چلتا تھا۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں احمد بن طاہر بن حرمہ بن افی حرمہ بن یحییٰ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رملہ میں ایک بندر دیکھا جو زرگری کا کام کرتا تھا۔ پس جب وہ دھونکنے کا ارادہ کرتا تو وہ آدمی کی طرف اشارہ کرتا یہاں تک کہ وہ آدمی بھیٹنی میں پھونک مارتا تھا۔ الکامل ہی میں محمد بن یوسف بن منکدر کے حالات میں حضرت جابرؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بندر کو دیکھتے تو سجدہ میں گر پڑتے تھے۔ (رواہ ابن عدی فی کمالہ)

المسجد رک میں ضمام بن اسماعیل کے حالات میں ابو القبلؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت معاویہؓ جمعہ کے دن منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ پس آپؓ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: اے لوگو بے شک (تمام) مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے، ہم اس میں سے جس کو چاہیں عطا کر دیں اور اس میں سے جس کو چاہیں نہ دیں۔ پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب دوسرا جمعہ آیا تو حضرت امیر معاویہؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب تیسرا جمعہ آیا تو آپؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس ایک آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس آدمی نے کہا ہرگز نہیں اے معاویہؓ ”میں لو بے شک مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے۔ اس لئے جو بھی ہمارے اور اس مال کے درمیان آڑے آئے گا ہم اپنی کٹواڑوں کے ذریعے (یعنی آپؓ سے قتال کر کے) اللہ تعالیٰ کو اس معاملہ میں خنک (فیصلہ کرنے والا) بنا دیں گے۔ پس حضرت معاویہؓ منبر سے اتر گئے (اور اندر چلے گئے اور دروازہ بند کر لیا) اس کے بعد آدمی کو بلوایا۔ پس وہ آدمی حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا پس لوگ کہنے لگے کہ آدمی ہلاک ہو گیا۔ پھر حضرت معاویہؓ نے دروازہ کھلوادیا۔ پس لوگ اندر داخل ہو گئے۔ پس لوگوں نے اس آدمی کو حضرت معاویہؓ کے تخت پر بیٹھا ہوا پایا۔ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا اے لوگو بے شک یہ وہ آدمی ہے جس نے مجھے زندہ کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ رکھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عنقریب میرے بعد ایسے امراء آئیں گے کہ وہ (ناجائز) بات کہیں گے تو کوئی ان کی تردید کرنے والا نہ ہوگا۔ وہ (یعنی امراء) آگ میں داخل ہوں گے جیسے بندر آگے پیچھے (یعنی قطار در قطار) کسی جگہ میں داخل ہوتے ہیں۔ میں (یعنی حضرت معاویہؓ) نے پہلے جمعہ میں گفتگو کی لیکن کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس مجھے ڈر ہوا کہ کہیں میں بھی ان ہی امراء میں سے تو نہیں ہوں؟ پھر میں نے دوسرے جمعہ میں وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ تو بھی اسی قوم سے (یعنی آگ میں داخل ہونے والے امراء میں سے) ہے۔ پس میں نے تیسرے جمعہ میں بھی وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس یہ آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس نے میری تردید کی۔ پس اس آدمی نے مجھے زندگی عطا کی۔ اللہ تعالیٰ اسے زندہ رکھے۔ پس مجھے یقین آ گیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان امراء سے (جو

جہنم میں داخل ہوں گے) خارج کر دیا ہے۔ پھر حضرت معاذؓ نے اس آدمی کو انعام دیا اور اس کو (کھر جانے کی) اجازت دی۔ اس نے سچے شکار و الصدور میں طہرائی نے اپنی کتاب ”تہتم کبیر والا وسط“ میں اور حافظ ابو علی موسلی نے اس واقعہ کو اسی طرح نقل کیا ہے اور اس کے جملہ رجال (یعنی روایت کرنے والے افراد) ثقہ ہیں۔ قزوینی نے عجائب المخلوقات میں ذکر کیا ہے کہ جو شخص دس دن تک متواتر صبح بندر کے چہرہ کو دیکھ لیا کرے تو اس کو سرور حاصل ہوگا اور غم اس کے قریب نہیں آئے گا اور اس کا رزق وسیع ہو جائے گا اور عورتیں اس سے بے حد محبت کرنے لگیں گی اور وہ شخص ان کو (یعنی عورتوں کو) اچھا لگنے لگے گا۔ علامہ دیرتی نے فرمایا ہے کہ یہ عقیدہ باطل ہے۔

**فائدہ ۱** امام احمدؒ نے اہل صالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا ایک آدمی اپنے ساتھ شراب لے کر کشتی میں سوار ہوا تاکہ اس کو فروخت کر سکے اور اس کے ساتھ ایک بندر بھی تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ آدمی جب بھی کسی کو شراب بیچتا تو اس میں پانی ملا دیتا تھا۔ چنانچہ جب اس آدمی نے شراب بیچ ڈالی تو بندر نے اس کے دیاروں والی قبیلہ اغضالی اور وہ (یعنی بندر) کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس وہ بندر قبیلہ میں سے ایک دیار نکال کر سمندر میں پھینک دیتا اور ایک دیار کشتی میں پھینک دیتا۔ یہاں تک کہ اس نے یعنی بندر نے قبیلہ میں موجود مال کو تقسیم کر دیا۔ یعنی آدمی دیار سمندر میں پھینک دینے اور آدمی دیار کشتی میں پھینک دینے۔ امام بیہقی نے اسی کی مثل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ تم دودھ میں پانی نہ ملاؤ (یعنی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت نہ کرو) کیونکہ تم سے پہلے ایک آدمی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن اس آدمی نے ایک بندر خرید لیا اور اس کو لے کر بحری سفر پر روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب کشتی سمندر کے درمیان میں پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے بندر کے دل میں دنائیر کا خیال پیدا فرمایا۔ پس بندر نے اپنے مالک کے دیاروں کی قبیلہ اغضالی اور کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس اس نے (یعنی بندر نے) قبیلہ کو کھولا اور اس کا مالک اس کی طرف دیکھ رہا تھا۔ پس بندر نے قبیلہ سے ایک دیار نکالا اور سمندر میں ڈال دیا۔ اسی طرح ایک دیار قبیلہ سے نکال کر کشتی میں ڈال دیا یہاں تک کہ اس نے (یعنی بندر نے) مال کو تقسیم کر دیا۔ پس بندر نے پانی کی قیمت سمندر میں ڈال دی اور دودھ کی قیمت کشتی میں ڈال دی۔ بیہقی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا گزر ایک ایسے انسان پر ہوا جو دودھ میں پانی ملا کر اسے (یعنی دودھ کو) فروخت کر رہا تھا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے اس سے فرمایا کہ قیامت کے دن تیرا کیا حال ہوگا جب حیرے لئے کہا جائے گا کہ پانی کو دودھ سے علیحدہ کرو۔ تحقیق ”باب الہنزہ“ میں ”الاسود الساج“ میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**فائدہ ۲** حاکم نے ”المعجم رک“ میں اہم سے انہوں نے ریح سے انہوں نے امام شافعیؒ سے انہوں نے یحییٰ بن سلیم سے انہوں نے ابن جریجؒ سے اور انہوں نے عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ میں حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؓ (یعنی ابن عباسؓ) قرآن مجید پڑھ رہے تھے اور آپؓ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے (یہ واقعہ آپؓ کے یتیم ہونے سے قبل کا ہے)۔ حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں میں نے کہا میں آپؓ پر قربان جاؤں آپؓ کیوں رورہے ہیں؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت ”وَأَسْتَلْهِمْ غَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ خَاضِرَةَ الْبَحْرِ“ (اور ذرا اس بستی کا حال پوچھو جو سمندر کے کنارے واقع

نہی۔ الاعراف۔ آیت ۱۶۳) نے مجھے رلا رکھا ہے۔ پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کیا تم ”ایلیہ“ کے متعلق جانتے ہو؟ میں نے کہا ”ایلیہ“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ”ایلیہ“ یہودیوں کی ہستی ہے۔ اس ہستی کے رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار حرام کر دیا تھا۔ پس ہفتہ کے دن بہت موٹی موٹی اور بڑی بڑی مچھلیاں دریا میں آتی تھیں۔ پس ہفتہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں یہودیوں کو مچھلیاں پکڑنے میں بڑی محنت اور جاں فشانی اٹھانی پڑتی تھی۔ پھر یہودیوں میں سے ایک آدمی نے ہفتہ کے دن ایک مچھلی پکڑ لی۔ پس اس آدمی نے اس مچھلی کو دریا کے کنارے ایک کھوئی سے باندھ کر پانی میں چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ جب ہفتہ کا دن گزر گیا اور دوسرا دن آیا تو اس نے مچھلی کو پکڑ لیا۔ پس اس نے مچھلی کھائی اور اس کے گھر والوں نے بھی مچھلی کھائی۔ پس اس شخص کی دیکھا دیکھی اس کے قبیلہ کے دوسرے لوگ بھی اسی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس جب اس شخص کے پڑوسیوں نے مچھلی کو بھونسنے کی خوشبو پائی تو وہ بھی انہی کی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ یوں یہودیوں کی اکثریت ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کرنے لگی۔ یہودیوں میں تین فرقے ہو گئے تھے۔ ایک فرقہ وہ تھا جو ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کے کھاتا تھا اور دوسرا فرقہ وہ تھا جو لوگوں کو ہفتہ کے دن شکار سے منع کرتا تھا۔ تیسرا فرقہ وہ تھا جو منع کرنے والوں کو کہتا تھا کہ تم ایسی قوم کو کس لئے نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ پس ہفتہ کے دن شکار سے منع کرنے والا فرقہ کہتا تھا کہ ہم تمہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب سے ڈراتے ہیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو زمین میں دھنسا دے یا سنگ باری کے ذریعہ عذاب میں مبتلا کر دے یا کسی اور عذاب سے تمہیں ہلاک کر دے۔ اللہ کی قسم ہم اس شہر میں نہیں رہیں گے جس میں تم مقیم ہو۔ پس اس فرقہ کے لوگ اس شہر پناہ سے نکل گئے پھر یہ لوگ اگلے دن صبح کو اس ہستی میں واپس آئے۔ پس انہوں نے شہر پناہ کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس انہیں کوئی جواب نہیں ملا۔ پس ان میں سے ایک آدمی شہر پناہ کی دیوار پر چڑھ گیا اور شہر میں جھانک کر کہنے لگا اللہ کی قسم یہاں تو دم دار بندر ہیں جو چلا رہے ہیں۔ پھر وہ دیوار سے نیچے اترا۔ پس اس آدمی نے شہر پناہ کا دروازہ کھولا اور لوگ شہر پناہ میں داخل ہو گئے۔ پس بندروں نے اپنے رشتہ داروں کو پہچان لیا لیکن انسان اپنے رشتہ داروں کو نہ پہچان سکے (جواب بندر بن چکے تھے) راوی کہتے ہیں کہ بندر اپنے رشتہ داروں کی طرف دوڑ دوڑ کر آتے اور ان سے لپٹ جاتے۔ پس انسان بندر سے کہتا تو فلاں ہے تو بندر اپنے سر سے اشارہ کرتا کہ ہاں اور روئے لگتا۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ قصہ سنا کہ یہ آیت پڑھ کر سنائی ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ اتَّخِذْنَا الْاَذْبَنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَ اخَذْنَا الْاَذْبَنَ ظَلَمُوا“ بغضب ہم بنائیں۔ مگر انہوں نے انہیں روکنا نہیں سیکھا (پس جب وہ ان ہدایات کو بالکل ہی فراموش کر گئے جو انہیں یاد کرانی گئی تھیں تو ہم نے ان لوگوں کو پھینکا جو برائی سے روکتے تھے اور باقی سب لوگوں کو جو ظالم تھے ان کی نافرمانیوں پر سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ الاعراف۔ آیت ۱۶۵) پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ تیسرے فرقہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں آپؓ پر قربان جاؤں وہ تیسرا فرقہ ان کی اس حرکت (یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے) کو کمرہ بھٹھتا تھا اور اسی لئے وہ دوسرے فرقہ کو کہتا تھا کہ تم اس قوم کو کیوں نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنے والا ہے یا ان کو شدید عذاب دینے والا ہے۔ میرے نزدیک یہ تیسرا فرقہ بھی نجات پانے والوں میں سے ہے۔ حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میرا یہ قول حضرت ابن عباسؓ کو بہت پسند آیا اور آپؓ نے مجھے دو مہینے عرصہ بچاؤ میں گزارا اور حادیں حاکم نے کہا ہے کہ اس حدیث کی

سند صحیح ہے۔ نیز "المیہ" میں اور طور کے درمیان دریا کے کنارے ایک شہر تھا۔ زہری نے کہا ہے کہ یہ واقعہ "طبریہ" نامی شہر کا ہے۔ طبرانی نے اپنی کتاب "معجم الاصل" میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایک عورت آئے گی پس وہ عورت اپنے شوہر کو (اس حال میں) پائے گی کہ اس کے شوہر کی صورت بندر کی صورت میں تبدیل ہو چکی ہوگی کیونکہ اس کا شوہر (اللہ تعالیٰ کی) قدرت پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔

**فائدہ** اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا مسوخ (یعنی انسان سے بندر کی صورت اختیار کرنے والوں) کی نسل چلی یا منقطع ہو گئی تھی۔ مسوخ کی نسل چلنے یا منقطع ہونے کے متعلق رد قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ہاں ان کی (یعنی مسوخ کی) نسل آجے چلی تھی۔ یہ قول زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مانگی کا ہے۔ جمہور نے کہا ہے کہ مسوخ کی نسل کا چلنا ناممکن تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ مسوخ تین دن سے زیادہ زندہ نہ رہے کیونکہ نہ وہ کھاتے تھے اور نہ ہی پیتے تھے۔ پہلے قول کو اختیار کرنے والوں (یعنی زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مانگی) کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ نبی امراء میں سے بہت زیادہ افراد کو ہم نے کھو دیا (یعنی گم کر دیا) اور میں نہیں جانتا کہ ان کا کیا حال ہوا اور میں نہیں دیکھتا ان کو مگر چوبیسوں (کی شکل میں) آیا تم دیکھتے تھیں کہ جب ان چوبیسوں کے سامنے اخوان کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اسے نہیں پیتے اور جب ان کے سامنے اونٹ کے خالوہ دوسرے جانوروں کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اس دودھ کو پی لیتے ہیں۔ (اللہ رب) اسی طرح امام مسلم نے حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ کے سامنے گدو کا گوشت لایا گیا۔ پس آپؐ نے اس کا گوشت کھانے سے انکار کر دیا اور فرمایا میں نہیں جانتا شاید کہ گدو مسوخ میں سے ہو۔ علامہ دبیریؒ نے فرمایا کہ یہ دونوں حدیثیں قاضی ابوبکر بن عربی اور زجاج نے بطور دلیل پیش کی ہیں۔ لیکن جمہور اہل علم نے ان حضرات کے قول کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں اس وقت کی ہیں جب تک آپؐ کو ان کے متعلق معلوم نہ تھا لیکن جب بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو آگاہ فرمایا کہ مسوخ کی نسل نہیں چلی تو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ گدو اور چوہا مسوخ میں سے نہیں ہیں۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ کسی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بندر اور خنزیر کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ مسخ شدہ کوئی قوم ہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے جن اقوام کو ہلاک کیا یا عذاب میں مبتلا کیا اور ان کو مسخ کیا تو ان کی نسل کو منقطع کر دیا گیا اور ان سے کوئی نسل نہیں چلی نیز یہ بندر اور خنزیر مسخ شدہ قوم نہیں ہیں بلکہ یہ نسل ان سے پہلے ہی موجود تھی۔

**الحکم** علامہ دبیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شافعی کے) نزدیک بندر کا کھانا حرام ہے۔ حضرت عکرمہؓ عطاءؓ مجاہدؓ حسن اور ابن حبیبؓ مانگی کا بھی۔ یہی قول ہے۔ امام مالکؒ اور ان کے جمہور اصحاب نے کہا ہے کہ بندر حرام نہیں ہے اور ربی اس کی بیخ کو تو دھکی جاتا ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) تعلیم کو قبول کرتا ہے اور سامان و خیرہ کی حفاظت کرتا ہے۔ ابن عبدالبر نے "التمیہ" کے اوائل میں لکھا ہے کہ بندر کا گوشت حرام ہے اور اس کی بیخ بھی جائز نہیں ہے اور اس میں اہل علم کا اختلاف نہیں ہے اور ہم نے کسی (عالم) کو نہیں دیکھا کہ اس نے بندر کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہو نیز کتا، بھٹی اور قمام دہندے میرے نزدیک اسی کی (یعنی بندر کی) مثل ہیں یعنی ان کا گوشت حرام ہے۔ یاس کی دلیل نبی اکرمؐ کا ارشاد ہے کہ کسی دوسرے کا قول۔ اور نہ ہی

ہم نے اہل عرب وغیر عرب میں سے کسی کو بندر کا گوشت کھاتے دیکھا۔ امام شمس سے مروی ہے کہ نبی اکرمؐ نے بندر کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) درندہ ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "ازنی سن قرد" (بندر سے زیادہ زانی) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اقبیح من قرد" (بندر سے زیادہ قبیح) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "احکمی من قرد" (بندر سے زیادہ نقل اتارنے والا) بندر نقل اتارنے میں مہارت رکھتا ہے خصوصاً جو کام انسان کرتا ہے بندر بھی اس کو دیکھ کر اس کی نقل اتار لیتا ہے۔

**خواص** | جاحظ نے کہا ہے کہ بندر کا گوشت کتنے کتنے گوشت کے مشابہ ہے بلکہ کتنے کتنے گوشت سے بھی زیادہ برا اور گندہ ہوتا ہے۔ ابن سہید نے کہا ہے کہ اگر بندر کا دانت انسان کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو اس کو (یعنی انسان کو) گہری نیند نہیں آئے گی اور نہ ہی انسان رات کے وقت ڈر محسوس کرے گا۔ بندر کا گوشت کھانے سے جذام کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اگر بندر کی کھال کسی درخت پر لٹکا دی جائے تو اس درخت کو سردی اور برف وغیرہ سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ اگر بندر کی کھال کی چھلکی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان لیا جائے اور پھر اس بیج کو زمین میں بویا جائے تو کھیتی بڑی دل کی آفت سے محفوظ رہے گی۔ اگر کسی انسان کو بندر کا گرم گرم خون پلا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت گونگا ہو جائے گا۔ جب بندر زہر آلود کھانا دیکھ لیتا ہے تو خوفزدہ ہو جاتا ہے اور چلانے لگتا ہے۔ اگر کسی سونے والے آدمی کے سر کے نیچے بندر کا بال رکھ دیا جائے تو وہ ڈرانے خواب دیکھنے لگے گا۔

**تعبیر** | بندر کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں ہر قسم کے عیوب پائے جاتے ہوں۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر سے لڑائی کر رہا ہے اور بندر کو اس پر غلبہ حاصل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی مرض لاحق ہوگا لیکن پھر وہ شفیاب ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی ایسا مرض لاحق ہوگا جس کے لئے کوئی علاج کارگر نہ ہوگا۔ نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص اپنی زندگی میں نئی نئی چیزیں پہنچے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ بندر اس کو کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی آدمی کے ساتھ جھگڑا ہو جائے گا۔ جس نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی کو بندر بہہ کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو دشمن پر فتح حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں بندر کو اپنے بستر پر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی یہودی عورت سے زنا کرے گا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھانا کھا رہا ہے اور اس کے دسترخوان پر بندر بھی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص نے کسی کبیرہ گناہ کی وجہ سے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے کوئی نعمت چھین جائے گی۔ جو شخص خواب میں مادہ بندر سے نکاح کرے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فحش کام کار ارتکاب کرے گا یا اس کا کسی آدمی سے جھگڑا ہوگا۔ ارمطامیدوس نے کہا ہے کہ بندر کو خواب میں دیکھنا مکار آدمی اور مریض کی بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ جانا سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کو جادو اور کھانت سے نفع حاصل ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## القرود

"القرود" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد فرج چیز ہے۔

## الْقُرْشُ

"الْقُرْشُ" (قاف کے کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد بحری جانوروں میں سے سب سے بڑا جانور ہے جو سمندر میں کشتیوں کو چلنے سے روک دیتا ہے اور کشتیوں سے ٹکرا کر انہیں توڑ دیتا ہے۔ دھڑکی نے کہا ہے کہ میں نے مکہ مکرمہ کے بعض تاجروں سے سنا ہے اس حال میں کہ ہم (یعنی میں اور مکہ مکرمہ کے تاجر) باب بنی شیبہ کے پاس بیٹھے تھے اور مکہ مکرمہ کا ایک تاجر میرے لئے (یعنی میرے سامنے) "الْقُرْشُ" (بحری جانور) کی صفات بیان کر رہا تھا۔ پس اس نے (یعنی تاجر نے) کہا کہ "الْقُرْشُ" کا پیرا گول ہوتا ہے اور اس کی (یعنی الْقُرْش کی) چوڑائی اتنی زیادہ ہے کہ جتنا باب بنی شیبہ اور خانہ کعبہ کے درمیان فاصلہ ہے۔ اس جانور کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ بڑی کشتیوں پر حملہ آور ہوتا ہے تو اسے شطلوں (یعنی آگ) کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں بچ سکتا۔ پس جب شطلوں کی تیز روشنی بجلی کی طرح "الْقُرْش" کے چہرہ پر پڑتی ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور یہ جانور آگ کے علاوہ کسی چیز سے ڈرنا نہیں ہوتا۔ عرب کی معزز قوم "قریش" کا نام "قریش" بھی اسی جانور "الْقُرْش" کی نسبت سے رکھا گیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

و قریش ہی النبی نسكن البحر  
بہا سميت قریش فربشا

"اور قریش وہ (جوان) ہے جو سمندر میں سکونت اختیار کرتا ہے اور قوم قریش کا نام بھی اسی جانور "قریش" کی نسبت سے رکھا گیا ہے"

تاكل الغث والسمين  
ولا تنرك فيه لدی جناحين ريشا

"وہ جانور بے اور فرہ جانور کو کھاتا ہے اور وہ جانور کسی پروالے جانور کے پروں کو بھی نہیں چھوڑتا۔ یعنی ان کے پر کھاتا ہے۔"

هكذا هي البلاد جی فربشا  
باكلون البلاد اكلا كمشا

"اسی طرح قوم قریش کا بھی شہوں میں یہی حال ہے کہ وہ لوگ شہروں کو جلدی جلدی کھاتے ہیں۔"

ولهم اجر الزمان نبی  
بكنر الفضل فيهم والخموشا

"اور ان کے لئے آخری زمانہ میں ایک نبی ہوں گے جو ان میں بکثرت قتال کریں گے۔"

ابن سید نے کہا ہے کہ "قریش" ایک بحری چوپایہ ہے جو تمام جانوروں کو کھاتا ہے۔ پس تمام جانور اس سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ پھر ابن عسہ نے یہاں شعر پڑھا۔ طرزی نے کہا ہے کہ "الْقُرْش" بحری جانوروں کا سردار ہے اور تمام جانوروں سے مضبوط جانور ہے۔ اسی طرح قریش (عرب کی ایک قوم) بھی لوگوں کے سردار ہیں۔ ابو الخطاب بن وجہ نے قریش کی وجہ تسمیہ کے متعلق حکایت بیان کی ہے کہ سب سے پہلے قریش نام رکھنے والا کون آدمی ہے اس کے متعلق اہل علم کے بیس اقوال ہیں۔ علامہ دیریزی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان کا گھ سے پیدا ہوا ہوں۔ مطاع (جاہلیت) سے پیدا نہیں ہوا۔ نیز علامہ دیریزی نے اپنے اشعار میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی نسب کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

محمد خير جميع الخلق  
جاء من الحق لنا بالحق

"محمد تمام مخلوق سے بہتر ہیں۔ وہ حق خدائی کی طرف سے ہمارے لئے حق ہے (یعنی دین حق کے ساتھ) (مبعوث ہوئے ہیں)"



دعوة ابراهيم الخليل  
بشارة المسيح في التنزيل

”آپ ﷺ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی دعائیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی بشارت ہیں۔“

الطبيب الاصول والفروع  
الظاهر المحدث والنبوع

”آپ اپنے نسب کے اصول و فروع میں پاک و صاف تھے۔“

آبَاؤُهُ قَدْ طَهَّرَتْ أَنْسَابًا  
وَشَرَفَتْ بَيْنَ الْوُرَى أَحْسَابًا

”آپ کے آباؤ اجداد نسب کے لحاظ سے طاہر تھے اور تمام مخلوق میں شریف الحسب تھے۔“

نكاحهم مثل نكاح الاسلام  
كذراواه النجباء الاعلام

”ان کا (یعنی آپ کے آباؤ اجداد کا) نکاح، نکاح اسلام کے مطابق تھا۔ محدثین اور شرفاء نے اسی طرح روایت کیا ہے۔“

وَمَنْ أُنْبِيَ أَوْ شُكِّ فِي هَذَا كُفْرٌ  
وَذَنْبُهُ بِمَا جَنَاهُ مَا اغْتَفِرُ

”اور جو شخص اس کا انکار کرے یا اس میں شک کرے وہ کافر ہے اور اس کا گناہ ناقابل معافی ہے۔“

نقل ذا الحافظ قطب الدين  
عن صاحب البيان والتبيين

”حافظ قطب الدین صاحب البیان والتبیین سے اس فتویٰ کو نقل کیا ہے۔“

الحام | علامہ دیرنی نے کہا ہے کہ ہمارے شیخ جمال الدین اسنوی نے ”قرش“ کی حلت کا فتویٰ دیا ہے۔ شیخ محبت الدین طبری

”شراح سمیعہ“ نے ”اتمساح“ مگر چھ پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے ”القرش“ حلال ہے۔ ابن الاثیر کی ”نبایہ“ میں بھی ”القرش“ کی

حلت کی تصریح مرقوم ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ”قرش“ (جانوروں کو) کھانا ہے۔ لیکن وہ کھانا نہیں جاتا (یعنی اس کے

گوشت کو کوئی نہیں کھاتا) علامہ دیرنی نے فرمایا ہے کہ شاید حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد کا معنی یہ ہو کہ ”قرش“ تو تمام بحری جانوروں کو

کھا جاتا ہے لیکن کوئی جانور ”قرش“ جانور کو کھانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ ”القرش“ جانور بحر قلم میں پایا جاتا ہے جہاں فرعون غرق ہوا

تھا۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب السین“ میں ”المستقصور“ کے تحت کر دیا گیا ہے۔ جمہور کا قول حلت امام شافعیؒ کی تصریح اور قرآن کریم کی

آیت ”القرش“ کے حلال ہونے پر دلالت کرتے ہیں کیونکہ ”القرش“ مچھلی کی ایک قسم ہے اور یہ جانور صرف پانی میں رہتا ہے۔ تحقیق

امام نوویؒ نے ”شرح المہذب“ میں اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ ہر وہ جانور جو سمندر میں رہتا ہے وہ حلال ہے اور اہل

علم نے جو استثناء کیا ہے وہ صرف ان حیوانات کیلئے ہے جو پانی کے علاوہ خشکی میں بھی زندگی گزارتے ہیں۔

تعبیر | قرش کو خواب میں دیکھنا بلند ہمتی اور شرافت نسب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ قرش بلند مرتبہ جانور ہے اس سے برتر کوئی جانور

سمندر میں موجود نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْقُرْشُ

”الْقُرْشُ“ (بکسر القافین) اس سے مراد مجھر ہے۔ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ محرم کیلئے (حالت احرام میں) موذی جانوروں

کاقل کر، مستحب ہے جیسے سانپ، کچھ فتر میاگل کتا، کوا، جیل، بھیڑیا، شیر، چیتا، رچھ، گدھ، عقاب، ہوا، کھٹل، بھڑ، چھڑی، چھڑا، اور ان جیسے دیگر موذی جانوروں کا (قتل کرنا) اصحاب شوافع کے نزدیک حرم کیلئے مستحب ہے۔

## القرشام والقرشوم والقراشم

"القرشام والقرشوم والقراشم" اس سے مراد مولیٰ چھڑی ہے۔

## القرعیلانیۃ

"القرعیلانیۃ" اس سے مراد ایک لبا کیزا ہے۔ اس کی تفسیر "قربعة" آتی ہے۔ جو بڑی نے اسی طرح کہا ہے۔

## القرعوش

"القرعوش" اس سے مراد غلیظ (گندی) چھڑی ہے۔

## القرقف

"القرقف" (بروزن حد حد) اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔

## القرلی

"القرلی" (خاف کے ضد، کسر اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد "ملاعب غلظہ" (ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے) غفریب انشا اللہ، باب الحکم "میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ جو ایلیٰ نے کہا ہے کہ "القرلی" فارسی زبان کا لفظ ہے اور معرب ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ "القرلی" سے مراد ایک تیز نگاہ والا چھوٹا سا پرندہ ہے جو کسی بھی چیز کو تیزی سے ایک لیتا ہے۔ یہ پانی کے اوپر پرواز کرتا ہے جو نیچے اسے پانی میں کوئی مچھلی وغیرہ نظر آتی ہے تو یہ غوطہ کھ کر مچھلی کو پکڑ لیتا ہے۔ اس پرندہ کی نظر بہت تیز ہوتی ہے۔ پس اگر یہ پرندہ پانی میں دیکھے تو اسے چھوٹی چھوٹی مچھلیوں اور ان کے بچوں کی چال (نک) نظر آ جاتی ہے۔ اگر یہ پانی میں کسی شکار پر حملہ آور ہو تو اس کا حملہ کام نہیں ہوتا۔

الحکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ پانی کا پرندہ ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "اغضب وطبع سن قرلی" (قرلی سے زیادہ اچکنے اور طبع رکھنے والا)۔

## القرمل

"القرمل" اس سے مراد سختی اونٹ کا پکے ہے۔

## القرمید

"القرمید" اس سے مراد "الارویة" (پھاڑی بکری) ہے۔

## القرمود

"القرمود" (قاف کے فتح کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پھاڑی بکرا ہے۔

## القرنبی

"القرنبی" اس سے مراد لمبی ٹانگوں والا ایک کیڑا ہے جو گھریلا کے مشابہ ہوتا ہے یا جسامت میں اس سے (یعنی گھریلا سے) بڑا ہوتا ہے۔

## القرہب

"القرہب" (بروزن ثعلب) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بوڑھا تیل ہے۔

## القرز

"القرز" (قاف اور زاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد درندوں کی ایک قسم (یعنی ایک قسم کا درندہ) ہے۔

## القرم

"القرم" اس سے مراد اونٹ کی قسم کا ساٹھ (یعنی نرا اونٹ) ہے۔ اس کی جمع "قروم" ہے۔ "القرم" مردوں میں سے بڑے سردار کو کہا جاتا ہے جو تجربہ کار بھی ہو۔

## الْقُرَّة

"الْقُرَّة" (قاف کے ضمہ کے ساتھ) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد مینڈک ہے۔

## القسورة

"القسورة" اس سے مراد شیر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "كَانَ لَهُمْ خُمُرٌ مُّسْتَنْفَرَةٌ قَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ" (گویا یہ جنگلی

گدھے ہیں جو شیر سے ذکر کربھاگ پڑے ہیں۔ سورۃ المدثر - آیت ۵۰) بڑا بڑا نسخہ سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ "القصورۃ" سے مراد "الاسد" (شیر) ہے۔

ابن طبروز نے اپنی سند سے (روایت کی ہے) جو حکم بن عبداللہ بن خطاب تک پہنچتی ہے۔ حکم بن عبداللہ بن خطاب نے زہری سے انہوں نے الہی واقعہ سے روایت کی ہے کہ جب حضرت عمر بن خطابؓ نے مقام جابیہ میں قیام فرمایا تو قبیلہ بنی النخبط کا ایک آدمی جس کو روح بن حبیب کہا جاتا تھا۔ ان کے پاس اس حال میں آیا کہ اس کے ہمراہ ایک شیر بھی تھا۔ اس نے پنجرے میں قید کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی روح بن حبیب نے) اس پنجرے کو حضرت عمرؓ کے سامنے رکھ دیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم نے اس کے (یعنی شیر کے) دانت یا عاج تو نہیں توڑے؟ روح بن حبیب نے کہا نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا "أَلْتَحْضِلُ لَّهِ" میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کوئی شکار اس وقت تک شکار نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ اپنی تسبیح میں کسی کڑوے۔ "اے قبورہ" (اے شیر) تو انڈی مہارت کر۔ پھر اس کے بعد حبیب بن روث نے شیر کو آزاد کر دیا۔ تحقیق "باب الغنم" میں "الغراب" کے تحت اسی کی مثل حضرت ابو بکر صدیقؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا "القصورۃ" کو عربی زبان میں "الاسد" اور حبشہ کی زبان میں "القصورۃ" اور فارس کی زبان میں "سیر" (یعنی شیر) کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "القصورۃ" "فعلول" کے وزن پر "القصر" سے ہے اور یہ بارعب شیر کا نام ہے کیونکہ شیر درندوں میں سے رعب و دہد پر کھنے والا درندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "القصورۃ" سے مراد ظالم آدمی ہے۔

## القشبة

"القشبة" جو زہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بندریا (بندری کی مونث) ہے۔ اصمعی نے کہا ہے کہ بندریا کی چھوٹی اولاد کو "القشبة" کہتے ہیں۔

## القصیری

"القصیری" یہ مقصور (یعنی کم کیا گیا) بھی ہے اور معفر بھی ہے۔ اس سے مراد "الاعی" سانپ کی ایک قسم ہے۔

## القط

"القط" اس سے مراد بلی ہے۔ مونث کے لئے "قطعة" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع قطاط اور قططہ آتی ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ میں اس لفظ کو صحیح عربی لفظ خیال نہیں کرتا۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ ابن درید کا تہن غلط ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ مجھ پر جہنم پیش کیا گیا (یعنی مجھے جہنم دکھایا گیا) جس میں نے دیکھا کہ جہنم میں ایک (اکیس) عورت ہے جو (دنیا میں) بلی کی مانند تھی اس نے اس کو (یعنی بلی کو) رسی سے باندھ رکھا تھا۔ پس نہ تو وہ بلی کو کھانا وغیرہ دیتی تھی اور نہ ہی اس کی دی کو کھولتی تھی (کہ وہ از خود اپنی خوراک کا بندوبست کرے)

## القطا

”القطا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”قطاط“ آتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قطاوت“ اور ”قطیات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ رافعی نے ”کتاب النج والاطبیعہ“ میں لکھا ہے کہ ”قطا“ سے مراد ”الجمام“ (یعنی کبوتر) کی ایک قسم کا نام ہے۔

الحکم | ”قطا“ کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ رافعی اور دیگر اہل علم نے ”کتاب النج“ میں ذکر کیا ہے کہ ”قطا“ حمام (یعنی کبوتر) کی ایک قسم ہے۔ پس اگر کوئی حرم ”قطا“ کو (حالات احرام میں) قتل کر دے تو اس پر بطور مذبیہ ایک بکری واجب ہوگی اگرچہ اس کو نسل ہی دستیاب کیوں نہ ہو۔ شیخ محبت الدین طبری نے کہا ہے کہ جوہری نے بھی ”قطا“ کو ”حمام“ کی ایک قسم قرار دیا ہے لیکن مشہور اس کے خلاف ہے (یعنی ”قطا“ کبوتر کی ایک قسم نہیں ہے)۔

خواص | اگر ”قطاء“ (پرندے) کی ہڈیوں کو جلا دیا جائے اور ان ہڈیوں کی راکھ کو زیتون کے تیل میں ملا کر جوش دیا جائے اور پھر اس کو کسی ایسے شخص کے سر پر لپ کر دیا جائے جس کو کسی نہ ہر لیے سانسپ نے ڈسا ہو اور نہ ہر کے اثر سے اس آدمی کے سر کے بال جھڑ گئے ہوں اور اسی طرح اس کو ”دارالشعب“ (ایک بیماری جس کی وجہ سے مریض کے سر کے بال جھڑ جاتے ہیں) کے مریض کے سر پر لپ کر دیا جائے تو ان (دونوں) کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ اس نسخہ کو آزمایا جا چکا ہے۔ اس پرندے کا گوشت دیر سے نضم ہوتا ہے اور غذا بیت کے لحاظ سے رومی ہوتا ہے۔ اگر قطاء پرندے کے سر کو خشک کر لیا جائے اور پھر اسے کسی نئے ادنیٰ کپڑے کے ٹکڑے یا تھیلی میں رکھ کر کسی عورت کی ران پر سوتے ہوئے باندھ دیا جائے تو وہ عورت نیند کی حالت میں ہی اپنے تمام پوشیدہ راز بتا دے گی۔ اگر نر قطاء اور مادہ قطاء کے پیٹ کو چیر دیں اور پھر نر قطاء اور مادہ قطاء کے پیٹ کو پکا کر اس کی چربی کسی شیشی میں جمع کر لیں اور خمر اس چربی سے کسی انسان کے جسم پر مالش کر دی جائے اس حال میں کہ جس کے جسم پر مالش کی جارہی ہے اسے اس کا علم نہ ہو تو وہ شخص (جس کے جسم پر مالش کی گئی ہے) مالش کرنے والے آدمی سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔

خاتمہ | ابن حبان نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے اور ابن ماجہ نے حضرت جابرؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اگرچہ وہ قطاء کے انڈے دینے کے گڑھے کے برابر ہی کیوں نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس (شخص) کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے (رواہ ابن حبان وابن ماجہ) صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے۔ (رواہ مسلم)

تعبیر | قطاء کو خواب میں دیکھنا بچی اور فحش بات اور محبت والفت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات قطاء کو خواب میں دیکھنا ایسی حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے جسے اپنے حسن کا احساس بھی ہو لیکن اس میں محبت والفت نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

## الْقَطَا

”القطا“ (طامشدہ کے ساتھ) تروینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے۔ لوگوں نے (یعنی اہل علم نے) اس

بات کا ذکر کیا ہے کہ اس مچھلی کی ہڈی سے عمارتیں اور پل وغیرہ تعمیر کئے جاتے ہیں۔ اگر اس مچھلی کی چربی بڑھ کر اس کے داغوں پر لگی جائے تو بڑھ کر اس کے داغ ختم ہو جائیں گے۔

## الْقَطَامِي

"الْقَطَامِي" (قاف کے مترادف کے ساتھ) اس سے مراد "الْقَطَر" (یعنی شکار) ہے۔ یہ ان پرندوں میں سے سب سے بڑا پرندہ ہے جن کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ نیز یہ (شکاری پرندوں میں سے) حسین و جمیل پرندہ ہے۔

## قطرب

"قطرب" اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو ساری رات گھومتا رہتا ہے اور سوتا نہیں ہے۔ اہل عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں "اجول من قطرب" (قطرب سے زیادہ چکر لگانے والا) "أَشَقُّ مِنْ قُطْرُب" (قطرب پرندے سے زیادہ جاگنے والا) محمد بن مستنیر نحوی صاحب مثلث کا لقب "قطرب" تھا۔ محمد بن مستنیر نحوی کا تعلق اہل عرب سے تھا اور یہ علم کے رئیس تھے۔ پس محمد بن مستنیر اپنے استاد سیبویہ کے درس میں تمام طالب علموں سے پہلے ہی صبح سویرے حاضر ہو جانے لگے۔ پس ایک دن ان کے استاد سیبویہ نے ان سے فرمایا نہیں ہو تم مگر "قطرب اللیل" (رات کو چکر لگانے والا پرندہ) پس اسی وقت سے ان کا (یعنی محمد بن مستنیر کا) لقب "قطرب" پڑ گیا۔ محمد بن مستنیر قطرب کا انتقال ۱۸۷ھ میں ہوا۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "القطرب والمنطرب" کا مراد "السعالی" (غول بیابانی) کی قسم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "القطرب والمنطرب" سے مراد "القطرب" ہے اور "القطرب" ایک کیزا ہے جو مسلسل چلتا رہتا ہے اور کوشش کے باوجود آرام نہیں کر سکتا۔ امام محمد بن ظفر نے کہا ہے کہ "القطرب" سے مراد ایک جانور ہے جو زمین مصر میں لوگوں کو نظر آتا ہے۔ پس بسا اوقات اگر اس جانور کو محسوس ہو جائے کہ اس کا مد مقابل بہادر ہے تو یہ اس پر حملہ نہیں کرتا اور اگر اسے محسوس ہو کہ اس کا مد مقابل کمزور ہے تو یہ اس پر حملہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس کو کاٹ لیتا ہے۔ پس جس شخص کو یہ جانور کاٹ لے وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اہل مصر جب کسی شخص پر "قطرب" کو حملہ آور دیکھتے ہیں تو اس آدمی سے پوچھتے ہیں کیا تمہیں "قطرب" نے کاٹ لیا ہے یا تم پر خوف طاری ہو گیا ہے۔ پس اگر وہ شخص کہتا کہ میں "مردع" ہوں یعنی مجھ پر "قطرب" کے حملہ آور ہونے کی وجہ سے گھبراہٹ طاری ہو گئی ہے تو پھر لوگ اس کا علاج کرتے۔ محمد بن ظفر نے کہا ہے کہ اہل مصر اس جانور سے خوفزدہ ہونے کی وجہ سے اس کے متعلق تفصیلی محقق نہیں کرتے۔ "القطرب" سے مراد چور چوہا بال گرا ہوا بھلیا جابل آدمی اور بالچو لیا کی ایک قسم ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ "لا یلفظ احدکم جبفة لبیل فطرب نہاداً" علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود کا کلام ہے جس کو آدم بن ابی ایاس مسطلابی نے "کتاب القطرب" میں مرقا فاروقیت کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ

مرفوع روایت ہے۔ اہل علم نے اس حدیث کے معانی بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ "قطرب" (ایک قسم کا بکیرا) دن کے وقت آرام نہیں کرتا اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ تم میں سے کوئی پوری رات نہ سوئے تو وہ "اجفہ" (میت کے بدبودار جسم) کی طرح ہے پھر وہ آدمی دن کے وقت بھی آرام نہ کرے تو وہ "قطرب" (ایک قسم کے کیزے) کی طرح ہے۔ یعنی وہ آدمی دن کے وقت دنیا کے امور میں سرگرداں رہتا ہے۔ پس جب شام ہوتی ہے تو وہ تھکا ہوتا ہے۔ پس وہ پوری رات سویا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ صبح اس حال میں کرتا ہے گویا کہ وہ میت کا بدبودار جسم ہو جو حرکت نہ کر سکتا ہو۔

## القشعبان

"القشعبان" (بروزن مہر جان) "العجاب" میں مذکور ہے کہ اس سے مراد گہریلا کی مثل ایک کیزا ہے۔

## القعود

"القعود" اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کو چرواہے نے سواری اور سامان وغیرہ اٹھانے کے لئے مخصوص کیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے "اقعدة" قعد، قعدان اور فعاند کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "القعود" سے مراد "القلوص" (یعنی وہ اونٹنی جس پر پہلی مرتبہ سواری کی جائے) ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "القعود" سے مراد اونٹ کا وہ بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو۔ نیز "القعود" سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جس نے اپنی ماں کا دودھ پینا ترک کر دیا ہو۔

## القعيد

"القعيد" (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد وہ ٹڈی ہے جس کے پر ابھی مکمل طور پر نہ نکلے ہوں۔

## الققع

"الققع" (بروزن قفل) اس سے مراد سفید اور سیاہ رنگ کا ایک موٹا پانی کا پرندہ ہے۔ جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے جو ہری کا بھی قول ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کے رنگ میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے۔

## الْقَلُو

"الْقَلُو" (قاف کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ گدھا ہے جو خفیف (ہلکی) چال چلتا ہو۔

## القلقانی

"القلقانی" جو ہری اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد ناخ کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔

## القلوص

"القلوص" اس سے مراد ستر مرغ کا مادہ بچہ ہے جو (جسامت میں) لونڈی کے بچہ کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے "قلص" اور "قلاص" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے "قدم" کی جمع کے لئے "قدم وقدام" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ہمدی نے کہا ہے کہ "القلوص" سے مراد اونٹنی کا مادہ بچہ ہے جس پر سواری کی جائے۔ پس جب دو دو سال کا ہو جاتا ہے تو "نائفہ" کہلاتا ہے۔ ابن مبارک نے "الزهد" میں اور حضرت معاویہ کے غلام قاسم نے "الرقائق" میں نقل کیا ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی طرف اپنی سرکش اونٹنی پر سوار ہو کر آیا۔ پس اس نے (دور ہی سے) سلام کیا۔ پس جب وہ نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوئے لگا تا کہ دو آپ سے سوال کرے تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی۔ صحابہ کرام اس بات پر ہنس دیئے۔ پس اس شخص نے تین مرتبہ ایسا ہی کیا (یعنی آیا اور جب نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوا تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی) پھر اس کی اونٹنی نے اس شخص کو اس کی کھوپڑی سے پکڑ کر قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ سے کہا گیا یا رسول اللہ! بے شک اعرابی کو اس کی سرکش اونٹنی نے قتل کر دیا ہے جبکہ وہ اس اونٹنی کو بچانے کی کوشش کر رہا تھا۔ پس آپ نے فرمایا "ہاں" اور تمہارے مذہب بھی اس کے (یعنی اعرابی) کے خون سے آلودہ ہیں۔" ابن مبارک نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے۔ اسی طرح "الاحیاء" میں بھی یہ حدیث مذکور ہے۔

## القلب

"القلب" (بروزن تکین) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اسی طرح قلوب بروزن خصوص بھی ہے۔

## القمری

"القمری" ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو ذکری اور ابو طلحہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ اچھی آواز والا پرندہ ہے۔ اس کی مونث کیلئے "قمریہ" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کے مذکر کو "ناسق حو" کہا جاتا ہے اس کی جمع کیلئے "قماری" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ لفظ غیر منصرف ہے۔ ابن سعدی نے "الانساب" میں تحریر کیا ہے کہ "القمرة" ایک شہر ہے جو انبی سفیدی کے لحاظ سے "المنخص" (گچھ، چونہ وغیرہ) کے مشابہ ہے اور میرا (یعنی دبیری) کا گمان یہ ہے کہ "القمرة" نامی شہر مصر میں ہے۔ حجاج بن سلیمان بن الحارثی قمری مصری کا تعلق بھی اسی شہر "القمرة" سے تھا۔ حجاج بن سلیمان بن الحارث قمری مصری نے مالک بن انس اور لیث بن سعد سے روایت کی ہے۔ حجاج بن سلیمان بن الحارث قمری مصری کی ۱۹۷ھ میں اچانک موت واقع ہو گئی تھی۔ حجاج بن سلیمان بن الحارث قمری مصری سے محمد بن سلمہ الراوی اور دیگر اہل علم نے حدیث روایت کی ہے۔ کہتے ہیں کہ "القمری" ایک ایسا پرندہ ہے جس کی نسبت "القمرة" نامی شہر کی طرف ہے۔ صاحب "المعجم" نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "القمری" "حام" (کیوتر)



کی قسم کا ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ اس کی مونٹ کے لئے ”قریہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قاری“ اور ”قر“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ نے جب اپنی زوجہ محترمہ عائکہ بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو طلاق دے دی تو آپ یہ اشعار پڑھتے تھے۔

اعاتک لا انساک ماذر شارق وماناح قمری الحمام المطوق

”اے عائکہ جب تک سورج طلوع ہوتا رہے گا اور طوق دار قمری کیوترنوحہ کرتا رہے گا میں تجھے نہیں بھلا سکتا۔“

ولم ارمضی طلق الیوم مثلها ولا مثلها من غیر جرم یطلق

”اور میں نے اپنی مثل کوئی آدمی نہیں دیکھا جس نے آج عائکہ جیسی بیوی کو جس نے کوئی جرم نہیں کیا طلاق دیدی۔“

اعاتک قلبی کل یوم وليلة الیک بما تخفی النفوس معنق

”اے عائکہ میرا دل دن رات اس الفت و محبت کی بناء پر جودل میں چھپی ہوئی ہے تیری طرف متوجہ رہتا ہے۔“

لہا خلق جنل ورأی و منصب و خلق سوی فی الحیات و منطق

”اس کیلئے (یعنی عائکہ کیلئے) اچھے اخلاق، درستی رائے اور بلند مرتبہ ہے اور یہ تمام اچھے اوصاف اس کی زندگی اور گفتگو میں ظاہر ہوتے ہیں۔“

جب حضرت عبدالرحمن کے والد حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اپنے بیٹے کی یہ حالت معلوم ہوئی تو انہوں نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کو حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ جب قاری کا ذکر مر جاتا ہے تو اس کی مونٹ اس کے بعد کسی اور نر کو جفتی کیلئے قریب نہیں آنے دیتی اور اپنے نر کے غم میں نوحہ کرتی رہتی ہے یہاں تک کہ اسی غم کی وجہ سے مادہ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

**فائدہ** امام شافعیؒ ایک مرتبہ امام مالک بن انسؒ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے امام مالکؒ سے کہا میں قریوں کی خرید و فروخت کرتا ہوں۔ پس میں نے ایک دن ایک آدمی کو ایک قمری فروخت کی۔ پس وہ قمری خریدار نے مجھے واپس کر دی اور کہنے لگا کہ تیری قمری چھٹی نہیں یعنی بولی نہیں۔ پس میں نے قسم کھائی کہ اگر میری قمری برابر آواز نہ کرے تو میری بیوی پر طلاق ہے۔ پس امام مالکؒ نے اس آدمی سے فرمایا کہ تیری بیوی کو طلاق ہوگئی اور اب تمہارے لئے (اس کو اپنے پاس رکھنے کی) کوئی سبیل نہیں۔ امام شافعیؒ جو اس وقت چودہ سال کے تھے۔ اس آدمی سے فرمانے لگے کہ کیا تیری قمری اکثر وقت چھٹی رہتی ہے یا خاموشی رہتی ہے؟ پس اس آدمی نے کہا نہیں بلکہ وہ اکثر وقت چھٹی رہتی ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو طلاق نہیں ہوئی۔ پس امام مالکؒ کو امام شافعیؒ کا یہ جواب معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا اے لڑکے تمہیں یہ جواب کہاں سے معلوم ہوا ہے؟ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ بے شک آپ نے ہی مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ زہری نے ابوسلمہ بن عبدالرحمنؒ سے انہوں نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ فاطمہ بنت قیسؒ نے کہا یا رسول اللہؐ کہے شک ابوجہم اور معاویہ نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ”رہے معاویہ وہ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے اور ابوجہم تو وہ اپنی گردن سے لٹائی نہیں اتارتے۔“ (امام شافعیؒ نے

فرمایا) تحقیق رسول اللہ کو یہ بات معلوم تھی کہ ابوجہم کھاتے بھی ہیں سوتے بھی ہیں اور آرام کرنے کے علاوہ دیگر ضروریات زندگی بھی پوری کرتے ہیں لیکن آپ ﷺ نے فرمایا: "لا بضع عصبہ" (ابوجہم اپنی گردن سے لاشی نہیں اتارتے)۔ یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ نے مجازاً فرمائے تھے۔ اہل عرب در فضل میں سے اغلب فعل کو مانند اوست قرار دیتے ہیں اس لئے میں نے (یعنی امام شافعی نے) بھی ایسا ہی کیا اور اسی حدیث سے استدلال کیا کیونکہ اس آدمی کی قمری اکثر وقت سکوت کی بجائے باتچیت رہتی ہے۔ اس لئے میں نے اس کے در فضل یعنی سکوت اور صیاح میں سے اغلب فعل صیاح (آواز نکالنے) کو دائمی قرار دیا۔ پس امام مالک امام شافعی کی ویسے سن کر متعجب نہ ہوئے اور ان سے (یعنی امام شافعی سے) فرمایا اب تمہیں فتویٰ دینے کی اجازت ہے۔ پس امام شافعی نے اسی سال سے فتویٰ دینا شروع فرمایا۔

**ایک عجیب بات** | ابن خلکان اور ابن کثیر نے اپنی اپنی تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ہندوستان کے بعض بادشاہ جب ہندوستان چھوڑنے لگے تو انہوں نے رخصت ہوتے وقت سلطان محمود بن غزنو کو بہت سے ہدایا دیے جن میں قمری کے مشابہ ایک پرندہ بھی تھا۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت تھی کہ اگر اس پرندے کی موجودگی میں کسی آدمی کے سامنے زہر آدھکھانا ہوتا تو اس پرندے کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے جس سے اس شخص کو معلوم ہو جاتا کہ یہ کھانا مضر ہے اور وہ آنسو اس کی آنکھ سے گرے ہی خوش شکل اختیار کر لیتے۔ پس ان خشک آنسوؤں کو کمرچ کر اٹھالیا جاتا اور پھر میں کران کا سطوف زخموں پر چھڑک دیا جاتا تو زخم ٹھیک ہو جاتے۔ قمری کا شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا کبوتر کی طرح ہالا جاع حلال ہے کیونکہ یہ کبوتر کی ہی ایک قسم ہے جیسے پہلے گزرا۔

**تعبیر** | قمری کو خواب میں دیکھنا بداد عورت پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قمری کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مرد سے دنی جاتی ہے جو عجمہ آواز میں اشعار پڑھنے والا ہو۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں قمری المبل یا ان کے مشابہ کوئی پرندہ دیکھنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بھلائی حاصل ہوگی۔ اگر خواب دیکھنے والے نے سفر کا ارادہ کیا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ضرور سفر پر جانے کا اور اگر خواب دیکھنے والا کسی غم میں مبتلا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ خواب دیکھنے والے کے غم کو دور فرما دے گا اور اگر اس کی کوئی حاجت ہوگی تو وہ بھی مقرب پوری ہو جائے گی۔ اگر کسی نے "دم بہار میں قمری کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے کی پرانی خواہش پوری ہو جائے گی۔ حاملہ عورت کا خواب میں قمری کو دیکھنا لڑکے پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## القمعة

"القمعة" (حرکت کے ساتھ) اس سے مراد وہ کبھی ہے جو سخت گرمی کے موسم میں اونٹوں اور ہرنوں پر سوار ہو جاتی (یعنی ان کے جسموں کے ساتھ چپک جاتی) ہے۔ کہا جاتا ہے "الحمار بضع" (گھوڑا اپنے سر کو حرکت دے رہا ہے) (حافظ نے کہا ہے کہ "تاکمبھی کی ایک قسم ہے۔ لکھا ہے جس پر قمری ہے کہ "القمعة" سے مراد چلے رنگ کی بڑی کبھی ہے۔

## القمعوط و القمعوطہ

"القمعوط و القمعوطہ" ابن سیدہ نے بیان کیا ہے کہ اس سے مراد ایک کپڑا ہے۔

### القمل

"القمل" اس سے مراد ایک مشہور کپڑا (یعنی جوں) ہے۔ اس کا واحد "قملہ" ہے۔ اسی طرح واحد کے لئے "قال" کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "القمل" قملہ کی جمع ہے اور تحقیق اس کپڑے کیلئے "القمل" (قاف کے سرہ کے ساتھ) لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ "القملہ" (یعنی مادہ جوں) کی کنیت کیلئے ام عقبہ اور ام طلحہ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ مذکر جوں کی کنیت "ابوعقبہ" ہے۔ بہت سی جوؤں کے لئے "بنات عقبہ" اور "بنات الدروز" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ "الدروز" سے مراد "الخیاط" (یعنی درزی) ہے۔ جوں کو "الدروز" (یعنی درزی) سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ درزی کے سلعے ہوئے دو کپڑوں کے درمیان کی سلائی بھی جوؤں کی مانند دکھائی دیتی ہے اس لئے جوں کا نام "الدروز" رکھ دیا گیا۔ "قملہ الذرع" سے مراد ایک کپڑا ہے جو نڈی کی طرح پرواز کرتا ہے۔ اس کی جمع "قمل" آتی ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ "القمل" ایک معروف کپڑا ہے جو اس میل اور گندگی سے پیدا ہوتا ہے جو انسان کے کپڑوں یا جسم یا پرندے کے پروں انسانی بالوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ جگہ (جہاں جوں موجود ہو) بدبودار ہو جاتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ بسا اوقات انسان "قمل الطباع" (یعنی ایسا انسان جس کے جسم پر متواتر جوئیں پیدا ہوتی ہیں) ہوتا ہے اگرچہ وہ صاف رہے خوشبو لگائے اور (ہر روز) کپڑے تبدیل کرے۔ جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (ایک مرتبہ حج میں) ایسا ہی واقعہ پیش آیا (یعنی جوئیں انہیں تکلیف پہنچا رہی تھیں) حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت طلب کی۔ پس ہمیں ریشمی لباس پہننے کی اجازت دے دی گئی۔ راوی کہتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو ریشمی لباس کی شدید ضرورت تھی (کیونکہ جوئیں انہیں اذیت دے رہی تھیں) اس لئے ان دونوں حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت ملی۔ حالانکہ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں بنی مغیرہ کے کسی آدمی (جو آپ کے ماموں کے قبیلہ سے تھا) کو دیکھا کہ اس نے ریشمی قمیص پہن رکھی ہے تو آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اس آدمی کو مارنے کے لئے درہ اٹھایا۔ پس بنی مغیرہ کے آدمی نے کہا کیا عبدالرحمن بن عوفؓ نے ریشم کا لباس نہیں پہنا تھا؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا تیری ماں مرے کیا تو عبدالرحمن بن عوفؓ جیسا ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ جوں کی یہ طبعی خاصیت ہے کہ یہ جس جگہ پیدا ہوتی ہے یا رہتی ہے اسی چیز کا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ چنانچہ سرخ بالوں کی جوں سرخ، سیاہ بالوں کی جوں سیاہ اور سفید بالوں کی جوں سفید ہوگی۔ چنانچہ جب بالوں کا رنگ تبدیل ہوتا ہے تو بالوں میں پائی جانے والی جوں کا رنگ بھی تبدیل ہو جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جوں ایسا حیوان ہے جس کی مادہ اپنے نرے (جسامت میں) بڑی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جوں کے بچے بھی ہوتے ہیں اور یہ بچے جوں کے انڈوں سے پیدا

ہوتے ہیں۔ جیسے "باب الصاؤ" میں مذکور کیا گیا ہے۔ حاکم نے اپنی مستدرک کے اوائل میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ مصیبت کس کو اٹھانی پڑی؟ آپؐ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام سب سے زیادہ مصائب میں مبتلا ہوتے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا پھر اس کے بعد کون؟ آپؐ نے فرمایا علماء کرام کو انبیاء انہما سب سے زیادہ مصیبتیں اٹھانی پڑیں۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا اس کے بعد کون تو؟ آپؐ نے فرمایا صالحین کو اور ان میں سے کسی کو جوڑوں کی اذیت میں مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ جوڑوں نے اس کو (اذیت دے کر) قتل کر دیا اور ان (یعنی صالحین) میں سے بعض کو فقر کے ذریعے آزمایا گیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض کے پاس سوائے ایک عبا، کے جو ان کے جسم پر ہوتی تھی اور کوئی کپڑا نہ تھا۔ مگر پھر بھی ان میں (یعنی صالحین میں) سے ہر ایک مصائب پر بہت زیادہ خوشی کا اظہار کرتا جیسے تم میں سے کوئی مہلہ (انعام وغیرہ) ملنے پر خوشی کا اظہار کرتا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح الاشارہ ہے۔ "القصص" (جوں) مرنیوں کی قبروں میں بھی پائی جاتی ہے اور اسی طرح جوں بندروں میں بھی پائی جاتی ہے۔ رسی "قلۃ النسر" (گندھ کی جوئیں) اتوار، پہاڑی مقامات پر سکونت اختیار کرتی ہیں۔ فارسی میں گندھ کی جوں کو "ورہ" کہا جاتا ہے۔ یہ جوں جب کسی کو کاٹ لے تو اس کو قتل کر دیتے ہیں۔ یہ جوں (یعنی گندھ کی جوں) "اقمل" (عام جوں) سے بڑی ہوتی ہے۔ اس کا نام "قلۃ النسر" ہے کیونکہ یہ گندھ سمیٹائی جاتی ہے۔

**فائدہ** اہل علم کا کافی اسرائیل، مسلط کی جانے والی "القصص" (جوں) کے متعلق اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ وہ "السوس" (یعنی سرسری) تھی جو گندم (کے دانے) سے نکلتی ہے۔ مجاہد صدیقیؒ قنارہ اور کلبی نے کہا ہے کہ وہ اڑنے والی نڈی تھی جس نے یہ ہوتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ "الدبا" تھی۔ "الدبا" سے مراد ایک چھوٹی نڈی ہے جس کے پر نہیں ہوتے۔ مگر وہ نے فرمایا ہے کہ وہ "نجات الحوام" (یعنی نڈیوں کے بچے) تھے۔ ابوسعید نے کہا ہے کہ وہ "انحنان" تھی۔ انحنان سے مراد ایک قسم کی چیچری ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ وہ "البراغیث" (یعنی پھو) تھا۔ حسن اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ وہ سیاہ رنگت کے چھوٹے چھوٹے کیزے تھے۔ علامہ الطبرستانی نے کہا ہے کہ وہ مشہور و معروف (کیزا) "القصص" (جوں) تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مرتبہ اپنا عصا لے کر "اعفر جمیل" کی جانب گئے اور مصر کے ایک گاؤں میں داخل ہوئے جہاں "مینٹس" کہا جاتا ہے۔ پس آپؐ نے (یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) "اعفر جمیل" پر موجود نل پر اپنا عصا مارا۔ پس وہ نلہ منقطع (یعنی نلہ سے ٹکڑے) ہو گیا اور ان نکلوں نے جوڑوں کی شکل اختیار کر لی اور وہ پورے مصر میں پھیل گئیں اور وہاں (یعنی مصر) کے کھیتوں اور باغوں میں جو کچھ بھی مناسب کو کھا گئیں۔ اس کے بعد وہ جوئیں لوگوں کے کپڑوں میں داخل ہو گئیں اور ان کے جسموں کے ساتھ چبٹ گئیں۔ پس ان جوڑوں نے ان کو کاٹا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اہل مصر کا کوئی بھی آدمی جب کھانا کھاتا تو اس کے کھانے میں جوئیں بھر جاتیں۔ کہا جاتا ہے کہ قطبی لوگ جوڑوں کی اذیت سے زیادہ اور کسی اذیت میں مبتلا نہیں ہوئے کیونکہ جوئیں ان کے کھانے کی چیزوں میں شریک تھیں۔ "بہت کی جگہ کپڑوں بالوں آنکھوں اور پتکوں کے ساتھ اس طرح چبٹ گئیں کہ ان کے کھانے کی چیزیں کھانے کو باؤں کے چبٹ نکل آتی تھیں۔ پس جوڑوں کی وجہ سے وہ وہ ہو سکتے تھے اور نہ ہی

آرام کر سکتے تھے۔ پس وہ تمام لوگ چیتے، چلاتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے ہم توبہ کرتے ہیں۔ پس آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس مصیبت کو دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر سے جوؤں کا عذاب جس میں وہ مبتلا تھے (سات دن کے بعد) دور کر دیا۔ (یعنی وہ لوگ اس عذاب میں سات دن مبتلا رہے) نیز یہ عذاب ان پانچ نشانوں میں سے تھا جو اس آیت میں ذکر کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَإَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادَ وَالذَّمَ أَيْبَ مَفْصَلَتِ" (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا، مڈی دل چھوڑے، نرسریاں پھیلائیں، مینڈک نکالے اور خون برسایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف - آیت ۱۳۳) یہ پانچ عذاب ان پر (یعنی قبطیوں پر) یکے بعد دیگرے نازل ہوتے رہے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ ان پر ہر عذاب ایک ہفتہ تک مسلط رہتا اور ہر دو عذاب کے درمیان ایک ماہ کا وقفہ دیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، قتادہ اور محمد بن اسحق نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ جب جادوگر ایمان لے آئے اور فرعون مغلوب ہو کر واپس ہوا۔ نیز فرعون اور اس کے تبعین نے (ایمان لانے سے) انکار کیا اور وہ (یعنی فرعون اور اس کی قوم) اپنے کفر اور بنی اسرائیل کی اذیت رسانی پر اڑے رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی فرعون اور اس کی قوم پر) یکے بعد دیگرے عذاب نازل کرنے شروع کر دیئے اور ان کو (پہلے) قحط اور پھلوں کی کمی کے ذریعے عذاب میں مبتلا کیا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس (یعنی فرعون اور اس کی قوم کے پاس) چار نشانوں "الید" (ہاتھ) "والعصا" (عصا) "والسین" (قحط سالی) "ونقص الثمرات" (پھلوں کی کمی) کے ساتھ آئے تو فرعون اور اس کی قوم نے ایمان لانے سے انکار کیا اور اپنے کفر پر اصرار کیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے بد دعا فرمائی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا! "اے میرے رب تیرے بندے فرعون نے زمین میں سرکشی، بغاوت اور غرور پر کمر باندھ رکھی ہے اور اس کی قوم نے تیرے عہد و تور دیا ہے۔ اے میرے رب تو ان کو عذاب میں مبتلا کر دے تاکہ یہ ان کے لئے (یعنی آل فرعون کیلئے) اور میری قوم (بنی اسرائیل) کیلئے نصیحت اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے عبرت ہو۔" پس اللہ تعالیٰ نے آسمان سے ان پر بارش کا طوفان نازل فرمایا۔ بنی اسرائیل اور قبطیوں کے گھر ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے تھے لیکن بارش کے طوفان کا پانی صرف قبطیوں کے گھر میں داخل ہوا یہاں تک کہ قبطیوں میں سے جو لوگ کھڑے ہوتے پانی ان کی گردن تک پہنچ جاتا اور جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے وہ پانی میں ڈوب کر ہلاک ہو گئے لیکن بنی اسرائیل کے گھروں میں طوفان کے پانی کا ایک قطرہ بھی داخل نہیں ہوا۔ نیز پانی قبطیوں کی زمینوں میں کھڑا ہو گیا جس کی وجہ سے قبطی زراعت وغیرہ سے محروم ہو گئے۔ پانی کے طوفان کا عذاب قبطیوں پر ایک ہفتہ تک مسلط رہا۔ مجاہد اور عطاء نے کہا ہے کہ قبطیوں پر آنے والے طوفان سے مراد موت ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ "الطوفان" سے مراد طاعون ہے جو (مصر سے) نین تک پہنچ گیا تھا۔ پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم سے یہ عذاب دور فرمادے۔ پس اگر ہمارے اوپر سے یہ عذاب ٹل گیا تو ہم ضرور آپ پر ایمان لے آئیں گے اور ہم ضرور آپ کے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے

(یعنی قبطیوں پر سے) طوفان (کا عذاب) اٹھایا اور ان کے لئے اس سال وہ تمام چیزیں اکا دیں جو اس سے قبل ان کے لئے نہیں آگئی تھیں مثلاً 'غلہ' پھل اور چارہ وغیرہ۔ پس قبطیوں نے کہا کہ یہ پانی ہمارے لئے ایک نعمت ثابت ہوا ہے لیکن اس کے باوجود وہ (یعنی قبطی) ایمان نہیں لائے اور وہ ایک ماہ تک عافیت سے رہے۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر نڈیوں کو بھیج دیا (یعنی ان پر بطور عذاب نڈیوں کو نازل کیا) پس نڈیاں ان کے کھیتوں کی پیداوار اور ان کے بچپلوں اور درختوں کے پتوں کو کھا گئیں۔ یہاں تک کہ نڈیوں نے ان کے گھروں کے دروازے، گھروں کی چھتیں، کلونی، کپڑے، کھانے پینے کا سامان، دروازوں کی کھوپڑیاں وغیرہ کو (جو لوہے کی تھیں) بھی کھالیا۔ (اس عذاب کی وجہ سے) قبطی سخت اذیت میں گرفتار ہو گئے اور بھوکے مرنے لگے لیکن نڈیوں نے بنی اسرائیل کی کسی بھی چیز کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس وہ (یعنی قبطی) مایوس ہو کر حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ہمارے لئے دعا کیجئے تاکہ یہ عذاب دور ہو جائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان سے (نڈیوں کا) عذاب دور کر دیا۔ قبطی ایک ہفت (یعنی سات دن) تک نڈیوں کے عذاب میں مبتلا رہے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میدان میں کھڑے ہوئے اور آپ نے اپنے عصا سے شرق اور مغرب کی جانب اشارہ فرمایا تو نڈیاں جہاں سے آئی تھیں اسی طرح لوٹ گئیں۔ پس قبطی اپنے کھڑے ہوئے اور انہوں نے اسی حالت میں ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان پر جوؤں کو بھیجا۔ پس قبطی جوؤں کے عذاب سے بہت تنگ ہوئے اور جب مایوس ہو گئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور سوال کرنے لگے کہ اس عذاب کو ہم پر سے دور کر دیجئے اور کہنے لگے کہ ہم تو بہ کرتے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے (یعنی قبطیوں پر سے) جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالیا۔ بعد اس کے کہ قبطی سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس قبطیوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور بے اعمال کی طرف لوٹ گئے۔ پس قبطیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کو بھیج دیا۔ پس ان کے گھر مینڈکوں سے بھر گئے۔ پس مینڈک ان کے (یعنی قبطیوں کے) بستروں، کپڑوں، کھانے پینے کی اشیاء اور برتنوں میں داخل ہو گئے۔ پس اگر کوئی آدمی اپنے کھانے سے یا برتن سے مینڈک نکالتا تو مینڈک دوبارہ اس میں داخل ہو جاتا۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی کلام کرتا تو مینڈک کو ذکر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ اسی طرح ان کی اعضاء میں سائن و دیگر چیز پکاتے ہوئے مینڈک آکر گر جاتے، ان کے کندھے سے ہوتے آنے میں مینڈک گھس جاتے اور اگر کوئی شخص سوتا تو مینڈک اس کے بدن اور چارپائی پر کثرت جمع ہو جاتے۔ یہاں تک کہ اس کے لئے کروت یعنی مشکل ہو جاتی اور وہ آدمی خوفزدہ ہو کر چیخا شروع کر دیتا۔ پس قبطی مایوس ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ آپ اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب اٹھالیا بعد اس کے کہ وہ (یعنی قبطی) سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس اس کے بعد قبطیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر انہوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور نکر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر

خون کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس روئے نیل میں پانی کی بجائے خون بہنے لگا۔ پس ان کے شہروں کے تمام کنوئیں اور چشمے خون سے بھر گئے۔ پس انہوں نے اس معاملہ کی شکایت فرعون سے کی۔ پس قبطی کہنے لگے کہ ہمارے لئے شراب (یعنی پینے کا پانی وغیرہ) نہیں ہے۔ پس فرعون نے کہا تحقیق تم پر سحر (جادو) کیا گیا ہے۔ پس فرعون نے ایک قبطی اور ایک اسرائیلی کو ایک برتن پر (پانی پینے کیلئے) جمع کیا۔ پس اسرائیلی کی طرف برتن میں پانی بھر گیا اور جس ست سے قبطی پانی پینا چاہتا تھا وہاں خون ہو گیا۔ یہاں تک کہ فرعون نے بنی اسرائیل کی ایک عورت کو طلب کیا اور ایک قبطی عورت کو بلایا اور ایک برتن میں بنی اسرائیل کی عورت سے پانی بھر دیا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کی اس عورت نے برتن میں پانی بھر تو وہ پانی بھی رہا خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ فرعون نے قبطی عورت سے کہا کہ وہ اس برتن سے پانی پی لے لیکن اس بنی اسرائیل کی عورت کے ہاتھ سے پئے۔ پس جب قبطی عورت نے برتن کو ہاتھ لگایا اور پانی پینے کیلئے برتن کو اپنی طرف جھکا تو برتن کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا لیکن بنی اسرائیل کی عورت کی طرف کا پانی خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ غرض قبطیوں نے بہت جدوجہد کی کہ بنی اسرائیل کے تعاون سے ان کی پیاس ختم ہو جائے لیکن ایسا ممکن نہیں ہو سکا۔ چنانچہ ایک قبطی عورت جو پیاس کی وجہ سے پریشان تھی۔ اس نے بنی اسرائیل کی ایک عورت سے کہا کہ وہ اپنے منہ میں پانی بھرے اور پھر وہ پانی اس کے منہ میں منتقل کر دے۔ پس بنی اسرائیل کی اس عورت نے اپنے منہ میں پانی بھرا اور پھر پانی کو قبطی عورت کے منہ میں منتقل کیا لیکن پانی قبطی عورت کے منہ میں جاتے ہی خون میں تبدیل ہو گیا۔ نیز فرعون بھی پیاس کی شدت سے مضطرب ہو گیا یہاں تک کہ اس نے درختوں کی شاخوں کو چبانا شروع کر دیا تاکہ ان کی تری سے تسکین حاصل کر سکے لیکن درخت کی ان ٹہنیوں سے فرعون کو صرف نمک اور کھار کے علاوہ کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ پس قبطی ایک ہفتہ (یعنی سات دن) تک اسی حالت میں رہے۔ وہ نہیں پیتے تھے مگر خون پس وہ (یعنی قبطی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس خون (کے عذاب) کو دور کر دے۔ پس ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے خون (کا عذاب) دور کر دیا لیکن وہ ایمان نہیں لائے۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ" (پس جب ہم نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا۔ الاعراف ۱۳۵) علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ اس عذاب سے مراد پانی کا طوفان 'نڈی' جو 'مینڈک' اور خون کا عذاب ہے لیکن ابن جبیر نے کہا ہے کہ "الرِّجْزُ" سے مراد طاعون ہے یہ چھٹا عذاب تھا (جو پانچ عذابوں کے علاوہ تھا جو آیت میں بیان ہوئے ہیں) جس میں قبطیوں کو مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ ایک دن میں قبطیوں کے ستر ہزار آدمی اس عذاب (یعنی طاعون) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

حضرت ابن جبیر فرماتے ہیں کہ ہم سے روایت (بیان) کی عامر بن سعد بن ابی وقاص نے کہ انہوں نے اپنے والد محترم کو حضرت اسامہ بن زیدؓ سے یہ سوال کرتے ہوئے سنا کہ کیا آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے طاعون کے متعلق کچھ سنا ہے؟ پس حضرت اسامہ بن زیدؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ "الطَّاعُونُ رِجْزٌ" (طاعون ایک عذاب ہے) جو بنی اسرائیل یا تم سے قبل کسی امت پر (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) بھیجا گیا (یعنی مسلط کیا گیا) تھا۔ پس جب تم سنو کہ کسی خطہ (یعنی شہر)

ملک وغیرہ) میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہے تو تم اس خطہ میں نہ جاؤ اور اگر تم اسی خطہ میں موجود ہو تو وہاں سے راہ قرار نہ اختیار کرو۔ (رواہ عامر بن سعد بن ابی وقاص) پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ وہ اس مذاب کو دور کرنے کے لئے اپنے رب سے دعا کریں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (ان کے لئے) اپنے رب سے دعا کی۔ پس ان نے (یعنی اللہ تعالیٰ نے) ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن قبطی اپنے عہد سے ہٹ گئے اور ایمان نہ لائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے کفر اور سرکشی کے سبب فرعون اور اس کے سرداروں کو سمندر میں غرق کر دیا۔ تحقیق فرعون اور اس کے ساتھیوں کی فرقاہی کے متعلق "باب الہا" میں "الحصان" کے تحت بھی تفصیل گزر چکی ہے۔ حضرت سعید بن جبیرؓ اور محمد بن منکدر نے فرمایا ہے کہ فرعون نے چار سو سال تک حکومت کی ہے اور اس کی عمر چھ سو بیس برس تھی۔ نیز اس مدت میں اس نے کسی قسم کی اذیت محسوس نہیں کی (یعنی خوش حال رہا) اگر فرعون کو (چھ سو بیس برس میں) ایک دن بھی بھوک کی یا ایک رات بخار کی یا ایک ساعت جسم میں کسی درد کی اذیت پہنچتی تو فرعون ہرگز رابیت کا دعویٰ نہ کرتا۔ علامہ صبریؒ نے فرمایا کہ اس قصہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے عصا کے ساتھ "اعفر بھیل" کی جانب چلے۔ پس انہوں نے بھیل کے کنارے پر موجود نیلے پر اپنا عصا مارا جس سے وہ ریزہ ریزہ ہو گیا اور نیلے کے ان ٹکڑوں نے جڑوں کی شکل اختیار کر لی اور پھر یہ جو نیس پورے مصر میں پھیل گئیں۔ پھر وہ مصری لوگ (یعنی قبطی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن اس کے باوجود قبطی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس مینڈک ان کے ہستروں، کپڑوں میں داخل ہو گئے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی گفتگو کرنے لگتا تو مینڈک اچھل کر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی بدولت اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب دور کر دیا لیکن قبطی بھر کفر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر خون (کا عذاب) مسلط کر دیا۔ پس ان کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا۔ پس ایک قبطی آدمی پانی کی تلاش میں کنواں پر گیا اس نے کنواں میں دل ڈال کر پانی نکالا چاہا لیکن اس کے دل میں پانی کی بجائے خون تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قبطیوں پر "المرعاف" کا عذاب مسلط کیا تھا۔

**فائدہ** نبی اکرم ﷺ نے جوں کو کھجور کی گھٹلی کے ذریعے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ کھجور کی گھٹلی کو بوقت ضرورت اہل حرب کھال کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی کی تخلیق اس مٹی سے ہوئی تھی جو حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بعد بن گئی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی جانوروں کی غذا بھی ہے۔

**الحکم** جوں کو کھانا بالاتفاق حرام ہے۔ جب حرم (جس نے احرام باندھا ہو) کے بدن یا کپڑوں میں جو نیس پڑ جائیں تو خرم کیلئے ان جوں کو اپنے بدن سے ہٹانا یا کپڑوں سے ہٹانا مکروہ نہیں ہے۔ پس اگر (ایسی حالت میں) حرم جوں کو قتل کر دے تو اس پر کوئی چیز (یعنی دم وغیرہ) واجب نہیں ہوگی لیکن حرم کیلئے مکروہ ہے کہ وہ اپنے سر اور ڈانڈی سے جو نیس نکالے۔ پس اگر حرم نے ایسا کیا اور ان



نے سر اور ڈاڑھی سے جوئیں نکال کر ان کو قتل کرو یا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ اکثر اہل علم کا یہ قول ہے کہ یہ صدقہ صرف مستحب ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ صدقہ واجب ہوگا لیکن یہ صدقہ جوں کے فدیہ کے طور پر نہیں ہے کہ جوں کے کھانے کی حلت (یعنی حلال ہونے) پر دلالت کرے بلکہ یہ صدقہ اس سکون و آرام کے عوض میں ہے جو محرم کو سر اور ڈاڑھی سے جوئیں نکالنے پر حاصل ہوا ہے۔ امام ترمذیؒ نے ایک مفید بات یہ بیان کی ہے جب کوئی آدمی رفع حاجت کے وقت (یعنی بول و باز کے وقت) جوں وغیرہ کو پائے تو اسے قتل نہ کرے بلکہ اس کو (زمین میں ہی) دفن کر دے۔ پس تحقیق روایت کی گئی ہے کہ جو شخص قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر دیتا ہے تو شیطان اس کے بالوں میں شبہ باشی کرتا ہے۔ پس شیطان اس آدمی کو چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دیتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو آدمی قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر ڈالے تو وہ ہمیشہ غموں میں گھرا رہے گا۔ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جوں کو زندہ بچھیننے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن ادب یہ ہے کہ اس کو (یعنی جوں کو) قتل کر دیا جائے۔

**مسئلہ:** جو آدمی کو دور کرنے کے لئے ریشم کا لباس پہننا جائز ہے کیونکہ ریشم کی خاصیت یہ ہے کہ جوں اس کے قریب نہیں آتی۔ نیز نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (جوؤں کی اذیت سے محفوظ رہنے کیلئے) ریشم کا لباس پہننے کی اجازت دی تھی جیسے پہلے گزر چکا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ سفر میں ریشمی لباس نہ پہنا جائے۔ شیخ ابوجہر جوینی اور ابن صلاح نے کہا ہے سفر میں بھی ریشمی لباس پہن سکتے ہیں۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ریشم کا لباس پہننا مطلقاً ناجائز ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک یہ قول بعید ہے۔

**مسئلہ:** اگر مصلیٰ (یعنی نماز پڑھنے والا) اپنے کپڑوں میں جوں یا پسود وغیرہ دیکھے تو شیخ ابو حامد کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ مصلیٰ (نماز پڑھنے والا) ان سے غافل ہو جائے (یعنی ان کو ہلاک نہ کرے) پس اگر وہ (یعنی نمازی) ان کو (یعنی جوں یا پسو کو) اپنے ہاتھ سے جھاڑ دے یا روکے رکھے یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے تو ایسا کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پسو کو قتل کر دیا تو جلد کے علاوہ ان کے خون کی رخصت ہے (یعنی جوں یا پسو کا خون معاف ہے نماز نہیں ٹوٹے گی) اور اگر نمازی نے دوران نماز جوں یا پسو کو قتل کر دیا اور ان کی (یعنی جوں یا پسو کی) جلد اس کے (یعنی نمازی کے) ناخن یا کپڑوں کے ساتھ چٹ گئی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی لیکن (شیخ ابو حامد کا) ایک قول یہ ہے کہ دوران نماز جوں اور پسو کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے دوران نماز بچھو اور سانپ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پسو کو اپنے ہاتھ سے روکے رکھا تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ قولی نے کہا ہے کہ نمازی کیلئے ضروری ہے کہ وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جوں کو مسجد سے باہر پھینک دے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں جوں پائے (یعنی اپنے کپڑوں وغیرہ میں یا کسی اور جگہ میں) تو اسے چاہئے کہ جوں کو اپنے کپڑوں میں ہی (روکے رکھے) یہاں تک کہ وہ مسجد سے باہر نکل آئے (یعنی مسجد سے باہر نکل کر جوں کو پھینک دے) امام احمدؒ نے اپنی مسند میں سند صحیح کے ساتھ مکرر کہہ کے شیخ جن کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے

اپنے کپڑوں میں جوں کو پایا۔ پس اس نے جوں کو کچلا لیا تاکہ وہ اس کو (یعنی جوں کو) مسجد ہی میں پھینک دے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے فرمایا تم ایسا نہ کرو (یعنی مسجد میں جوں کو نہ پھینکو) بلکہ تم جوں کو اپنے کپڑوں میں لٹا دو (یعنی کپڑوں میں ہی رہتے دو) یہاں تک کہ تم مسجد سے باہر نکل جاؤ۔ امام بیہقیؒ نے اسی کی مثل مرسل روایت کی ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے اپنے کپڑوں میں جوں کو دیکھا اس حال میں کہ وہ آدمی مسجد میں موجود تھا۔ پس اس نے جوں کو کچر کر خاک میں (یعنی مٹی میں) دفن کر دیا۔ پھر کہا ”اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا اَخْبِیَا وَ اَخْوَا اَنَا“ (کیا ہم نے زمین کو سیٹ کر رکھنے والی نہیں بنایا، زمینوں کے لئے بھی اور مردوں کے لئے بھی۔ المرسلات: آیت ۲۵-۲۶) مجاہد سے بھی اسی کی مثل روایت منقول ہے۔ مالک بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو دوران نماز پیو اور جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے دوران نماز حضرت معاذ بن جبلؓ کو جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا لیکن وہ اس سے (یعنی جوں سے) کھینچے نہیں تھے۔ اسی طرح بزارؒ طبرانیؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں جوں کو پاے تو اسے چاہئے کہ دو جوں کو دفن کر دے۔ ابوہریرہؓ نے عبداللہ بن عمرؓ میں لکھا ہے کہ جوں اور پیو کے متعلق ہمارے اکثر اصحاب کا یہ قول ہے کہ وہ کھانا جس میں جوں اور پیو گر کر مر جائیں نہیں کھانا چاہئے کیونکہ جوں اور پیو دونوں نجس ہیں اور یہ دونوں ایسے حیوان ہیں جو جاندار کے خون پر زندگی گزارتے ہیں (یعنی جانداروں کا خون چوستے ہیں کیونکہ یہی ان کی غذا ہے) اس لئے یہ دونوں نجس ہیں۔ اسی طرح سلیمان بن سالمؒ کا منیٰ کنزی افریقیؒ فرماتے ہیں کہ اگر پانی میں جوں مر جائے تو اس پانی کو نہ چیا جائے بلکہ پھینک دیا جائے اور اگر گوندھے ہوئے آنے میں جوں مر جائے تو اس آنے کی پکی ہوئی روٹی نہ کھائی جائے۔ اگر جوں کسی جاہ چیز (یعنی جسے ہوئے سخی وغیرہ) میں گر کر مر جائے تو جہاں جوں پڑی ہوئی ہے اس جگہ سے اس کے ارد گرد سے وہ جاہ چیز نکال کر پھینک دی جائے جیسے چوہے کے جاہ چیز میں سرے پر کیا جاتا ہے۔

**خواص** | جانح نے کہا ہے کہ بخود میں (جرام کے مریض) کے کپڑوں (اور جسم) میں جو نجس پیدا نہیں ہوتی۔ لیکن جوڑی نے کہا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ بخود میں کو جوڑوں سے شدید اذیت کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و کرم سے بخود میں (جسم اور کپڑوں میں) جوڑوں (کی پیداہش) کو روک دیا۔ اگر کوئی آدمی جوں کو پھینک دے اس حال میں کہ وہ (یعنی جوں) زندہ ہو تو وہ آدمی نسیان (کے مرض) میں مبتلا ہو جائے گا۔ اسی طرح ابن عدیؒ نے اپنی کتاب ”الاکال“ میں ابی عبداللہ حکم بن عبداللہ امی کے حالات میں ایک صحیح روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا چھ فضائل نسیان میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ چہ کا جو کھانا جوں کو زندہ چھوڑ دینا، رکے ہوئے پانی میں چیشاب کرنا، تھار کو توڑ دینا، گوند چٹانا اور ترش سیب کھانا۔ ایک روایت میں ہے کہ ترش سیب کھانا، چوہے کا جو کھانا اور جوں کو (زندہ) پھینک دینا نسیان پیدا کرتے ہیں۔ ایک حدیث میں مذکور ہے جو شخص جوں کو (زندہ) پھینک دے وہ غم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قبروں کی تختیاں پڑھنا، دو حور قوت کے درمیان چلنا، مصلوب (جس کو پھانسی دی جائے) کو دیکھنا، برا دھنیا کھانا اور گرم روٹی کھانا نسیان پیدا کرتا

ہے۔ نیز لوہ (یعنی میٹھی چیز) کھانے شہد پینے اور غنڈی روٹی کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے۔ عام لوگوں کا خیال یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے جوتے پہننا بھی لسان پیدا کرتا ہے۔

عورت کے پیٹ میں بچہ یا بچی کے معلوم کرنے طریقہ | اگر کوئی آدمی یہ معلوم کرنا چاہے کہ حاملہ عورت کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی تو اسے چاہئے کہ وہ ایک جوں پکڑ کر اپنی ہتھیلی پر رکھے اور پھر حاملہ عورت اپنا دودھ نکال کر ایک قطرہ اس پر (یعنی آدمی کی ہتھیلی پر جہاں جوں پڑی ہے) ڈال دے۔ پس اگر جوں دودھ کے قطرے میں سے رنگ کر نکل آئے تو حمل لڑکی کا ہے اور اگر جوں دودھ کے قطرے سے باہر نہ نکل سکے تو حمل لڑکے کا ہے۔

جوں کے مزید خواص | اگر کسی آدمی کا پیشاب رک جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے بدن کی ایک جوں پکڑ کر اپنے اعلیٰ میں (یعنی آلہ تامل کے سوراخ میں) رکھ دے تو اسی وقت پیشاب جاری ہو جائے گا۔ اگر کوئی عورت اپنے سر کے بالوں کو چھتر کے پانی سے دھو لے تو اس کے سر میں کبھی جوئیں نہیں پڑیں گی۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی اپنے سر میں روغن قرطم لگا لے تو اس کے سر کی تمام جوئیں مر جائیں گی۔ اگر انسان اپنے جسم کو سر کے اور سمندر کے پانی سے دھو لے تو (انسان کے جسم میں موجود) تمام جوئیں ہلاک ہو جائیں گی۔ اگر تس (چھوٹے چھوٹے باریک دانے جن کا رنگ سفید ہوتا ہے) کے تیل میں پارہ ملا کر سر اور جسم پر ملا جائے تو سرد اور کپڑوں میں جوئیں نہیں پڑیں گی۔

تعبیر | جوں کو خواب میں دیکھنے کی چند صورتیں ہیں۔ پس اگر کسی نے خواب میں اپنی نئی قمیص میں جوں دیکھی تو اس کی تعبیر مال سے دی جائے گی اور اگر یہی خواب کسی بادشاہ نے دیکھا تو اس کی تعبیر لشکر اور مددگاروں سے دی جاتی ہے اور اگر اس قسم کا خواب کسی والی (حاکم وغیرہ) نے دیکھا تو اس کی تعبیر مال و دولت کی کثرت سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اپنے پرانے کپڑے میں (جو وہ پہنتا ہے) جوں کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مقروض ہے اور اس کا قرض بڑھنے کا اندیشہ ہے۔ خواب میں جوں کو زمین پر (ریگتے ہوئے) دیکھنا کمزور دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ جوں نے اسے کاٹ لیا ہے اور جوں کے کاٹنے کی وجہ سے اسے خارش ہو رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی سے قرض خواہ اپنے قرض کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ مادہ جوں کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے میری قمیص سے ایک جوں پکڑ لی اور پھر اس کو (یعنی جوں کو) زمین پر ڈال دیا۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تم اس آدمی کی وجہ سے اپنی بیوی کو طلاق دے دو گے۔ چنانچہ کچھ دن بعد ایسا ہی ہوا جیسے امام ابن سیرینؒ نے فرمایا تھا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ جوں اس کے سینے پر اڑ رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نوکر یا اس کا غلام یا اس کا لڑکا فرار ہو جائے گا۔ خواب میں بہت سی جوں کو دیکھنا بیماری یا قید پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات جوں کو خواب میں دیکھنا عیال پر دلالت کرتا ہے۔ جوں کو خواب میں دیکھنا بادشاہ کے لشکر اور اس کے مددگاروں اور اس کے ذریعوں پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے جوں کھائی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی آدمی کی غیبت کرے گا۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں جوں کھانے کے

ساتھ ساتھ اس کا (یعنی جوں کا) خون بھی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی مالدار آدمی کی غیبت کرے گا۔ خواب میں جوں کو قتل کرنا دشمنوں کے غضب پر دلالت کرتا ہے۔

## القمام

"القمام" اس سے مراد چھوٹی چھوٹی چیزیاں ہیں جو جڑوں کی ہی ایک قسم ہیں جو بالوں کی جڑوں میں خفی کے ساتھ چپک جاتی ہیں۔ اس کے دامن کے لئے "فعمامة" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا نام "العامة الطوع" بھی ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

## قدر

"قدر" قزوینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد خشکی و پانی میں پایا جانے والا ایک جانور ہے جو بڑی بڑی نہروں میں رہتا ہے۔ یہ جانور خشکی میں سمندر کے کناروں پر اپنا گھر بناتا ہے۔ اس کے گھر میں دو دروازے ہوتے ہیں۔ یہ جانور پھلی کو کھاتا ہے۔ اس جانور کو "جداہتر" بھی کہتے ہیں۔ تحقیق "باب النجم" میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## القدس

"القدس" ابن دحیہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب الکاف" میں آئے گی۔

## القناب

"القناب" اس سے مراد "سحاب" کے مشابہ ایک حیوان ہے جو پہاڑی بکرے کی ایک قسم ہے۔

## القنفذ

"القنفذ" (خام کے منہ اور فم کے ساتھ) اس سے مراد خشکی کا ایک حیوان (سہمی) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابوسفیان اور "ابو النہاک" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مادہ کی کنیت کیلئے "ام بدل" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع "القنفذ" ہے۔ اس جانور کو رات کے وقت بکثرت نکلنے کی عادت ہے۔ "العاسس" بھی کہا جاتا ہے۔ نیز "القنفذ" کو "الفد" بھی کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم "قنفذ" ہے جو سر زمین مصر میں پائی جاتی ہے اور یہ چوہے کے برابر ہوتی ہے۔ دوسری قسم "لدل" ہے جو سر زمین شام اور عراق میں پائی جاتی ہے اور یہ "کلب قلعی" کے برابر ہوتی ہے۔ ان دونوں اقسام میں وہی فرق ہے جو "الجرب" (چوہے کی قسم) اور "الغاز" (چوہا) میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جب "القنفذ" جانور (سہمی) کو بھوک لگتی ہے تو یہ اپنے سر انگوڑی کیوں پر چڑھ جاتا ہے۔ یہ جانور انگوڑے کے خوشے کاٹ کر نیچے بھینک دیتا ہے۔ پھر یہ جانور نیچے اتر جاتا ہے اور ان خوشوں کو اپنی ضرورت کے مطابق کھالیتا ہے۔ پس اگر اس جانور کے بچے بھی ہوں تو یہ انگوڑے کے قبضے میں آجئے گا تو ان میں ہلکا کرے بچوں کے لئے لے جاتا ہے۔ یہ جانور

صرف رات کے وقت ظاہر ہوتا ہے۔ یہ جانور سانپ کھانے کا بہت شوقین ہے نیز اس جانور کو سانپ کھانے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا جب اس جانور کو سانپ ڈس لیتا ہے تو یہ پودینہ کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے یہ جانور شفا یاب ہو جاتا ہے (یعنی اس پر سانپ کے زہر کا اثر نہیں ہوتا) اس جانور کے منہ میں پانچ دانت ہوتے ہیں۔ خشکی کا زہر "قفقہ" (سیبی) کھڑا ہو کر نفعی کرتا ہے اور نفعی کرتے وقت زہر "قفقہ" کی پشت مادہ "قفقہ" کے پیٹ کے ساتھ ملی (یعنی چٹنی) ہوتی ہے۔ طبرانی نے اپنی "معجم الکبیر" میں اور حافظ ابن منیر الحلی و دیگر محدثین نے حضرت قتادہ بن نعمان سے روایت کی ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اندھیری رات میں جبکہ بارش بھی ہو رہی تھی میں نے (دل ہی دل میں) کہا کہ آج مجھے عشاء کی نماز رسول اللہ کے ساتھ پڑھنے کا موقع مل جائے تو یہ میرے لئے باعث غنیمت ہوگا۔ پس میں نے ایسا ہی کیا (یعنی نماز کیلئے چل پڑا) پس جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا قتادہ۔ میں نے کہا "لبیک یا رسول اللہ ﷺ" (اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں) پھر میں نے کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر کہ آج کی رات نمازوں کی تعداد قلیل ہوگی تو میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کروں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آنا۔ قتادہ کہتے ہیں جب میں نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ نے مجھے ایک کھجور کی شاخ عطا فرمائی جو آپ کے دست اقدس میں تھی اور فرمایا کہ یہ (شاخ) تمہارے آگے دس چراغوں کا کام کرے گی اور تمہارے پیچھے بھی دس چراغوں جتنی روشنی کرے گی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک شیطان تمہاری غیر موجودگی میں تمہارے گھر میں گھس گیا ہے۔ پس تم اس شاخ کے ساتھ واپس جاؤ یہ شاخ تمہارے لئے روشنی فراہم کرے گی یہاں تک کہ تم اپنے گھر میں پہنچ جاؤ۔ پس گھر پہنچ کر تم شیطان کو گھر کے ایک کونہ میں پاؤ گے۔ پس تم اس شاخ سے اس کو (یعنی شیطان کو) مارنا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں مسجد سے باہر نکلا تو شاخ شمع کی طرح روشن ہو گئی۔ پس میں اس شاخ کی روشنی میں اپنے گھر پہنچا۔ پس میں نے اپنے گھر والوں کو دیکھا تو وہ سوئے ہوئے تھے۔ پس میں نے گھر کے کونہ کی طرف دیکھا تو اس میں (یعنی گھر کے کونہ میں) ایک "قفقہ" (سیبی) تھا۔ پس میں نے اس کو (یعنی قفقہ کو) کھجور کی شاخ سے مارا یہاں تک کہ وہ (قفقہ) گھر سے باہر نکل گیا۔ امام احمد اور بزار نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔ نیز امام احمد نے جن راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے وہ تمام راوی صحیح (یعنی ثقہ) ہیں۔

**فائدہ** امام بیہقی نے "دلائل النبوة" کے آخر میں حضرت ابو جحافہ جن کا نام سماک ابن غرث ہے سے روایت کی ہے۔ حضرت ابو جحافہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ جب میں بستر پر (سوئے کیلئے) لیٹا تو میں نے ایک آواز سنی جیسے چکی چلنے کی آواز ہو اور شہد کی کھپوں کے جھنڈ بننے کی آواز ہو اور مجھے بجلی کی چمک بھی چمک دکھائی دی۔ پس میں نے سراٹھایا تو مجھے میرے گھر کے صحن میں ایک سیاہ سایہ نظر آیا جو بلند ہوتا اور پھیلتا جا رہا تھا۔ پس میں نے اس سیاہ سایہ کے قریب جا کر اس کی جلد کو چھوا تو مجھے یوں محسوس ہوا گویا کہ "قفقہ" (سیبی) کی جلد ہو۔ پس اس کے بعد میرے چہرہ پر ایک آگ کی سی لپٹ آ کر لگی۔ پس آپ نے فرمایا اسے ابو جحافہ تمہارے گھر میں جن ہے۔ پھر آپ ﷺ نے کانڈا اور قلم طلب فرمایا اور حضرت علی کو حکم دیا کہ وہ (درخت) تل کلمات (بسم اللہ الرحمن الرحیم) ہذا کتاب من محمد رسول رب العالمین الی من بطرف

الدار من العمار والزوار الا طارفا بطرف بخبر اما بعد فان لنا ولكم في الحق سعة فان كنت عابثا مولعا او فاجرا مضجعا فهذا كتاب الله ينطق علينا وعلمكم بالحق انا كنا نستسبع ما كنتم نغفلون ورسلا يكتوبون ما نمكرون انركوا صاحب كتابي هذا وانطلقوا إلى عبدة الأصنام وإلى من يزعم ان مع الله إله آخر لا إله الا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون حم عسق تصرف اعداء الله وبلغت حجة الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فتكتبكم الله هو السميع العليم

حضرت ابو جابرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خط (جس پر مذکور بالا کلمات لکھے ہوئے تھے) لے لیا اور اسے لپیٹ کر اپنے گھر لے آیا اور (رات کو) سوتے وقت اس کو اپنے سر کے نیچے (یعنی سر ہانے کے نیچے) رکھ لیا۔ پس میں رات کو سویا ہوا تھا کہ مجھے کسی کے چپٹنے کی آواز سنائی دی جس سے میری آنکھ کھل گئی۔ چپٹنے والا کہہ رہا تھا اے ابو جابر تو نے ان کلمات کے ذریعے ہمیں جلا دیا ہے۔ تجھے اپنے صاحب کی قسم اس خط کو اپنے پاس سے ہٹا لے۔ پس ہم تیرے گھر میں یا تیرے پردوں میں یا جہاں بھی یہ خط ہوگا کبھی نہیں آئیں گے۔ حضرت ابو جابرؓ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اللہ کی قسم میں اس خط کو نہیں بتاؤں گا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے لوں۔ حضرت ابو جابرؓ فرماتے ہیں کہ جنوں کی بیچ و پکار کی وجہ سے میں رات بھر سو نہ کا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس دوسرے دن صبح کے وقت میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی اور میں نے آپ ﷺ کو جن کی بات بتائی جو میں نے سنی تھی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو جابر تم اس خط کو وہاں سے ہٹا دو۔ اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی برحق بنا کر بھیجا ہے وہ (یعنی جن) قیامت تک اس دردناک عذاب میں مبتلا رہیں گے۔ (رداء الاحقری)

**الحکم** امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ "قذف" کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے بہت رغبت سے کھاتے ہیں اور تحقیق حضرت ابن عمرؓ نے اس کی (یعنی قذف کی) اہانت کا ثبوت دیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ "قذف" حلال نہیں ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "اسوی من فخذ" (قذف یعنی تسی سے زیادہ گھونے والا) کیونکہ قذف (تسی) رات کے وقت بکڑتے گھومتے رہتی ہے اس لیے یہ ضرب اہل مشہور ہو گئی۔ تحقیق باب الہزہ میں "اللقد" کے تحت بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

**خواص** اگر تسی کا بچہ بدن کے اس حصہ پر مل دیا جائے جس حصہ کے بال اکھاڑے گئے ہوں تو پھر وہاں دوبارہ کبھی بھی بال نہیں اگیں گے۔ اگر تسی کے پتہ کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی سفیدی زائل (ختم) ہو جاتی ہے۔ اگر تسی کے پتا کو گندہ حک میں ملا کر برس پر لگایا جائے تو برس ختم ہو جائے گا۔ اگر اس کا پتا (پانی وغیرہ میں مل کر کے) پی لیا جائے تو جراثم سل اور پیش کے لئے مانع ہے۔ اگر تسی کے پتا کو عرق گلاب میں ملا کر اس کا ایک قطرہ کسی بہرے آدی کے کان میں ڈال دیا جائے تو وہ آدی ٹھیک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ کہ دن تک اس پر مداومت اختیار کی جائے۔ تسی کا گوشت کھانا سل جذام برص کھج جیسے موذی نسل کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر تسی کی جڑ پانی خون اور اس کے پیچہ کی مائش کسی ایسے شخص کے کی جائے جو جورت کے ساتھ صحبت کرنے (محرور ہو) یعنی جنسی طور پر کز ہو) تو وہ آدی شفا پاے ہو جائے گا۔ اگر تسی کی کٹی شہد کی شراب میں ملا کر اس آدی کو پلائی جائے

جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ آدی ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر کسی کا گردہ خشک کر کے سیاہ چنے کے پانی کے ساتھ پیس لیس اور پھر یہ اس آدی کو پلایا جائے جو عمر البول کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ بہت جلد شفایاب ہو جائے گا۔ اگر کسی کو قتل کر کے اس کا سر کسی ایسی تلواریں کے ساتھ کاٹ لیا جائے جس کے ذریعے کسی انسان کو قتل نہ کیا گیا ہو اور پھر اس سر کو کسی مجنون (دیوانے) یا مصروع یا کسی حواس باختہ کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ اگر زندہ کسی کے دہنے پاؤں (کے گوشت) کا ٹکڑا کاٹ لیا جائے اور اس ٹکڑے کو کتیاں کے کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے جسم پر لا علمی میں لٹکا دیا جائے جو بخندے اور گرم بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی کی دائیں آنکھ ابال کرتا بنے کے برتن میں رکھ لی جائے اور پھر جو آدی بھی اس کو بطور سرما آنکھوں میں استعمال کرے گا تو رات کے وقت بھی کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی بلکہ وہ رات کے وقت اسی طرح دیکھے گا جیسے دن کے وقت دیکھتا ہے۔ عیار اور چالاک لوگ ایسے ہی کرتے ہیں۔ اگر کسی کی بائیں آنکھ تیل میں ابال لی جائے اور پھر اس تیل کو شیشی میں ڈال کر رکھ لیا جائے۔ پس اگر کسی انسان کو سلائے (یعنی فینڈ لانے) کا ارادہ ہو تو اس تیل میں ایک سلائی ڈبو کر ایسے انسان کو سونگھا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت سو جائے گا۔ اگر کسی کے دائیں ہاتھ کے انگوٹھ کی دھوئی کسی ایسے شخص کو دی جائے جو بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی کی تلی پکا کر کوئی ایسا آدی کھالے جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر کوئی حاملہ عورت سبزی کا پتا پرانے گھی میں ملا کر اپنی قفل (یعنی شرمگاہ) میں رکھ لے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ سبزی کا خون کتے کے کانٹے کی جگہ پر لگانے سے (درد میں) سکون ملتا ہے۔ اگر کسی کے گوشت میں نمک ملا کر کھالیا جائے تو یہ فیل پاؤں اور جذام کے مرض کیلئے نفع بخش ہے اور اس شخص کیلئے بھی مفید ہے جو بستر پر پیشاب کرنے کا عادی ہو۔ اگر کسی کا پیشاب شراب میں ملا کر کسی ایسے آدی کو تین دن پلا دیا جائے جو اپنے مرض سے عاجز آچکا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر کسی کا دل ایسے شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے جو چوتھا بخار میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر مجذوم کے مریض کے جسم پر سبزی کی چربی کی بالش کر دی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

**تعبیر** قنفذ (سبزی) کو خواب میں دیکھنا کھوکھو، تجسس، احتکار (کسی کو حقیر سمجھنا)، شریک دلی، جلدی غصہ آنے اور رحمت کی کمی پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات سبزی کو خواب میں دیکھنا ایسے فتنہ پر دلالت کرتا ہے جو جنگ کا باعث بننے والا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## القنفذ البحرى

”القنفذ البحرى“ اس سے مراد سمندری سبزی ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ سمندری سبزی کا اگلا حصہ بری سبزی کے مشابہ اور پچھلا حصہ پھلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کا گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ سمندری سبزی کے گوشت سے ”عسر البول“ کا علاج کیا جاتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ نرم ہوتے ہیں۔

## القنفشة

”القنفشة“ اہل بادیہ (دیہاتی لوگوں) کے نزدیک اس سے مراد ایک معروف کینڑا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

## القہبی

"القہبی" (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد زچکور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد "الغکبوت" (یعنی ککڑی) ہے۔

## القہیبة

"القہیبة" اس سے مراد سفید اور سبز رنگ کا ایک پرندہ ہے جو مکہ مکرمہ میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ چکور کی ایک قسم ہے۔ ان سید نے اسی طرح کہا ہے۔

## القوافر

"القوافر" اس سے مراد سینڈک ہے۔ تحقیق باب الضاء میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

## القواع

"القواع" (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد زرخوٹل ہے۔

## القبوب

"القبوب" اس سے مراد پرندے کا جھوٹا بچہ ہے۔ "القابہ" اندے کے پھلنے کو کہتے ہیں۔

## القوبع

"القوبع" (قاف کے ضمہ اور باء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے۔ یہ پرندہ آذربائیجان میں کو حرکت دینا رہتا ہے۔

## القوئع

"القوئع" (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد "الظلم" زرخوٹل ہے۔ تحقیق "باب الضاء" میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## القوق

"القوق" (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد لمبی گردن والا پانی کا ایک پرندہ ہے۔ "العباب" میں اسی طرح مذکور ہے۔



## قوقیس

”قوفیس“ قزوئی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سرزمین ہند میں پایا جاتا ہے۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی جفتی کا وقت آتا ہے تو یہ اپنے گھونسلہ میں بہت سی لکڑیاں اور خشک گھاس جمع کر لیتا ہے۔ پھر زراہی چوچ کو اپنی مادہ کی چوچ سے رگڑتا ہے یہاں تک کہ ان دونوں کی چوچ نکرانے سے ایک آگ پیدا ہوتی ہے جو گھاس وغیرہ کو بھی لگ جاتی ہے اور اس طرح یہ دونوں یعنی زراہ اور مادہ آگ کی لپیٹ میں آ کر جل جاتے ہیں۔ پس جب بارش کا پانی ان (پرندوں) کی راکھ پر گرتا ہے تو اس راکھ میں کینڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر ان کینڑوں کے بال پر نکل آتے ہیں۔ پھر وہ اڑنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ پھر ان بچوں کا زراہ سے چوچ نکراتا ہے یہاں تک کہ ان کی چوچ کے نکرانے سے آگ پیدا ہوتی ہے جس کی لپیٹ میں آ کر یہ جل کر راکھ ہو جاتے ہیں۔

## قُوقِی

”قُوقِی“ (پہلے قاف پر ضمہ اور دوسرے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک عجیب و غریب قسم کی مچھلی ہے جس کے سر پر ایک کانٹا ہوتا ہے جو بہت مضبوط ہوتا ہے۔ یہ مچھلی اس کانٹے کے ذریعے دشمن کو مارتی ہے۔ ملاحوں نے حکایت بیان کی ہے کہ یہ مچھلی جب بھوکی ہوتی ہے تو یہ کسی نہ کسی جانور پر گر جاتی ہے۔ پس وہ جانور اس مچھلی کو نگل لیتا ہے۔ پھر یہ مچھلی اس جانور کی آنتوں اور معدہ میں اپنا کانٹا مارنا شروع کرتی ہے جس سے جانور اذیت میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اسی اذیت کی وجہ سے جانور ہلاک ہو جاتا ہے جب مچھلی کو محسوس ہوتا ہے کہ جانور کی موت واقع ہو چکی ہے تو یہ اس جانور کا پیٹ چیر کر باہر نکل آتی ہے اور جانور کو اپنی غذا بنا لیتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ اپنا کانٹا مار کر کشتی کو پانی میں ڈبو دیتی ہے جس کی وجہ سے شکاری بھی ہلاک ہو جاتے ہیں اور یوں یہ مچھلی ان شکاریوں کو اپنی غذا بنا لیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو اچھی طرح پہچانتے ہیں۔ پس ملاح (اس) مچھلی کے حملہ سے بچنے کیلئے کشتی پر اس مچھلی کی کھال چڑھا دیتے ہیں کیونکہ اس مچھلی کا کانٹا اس کی کھال پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ قزوئی نے اسی طرح کہا ہے۔

## قیدالاولاد

”قیدالاولاد“ اس سے مراد عمدہ گھوڑا ہے۔ اس گھوڑے کو ”قیدالاولاد“ اس لئے کہتے ہیں کیونکہ یہ اپنی تیز رفتاری کی بناء پر شکاری جانوروں کو اپنی گرفت سے نکلنے نہیں دیتا۔ جنگلی جانوروں کو ”الاولاد الوحوش“ کہتے ہیں۔ امرؤ القیس نے کہا ہے کہ۔

بمجرد قید الاولاد هیکل

”ایک مضبوط گھوڑے کے ذریعے جو وحشی جانوروں کی قید ہے۔“

## قیق

”قین“ (پہلے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو جسامت میں طاقت کے برابر ہوتا ہے۔ اہل شام اس پرندے کو ”ابازریق“ کہتے ہیں۔ یہ پرندہ لوگوں سے مانوس ہوتا ہے اور جلد ہی تعلیم و تربیت کو قبول کر لیتا ہے۔ تحقیق ”باب الراء“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## ام قشعم

”ام قشعم“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شتر مرغ، مکاری، بھو شیرنی وغیرہ ہیں۔

## ابوقیر

”ابوقیر“ ابن اثیر وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

## ام قیس

”ام قیس“ اس سے مراد بنی اسرائیل کی گائے ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اور ”باب الحین“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



## باب الکاف

## الکبش

”الکبش“ مینڈھے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”الکبش“ اور ”کباش“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ | محدثین کی ایک جماعت نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دو مینڈھوں کی قربانی فرمائی جن کا رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس آپ ﷺ نے ”بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ کہہ کر ان کے دونوں پہلوؤں پر پاؤں رکھا۔ (المحدث)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ۱۰ اذی الحج کو دو سیگ دار خسی مینڈھے ذبح کئے جن رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس جب ان دونوں مینڈھوں کو قبلہ رخ لٹایا تو یہ کلمات کہے ”اِنِّیْ وَجْهَتْ لِیْ وَجْهَیْ لِلْبَدَیْ فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ خَبِیْثًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِلٰی قَوْلِهِ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ پھر فرمایا ”اللّٰهُمَّ مِنْکَ وَالْبَکَ مِنْ مُحَمَّدٍ وَامْنِکَ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ (اے اللہ یہ تیرے لئے ہے محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور اللہ بہت بڑا ہے) پھر مینڈھوں کو ذبح کیا۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ وقال الحاکم صحیح علی شرط مسلم)

ابن سعد نے اپنے ”طبقات“ میں روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو ہدیہ میں ایک ڈھال ملی جس پر ایک مینڈھے کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تصویر پر اپنا دست مبارک رکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر مینڈھے کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ نیز ایک اور روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر عقاب کی تصویر تھی۔ پس نبی اکرم ﷺ کو برسی معلوم ہوئی۔ پس جب آپ ﷺ صبح بیدار ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا تھا۔ (رواہ ابن سعد فی طبقات)

حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض نبیوں پر وحی نازل فرمائی اور حکم دیا کہ ان لوگوں سے فرما دیجئے جو ماسوائے (دین) کیلئے فقیہ بنتے ہیں۔ علم حاصل کرتے ہیں مگر اس پر عمل نہیں کرتے اور عمل آخرت کے ذریعے دنیا طلب کرتے ہیں اور لوگوں کو دکھانے کیلئے مینڈھے کی ادن کے کپڑے پہنتے ہیں لیکن ان کے دل ایلوہ سے زیادہ تلخ ہیں اور ان کی زبانیں شہد سے زیادہ شیطانی ہیں۔ آپ فرمادیں کہ وہ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور مجھ سے مذاق کر رہے ہیں۔ پس میں ضرور ان پر ایسی آفت مسلط کروں گا کہ جس کے ددر کرنے میں حکیم بھی عاجز و حیران ہو جائے گا۔“ (رواہ ابی داؤد وابن ماجہ)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو سامنے سے آتے ہوئے دیکھا کہ وہ مینڈھے کی کھال پہنے ہوئے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اس شخص کی طرف دیکھو کہ اس کے دل کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا ہے۔ تحقیق میں نے دیکھا تھا کہ اس کے والدین اس کو بہترین کھانا کھلاتے تھے اور پلاتے تھے اور میں نے اسے ایسے لباس

میں دیکھا تھا جو درودِ سورہم میں خریہ اٹھیا تھا۔ پس اب اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی محبت نے اس کو اس حال میں پہنچا دیا ہے جسے نہ دیکھے۔۔۔ (رواہ البیہقی فی الشعب)

حضرت خیاب بن اریث فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تاکہ ہم اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کریں۔ پس ہمارا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ثابت ہو گیا۔ پس ہم میں سے وہ بھی ہیں جو وفات پا گئے اور دنیا میں اپنے اجر سے کچھ نہ کھایا اور ان میں حضرت معتب بن عیسٰ بھی شامل ہیں۔ آپ غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ پس ہم نے ان کے کفن کیلئے ان کے ایک کپڑے کے مادہ کو کھنڈہ پایا۔ پس جب آپ کو کفن کے کردہ اوئی کپڑا جسم پر ڈالا گیا تو وہ اس قدر چھوٹا تھا کہ لگ بھگ آپ کے سر کو ڈھانچتے تو پاؤں نکلے رہ جاتے اور اگر پاؤں کو ڈھانچتے تو سر نکل رہ جاتا۔ پس اس کیفیت کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ کپڑے سے معتب بن عیسٰ کا سر ڈھانچ دو اور پاؤں پر گھاس ڈال دو اور ہم میں وہ بھی ہیں جن کا پھل جنت نہ دیا گیا (کچ گیا) ہوگا اور اب وہ اس کو توڑنے والے ہیں۔ (رواہ البخاری و مسلم) اس سے مراد دنیا میں حاصل ہونے والی نجات ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرام کو حاصل ہوئیں۔

قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ | قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَقَدْ نَبَأَ بَذَنِبَ عِظِيمٍ" یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے غرض میں ذبح ہونے کے لئے جنت سے ایک مینڈھا بھیج دیا تھا۔ پس اس مینڈھے کو "عظیم" کہنے کے متعلق حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ یہ مینڈھا چالیس سال تک جنت میں چرنا پھر رہا تھا۔ اس لئے اس کو "عظیم" کہا گیا ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ مینڈھا وہی ہے جسے بائبل بن آدم نے مذبح میں چڑھایا تھا اور اس کی نذر اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی تھی۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دست مبارک سے اتمام کو پہنچ جاتی تو جہنم ایک جنت قائم ہو جاتی اور مسلمانوں کو اپنے بیٹے اللہ کے واسطے میں ذبح کرنے پڑتے۔  
ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف | تحقیق اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا یا حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے۔ پس اہل علم کی ایک جماعت جن میں حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، عباسؓ، کعبؓ، قتادہؓ، سروقؓ، بکرؓ، واثقؓ، زہریؓ اور سدیؓ شامل ہیں۔ ان تمام حضرات کا مسلک یہ ہے کہ ذبح کا حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے ہے کہ یہ واقعہ ملک شام میں پیش آیا تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذبح کر رہے ہیں۔ چنانچہ اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا۔ پس اہل علم نے اس پر در ذیل دلائل دیئے ہیں۔

جہلی وکیل | اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت ذبح کے قصہ سے فراغت کے بعد اور اس کے متصل دی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "فَنَسُوا نَافَاها بِاسْحَقٍ وَنَسُوا وِآءِ اسْحَقٍ نَغْفُوبُ" (پس ہم نے بشارت دی حضرت حماد کو ابراہیم کی اور ابراہیم کے بیٹے یعقوب کی کہ انہیں اگر حضرت ابراہیم کو ذبح تسلیم کیا جائے تو اس آیت پر یہ اعتراض (نعوذ باللہ)

وارد ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت اٹحق علیہ السلام کی پشت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی پیدائش کا وعدہ فرمایا تو پھر حضرت اٹحق کو ذبح کرنے کا حکم کیسے دیا جا رہا ہے؟

**دوسری دلیل** | محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک یہودی عالم سے جو مسلمان ہو گئے تھے۔ پوچھا کہ کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ پس اس نے جواب دیا کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام۔ پھر اس کے بعد اس نو مسلم یہودی عالم نے کہا کہ اے امیر المومنین یہودی اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا مگر یہودی محض مسلمانوں سے حذر رکھنے کی وجہ سے اس قصہ کو حضرت اٹحق علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہودی حضرت اٹحق علیہ السلام کو اپنا باپ سمجھتے ہیں۔

**تیسری دلیل** | حضرت اسمعیل علیہ السلام کے عوض میں جو مینڈھا اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا اس کے سینک عرصہ دراز تک خانہ کعبہ میں لگے رہے اور ان پر بنی اسمعیل (یعنی قریش) کا قبضہ تھا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حجاج بن یوسف کے درمیان جنگ ہوئی اور حجاج کی آتش بازی سے خانہ کعبہ میں آگ لگ گئی تو دوسرے سامان کے ساتھ یہ سینک بھی جل کر خاکستر ہو گئے تھے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سینکوں کو خانہ کعبہ کے ساتھ معلق دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آغا اسلام ہی سے مینڈھے کے سینک خانہ کعبہ کے ساتھ معلق تھے لیکن کوئی بھی ان کو خانہ کعبہ سے جدا نہ کر سکا۔

**چوتھی دلیل** | عرب کے مشہور ادیب اصمعی کہتے ہیں کہ میں نے ابو عمرو بن علاء سے سوال کیا کہ حضرت اٹحق علیہ السلام ذبح تھے یا حضرت اسمعیل علیہ السلام؟ پس ابو عمرو نے کہا اے اصمعی! تمہاری عقل کہاں جاتی رہی؟ حضرت اٹحق مکہ میں کب رہے۔ البتہ حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدائش سے لے کر وفات تک مکہ مکرمہ میں رہے اور حضرت اسمعیل علیہ السلام نے ہی اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔

**پانچویں دلیل** | محمد بن اٹحق کہتے ہیں کہ جب کبھی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہؓ اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کو دیکھنے کا ارادہ فرماتے تھے تو براق پر سوار ہو کر مکہ مکرمہ پہنچ جاتے اور وہاں شام تک قیام فرما کر رات کو واپس اپنے گھر "جرودن" واپس آ جاتے۔ چنانچہ جب حضرت اسمعیل علیہ السلام اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ چلے پھرنے کے قابل ہو گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسمعیل علیہ السلام سے اللہ کی عبادت اور اس کی حدود کی تعظیم کے متعلق جو امیدیں وابستہ تھیں ان کو پورا کرنے کی صلاحیت حضرت اسمعیل علیہ السلام کے اندر پیدا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو (بذریعہ خواب) حکم دیا کہ اسمعیل علیہ السلام کو میرے راستے میں ذبح کر دو۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ذی الحجہ کی آٹھویں شب میں یہ دیکھا کہ کوئی کہنے والا آپ سے کہہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ خواب اللہ کی جانب سے ہے یا شیطانی وسوسہ ہے۔ پس اسی وجہ سے آٹھ ذی الحجہ کو "یوم الترویہ" یعنی یوم شک کہا جاتا ہے۔

پس جب رات ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وہی خواب دوبارہ دیکھا۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام

اس یقین کے ساتھ بیدار ہوئے کہ قربانی کا حکم اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے ہے۔ پس ۹ ذی الحجہ کو "تیمم عرفہ" کہنے کا یہی سبب ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں ذبح کرنے کا پختہ ارادہ فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں ذبح کرنے کیلئے ایک مینڈھا بھیج دیا۔

**فائدہ** حضرت الیاسید خدریؒ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنتی جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخی دوزخ میں داخل ہوں گے تو موت کو ایک سفید مینڈھے کی شکل میں جنت اور جہنم کے درمیان لاکر کھڑا کیا جائے گا اور پھر اس مینڈھے کو ذبح کر دیا جائے گا اور کہا جائے گا اے اہل جنت! تمہیں کبھی بھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ جنت میں رہو گے اور اے اہل جہنم! تمہیں اب کبھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ جہنم میں رہو گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔

"وَأَنْتُمْ لَهُمْ بِیَوْمِ الْحِسْرَةِ إِذْ قُضِیَ الْأَمْرُ"

ترمذی کی روایت میں ہے کہ اہل جنت اور اہل جہنم سے کہا جائے گا کہ کیا تم لوگ اسے جانتے ہو؟ وہ سب کہیں گے جی ہاں یہ موت ہے۔ پس اسے (یعنی مینڈھے کو) لٹایا جائے گا اور ذبح کر دیا جائے گا۔ ترمذی ہی کی روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے جہنمیوں کیلئے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی خوشی سے مرتا تو اہل جنت مر جاتے اور اسی طرح جہنمیوں کیلئے اللہ تعالیٰ نے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی غم سے مرتا تو اہل جہنم مر جاتے۔ علامہ دیرہائیؒ نے فرمایا کہ موت کے مینڈھے کو ذبح کرنے والے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام ہوں گے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ذبح کیا جائے گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اسم گرامی میں حیات ابدی کی جانب اشارہ ہے۔ "کتاب الفردوس" کے مصنف نے لکھا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام موت کے مینڈھے کو ذبح کریں گے۔ (واللہ اعلم)

**دوسرا فائدہ** علامہ دیرہائیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے ابو نعیم کی کتاب "المحلیۃ" میں وہب بن منبہ کے حالات میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک گھر ساتویں آسمان میں ہے جیسے "العبیہ" کہا جاتا ہے۔ اس مکان میں مومنین کی ارواح مرنے کے بعد جمع ہوتی ہے۔ پس جب اہل دنیا میں سے کوئی مومن مر جاتا ہے اور اس کی روح "العبیہ" میں پہنچتی ہے تو دوسری روحیں اس سے دنیا کے حالات کے متعلق سوال کرتی ہیں جیسے پردہ کی آدی اپنے وطن سے اپنے گھروالوں کے حالات کے متعلق سوال کرتا ہے۔

**تیسرا فائدہ** یونی نے اپنی کتاب "اللعمۃ النواریۃ" میں ایک عجیب و غریب راز کی بات لکھی ہے کہ جب کسی انسان کو قتل یا عذاب وغیرہ سے اپنی جان کا اعتراف ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ تندرست توانا مینڈھا جو قربانی کے جانوروں کی طرح جملہ مہیوب سے پاک و داور پھر اس کو کسی سنان جگہ پر قہر رخ کر کے جلدی سے ذبح کر دے۔ نیز ذبح کرتے وقت یہ کلمات کہے "اَللّٰهُمَّ هَذَا الْکَفَّ وَ بَشَکَ اَللّٰهُمَّ اِنَّہٗ لِدَامِی فَتَقَبَّلْہُ مِنِّی" نیز اس مینڈھے کے خون کو مٹی میں دفن کر دے تاکہ اس کا خون کسی کے پاؤں کے نیچے نہ آئے اور اس کے بعد اس کے گوشت کے ساتھ حصے کرے اور سری پائے، بھجی اور کھال وغیرہ بھی تقسیم کر دے لیکن اس کے گوشت میں سے نہ تو خود کھائے اور نہ اپنے اہل و عیال و دیگر رشتہ داروں کو کھلائے بلکہ فقرا، مساکین میں سارا گوشت تقسیم کر دے۔ یونی کہتے ہیں کہ یہ عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل سے اس کے بڑے بڑے دوست و رشتہ دار بہرہ مند ہوں گے۔ یہ عمل متفق علیہ اور مجرب ہے۔

پس اگر خوف کا معاملہ مذکورہ بالا سے کم درجہ کا ہو تو اس صورت میں ساتھ مسکینوں کو پیٹ بھر کر عمدہ قسم کا کھانا کھلائے اور یہ کلمات کہے  
 ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَکْفِنِیْ الْاَمْرَ الَّذِیْ اَخَافُهٗ بِهٖمْ هٰۤؤُلَآءِ وَ اَسْأَلُکَ بِاَنْفُسِہِمۡ وَ اَرْوَاحِہِمۡ وَ عِزَانِہِمۡ اَنْ تَخْلُسَنِیْ  
 مِمَّا اَخَافُ وَ اَحْذَرُ“ انشاء اللہ اس عمل سے اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی مجرب اور متفق علیہ ہے۔ اہل طریقت اس پر  
 عمل پیرا ہیں۔

مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم | مینڈھوں کو مرغوں کی طرح آپس میں لڑانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے  
 روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی من حدیث مجاہد)

”کتاب الکلال“ میں غالب بن عبد اللہ جزوی کی سوانح میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی جو حدیث مذکور ہے اس کے الفاظ یہ ہیں  
 ”اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَعَنَ مَنْ بَحَرَشَ بَيْنَ الْبَہَائِمِ“ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے  
 والے پر لعنت فرمائی ہے۔

اس حدیث کی بناء پر حلّی نے تحریش (یعنی جانوروں کو آپس میں لڑانے) کو حرام و ممنوع قرار دیا ہے اور امام احمدؒ کے اس کے  
 متعلق رد قول ہیں۔ پہلا قول تحریم کا ہے اور دوسرا قول کراہت کا ہے۔

خواص | مینڈھ کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر مینڈھ سے کاخسہ تل کر اس شخص کو کھلایا جائے جو رات کو بستر پر پیشاب  
 کر دیتا ہو تو انشاء اللہ اس کو شفا نصیب ہوگی۔ بشرطیکہ اس کے کھانے پر مداومت کرے۔ (۲) اگر کوئی عورت ولادت کی تکلیف میں  
 مبتلا ہو تو مینڈھ سے اور گائے کی چربی ”آب گندنا“ میں ملا کر عورت کی اندام نہانی میں رکھی جائے تو انشاء اللہ ولادت کی تکلیف دور  
 ہو جائے گی اور بچہ آسانی سے پیدا ہو جائے گا۔ (۳) اگر مینڈھ سے کا گردہ نوسوں سمیت نکال کر دھوپ میں خشک کر کے روغن زیتون میں  
 ملا کر اس جگہ پر ملا جائے جہاں پر بال نہ اگتے ہوں تو اس جگہ پر بال نکل آئیں گے۔ (۴) اگر مینڈھ سے ”پتہ“ عورتوں کی چھاتیوں  
 میں کلا جائے تو دودھ نکلنا بند ہو جائے گا۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق النساء کے علاج کیلئے عربی سیاہ مینڈھ سے کی دم کی تعریف کی ہے لیکن یہ مینڈھ حانہ بہت بڑا اور نہ بہت چھوٹا  
 ہو بلکہ درمیانی ہو۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ مینڈھ سے کی دم کے تین حصے کر کے ایک حصہ کو روزانہ اہال کرتین دن تک پیا جائے۔  
 (رواہ احمد ابن حنبل) اس حدیث کو حاکم و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ عرق النساء کی شفاء اس میں ہے کہ مینڈھ سے کی دم لے کر اس کے تین حصے کیے جائیں اور پھر ان میں سے ہر ایک حصہ ایک ایک دن  
 (یعنی تین دن تک) روزانہ نہار منہ پیا جائے۔“ (رواہ ابن ماجہ والحاکم)

عبد اللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ یہ علاج ان اعرابیوں (دیہاتیوں) کے لئے زیادہ مفید ہے جو خشکی کی وجہ سے ”عرق النساء“  
 کے مرض میں مبتلا ہوتے ہوں۔

تعبیر | خواب میں مینڈھ سے کو دیکھنا شریف آدمی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ابن آدم کے بعد مینڈھ ”اشرف الدواب“ ہے۔  
 اس لئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں اس کا فیہ دیا گیا تھا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں اپنے پاس مینڈھ سے کاخسہ دیکھا

تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو کسی شریف آدمی کا مال حاصل ہو گا یا کسی شریف آدمی کی لڑکی سے اس کا نکاح ہو گا۔ اگر کسی شخص نے بلا ضرورت خواب میں مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے آدمی کو قتل کرے گا۔ نیز اگر اس نے خواب میں کھانے کی غرض سے مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے شخص کے ظلم سے نجات پائے گا اور اگر بیمار آدمی خواب میں مینڈھے کو کھانے کی غرض سے ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ تمام تکلیفات والے بھنوں سے نجات پائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا فیدی ہے تو اس کو قید سے رہائی نصیب ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا مقررہ ہے تو اس کا قرض ادا ہو جائے گا اور اگر وہ بیمار ہے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔ اللہ اعلم۔

## الکرکند

”الکرکند“ گینڈا کو کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میں نے اسماعیل بن محمد الامیر کے ہاتھ کی بنی ہوئی گینڈا کی ایک تصویر دیکھی۔ گینڈا بچپن و ہند کے جزائر میں پایا جاتا ہے۔ گینڈا کی لمبائی سو ہاتھ اور بعض اوقات اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ گینڈا کے تین سینگ ہوتے ہیں۔ ایک سینگ اس کی پیشانی پر اور بقیہ ایک ایک اس کے دونوں کانوں پر ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ گینڈے کے سینگ بڑے مضبوط ہوتے ہیں اور یہ اپنے سینگوں سے باہمی کو مار کر اس کو سینگوں پر اٹھا لیتا ہے اور آرام سے مردہ ہاتھی کو سینگوں پر لٹکائے بھرتا ہے۔ گینڈے کا بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں چار سال تک رہتا ہے۔ چنانچہ جب ایک سال پورا ہو جاتا ہے تو بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے اپنا سر باہر نکال لیتا ہے اور ارد گرد کے درخت چر لیتا ہے۔ پس جب چار سال پورے ہو جاتے ہیں تو یہ ماں کے پیٹ سے نکل کر بجلی کی تیری سے ماں سے دور بھاگ جاتا ہے تاکہ اس کی ماں اس کو چاٹ نہ سکے اس لئے کہ گینڈے کی ماں کی زبان پر ایک بہت موٹا کانٹا ہوتا ہے۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو چاٹ لیتی ہے تو ایک ہی لمحہ میں بچے کا گوشت ہڈیوں سے جدا ہو جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بچپن کے بادشاہ جب کسی کو سخت سزا دینا چاہتے ہیں تو اس شخص کو مادہ گینڈا کے سامنے ڈالنے کا حکم دیتے ہیں۔ چنانچہ مادہ گینڈا چند لمحوں میں اس کے تمام جسم کو چاٹ لیتی ہے اور بھراس آدمی کے جسم پر ہڈیوں کے ڈھانچے کچھ باقی نہیں رہتا۔ باحاطہ کے نزدیک ”الکرکند“ کی بجائے ”الکرکدن“ ہے۔ گینڈا کو ”حماد ہندی“ اور ”حریش“ بھی کہا جاتا ہے۔ گینڈا باہمی کا دشمن ہوتا ہے۔ گینڈا کی پیدائش کی جگہ بلاد ہند اور یوپی ہیں۔

گینڈے کے سر میں ایک بڑا سینگ ہوتا ہے جس کے وزن کی وجہ سے یہ اپنا سر بہت زیادہ اوپر نہیں اٹھا سکتا اور ہمیشہ اس کا سر جھکا ہوا رہتا ہے۔ نیز یہ سینگ گینڈے کے سر یا پیشانی پر بہت ہی مضبوطی سے قائم ہوتا ہے اور اس سینگ کی ٹوک بہت ہی تیز ہوتی ہے۔ گینڈا اسی سینگ کے ذریعے سے باہمی کا مقابلہ کرتا ہے اور باہمی کے دونوں دانت اس سینگ کے مقابلے میں کچھ فائدہ نہیں دیتے۔ چنانچہ اگر گینڈے کے سینگ کو لمبا پھیلا دیا جائے تو اس میں مختلف قسم کی تصویریں دکھائی دیتی ہیں کہیں سور کی تصویر، کہیں ہرن کی تصویر، کہیں مختلف قسم کے پرند اور درخت اور کہیں آدمیوں کی شکلیں دکھائی دیتی ہیں۔ نیز کہیں صرف سیاہ و سفید رنگ نظر آتے ہیں۔ چنانچہ ان عجیب و غریب انوش کی بناء پر گینڈے سے بے سینگوں کی جھٹکیاں آتا کہ ان کو شاہی تختوں اور کرسیوں پر لگایا جاتا ہے اور سوداگر لوگ



گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی تختیوں کو بہت بھاری قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ جس جنگل میں گینڈا ہوتا ہے اس میں دور دور تک کوئی دوسرا جنگلی جانور نہیں رہتا۔ یہاں تک کہ جنگلی جانور اپنی اور گینڈا کی رہائش کے درمیان ہرست سے سو فرلانگ کا فاصلہ رکھتے ہیں۔

**گینڈا کا شرعی حکم** | امام شافعی کے نزدیک گینڈا احلال ہے۔ امام ابوحنیفہ اور دیگر اہل علم کے نزدیک گینڈا حرام ہے۔

**خواص** | گینڈے کے خواص درج ذیل ہیں۔ (۱) گینڈا کے سینگ کے سر پر موڑ کے مخالف جانب ایک شاخ ہوتی ہے۔ اس کے خواص بڑے عجیب و غریب ہیں۔ اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ اگر اس میں جھانک کر دیکھا جائے تو اس میں گھڑ سواری کی شکل نظر آتی ہے۔ یہ چیز بادشاہوں کے علاوہ کسی اور کے پاس نہیں ہوتی۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے ذریعے ہر قسم کی تکالیف دور ہو جاتی ہیں۔ (۲) اگر درویش کا مریض اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو وہ فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ نیز اگر عورت ولادت کی تکلیف کے وقت اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو فوراً ولادت ہو جائے گی اور اگر اس شاخ کو پیس کر کسی مرگی والے مریض کو پلا دیا جائے تو اسے فوراً فاقہ ہو جائے گا۔ (۳) اسی طرح جو شخص اس شاخ کو اپنے پاس رکھے گا وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر گھوڑے پر سوار ہو تو گھوڑا اس کو نہیں گرائے گا۔ (۴) اگر اس شاخ کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی فوراً ٹھنڈا ہو جائے گا۔ (۵) اگر گینڈا کی دانی آٹھ کسی انسان کے بدن پر لٹکا دی جائے تو اس کی تمام تکلیفیں دور ہو جائیں گی اور جنات اور ساپ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ (۶) گینڈا کی بامیں آٹھ تپ لرزہ میں مفید ہے۔ (۷) گینڈا کی کھال سے تلواریں بنائی جاتی ہیں اور گینڈا کی کھال سے بنی ڈھال پر تلوار اثر انداز نہیں ہوتی۔

**خاتمہ** | ابو عمر بن عبد البر نے ”کتاب الامم“ میں لکھا ہے کہ اہل چین کا سب سے قیمتی زیور گینڈے کے سینگ سے تیار ہوتا ہے کیونکہ اس میں طرح طرح کے نقوش ہوتے ہیں۔ پس ان سینگوں کی بیٹیاں بنائی جاتی ہیں۔ گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی ایک پٹی کی قیمت چار ہزار شقال سونے تک پہنچ جاتی ہے۔ اہل چین کے نزدیک یہ سونا سے بھی زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہے۔ پس اہل چین سونے کے مقابلہ میں گینڈے کے سینگ سے بنے زیورات کو قیمتی سمجھتے ہیں اور سونے سے اہل چین اپنے گھوڑوں کے لگام اور کتوں کی زنجیریں بنواتے ہیں۔

ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ اہل چین سفید رنگ مائل بہ زردی ہوتے ہیں اور ان کی ناک چمٹی ہوتی ہے۔ اہل چین زنا کو مباح سمجھتے ہیں اور یہ زنا سے بالکل انکار نہیں کرتے۔ چنانچہ آفتاب برج حمل میں پہنچتا ہے تو اہل چین کے ہاں ایک عید منائی جاتی ہے جس میں یہ لوگ سات دنوں تک خوب کھاتے اور پیتے ہیں۔ اہل چین کی مملکت بہت وسیع ہے۔ اہل چین کی مملکت میں تین سو شہر اور کثرت عجائبات ہیں۔ ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ چین کی آبادی کی اصل اس طرح ہے کہ عامور بن یافث بن نوح علیہ السلام سب سے پہلے اس سرزمین پر آئے اور انہوں نے اوران کی اولاد نے بہت سے شہر آباد کئے اور ان شہروں میں طرح طرح کے عجائبات رکھے۔ عامور نے چین میں تین سو سال تک حکومت کی۔ پھر اس کے بعد عامور کا بیٹا صاین بن عامور بادشاہ بنا اور اس نے دو سو سال تک حکومت کی۔ چنانچہ صاین کے نام پر اس سلطنت کا نام ”صین“ پڑ گیا اور بعد میں ”صین“ کو چین کہا جانے لگا۔

صاحب بن عمار نے اپنے باپ کی شکل کا سونے کا ایک بت بنوایا اور اسے سونے کے ایک تخت پر رکھا دیا تھا۔ چنانچہ اس کی قوم نے اس بت کی پرستش شروع کر دی اور پھر صابن کے بعد آنے والے تمام بادشاہوں نے عبادت کا یہ طریقہ جاری رکھا۔ کہا جاتا ہے کہ صابی مذہب کے موجد یہی لوگ ہیں۔ ابو عمر بن عبداللہ کہتے ہیں کہ چین کے عقب میں برہند لوگوں کی ایک قوم آباد ہے۔ اس قوم کے بعض افراد تو اپنے بالوں سے اپنی ستر پوشی کرتے ہیں۔ جبکہ بعض افراد ایسے ہیں جن کے بال ہی نہیں ہیں۔ اس لئے وہ برہند ہی رہتے ہیں۔ ان کے چہرے سرخ، دتے ہیں اور ان کے بالوں کی رنگت سرخ و سفید ہے۔ اس قوم کے بعض افراد ایسے ہیں جو سورج کے طلوع ہوتے ہی بھاگ کر غاروں میں داخل ہو جاتے ہیں اور غروب آفتاب تک غاروں میں رہتے ہیں۔ اس قوم کے اکثر افراد کی خوراک سانپ کی جھڑی کی قسم کی ایک جڑی بولی اور بکری پھلیاں ہیں۔ چنانچہ ان تفصیلات کے بعد ابو عمر بن عبداللہ نے اپنی کتاب میں باجوج ماجوج کا ذکر کیا ہے۔ ابو عمر بن عبداللہ کہتے ہیں کہ مورخین کا اس بات پر اجماع ہے کہ باجوج ماجوج کا تعلق یاہوت بن نوح علیہ السلام کی نسل سے ہے۔ ابو عمر بن عبداللہ نے اپنی کتاب کا اختتام اس حدیث پر کیا ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا آپ ﷺ کی دعوت باجوج ماجوج تک پہنچی ہے؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شب معراج میں جب میرا گزریا باجوج ماجوج پر ہوا تو میں نے انہیں اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔" (رواد ابو عمر بن عبداللہ کی کتاب الام)

تعبیر | گیند سے گویا خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم و جابر بادشاہ سے دی جاتی ہے۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ گیند سے گویا خواب میں دیکھا جنگ اور جھگڑے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم۔

## الکرکی

"الکرکی" بڑی بلیغ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "الکراکی" آتی ہے۔ اس کی کنیت ابو عریان، ابو نعیم، ابو الضمیر، ابو الضمیر اور ابو نعیم آتی ہیں۔ "الکرکی" ایک بڑا آبی پرندہ ہے جس کا رنگ خاک کا ہوتا ہے اور اس کی ٹانگیں پٹلیوں سیست لمبی ہوتی ہیں۔ اس کی مادہ زہنی کے وقت چینی نہیں اور نرمادہ زہنی سے جلدی فارغ ہو جاتے ہیں۔ یہ پرندہ امراء کے لئے بہت مفید ہے کیونکہ یہ بلیغا بہت چوکنا، مریحانہ واقع ہوا ہے چنانچہ یہ پرندہ چہرہ داری کا فرض باری باری انجام دیتا ہے۔

جس کی باری ہوتی ہے وہ آہستہ آہستہ گنگنا تا رہتا ہے تاکہ دوسروں کو معلوم ہو کہ وہ اپنا فرض (چہرہ داری) انجام دے رہا ہے۔ پس جب ایک کی باری اختتام پذیر ہوتی ہے تو دوسرا نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور بالکل اسی طرح چہرہ دینے لگ جاتا ہے۔ یہ ان پرندوں میں شامل ہے جو موسم کے اعتبار سے اپنی رہائش تبدیل کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ یہ پرندہ گرمیاں کسی مقام پر اور سردیاں کسی دوسرے مقام پر گزرتا ہے اور بعض اوقات یہ پرندہ نعل مکانی کے سلسلے میں ہزاروں میل کا سفر طے کرتا ہے۔ اس پرندے کی کچھ اقسام ایسی بھی ہیں جو پورا سال ایک ہی جگہ قیام کرتی ہیں۔ "قاز" (بڑی بلیغ) کی فطرت میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کا عنصر بکثرت پایا جاتا ہے۔

اقل قسم کی بلیغ علیحدہ علیحدہ پرواز نہیں کرتیں بلکہ ایک ایک بلیغ تھام میں ایک ساتھ اڑتی ہیں۔ پس بلیغ کی اس قطار میں ایک "قاز"

(بڑی بلی) بطور نمک سب سے آگے رہتی ہے اور بقیہ اس کے پیچھے پیچھے رہتی ہیں۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد یہ ترتیب بدل جاتی ہے اور مقدم کی ڈیوٹی بھی پاسپانی کی طرح باری باری انجام دی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ جو شروع میں سب سے آگے ہوتی ہے وہ بتدریج سب سے پیچھے ہو جاتی ہے۔ پس ”قاز“ (بڑی بلی) کی فطرت میں یہ عنصر بھی پایا جاتا ہے کہ جب اس کے ماں باپ بوڑھے ہوتے ہیں تو ان کی اولاد ان کی مددگار ہوتی ہے۔ تحقیق ابوالفتح کشاجم اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ۔

اتخذ فی علة الکراکی اتخذ فیک علة الوطواط

تو میرے لئے ”قاز“ (بڑی بلی) کی عادت اختیار کر اور میں تیرے لئے چگاڑ کی عادت اپناؤں گا

انا ان لم تعرنی فی عناء فیری ترجوا جواز المصراط

”اگر تو میرے ساتھ بھلائی کا معاملہ نہیں کرے گا تو مجھے تکلیف ہوگی اور اگر بھلائی کرے گا تو قیامت کے دن تو پل صراط سے گزرنے کی امید کر سکتا ہے“

پس ”خلة الوطواط“ کے معنی یہ ہے کہ چگاڑ پرواز کے وقت اپنے بچوں کو اپنے جسم کے ساتھ چمٹائے رہتی ہے انہیں اپنے جسم سے علیحدہ نہیں کرتی۔ قزوینی کہتے ہیں کہ ”قاز“ (بڑی بلی) بسا اوقات زمین پر ایک ٹانگ سے کھڑی رہتی ہے اور اگر اپنی دوسری ٹانگ زمین پر رکھتی ہے تو بہت آہستہ سے رکھتی ہے۔ اس خوف سے کہ کہیں وہ زمین میں نہ دھنس جائے۔ مصر کے بادشاہ اور امراء ”قاز“ (بڑی بلی) کے شکار میں بہت غلو کرتے ہیں اور بہت زیادہ مال خرچ کرتے ہیں۔

**فائدہ** ابن ابی الدینا اور دیگر محدثین حضرات نے حضرت ابوذرؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کو کیسے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اس علم کے آپ ﷺ کے پاس کیا ذرائع تھے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوذرؓ! میرے پاس دو فرشتے آئے، پس ان میں سے ایک زمین پر اترالین دوسرا زمین و آسمان کے درمیان معلق رہا۔ پس ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہی وہ شخص ہیں؟ پس اس کے ساتھی نے جواب دیا کہ ہاں یہی ہیں۔ پس اس نے جو معلق تھا اپنے ساتھی سے کہا کہ ان کا ان کی امت کے ایک مرد سے وزن کرو۔ پس میرا وزن میری امت کے ایک شخص کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ نکلا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ انہیں دس مردوں کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن دس مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ ایک سو مردوں کے ساتھ ان کا وزن کیا جائے؟ پس میرا وزن ایک سو مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ انہیں ایک ہزار افراد کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن ایک ہزار افراد کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر ایک فرشتے نے دوسرے سے کہا کہ ان کا شکم چاک کر دو۔ پس میرا شکم چاک کیا گیا، پس میرا دل نکلا گیا، پس میرے دل سے شیطانی غذا اور ہما ہوا خون خارج کر دیا گیا۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے دوسرے ساتھی سے کہا کہ ان کے شکم کو پانی سے بھر بھر کے دھو ڈالو۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے ساتھی کو کہا کہ ان کے پیٹ کو ٹانگے لگا دو۔ پس اس نے دل کو اس کی جگہ پر رکھ کر میرے شکم کو ٹانگے لگا دیے اور میرے شانوں کے درمیان مہر نبوت قائم کر دی جیسے اب تم دیکھ رہے

ہو۔ پھر اس کے بعد وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے۔ (رواہ ابن ابی الدنیا) علامہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ سے قبل آپ ﷺ کے جسم مبارک پر مہر نبوت نہیں تھی۔ چنانچہ اس مہر نبوت کی صفات کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے اور اس سلسلے میں علماء کے میں اقوال ہیں۔ سیرہ ابن ہشام میں ہے کہ مہر نبوت ایک پچھنے جیسا نشان تھا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مہر نبوت کے ارد گرد تل تھے اور ان پر سیاہ بال تھیا در کسی نے کہا ہے کہ مہر نبوت سبب کی شکل وصورت کی تھی اور اس پر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

الحکم | بڑی بلیخ تمام اہل علم کے نزدیک حلال ہے۔

خواص | بڑی بلیخ کا گوشت سرد و خشک ہوتا ہے اور اس میں پکنائی نہیں ہوتی۔ نیز اس بڑی بلیخ کا گوشت بہترین تصور کیا جاتا ہے جو باز کے ذبیحہ شکار کی گئی ہو۔ اس بلیخ کا گوشت خفقی لوگوں کے لئے مفید ہوتا ہے مگر ذیہ سے ہضم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کے معراض اثرات کو گرم مصالحوں سے دور کیا جاسکتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے سے گاڑھا خون پیدا ہوتا ہے اور یہ گوشت گرم مزاج والوں اور نو جوانوں کے لئے بہت مفید ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کا بہترین وقت موسم سرما ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کے بعد شدت کے علو سے مزہٹھا کرنا پسندیدہ ہے اور اس طرح گوشت ہضم ہو کر پیٹ سے آسانی خارج ہو جاتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کیلئے ضروری ہے کہ ایک یا دو دن کے وقفے کے بعد گوشت کھایا جائے کیونکہ لگا تار گوشت کا استعمال درست نہیں ہے۔ بڑی بلیخ کو پکانے سے پہلے ضروری ہے کہ اس کی ٹانگوں میں پتھر باندھ کر لٹکا دیا جائے تاکہ اس کا گوشت نرم پڑ جائے اور پھر اس کے بعد اس کو خوب پکایا جائے۔ بڑی بلیخ کا پتہ گھاجین کے لئے بہت مفید ہے۔ اگر بڑی بلیخ کا پتہ اور داغ ”زقن“ میں ملا کر اس آدمی کے دماغ میں ڈالا جائے جس کو ”فسیان“ کی بیماری ہو تو اس کی بیماری دور ہو جائے گی اور اس کو تمام بیماری ہوئی باتیں یاد آجائیں گی۔ اگر کسی شخص کی یہ خواہش ہو کہ اس کے بدن پر بالکل بال نہ آئیں تو اس کو چاہیے کہ تھوڑا سا ”ذرا رن“ (ایک قسم کا مرغ) کا گوشت اور اس کے ہم وزن بڑی بلیخ کی ہڈی کا گودالے کر آئیں میں اچھی طرح ملا کر اس جگہ لگائے تو جہاں پر یہ گوشت لگایا جائے گا وہاں بال نہیں نکلیں گے۔

تعبیر | بڑبلیخ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مسکین و غریب آدمی سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کا مالک ہو گیا ہے یا اس کو بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کسی نے بہہ کر دی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں بڑی بلیخ کو پکڑا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بدخلق قوم کا داماد بنے گا۔

## الکروان

”الکروان“ (کاف پر ذرا اور را ہملہ کے ساتھ) بلیخ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو رات بھر نہیں سوتا کروان کے معنی خند کے ہیں۔ چنانچہ اس کا نام اس کی خند ہے۔ کیونکہ یہ اپنے نام کے برعکس رات بھر نہیں سوتا۔ ”الکروان“ کے صوٹ کے لئے ”کروک“ کے الفاظ مشتمل ہیں۔ اس کی جمع ”کروان“ کاف کے کسرہ کے ساتھ آتی ہے جیسے کہ ”ورشان“ ہے۔

## لنا یوم الکروان یوم

## تطیر البیاسات ولا نظیر

”ہمارے لئے ایک دن ہے اور ایک دن ”کروان“ کے لئے بھی ہے لیکن ”کروان“ خشک میدانوں میں پرواز کر سکتے ہیں مگر ہم پرواز نہیں کر سکتے“

## فامایو مہن فیوم سوء

## نظار دھن بالعرب الصقور

”پس ”کروان“ کا دن برا ہے کیونکہ شکاری پرندے ان کو لڑ کر بھگا دیتے ہیں“

## واما یومنا فنظّل رکبا

## وقوفا ما نحل ولا نسیر

”اور ہمارا دن ہمارے لئے باعثِ نحوست ہے کہ ہم انوں پر سوار برابر کھڑے رہتے ہیں کہ نہ تو ہم اتر سکتے ہیں اور نہ ہی واپس جاسکتے ہیں“  
پس ان اشعار میں عمرو بن ہند کی طرف اشارہ تھا۔ اس لئے کہ عمرو بن ہند نے طرفہ اور ملتس کو قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ پس عمرو بن ہند نے ایک خط ملتس کو اور ایک خط طرفہ کو دیا اور حکم دیا کہ وہ ان خطوط کو اس کے حامل مکعبہ تک پہنچا دیں۔ عمرو بن ہند نے مکعبہ کے لئے ان خطوط میں ملتس اور طرفہ کو زندہ درگور کرنے کا حکم جاری کیا تھا۔ پس طرفہ قتل کر دیا گیا اور ملتس بچ گیا کیونکہ اس نے خط کا مضمون پڑھ لیا تھا چنانچہ ملتس کا خط عرب میں ضرب المثل بن گیا۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں ”کتاب الزکاة“ کے آخر میں اس خط کا ذکر آیا ہے۔ وہ اس طرح کہ عیینہ بن حصن فزاری اور اقرع بن حابس نسبی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حاجت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے ان کی حاجت پوری کرنے کا حکم فرمایا اور اس بارے میں حضرت معاویہؓ سے خطوط لکھا کر ان دونوں کے حوالے کر دیئے۔ پس اقرع نے خط لیا اور اسے اپنے عمامہ میں لپیٹ لیا اور پھر اپنی قوم کی طرف چل دیا۔ لیکن عیینہ نے اپنا خط لے لیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ دیکھتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کا خط لے کر اپنی قوم کی طرف جا رہا ہوں لیکن مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ اس خط میں کیا لکھا ہوا ہے۔ چنانچہ اس کی مثال تو وہی ہوئی جو ملتس کے خط کی تھی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس آدمی کے پاس اس قدر (مال) ہو جو اسے دوسروں سے سوال کرنے سے مستغنی کر دے لیکن وہ پھر بھی دوسروں سے سوال کرے تو ایسا شخص اپنے حق میں دوزخ کی آگ کی کثرت کرتا ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا چیز ہے جو اس کو سوال سے مستغنی کر دیتی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اس قدر کھانا جو اس کے صبح یا شام کھانے کے لئے کافی ہو۔ ا۔ ہ۔

”کروان“ کا شرعی حکم [”کروان“ کے حلال ہونے پر تمام اہل علم کا اجماع ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”اجبن من سکروان“ (”کروان“ سے زیادہ بزدل) یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ جب شکاری ”کروان“ کو دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ ”اطرق سکروان النعام فی القرى“ (”کروان زمین پر اتر آتی ہے اور شکاری اس کو کپڑا ڈال کر پکڑ لیتا ہے۔ نیز یہ عجیب و غریب ضرب المثل ہے۔

**خواص** قزوینی نے کہا ہے کہ ”کروان“ کا گوشت اور جڑی کھانے سے قوتِ باہ میں عجیب و غریب تحریک پیدا ہوتی ہے۔

## الکلب

"الکلب" کتا کو کہا جاتا ہے۔ مونث کے لئے "کلبہ" اور جمع کے لئے "اکلب" اور "کلاب" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح لکھا ہے۔ بعض اہل علم نے "کلب" کی جمع کے لئے "کلابات" کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

"کلاب" رسول اللہ ﷺ کے اجداد میں سے ایک شخص کا نام ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا پورا شجرہ نسب یوں ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن لیاث بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

پس کتا نہایت نعتی اور وفادار جانور ہے۔ اس کا شمار درندوں میں اور نہ ہی بہائم (مواشی) میں ہوتا ہے بلکہ۔ یہ ان دونوں کے بین میں ایک علق مرکب واقع ہوا ہے کیونکہ اگر اس کی طبیعت درندوں جیسی ہوتی تو یہ انسانوں سے مانوس نہ ہوتا اور اگر اس کی طبیعت "بہائم" جیسی ہوتی تو یہ گوشت نہ کھاتا لیکن حدیث شریف میں اس پر ہیبت کا ہی اطلاق ہوا ہے۔

کتے کی دو قسمیں ہیں (۱) اصلی (۲) سلوٹی۔ سلوٹی سلوٹی کی طرف منسوب ہے جو ملک یمن کے ایک شہر کا نام ہے لیکن ہاشمیاہر طبیعت دونوں قسمیں برابر ہیں۔ کتے کو احلام اور کتیا کو حیض ہوتا ہے۔ نیز کتیا ساٹھ دن میں اور بعض اوقات ساٹھ سے بھی کم دنوں میں حاملہ ہو جاتی ہیں۔ کتیا کے بچے پیدائش کے وقت اندھے ہوتے ہیں۔ لیکن کتیا کے بچوں کی آنکھیں پیدائش کے بارہ دن بعد کھلتی ہیں۔ کتا اپنی مادہ سے قبل جلد بورغ کو پہنچ جاتا ہے۔ کتیا کو ایک سال پورا کرنے کے بعد شہوت ہوتی ہے اور بعض اوقات اس سے بھی کم مدت میں شہوت ہونے لگتی ہے۔ چنانچہ جب کتیا مختلف رنگوں کے کتوں سے ہم جفت ہوتی ہے تو اس کے بچوں میں بھی تمام ہم جفت ہونے والے کتوں کا رنگ آ جاتا ہے۔ کتوں کے اندر نشانات قدم کے پیچھے چلنے اور یوسو گھٹنے کا جو ملک ہے وہ دوسرے جانوروں میں نہیں پایا جاتا لیکن کتے کے اندر بعض خرابیاں بھی ہیں وہ یہ ہیں کہ کتے کو تابا کی کھانا تر دنا زہ گوشت سے بھی زیادہ پسند ہے۔ چنانچہ کتا اکثر گندی چیزیں ہی کھاتا ہے۔ یہاں تک کہ بسا اوقات کتا اپنی قے کو بھی دوبارہ کھا لیتا ہے۔ کتے اور بچوں میں بہت شدید عداوت پائی جاتی ہے۔ پس اگر کتا چاندنی رات میں کسی بلند مقام یا مکان پر ہو اور اس کے سامنے پر بچو کا قدم پڑ جائے تو کتا بے اختیار غیچے گر پڑتا ہے اور بچو کتے کو پکڑ کر کھا لیتا ہے۔ اگر کتے کو بچو کی چربی کی دھونی دے دی جائے تو کتا پاگل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر انسان اپنے پاس بچو کی زبان رکھ لے تو اس پر نہ کتے بھگتیں گے اور نہ ہی اس پر حملہ آور ہوں گے۔ کتے کی نظرت میں یہ بات داخل ہے کہ وہ اپنے مالک کا محافظ ہوتا ہے اور اپنے مالک کی غیر موجودگی میں اس کے گھر کی حفاظت بلکہ ہر حال میں حفاظت کرتا ہے۔ کتا رات کو جاگتا رہتا ہے اور اگر کبھی نیند کی حالت میں کتے کو چگانے کی ضرورت پیش آئے تو وہ اپنے مالک کے ایک اشارے پر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے۔ کتا زیادہ تروں میں سوتا ہے کیونکہ دن کے وقت پاسبانی کی ضرورت کم پڑتی ہے۔ کتا نیند کی حالت میں بھی گھوڑے سے زیادہ سننے والا اور "عقبن" سے زیادہ چو کنا ہوتا ہے۔ نیز کتا سوتے وقت پلوں کو بالکل ہلن نہیں کرتا بلکہ نیچے کی طرف جھکا لیتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کتے کا دماغ انسانی دماغ

کے مقابلہ میں زیادہ سرد ہوتا ہے۔ کتے کی یہ عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بڑے اور بارعب لوگوں کا اکرام کرتا ہے اور ان پر بھونکتا نہیں اور بعض اوقات ان کو دیکھ کر راستے سے بھی ہٹ جاتا ہے لیکن کالے اور غریب لوگوں خاص طور پر میلے کچیلے کپڑے پہنے ہوئے لوگوں پر خوب بھونکتا ہے۔ کتے کی فطرت میں دم بلانا اپنے مالک کو خوش رکھنا اور اپنے مالک سے محبت ظاہر کرنا بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کو بار بار دھتکارنے کے بعد بھی بلایا جائے تو یہ فوراً دم ہلاتا ہوا چلا آتا ہے۔ کتے کے دانت بہت تیز ہوتے ہیں۔ چنانچہ اگر کتا غصے کی حالت میں پتھر پر بھی اپنے دانت مار دے تو پتھر بھی ٹوٹ جائے۔ لیکن جب کتا اپنے مالک یا کسی دوسرے شخص سے مانوس ہو جاتا ہے تو اس سے خوب کھیلتا ہے اور کھیلتے ہوئے کتا کبھی اپنے مالک کی ٹانگ یا ہاتھ کو منہ سے پکڑ لیتا ہے لیکن اس قدر زری سے پکڑتا ہے کہ آدمی کو محسوس بھی نہیں ہوتا۔

کتے میں تادیب تعلیم و تلقین قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے اور یہ تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کے سر پر چراغدان رکھا ہو اور ایسی حالت میں اس کے سامنے کھانے کی کوئی چیز ڈال دی جائے تو کتا اس کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔ البتہ اگر کتے کے سر سے چراغدان اتار دیا جائے تو وہ ضرور اس کھانے والی چیز کی طرف متوجہ ہوگا۔ کچھ خاص دنوں میں کتے کو امراض سوداوی لاحق ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے کتے کے اندر ایک قسم کا جنون پیدا ہو جاتا ہے جسے ”ہزک“ کہتے ہیں اس مرض کی علامات یہ ہیں کہ کتے کی دونوں آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور ان میں تاریکی چھا جاتی ہے۔ نیز کتے کے کانوں میں استرخاء پیدا ہو جانا، زبان کا لٹک جانا، رال بکثرت بہنا، ٹانگ کا بہنا، سر کا نیچے لٹک جانا اور ایک جانب کو میڑھا ہو جانا، دم کا سیدھا ہو کر دونوں ٹانگوں کے درمیان میں آ جانا اور چلنے میں لڑکھڑاہٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں کتے کو بھوک لگتی ہے لیکن کچھ کھاتا نہیں اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن پانی نہیں پیتا اور بعض اوقات کتا پانی سے اس قدر خوف محسوس کرتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کے خوف سے کتے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں جب کوئی جاندار چیز کتے کے سامنے آتی ہے تو یہ اس کو کاٹ کھانے کی کوشش کرتا ہے۔ چنانچہ جنون کی حالت میں صحت مند کتے بھی اس کے قویب نہیں آتے اور اگر کبھی کوئی کتا اس کے سامنے آجائے تو یہ خوف کی وجہ سے اپنی دم دبا لیتا ہے اور اس کے سامنے بالکل ساکت ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی پاگل کتا کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ آدمی امراض ردیہ میں مبتلا ہو جاتا ہے اور وہ کتے کی طرح پاگل بھی ہو جاتا ہے۔ نیز کتے کی طرح انسان کو بھی بھوک اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود وہ کچھ بھی نہیں کھاتا اور نہ ہی پانی پیتا ہے۔ بلکہ پانی سے اسی طرح خوف محسوس کرتا ہے جیسے بھجوں کتا خوف محسوس کرتا ہے چنانچہ جب یہ مرض کسی آدمی پر پوری طرح مستحکم ہو جاتا ہے تو اس وقت اس کی مقصد سے بول و براز کے دقت کوئی چیز کتے کے چھوٹے چھوٹے بچوں کی صورت میں خارج ہوتی ہے۔

”الموجز فی الطب“ کے مصنف کا قول ہے کہ کتے کا پاگل بن جزام کی طرح ایک قسم کا مرض ہے جو کتوں، بھیر یوں، گیدڑوں، نیولوں اور لوٹریوں کو لاحق ہوتا ہے۔ نیز گدھے اور اونٹ بھی اس مرض میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ بازے کتے کا کانا ہوا انسان کے علاوہ ہر چیز کی ہلاکت کا سبب بن جاتا ہے کیونکہ انسان بعض اوقات علاج معالجہ کرنے سے فحاج جاتا ہے لیکن دوسرے جانوروں کی ہلاکت یقینی ہوتی ہے۔ ترویتی نے اپنی کتاب ”علا ب الخلقات“ میں لکھا ہے کہ بلب کے علاقہ میں کسی ہستی میں ایک حواس ہے جس کو

"بیرالکلب" کہتے ہیں۔ اس کنویں کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر کتے کا کاٹا ہوا آدمی اس پانی کو پی لیتا ہے تو وہ ٹھیک ہو جاتا ہے۔ یہ کنواں مشہور و معروف ہے۔

قرود بھی فرماتے ہیں کہ مجھے اس ہستی کے رہنے والے بعض افراد نے یہ اطلاع دی ہے کہ اگر چالیس دن گزر جانے سے پہلے کوئی مریض اس کنویں کا پانی پی لے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر چالیس دن کے بعد کنویں کا پانی پیے تو پھر اسے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ قرود بھی فرماتے ہیں کہ اس ہستی کے لوگوں نے یہ بات بھی بیان کی کہ ایک مرتبہ تین مجنون آدمی ہماری ہستی میں آئے۔ ان میں دو مریض تو ایسے تھے کہ انہوں نے چالیس دن کی مہلت پوری نہیں کی تھی اور ایک مریض ایسا تھا جو اس مرض میں چالیس دن گزار چکا تھا۔ پس ان تینوں مریضوں کو کنویں کا پانی پلایا گیا۔ پس ان میں دو مریض تو اچھے ہو گئے لیکن جو مریض مرض کی حالت میں چالیس دن گزار چکا تھا اس کو کچھ فائدہ نہ ہوا اور اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا۔

سلوٹی کتے کی یہ عادت ہے کہ جب وہ کسی ہرن کو قریب سے یا دور سے دیکھ لیتا ہے تو سلوٹی کتے میں ہرن کو پیچانے کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ سلوٹی کتا قطار میں چلنے والے ہرن کو پیچان لیتا ہے اور سلوٹی کتے کو یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ قطار میں سب سے آگے چلنے والا ہرن کون سا ہے اور سب سے پیچھے چلنے والا ہرن کون سا ہے؟

نیز سلوٹی کتے کو ہرن کی چال سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ کتنے ہرن نہیں اور کتنے ماہ ہیں۔ کتے کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ مردہ اور بے ہوش انسان کی بھی شناخت کر لیتا ہے چنانچہ اہل روم اپنے مردے کو اس وقت تک دفن نہیں کرتے جب تک کہ وہ کبھی کتے سے اس کی موت کی تصدیق نہیں کرا لیتے۔ پس کتا جب مردہ کو سونگتا ہے تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان مردہ ہے یا بے ہوش۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ تھنیں کا یہ نلکہ سلوٹی کتے کی ایک قسم میں پایا جاتا ہے جسے "قلطی" کہا جاتا ہے۔ یہ کتا جسامت اور ہاتھ پاؤں کے لحاظ سے بہت چھوٹا ہوتا ہے نیز اس قسم کے کتے کو "اصینی" (چینی) بھی کہا جاتا ہے۔

سلوٹی کتا سلوٹی کتے کے مقابلہ میں بہت جلد تعلیم قبول کر لیتی ہے جبکہ تیندوے کتے کا معاملہ اس کے برعکس ہے نیز سیاہ رنگ کے کتے میں مہر کی بھی ہوتی ہے۔

**حدیث شریف میں کتے کا تذکرہ** | حضرت عمرو بن شعیب بواسطہ والد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک محتول آدمی کو دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیسے قتل ہوا؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ اس شخص نے بنی زہرہ کی بکریوں پر حملہ کر کے ان کی ایک بکری بچوٹی تھی۔ پس بنی زہرہ کے محافظ کتے نے اس پر حملہ کر دیا اور اس آدمی کو قتل کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے اپنے آپ کو ہلاک ہی نہیں کیا بلکہ دیت کو بھی ضائع کر دیا اور اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اپنے بھائی کی خیانت کا مرتکب ہوا۔ پس یہ کتا اس آدمی سے بہتر ہے۔ (فضل الکتاب علی کثیر من لمس الغلاب)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ امانت دار کتا خیانت کرنے والے دوست سے بہتر ہے۔ کہتے ہیں کہ حرث بن مصعب کے کچھ دوست تھے جو اس سے کبھی بھی صلہ نہیں ہوتے تھے اور وہ ان سے بہت محبت رکھتا تھا۔ پس ایک دن حرث اپنے دوستوں کے ہمراہ شکار کے لئے جا کر نکلا لیکن اس کا ایک دوست اس کے ساتھ نہ گیا اور اس کے گھر پر ہی رہ گیا۔ پس وہ حرث کی بیوی کے پاس



پہنچا۔ پس اس نے حرث کی بیوی کے ساتھ کھانا کھلایا اور شراب نوشی کی پھر حرث کی بیوی اور اس کا دوست بستر پر لیٹ گئے۔ پس جب حرث کے کتے نے ان دونوں کو اس حالت میں دیکھا تو ان پر حملہ آور ہوا اور ان دونوں کو قتل کر دیا۔ پس جب حرث بن حصہ شکار سے واپس اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے دوست اور اپنی بیوی کو ایک جگہ مرا ہوا پایا۔ پس اسے سارے واقعہ کی حقیقت معلوم ہو گئی اور اس کی زبان پر یہ اشعار جاری ہو گئے۔

وما زال یرعی ذمتی و یحوظنی و یحفظ عرسی و الخلیل یخون

”کتے کی تو یہ شان ہے کہ وہ میری ذمہ داری کی رعایت کرتا اور مجھے احتیاط دلاتا رہے لیکن دوست کی یہ حالت ہے کہ وہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کرے“

فیاعجبا للخلل یهتک حرمتی و یاعجبا للکلب کیف یصون

”پس ایسے دوست پر تعجب ہے جو میری بے حرمتی کرے اور ایسے کتے پر تعجب ہے کہ کیسے اس نے میری آبرو کی حفاظت کی“

امام الفرج بن جوزی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک آدمی سفر کے لئے نکلا۔ پس دوران سفر اس کا گزرا ایک قبہ پر ہوا جو بہت خوبصورت تھا اور اس کی تعمیر بڑے سلیقہ سے کی گئی تھی۔ نیز اس قبہ پر یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ وہ اس قبہ کی تعمیر کا سبب معلوم کرے تو وہ اس گاؤں میں داخل ہو کر اس کے متعلق دریافت کرے۔ پس وہ آدمی اس گاؤں میں داخل ہوا اور اس نے گاؤں کے رہنے والوں سے قبہ کی تعمیر کے متعلق سوال کیا تو کوئی بھی اس کے متعلق جواب نہ دے سکا۔ پس اس شخص کو ایک ایسے شخص کا علم ہوا جس کی عمر دسویس برس تھی۔ پس اس آدمی نے اس بوڑھے آدمی سے قبہ کے متعلق پوچھا تو بوڑھے آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا تھا کہ اس گاؤں میں ایک زمیندار مقیم تھا جس کے پاس ایک کتا تھا جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتا تھا اور سفر و حضر میں نیند و بیداری میں کسی وقت بھی اس سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ نیز اس زمیندار کے گھر میں ایک ایاچ گوگی لوٹھی بھی تھی۔ پس ایک دن وہ زمیندار کہیں سیر کرنے گیا تو اس نے اپنے کتے کو گھر پر ہی باندھ دیا تاکہ وہ اس کے ساتھ نہ جائے اور جانے سے پہلے زمیندار نے اپنے باورچی کو حکم دیا کہ میرے لئے دودھ کا کھانا تیار کر کے رکھنا۔ زمیندار اس کھانے کو بے حد شوقین تھا۔ پس باورچی نے زمیندار کا پسندیدہ کھانا تیار کر کے ایک بڑے پیالہ میں ڈال کر اس گوگی لوٹھی اور کتے کے قریب رکھ دیا۔ نیز وہ باورچی اس پیالہ کو ڈھانپنے بغیر چلا گیا۔ پس ایک بڑا ناگ آیا اور اس نے اس پیالہ میں سے دودھ پی لیا اور پھر بھاگ گیا۔ چنانچہ کچھ دیر کے بعد جب زمیندار واپس آیا تو اس نے اپنا پسندیدہ کھانا کھانے کے لئے اٹھایا تو گوگی لوٹھی نے بڑے زور سے تانی بجائی اور زمیندار کو ہاتھ کے اشارے سے کھانا کھانے سے منع کیا لیکن زمیندار گوگی لوٹھی کی بات نہ سمجھ سکا۔ پس زمیندار نے کھانے کے لئے دوبارہ پیالے میں ہاتھ ڈالا تو کتا زور زور سے بھونکنے لگا اور جوش میں اپنی زنجیر توڑنے کی کوشش کرنے لگا۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ کتا اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالتا۔ پس زمیندار اس پر متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس زمیندار اٹھا اور پیالہ رکھ کر کتے کے پاس گیا اور اسے کھول دیا۔ کتا زنجیر سے آزادی پاتے ہی پیالہ پر چھپنا اور اسے گرا دیا۔ پس زمیندار نے کتے کو زور سے تھپھار مارا چنانچہ جب کتے نے دیکھا کہ ابھی بھی پیالہ میں دودھ باقی ہے تو اس نے فوراً اپنا منہ اس پیالہ میں ڈال دیا اور بچا ہوا دودھ پی گیا۔ چنانچہ دودھ جب کتے کے حلق سے نیچے

اور کتا ترپنے لگا اور اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس زمیندار اس پر اور بھی متعجب ہوا۔ پس زمیندار نے کوئگی لوطی سے پوچھا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس کوئگی لوطی نے اشاروں سے زمیندار کو سمجھایا کہ اس درودھ میں سے ایک بڑا ناگ درودھ بچی چکا ہے جس کے تہر کی وجہ سے کتے کی موت واقع ہو گئی ہے اور کتا اسی وجہ سے جہیں اس درودھ کے پینے سے روک رہا تھا۔ پس زمیندار سارے معاملہ کو سمجھ گیا تو اس نے باورچی کو بلا کر ڈانٹا کہ اس نے کھانا کو کھلا دیا کیوں رکھا تھا۔ پس زمیندار نے اس کتے کو لٹن کر دیا اور اس کے اوپر یہ قید تھیں کر دیا اور اس قید پر یہ کتبہ لگا دیا ہے جسے تم نے دیکھا ہے۔

اسی طرح کی ایک عجیب و غریب حکایت ابو عثمان مدینی نے "کتاب السنون" میں نقل کی ہے۔ ابو عثمان مدینی کہتے ہیں کہ بغداد میں ایک آدمی کو کتوں کا بہت شوق تھا۔ پس ایک دن وہ کسی کام کے لئے ایک گاؤں کی طرف روانہ ہوا تو اس کے کتوں میں سے ایک کتا جسے وہ پسند کرتا تھا اس کے ساتھ چل پڑا۔ پس مالک نے کتے کو روکا لیکن کتا واپس نہیں ہوا۔ یہاں تک کہ جب وہ آدمی گاؤں میں داخل ہوا تو وہ کتا بھی اس کے ساتھ تھا۔ اس گاؤں کے لوگ اس آدمی سے عداوت رکھتے تھے۔ پس جب گاؤں کے لوگوں نے اس آدمی کو تہاد دیکھا تو اس کو پکڑ لیا اور کتا یہ منظر دیکھ رہا تھا۔ پس وہ لوگ اس آدمی کو گھر میں لے گئے اور کتا بھی ان کے ساتھ گھر میں داخل ہو گیا۔ پس ان لوگوں نے اس آدمی کو قتل کر دیا اور اسے ایک کنویں میں ڈال دیا جو خشک ہو چکا تھا اور کنویں پر ایک تھوڑے رکھ کر اس کو مٹی سے چھپا دیا نیز کتے کو مار مار کر گھر سے باہر نکال دیا۔ پس کتا اپنے مالک کے گھر پہنچا اور روز روز سے بھونکنے لگا۔ پس کسی نے بھی اس کی پروا نہیں کی۔ چنانچہ کتے کے مالک کی والدہ اپنے بیٹے کو تلاش کرنے لگی لیکن اسے اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ پس کتے کے مالک کی ماں نے سمجھ لیا کہ اس کے بیٹے کو کسی نے ہلاک کر دیا ہے۔ پس اس نے اپنے بیٹے کی تمام اتنی رسوم ادا کر کے تمام کتوں کو گھر سے نکال دیا لیکن وہ کتا جو مالک کے ساتھ گیا تھا وہ مالک کے گھر سے نکلے پر تیار نہیں ہوا۔ البتہ وہ گھر کے دروازے پر پڑا رہا۔ پس ایک دن کتے کے مالک کے قاتلوں میں سے ایک آدمی اس گھر کے سامنے سے گزرا تو کتے نے اسے پچان لیا۔ پس جب کتے نے اسے دیکھا تو زور زور سے بھونکنا شروع کر دیا اور اس کے دامن کو پکڑ لیا۔ پس گاؤں کے لوگ جمع ہو گئے اور انہوں نے کوشش کی کہ کتا اس شخص کا دامن چھوڑ دے لیکن کتے نے دامن ہرگز نہیں چھوڑا۔ چنانچہ اسی شوق و غل کی آواز کتے کے مالک کی ماں نے سنی تو وہ گھر سے باہر آئی۔ پس جب اس نے کتے کو دیکھا کہ وہ ایک آدمی کے دامن سے چمٹا ہوا ہے تو وہ اس آدمی کے قریب آ گئی۔ پس اسے مسموم ہوا کہ یہ آدمی تو ان لوگوں میں سے ایک ہے جو میرے بیٹے کے دشمن تھے اور اس کی کھونج میں رہتے تھے۔ پس (اس نے دل میں کہا) ضرور یہی میرے بیٹے کا قاتل ہے۔

پس لوگ دونوں (کتا اور اس شخص) کو امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے۔ پس مقتول کی ماں نے طرم پر قتل کا مقدمہ دائر کیا۔ پس خلیفہ راضی باللہ نے طرم کو زور کو ب کرنے کا حکم دیا۔ پس طرم نے قتل کا اقرار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس طرم کو قید خانہ بھیج دیا گیا۔ پس کتا بھی قید خانہ کے دروازہ پہنچ گیا۔ پس کچھ عرصہ کے بعد خلیفہ نے طرم کو رہا کرنے کا حکم دیا۔ پس جب طرم قید خانہ کے دروازے سے باہر آیا تو کتا اس کے ساتھ پٹ گیا جیسے پہلی مرتبہ پٹا تھا۔ پس لوگ یہ منظر دیکھ کر حیران ہو گئے اور انہوں نے اس آدمی کو چھڑانے کی کوشش کی لیکن ناکام ہو گئے۔ پس اس واقعہ کی اطلاع خلیفہ راضی باللہ کو دی گئی۔ پس خلیفہ نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ

مُزَمَّع اور کئے کو چھوڑ دیا جائے تو تم بھی ان دونوں کے پیچھے پیچھے جاؤ۔ پس جب یہ آدمی اپنے گھر میں داخل ہوتا تو ہم بھی کئے کو ساتھ لے کر اس کے گھر میں داخل ہو جاؤ۔ پس تم جائزہ لو کہ کتنا کیا کرتا ہے۔ پس جو بھی معاملہ ہو اس کی فوری مجھے اطلاع دو۔ پس خلیفہ کی ہدایت پر عمل کیا گیا۔ پس جب مُزَمَّع اپنے گھر میں داخل ہوا تو اس کے پیچھے غلام اور کتا بھی گھر میں داخل ہو گئے۔ پس غلام نے گھر کی تلاشی لی لیکن اسے وہاں کوئی ایسی چیز نظر نہیں آئی جس کی وجہ سے یہ راز منکشف ہو جاتا لیکن کتا مسلسل بھونک رہا تھا اور اپنے پاؤں سے کنویں کی اس جگہ کو کرید رہا تھا جہاں مقتول کو دفن کیا گیا تھا۔ پس غلام یہ کیفیت دیکھ کر حیران ہوا۔ پس غلام نے خلیفہ راضی باللہ وہ اس کی اطلاع دی۔ پس خلیفہ راضی باللہ نے کنویں کی جگہ کو کھودنے کا حکم دیا۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو کتا ظاہر ہوا اور اس کنویں سے مقتول کی لاش برآمد ہوئی۔ پس خلیفہ کے سپاہی اس گھر کے مالک کو پکڑ کر خلیفہ کے پاس لے گئے۔ پس خلیفہ نے مُزَمَّع پر تشدد کرنے کا حکم دیا۔ پس مُزَمَّع نے جرم کا اقرار کر لیا اور قتل کرنے والے ساتھیوں کی بھی نشاندہی کی۔ پس خلیفہ نے اس کو قتل کر دیا اور بقیہ مُزَمَّع کو پکڑنے کے لئے سپاہی روانہ کئے لیکن مُزَمَّع فرار ہو چکے تھے۔ (کتاب النعمان)

”عجائب المخلوقات“ میں مذکور ہے کہ مصنفان میں ایک شخص نے کسی کو قتل کر کے کنویں میں ڈال دیا لیکن مقتول کے ساتھ ایک کتا تھا جس نے یہ سارا منظر دیکھ لیا تھا۔ پس وہ کتا ہر روز اس کنویں پر آتا اور اپنے بچوں سے اس کی مٹی کو ہٹاتا اور اشارے سے بتاتا کہ اس کا مقتول مالک یہاں ہے۔ نیز جب کتا قاتل کو دیکھ لیتا تو بھونکنا شروع کر دیتا۔ پس جب لوگوں نے بار بار اس منظر کو دیکھا تو انہوں نے اس جگہ کو کھودنا شروع کیا تو وہاں سے مقتول کی لاش برآمد ہوئی پھر اس کے بعد قاتل کو پکڑ لیا گیا اور قاتل نے جرم کا اقرار کر لیا۔ پس لوگوں نے قاتل کو قتل کر دیا۔

**فائدہ |** ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”مہجۃ المجالس والنس المجالس“ میں لکھا ہے کہ امام جعفر صادقؑ سے پوچھا گیا کہ خواب کی تعبیر کتنے عرصہ تک مؤخر رہتی ہے۔ پس امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ پچاس سال تک اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ چیت کبرا کتا آپ ﷺ کا خون پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے اس خواب کی یہ تعبیر یہ تھی کہ ایک آدمی آپ ﷺ کے نواسے حضرت حسینؑ کو شہید کرے گا۔ پس شمر بن جوشن نے حضرت حسینؑ کو قتل کیا اور شمر کے جسم پر برص کے داغ تھے۔ پس پچاس سال کے بعد اس خواب کی تعبیر ظاہر ہوئی۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں قیمتی باتیں ذکر کی ہیں۔ انہی قیمتی باتوں میں چند باتیں درج ذیل ہیں۔

**نبی اکرم ﷺ کا خواب |** رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں داخل ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں ایک انگور کا خوشہ لٹکا ہوا دیکھا جو آپ ﷺ کو بہت پسند آیا۔ پس آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کس کیلئے ہے؟ پس جواب دیا گیا کہ یہ ابو جہل کے لئے ہے۔ پس آپ ﷺ پر یہ جواب شاق گزرا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت سے ابو جہل کیا واسطہ بخدا ابو جہل جنت میں کبھی بھی داخل نہیں ہو سکتا۔ پس جنت میں میں داخل نہیں ہوگا مگر مومن۔ پس جب نکرہ بن ابو جہل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت خوش ہوئے تو اس وقت آپ ﷺ کو اپنے خواب کی تعبیر معلوم ہوئی کہ جنت میں انگور کے خوشہ سے مراد ابو جہل کے فرزند حضرت نکرہؒ تھے۔

ایک شامی کا خواب | اہل شام میں سے ایک شخص حضرت عمر فاروقؓ کے پاس ملازم تھا۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المؤمنین میں نے خواب دیکھا ہے کہ چاند اور سورج آپس میں لڑ رہے ہیں اور ستاروں کی ایک جماعت سورج کے ساتھ اور ایک چاند کے ساتھ ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو کس کے ساتھ تھا؟ پس اس آدمی نے کہا کہ چاند کے ساتھ۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے معزول کر دیا اور کہا کہ میں تجھے نوکر نہیں رکھ سکتا اس لئے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی اس نشانی کا ساتھ دیا ہے جو مٹنے والی ہے۔ پس یہ شخص جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کے لشکر کے ساتھ قتل ہوا۔

حضرت عائشہؓ کا خواب | ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے خواب دیکھا کہ تین چاند آکر آپؐ کے حجرہ مبارک میں گرے۔ پس حضرت عائشہؓ نے اپنا خواب اپنے والد محترم حضرت ابوبکر صدیقؓ سے بیان کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: اے عائشہؓ اگر میرا خواب سچا ہے تو پھر دنیا کی تین بزرگ ترین ہستیاں تیرے حجرے میں حقون ہوں گی۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرہ عائشہؓ میں دفن کیا گیا تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا اے عائشہؓ! تیرے خواب کا پہلا جامہ ہے اور یہ سب سے بہترین ہستی ہیں نیز باقی دو چاند حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ تھے۔

امام ابی بکر الصدیقؓ میں حضرت ابودرداءؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابودرداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ ہمارے سامنے سے ایک کتا گزرا۔ پس ابھی اس کے قدم آگے بڑھتے بھی نہ پائے تھے کہ وہ ہلاک ہو گیا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کتے کیلئے کس نے بدوعا کی تھی؟ پس ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس کتے کے لئے بدوعا کی تھی۔ پس آپؐ نے فرمایا تو نے کیا کہا تھا؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں نے یہ کلمات کہے تھے: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بَأَنِّي لَكَ الْخُلْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ تَبْدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَأَذْنِ الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ الْكَفِيُّ هَذَا الْكَلْبُ بِنِهَا يَبِيتُ“۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اسم اعظم کے ذریعہ بدوعا کی ہے۔ پس جو آدمی بھی اسم اعظم کے ذریعے بدوعا مانگتا ہے اس کی بدوعا قبول ہوتی ہے اور وہ جو بھی سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرمادیتے ہیں۔ علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنن اربعہ مسند احمد حاکم اور ابن حبان کی کتاب احادیث میں موجود ہے لیکن حاکم اور ابن حبان میں کتے کا واقعہ ذکر نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے افادہ کیا ہے کہ نماز ذکر و بلا نماز عمر کی نماز تھی اور جو کادون تھا اور کتے کے لئے بدوعا کرنے والے صحابی حضرت - حد بن ابی وقاصؓ ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ سے فرمایا اے سعد تحقیق نو نے ایسے دن ایسی ساعت اور ایسے الفاظ سے بدوعا مانگی ہے کہ اگر ان کے ذریعے تم زمین و آسمان قالوں کے لئے بھی بدوعا کرتے تو وہ بھی قبول ہوتی۔ پس اے سعد تمہارے لئے خوشخبری ہے۔ (ردوالمطہرین)

برسے ہم نشین کی صحبت زہر قاتل ہے | امام احمدؒ نے ”کتاب البرد“ میں حضرت جعفر بن سلیمان سے روایت کی ہے حضرت جعفر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت مالک بن دینار کے پاس ایک کتا دیکھا جس میں نے کہا اے ابوبکرؓ! آپؐ نے کتا کیوں رکھا ہوا ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ میں نے ہم نشین سے بچنے کے لئے۔

**خوف خدا** ”مناقب امام احمد“ میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ کو معلوم ہوا کہ ”مادراء النہر“ میں ایک آدمی ہے جس کے پاس تین احادیث ہیں۔ پس امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ میں وہ احادیث سننے کے لئے ”مادراء النہر“ پہنچا تو میں نے ایک بوڑھے شخص کو دیکھا جو کتے کو کھانا کھانے میں مصروف تھے۔ پس میں نے انہیں سلام کیا۔ پس انہوں نے سلام کا جواب دیا اور پھر کتے کو کھانا کھانے میں مصروف ہو گئے۔ پس امام صاحبؒ نے اپنے دل میں یہ بات محسوس کی کہ شیخ کو میری طرف متوجہ ہونا چاہیے تھا لیکن وہ کتے کی طرف متوجہ ہو گئے۔ پس جب شیخ کتے کو کھانا کھلا چکے تو امام احمدؒ کی طرف متوجہ ہو گئے اور امام احمدؒ سے فرمایا کہ آپ کو یہ بات ناگوار محسوس ہوئی ہوگی کہ میں آپ کو چھوڑ کر کتے کی طرف کیوں متوجہ ہو گیا۔ امام احمدؒ نے فرمایا جی ہاں۔ پس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ مجھے یہ حدیث ابو زناد نے بیان کی ہے ”ان سے اعرج اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی دوسرے شخص کے پاس کوئی امید لے کر آیا اور وہ شخص اس کی امید منقطع کر دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی امید منقطع کر دیں گے اور امید کو منقطع کرنے والا آدمی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (رواہ ابوالزناد عن الاعرج عن ابی ہریرہ)

پھر اس کے بعد اس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ ہمارے علاقے میں کتا نہیں ہوتا لیکن یہ کتا کہیں سے میرے پاس اس حالت میں آیا کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی تھی۔ پس میں نے اس ڈر سے کہ کہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھے اپنی رحمت سے محروم نہ فرما دے۔ میں نے اس کتے کو کھانا کھلا دیا۔ پس امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس بوڑھے آدمی کی یہ بات نہ کر کہا کہ میرے لئے یہی حدیث کافی ہے۔ پس میں اس کے بعد ان کے پاس سے واپس آ گیا۔ (مناقب امام احمد)

”رسالہ قشیری“ میں ”باب الجود والسخا“ میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر ایک دن اپنی کسی جاگیر کی جانب جا رہے تھے کہ راستے میں آپ نے کسی نخلستان میں قیام فرمایا۔ اس نخلستان میں ایک حبشی غلام کام کر رہا تھا۔ حضرت عبداللہ بن جعفر نے دیکھا کہ جب حبشی کا کھانا آیا تو اس کھانے میں تین روٹیاں تھیں اور حبشی نے ایک روٹی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے روٹی کھالی۔ پھر اس کے بعد حبشی نے دوسری روٹی بھی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے اسے بھی کھالیا۔ پھر اس کے بعد حبشی نے تیسری روٹی بھی کتے کے سامنے ڈال دی۔ پس کتا تیسری روٹی بھی کھا گیا۔ پس عبداللہ بن جعفر اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا اے غلام! تجھے ہر روز کتنا کھانا ملتا ہے؟ غلام نے کہا میرے لئے وہی کھانا ہے (یعنی تین روٹیاں) جو آپ نے دیکھا ہے۔

پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ پھر تو نے وہ تین روٹیاں کتے کو کیوں کھلا دیں؟ پس غلام نے کہا کہ ہمارے علاقے میں کتے نہیں ہوتے اور یہ کتا کہیں دور سے اس حالت میں میرے پاس آیا ہے کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی ہے۔ پس مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میں اسے اس حال میں واپس بھیجوں کہ وہ بھوکا ہی ہو۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ تو آج کے دن کیا کھائے گا؟ پس غلام نے جواب دیا کہ بھوکا ہی رہوں گا۔ پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ یہ غلام سخاوت کی بدولت خود بھوک کی مشقت برداشت کرے گا کیونکہ اس نے کتے کو بھوک کی تکلیف دینا مناسب نہیں سمجھا۔ درحقیقت یہ غلام مجھ سے زیادہ بخشنے والا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد حضرت عبداللہ بن جعفر نے اس غلام کو خرید کر آزاد کر دیا اور جس نخلستان میں وہ غلام کام کر رہا تھا اسے بھی خرید لیا اور وہ نخلستان غلام کو ہبہ کر دیا۔ (حدیثی رسالہ القشیری فی باب الجود والسخا)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ تحقیق اس سے قبل ہم نے ”باب الحاء المحملہ“ میں ”الحمراء“ کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت بابڑ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم رات کو کتے کا بھونکنا اور گدھے کا چلا سنا تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان مردود سے کہہ دو گدھا اور کتا اس بلاؤں کو دیکھ کر بولتے ہیں ہمیں تم نہیں دیکھ سکتے۔ پس جب رات کا وقت ہو جائے تو گھروں سے بھی کم نکلو کیونکہ رات میں کبڑے کھڑے نکل آتے ہیں۔ (ردوالمالحہ)

**ایک عجیب و غریب حکایت** | ”کتاب البشر بقر البشر“ میں مذکور ہے کہ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا ایک اونٹ فرار ہو گیا۔ پس میں اپنی سائڈنی پر سوار ہو کر اونٹ کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ میں نے اونٹ کو پایا اور اس کو لے کر گھر کی طرف چل دیا اور رات بھر مسلسل چن رہا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس میں نے اپنے دونوں اونٹوں کو بٹھایا اور ان میں ایک ہی رسی سے باندھ دیا پھر اس کے بعد میں ایک دیت کے ٹیلہ کی چوٹی پر آرام کرنے کے لئے لیٹ گیا۔ پس جب میری آنکھوں میں نیند غالب ہوئی تو میں نے کسی ٹہنی پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا اے مالک اے مالک اگر تو اس جگہ کو کھدوے جہاں تیرا اونٹ بیٹھا ہوا ہے تو تجھے وہاں سے ایسی چیز حاصل ہوگی جس سے تو خوش ہو جائے گا۔ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ میں اپنی جگہ سے اٹھا اور اونٹ کو اس جگہ سے ہٹا کر زمین کھودنی شروع کر دی۔ پس اس زمین سے ایک بت نکلا جو عورت کی شکل کا تھا اور زرد پتھر سے تیار کیا گیا تھا اور اس بت کا چہرہ ارشد تھا۔ پس میں نے اس بت کو نکال کر کبڑے سے صاف کیا اور سیدھا کھڑا کر دیا اور اس کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ پھر میں کھڑا ہوا اور اس بت کے لئے ایک اونٹ ذبح کیا اور اونٹ کا خون بت پر چھڑک دیا۔ پھر میں نے اس بت کا نام ”غائب“ تجویز کیا۔ پھر میں نے اس بت کو اپنی سائڈنی پر رکھا اور گھر کی طرف چل دیا۔ چنانچہ جب میں اپنے گھر پہنچا تو میری قوم کے لوگوں کو اس بت کے متعلق معلوم ہوا تو وہ میرے گھر جمع ہو گئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ اس بت کو کسی ایسی جگہ نصب کر دو جس جہاں قوم کے تمام لوگ اس کی عبادت کر سکیں۔ پس میں نے اس تجویز کو ماننے سے انکار کر دیا اور میں نے اس بت کو اپنے گھر میں ایک جگہ رکھ دیا اور میں نے اس بت کی عبادت کے لئے اپنی ذات کو مخصوص کر لیا۔ پس میں ہر روز اس بت کے لئے ایک بکری کی قربانی کرنے لگا۔ یہاں تک کہ میں نے اپنی ساریاں بکریاں اس بت کے لئے ذبح کر دیں۔ پس جب میرے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا تو میں نے اپنی بے بسی کو بت کے سامنے پیش کیا کیونکہ مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میری نذر میں نافذ ہو۔ پس میرا شکوک کہ بت کے امداد سے آواز آئی کہ اے مالک اے مالک مال کے شتم ہونے پر افسوس نہ کر بلکہ ”مقام طوی الارقم“ پر جا کر ایک کالے کتے کو پکڑ کر لا جو وہاں پر خون چاٹ رہا ہوگا اور اس کتے کے ذریعے سے شکار کرو تجھے مال حاصل ہوگا۔ مالک کہتے ہیں کہ بت کی ہدایت پر میں ”طوی الارقم“ پہنچا۔ پھر میں نے دیکھا کہ وہاں ایک خوفناک شکل و صورت کا ایک کالا کتا کھڑا ہے۔ پس میں کتے کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا۔ چنانچہ اسی اثنا میں اس کتے نے ایک جنگلی تیل پر چل کر دیا اور اسے ہلاک کر کے اس کا خون پینے لگا۔ پس میں اس صور حال کو دیکھ کر بہت خوفزدہ ہو گیا لیکن بت کی ہدایت کے مطابق بت کر کے میں کتے کی جانب بڑھا چونکہ کتا اپنے مارے ہوئے شکار میں مصروف تھا اس لئے وہ مجھ سے غافل رہا۔ پس میں نے کتے کے گلے میں رسی ڈال دی اور پھر اس کو اپنی طرف کھینچا تو وہ میرے قریب آ گیا۔ پس میں اس کتے کو لے کر اپنی اونٹنی کے پاس آیا اور پھر کتے اور اونٹنی کو بے کر چیل کے پھیل کے پاس آیا اور اس تیل کے گوشت کے ٹکڑے کر کے اونٹنی پر لا دیئے۔

اور گھر کی طرف روانہ ہوا۔ پس کتاری میں بندھا ہوا میرے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ چنانچہ دوران سفر کتے کو ایک مادہ ہرن نظر آئی تو وہ اس کی طرف لپکا اور میرے ہاتھ سے رسی چھڑانے کی کوشش کرنے لگا۔ پس کتے کے مشتعل ہونے پر میں نے اپنے ہاتھ سے رسی چھوڑ دی۔ پس کتے مادہ ہرن پر حملہ کر دیا۔ پس میں دوڑتا ہوا گیا اور مادہ ہرن کو کتے کے منہ سے چھڑا لیا اور انتہائی خوشی کی حالت میں گھر پہنچا۔ پس میں نے مادہ ہرن "غلاب" نامی بت پر چڑھا دی اور تیل کا گوشت برادری والوں میں بانٹ دیا۔ پس میں نے پر سکون رات گزار دی۔ پس جب صبح ہوئی تو میں کتے کو لے کر جنگل کی طرف روانہ ہوا۔ پس جب ہم جنگل میں پہنچے تو کتے کے سامنے جو جانور بھی آتا وہ اس کو پکڑ لیتا۔ یہاں تک کہ کتے کے حملہ سے ہرن، گور خاں اور جنگل کا کوئی جانور بھی نہ بچ سکا۔ پس کتے کے کارناموں سے مجھے خوشی محسوس ہوئی اور میں کتے کی خوب خاطر تواضع کرنے لگا اور کتے کا نام میں نے "سحام" یعنی "کالو" رکھ دیا۔ پس میں نے ایک عرصہ اسی طرح عیش و آرام میں گزار دیا۔ پس ایک دن میں کتے کے ہمراہ جنگل میں شکار کر رہا تھا کہ میرے قریب سے ایک شتر مرغ گزرا میں نے کتے کو شتر مرغ پر چھوڑ دیا لیکن شتر مرغ بھاگ گیا۔ پس میں نے شتر مرغ کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے اپنا گھوڑا ڈال دیا۔ چنانچہ قریب تھا کہ کتا اس شتر مرغ پر حملہ آور ہو جاتا کہ اچانک ایک عقاب کتے پر حملہ آور ہوا اور پھر لوت کر میری طرف آیا۔ پس میں نے عقاب کو مارنے اور بھگانے کی کوشش کی لیکن وہ فرار نہیں ہوا۔ پس میں نے اپنا گھوڑا روک لیا۔ پس کتا بھی عقاب کی ہانگوں کے درمیان آکر کھڑا ہو گیا۔ پس عقاب اڑ کر میرے سامنے والے ایک درخت پر بیٹھ گیا اور وہاں سے کتے کو اس کے نام سے پکارنے لگا۔ پس کتے نے کہا "لبیک" عقاب نے کہا بت ہلاک ہو گئے اور اسلام کا ظہور ہوا۔ پس تو مسلمان ہو جا اور سلامتی کے ساتھ نجات حاصل کرنے ورنہ کہیں بھی ٹھہرنے کی جگہ نہیں ملے گی۔ پھر عقاب اڑ گیا پس میں نے کتے کی طرف دیکھا تو وہ بھی مجھے کہیں نظر نہیں آیا۔ پس یہ میری اس کتے کے ساتھ آخری ملاقات تھی۔ (کتاب البشر بخیر البشر)

**فائدہ** حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ "دمۃ الجبرل" کی ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی وفات کے چند روز بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرتی ہوئی میرے پاس آئی۔ پس اس عورت کے آنے کا مقصد یہ تھا کہ جادو کے متعلق اس کے دل میں خلیجان پیدا ہو گیا تھا جسے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے دور کرنا چاہتی تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب اسے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے تو وہ رونے لگی۔ یہاں تک کہ مجھے اس عورت کے بکثرت رونے کی وجہ سے اس پر رحم آ گیا۔ پس وہ عورت کبہ رسی تھی کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جاؤں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے سوال کیا کہ آخر تیرا معاملہ کیا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میرا شوہر کہیں لاپتہ ہو گیا تھا۔ تحقیق میں ایک بڑھیا کے پاس گئی۔ پس میں نے اسے اپنا حال بیان کیا۔ پس اس بڑھیا نے کہا کہ اگر تو وہ کام کرے گی جس کا میں تجھے حکم دوں گی تو تمہارا شوہر تمہارے پاس آ جائے گا۔ پس میں نے کہا کہ میں تمہارا حکم مانوں گی۔

پس جب رات ہوئی تو وہ بڑھیا دو کالے کتوں کے ہمراہ میرے پاس آئی۔ پس میں اس بڑھیا کے حکم پر ایک کتے پر سوار ہو گئی اور دوسرا کتا بھی ساتھ رہا۔ پس تھوڑی ہی دیر میں ان کتوں نے مجھے شہر بابل میں نے پہنچا دیا۔ پس میں دو آدمیوں کو سر کے بل لینے ہوتے دیکھا پس ان دونوں نے مجھ سے کہا کہ تیری کیا حاجت ہے اور تو یہاں کس لئے آئی ہے؟ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے کہا کہ

میں یہاں اس لئے آئی ہوں تاکہ جاؤ سیکھ سکوں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ ہم یہاں پر آزمائش کے لئے رکھے گئے ہیں لہذا تو جاؤ سیکھ کر کفر کی مرکب نہ ہو بلکہ یہاں سے واپس چلی جا۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا اور میں نے کہا کہ میں واپس نہیں جاؤں گی۔ پس ان دونوں مردوں نے کہا کہ یہ تندور ہے۔ پس تو اس تندور میں جا کر پیشاب کر آ۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں اس تندور کے پاس گئی تو اس کو دیکھتے ہی میرے بدن کے روچکنے لکڑے ہو گئے اور میں خوفزدہ ہو گئی۔ پس میں تندور میں پیشاب کیے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس واپس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے کہا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تمہیں کوئی چیز نظر آتی ہے؟ میں نے کہا کہ مجھے کوئی چیز نظر نہیں آتی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تم جاؤ نہ سیکھو بلکہ اپنے ملک کی طرف واپس چلی جاؤ اور کفر نہ کرو۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس اس کے بعد ان دونوں آدمیوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا۔ پس میں تندور کے پاس گئی تو خوفزدہ ہو گئی اور پھر پیشاب کئے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ چنانچہ ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تو اپنے شہر کی طرف واپس چلی جاؤ اور جاؤ سیکھ کر کفر کی مرکب نہ ہو۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس ان دونوں مردوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا پس جب میں تیسری مرتبہ تندور کے پاس گئی تو تندور کے منظر کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گئی لیکن میں نے ہمت کر کے تندور میں پیشاب کر دیا چنانچہ جوں ہی میں پیشاب سے فارغ ہوئی تو میں نے دیکھا کہ ایک شہسوار آہنی زہر پوش میرے اندر سے نکلا اور آسمان کی بلند یوں کو عبور کرتا چلا گیا۔ پس اس کے بعد میں ان دونوں آدمیوں کے پاس آئی تو ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس ان دونوں نے کہا کہ تو نے سچ کہا ہے اور وہ شہسوار حیران ایمان تھا جو تجھ سے رخصت ہو گیا ہے لہذا اب تو یہاں سے چلی جا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس عورت سے پوچھا کہ کیا ان آدمیوں نے تجھے جاؤ سکھایا تھا یا نہیں؟ پس وہ عورت کہنے لگی کہ ہاں انہوں نے مجھ سے کہا کہ جو تو جا رہے گی وہ ہو جایا کرے گا۔ یہ گیمہوں کے دانے لے اور ان کو گھر جا کر بودے۔ پس میں نے وہ دانے لے لئے اور گھر پہنچ کر ان کو بودیا۔ پھر میں نے ان سے کہا اگ جاؤ تو وہ اگ گئے۔ پھر میں نے ان سے کہا کہ چک جاؤ تو وہ چک گئے۔ یہاں تک کہ میں نے ان دانوں کو حکم دیا کہ جی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لو تو انہوں نے جی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لی۔ پس مجھے اپنی اس حالت پر ندامت ہوئی اور میں نے جاؤ کو ترک کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اللہ کی قسم اے ام المومنین! اب میں آئندہ کبھی یہ کام نہیں کروں گی۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ سے اس کے متعلق سوال کیا لیکن انہوں نے مجھے اس کے متعلق کوئی ثواب نہیں دیا نیز صحابہ کرامؓ نے مجھ سے صرف یہی فرمایا کہ اگر حیرنے والہ بن میں سے کوئی زندہ ہوتا تو حیرتی کچھ دکر تے۔ (راہہ الامامی فی المسد رک) حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ بشام بن عروہ جو اپنے والد کے واسطے سے حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرامؓ نہایت متقی تھے اور وہ کسی بھی دینی معاملے میں کسی قسم کی رائے دہانی سے اجتناب فرماتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اس عورت کے متعلق کسی قسم کا ثواب دینے میں معذوری کا اظہار کر دیا لیکن اگر وہ عورت اس زمانے میں ہوتی اور ہمارے پاس آتی تو نتیجہ اس سے مختلف ہوتا۔ (راہہ الامامی فی المسد رک)



علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سحر اور ایمان دل کے اندر ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے۔ اس لئے جس آدمی کے دل میں ایمان ہو گا وہ جادوگر نہیں ہو سکتا۔ پس اس مسکینہ عورت کی حالت سے ہمیں عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ اس بے چاری کو شیطانی خواہشات اور نفسِ لمارہ نے کیسے ہلاکت میں ڈال دیا اور اس کی اس مصیبت کا کوئی تدارک نہیں ہو سکا۔ پس تمام معاصی کا یہی نتیجہ ہے کہ ان کی وجہ سے ذلت اٹھانی پڑتی ہے اور قیدی کھتیاں برداشت کرنے کے ساتھ ساتھ عذاب کی سختی میں بھی اضافہ ہوتا ہے۔ تحقیق کسی شاعر نے اس کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

اذا مادعنتک النفس بوما لحاجة  
وکان علیہا الخلاف طریق

جب تیرا نفس کسی دن تجھ سے کوئی حاجت طلب کرے اور تجھے اس کی مخالفت کا کوئی ذریعہ بھی حاصل ہو

فخالف ہوا ہا ما استطعت فانما  
ہوا ہا عدو والخلاف صدیق

”پس تو اپنی استطاعت کے مطابق نفس کی مخالفت کر کیونکہ نفس کی خواہشات تیری دشمن اور نفس کی مخالفت تیرے لئے دوست ثابت ہوگی۔“

**تذنیب** | علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ جادو کی حقیقت بھی ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے۔ بعض لوگ اس کی مخالفت کرتے ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ جادو برحق ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے کیونکہ قرآن مجید کے ظاہری معنی اور احادیث نبویؐ سے جادو کا ثبوت ملتا ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ جادو کی تاثیر کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک جادو کی تاثیر اس قدر زیادہ ہے کہ یہ خاوند اور بیوی کے درمیان جدائی ڈال دے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کی تاثیر اس قدر بڑھا کر بیان کی ہے جتنی اس کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ پس اگر جادو کی تاثیر اس سے بھی زیادہ ہوتی تو قرآن مجید میں ضرور اس کا تذکرہ کیا جاتا۔ کیونکہ اگر کسی شخص کے وصف کو مبالغہ کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہو تو اس کے اعلیٰ احوال کی مثل بیان کی جاتی ہے لیکن اشعریین کا مذہب یہ ہے کہ جادو میں میاں بیوی کی تفریق سے بھی زیادہ اثر موجود ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ جادو میں اثر پیدا کرنے والا صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہے اور جادو کا اثر ایک قسم کی عادت ہے جو اللہ تعالیٰ کی جاری کی ہوئی ہے۔ چنانچہ آیت قرآنی میں محرک وجہ سے جو میاں اور بیوی کے درمیان جدائی کا ذکر آیا ہے وہ عدم زیادتی تاثیر پر نفس نہیں ہے۔

پس اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب اشعریین کے نزدیک جادوگر کے ہاتھ پر خرق عادت جائز ہے تو پھر نبی اور جادوگر میں کیا فرق ہے؟ چنانچہ اس کا جواب یہ ہے کہ خرق عادت نبیؐ دلی اور جادوگر سے صادر ہوتا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جو خرق عادت نبیؐ سے صادر ہوتا ہے وہ اپنی نوعیت میں منفرد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتا ہے اور غیر نبیؐ اس کے کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔ معجزہ سے نبیؐ کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ پس دلی اور جادوگر کے ہاتھوں سے جو خرق عادت کا ظہور ہوتا ہے وہ بالکل معجزہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ ایک ولیؑ سے جو کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ دوسرے دلی سے بھی ظاہر ہو سکتی ہے۔ اسی طرح جادو کا کرشمہ جو ایک جادوگر دکھا سکتا ہے اس کو کوئی دوسرا جادوگر بھی دکھا سکتا ہے لیکن دلی اور جادوگر میں فرق یہ ہے کہ سحر کا ظہور فاسق و فاجر کے علاوہ کسی اور سے نہیں ہوتا اور کرامت کا ظہور صرف دلی (اللہ کا برگزیدہ بندہ) سے ہوتا ہے فاسق سے نہیں ہوتا نیز

اس پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔ امام الحرمین ابو سعید متولی اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ جادو اور کرامت میں دوسرا فرق یہ ہے کہ جادو میں بہت کچھ جھنڈے کرنے پڑتے ہیں لیکن طالعہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ علم الفلقہ کا ایک فرد ہی مسئلہ یہ بھی ہے کہ جادو سیکھنا اور سکھانا دونوں حرام ہیں۔

امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا كَفَرَ مُشْرِكِيًّا" (اور مسلمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا)۔ اس آیت میں بنی اسرائیل کے اس قول کی تردید ہے کہ بنی اسرائیل جو جادو کرتے تھے اس کے حلقہ ان کی یہ رائے تھی کہ تمہیں جادو کا علم حضرت سلیمان علیہ السلام نے سکھایا ہے۔ امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی دوسری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَإِنَّمَا فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرُوا" (ہم آزمائش کے لئے ہیں پس تم کفر نہ کرو)۔ اس آیت میں ہاروت و ماروت کا حوالہ ہے کہ جو لوگ ان دو فرشتوں سے جادو سیکھنے کے لئے آتے تھے تو وہ ان کو بھاتے وقت یہ کہتے تھے کہ تم جادو سیکھ کر کافر نہ بنو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر اس وقت کہا جائے گا جب کہ اس کے کسی قول یا فعل سے کفر ظاہر ہو اور اگر جادو گر تو یہ کہے تو اس کی تو یہ قبول ہو سکتی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حذر زندقہ ہے اور زندگی کی تو یہ قبول نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمدؒ سے اس کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں وہ امام شافعیؒ کے قول سے اور دوسری روایت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے قول سے متفق ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سارہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا۔

**فائدہ** علامہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "وَكَلْبُهُمْ بَنِي سَاطِرٍ" ذَوِّ اَعْيُنٍ بِالْوِصْبِ اَلْوِ اَطْلَفَتْ غَلَبَهُمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ جُوزًا وَاَوْ اَلْحَلِيتُ مِنْهُمْ رُغِيًّا" (اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا اگر تم کہیں جھانک کر ان کی دیکھتے تو اسے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے اور تم پر ان کے نظارے سے دہشت چڑھ جاتی۔ الکلب - آیت ۱۸) اہل علم کا اختلاف ہے کہ اصحاب کعب کا کتا کوئی اور چیز تھا یا کتا ہی تھا۔ اکثر مفسرین کے نزدیک اصحاب کعب کا کتا دراصل کتا ہی تھا کوئی دوسری چیز تھی۔ ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب کعب کا کتا دراصل کتا نہیں تھا بلکہ وہ ایک شیر تھا کیونکہ لفظ "کلب" کا اطلاق شیر پر بھی ہوتا ہے کیونکہ یہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ بن ابی اسب کے حق میں یہ بدعا فرمائی تھی: "اَللَّيْمُ تَلَبَّطَ عَلَيْهِ مَخْلُكًا مِنْ بَنِي لَهَبٍ" (اے اللہ اپنے نکوئوں میں سے ایک کتا اس پر مسلط کر دے)۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدعتانے عجیب میں عتبہ کو ایک شیر نے آکر چھاؤ ڈالا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کعب کا کتا سیاہ رنگ کا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ دوسرے رنگ کا کتا تھا اور اس کا نام "قلمیر" تھا۔

مقابل کہتے ہیں کہ وہ ایک زرد رنگ کا کتا تھا۔ قرطبیؒ نے کہا ہے کہ اصحاب کعب کا کتا زرد مائل بہ سرخی تھا۔ بکلی کہتے ہیں کہ وہ خلیجی رنگ کا کتا تھا۔ بعض مفسرین کے نزدیک اصحاب کعب کا کتا آسانی رنگ کا اور بعض کے نزدیک سفید رنگ کا تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اصحاب کعب کے کتے کا رنگ سیاہ تھا اور بعض کے نزدیک اس کا رنگ سرخ تھا۔

حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کعب کے کتے کا نام "دیان" تھا۔ (روایاتی کہتے ہیں کہ اصحاب کعب کے کتے کا نام "شیر"

تھا۔ سعید حمال کے مطابق اس کا نام "حران" تھا جبکہ حضرت عبداللہ بن سلام کے نزدیک اس کا نام "بسیط" اور حضرت کعب احبار کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام "صیما" تھا۔ وہب کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام "نفیا" تھا۔

ایک فرقہ کے نزدیک "کَلْبُہُمْ" سے مراد اصحاب کہف کا باورچی تھا۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ اصحاب کہف ہی کا ایک فرد تھا جس کو غار کے دروازے پر بطور "طلبہ" بٹھا دیا گیا تھا لہذا اس کو جازا کتنا کھدیا گیا کیونکہ حراست کتنا ہی کا خاصہ ہے۔ اسی طرح اس ستارہ کو بھی جو برج جوزا کا تابع ہے "کلب" کہا جاتا ہے۔ ابو عمرو طبری نے اپنی کتاب "البدایۃ" میں اور دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر بن محمد صادق نے "کَلْبُہُمْ" کی بجائے "کالبہم" پڑھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اصحاب کہف میں سے ہی کسی کا نام تھا۔ خالد بن معدان کہتے ہیں کہ چو پاؤں میں سے اصحاب کہف کے کتے حضرت عمرؓ علیہ السلام کے گدھے اور حضرت صالحؓ علیہ السلام کی اونٹنی کے علاوہ اور کوئی بھی جانور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "نَسِیْعَہٗ وَ نَافِیْہُمْ کَلْبُہُمْ" (کچھ اور لوگ کہتے ہیں کہ سات تھے اور آٹھواں ان کا کتا تھا۔ الکہف - آیت ۲۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِعَدَّتِہُمْ مَا یَعْلَمُہُمْ اِلَّا قَلِیْلٌ" (آپؐ فرما دیجئے میرا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کتنے تھے کم ہی لوگ ان کی صحیح تعداد جانتے ہیں۔ الکہف - آیت ۲۲)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی "اعلمیت" اور حقوڑے سے لوگوں کے لئے عالیت کا ثبوت موجود ہے۔ ابن عطیہ نے کہا ہے کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ میں نے ۳۶۹ھ میں ابو الفضل بن جوہری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص اہل خیر سے محبت رکھتا ہے وہ ان سے برکت حاصل کرتا ہے۔ پس اصحاب کہف کے کتے نے بھی اہل فضل سے محبت رکھی اور ان کی محبت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا تذکرہ فرمایا۔ چنانچہ لفظ "الوصید" کے متعلق جو سورہ کہف میں ہے مفسرین کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد "فناء الکہف" یعنی مچن خانہ ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ "الوصید" سے مراد مٹی ہے جبکہ سعدی کے نزدیک "الوصید" سے مراد دروازہ ہے اور حضرت مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ نیز عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ منی کہتے ہیں کہ "الوصید" سے مراد غار کے اوپر اور نیچے کی عمارت ہے جو اس قول سے ماخوذ ہے "اوصدت الباب و اصدتہ ای اعلقتہ و ابطقتہ" چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَلَمَّا نَسُوا" کے معنی رعب کے ہیں اور اس سے مراد اس غار کی وہ دھشت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس میں رکھ دی تھی تاکہ کوئی شخص ان تک نہ پہنچ سکے اور نہ ہی ان کو دیکھ سکے۔

شامی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کہف کو دیکھنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کہف کو نہیں دیکھ سکتے البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کبارؓ میں سے چار شخص ان کے پاس روانہ کر دیں تاکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام ان تک پہنچا دیں اور وہ یعنی اصحاب کہف آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا کہ میں اپنے لوگوں کو کیسے اصحاب کہف کے پاس بھیجوں؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چادر کو بچھا دیں اور اس کے چاروں کونوں پر اپنے چاروں صحابہ ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ اور علیؓ کو بٹھا دیں اور اس کو طلب فرمائیں جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے سنسخر کی گئی تھی اور اس کو اپنی اطاعت کا حکم فرمائیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا۔ پس وہ ہوا ان چاروں حضرات کو اس غار کے دروازہ تک لڑا کر لے گئی۔ پس جب صحابہ کرامؓ نے غار کے منہ سے پتھر بنایا تو کتے نے جھونکنا شروع کر دیا۔ پس جب کتے نے صحابہ کرامؓ کو دیکھا تو خاموش ہو گیا اور اپنے سر سے غار میں داخل ہونے کے لئے اشارہ کیا۔ پس چاروں حضرات غار میں داخل ہوئے اور کہا "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ"۔ پس اصحاب کہف کھڑے ہو گئے اور کہا "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ"۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کہف سے فرمایا اے نوجوانوں کے گروہ اللہ کے نبی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو سلام کہتے ہیں۔ پس اصحاب کہف نے جواب دیا کہ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ حضرات پر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پہنچانے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قبول کرنے پر سلام پہنچانا ہے۔ یہ کہہ کر اصحاب کہف پھر سو گئے اور امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک اسی حالت میں رہیں گے۔ پس کہا جاتا ہے کہ جب امام مہدی علیہ السلام مبعوث ہوں گے تو وہ اصحاب کہف کو سلام کریں گے تو اصحاب کہف زندہ ہو کر سلام کا جواب دیں گے اور پھر سو جائیں گے یہاں تک کہ جب قیامت قائم ہوگی تو اس وقت بیدار ہوں گے۔

پھر اس کے بعد ہوائے چاروں صحابہ کرامؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے اصحاب کہف کے متعلق پوچھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کہف سے ہونے والی گفتگو کا ذکر کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ میرے اور میرے اصحاب و انصار کے درمیان جدائی نہ ڈالنا اور میرے اصحاب و انصار کی مسافت فرما اور ان کی بھی مسافت فرما جو میرے اہل بیت اور صحابہ کرامؓ سے محبت رکھتے ہیں۔

اصحاب کہف کا غار میں پناہ لینے کا سبب کیا تھا اس کے متعلق مفسرین کا اختلاف ہے۔ پس محمد بن اخی فرماتے ہیں کہ اہل انجیل یعنی نصاریٰ کے عقائد میں خرابی پیدا ہو چکی تھی اور ان کے معاصی حد سے تجاوز کر گئے تھے اور وہ اس قدر سرکش ہو چکے تھے کہ وہ بت پرستی اور شیطانی کے نام پر قربانی کرنے لگے تھے لیکن اس کے باوجود نصاریٰ میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو دین سبکی پر قائم تھے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ نصاریٰ کے بادشاہ کا نام دقیاؤس تھا جو بت پرست تھا اور شیطانی کو نذر چڑھاتا تھا۔ پس یہ بادشاہ ایک مرتبہ اصحاب کہف کے شہر "فسوس" میں گیا۔ پس بادشاہ جب اس شہر میں پہنچا تو اہل ایمان اس شہر سے فرار ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے وہاں قبیح کرشمہ کو لوگوں کو جمع کیا اور ان کو حکم دیا کہ وہ بت پرستی کو اختیار کر لیں بصورت دیگر قتل ہونے کے لئے تیار ہو جائیں۔ پس کچھ لوگوں نے ایمان پر زندگی کو ترجیح دی اور بت پرست بن گئے لیکن ایمان والوں نے بت پرستی کو اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بادشاہ نے ان کو قتل کروا کر ان کے سروں کو شہر کے دروازوں پر لٹکا دیا۔ پس اہل ایمان میں ایک گروہ اصحاب کہف کا بھی تھا۔ اس گروہ کو جب دیگر اہل ایمان کے قتل کا واقعہ معلوم ہوا تو وہ بہت پریشان ہوئے تو انہوں نے نماز روزہ، حج اور عبادت کو اختیار کر لیا۔ اس گروہ کی تعداد آٹھ تھی اور یہ اپنی قوم کے اشراف لوگ تھے۔ پس جب وقتاؤس بادشاہ کو اس گروہ کا علم ہوا تو اس نے ان کو بلا کر دو باتوں کا اختیار دیا کہ یا تو بت پرستی قبول کر لیں یا قتل ہونے کیلئے تیار ہو جائیں۔ پس اصحاب کہف میں سے ایک آدمی جس کا نام "مکسلعینا" تھا اور وہ عمر میں بھی سب سے بڑا تھا، نے بادشاہ کو جواب دیا کہ ہمارا معبود تو وہ ہے جو زمین و آسمان کا مالک ہے اور ہر چیز سے بزرگ و برتر ہے۔ ہم اس کے علاوہ کسی کو معبود نہیں جانتے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ مجھے تمہاری وجہ سے رحم آتا ہے ورنہ میں تم

سب کو ابھی قتل کر دیتا۔ پس میں تمہیں مہلت دیتا ہوں کہ تم اپنے معاملہ میں غور و فکر کرو اور عقل سے کام لو۔ پس بادشاہ نے اصحاب کبف کو جانے کی اجازت دے دی اور یہ لوگ اپنے اپنے گھر واپس آ گئے اور ہر ایک نے اپنے اپنے گھر سے زاد راولی اور ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا اور پھر وہ سب ایک غار کی جانب روانہ ہو گئے۔ پس اصحاب کبف میں سے کسی کا کتا بھی ان کے ساتھ ساتھ چلتا گیا اور ان کے ہمراہ اس غار میں پہنچ گیا۔ کعب کہتے ہیں کہ وہ کتا اصحاب کبف میں سے کسی کا نہیں تھا بلکہ وہ ان کو راستہ میں ملا تھا۔ پس یہ کتا اصحاب کبف کو راستہ میں ملا تو ان پر بھونکنے لگا۔ پس اصحاب کبف نے کتے کو بھگا دیا لیکن جب بھی وہ بھگاتے تو وہ چلا جاتا اور جیسے ہی اصحاب کبف چلنے لگتے تو وہ پھر لوٹ آتا اور ان کے ہمراہ چلنے لگتا۔ پس جب اصحاب کبف نے کتے کو بھگانے کے لئے سختی کی تو کتا اپنے پیچھے پاؤں پر کھڑا ہو کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگا اور پھر اصحاب کبف سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ تم مجھ سے خوف نہ کھاؤ کیونکہ میں اللہ تعالیٰ سے محبت رکھنے والوں سے محبت رکھتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنے ساتھ لے چلو جب تم لوگ آرام کرو گے تو میں تمہاری حفاظت کروں گا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اصحاب کبف رات کے وقت فرار ہوئے تھے اور ان کی تعداد سات تھی۔ پس راستہ میں ان کا گزر ایک چرہا پر ہوا جس کے ساتھ ایک کتا بھی تھا۔ پس اس چرہا پر نے اصحاب کبف کے دین کو اختیار کر لیا اور ان کے ساتھ چل دیا۔ پس یہ تمام لوگ غار میں پہنچ کر عبادت الہی میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے اپنے خورد و نوش کا انتظام ”ملیخا“ نامی نوجوان کے سپرد کر دیا۔ یہ نوجوان بہت خوبصورت تھا اور یہ مساکین کا لباس پہن کر بازار جاتا اور کھانا وغیرہ خرید کر لاتا اور یہی نوجوان اپنے ساتھیوں کے لئے جاسوسی کا کام بھی کرتا تھا۔ پس ایک عرصہ تک یہ تمام لوگ اسی طرح رہتے رہے۔ پس ایک دن ”ملیخا“ نے یہ خبر سنائی کہ بادشاہ اب بھی ہماری تلاش میں لگا ہوا ہے۔ پس یہ خبر سن کر ”ملیخا“ کے ساتھی ڈر گئے اور غمگین ہو گئے۔ پس اسی حالت میں وہ ایک دن ایک دوسرے کو نصیحت کر رہے تھے کہ یکا یک اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی اور وہ سب کے سب سو گئے اور ان کا کتا جو اس وقت غار کے منہ پر پاؤں پھیلائے ہوئے بیٹھا تھا وہ بھی ان کے ساتھ سو گیا۔ پس بادشاہ نے سنا کہ وہ لوگ پہاڑ میں چھپے ہوئے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ ایک دیوار تیر کر کے پہاڑ کی آمد و رفت کا راستہ بند کر دیا جائے تاکہ وہ لوگ بھوک اور پیاس کی شدت سے مر جائیں کیونکہ ان کے خیال کے مطابق وہ جاگ رہے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی تھی اور اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ تھی کہ ان کا اکرام کرے اور اپنی مخلوق کے لئے ان کو اپنی قدرت کاملہ کی نشانی قرار دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دقیقوں کے ذریعہ سے اصحاب کبف کو دنیا کی فطرتوں سے اوجھل کر دیا اور ان کی ارداح کو بصورت نیند قبض کر لیا اور فرشتوں کو ان کے دائیں بائیں کروٹیں دلانے پر مامور فرما دیا۔ چنانچہ دقیقوں نے بادشاہ کے گھرانے میں اس وقت دمر دموں تھے۔ پس ان دونوں مومن مردوں نے اصحاب کبف کے نام و نسب اور دیگر حالات ایک سیدہ کی تختی پر کندہ کر کر محفوظ کر دیئے اور پھر اس تختی کو ایک تانبے کے صندوق میں رکھ کر اس صندوق کو ایک مکان میں حفاظت سے رکھ دیا۔

عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ اصحاب کبف نوجوان تھے اور ان کے گلوں میں طوق اور ہاتھوں میں کنگن پہنے ہوئے تھے اور ان کی زلفیں لمبی تھیں۔ ان کے پاس ایک شکاری کتا تھا۔ پس ایک دن وہ عید منانے کے لئے نکلے اور اپنے ساتھ ایک بت پوجا کے لئے لے لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو نور ایمان سے منور کر دیا۔ پس ان افراد میں باوشاہ کا ایک وزیر بھی شامل تھا۔ پس وہ سارے نو جوانوں میں ہونے لگے لیکن ہر ایک نے اپنے ایمان کو اپنے دوسرے ساتھی سے پوشیدہ رکھا۔ پس ان میں سے ایک نو جوان نکلا یہاں تک کہ درخت کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ پس اس کو دیکھ کر دوسرا نو جوان بھی اس کے پاس درخت کے نیچے پہنچ گیا۔ پھر یکے بعد دیگرے تمام افراد اس درخت کے نیچے اکٹھے ہو گئے لیکن کسی نے بھی اپنے راز کو ظاہر نہیں کیا۔ پس ان میں سے بعض افراد نے اپنے بعض افراد سے کہا کہ ہمارے یہاں جمع ہونے کی کیا وجہ ہے؟ پس ہر ایک نے اپنے راز کو پوشیدہ رکھنے کی کوشش کی اور کوئی بھی جواب نہ دے سکا۔ آخر کار ان میں سے ایک نو جوان نے اپنے دل کی بات کو ظاہر کر دیا اور اس کے بعد یکے بعد دیگرے تمام افراد نے اپنے مومن ہونے کا اظہار کر دیا۔

پس جب ان تمام افراد کو معلوم ہوا کہ ہم سب ایک ہی رشتہ (اسلام) میں منسلک ہیں تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پس ان میں سے بعض نے بعض سے کہا کہ ہم کسی عار میں پناہ لے لیں۔ وہاں اللہ تعالیٰ ہم پر رحمت کی بارش فرمائیں گے اور ہمارے کام میں آسانی پیدا فرمادیں گے۔ پس وہ ایک عار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کا کتا بھی تھا۔ پس اصحاب کہف اس پہاڑ میں ۳۰۹ سال تک ٹھہرے رہے۔ پس جب شہر والوں اور ان کے عزیز و اقارب نے ان نو جوانوں کو نہ پایا تو انہوں نے ان کے تمام معرودہ بیت و سکونت اور تاریخ گشتگی اور باوشاہ وقت کا نام ایک تختی پر لکھوا کر اس کو شاہی خزانہ میں جمع کر دیا۔

سہی کہتے ہیں کہ جب اصحاب کہف عار کی طرف جارہے تھے تو راستہ میں ان کا گزر ایک چرواہے پر ہوا۔ پس چرواہے نے کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کروں گا۔ انہوں نے کہا پس ہمارے ساتھ چل۔ پس وہ چرواہا بھی ان کے ساتھ چل پڑا اور اس کے ساتھ اس کا کتا بھی تھا جو ان کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس انہوں نے کہا اے چرواہے یہ کتا بھوک بھوک کر ہماری نیند میں خلل ڈالے گا اور ہمیں اس کی کیا ضرورت ہے۔ پس چرواہے نے کتے کو بھگا لیا لیکن کتے نے رافراہ اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کتے کو قوت گویائی عطا فرمائی تو وہ کہنے لگا اے لوگو! مجھ نہ بھگاؤ اور نہ مارو کیونکہ تم سے چالیس سال قبل اللہ پر ایمان آیا تھا۔ پس کتے کا یہ کلام سن کر ان کو بہت متعجب ہوا اور ان کے ایمان میں مزید اضافہ ہوا۔ پھر باقرؑ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف "سینا قلہ" یعنی نقلی گرجے۔ نیز "کہف" کا نام "میوم" ہے اور یہ قصہ تقاسیر کی کتابوں میں بہت طویل اور مشہور ہے۔

امام ابوالحسن محمد بن احمد بن ابراہیم نیشاپوری ثقفی نے اپنی کتاب "الکلف والبیان فی تفسیر القرآن" میں بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اَمْ حَسِبْتَ اَنْ اُصْحَابَ الْكُفْهِفِ وَالزُّلْفُمِ تَخَانُوا مِنْ اٰیَاتِنَا عَجَبًا" کی تفسیر یہ ہے کہ یہ واقعات عجیب نہیں ہیں بلکہ جو کلمات اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور ان میں رہنے والوں کی پیدائش میں رکھے ہیں وہ ان سے بھی عجیب تر ہیں نیز کہف سے سزاوار کا ایک عار ہے۔

علامہ ویرنیؒ فرماتے ہیں کہ "اصحاب رقیم" کے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ پس وہب فرماتے ہیں کہ مجھ کو نعمان بن بشیر انصاریؒ سے یہ حدیث پہنچی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو "رقیم" کا تذکرہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تین آدمی اپنے بھرانوں سے باز رہیں اور راستہ میں بارش آگئی تو وہ بارش سے بچنے کیلئے ایک

غار میں داخل ہو گئے۔ پس بارش کی تیزی سے پہاڑ سے ایک بہت بڑا پتھر لڑھک کر اس غار کے منہ پر آگرا جس سے غار سے نکلنے کا راستہ بند ہو گیا۔ پس اس منظر کو دیکھ کر ان میں سے ایک نے کہا کہ اب ہمیں اپنی اپنی زندگی میں کئے جانے والے نیک اعمال کو یاد کر کے ایک دوسرے کو سنانا چاہئے۔ شاید کہ اللہ تعالیٰ ان اعمال کی برکت سے ہمارے حال پر رحم فرمائے۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے کہا کہ میں نے ایک اچھا کام یہ لگا تھا کہ ایک مرتبہ میرے یہاں مزدور کام کر رہے تھے اور ان کی صبح سے شام تک کی مزدوری مقرر تھی۔ پس ایک دن ان میں سے ایک مزدور اس وقت آیا جب آدھا دن گزر چکا تھا۔ پس میں نے اس کی مزدوری آدھی کر دی۔ پس وہ مزدور آدھی مزدوری پر ہی کام کرنے لگا لیکن اس نے آدھے دن میں اپنے ساتھیوں کے پورے دن کے کام سے زیادہ کام کیا۔ پس میں نے اس کی محنت سے خوش ہو کر اس کو پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس اس کے ساتھیوں میں سے ایک آدمی نے کہا کہ تو نے اسے پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس میں نے اس کو جواب دیا کہ اے اللہ کے بندے میں نے تیری مزدوری میں تو کوئی کمی نہیں کی اور میرا مال ہے میں جس کو چاہوں دوں اور جس کو چاہوں نہ دوں۔ پس وہ آدمی ناراض ہو گیا اور اپنے کام کا معاوضہ چھوڑ کر چلا گیا۔ پس میں نے اس کی مزدوری کی رقم گھر کے کسی کونہ میں رکھ دی۔ پھر کچھ دیر بعد میرے پاس سے ایک بچہ والی گائے گزری تو میں نے اس گائے کو اس کے مالک سے بات چیت کر کے اس مزدور کی رقم سے خرید لیا۔ پس اس گائے کے بچہ کو میں نے پالا اور وہ جب گائے ہو گئی اور پھر وہ گا بھن ہو کر بیاہی اور اس طرح اس کی نسل بڑھتی رہی۔

پس کچھ سال بعد ایک بوڑھا میرے پاس آیا لیکن میں اس کو پہچانا نہیں تھا۔ وہ بوڑھا کہنے لگا کہ آپ کے ذمہ میرا کچھ حق ہے اور پھر اس نے تفصیل بتا کر مجھے یاد دلایا۔ پس جب میں نے اس کو پہچان لیا تو میں نے اس سے کہا کہ میں خود تمہاری تلاش میں تھا۔ پس میں نے اس بوڑھے کے سامنے وہ گائے اور اس کی تمام اولاد لاکر کھڑی کر دی اور اس سے کہا کہ یہ تیری مزدوری ہے۔ پس اس بوڑھے آدمی نے کہا کہ آپ مجھ سے مذاق کر رہے ہیں؟ پس میں نے کہا اللہ کی قسم میں تم سے مذاق نہیں کر رہا بلکہ یہ تمہارا حق ہے اس میں میرا کوئی حصہ نہیں ہے۔ پھر اس کے بعد میں نے اس کو گائے کی خریداری کا واقعہ بیان کیا۔ پس وہ بوڑھا آدمی بہت خوش ہوا اور اپنا مال لے کر اپنے اہل و عیال کی طرف موٹ گیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے اللہ تو جانتا ہے کہ وہ کام میں نے تیری رضا کیلئے کیا تھا۔ پس تو اس پتھر کو ہمارے اوپر سے اٹھالے۔ پس وہ پتھر چٹا اور ایک تہائی ہٹ گیا۔ یہاں تک کہ غار میں اس قدر روشنی ہو گئی کہ ہم ایک دوسرے کو دیکھنے لگے۔ پس اس کے بعد ان میں سے ایک دوسرا شخص کہنے لگا کہ میں نے بھی ایک نیک کام کیا تھا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے شہر میں مہنگائی ہوئی تو تمام لوگ اس مہنگائی سے پریشان ہو گئے لیکن میرے یہاں اللہ کا فضل تھا۔ پس میرے پاس ایک عورت آئی اور مجھ سے خیرات مانگنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے کہا کہ تمہیں خیرات تب ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس دوسرے دن وہ پھر آئی اور خیرات طلب کرنے لگی۔ میں نے اس سے کہا کہ خیرات تمہیں اس صورت میں ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کر دو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس اس عورت نے اپنے خاندان سے اس بات کا تذکرہ کیا تو اس کے خاندان نے کہا کہ تو ایسا کر لے کیونکہ اس سے تیرے بچے بھوک سے نجات پا جائیں گے۔ پس وہ پھر دوبارہ میرے پاس آئی اور اللہ کا واسطہ دے کر مجھ سے خیرات طلب کرنے لگی۔ پس میں نے اس

سے کہا کہ تجھے اس وقت تک خبرات نہیں ملے گی جب تک تو میرے ساتھ ہم بستری نہیں کرے گی۔ پس اس مرتبہ وہ عورت راضی ہوگئی اور ستر کھول کر گر پڑی۔ پس جب میں نے اس عورت کے ساتھ برے کام کا ارادہ کر لیا تو وہ کاہنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے پوچھا کہ تو کیوں کاہن رہی ہے؟ پس اس عورت نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے کاہن رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ اس سختی اور معصیت میں بھی تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتی ہے اور نفوس ہے، مجھ پر کہ باوجود اللہ تعالیٰ کی رحمت کے میں اس سے بے خوف ہوں۔ پس میں نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور اپنے کپڑے پر نام ہوا۔ پس میں نے اس عورت کو مالی دے کر رخصت کر دیا۔ اے اللہ! اگر اس دن میرا یہ فعل تیرے نزدیک تیرے خوف کی وجہ سے تھا تو آج تو ہمیں اس پتھر کے خوف سے حجاب عطا فرما۔ پس وہ پتھر فوراً ایک حصہ اور ٹھک گیا اور غار میں روشنی اور ہوا کا اضافہ ہو گیا۔ اس کے بعد تیسرے شخص نے کہا کہ میرے والدین بوڑھے اور ضعیف تھے اور میں نے بکریاں پال رکھی تھیں۔ پس میرا روزانہ کا یہ معمول تھا کہ میں پہلے اپنے والدین کو کھانا چلاتا تھا اور پھر بکریاں چرانے جنگل میں چلا جاتا۔ پس ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ بارش کی وجہ سے مجھے جنگل میں رکتا پڑ گیا اور پھر میں رات کو گھر پہنچا۔ پس میں نے بکریوں کا دودھ دہا اور بکریوں کو کھانا ہی چھوڑ کر اس دودھ کو لے کر والدین کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان کو دودھ چلا سکوں۔ پس جب میں اپنے والدین کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ دونوں سو رہے ہیں۔ پس والدین کو غیلہ سے جگانا مجھے شاق معلوم ہوا۔ پس میں دودھ لے کر ان کے قریب بیٹھ گیا تاکہ اگر وہ خود بخود بیدار ہوں تو میں ان کو دودھ پیش کر سکوں۔ نیز میری بکریاں بھی بغیر بندھی ہوئی تھیں اور یہ امر بھی خطرہ سے خالی نہ تھا۔ پس اسی کشمکش میں صبح ہوگئی اور میں ہاتھ میں دودھ کا برتن لئے ہوئے اپنے والدین کے پاس بیٹھا رہا اور جب وہ بیدار ہوئے تو میں نے ان کو دودھ چلایا۔ یہ قصہ بیان کر کے اس تیسرے شخص نے کہا اے اللہ! اگر میرا یہ عمل تیری رضا کیلئے تھا تو پھر میں اس پتھر کے خوف سے حجاب عطا فرما۔ (حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بیان کرتے وقت مجھے ایسا محسوس ہوا رہا ہے گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ سن رہا ہوں) پس جوں ہی اس تیسرے آدمی نے دعا قسم کی تو پہاڑ سے "طابق" کی آواز آئی اور غار بالکل کھل گیا اور تینوں افراد غار سے باہر آ گئے۔ (رواہ نعمان بن بشیرؓ عن النبی ﷺ)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ "رقیم" عمان اور ایلہ کے درمیان فلسطین کے قریب ایک داؤبی ہے اور یہ دبی داؤبی ہے جس میں "اصحاب کبف" کی خواب گاہ ہے۔ کبف بن احبار فرماتے ہیں کہ "الرقیم" "اصحاب کبف" کے شہر کا نام تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ "الرقیم" سے مراد وہ خنقی ہے جس پر اصحاب کبف کے نام کندہ تھے جو محفوظ کر دیتے گئے تھے۔

## کَلْبُ الْمَاءِ

"کَلْبُ الْمَاءِ" اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ تحقیق "باب الاف" میں ہے کہ پانی کے کتے سے مراد "القدس" ہے۔ عجائب المملکات میں مرقوم ہے کہ پانی کا کتا معروف ہے اور یہ مشہور حیوان ہے۔ اس کے ہاتھ پاؤں کی بہ نسبت طویل ہوتے ہیں۔ یہ جانور اپنے بدن کو گچھڑ میں ستر لیتا ہے۔ پس کچھ اُسے ٹہنی خیال کرتے اس سے غافل ہو جاتا ہے۔ پس یہ جانور کچھ کے



پیٹ میں گھس جاتا ہے اور اس کی آنتوں کو کاٹ کر کھا جاتا ہے۔ پھر مگر چھ کا پیٹ پھاڑ کر باہر نکل آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کتے کی خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس (یعنی پانی کے کتے) کی چربی اپنے پاس رکھے تو وہ مگر چھ کے حملہ سے محفوظ رہے گا۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ”جند بادستر“ (ایک آبی جانور) کی جلد کی خاصیت بھی یہی ہے۔ جند بادستر کا خضیہ دوا کیلئے مشہور ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل باب الحجم میں گزر چکی ہے۔

**الحکم** | حضرت لیث بن سعد سے پانی کے کتے کا گوشت کھانے کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ تحقیق اس کا ذکر عام پھیلیوں کے حکم کے دوران گزر چکا ہے کہ چار کے علاوہ سب حلال ہیں اور پانی کا کتا ان چار میں سے نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پانی کے کتے کا گوشت حلال نہیں ہے کیونکہ یہ خشکی کے کتے کے مشابہ ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

**طبی خواص** | اگر پانی کے کتے کا خون زمرہ سیاہ کے عرق میں حل کر کے پی لیا جائے تو یہ بخار کیلئے بے حد نافع ہے۔ نیز پیشاب کے قطرات آنے اور پیشاب میں سوزش کیلئے بھی مفید ہے۔ پانی کے کتے کا مغز آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس جانور کا پتہ نہ ہر قاتل ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ اس جانور کا خضیہ سانپ کے ڈسے ہوئے کیلئے نافع ہے اور اس کی جلد کے سوزے نفرس کا مریض بہکن لے تو شفا یاب ہو جائے۔

## الکلتوم

”الکلتوم“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہاتھی ہے۔ تحقیق باب الفاء میں اس کا شرعی حکم اور تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

## الْكَلْكَسَةُ

”الْكَلْكَسَةُ“ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد نیولا ہے لیکن دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ یہ نیولا کے علاوہ کوئی اور جانور ہے۔

**طبی خواص** | اس جانور کی لید جب خشک ہو جائے تو اسے سرکہ میں ملا کر چیونٹیوں کے بلوں میں لگا دیا جائے تو وہاں سے چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ دقتراطیس کی کتاب میں مرقوم ہے کہ بے شک ”الکلكسة“ اپنے منہ سے اٹھا دیتا ہے۔

## الکمیت

”الکمیت“ اس سے مراد نہایت سرخ رنگ کا گھوڑا ہے اور گھوڑے کو ”کمیت“ نہیں کہا جاتا یہاں تک کہ اس کی گردن پیشانی اور دم کے بال سیاہ ہوں۔ پس اگر یہ بال بھی سرخ ہوں تو پھر اس کو ”اشقر“ کہتے ہیں۔ پس اگر ”کمیت“ اور ”اشقر“ کے درمیان کا رنگ ہو تو اسے ”الورد“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”الوردان“ آتی ہے۔

## الکندارة

”الکندارة“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جس کی پشت پر ایک بڑا کانٹا ہوتا ہے۔

## الکعبۃ

”الکعبۃ“ اس سے مراد ”النافۃ العظیمة“ بڑی اونٹنی ہے۔ عنقریب ان شاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر ”باب النون“ میں آئے گا۔

## الکعند و الکعند

”الکعند و الکعند“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کی مچھلی ہے۔

## الکندش

”الکندش“ اس سے مراد سرخ رنگ کا کوا ہے جو بہت بولا ہے۔ ابوالفطرس حنفی نے کہا ہے کہ عورت کو زیادہ بولنے کی وجہ سے ”الکندش“ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

## الکھف

”الکھف“ اس سے مراد بوڑھی بھینس ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الجیم“ میں گزر چکا ہے۔

## الکودن

”الکودن“ اس سے مراد گدھا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گدھے پر یو جھلا دیا جاتا ہے اور بے وقوف کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الکودن“ گدھے کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الکودن“ سے مراد خنجر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الکودن“ بے وقوف کو کچھ حصہ نہیں دیا۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”اعطاه دون سهم العرب“ اس کو (یعنی بے وقوف کو) عقلمند کے حصہ سے کم دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے نقل کیا ہے اس کی اسناد میں ابواللال اشعری راوی بھی ہے جو ضعیف ہے۔

## الکوسج

”الکوسج“ اس سے مراد ایک سمندری مچھلی ہے جس کی سونڈ آربے کی مانند ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنی سونڈ کے ذریعے شکار کرتی

ہے۔ اگر یہ مچھلی انسان کو پالے تو اس کے دو ٹکڑے کر کے کھا جاتی ہے۔ اس مچھلی کو "القرش" اور "النغم" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر اس مچھلی کو رات کے وقت شکار کر لیا جائے تو اس کے پیٹ سے ایک خوشبودار چربی نکلتی ہے اور اگر دن کے وقت اس مچھلی کا شکار کیا جائے تو پھر خوشبودار چربی حاصل نہیں ہوتی۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ "الکوج" مچھلی کی ایک قسم ہے جو پانی میں پائی جاتی ہے اور یہ خشکی کے شیرے بھی زیادہ شریہ ہوتی ہے۔ یہ مچھلی پانی کے اندر حیوان کو اپنے دانتوں سے اس طرح کاٹ ڈالتی ہے جیسے تیز تلوار کسی چیز کو کاٹ ڈالتی ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ میں نے اس مچھلی کو دیکھا ہے یہ مچھلی ایک ہاتھ یا دو ہاتھ لمبی ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے دانت انسانی دانتوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سمندری جانور اس مچھلی سے دور بھاگتے ہیں۔ بصرہ کے دریائے دجلہ میں ایک خاص وقت میں یہ مچھلی بکثرت پائی جاتی ہے۔

الحکم | امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس مچھلی کا کھانا حرام ہے۔ امام احمد کے شاگرد ابو حامد نے کہا ہے کہ "مگر چھ" اور "الکوج" دونوں حرام ہیں کیونکہ یہ انسانوں کو کھاتے ہیں اور یہ کھلیوں والے نہیں۔ حالانکہ ہمارے مذہب (یعنی امام احمد بن حنبل کے مذہب) کا تھا ضایہ تھا کہ یہ حلال ہوں۔ نیز "القرش" کا شرعی حکم "باب القاف" میں بیان کر دیا گیا ہے۔

## الْكُهُولُ

"الْكُهُولُ" ازہری نے کہا ہے کہ کاف کے فتح اور حاء کے ضمہ کے ساتھ "الْكُهُولُ" سے مراد کڑی ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر "باب المعین" میں گزر چکا ہے۔



## باب اللام

## لأی

”لأی“ ”بروزن“ ”لعی“ یہ ایک جنگی تیل ہے۔ اس کی جمع آلاہ ”لواء“ آتی ہے جیسے جبل کی جمع اجبال ہے۔ اس کی موت کے لئے ”لآة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ”الْأَی“ سے مراد لگائے ہے۔

## الْبَادُ

”الْبَادُ“ (لام کے پیش کے ساتھ) زبیدی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو زمین پر رہتا ہے۔ نیز اگر اس پرندے کو اڑایا جائے تو یہ نہیں اڑتا۔ غریب انشاء اللہ باب النون میں النون ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## الْبُوءُ

”الْبُوءُ“ (باء کے پیش کے ساتھ اور اس کے بعد حمزة ہے) اس سے مراد ”الْبُوءُ“ کی موت یعنی شیرنی ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”الْبُوءُ وَالْبُوءُ“ میں باو ساکن ہے۔ شیرنی کو ”العروس“ بھی کہا جاتا ہے۔  
تعبیر | شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کی بیٹی یعنی شہزادی سے دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شیرنی سے تصارع کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی مصیبت سے نجات حاصل ہوگی اور اس کا سرجہ بلند ہوگا اور اسے دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ پس اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کو جنگ میں کامیابی حاصل ہوگی اور وہ بہت سے ممالک کو فتح کر لے گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر درندے کی تعبیر کی طرح ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْجَاءُ

”الْجَاءُ“ اس سے مراد ایک قسم کا کچھوا ہے جو جنگی اور تری دونوں میں رہتا ہے۔ یہ کچھوا بڑے عجیب و غریب طریقے سے نکار کرتا ہے چنانچہ اس قسم کا کچھوا جب تک کسی پرندے وغیرہ کا شکار نہیں کر لیتا تب ہر میں لگا رہتا ہے۔ پس کچھوا پانی میں غوطہ کھاتا ہے پھر مٹی میں اپنا جسم لوٹ پوٹ کر لیتا ہے۔ پھر گھاٹ پر پرندے کی گھات میں بیٹھ جاتا ہے۔ پس پرندے پر کچھوے کا اسلحہ دنگ مٹی رہتا ہے اور وہ اسے مٹی سمجھ کر پانی پینے کے لئے اس پر بیٹھ جاتا ہے۔ پس کچھوا پرندے کو مٹ میں دبا کر پانی میں غوطہ کھاتا ہے یہاں تک کہ پرندے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کچھوا جنگی پرانے دیتا ہے اور اپنی

نگرانی میں اس کی پرورش کرتا ہے۔ ارسطو طائیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ کچھوے کا جواڑ خشکی کی طرف گرتا ہے وہ خشکی میں رہتا ہے اور جواڑ اسندر میں چلا جاتا ہے وہ سندر میں ہی نشوونما کے تمام مراحل طے کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کچھو بڑے بڑے سانپوں کو اپنا لقمہ بنالیتا ہے۔ بحری کچھوے کی زبان اس کے سینے میں ہوتی ہے۔ تحقیق باب السین میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

**الحکم** علامہ بغوی نے کچھوے کو حرام قرار دیا ہے اور علامہ نوویؒ نے بھی ”شرح المہذب“ میں کچھوے کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔  
**طبی خواص** ارسطو نے کہا ہے کہ کچھوے کا تازہ کلیجہ کھانا جگر کے امراض میں بے حد نافع ہے اور اس کا گوشت ”السکباج“ (ایک قسم کا کھانا) کی طرح پکایا جائے اور اگر استقاء کا مریض اس کا شوربہ پی لے تو اسے بے حد فائدہ ہو۔ کچھوے کا گوشت دل کو تقویت دیتا ہے اور گیس خارج کرتا ہے۔

**تعبیر** کچھوے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر پاک دامن عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز کچھوے کو خواب میں دیکھنا آئندہ سال میں دولت ملنے کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات کچھوے کو خواب میں دیکھنا دشمنوں سے حفاظت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ لوگ کچھوے کی پیٹھ کی ہڈی کی زرہ تیار کر کے لڑائی میں پہنا کرتے تھے۔

## اللَّحَکَّاءُ

”اللَّحَکَّاءُ“ ازہری نے کہا ہے کہ لام کے ضمہ اور حاء کے فتح کے ساتھ ہے اس کے بعد کاف الف اور ہمزہ ہے۔ اسے ”اللَّحَکَّاءُ“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن حمیر نے ادب الکاتب میں اس لفظ کو حاء کے فتح اور لام کے سکون اور ہمزہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ لفظ ”اللحکۃ“ ہے۔ اس سے مراد پختے بدن کا چھپکلی کی طرح کا ایک جانور ہے جو ریت میں اس طرح چلتا ہے جیسے آبی پرندہ پانی پر دوڑتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد مچھلی کی شکل کا ایک جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ پس جب یہ انسان کو دیکھتا ہے تو ریت میں چھپ جاتا ہے۔ ابن السکیت نے کہا ہے کہ یہ مچھلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو نیلگوں اور چمکدار ہوتا ہے جس کی دم چھپکلی کی طرح لمبی نہیں ہوتی اور جس کے پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہی قول زیادہ اچھا ہے۔ صید لانی اور لرویانی نے کہا ہے کہ یہ انسانی انگلیوں کی شکل کا ایک جانور ہے جو ریت میں چلتا ہے پھر ریت میں ہی گھس جاتا ہے۔  
**الحکم** اس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ یہ چھپکلی کی ایک قسم ہے۔

## اللَّحْمُ

”اللَّحْمُ“ (لام کے ضمہ اور خاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کی مچھلی ہے جسے ”الکوسج“ اور ”القروش“ بھی کہا جاتا ہے۔

**الحکم** ظاہری طور پر یہ مچھلی حلال ہے۔ ابو السعادات المبارک بن محمد بن الاثیر نے اپنی کتاب ”نہایۃ غریب الحدیث“ میں

حضرت مکرمہؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ "اللغم" حلال ہے اور یہ ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے۔ اس کو "الفرط" بھی کہا جاتا ہے۔ اھ۔ تحقیق اس کا ذکر "القرش" کے تحت "باب القاب" میں بھی گزر چکا ہے۔

## اللعوس

"اللعوس" اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ بھیڑیے کا یہ نام اس کے جلدی کھانے کی وجہ سے رکھا گیا ہے کہونکہ عربی میں "لعس" کے معنی "جلدی کھانے کے ہیں"۔

## اللعوة

"اللعوة" (لام کے فتو کے ساتھ) اس سے مراد کتیا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں "الجوغ بن لعوة" (فلاں کتیا سے بھی زیادہ بھوکا ہے)۔

## اللقحة

"اللقحة" یہ لفظ لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھا جاتا ہے لیکن لام کے کسرہ کے ساتھ زیادہ مشہور ہے۔ قاف پر فتح ہے۔ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو دودھ دیتی ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو بچہ جننے کے قریب ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم ہوگی اور آدمی اپنی اونٹنی کا دودھ "دودھ" نہ پلا ہوگا۔ پس دودھ کا برتن اس کے (یعنی آدمی کے) منہ تک نہیں پہنچے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (ردوہ مسلم)

## اللقوة

"اللقوة" اس سے مراد مادہ باز ہے۔ لقوہ ایک مرض کا نام بھی ہے جس میں مریض کا چہرہ نیڑھا ہوتا ہے۔ نیز نیز رفتار اونٹنی کے لئے بھی "لقوة" کا لفظ مستعمل ہے۔ "اللقوة" حجاج بن یوسف کا لقب تھا۔ امام مسلمؒ اور امام ابو داؤدؒ سے مروی ہے کہ حجاج بن یوسف ثقفی بغدادی کی وفات ۲۵۹ھ کو ہوئی۔

## اللقاط

"اللقاط" اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ یہ زمین سے دانہ چٹکتا ہے۔  
**اجسام** "اللقاط" حلال ہے۔ عبادی نے کہا ہے کہ "اللقاط" حلال ہے لیکن شرح مہذب میں مذکور ہے کہ بچوں والا "اللقاط" اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی وہ ذی قلب ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔ علامہ دیرمزی نے فرمایا ہے کہ "اللقاط" سے مراد وہ پرندہ ہے جو دانہ چٹکتا ہو۔ پس استثنا صحیح نہیں ہے۔

## القلق

”القلق“ (سارس) اس سے مراد لمبی گردن والا ایک عجی پرندہ ہے۔ اہل عراق کے نزدیک اس کی کنیت ”ابو خدیج“ آتی ہے۔ اس کی جمع ”القلق“ آتی ہے۔ یہ پرندہ سانپ وغیرہ کھاتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ اس پرندہ کی ذہانت کی دلیل یہ ہے کہ یہ اپنے لئے دو گھونسلے بناتا ہے۔ سال کا کچھ حصہ ایک گھونسلہ میں اور سال کا کچھ حصہ دوسرے گھونسلے میں گزارتا ہے۔ جب یہ پرندہ فضاء کی تبدیلی کی وجہ سے وبائی امراض کے پھیلنے کے اثرات محسوس کرتا ہے تو یہ اپنا گھونسلہ چھوڑ دیتا ہے اور اس علاقے سے چلا جاتا ہے۔ بعض اوقات یہ پرندہ ایسے حالات میں اپنے انڈے بھی (گھونسلہ میں) چھوڑ کر چلا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ کیزے کوڑوں کو بھگانے کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ سارس کو گھر میں پال لیا جائے پس کیزے کوڑے اس گھر سے بھاگ جاتے ہیں جس میں سارس ہو۔ اگر کیزے کوڑے ظاہر بھی ہو جائیں تو سارس ان کو قتل کر دیتا ہے۔

**الحکم** | سارس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول شیخ ابو محمد کا ہے کہ ”سارس“ بھی ”الکمری“ کی طرح حلال ہے۔ امام غزالی نے اسی قول کو رائج قرار دیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سارس حرام ہے۔ علامہ بغوی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے اور عبادی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اس پر دلیل یہ پیش کی ہے کہ ”سارس“ سانپ وغیرہ کو کھاتا ہے اور پرواز کے دوران اپنے پروں کو پھیلا کر رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافً“

شرح مہذب اور ”الروضۃ“ میں مذکور ہے کہ سارس حرام ہے۔ ”القلق“ سارس انی کے پرندوں میں سے (ایک پرندہ) ہے۔ **خواص** | اگر سارس کا بچہ ذبح کر لیا جائے اور اس بچے کا خون مجذوم کے جسم پر لگا دیا جائے تو مجذوم کو بے حد فائدہ ہوگا۔ اگر سارس کا دماغ (یعنی مغز) ایک دانق کے بقدر لے لیا جائے اور اس میں خرگوش کا ”انخ“ ہم وزن ملا کر آگ پر پگھلا لیں اور اگر کسی کا نام لے کر اس کو کھایا جائے تو کھانے والے کی محبت اس آدمی کے دل میں پیدا ہو جائے گی جس کا نام لیا جائے گا۔ ہر مس نے کہا ہے کہ جو شخص ہر مس کی ہڈی کو اپنے پاس رکھتا ہے اس کے غم دور ہو جائیں گے اگرچہ عشق کا غم ہی کیوں نہ ہو۔ جو شخص سارس کی دہنی آنکھ کا ڈھیلا اپنے پاس رکھے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس سے سارس کی آنکھ کا ڈھیلا ہٹا دیا جائے جو شخص سارس کی آنکھ کو اپنے پاس رکھے اور پانی میں داخل ہو جائے تو وہ آدمی پانی میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ وہ اچھی طرح تیر بھی نہ سکتا ہو۔

**تعبیر** | سارس کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم پر دلالت کرتا ہے جو مشارت کو پسند کرتی ہے۔ پس اگر انسان خواب میں دیکھے کہ کسی جگہ بہت سے سارس جمع ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس جگہ چور ڈاکو جمع ہیں اور لڑائی کرنے کے لئے دشمن اس جگہ پر موجود ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سارس کو خواب میں دیکھنا کسی کام میں تردد کی علامت ہے جو شخص خواب میں سارس کو متفرق دیکھے تو اگر وہ آدمی سفر کا ارادہ

رکھتا ہے یا مسافر ہے تو یہ اس کی بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ سارس گرمیوں میں آتے ہیں۔ سارس کو خواب میں دیکھنا مسافروں کے لئے وطن بخیر و عافیت و ایسی اور معیم کے لئے خیریت سے سفر کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

## اللحق

”اللحق“ اس سے مراد سفید تیل ہے۔ تحقیق ”باب الاثنا عشر“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## اللهم

”اللهم“ اس سے مراد عمر رسیدہ (مسی مروالا) تیل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس کی جمع ”لھوم“ آتی ہے۔

## اللوب والنوب

”الْلُوبُ وَالنُّوبُ“ (پہلا لفظ لام کے ضم کے ساتھ اور دوسرا الفظ نون کے ضم کے ساتھ ہے) اس سے مراد شہد کی کھپوں کی جماعت (یعنی گروہ) ہے۔ حضرت ریان بن قسور سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ ﷺ ”وادی شوحط“ میں تشریف فرما تھے۔ پس میں نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ شہد کی کھپیاں تھیں ہم نے انہیں پال رکھا تھا اور وہ ایک جگہ میں معیم تھیں۔ ہمیں اس میں سے شہد اور موسم حاصل ہوتا تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور اس نے ان کو (یعنی شہد کی کھپوں کو) ہلاک کر دیا اور جو زندہ بچی تھیں ان کا بھی حشر نشر کر دیا۔ یعنی اس شخص نے آگ جلائی تو کھپیاں بھاگ گئیں لیکن اپنے جگہ میں اٹھے چھوڑ گئیں۔ پس اس آدمی نے جگہ کا نام اور چل دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ ملعون ہے وہ ملعون ہے جس نے کسی قوم کی ملکیت چرائی اور ان کو نقصان پہنچایا۔ پس کیا تم نے اس آدمی کا پیچھا نہیں کیا اور اس کا حال معلوم نہیں کیا؟ حضرت ریان کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ایسی قوم (یعنی قبیلہ بذیل) کی بنیاد میں داخل ہو گیا ہے جو ہمارے پروردگار نے فرمایا تم صبر کرو و تم صبر کرو و تم جنت میں ایسی نہر پر پہنچو گے جس کی وسعت حقیقتہً اور عروج کے درمیان فاصلہ کے برابر ہے۔ اس نہر سے گرد و غبار سے صاف و شفاف شہد جاری ہوگا جو نہ کسی ”لوب“ (شہد کی کھپی) کا ہے نہ ہوگا اور نہ کسی ”نوب“ (شہد کی کھپی) کے منہ کا لعاب ہوگا۔

## الغلیم

”الغلیم“ اس سے مراد اونٹ ہے۔ ”اللوشب“ (بروزن کوکب) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



## اللیاء

”اللیاء“ اس سے مراد ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جس کی کھال سے زرہ تیار کی جاتی ہے۔ پس جو شخص بھی اس زرہ کو پہن لے اس پر ہتھیار کا اثر نہیں ہوگا اور نہ ہی کو اس کو کاٹ سکتی ہے۔

## اللیث

”اللیث“ اس سے مراد شیر ہے۔ اس کی جمع ”لیوث“ آتی ہے۔ (اس کا تفصیلی ذکر ”الاسد“ کے تحت ”باب الالف“ میں گزر چکا ہے۔)

## اللیل

”اللیل“ اس سے مراد ”الکردان“ (ایک قسم کا پرندہ) کا بچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”فلان“ أجبین من لیل“ (فلاس ”لیل“ یعنی کردان کے بچے سے زیادہ بزدل ہے) ابن فارس نے ”المجمل“ میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ ”لیل“ ایک پرندہ کا نام ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا۔ واللہ اعلم۔



## باب المیم

## الْمَارِيَّةُ

"الْمَارِيَّةُ" اس سے مراد بھٹ پتھر ہے جو ریگستانی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ نیز نیل گائے کو بھی "الْمَارِيَّةُ" کہا جاتا ہے۔ اہل عرب کا قول ہے "تَحْدَثُ وَتَوْبَعُ طَلِي مَارِيَّةً" (اس سے لے لو اگرچہ اس کی قیمت ماریہ کی دونوں بالیوں کے برابر ہی کیوں نہ ہو یعنی وہ چیر مگنی ہی کیوں نہ ہو) "ماریہ" سے مراد ماریہ بنت خالم بن دہب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ماریہ نے اپنے کان کی بالیاں خانہ کعبہ کیلئے ہدیہ کی تھیں اور ان بالیوں کے اوپر کبوتر کے انڈے کے برابر دھوئی بڑے ہوئے تھے کہ اس سے نل لوگوں نے ایسی بالیاں نہیں دیکھی تھیں اور ان بالیوں کی قیمت سے زیادہ کسی اور چیز کی قیمت بھی نہیں تھی یعنی یہ بالیاں بہت مہنگی تھیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔ "الماریہ" سے مراد ماریہ قبیلہ ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ان کا تفصیلی تذکرہ "الموقوفس" کے تحت آئے گا۔

## الْمَازُور

"الْمَازُور" اس سے مراد ایک بارگت پرندہ ہے جو بحر مغرب (یعنی بحر مکش) کے اطراف میں پایا جاتا ہے۔ کشتی چلانے والے اس پرندے سے ٹیک ٹھکون لیتے ہیں۔ یہ پرندہ سمندر کے پرسکون ہونے پر ساحل سمندر پر اترے دیتا ہے۔ پس جب لوگ اس کے انڈے کو دیکھتے ہیں تو وہ سمجھ جاتے ہیں کہ بے شک سمندر پرسکون ہو گیا ہے جب کشتی کسی خطرناک جگہ یا کسی مضرت پرانیہ کے قریب پہنچ جاتے تو یہ پرندہ کشتی کے سامنے اڑتا رہتا ہے۔ پس یہ پرندہ کبھی کبھی اس کے اوپر بیٹھ جاتا ہے اور کبھی اڑ جاتا ہے۔ گویا کہ وہ کشتی والوں کو مشنبہ کر رہا ہے کہ وہ اپنے بچاؤ کی تدبیر کر لیں۔ ملاح (کشتی چلانے والے) اس پرندے کو پہچانتے ہیں۔ تحفۃ الغرائب میں اسی طرح مذکور ہے۔

## الْمَاشِيَّةُ

"الْمَاشِيَّةُ" (موشی) اس سے مراد اذنت گائے اور بکری وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع "المواشی" آتی ہے۔ ان جانوروں کو جرنے کیلئے چلنے کی وجہ سے "الْمَاشِيَّةُ" کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کی کثرت نسل کی بناء پر ان کو "الْمَاشِيَّةُ" کہا جاتا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب سورج غروب ہو جائے تو تم اپنے موشیوں اور اپنے بچوں کو کھانا چھوڑنا یہاں تک کہ "فحمۃ العشاء" (یعنی رات کی تاریکی) دور ہو جائے۔ (رداء مسلم) حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (جنگل میں) موشیوں کے پاس پہنچے۔ پس اگر ان کے پاس ان کا مالک ہو تو اس سے دودھ دہنے کی اجازت لے۔ پس اگر وہ اسے اجازت دے تو وہ دودھ دودھ کر پی لے اور اگر

وہاں کوئی ایک آدمی بھی نہ ہو تو وہ تین مرتبہ آواز دے۔ پس اگر کوئی ایک شخص بھی اس کی آواز کا جواب دے تو وہ اس سے دودھ دوہنے کی اجازت مانگے۔ پس اگر اس کی آواز کا کوئی ایک آدمی بھی جواب نہ دے تو وہ دودھ دوہ لے اور پیلے لیکن اپنے ساتھ نہ لے جائے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی) امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بعض اہل علم جن میں احمد اور ائحق بھی شامل ہیں، کا اس حدیث پر عمل ہے۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ حسن کا سرہ سے سارے صحیح ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کوئی کسی کے مویشی سے دودھ نہ دوہے مگر یہ کہ مویشی کا مالک اسے دودھ دوہنے کی اجازت دے دے۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں پہنچ کر اس کی الماری توڑ کر کوئی اس کا کھانا اٹھالے جائے۔ پس اسی طرح مویشیوں کے تھن لوگوں کی غذا کا خزانہ ہیں۔ پس کوئی کسی کے مویشی سے اس کی (یعنی مالک کی) اجازت کے بغیر دودھ نہ دوہے۔ (رواہ مسلم و البخاری)

مسئلہ: اگر مویشی کسی کی کھیتی تباہ کر دے اور اس کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو۔ پس اگر مویشی نے یہ کام دن کے وقت کیا ہے تو پھر اس کے مالک پر رمضان (یعنی تاوان) نہیں ہوگا اور اگر مویشی نے رات کے وقت کسی کی کھیتی کو برباد کیا ہے تو مویشی کے مالک پر رمضان (تاوان) واجب ہوگا۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں نقل کی ہے۔ حضرت حرام بن سعید ابن حیصہ سے مروی ہے کہ حضرت براہ بن عازبؓ کی ادغی کسی قوم کے کھیت میں داخل ہو گئی۔ پس اس نے کھیت کو برباد کر دیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کے متعلق فیصلہ یہ صادر فرمایا کہ بے شک دن کے وقت مال والوں پر اپنے مال کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور رات کے وقت مویشی والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے مویشی کی حفاظت کریں۔ (رواہ ابوداؤد)

## ۵. مالک الحزین

”مالک الحزین“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا آبی پرندہ ہے۔ ابن بری نے ”خواشی“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”البلشون“ (بگلا) ہے جس کے پاؤں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”مالک الحزین“ دنیا کا عجیب ہے۔ اس لئے کہ یہ پانی کی نہروں، چشموں اور تالابوں وغیرہ کے قریب میٹھا رہتا ہے۔ پس جب نہروں، چشموں اور تالابوں کا پانی خشک ہو جاتا ہے تو یہ پانی کی خشکی پر غمگین ہو جاتا ہے اور بعض اوقات غم کی وجہ سے پانی پینا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ پیاس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ پرندہ اس خوف سے پانی نہیں پیتا کہ اس کے پینے سے پانی مزید کم ہو جائے گا۔ کہا جاتا ہے اسی قسم کا معاملہ ایک کبوتر (یعنی جگنو) کا بھی ہے جو رات کے وقت چراغ کی طرح چمکتا ہے اور دن کو اڑتا ہے۔ اس کے پر ہزر رنگ کے ہوتے ہیں اور بدن ملائم ہوتا ہے۔ اس کی غذا امٹی ہے لیکن یہ کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا اس خوف سے کہ کہیں زمین کی مٹی ختم نہ ہو جائے۔ پس یہ کبوتر (یعنی جگنو) بھوکا رہنے کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ”مالک الحزین“ کے بہت سے فوائد ہیں۔ یہ پرندہ پانی پر جم کر بیٹھنے کی وجہ سے ”مالک“ کہلاتا ہے اور پانی کے خشک ہو جانے پر غمگین ہونے کی وجہ سے ”الحزین“ کہلاتا ہے۔ توجیدی نے اپنی کتاب ”الامتناع والموانع“ میں لکھا ہے کہ ”مالک الحزین“ پانی کے سانپوں کا شکار کر کے

کھا جاتا ہے کیونکہ یہی اس کی غذا ہے۔ یہ پرندہ پانی میں اچھی طرح تیر بھی نہیں سکتا۔ پس اگر اسے شکار نہیں ملتا اور یہ بھوکا ہو تو سمندر کے کنارے پر اترتا رہتا ہے۔ پس جونہی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں اس کے قریب جمع ہوتی ہیں تو یہ جلدی سے انہیں اچک کر چبھی کر کھا سکتا ہے۔ پکڑ لیتا ہے۔

**شرعی حکم** | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔

**خواص** | اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا، غلیظ اور دیر پختیم ہوتا ہے۔ اس پرندے کے گوشت کے شوربے کو پینے سے بواسیر کا مرض پیدا ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْمُتَرَدِّیَّةُ

"الْمُتَرَدِّیَّةُ" اس سے مراد وہ جانور ہے جو کسی کنوئیں میں گر جائے یا کسی اونچے جگہ سے گر جائے اور اس کی موت واقع ہو جائے۔

**شرعی حکم** | اس قسم کے جانور کا کھانا بالاجماع حرام ہے۔

## الْمُجْتَمِعَةُ

"الْمُجْتَمِعَةُ" (جم کے فتنہ اور تاء مشدد کے ساتھ) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے باندھ کر چھوڑ دیا جائے اور بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے "الجلالة" (گندگی کھانے والا جانور) "الْمُجْتَمِعَةُ" (مگر کمرنے والا جانور) "الخطافہ" (باندھ کر چھوڑ دیا جانے والا جانور جبکہ اس کی موت واقع ہو جائے) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

## المثا

"المثا" اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الغناء میں گزر چکا ہے۔

## الْمُرْبَحُ

"الْمُرْبَحُ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بدھل آبی پرندہ ہے۔

## الْمَرْءُ

"الْمَرْءُ" اس سے مراد آدمی ہے۔ جیسے تو کہے "هَذَا فَرْءٌ ضَالِحٌ" (یہ نیک آدمی ہے) اس لفظ کی جمع نہیں آتی۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھڑے کو بھی "مَرْءٌ" کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْمَرْزَمُ

”الْمَرْزَمُ“ اس سے مراد ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن اور پاؤں لمبے ہوتے ہیں اور اس کی چونچ ٹیز مٹی ہوتی ہے نیز اس کے پروں کے کناروں کا کچھ حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اکثر مچھلی کھاتا ہے۔  
**شرعی حکم** | اس پرندہ کا کھانا حلال ہے۔

## الْمَرَعَةُ

”الْمَرَعَةُ“ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے جو کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ میٹر کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”مَرَع“ کا لفظ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) مستعمل ہے۔ شعلب کا یہی قول ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”الْمَرَعَةُ“ تیر کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔  
**شرعی حکم** | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔  
**خواص** | ابن زائر نے کہا ہے کہ اگر اس پرندے کا پیٹ چاک کر کے (جسم میں) چھپے ہوئے تیر اور کانٹوں کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو تیر اور کانٹے بغیر کسی مشقت اور تکلیف کے نکل جائیں گے۔

## مسهر

”مسهر“ ہر مں نے کہا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو پوری رات نہیں سوتا اور دن میں اپنی روزی تلاش کرتا رہتا ہے۔ یہ پرندہ رات کو سر پٹی آواز میں بار بار بولتا ہے جو بھی اس پرندے کی آواز سنتا ہے مست ہو جاتا ہے اور اس آواز کی لذت سے سننے والے کو نیند اچھی نہیں لگتی۔

**خواص** | اگر اس پرندے کا داغ (یعنی مغز) سایہ میں خشک کر کے باریک پیس کر ایک درہم کے ہم وزن روغن بادام میں ملا لیں اور اسے کسی کو سگھا دیں تو اسے نیند نہیں آئے گی اور وہ سخت اذیت میں مبتلا ہو جائے گا یہاں تک کہ دیکھنے والا یہ خیال کرے گا کہ شراب پینے کی وجہ سے اس کی یہ حالت ہوئی ہے جو آدمی اس پرندے کا سراپے ہاتھ میں رکھے یا تعویذ بنا کر پھینکے تو اس کا خوف ختم ہو جائے گا اور اس پرندہ ہوشی طاری ہو جائے گی۔

## المطية

”المطية“ اس سے مراد اونٹنی ہے نیز سواری کیلئے بھی ”المطية“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”مطایا“ اور ”مطی“ آتی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”المطی“ واحد ہے اور اس کی جمع ”المطایا“ آتی ہے جو مذکر و مؤنث دونوں کو شامل ہے۔

**فائدہ** حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دو (یعنی برا بھلا نہ کہو) کیونکہ یہ مومن کیلئے عمدہ سواری ہے جس پر سوار ہو کر وہ جنت میں جائے گا اور اسی کے ذریعہ آگ سے نجات پائے گا۔ (رواہ الطبرانی) "حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تم دنیا کو برا بھلا نہ کیونکہ تم اس میں نماز پڑھتے ہو روزے رکھتے ہو اور اسی دنیا میں تم دیگر اعمال کرتے ہو۔"

علامہ دیرتی نے فرمایا ہے کہ اگر کہا جائے کہ حضرت علیؓ کے قول اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں مطابقت کیسے ہوگی جبکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے "دنیا اور اس کی تمام چیزیں ملعون ہیں" البتہ اللہ کا ذکر اور اس کی معاون چیزیں اور عالم یا حعلم (اللہ کے نزدیک محبوب ہیں) پس اس کا جواب وہ ہے جو شیخ الاسلام عز الدین بن عبد السلام نے "الفتاویٰ الموصلیہ" کے آخر میں نقل کیا ہے کہ بے شک دنیا ملعون اس لحاظ سے ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کو اختیار کر لے اور اس کی بغاوت پر اتر آئے۔ تحقیق "باب الباء" میں البیوض کے تحت اس کا تفصیلی ذکر کروایا گیا ہے۔

**اختصاراً** شیخ الاسلام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ہم نے استاد صحیح کے ساتھ جامع ترمذی کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے اپنی ساریوں پر سفر کریں گے۔ پس وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ سفیان بن عیینہ سے منقول ہے کہ اس عالم مدینہ سے مراد مالک بن انسؒ ہیں۔ امام نسائیؒ نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے اونٹوں پر سفر کریں گے اور وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ (رواہ النسائی والحاکم)

## المعراج

"المعراج" (جکو) اس سے مراد ایک عجیب و غریب بڑا جانور ہے جو خرگوش کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کا رنگ زرد ہوتا ہے اور اس کے سر پر ایک سیاہ سیلنگ ہوتا ہے جو بھی درندہ یا چوپایہ اس جانور کو دیکھ لیتا ہے بھاگ جاتا ہے۔ قزوینیؒ نے "جزائر البحار" میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## الْمَغْرُ

"الْمَغْرُ" (مگرم) کے فقرہ کے ساتھ (یہ بکری کی ایک قسم ہے۔ یہ بالوں والا اور چھوٹی دم والا جانور ہے۔ یہ جانور بھیڑ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس کی مینٹ "مغروۃ" آتی ہے اور اس کی جمع موعز آتی ہے۔ اس کی کنیت ام اسحال ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں ہے کہ تم فرار ہو مہانتہ جو مجھے "معر" شیر کی آواز سن کر فرار ہو جاتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ "نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم "مغر" (بکری) کے ساتھ حسن سلوک کرنا کیونکہ یہ تیس سال ہے اور اس کے پیٹنے کی جگہ صاف کر دیا کرو۔ یعنی وہاں سے کانٹے اور ہتھوڑ وغیرہ ہٹا دیا کرو۔" (ابنہ بنت) بکری ناولی میں ضرب السل ہے۔ بکری کو دوہ کی کثرت کی وجہ سے بھیڑ پر بغیلت حاصل ہے۔ بکری کی کھال بھیڑ کی کھال

سے موٹی ہوتی ہے۔ بکری کے پچھلے حصہ پر چھتا گوشت کم ہوتا ہے اتنا ہی اس کی چربی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ بکری کی "البہ" (یعنی چوڑی دم) اس کے پیٹ میں ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بھیجی رکھال کو باریک بنایا ہے لیکن اس کے بے (یعنی اون وغیرہ) گھنے کر دیئے ہیں اور بکری کی جلد کو موٹا بنا کر اس کے بالوں کو کم کر دیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو نہ دغیر ہے۔

**نواصل** بکری کا گوشت نسیان، غم اور بطنم پیدا کرتا ہے نیز بکری کا گوشت پتا میں حرکت پیدا کرتا ہے لیکن جس آدمی کو پھنسیاں نکل جاتی ہوں اس کے لئے (بکری کا گوشت) بے حد نفع بخش ہے۔ اگر سفید بکری کے سینک خشک کر کے کسی کپڑے میں لپیٹ کر سونے والے آدمی کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ سینک اس کے سر کے نیچے رہے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا۔ اگر بکرے کا پتہ ٹانے کے پتہ کے ساتھ ملا کر روٹی کی ایک تکی میں لگا کر کان کے سوراخ میں رکھ دیا جائے تو بہرہ پن زائل ہو جائے گا اور کان سے لے والا (مادہ) پانی بھی بند ہو جائے گا۔ اگر آدمی پلکوں کے اندرونی حصہ کے بال اکھاڑنے کے بعد بکری کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں لگائے تو دوبارہ پلکوں کے اندر بال نہیں اگیں گے۔ نیز بکری کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کرنے سے آنکھ کا جالا ختم ہو جاتا ہے اور بیضائی میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔ اگر فیل پا (بیاری) میں بکری کے پتہ کی ماش کی جائے تو بیماری ختم ہو جائے گی۔ بکری کی ہڈیوں کا گودا کھانے والا غم اور تسایان میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اس کے پتہ میں تحریک (حرارت) پیدا ہو جاتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ بکری کی میٹھی کٹھ مالا کو زائل کر دیتی ہے اور اگر کوئی عورت بکری کی میٹھی کو اوئی کپڑے میں رکھ کر استعمال کرے تو اس کی شرمگاہ سے نکلنے والا خون بند ہو جائے گا اور لیکوریا کا مرض بھی ختم ہو جائے گا۔

## ابن مقبرض

"ابن مقبرض" (نیولے کے مشابہ ایک جانور) (میم کے ضمہ اور راء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا جانور ہے جس کی پشت لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس جانور کے چار پاؤں ہوتے ہیں۔ یہ جانور چوہے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کبوتروں کو قتل کر دیتا ہے اور کپڑوں کو کترتا (یعنی کاٹتا) ہے۔ اسی لئے اس کو "ابن مقبرض" کہا جاتا ہے۔

**شرعی حکم** رافعی نے "ابن عرس" کے شرعی حکم کے تحت اس کی (یعنی ابن عرس کی) حلت کی دو صورتیں بیان کی ہیں۔ پہلی صورت نیولے کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ یہ "ولق" (ایک جانور) ہے۔ "المہمات الصحیح" نامی کتاب میں بھی مذکور ہے کہ "ابن مقبرض" حلال ہے اور "ابن عرس" (نیولا) حرام ہے۔ تحقیق "باب الدال" میں "اللق" کے تحت بھی ہم نے "نیولے" کا تذکرہ کیا ہے۔ واللہ الموفق۔

## المقوقس

"المقوقس" (فاختہ) اس سے مراد کبوتر کی مثل ایک معروف پرندہ ہے جس کی گردن میں طوق ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں

سفیدی میں سیاہی کی آمیزش ہوتی ہے۔ "المعقوس" مصر کے بادشاہ جرجین بن یناقیلی کا لقب بھی ہے۔ معقوس بادشاہ ہرقل سے پہلے گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہرقل معقوس کی عزت کرتا تھا لیکن جب اس نے معقوس کا میاں اسلام کی طرف دیکھا تو اس سے قطع تعلیق کر لیا۔ معقوس نے نبی اکرم ﷺ کو بطور ہدیہ ایک گھوڑا بھی دیا تھا جس کو "لواؤ" کہا جاتا تھا اور ایک فخر بھی دی تھی جس کو "الدلدل" کہتے تھے۔ اس کے علاوہ ایک گدھا اور ایک فحشی غلام بھی دیا تھا جس کا نام "ماہور" تھا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ تحقیق ابنہ مندہ اور ابو نعیم وغیرہ نے معقوس کو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں شمار کیا ہے لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ معقوس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا بلکہ اس کی موت نصرانیت پر ہوئی تھی۔ حضرت عمرؓ کی خلافت میں مصر فتح ہوا تھا۔ طبرانی میں مذکور ہے کہ ماہور نامی غلام حضرت ماریہؓ قبلہ کا بچا زاد بھائی تھا اور ان دونوں میں باہم مناسبت زیادہ تھی۔ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو گفتگو کرتے دیکھ لیا تو دل میں شک پیدا ہوئی۔ پس آپ ﷺ کے چہرے کا رنگ بدل گیا۔ پس آپ ﷺ کی حضرت عمرؓ سے ملاقات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے دل کی بات کہہ دی۔ اس دوران حضرت ماریہؓ حل سے تھیں۔ پس حضرت عمرؓ کھوار لے کر چلے۔ یہاں تک حضرت ماریہؓ کے ہاں پہنچے تو غلام کو وہاں پایا۔ پس حضرت عمرؓ نے اس کی طرف کھوار لہرائی تاکہ اس کو قتل کر دیں لیکن غلام نے اپنے بدن سے کپڑے ہٹا دیے۔ پس جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ غلام کا معنوی کما ہوا ہے تو رسول اللہ ﷺ کی طرف آئے اور ان کو اس کی خبر دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عمرؓ! تمہیں معلوم ہے ابھی ابھی میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے مجھے بتلایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ماریہؓ اور اس کے رشتہ دار غلام کو اس بات سے بری کر دیا ہے جو آپؐ کے دل میں ٹھنک رہی تھی اور جبرائیل علیہ السلام نے بشارت دی ہے کہ ماریہؓ کے گھٹنوں میں جولا کا ہے میرا ہے اور مجھ سے مشابہ ہے اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں اس لڑکے کا نام ابراہیم رکھوں اور اپنی نسبت ابراہیم رکھوں۔ پس اگر مجھے وہ کسیت بدلتی ناگوار نہ ہوتی جس سے لوگ مجھے بھجانتے ہیں تو میں ضرور اپنی کسیت ابراہیم رکھ لیتا جیسا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھے ابراہیم کی کسیت سے پکارا تھا۔ اس غلام نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس کی وفات حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں ہوئی۔ پس حضرت عمرؓ نے اس غلام کے جنازہ کیلئے لوگوں کو جمع کیا اور خود اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اس غلام کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ (رداء الطرانی)

معتق کی وفات اس وقت ہوئی جب حضرت عمر و بن عاص مصر کے گورنر تھے۔ معقوس کو (کسیبہ امی یحییٰ) میں دفن کیا گیا۔ معقوس کی وفات نصرانیت پر ہی ہوئی تھی۔ نبی اکرم ﷺ نے حاطب بن جندہ کو بطور قاصد معقوس کی طرف بھیجا تھا۔ حاطب کہتے ہیں کہ جب مجھے نبی اکرم ﷺ نے معقوس کی طرف بھیجا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نط لے کر اس کے پاس گیا اور معقوس کے ہاں ایک رات قیام کیا۔ پھر اس کے بعد معقوس نے اپنے ساتھیوں کو جمع کر کے مجھے پیغام بھیجا کہ میں تم سے گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا ٹھیک ہے۔ پس معقوس نے کہا کہ کیا تمہارا صاحب نبی ہے۔ حاطب کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ہاں ضرور وہ نبی ہے۔ معقوس نے کہا وہ اللہ کے رسول ہیں۔ میں نے کہا ہاں وہ "رسول اللہ" یعنی اللہ کے رسول ہیں۔ معقوس نے کہا اگر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو انہوں نے اپنی قوم کے ان مخالفین کے لئے بدو عا کیوں نہیں کی جنہوں نے ان کو اپنے وطن سے بے وطن کر دیا؟ حاطب کہتے ہیں "میں نے کہا کہ کیا تم گواہی دیجے ہو کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں۔ معقوس نے کہا ہاں۔



حاطب کہتے ہیں میں نے کہا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے جب انہوں نے ان کو اذیت دی اور صلیب پر چڑھانے کا برا ارادہ کیا کیوں بددعا نہیں کی کہ اللہ ان کو ہلاک کر دے 'مقوقس' نے کہا "بہت خوب! تم خود بھی دانا ہو اور جس کے پاس سے آئے ہو وہ بھی دانا ہیں۔"

## الْمُكَاءُ

"الْمُكَاءُ" (نیم کے ضم کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز سیٹی کی طرح ہوتی ہے اور یہ یاغوں میں ہوتا رہتا ہے۔ بغویٰ نے "الْمُكَاءُ" کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو جاز میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک جنگلی پرندہ ہے جو انڈہ دینے کیلئے عجیب انداز کا گڑھا کھودتا ہے۔ یہ پرندہ سانپ کا دشمن ہے کیونکہ سانپ اس کے انڈے اور بچے کھا جاتا ہے۔ ہشام بن سالم نے بیان کیا ہے کہ بے شک ایک سانپ نے "الْمُكَاءُ" پرندے کے انڈے کھائے تھے۔ پس "مکاء" پرندہ سانپ کے سر پر منڈلاتا رہا اور اس سے قریب ہوتا رہا یہاں تک کہ جب سانپ نے منہ کھولا تو "الْمُكَاءُ" (پرندہ) نے ایک کانٹے دار پودا جو اس نے اپنے منہ میں لے رکھا تھا سانپ کے منہ میں ڈال دیا۔ پس وہ کانٹے دار پودا سانپ کے حلق میں پھنس گیا۔ پس سانپ کی موت واقع ہو گئی۔

## الْمُكَلَّفَةُ

"الْمُكَلَّفَةُ" اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے۔ عقاب تین انڈے دیتا ہے۔ پس جب ان انڈوں سے بچے نکلتے ہیں تو یہ دو بچوں کی پرورش کرتا ہے اور ایک کو بچے گرا دیتا ہے۔ پس "الْمُكَلَّفَةُ" پرندہ اس پرے ہوئے بچے کو اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے اسی لئے اس کو "الْمُكَلَّفَةُ" کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو "کاسر العظام" بھی کہتے ہیں۔ عقاب کی اس حرکت کے اسباب میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ پس لوگوں نے کہا ہے کہ عقاب صرف دو انڈے دیتا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک عقاب تین انڈے دیتا ہے لیکن تین بچوں کے رزق تلاش کرنے کو بھاری سمجھ کر ایک بچے کو بچے گرا دیتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عقاب اس طرح کی حرکت نہیں کرتا لیکن جب عقاب شکار کرنے میں کمزوری محسوس کرتا ہے جیسے نفاس دانی عورت کمزوری محسوس کرتی ہے تو تب ایسی حرکت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے جیسے پہلے گزرا اور بچہ کی پرورش تکالیف پر صبر کئے بغیر ممکن نہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے عقاب لالچی پرندہ ہے۔ اس لئے یہ اپنے بچے کو پھینک دیتا ہے اور گرے ہوئے بچے کو "الْمُكَلَّفَةُ" اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔

## الْمَلَكَةُ

"الْمَلَكَةُ" (بروزن سکتا) اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے جس کی لمبائی ایک بالشت یا اس سے زائد ہوتی ہے۔ اس کے سر

پر تاج کے مشابہ سفید لکیریں ہوتی ہیں۔ پس جب یہ سانپ زمین پر رینگتا ہے تو جس (گھاس وغیرہ) پر اس کا گزر ہوتا ہے۔ وہ بھل جاتی ہے۔ اگر کوئی پرندہ اس کے اوپر سے اڑ کر جا رہا ہو تو وہ اس پر (یعنی سانپ پر) گر پڑتا ہے جب یہ سانپ رینگتا ہے تو اس کے رینگنے کی آواز سن کر تمام جانور بھاگ جاتے ہیں۔ اگر کوئی درندہ یا کوئی اور جانور اس سانپ کو کھالے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ سانپ انسانوں کو کم ہی دکھائی دیتا ہے۔

**خواص** | اس سانپ کے اندر عجیب و غریب تاثیر پائی جاتی ہے کہ جو شخص بھی اس سانپ کو قتل کرتا ہے اس کی سونگھنے کی قوت فوراً ختم ہو جاتی ہے اور پھر اس کا ملان بھی نہیں ہو سکتا۔

## المئارة

”المئارة“ اس سے مراد سارہ کی شکل کی ایک سمندری مچھلی ہے جو سمندر سے نکل کر کشتی پر گر پڑتی ہے اور کشتی کو توڑ دیتی ہے اور اس کے واردوں کو سمندر میں ڈبو دیتی ہے۔ پس جب انسان اس کی آہٹ محسوس کرتے ہیں تو نہ سنگھا اور نہ کشتی وغیرہ بچاتے ہیں تاکہ یہ مچھلی ان سے دور ہو جائے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ سمندر میں یہ مچھلی کشتی والوں کیلئے بہت بڑی آفت ہے۔

## المنخقة

”المنخقة“ اس سے مراد وہ حلال چوپایہ (جانور) ہے جس کے گلے میں رسی کا بندا لٹکایا جائے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ اہل عرب جانور کا خون روکنے کیلئے ایسا کرتے ہیں کیونکہ وہ خون کو کھاتے تھے اور اس کا نام انہوں نے ”المفصید“ (دہ خون جسے آنسوؤں میں بھر کر بھون لیا جائے) کہا تھا۔ اہل عرب کہتے تھے کہ بے شک گوشت جاہل (جناہوا) خون ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ”المنخقة“ کو حرام قرار دیا کیونکہ اس میں خون رک جاتا ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ بنین (ذبیحہ کے پینے کا بچہ) ”منخقة“ سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ”بنین“ کی موت سانس روکنے کی وجہ سے ہوئی ہے نہ گلا گھونٹنے کی وجہ سے۔ اس لئے ”بنین“ حلال ہوگا۔ اگر کسی جانور کو ذبح کر کے اس کی گردن کی رگیں کاٹ دی جائیں پھر اس کا گلا گھونٹ کر خون کو بہنے سے روک دیا جائے یہاں تک کہ جانور سانس روکنے کی وجہ سے مر جائے تو وہ حلال ہوگا کیونکہ شرعی طور پر جانور کو ذبح کرنے کا جو قصدا ہے وہ پورا ہو گیا ہے اور خون روکنے کا کوئی اثر وہاں موجود نہیں ہے۔ جیسے شکاری جانوروں سے شکار کیا ہوا جانور یا غیر دھار دار چیز کا شکار جس کو ذبح نہ کیا جاسکے یا غیر کا شکار۔ پس یہ تمام حلال ہیں اگر چنانچہ میں خون رک گیا ہو لیکن اس کے ساتھ ساتھ حرمت کا احتمال بھی ہے۔ علامہ دیرمزی نے فرمایا ہے کہ یہ جواب ہمارے شیخ سنوٹی نے دیا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ذبح کرنے کی حکمت خون پانا ہے لیکن ان جانوروں کا خون خارج نہیں ہوا۔ پس وہ ”منخقة“ کے مشابہ ہو گیا۔ نیز ذبح کے وقت گلا گھونٹ کر مارے گئے جانور اور شکاری درندہ کے شکار کے شرعی حکم میں فرق اس لئے ہے کہ شکار میں ذبح اصلی پر قدرت نہیں ہے۔ اس لئے ذبح اضطراری کافی ہے اور ”منخقة“ میں ذبح اصلی پر قدرت ہے اس لئے یہاں ذبح اضطراری کافی نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم

## المنشار

”المنشار“ اس سے مراد بجز اسود میں پائی جانے والی مچھلی ہے جو جسامت میں پہاڑ کی طرح ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے سر سے لیکر دم تک پیٹھ پر سیاہ رنگ کے بڑے بڑے کانٹے ہوتے ہیں جو آ رہ کے دندانہ کی طرح ہوتے ہیں۔ اس مچھلی کے ایک دندانہ کی لمبائی دو ذراع (دو گز) ہوتی ہے اور اس کے سر کی دائیں اور بائیں جانب دو بڑے کانٹے ہوتے ہیں۔ ہر کانٹے کی لمبائی دس ذراع (یعنی دس گز) ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے ان دونوں کانٹوں کی مدد سے سمندر کا پانی دائیں اور بائیں سمت میں چیرتی ہوئی آگے بڑھ جاتی ہے جس سے ایک خوفناک آواز سنائی دیتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے منہ اور ناک سے پانی کی پچکاری نکالتی ہے۔ پس وہ پانی آسمان کی طرف چڑھتا ہے اور پھر کشتی وغیرہ پر بارش کے قطرؤں کی طرح گرتا ہے جب یہ مچھلی کشتی کے نیچے گھسکتی ہے تو اس کو توڑ دیتی ہے۔ پس جب کشتی والے اس مچھلی کو دیکھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر دعا مانگتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان سے یہ مصیبت دو کر دیتا ہے۔ عجائب المخلوقات میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ یہ مچھلی عام مچھلیوں کی طرح ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْمَوْقُودَةُ

”الْمَوْقُودَةُ“ زجاج نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جانور ہے جو چوٹ وغیرہ سے ہلاک ہوا ہو۔ اس جانور کا کھانا حرام ہے۔ نیز اسی حکم میں اس تیر کا شکار بھی ہے جس میں دھار وغیرہ نہ ہو اور پتھر وغیرہ سے ہلاک ہونے والا شکار بھی اسی حکم میں داخل ہے یعنی حرام ہے۔ تحقیق حضرت ابن عمرؓ سے ایسے پرندے کے متعلق سوال کیا گیا جس کو بندوق کے ذریعہ شکار کیا گیا ہو۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا وہ ”وقید“ ہے یعنی وہ ”موقودہ“ کے حکم میں داخل ہے۔

## الْمُوق

”الْمُوق“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسی چوٹی ہے جس کے پر ہوں۔ عنقریب انشاء اللہ ”المنہل“ کے تحت ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

## المول

”المول“ اس سے مراد چھوٹی مکڑی ہے۔

## المها

”المها“ (میم کے فتح کے ساتھ) اس کی جمع کیلئے ”مہاء“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد نیل گائے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ اس سے مراد نسل گائے کی ایک قسم ہے جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو وہ نر سے دور بھاگتی ہے۔ اس جانور کی طبیعت میں شہوت کی کثرت ہوتی ہے اور شہوت کی کثرت کی وجہ سے ایک نر دوسرے نر پر چڑھ جاتا ہے۔ ”المہار“ (نسل گائے) پالتو کبریٰ کے زیادہ مشابہ ہوتی ہے۔ اس کی سیٹگیں بہت سخت ہوتی ہیں۔ عورت کے موٹا پے اور حسن و جمال کو نسل گائے سے تشبیہ دیتے ہیں۔

**خواص** نسل گائے کا گوشت گروہ کے دو کیلئے نافع ہے۔ اگر نسل گائے کے سیٹگ کا ایک ککڑا کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو نر نہ اس کی قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کسی گھر میں ”المہار“ کے سیٹگ یا کھال کی وحشی دی جائے تو وہاں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ ”المہار“ کے سیٹگ کا کونک کپڑے لگے ہوئے دانت میں لگانے سے درد زائل ہو جاتا ہے۔ اگر ”المہار“ کے بالوں کی وحشی گھر میں دی جائے تو گھر سے چوہ اور کبیرے بھاگ جائیں گے۔ اگر ”المہار“ کے سیٹگ جلا کر چوتھیا بخار میں مبتلا شخص کے کھانے میں ملا کر اس کو کھلا دیں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ ”المہار“ کے سیٹگوں کو چیں کر کسی مشروب میں ملا کر پینا قیمت باد میں اضافہ کرتا ہے اور اعصاب کو مضبوط کرتا ہے۔ اگر اس کے سیٹگوں کو پیش کر کتھیر دالے کی ناک میں ڈال دیا جائے تو (کتھیر کا) خون بند جائے گا۔ اگر ”المہار“ کے سیٹگوں کو جلایا جائے۔ یہاں تک کہ وہ راکھ میں تبدیل ہو جائیں اور پھر اس راکھ کو برص (سفید داغ) پر خوب میں ماس کریں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے برص زائل ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص ”المہار“ کے سیٹگوں کی راکھ کو ایک حشال کے برابر سوگھ لے تو اسے لڑائی میں غلبہ حاصل ہوگا۔

**تعبیر** ”المہار“ کو خواب میں دیکھنا مرد اور عبادت گزار اور زاہد آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہار“ (نسل گائے) کی آنکھ دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مرداری ملے گی یا اسے موئی خوبصورت کم عمر عورت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہار“ (نسل گائے) کا سر دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مرداری مال غنیمت اور حکومت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ ”مہار“ (نسل گائے) کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جماعت سے الگ ہو کر بدعت میں مبتلا ہو جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## المہر

”المہر“ اس سے مراد گھوڑے کا بچہ ہے۔ اس کی مع ”امہار“ ”مہار“ آتی ہے اور موٹ کیلئے ”مہور“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”بہتر مال کثیر النسل گھوڑے اور کھجوروں سے لدے ہوئے درختوں کے جھنڈ ہیں۔“

**اشارہ** ابو عبد اللہ محمد بن حسان ہسری صاحب کرامت اولیاء میں سے ہیں۔ ان کے احوال عجیب و غریب ہیں۔ ایک بار ابو عبد اللہ محمد بن حسان ہسری سفر میں جا رہے تھے۔ پس جب آپ ایک جنگل میں پہنچے تو آپ کا گھوڑا جس پر آپ سوار تھے مر گیا۔ پس آپ نے فرمایا ”اے اللہ ہمیں یہ گھوڑا امارت عطا فرما“۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کا (مردہ گھوڑا) زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا۔ پس جب آپ ہسری کے مقام پہنچے اور آپ نے گھوڑے کی زین کو لی۔ پس اسی وقت گھوڑا مردہ ہو کر گر پڑا۔ ابن سعدی نے ”الانساب“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ تعلق ہسری کے ایک قبیہ ”ہام“ کے رہنے والے تھے۔ ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ بات تحیک نہیں ہے بلکہ ابو عبد اللہ کا تعلق

”بسر“ سے ہے جو ایک مشہور گاؤں ہے۔ تحقیق حافظ ابو القاسم بن عطاء دمشقی نے بھی ”تاریخ دمشق“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ ”بسر“ نامی گاؤں کے رہنے والے تھے۔

## ملاعب ظلہ

”ملاعب ظلہ“ اس سے مراد ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے جسے ”القرنی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کا تذکرہ باب القاف میں گزر چکا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کا نام ”عاطف ظلہ“ بھی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ابن سطر کہتے ہیں کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”الرفراف“ کہا جاتا ہے۔ جب وہ پانی میں سایہ دیکھ لیتا ہے تو اس (سائے) کی طرف لپکتا ہے تاکہ اس کو (یعنی سایہ کو) اچک لے۔

## أَبُو مُزَيْنَةَ

”أَبُو مُزَيْنَةَ“ اس سے مراد انسانی شکل کی سمندری مچھلی ہے جو اسکندریہ کے بعض علاقوں میں پائی جاتی ہے۔ اس مچھلی کی شکل و صورت انسان کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے اور اس مچھلی کی کھالیں لیس دار اور چمکنی ہوتی ہیں۔ اس قسم کی تمام مچھلیوں کے جسم آپس میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ یہ مچھلیاں چیخ و پکار بھی کرتی ہیں اور جب یہ سمندر کے ساحلوں پر نکل کر لوگوں کی طرح چلنے لگتی ہیں تو شکاری ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے ہیں۔ پس یہ مچھلیاں رونے لگتی ہیں۔ پس شکاری ان کے ساتھ رحم کا معاملہ کرتے ہوئے ان کو چھوڑ دیتے ہیں۔ تروائی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

## ابْنَةُ الْمَطَرِ

”ابْنَةُ الْمَطَرِ“ ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کیزر ہے جو بارش کے بعد نمودار ہوتا ہے۔ پس جب نمی خشکی میں تبدیل ہو جاتی ہے تو اس کیزرے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

## ابو الملیح

”ابو الملیح“ اس سے مراد شکرہ ہے۔ تحقیق اس کا حکم ”باب الصاد“ میں گزر چکا ہے۔

## ابن ماء

”ابن ماء“ ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ یہ پانی کے پرندہ کی ایک قسم ہے۔ اس لفظ کا اطلاق ان پرندوں پر ہوتا ہے جو پانی سے مانوس ہوتے ہیں۔ ”ابن ماء“ کا اطلاق کسی خاص نوع پر نہیں ہوتا برخلاف ابن عرس (نحولا) اور ابن آوی (گیدڑ) کے کیونکہ یہ دو مختلف مخصوص اقسام کے نام ہیں۔

## باب النون

## النَّبْ

”النَّبْ“ اس سے مراد ممر رسیدہ (یعنی بوڑھی) اونٹنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”النَّبْ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا یہ نام اس کے دانت کی طوالت (لبائی) کی وجہ سے ہے۔ ”النَّبْ“ کا لفظ ”الجمل“ اونٹ کے لئے استعمال نہیں ہوگا۔

## النَّاسُ

”النَّاسُ“ یہ انسان کی جمع ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”النَّاسُ“ کا اطلاق بسا اوقات جنات اور انسان پر بھی دیتا ہے۔ مفسرین کی کثیر تعداد نے اللہ تعالیٰ کے قول ”لَخَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ مِنَ النَّاسِ“ (آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا انسان کو پیدا کرنے کی بہ نسبت یقیناً زیادہ بڑا کام ہے۔ المؤمن - آیت ۵۷) کی تفسیر میں کہا ہے کہ یہاں ”النَّاسُ“ سے مراد سج و جال ہے۔ ان مفسرین کے قول کے مطابق اس آیت کے علاوہ قرآن پاک میں کہیں پر ”سج و جال“ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”يَوْمَ نَبْتَلِيْ بَعْضَ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ“ (جس روز تمہارے رب کی بعض مخصوص نشانیاں نمودار ہو جائیں گی پھر کسی ایسے شخص کو اس کا ایمان کچھ نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لایا ہو۔ الانعام - آیت ۱۵۸) میں ”آیاتِ رَبِّكَ“ سے مراد سج و جال ہے۔ لیکن مشہور قول یہ ہے کہ ”آیاتِ رَبِّكَ“ سے مراد سورج کا مغرب سے طلوع ہونا ہے۔ (یعنی اس وقت ایمان کسی ایسے شخص کے لئے نفع بخش نہیں ہوگا جو سورج کے مغرب سے نکلنے سے قبل ایمان نہیں لایا تھا)

مسئلہ: اگر کوئی شخص یہ قسم اٹھائے کہ وہ لوگوں سے کلام نہیں کرے گا۔ پس اگر اس نے کسی ایک بھی انسان سے کلام کیا تو وہ حاشہ ہو جائے گا (یعنی اس کو قسم کا کفارہ ادا کرنا پڑے گا) جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا اگر اس نے روٹی کا ایک ککڑا بھی کھا لیا تو وہ حاشہ ہو جائے گا۔

## النَّاصِحُ

”الناصرح“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس پر پانی لا کر لایا جائے۔ اس اونٹ کو ”الناصرح“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس اونٹ پر پانی لا کر لایا جاتا ہے۔ اس کی صفت ”الناصرحۃ“ اور جمع ”ناصرح“ آتی ہے۔

”انصاح“ کو تنگ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے جب غزوہ تبوک کے دن لوگوں کو بھوک کی شدت محسوس ہوئی تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اجازت دیں تو ہم اپنے

پانی لانے والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور ان کی چربی بطور تیل اپنے بدن پر مل لیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ایسا کر لو، پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایسا ہو گیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی۔ آپ ﷺ کو گوں سے ان کے بچے ہوئے تو شہ (کھانے پینے کا سامان) منگوا کر برکت کی دعا کریں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی ان کے لئے کافی کر دے گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ایسا ہی کرو۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چمڑے کا ایک دسترخوان منگوا دیا۔ پس اس دسترخوان کو بچھوا دیا۔ پھر لوگوں سے ان کے پاس بچا ہوا تو شہ لانے کو کہا۔ کوئی ایک مٹھی (توشہ) لے کر آئے لگا کوئی ایک مٹھی بکھولانے لگا۔ کوئی روٹی کا ٹکڑا۔ یہاں تک کہ دسترخوان پر کچھ معمولی چیزیں اکٹھی ہو گئیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی۔ پھر فرمایا تم اپنے اپنے برتن اور تھیلے یہاں سے بھرو۔ پھر سب لوگ اپنے اپنے برتن اور تھیلے بھرنے لگے یہاں تک کہ لشکر میں موجود ہر برتن اور تھیلہ بھر گیا۔ پھر ان لوگوں نے اس میں سے کھایا۔ یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے اور پھر بھی تھوڑا سا توشہ بچ گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ (جو شخص بھی اس کلمہ کو پڑھے گا) وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ وہ اسے جنت سے نہیں روکے گا۔ (رواہ مسلم)

غیلان بن سلمہ ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں نکلے۔ پس ہم نے دوران سفر عجیب و غریب منظر دیکھا کہ ایک آدمی آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک باغ ہے جس پر میرا اور میرے اہل و عیال کا گزر بسر ہوتا ہے اور اس میں میری دو اونٹنیاں بھی ہیں۔ پس ان دو اونٹیوں نے ہمیں باغ میں جانے سے روک رکھا ہے اور میں ان کے قریب جانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ پس رسول اللہ اپنے صحابہ کے ہمراہ چلے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ کے مالک سے کہا دروازہ کھولو۔ پس مالک نے کہا کہ اس وقت ان دونوں اونٹیوں سے خطرہ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب دروازہ میں حرکت ہوئی تو دونوں اونٹنیاں خوفناک قسم کی آواز نکالتے ہوئے آگے بڑھیں۔ پس جب دروازہ کھلا اور دونوں اونٹیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بیٹھ گئیں۔ پھر دونوں اونٹیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کا سر پکڑ کر ان کو ان کے مالک کے سپرد کر دیا اور فرمایا ان دونوں سے کام لو اور انہیں اچھی طرح چارہ دیا کرو۔ پس لوگوں نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جانور سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں بھی اجازت دیں تاکہ ہم آپ کو سجدہ کریں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک سجدہ ہمیشہ زندہ و قائم رہنے والی ذات کے لئے ہے جس کو موت نہیں آئے گی اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو (اللہ کے علاوہ کسی اور کے لئے) سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (رواہ الحافظ ابو نعیم)

یعنی بن مرہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جارہے تھے کہ ہم نے ایک اونٹ دیکھا جس پر پانی لایا جا رہا تھا پس جب اونٹ نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا تو بلبلانے لگا اور اس نے اپنی گردن اور ٹیکل زمین پر رکھ دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ ٹھہر گئے اور فرمایا اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ پس اونٹ کا مالک آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ ہمیں فروخت کر دو۔ پس مالک نے کہا نہیں بلکہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ اونٹ بہہ کرتے ہیں لیکن یہ ایسے خاندان کا اونٹ ہے جن کے

پاس اس کے علاوہ کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اونٹ نے مجھ سے کام زیادہ لئے جانے اور چارہ کم ملنے کی شکایت کی ہے۔ پس تم اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ (یعنی اس کی طاعت کے مطابق کام کرو اور چارہ اچھی طرح دیا کرو تاکہ اس کا بیٹ بھر جائے)۔ (رواہ المفاد فیہ)

ایک روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس حال میں کہ اس کی آنکھوں سے آنسو بہا رہی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ اونٹ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بکھڑ کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اونٹ کہا کہہ رہا ہے؟ اونٹ کہہ رہا ہے کہ میرے مالک نے چالیس سال تک (ایک روایت میں ہے کہ) بیس سال تک مجھ سے کام لیا یہاں تک کہ میں بوڑھا ہو گیا اور مجھے چارہ کم دیا اور کام زیادہ لیا اور اب ان کا ارادہ ہے کہ دو مجھے فوج کروں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرامؓ سے فرمایا ہم اس اونٹ کو بچ نہیں کر رہے اور صحابہؓ کو حکم دیا کہ اونٹ کو اٹھا جاو دو یہاں تک کہ یہ اپنی مدت پوری کرے (یعنی طبعی موت سے دو جا رہا ہو جائے)۔

الْباقية

”الْكَلْبَةُ“ اس سے مراد اونٹ کی مادہ (یعنی اونٹنی) ہے۔ اونٹنی کی گیت کے لئے ”ام یوزام حائل، ام حوار، ام السقب اور ام مسودہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اونٹنی کو بنت، فجعل، بنت الغلظاء اور بنت النجائب بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے۔ پس ایک آدمی نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی۔ پس آپؐ نے فرمایا اس اونٹنی کا مالک کہاں ہے۔ پس ایک آدمی نے کہا کہ میں ہوں۔ پس آپؐ نے فرمایا اس اونٹنی کو چھوڑ دو کیونکہ اس کے حق میں تمہاری لعنت قبول کر لی گئی ہے۔ (رد الواسع)

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور ایک انصاری خاتون انہی پر سوار تھی۔ پس اس نے انہی پر لعنت بھیجی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (عورت کی لعنت کو) سن لیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہی پر جو کچھ ہے، تار لہو اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ یہ ملعون ہو گئی ہے۔ (رواہ مسلم و ابوداؤد و الترمذی) حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دینے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہی کے متعلق بدو عا کی مقبولیت کی وہ انہی کا بھی میری نگاہوں میں محکوم جاتی ہے کہ لوگوں کے درمیان چلتی پھرتی ہے مگر کوئی اسے نہیں پہچانتا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دینے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہی کے متعلق بدو عا کی مقبولیت معلوم ہو گئی تھی۔ پس اگر ہمیں بھی کسی لعنت کرنے والے کی لعنت کی مقبولیت معلوم ہو جائے تو ہم اسے حکم دیں گے کہ وہ اپنے جانور کو چھوڑ دے لیکن وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے۔ پس کسی لعنت کرنے والے کو یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ وہ جانور کو کھلا چھوڑ دے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (لعنت کرنے والی) عورت اور دیگر لوگوں کو سزا کے طور پر یہ حکم دیا تھا کہ انہی کو چھوڑ دو اور اس حکم سے مراد یہ تھا کہ انہی پر سوار ہی نہ کرو۔ پس اس کے علاوہ کسی اور جگہ انہی (یا لعنت کیا گیا جانور) کا استعمال مثلاً بیٹے کھانے وغیرہ میں ممانعت نہیں فرمائی۔ یہ تمام کام جائز ہی ہوں گے۔ اس لئے کہ نبی صرف سواری کرنے سے یا اس سفر میں سوار ہونے



سے ممانعت تھی ورنہ دوسرے سفر میں سواری کی ممانعت نہیں تھی۔ لعنت کرنے والے آدمی کو شریعت میں پسند نہیں کیا گیا۔ حضرت ابو رواۃ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا قیامت کے دن لعنت کرنے والوں کا کوئی سفارشی نہیں ہوگا اور نہ ہی ان کے حق میں کوئی گواہی دینے والا ہوگا۔ (رواہ مسلم) ترمذی کی روایت میں ہے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن لعن طعن نہیں کرتا اور (اپنے منہ سے) فحش اور بکواس نہیں نکالتا۔

سنن ابوداؤد میں حضرت ابورواۃؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بندہ جب کسی (چیز) پر لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان پر پڑھتی ہے لیکن آسمان کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ پس وہ (لعنت آسمان سے) زمین کی طرف لوتی ہے تو زمین کے دروازے (اس کے لئے) بند ہو جاتے ہیں۔ پھر دائیں بائیں گھومتی ہے۔ پس جب اس کو کوئی جگہ نہیں ملتی تو یہ اس شخص کی طرف لوٹ جاتی ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔ پس اگر وہ اس کا مستحق ہوتا ہے تو اس پر اتر جاتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ (رواہ ابوداؤد) حضرت عبداللہ بن ابی الصہیل نے فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی بکری پر لعنت کرے تو اس کا دودھ نہ پینے اور جب کوئی آدمی مرغی پر لعنت کرے تو اس کے انڈے نہ کھائے۔

**فائدہ** | اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”ثَاقَةُ اللّٰهِ“ میں مخلوق کی اضافت خالق کی طرف مخلوق کے مرتبہ کو بڑھانے کے لئے کی گئی ہے۔ ”ثاقۃ اللہ“ سے مراد حضرت صالحؑ کی اونٹنی ہے۔ جس پر کاقول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنے رب سے دعا کریں کہ وہ اس چٹان جسے کاسبکہ کہا جاتا ہے، سے ایک بڑی کوکھ والی اونٹنی کو پیدا کرے۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو چٹان پھٹ گئی اور اس سے ایک بڑی اونٹنی برآمد ہوئی۔ روایت کی گئی ہے کہ چٹان میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جس طرح جانور میں بچہ دینے کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے اور حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر وہ اونٹنی گھاس چرتی اور پانی پیتی رہی۔ پس قدار بن سالف جو شقی انسان تھا اس نے اپنے بچوں کے بل کھڑے ہو کر ہاتھ بڑھا کر تلواریں اور اونٹنی کی کوئیسیں کاٹ دیں۔

روایت کی گئی ہے کہ قوم ثمود کے سردار جندب بن عمرو نے کہا اے صالح علیہ السلام ہمارے لئے اس چٹان سے جو حجر کے ایک کنارے پر ہے جسے ”کاسبکہ“ کہا جاتا ہے ایک ایسی اونٹنی نکالے جس کی کوکھ بڑی ہو اور وہ حاملہ ہو۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے دو رکعت نماز ادا کی اور اپنے رب سے دعا کی۔ پس چٹان میں حرکت پیدا ہوئی جیسے جانور میں بچہ کی پیدائش کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے۔ پھر چٹان ٹپنے لگی پھر چٹان پھٹ گئی تو اس سے ایک بڑی کوکھ والی حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی (جیسا کہ قوم کا مطالبہ تھا) نیز اس اونٹنی کے پہلو میں کوئی بڑی پسلی نہیں تھی۔ قوم ثمود کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے پھر اونٹنی نے ایک بچہ جتنا جو اس اونٹنی کے برابر تھا۔ پس جندب بن عمرو اور اس کی قوم میں سے ایک گروہ یہ منظر دیکھ کر ایمان لے آیا۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے قوم ثمود کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ ”ثاقۃ اللہ“ (اللہ کی اونٹنی) ہے۔ ایک دن پانی پینے کی باری اس کی ہوگی اور ایک دن پانی پینے کی باری تمہاری ہوگی۔ پس کچھ مدت تک اونٹنی اور اس کا بچہ قوم ثمود کی سرزمین پر رہے۔ اونٹنی گھاس وغیرہ چرتی اور پانی پیتی رہی، پس جب اونٹنی کی باری کا دن ہوتا تو وہ حجر کے ایک کنویں میں جس کو ”بئیر الثاقۃ“ کہا جاتا تھا اپنا منہ رکھ دیتی تھی اور اپنا سر نہیں اٹھاتی تھی۔ یہاں تک کہ کنویں سے

سارا پانی پی جاتی تھی اور کنویں میں ایک قطرہ بھی پانی نہ چھٹا تھا۔ پھر وہ اونٹنی اپنا سر اٹھاتی تھی پس وہ اونٹنی لوگوں کے لئے اپنے پاؤں پھیرا دیتی تھی۔ پس لوگ اپنی مرضی کے مطابق اس اونٹنی کے کتنوں سے دودھ لیتے تھے پس وہ دودھ پیتے بھی تھے اور بزرگوں میں بھر کر ذخیرہ بھی کر لیتے تھے۔ پھر اونٹنی دوسرے راستے سے لوٹ جاتی تھی۔ پس یہ اونٹنی گرمی کے موسم میں وادی کے اوپر کے حصہ میں رہتی تھی۔ پس دوسرے موسمی اس اونٹنی کے خوف سے نشیبی حصہ کی طرف فرار ہو جاتے تھے جہاں گرمی بہت زیادہ ہوتی تھی اور زمین پر گھاس وغیرہ بھی نہیں ہوتی تھی۔ پس جب سردی کا موسم آتا تو یہ اونٹنی وادی کے نشیبی حصہ میں آ جاتی تھی تو دوسرے موسمی اس اونٹنی کے خوف سے وادی کے اوپر والے حصہ کی طرف بھاگ جاتے تھے جہاں شدید سردی پڑتی تھی جس کی بنا پر جانور سردی سے کاہنٹے رہتے۔ پس قوم شردو کے لئے یہ آزمائش اور اپنے جانوروں کے لئے اذیت ناقابل برداشت تھی۔ پس انہوں نے اپنے رب کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یہی چیز (یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی خلاف ورزی) ان کے لئے اونٹنی کی کھچیں کاٹنے کا سبب بنی۔ پس اونٹنی کی کانچیں کاٹنے کے لئے تدار بن سالف تیار ہو گیا اور یہ اولین بد بخت تھا۔ اس کے چہرہ میں سرخ اور زرد رنگ کی ملاوٹ تھی۔ یہ چہرہ نے قد کا تھا اور اس کے ہاتھ اور پاؤں بھی چھوٹے چھوٹے تھے۔ اس کی ماں کا نام "قدیرہ" تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ یہ اپنے باپ کا نہیں تھا یعنی حرامی تھا۔ پس ایک بد بخت عورت جس کو عیسیر کہلاتا تھا اس کے یہاں اونٹ "تل اور بکریوں کی کثرت تھی اور اس کی کئی حسین و جمیل لڑکیاں بھی تھیں۔ پس تدار بھی اپنی قوم میں ہاعزت اور طاقتور تھا۔ پس اس بد بخت عورت نے تدار سے کہا کہ تم اس اونٹنی کو قتل کر دو تو تم میری جس لڑکی کو پسند کر دے گی میں تم سے اس کی شادی کر دوں گی۔ پس تدار اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے چل پڑا اور اونٹنی کے آنے کے راستے میں ایک درخت کی جڑ میں گھاٹ لگا کر بیٹھ گیا۔ پس جب اونٹنی وہاں سے گزرتی تو تدار نے اس پر حملہ کیا اور اس کی کانچیں کاٹ دیں۔ پس قرآن نے اس کو "فغافل فغفل" کے الفاظ سے نقل کیا ہے کہ وہ اپنے بچوں کے مل کھڑا ہوا اور اس نے ہاتھ بڑھا کر تلوار ماری اور اس کی (یعنی اونٹنی کی) کانچیں کاٹ ڈالیں۔ پس اونٹنی بھاگی اور اس نے ایک آواز نکالی تاکہ اس کا بچہ حملہ سے بچ کر بھاگ جائے۔ پس بچہ وہاں سے بھاگ گیا یہاں تک کہ وہ ایک مضبوط پہاڑ پر پہنچ گیا جس کو "صن" کہا جاتا ہے۔ حضرت صالح علیہ السلام کو جب اس واقعہ کی خبر ملی تو قوم کے پاس تشریف لائے۔ پس قوم کے لوگ اس معاملہ پر آپ سے معذرت کرنے گئے اور کہنے لگے کہ اے اللہ کے حبیب اس اونٹنی کی کانچیں فلاں آدمی نے کاٹی ہیں اس میں ہمارا کوئی قصور نہیں ہے۔

پس حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اس اونٹنی کے بچے کو تلاش کرو۔ پس اگر تم نے اس بچے کو تلاش کر لیا تو شاید تم اللہ تعالیٰ کے خدا سے بچ جاؤ۔ پس وہ اونٹنی کے بچے کی تلاش کے لئے نکلے تو انہیں پہاڑ پر اونٹنی کا بچہ دکھائی دیا۔ پس جب قوم شردو کے لوگوں نے چاہا کہ وہ پہاڑ پر چڑھ کر اس بچے کو پکڑ لیں تو اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو حکم دیا۔ پس پہاڑ آسمان کی طرف بلند ہو گیا یہاں تک کہ کوئی بھی اس پہاڑ پر نہ پہنچ سکا۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ "تدار" قاف کے صر کے ساتھ ہے۔ "الہذب" کے "باب الہذب" میں مذکور ہے کہ اونٹنی کی کانچیں کاٹنے والے آدمی کا نام "عزاز بن سالف" ہے۔ یہ ان کا نام ہے نیز اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اونٹنی کی کانچیں بدھ کے دن کاٹی گئیں تھیں۔ پس قوم شردو جماعت کو اس حال میں بیدار ہوئی کہ ان کے چہرے زرد ہو چکے تھے گویا کہ ان پر غلو (ایک قسم کی خوشبو جس کا رنگ زرد ہوتا ہے) کا لپک کر دیا گیا ہو۔ اس قوم کا ہر مرد عورت چھوٹا بڑا تمام اس

مصیبت میں مبتلا ہو گئے اور انہیں عذاب الہی کا یقین ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ان کو اس بات کی اطلاع دی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ظہور چروں کے رنگ بدلنے سے ہوگا۔ پس جب ان میں سے بعض نے بعض کا چہرہ دیکھا تو چہرے کا رنگ بدلا ہوا نظر آیا۔ پس جب شام ہو گئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار کا ایک اور دن گزر گیا۔ پس جب جمعہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان کے چہرے اس طرح سرخ ہو گئے گویا کہ ان پر خون لگا ہوا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو تمام لوگ رونے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار میں دودن گزر گئے۔ پس جب ہفتہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان لوگوں کے چہرے سیاہ ہو چکے تھے گویا کہ ان پر تار کول کا لپ کر دیا گیا ہو۔ پس جب شام ہوئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے کہ موت کا وقت آچکا ہے۔ پس اتوار کے دن آفتاب کے اجالے کا پھیلنا تھا کہ آسمان سے ایک چیخ سنائی دی جس میں روئے زمین کی ہر خوفناک آواز اور ہر کرک اور ہر گرج کی آوازیں شامل تھیں۔ پس اس چیخ کی وجہ سے ان کے دل ان کے سینوں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور انہوں نے اس حال میں صبح کی کہ وہ سب گھٹنوں کے بل اپنی ہی سر زمین میں دفن ہو گئے۔ قوم ثمود میں سے جو گروہ حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لایا تھا اس کی تعداد چار ہزار تھی۔ پس حضرت صالح علیہ السلام ان ایمان لانے والے افراد کے ہمراہ ”حضرموت“ کی جانب ہجرت کر گئے تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت صالح علیہ السلام اس بستی میں پہنچے اور اس جگہ آپ کا انتقال ہو گیا تو اس وجہ سے اس بستی کا نام حضرموت پڑ گیا (یعنی موت حاضر ہو گئی) اہل علم کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی۔

**شرعی حکم** ”الناقۃ“ اونٹنی کا شرعی حکم ”الابل“ اونٹ کی طرح ہے۔ یعنی اونٹنی حلال ہے۔

**تعبیر** ”الناقۃ“ کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عجمی عورت حاصل ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والے نے خواب میں غیر بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عربی عورت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹنی کا دودھ دہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی کسی نیک عورت سے شادی ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا۔ بسا اوقات اس کی تعبیر لڑکی کی پیدائش سے بھی دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اونٹنی کے ساتھ اس کا بچہ بھی دیکھے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ظہور اور عوام الناس کے فتنہ میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں ایسی اونٹنی کو دیکھنا جس پر بوجھ لدا ہو خشکی کے سفر کی دلیل ہے اور بھگائی ہوئی اونٹنی دیکھنا سفر میں لوٹ لے جانے کی خبر ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بہت سی اونٹیوں کا دودھ دہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی علاقے کا حاکم ہوگا اور لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرے گا۔

**ایک خواب** امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں ایک آدمی کو دیکھا ہے جو بختی اونٹیوں سے دودھ دہ رہا ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ اونٹیوں کے تھنوں سے دودھ کی بجائے خون نکل رہا ہے۔ پس حضرت ابن سیرینؒ نے اس خواب کی یہ تعبیر بیان کی کہ خواب میں دودھ دوہنے والا شخص عجمیوں پر حاکم ہوگا اور ان سے زکوٰۃ وصول کرے گا (یہ دودھ ہے) پھر وہ آدمی ان لوگوں (یعنی عجمیوں) پر ظلم کرے گا اور ان کے اسواغ غصب کر لے گا (یہ خون ہے) پس بعد میں ایسا ہی ہوا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ اونٹنی کی کونچیں کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے فعل پر تادم ہوگا یا مصیبت میں مبتلا

ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں اونٹنی پر سوار ہونا کسی عورت کے ساتھ نکاح پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی پھر یا اونٹ بن گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والے کی بیوی ہے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی اونٹنی مر گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کی موت واضح ہو جائے گی یا اس کا سفر ملتوی ہو جائے گا۔ بسا اوقات اونٹنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھگڑا اور عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی شہر میں داخل ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "بِئْسَ مَوْجِبُ السُّوءِ" (بہم اونٹنی کو ان کے لئے فتنہ بنا کر بھیج رہے ہیں۔ القمر- آیت ۲۷)

## الْأَمُوسُ

"الْأَمُوسُ" اس سے مراد پھھر ہے۔ تحقیق "باب الباء" میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک کبڑا ہے جو انسانوں کو کاٹتا ہے۔ جو ہرگز نے کہا ہے کہ "الْأَمُوسُ" سے مراد وہ آدمی ہے جو رازدار ہو۔ اہل کتاب حضرت جبرائیل علیہ السلام کو "الْأَمُوسُ" کہتے تھے کیونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام رازدارانہ طور پر اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرتے رہے۔ حدیث میں درجہ بن نوفل کا قول مذکور ہے کہ "لَيْتَنِي بِيهِ الْأَمُوسُ الَّذِي كَانَ يَأْتِي مُوسَى" (کہ یہ وہی ناموس یعنی جبرائیل فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف آیا تھا (تحقیق باب الفاء میں "الْأَمُوسُ" کے تحت بھی اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الْأَهْضُ

"الْأَهْضُ" اس سے مراد عقاب کا بچہ ہے۔ تحقیق "باب الھیں" میں "العقاب" کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْبَاجُ

"الْبَاجُ" (بروزن کرمان) اس سے مراد زور زور سے بولنے والا ہڈ ہے۔ عقرب "باب الھاء" میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

## الْبُرَّ

"الْبُرَّ" (نون کے کسر کے ساتھ) اس سے مراد ایک کبڑا ہے جو چھڑی کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ کبڑا چھڑی سے بچوٹا ہوتا ہے جب یہ کبڑا جانور کے بدن پر دھکتا ہے تو جانور کے جسم پر سوجن ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "بَار" اور "بَار" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الْبُرَّ" ایک درندہ ہے۔

## النَّجِيبُ

”النَّجِيبُ“ انڈوں، گھوڑوں اور انسانوں میں سے عمدہ نسل والوں کو ”النَّجِيبُ“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کیلئے ”نَجَباءُ“ انجباب اور نجباب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”عبداللہ بن عبد بن عمیر کہتے ہیں کہ تحقیق حضرت حسن بن علیؑ نے پچیس حج کئے اس حال میں کہ آپ پیدل چلتے تھے اور اونٹنیاں آپ کے آگے آگے چلتی تھیں۔ (رواہ الحاکم)

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کو سات شریف اور مددگار دوست عطا کئے گئے اور مجھے چودہ دوست ”حزوہ، جعفرؑ، علیؑ، حسنؑ، حسینؑ، ابوبکرؑ، عمرؑ، عثمانؑ، عبداللہ بن مسعودؑ، ابوذرؑ، مقدادؑ، عمارؑ، سلیمانؑ، بلالؑ“ عطا کئے گئے۔ (رواہ احمد والیہ ارارہ الطبرانی وابن عدی وغیرہم)

ایک حدیث میں ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ شریف تاجر سے محبت کرتا ہے“

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ سورۃ النعام ”نجاب القرآن“ ہے یعنی قرآن کریم کی افضل ترین سورۃ ہے۔

## النَّحَامُ

”النَّحَامُ“ اس سے مراد بظ کے مشابہ پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”نَحَامَةٌ“ ہے۔ یہ پرندے الگ الگ بھی پرواز کرتے ہیں اور ایک ساتھ بھی۔ جب یہ پرندے کسی جگہ رات گزارنے کا ارادہ کرتے ہیں تو سب اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ پس اس پرندے کے نر سو جاتے ہیں اور ان کی مادہ نہیں سوتی اور نر کے لئے رات گزارنے کی جگہ بناتی ہے۔ پس جب مادہ ایک نر سے متفرق ہو جاتی ہے تو دوسرے نر کے پاس چلی جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کے پرندے کی مادہ جفتی کی بجائے نر کے چوگا دینے سے انڈے دیتی ہے۔ پس جب مادہ انڈے دے لیتی ہے تو پھر اس کے بعد ہاں سے چلی جاتی ہے اور نر انڈوں کے پاس رہتا ہے اور ان پر بیٹ کر دیتا ہے۔ پس نر کی بیٹ ہی انڈوں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ پس جب انڈوں کو سینے کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو انڈوں سے بے حس و حرکت چوزے نکل آتے ہیں۔ پس اس کے بعد مادہ آتی ہے اور ان چوزوں کی چونچ میں پھونک مارتی ہے۔ یہاں تک کہ مادہ کی پھونک ان بچوں میں روح کا کام کرنے لگتی ہے۔ پھر اس کے بعد نر، مادہ دونوں مل کر بچوں کی پرورش کرتے ہیں۔ نر سخت طبیعت اور بے وفا ہوتا ہے۔ پس جب نر دیکھتا ہے کہ اس کے بچے اپنی غذا حاصل کرنے کے قابل ہو گئے ہیں تو انہیں مار کر بھگا دیتا ہے۔ پس ان بچوں کی ماں ان کے ساتھ چلی جاتی ہے اور پھر انڈے دیتے سے پہلے نر کے قریب نہیں آتی۔

**الحکم** ”النَّحَامُ“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔ ابن نجار نے تاریخ بغداد کے حاشیہ پر ایک حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک پرندہ لایا گیا جسے ”نحام“ کہتے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھایا اور اسے پسند فرمایا اور فرمایا اے اللہ اس وقت میرے پاس اپنی مخلوق میں سے سب سے محبوب شخص کو پہنچا دے۔ حضرت انسؓ دروازے پر (پھرے دار) تھے۔ پس حضرت علیؑ آئے اور کہا اے انسؓ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اندر آنے کی) اجازت طلب

کہتے ہیں حضرت انسؓ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک کام میں مصروف ہیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت انسؓ کے سینہ پر دھکا مارا اور اندر داخل ہو گئے اور فرمایا کہ یہ (یعنی حضرت انسؓ) ہمارے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان آڑ بن گئے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو دیکھا تو فرمایا اے اللہ جس سے یہ (یعنی حضرت علیؓ) دوستی اور محبت رکھیں تو بھی اس شخص سے محبت فرما۔ (رواہ ابن النجار) کمال ابن عدی میں جعفر بن سلیمان ضعیفی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ ہنسنا اور پرندہ چکورتھا۔ جعفر بن میمون کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ پرندہ سرخاب تھا۔

## النَّحْلُ

”النَّحْلُ“ اس سے مراد شہد کی مکھی ہے۔ تحقیق باب الذال میں لفظ ”الذباب“ کے تحت گزر چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ نسا کی تفسیر میں فرمایا کہ شہد کی مکھی کے علاوہ تمام مکھیاں جہنم میں داخل ہوں گی۔

اس کے واحد کیلئے ”نَحْلَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یحییٰ بن وثاب نے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے زیر کے ساتھ پڑھا ہے لیکن جہور کے نزدیک ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے سکون کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ زجاج نے کہا ہے کہ اس کا اسم ”نَحْلٌ“ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مکھی سے شہد نکالتا ہے اور یہ مکھی انسانوں کے لئے عظیم خداوندی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ (اور وحی کے تیرے رب نے شہد کی مکھی کی طرف۔ سورۃ النحل۔ آیت ۶۸) پس شہد کی مکھی نے جان لیا کہ اس کے منہ پر کی جگہ بے آب و گیاہ میدان کی بجائے بارش کے مقامات ہیں۔ پس شہد کی مکھی بارش سے مر سبز ہونے والے علاقوں میں ہر قسم کے عمدہ پھولوں کے ارد گرد گھومتی ہے اور پھر ان کا رس چوس کر اپنا لعاب بناتی ہے اور لعاب سے عمدہ نمک کا مشروب (یعنی شہد) تیار کرتی ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ عید الفطر کو ”یوم الرحمة“ (رحمت کا دن) اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی اور شہد بنانے کا طریقہ سکھایا۔ پس اللہ تعالیٰ کے کلام سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شہد کی مکھی بڑی عبرت ہے اور یہ دین و ہوشیار دار رہا اور حیوان ہے۔ یہ جانور اپنے انجام سے باخبر اور سال کے موسموں سے واقف ہوتا ہے اور اسے بارش کے اوقات بھی معلوم ہوتے ہیں۔ اپنے کھانے پینے کے انتظامات کرتا ہے اپنے بڑے کی اطاعت کرتا ہے اور اپنے امیر و قائد کا فرما غیر مارہوتا ہے۔ یہ جانور عجیب و غریب کاریگر اور انسانی طبیعت کا مالک ہے۔

ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی (۹) اقسام ہیں جن میں سے چھ قسمیں ایسی ہیں جن میں ایک دوسرے کا باہم رابطہ ہوتا ہے اور ایک جگہ اکٹھی بھی ہو جاتی ہیں۔ ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی غذا عمدہ پھل اور میٹھی رطوبت ہے جو پھولوں اور پتوں سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی ان سب کو اکٹھا کر کے شہد تیار کرتی ہے اور اپنا بعدہ بھی بناتی ہے لیکن اس کے لئے پختی رطوبت جمع کرتی ہے جس کو وہ کم کہتے ہیں۔ یہ رطوبت اسے شمع سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی اسے اپنی سونے سے چوس کر نکالتی ہے اور اسے اپنی دان پر جمع کر کے اپنی پیٹ پر منتقل کرتی ہے۔ اسی طرح یہ (مکھی) اپنے کام میں مصروف رہتی ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ قرآن کریم بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شہد کی مکھی پھولوں سے غذا حاصل کرتی ہے جو (یعنی غذا) اس کے پیٹ میں جا کر شہد کی صورت اختیار کر لیتی

ہے پھر اس کے بعد اپنے منہ سے اس کو نکالتی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کے (یعنی شہد کی مکھی کے) پاس شہد کا خزانہ جمع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثُمَّ يَكْمَلُ مِنْ كُلِّ الشَّمْزَابِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ“ (پھر ہر طرح کے پھولوں کا رس چوس اور اپنے رب کی ہمواری ہوئی راہوں پر چلتی رہ۔ اس مکھی کے اندر سے رنگ برنگ کا ایک شربت نکلتا ہے جس میں شفا ہے لوگوں کے لئے۔ النحل - آیت ۶۹)

اللہ تعالیٰ کے قول ”فَمِنْ تَحْتِ الشَّمْزَاتِ“ سے مراد بعض پھل ہیں۔ شہد کے رنگ کا اختلاف شہد کی مکھی اور اس کی غذا کی وجہ سے ہوتا ہے اور بسا اوقات غذا کے فرق سے شہد کا ذائقہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ صحیحین کی مشہور روایت میں حضرت زینبؓ کے قول ”بخروا شرباً نخله الغر فط“ کا مفہوم یہی ہے کہ مکھی نے مغایر (ایک قسم کا گوند کا درخت) کی شاخ میں جھتہ لگایا ہوگا۔ اس لئے شہد میں مغایر کے درخت کی خوشبو آ رہی ہے۔

شہد کی مکھی کی خصوصیات | شہد کی مکھی اپنے معاش کے لئے تدبیر یہ کرتی ہے کہ جب اسے کہیں صاف جگہ ملتی ہے تو وہاں سب سے پہلے جھتہ کا وہ حصہ تیار کرتی ہے جس میں شہد جمع کرنا ہے۔ پھر ایک گھر تعمیر کرتی ہے جس میں ”رانی“ مکھی سکونت اختیار کرتی ہے۔ پھر نر مکھیوں کے لئے جگہ بناتی ہے جو معاش کے لئے جدوجہد نہیں کرتے۔

نر مکھیاں مادہ مکھیوں سے چھوٹی ہوتی ہیں۔ مادہ مکھیاں جھتہ کے خانوں میں شہد جمع کرتی ہیں اور تمام ایک ساتھ اڑ کر فضا میں بکھر جاتی ہیں۔ اس کے بعد شہد لے کر جھتہ میں واپس آ جاتی ہیں جبکہ نر مکھی پہلے جھتہ تیار کرتی ہے پھر اس میں تخم ریزی کرتی ہے اور تخم ریزی کے بعد اس پر اس طرح بیٹھی رہتی ہے کہ جس طرح پرندے انڈے بیٹے ہیں اور اس عمل سے اس تخم (بیج) سے ایک سفید کیزا نمودار ہوتا ہے۔ اس کی نشوونما ہوتی رہتی ہے۔ کیزا اپنی خوراک خود ہی حاصل کر لیتا ہے اور چند دن میں پرواز کے قابل ہو جاتا ہے۔ نر مکھیاں مختلف قسم کے پھولوں کی بجائے صرف ایک ہی قسم کے پھولوں کا رس نکالتی ہیں۔ شہد کی مکھیوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ کسی مکھی کے اندر کسی قسم کی خرابی دیکھتی ہیں تو اسے جھتہ سے علیحدہ کر دیتی ہیں یا پھر اسے قتل کر دیتی ہیں اور اکثر تو جھتہ کے باہر ہی اس کو ہلاک کر دیتی ہیں۔ ”رانی“ مکھی جھتہ سے باہر نہیں نکلتی مگر اس کے ساتھ مکھیوں کی ایک جماعت بھی ہوتی ہے۔ پس اگر ”رانی“ مکھی پرواز نہ کر سکے تو دوسری مکھیاں اسے اپنی پیٹھ پر بیٹھا کر اڑ لے جاتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ لفظ ”العیوب“ کے تحت ”رانی مکھی“ کا تفصیلی تذکرہ ہوگا۔ رانی مکھی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پاس ڈنک نہیں ہوتا جس سے کسی کو (ڈس کر) اذیت میں مبتلا کر سکے۔

رانی مکھیوں میں سب سے افضل مکھی وہ ہوتی ہے جس کا رنگ سرخی مائل یہ زردی ہو اور سب سے بے کار وہ مکھی ہوتی ہے جس کی سرخی میں سیاہی ملی ہو۔ شہد کی مکھیاں جمع ہو کر تقسیم کار کر لیتی ہیں۔ پس بعض مکھیاں شہد تیار کرتی ہیں اور بعض مکھیاں موم بناتی ہیں۔ بعض مکھیاں پانی لاتی ہیں اور بعض مکھیاں گھر (یعنی جھتہ) تیار کرتی ہیں۔ شہد کی مکھی کا گھر (یعنی جھتہ) بڑا عجیب و غریب ہوتا ہے کیونکہ یہ مسدس شکل کا بنا ہوتا ہے اور اس میں کسی قسم کا نیڑھا پن نہیں ہوتا گویا کہ اس نے انجینئرنگ سے اس شکل میں اپنا گھر (یعنی جھتہ) بنایا ہو۔ پھر اس جھتہ میں مسدس دائرے ہوتے ہیں جن میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ پس اس جگہ سے یہ تمام دائرے ایک دوسرے سے جڑے

ہو جس میں اور یوں دکھائی دیتے ہیں گویا کہ تمام دائرے ایک ہی شکل کے ہوں کیونکہ تین سے لے کر دس تک کا کوئی بھی دائرہ مسدس شکل کے علاوہ ایسا نہیں بن سکتا کہ ایک دوسرے کے درمیان کشادگی نہ ہو۔ پس شہد کی مکھی نے مسدس شکل کے چھوٹے چھوٹے دائروں کو طائر ایک ہی ڈھانچہ بنادیا ہے۔ نیز شہد کی مکھی نے اپنے چھتے کو تھیر کرنے کے لئے کسی قسم کا کوئی آلہ اور پر کار و تجربہ استعمال نہیں کیا بلکہ یہ لطیف ذخیرہ ذات کی تربیت کا اثر ہے جس نے شہد کی مکھی کی طرف الہام کیا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے "وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ تَجْعَلِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ" (اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کی طرف یہ بات وحی کر دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور ٹیلوں پر چڑھائی ہوئی ٹیلوں میں اپنے چھتے بنا۔ النحل - آیت ۶۸)

پس شہد کی مکھی کس طرح اپنے رب کے حکم کو بجالاتی ہے اور اپنے رب کے حکم کے مطابق نہایت عمدگی کے ساتھ پہاڑوں اور درختوں اور (لوگوں کے) مکانات میں چھوٹے بناتی ہے۔ پس آپ شہد کی مکھی کو ان تین جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ چھوٹے بناتے ہوئے نہیں دیکھیں گے۔ شہد کی مکھی اکثر پہاڑوں میں چھوٹے بناتی ہے کیونکہ آیت میں پہاڑوں میں چھوٹے بنانے کا حکم پہلے ہے۔ پھر درختوں پر چھوٹے بنانے کا حکم ہے اور پھر (لوگوں کے) گھروں میں چھوٹے بنانے کا حکم ہے۔ اس حکم کی تعمیل میں شہد کی مکھی درختوں اور مکانات میں بہت کم چھوٹے لگاتی ہے جبکہ پہاڑوں میں بکثرت چھوٹے لگاتی ہے۔ پس تم دیکھو کہ شہد کی مکھی کس عمدگی کے ساتھ پہلے اپنا چھوٹا تیار کرتی ہے پھر پھولوں اور پھولوں سے رس وغیرہ چوس کر اپنے گھر میں ذخیرہ کر لیتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے پہلے گھر (یعنی چھوٹے) بنانے کا حکم دیا ہے اور پھر گھرانے کا حکم دیا ہے۔ "احیاء" میں مذکور ہے کہ تم دیکھو اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کی طرف کیسے وحی کی یہاں تک کہ شہد کی مکھی نے پہاڑوں میں چھوٹے بنایا اور اس نے کیسے اپنے گلاب سے موم اور شہد نکالا کہ ایک (یعنی موم) میں روشنی ہے اور دوسرے (یعنی شہد) میں شفاء ہے۔ پھر اگر کوئی شہد کی مکھی کے کاموں میں غور کرے تو اسے تعجب ہوگا کہ شہد کی مکھی کیسے پھولوں اور رنگوں سے رس چوستی ہے اور گندمی اور بدبودار چیزوں سے کس طرح اجتناب کرتی ہے اور کس طرح اپنے بڑے کے جواس کا امیر ہوتا ہے اتباع کرتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھیوں کے امیر کو بھی ان میں عدل و انصاف کرنے کی صلاحیت عطا فرمائی۔ یہاں تک کہ ان کا امیر چھوٹے میں گندگی لانے والی مکھیوں کو دروازہ پر ہی ہلاک کر دیتا ہے۔ دشمنوں سے دشمنی دوستوں سے دوستی بھی ان کی فطرت میں داخل ہے۔ تم سب کچھ چھوڑو صرف اس کے چھوٹے پر غور کرو کہ شہد کی مکھی نے اسے موم سے تیار کیا ہے اور اس نے تمام شکلوں میں سے مسدس شکل کو اپنے گھر (یعنی چھوٹے) کے لئے منتخب کیا ہے۔ پس شہد کی مکھی نے اپنے گھر کے لئے گول چوکور اور محض شکل کی بجائے مسدس شکل کو منتخب کیا ہے۔ اس لئے کہ مسدس شکل میں کوئی ایسی خصوصیت موجود تھی۔ جہاں تک کسی انجینئر کا ذہن بھی نہیں پہنچ سکتا تھا اور وہ خصوصیت یہ ہے کہ سب سے کشادہ اور وسیع گول شکل بنے یا جو اس کے قریب قریب ہے۔ پس اگر شہد کی مکھی سرخ شکل کو اختیار کر لیتی تو بہت سی جگہ غالی رہ جاتی کیونکہ شہد کی مکھی کی شکل گول اور لمبی ہوتی ہے اور چھوٹے گول بنانے کی صورت میں تانوں سے باز رہتا ہے جبکہ بیکار ہو جاتی۔ کیونکہ گول ٹھیک اگر ایک ساتھ مل جائے تو باہم مل کر کچا نہیں ہو سکتی بلکہ درمیان میں کچھ جگہ غالی چھ جائے گی۔ یہ غایت صرف مسدس شکل میں ہے کہ اگر ایک خانے کو دوسرے سے ملا دیں تو درمیان میں کوئی جگہ نہیں رہے گی۔ پس تم دیکھو کہ اس چھوٹے سے تہا بزرگ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کس قدر لطف و احسان کا معاملہ فرمایا ہے اور اس کی زندگی کی



ضروریات اسے مہیا کر دی ہیں تاکہ وہ خوشگوار طریقہ پر زندگی بسر کر سکے۔ شہد کی مکھیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ ایک دوسری کے ساتھ لڑتی ہیں اور ایک دوسری کو قتل کر دیتی ہیں۔ پس اگر شہد کی مکھیوں کے چھوٹے کے پاس کوئی دوسرے چھوٹے کی مکھی آجائے تو یہ اس کو ڈنک مارتی ہیں اور بسا اوقات وہ مکھی جس کو ڈنک لگا ہو مر جاتی ہے۔ شہد کی مکھی کے مزاج میں صفائی ستھرائی بھی بہت ہے۔ پس اگر چھوٹے کے اندر کوئی مکھی مر جائے تو زندہ مکھیاں اسے باہر نکال دیتی ہیں۔ شہد کی مکھیاں چھوٹے میں سے اپنا پاخانہ بھی صاف کرتی رہتی ہیں تاکہ چھوٹے میں بدبو نہ پھیلے۔ شہد کی مکھیاں رنج و خریف دونوں موسموں میں اپنے کام میں مصروف رہتی ہیں۔ شہد کی مکھیاں موسم رنج میں جو شہد تیار کرتی ہیں وہ عمدہ ہوتا ہے۔ چھوٹی مکھیاں بڑی مکھیوں سے زیادہ محنت کرتی ہیں۔ چھوٹی مکھیاں صاف اور عمدہ پانی پیتی ہیں۔ وہ اس قسم کا پانی تلاش کرتی ہیں چاہے جہاں سے بھی ملے۔ چھوٹی مکھیاں شہد نہیں کھاتیں مگر اپنی بھوک کے مطابق۔ جب چھوٹے میں شہد کم ہو جائے تو اپنی جان کے خطرے سے اس میں پانی ملا دیتی ہیں کیونکہ جب چھوٹے میں شہد کم ہو جائے تو مکھیاں خود ہی اپنا چھوٹا تہا کر دیتی ہیں۔ اگر چھوٹے میں اس وقت کوئی رانی مکھی یا زخمی موجود ہو تو اس کو قتل کر دیتی ہیں۔ یونان کے ایک حکیم نے اپنے خلافہ (یعنی شاگردوں) سے کہا تھا کہ تم چھوٹے میں رہنے والی شہد کی مکھی کی طرح ہو جاؤ۔ شاگردوں نے کہا کہ شہد کی مکھی چھوٹے میں کیسے رہتی ہے؟ استاد نے کہا کہ شہد کی مکھی اپنے چھوٹے میں مکھی کو نہیں چھوڑتی بلکہ اسے اپنے چھوٹے سے نکال دیتی ہے کیونکہ وہ بے مقصد اس کی جگہ کو تنگ کر دیتی ہے اور شہد کھا کر ختم کر دیتی ہے۔ شہد کی مکھی اس بات سے بھی واقف ہوتی ہے کہ کون سی مکھی ٹھیک کام کرتی ہے اور کون سی مکھی ٹھیک ہے۔ شہد کی مکھی اپنی جلد اتارتی ہے جیسے سانپ اپنی کینچلی اتارتا ہے۔ شہد کی مکھیوں کو سر پٹی اور اچھی آواز سے لذت ملتی ہے۔

شہد کی مکھیوں کو "السوس" (ایک بیماری ہے جس میں گھن جیسے باریک کیزے ان کے جسم کو کھاتے رہتے ہیں) ضرر پہنچاتی ہے۔ اس کی دوا یہ ہے کہ مکھیوں کے چھوٹے میں ایک مٹی کا چھڑک دیا جائے اور ہر ماہ ایک بار چھوٹے کھول کر اس میں گائے کے گوبر کی دھونی دے دیں۔ شہد کی مکھیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ اپنے چھوٹے سے اڈر غذا حاصل کرنے کے لئے جاتی ہیں اور جب واپس آتی ہیں تو ہر مکھی اپنے ہی خانہ میں جاتی ہے اس میں بالکل غلطی نہیں کرتی۔ مصر کے لوگ کشتیوں میں مکھیوں سے بھرے چھتے لے کر سفر کرتے ہیں اور جب وہ درختوں اور پھولوں سے ہرے بھرے علاقے میں پہنچتے ہیں تو وہاں ٹھہر کر مکھیوں کے چھتے کے دروازے کھول دیتے ہیں۔ پس مکھیاں چھتے سے باہر نکل جاتی ہیں اور دن بھر پھولوں سے رس چوس چوس کر کھانا کرتی ہیں۔ پس جب شام ہوتی ہے تو مکھیاں کشتی کی طرف لوٹ آتی ہیں اور ہر مکھی چھتے میں اپنی اپنی جگہ بیٹھ جاتی ہے۔

ابوہریرہ ذہلی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی جس کو میں نے سمجھا ہے اور جس کو اپنے ہاتھوں سے لکھ کر محفوظ کر لیا ہے۔ وہ یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ وہ حدیث ہے جس کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والے بدکلامی کرنے والے بدترین پڑوسی اور قطع رحمی کرنے والے سے محبت نہیں رکھتا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال شہد کی مکھی کی سی ہے کہ وہ اپنے چھوٹے سے ٹکلتی ہے۔ پس وہ پاکیزہ چیزیں کھاتی ہے۔ پھر کھایا ہوا اگر ادا دیتی ہے (یعنی پاخانہ وغیرہ کر دیتی ہے) نہ کسی کو نقصان پہنچاتی ہے اور نہ توڑ پھوڑ کرتی ہے۔ پس مومن بھی

اپنے کام سے کام رکھتا ہے اور کسی کواذیت میں مبتلا نہیں کرتا اور حلال رزق کھاتا ہے۔ مومن کی مثال سونے کے اس سرخ رنگہ۔ کی سی ہے جسے آگ میں ڈالا جائے لیکن نہ تو اس کا رنگ تبدیل ہوتا نہ اس کے وزن میں کمی ہو۔ پس مومن بھی اسی طرح ہے۔ (رواہ ابودرد) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلا لاشیٰ کی مثال شہد کی کبھی کی طرح ہے جس کی غذا نیسا اور کڑوا (پھل وغیرہ) ہوتا ہے۔ پھر اس سے یہ شہد برآمد ہوتا ہے۔ (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مومن شہد کی کبھی کی طرح ہے جس کی غذا بھی پاک ہے اور پاکیزہ جگہ میں نشی ہے اور جب کھایا: روا گرائی ہے (یعنی بیت وغیرہ کرتی ہے) تو نہ تو رچھوڑ کرتی ہے اور نہ کسی کواذیت پہنچاتی ہے۔ (رواہ الامام احمد وابن ابی نعیم وغیرہ) ابن اثیرؒ نے کہا ہے کہ مومن کو شہد کی کبھی سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ دونوں میں "فہم و فہم است" کسی کواذیت نہ پہنچاتا "وعدہ پورا کرتا" "دوسروں کو نفع پہنچاتا" قناعت کرتا "اون میں غلاش-حاشا" گندگی سے دور رہتا "حلال کھاتی اور اپنی کمانی کھاتا" "میراثی اطاعت کرتا" وغیرہ امور میں مشابہت ہوتی ہے۔ نیز تارکی "باول" آدمی "رحواں" بارش اور آگ وغیرہ جیسی آفات شہد کی کبھی کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔ اسی طرح غفلت کی تار کی ٹنگ کے باول "فتنوں کی آمد حیاں" حرام مال کا رجواں "مالدار کی کاپانی اور خواہشات نفسانی کی آگ جیسی آفات مومن کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تم لوگوں میں اس طرح رہو جیسے پرندوں میں شہد کی کبھی رستی ہے کہ تمام پرندے اسے معمولی اور کمزور سمجھتے ہیں لیکن اگر پرندوں کو شہد کی کبھی کے پتے کا شہد اور اس کی برکت و فائدہ کا علم ہو جائے تو وہ اسے معمولی نہ سمجھیں۔ تم لوگوں کے ساتھ اپنے علم اور زبان سے میل جول رکھو لیکن اپنے اعمال اور دلوں کو ان سے الگ رکھو۔ پس آدمی کے لئے ہوتا ہے جو وہ عمل کرے گا اور قیامت کے دن ہر آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے محبت ہو۔ (رواہ مسند الدارمی)

حضرت علیؓ نے دنیا کی لذت میں فرمایا ہے کہ دنیا میں چھ قسم کی چیزیں ہیں "مطعم" مشروب" لمبوس" مرکوب" مشکوک" شوم۔ سب سے بخر کھانے کی چیز شہد ہے جو ایک کبوتر (یعنی کبھی) کا لہاب ہے۔ سب سے عمدہ پینے کی چیز پانی ہے جس میں اچھے برے سب برابر کے حصے دار ہیں۔ سب سے اچھا لباس ریشم ہے جو ایک معمولی کبوتر کا بنایا ہوا ہے۔ سب سے افضل سواری گھوڑا ہے جس پر بیٹھ کر (یعنی سوار ہو کر) انسانوں کا قتل ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ خوشبو مشک ہے جو ایک جانور کا خون ہے۔ سب سے بہترین مشکوک "موت" ہے جو بیشتاب کرنے کی جگہ ہے اور ایسی ہی جگہ سے نکلی ہے یعنی اس کی پیدائش بھی بیشتاب والی جگہ سے ہوتی ہے۔

نکتہ | جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کی کبھی میں زہر اور شہد کو جمع کر دیا ہے۔ شہد کی کبھی میں زہر اور شہد کا اجتماع اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی دلیل ہے۔ اسی طرح مومن کے اعمال خوف ورجا، سے مرکب ہوتے ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ شہد ہر بیماری کے لئے شفا ہے اور قرآن سینوں (میں پائی جانے والی بیماری) کے لئے شفا ہے۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ قرآن اور شہد سے شفا حاصل کرو۔ (رواہ ابن ماجہ والمام) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر مینے میں تین دن صبح نہار منہ شہد چاٹ لیا کرے تو اسے کوئی بڑی بیماری لاحق نہیں ہوگی۔ (رواہ ابن ماجہ) انھش نے ابی وجہ سے متعلق لکھا ہے کہ وہ شہد کو بطور ہوسہ استعمال کرتے تھے اور ہر بیماری میں شہد بطور دوا استعمال کرتے تھے۔ اسی طرح عوف بن مالک

سے مردی ہے کہ وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے فرمایا میرے پاس پانی لاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا“ (اور ہم نے آسمان سے بابرکت پانی نازل کیا) پھر فرمایا شہد لاؤ اور قرآن کریم کی آیت (وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) پڑھی۔ پھر فرمایا میرے پاس زیتون لاؤ کیونکہ یہ مبارک درخت ہے۔ پس آپؐ (یعنی عوف بن مالک) نے تینوں کو ملایا پھر نوش فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو شفا بخش دی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پس اس نے کہا کہ میرے بھائی کو دست آرہے ہیں۔ پس آپؐ نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اسے (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا ہے لیکن شہد کی وجہ سے دست میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ اس کو شہد پلاؤ۔ (تیسری مرتبہ بھی یہی حکم دیا) پھر چوتھی مرتبہ وہ شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلاؤ۔ پس اس آدمی نے عرض کیا تحقیق میں نے اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا لیکن اس کے دست میں اضافہ ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے تم اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پس وہ صحت یاب ہو گیا۔ (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی)

**فائدہ** تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث پر اعتراض کیا گیا ہے جس میں دست کا علاج شہد کو بتلایا گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم عود ہندی کو لازم پکڑ لو کیونکہ یہ سات بیماریوں کیلئے شفاء ہے اور ان بیماریوں میں سے ایک بیماری ”ذات الحب“ بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے۔ پس تم اسے پانی سے بجھاؤ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلونجی سوائے موت کے ہر بیماری کے لئے دوا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھمبی ”سن“ (من و سلوی وہ کھانے جو بنی اسرائیل پر اترتے تھے) کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفاء ہے۔ (الحدیث)

پس اعتراض کرنے والے نے کہا کہ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ شہد مسبل (یعنی دست آور) ہے۔ پس اسہال کا علاج شہد سے کیسے ممکن ہے؟ نیز اطباء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ بخار زدہ شخص کیلئے ٹھنڈے پانی کا استعمال خطرناک ہے اور (ٹھنڈا پانی) اسے ہلاکت کے قریب کر دیتا ہے۔ کیونکہ ٹھنڈا پانی مسامات کو بند کر دیتا ہے جس کی وجہ سے جلیل شدہ بخار باہر نکلنے سے رک جاتا ہے اور حرارت جسم کے اندر لوٹ جاتی ہے۔ پس یہ ہلاکت کا سبب بن سکتا ہے۔ اسی طرح اطباء ذات الحب کے مریض کے لئے کلونجی کا استعمال منع قرار دیتے ہیں کیونکہ اس میں بہت زیادہ حرارت ہوتی ہے جو مریض کے لئے خطرناک ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ حدیث پر اعتراض کرنے والے نے جہالت کا مظاہرہ کیا ہے اور یہ ناوانی اور کم علمی کا نتیجہ ہے۔ ہم یہاں احادیث کی تشریح کے ساتھ ساتھ اطباء کے اقوال بھی نقل کرتے ہیں تاکہ اعتراض کرنے والے کی آنکھوں سے جہالت کا پردہ ہٹ جائے اور اسے صحیح بات معلوم ہو جائے۔

**احادیث کی وضاحت** | جان لے کہ علم طب میں بہت سی تفصیلات کا جاننا ضروری ہوتا ہے۔ مثلاً یہی کہ مریض کے لئے ایک وقت میں ایک چیز دوا ہوتی ہے اور کبھی بعینہ وہی چیز مرض کا سبب بن جاتی ہے اور ایسا کسی خارجی عارض کی بنا پر ہوتا ہے۔ مثلاً عارضی

غصہ جس سے اس کے مزاج میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے لہذا علاج کارگر نہیں ہوتا یا فضا میں حرارت یا ٹھنڈک کے باعث وہ اس کا مناسب اثر نہیں ہوتا۔ پس اگر کسی حال میں طبیب کسی مریض میں کسی دوا سے شفاء کا احساس کر لے تو اسی ایک دوا سے ہر حال میں ہر مرض کا علاج ہو جائے یہ ضروری نہیں ہے۔ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عمر 'موسم' وقت 'عادت' غذا (جو پہلے کھائی ہے) مناسب تدبیر اور طبیعت کی دفاعی قوت وغیرہ سے مختلف ہونے کی وجہ سے ایک ہی مرض کا علاج مختلف ہو جاتا ہے۔ پس جان لے کہ درست آنے کے بہت سے اسباب ہیں جن میں سے ایک سبب بد ہضمی اور کھانے کی بے اعتدالی ہے۔ اس قسم کے دست میں اطباء کی رائے یہ ہے کہ ایسے مریض کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ نیز اگر مریض کمزور نہ ہو اور اس قسم کے دست کو روک دینا ضرور رہاں ہو اور اس سے دوسری بیماری پیدا ہونے کا خدشہ ہو تو مریض کو دست آور دوا دینی چاہیے۔ پس جب اتنی بات طے شدہ ہے تو پھر وہ مریض جس کے لئے حضور ﷺ نے اسہال میں شہد کے استعمال کا حکم دیا تھا تو ہمیں مان لینا چاہیے کہ وہ ٹھنسی بد ہضمی اور کھانے کی بے اعتدالی کی وجہ سے دست کا شکار تھا۔ پس اس مریض کا علاج ہی یہی تھا کہ اس کے دست آنے کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے یا اس میں اضافہ نہ کروا جائے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مریض کے لئے شہد کا علاج تجویز فرمایا پھر شہد پلانے سے دست زیادہ آنے لگے۔ شکایت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا مریض کو شہد پلا دیا یہاں تک کہ پیتھ کے اندر کا فاساد مادہ ختم ہو گیا اور دست خود بخود بند ہو گئے۔ پس جو دوائیں ہم نے ذکر کئے ہیں ان سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ شہد سے علاج اطباء کے یہاں رائج ہے۔ مقرر طب کے اصولوں سے واقف معلوم ہوتا ہے۔ ہم نے حدیث کی تصدیق کے لئے اطباء کے اقوال کو نقل کیا ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "بخار جنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے لہذا اسے پانی سے بجھاؤ" پر بھی اعتراض کیا گیا ہے۔ پس ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ عمر 'موسم' مریض اور آب و ہوا کے اختلاف سے علاج کے طریقے بھی بدل جاتے ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں "الما، البارؤ" (ٹھنڈا پانی) کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "اطفئوا بالنساء" (اس کو پانی سے بجھاؤ) پانی کی حرارت اور ٹھنڈک کا تذکرہ نہیں فرمایا۔ اطباء نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ صفر اور ہیبتار میں جتنا مریض کا علاج مریض کو ٹھنڈا پانی پلانے، بلکہ برف کا پانی پلانے اور اسی (ٹھنڈے) پانی سے مریض کے ہاتھ یا پس دھونے سے کیا جائے۔ پس کیا بعید ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی قسم کے بخار کا علاج بانی تجویز کیا ہو۔ اسی طرح اعتراض کرنے والے شخص کا ذات الجذب میں عود ہندی سے شفاء کا انکار بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ذات الجذب اگر ظہم کی وجہ سے ہو تو اس کا علاج "قط" (یعنی عود ہندی) ہے۔ تحقیق جانیں لو دیگر ماہر اطباء نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ عود ہندی سینے کے درد کیلئے ناٹھ ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی کو لازم پکڑ لو اس میں سات قسم کے امراض کی دوا ہے جس میں سے ایک ذات الجذب بھی ہے۔ (اللہ ہی)

پس تمام ماہر اطباء نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے کہ عود ہندی جنس اور پیشاب جاری کرتی ہے۔ نہ ہر کارٹر کم کرنے میں مفید ہے۔ شہوت میں بیکار پیدا کرتی ہے۔ اگر عود ہندی کو شہد کے ساتھ ملا کر پیا جائے تو کدو دانے اور پیٹھ کے کیزوں کے لئے ناٹھ ہے۔ عود ہندی کو سیاہ جمائیاں چلے۔ سینے سے جھانکیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ معدے اور ہجر کی بروقت کے لئے مفید ہے۔ موہی اور باری باری آنے

والے بخار کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس کے علاوہ عود ہندی اور امراض کے لئے بھی نافع ہے۔ عود کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم بحری اور دوسری قسم ہندی ہے۔ پس بحری (عود) سفید رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قسط (عود) کی ان دو قسموں کے علاوہ اور بھی قسمیں ہیں۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ عود بحری، عود ہندی سے افضل (عمدہ) ہوتی ہے۔ نیز عود بحری میں عود ہندی کے مقابلہ میں حرارت کم ہوتی ہے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ قسط (عود) کی دونوں قسمیں (یعنی بحری و ہندی) تیسرے درجہ کی خشک اور گرم ہیں لیکن عود ہندی میں عود بحری کے مقابلہ میں حرارت زیادہ ہوتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ قسط (عود) میں تیسرے درجہ کی حرارت اور دوسرے درجہ کی خشکی پائی جاتی ہے۔ تحقیق الخباء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذکورہ بالا تمام فوائد (جو ہم نے اوپر ذکر کئے ہیں) عود ہندی میں پائے جاتے ہیں۔ عود ہندی کے متعلق یہ تمام فوائد ہم نے حکماء کی کتابوں سے نقل کئے ہیں لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک جملے میں ہی عود ہندی کی افادیت بیان فرمادی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی میں سات بیماریوں کی شفاء ہے اور ان میں سے ایک ذات الجنب بھی ہے۔ (الحدیث)

نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”حبۃ السوداء“ کلونجی سوائے موت کے ہر مرض کے لئے دوا ہے۔ تحقیق الخباء نے کلونجی کے بہت سے فوائد اور عجیب و غریب خاصیتیں لکھی ہیں جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ کلونجی سوجن کو تحلیل کر دیتی ہے اور اگر کلونجی کو کھایا جائے یا پیٹ پر لپ کیا جائے تو پیٹ کے کینرے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اگر کلونجی کو پکا کر ایک کپڑے میں باندھ کر سونگھا جائے تو زکام کے لئے نافع ہے۔ نیز کلونجی اس بیماری (یعنی چیچک) میں بھی بے حد مفید ہے جس میں جسم پر نشان پڑ جاتے ہیں۔ کلونجی باہر نکلے ہوئے اور جلد کے اندر پھیلے ہوئے مسہ وغیرہ کو بھی زائل (ختم) کر دیتی ہے۔ اگر حیض چربی کی وجہ سے رک گیا ہے تو کلونجی کھانے سے حیض جاری ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو سرد و کامریض اپنی پیشانی پر مل لے تو سر کا درد ختم ہو جائے گا۔ کلونجی پیشاب جاری کرتی ہے۔ دودھ بڑھاتی ہے اگر کلونجی کو سر کہ میں ملا کر بلغمی درم پر پٹی باندھ دی جائے تو درم دور ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو باریک پیس کر آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھ سے نکلنے والا پانی بند ہو جائے گا۔ مواد بننے میں بھی نافع ہے۔ دانت کے درد میں کلونجی کی کٹی کرنا (یعنی پانی وغیرہ میں ملا کر کھلی کرنا) بے حد مفید ہے۔ کلونجی زہر لی کھڑی کے کانٹے میں نافع ہے۔ کلونجی کی دھونی دینے سے سانپ اور بچھو وغیرہ بھاگ جاتے ہیں۔ بلغمی اور سوداوی بخار میں بے حد مفید ہے۔ زکام کے مریض کے گلے میں کلونجی کا لٹکا نا بھی فائدہ دیتا ہے۔ موسیٰ بخار میں بھی نفع بخش ہے اور دوسری گرم دواؤں سے اس کا اثر ختم نہیں ہوتا۔ کلونجی کبھی بغیر کسی چیز میں ملائے اور کبھی ملا کر استعمال کی جاتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھمبی ”من“ (من و سلوی وہ کھانے میں جو بنی اسرائیل کی طرف اترتے تھے) سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ (الحدیث)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ کھمبی کا پانی مطلقاً آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ پس جس کی آنکھوں میں تکلیف ہو وہ کھمبی کا پانی چھوڑ کر آنکھوں میں ڈالے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ تحقیق میں نے اور ہمارے زمانے کے بہت سے دوسرے اہل علم نے اس بات کا مشاہدہ کیا ہے جو شخص اندھا ہو گیا ہو اور وہ کھمبی کے پانی کو بطور سرمہ استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی بینائی لوٹ آتی ہے۔

علامہ دیرؒ فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے جو تفصیلات معلوم ہوئیں ان سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دین و دنیا کے علوم میں ماہر تھے اور ان احادیث سے علم طب کی صحت اور کسی نہ کسی وجہ میں علاج حالہ کرنے کا بھی جواز معلوم ہوتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں طرح طرح کے رموز و اسرار رکھ دیئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر مرض کی دوا پیدا کی ہے۔ البتہ انسان کی عقل و فہم اور اس کے ادراک و وجدان کی کوتاہی ہے کہ وہ کسی مرض کی دوا معلوم نہ کرے۔ واللہ اعلم۔

**الحکم** | مجاہدؒ نے شہد کی کھمی کے قتل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اصح قول کے مطابق شہد کی کھمی کا کھانا حرام ہے مگر اس کا شہد حلال ہے۔ بالظن اسی طرح جیسے عورت کا دودھ حلال ہے لیکن اس کا گوشت (کھانا) حرام ہے۔ بعض حنفیہ نے شہد کی کھمی کا کھانا مباح قرار دیا ہے جیسے نڈی کا کھانا مباح (یعنی حلال) ہے۔ لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ نیز شہد کی کھمی کے قتل کو حنفیہ نے حرام قرار دیا ہے۔ اس کی حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی کھمی کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (اللہ بیٹ) "نورانی نے" "الامالۃ" میں لکھا ہے کہ شہد کی کھمی کو قتل کرنا مکروہ ہے لیکن قیاس اس بات کا متقاضی ہے کہ شہد کی کھمی کو قتل کر دیا جائے کیونکہ اس کا ذبح بھی ہوتا ہے اور ہر اوقات وہ انسان اور دیگر جانوروں پر حملہ کر کے انہیں بہت تکلیف پہنچاتی ہے۔ شہد کی کھمی کے قتل کی حرمت اس لئے ہے کہ جب اس کو قتل کرنے سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا تو پھر بلا وجہ کسی جاندار کو ہلاک کرنے سے کیا فائدہ؟ اور دوسری بات جو اصل الاصول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی کھمی کو ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے" (اللہ بیٹ) شہد کی کھمی کا چھینا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ کھمی کوئی مال نہیں ہے جس طرح بھڑوں کا چھینا حرام ہے لیکن امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ کھمیوں کو دودھ شلوں کے ساتھ بیچ سکتے ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ خریدار دیکھ لے کہ کھمیوں کی تعداد کتنی ہے؟ دوسری شرط یہ ہے کہ کھمیوں کو جھوٹ میں ہی فروخت کیا جائے۔ اگرچہ کچھ کھیاں جھوٹ سے باہر جاری ہوں کیونکہ انسان ان کو غذا فراہم کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ "دخواری کما فی کھانی ہیں لہذا شہد کی کھمیوں کا جھوٹ سے باہر ناجائز ضروری ہے لیکن اگر تمام کھیاں نفا میں اذری ہوں تو امام شافعیؒ کے نزدیک بھی شہد کی کھمیوں کی خرید و فروخت ناجائز ہوگی۔

**خواص** | شہد گرم خشک ہے۔ عمدہ شہد وہ ہے جو جھوٹ کی موسم سے الگ نہ کیا گیا ہو۔ شہد سہل (یعنی رست آور) ہے پیچشاب جاری کرتا ہے اور رتے میں اضافہ کرتا ہے۔ پیاس نکالتا ہے۔ معزین گرم خون پیدا کرتا ہے۔ پس اگر شہد کو پانی میں ملا کر پیا جائے تو اس کا جھاک نکال دینے سے اس کی حرارت ختم ہو جاتی ہے اور سفاس کم ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی کم ہو جاتا ہے لیکن غذایت میں اضافہ آجاتا ہے۔ پیچشاب جاری کرنے میں زیادہ مفید ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ شہد موسم خریف کا ہوتا ہے جس کی سفاس عمدہ ہوتی ہے اور زیادہ شہد موسم ریح میں ملتا ہے جو سرخی مالل ہوتا ہے۔ شہد کی معزرت کو کھانا سب ختم کر دیتا ہے۔ جو چیزیں جلدی خراب ہو جاتی ہیں مثلاً گوشت وغیرہ اگر ان کو شہد میں رکھ دیا جائے تو وہ طویل مدت تک خراب نہیں ہوں گی۔ اگر خالص شہد (جس میں پانی آگ اور دھواں وغیرہ کا اثر نہ پہنچا ہو) میں تمیزاً مسامک ملا کر آنکھوں میں بطور سرد استعمال کیا جائے تو نزول الماء (آنکھوں سے بہنے والا پانی) کیلئے مانع ہے۔ اگر سر میں شہد کی مالش کی جائے تو جو کس اور اس کے اندر اور بیچ وغیرہ مر جاتے ہیں۔ کتے کے کانٹے میں شہد کا چاٹنا بے حد مفید ہے۔ کئی ہوئی شہد زہر کیلئے مانع ہے۔ (شہد کی کھمی کے) موسم کی خاصیت یہ ہے کہ جو شخص بھی

اسے اپنے پاس رکھے اور بعض نے کہا ہے کہ اسے (یعنی موم کو) کھالے تو اسے بے چینی لاحق ہوگی لیکن احتلام نہیں ہوگا۔ (یعنی احتلام سے محفوظ رہے گا۔)

**تعبیر** | شہد کی مکھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خواب دیکھنے والے کیلئے خطرہ اور مال جمع کرنے سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مکھیوں کا چھتہ دیکھا اور اس سے شہد نکالا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے طلال مال حاصل ہوگا۔ اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نکال لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی قوم پر ظلم کرے گا اور اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نہیں نکالا بلکہ مکھیوں کیلئے کچھ حصہ چھوڑ دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر وہ حاکم یا اپنا حق وصول کرنے کا عویدار ہے تو اپنے معاملہ میں انصاف کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شہد کی مکھیاں اس کے سر پر بیٹھ گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو سرداری اور حکومت ملے گی۔ اگر بادشاہ نے اس قسم کا خواب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ملک پر قبضہ کر لے گا۔ اسی طرح (خواب میں) مکھیوں کے ہاتھ پر بیٹھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا خیر پر دلالت کرتا ہے لیکن فوجی اور غیر کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا جنگ پر دلالت کرتا ہے کیونکہ مکھیوں کی آواز اور ان کا ڈنگ مارنا اس قسم کی چیز ہے۔ شہد کی مکھی کا خواب میں دیکھنا لشکر پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے امیر کی اسی طرح اتباع کرتی ہے جیسے لشکر کے لوگ اپنے امیر کی اتباع کرتے ہیں جو شخص خواب میں شہد کی مکھی کو قتل کر دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا دشمن اسے قتل کر دے گا۔ خواب میں کسان کیلئے مکھیوں کا قتل کرنا ٹھیک نہیں کیونکہ یہ اس کی روزی اور معاش کی علامت ہے۔ خواب میں شہد کی مکھی دیکھنے کی تعبیر علماء اور مصنفین سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں شہد کو دیکھنے کی تعبیر ایسے مال سے دی جاتی ہے جو بغیر محنت کے حاصل ہوگا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی مرض سے شفا نصیب ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لوگوں کو شہد کھلا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو عمدہ کلام سنائے گا اور اچھی آواز میں قرآن مجید سنائے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شہد چاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت سے شادی کرے گا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رفاعہ لکبی سے فرمایا تھا (کہ تم رفاعہ سے الگ نہیں ہو سکتی) یہاں تک کہ وہ تمہارا مزہ پکھ لے اور تم اس کا ذائقہ پکھ لو۔ (الحدیث) خواب میں شہد کا کھانا محبوب سے ملاقات اور یوں و کنار پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں موم ملا ہوا شہد دیکھنے کی تعبیر وراثت کے مال سے دی جاتی ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی تجارت میں نفع حاصل ہوگا۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ شہد رزق حلال ہے۔ اس لئے آگ اسے نہیں چھوئے گی جو شخص خواب میں اپنے سامنے شہد رکھا ہوا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس وسیع علم ہوگا اور لوگ اس سے (علم) سننے کی خواہش کا اظہار کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں صرف شہد دیکھا تو اس کی تعبیر مال غنیمت سے دی جائے گی اور اگر خواب میں شہد برتن میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا صاحب علم ہے یا اس کی تعبیر مال حلال سے دی جائے گی۔

## النَّحُوصُ

”النَّحُوصُ“ (نون کے فتح اور حاء کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بانجھ گدھی ہے۔ اس کی جمع کیلئے نحوص اور نحاص کے الفاظ مستعمل ہیں۔

## النسر

"النسر" (گدھ) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کی جمع قلت "النسر" اور جمع کثرت "نسر" آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے "ابولابز" اور "ابوالاصبح" اور "ابوالمہلک" اور "ابو یحییٰ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مؤنث کو "ام فنعیم" کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو "نسر" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ چیز (یعنی گوشت وغیرہ) کو توج کر نگھل جاتا ہے۔ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ حضرت حسن بن علیؑ نے فرمایا ہے کہ گدھ جیتے ہوئے کھتا ہے "ابن آدم عیش غایت فلیان الغوث ملأ فیک" (اے ابن آدم یعنی انسان تو من پسند زندگی گزار لے۔ پس بے شک موت سے تیری ملاقات ضرور ہوگی۔) میں (یعنی دھیرنی) کہتا ہوں کہ گدھ کا یہ قول اس کی طویل عمر کی وجہ سے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گدھ طویل عمر والا پرندہ ہے۔ گدھ کی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ گدھ چونچے سے شکار کرنے والا پرندہ ہے۔ یہ بچوں سے شکار نہیں کرتا۔ گدھ کے بچوں کے ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ باز اور گدھ دونوں سرخ کی طرح تھقی کرتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ گدھ کی مادہ اپنے نر کو دیکھنے کی وجہ سے اٹھ دیتی ہے۔ گدھ اٹھ نہیں بیٹا۔ گدھ کی مادہ کسی اونچی جگہ پر جہاں سورج کی روشنی پہنچتی ہو اٹھ دے دے کر اٹھوں سے الگ ہو جاتی ہے۔ پس سورج کی حرارت اٹھوں کو بچنے کا کام کرتی ہے۔ گدھ بہت تیز نظر والا پرندہ ہے۔ اد۔ یہ چار سو فرخ سے مراد کو دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح گدھ کی سونگھنے کی قوت بھی بہت تیز ہوتی ہے لیکن اگر گدھ خوشبو سونگھ لے تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ گدھ تمام پرندوں میں تیز اڑنے والا ہے اور اس کے بازار بھی تمام پرندوں کے بازوؤں سے مضبوط دتے ہیں۔ یہاں تک کہ گدھ ایک ہی دن میں شرقی سے مغرب تک کا سفر کر لیتا ہے جب گدھ کسی جگہ مراد کو دیکھ لیتا ہے تو وہاں پہنچ جاتا ہے اور اگر مراد کو عقاب کھا رہا ہو تو جب تک عقاب مراد کھاتا رہتا ہے گدھ (عقاب کے خوف سے) مراد نہیں کھاتا بلکہ تمام شکاری پرندے عقاب سے خائف رہتے ہیں۔ گدھ نہایت لاپٹی اور حرص ہوتا ہے۔ پس جب گدھ کسی مراد پر اترتا ہے تو اس سے اتنا زیادہ کھالیتا ہے کہ پھر فوراً اڑ نہیں سکتا۔ یہاں تک کہ گدھ کو بار اچھل کود کرتا رہے گا اور پھر آہستہ آہستہ فضا کی جانب بڑھتا ہے اور پھر ہوا کے دوش پر پہنچ کر پرواز کرنے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس حالت میں ایک کھردور (انسانی) بچہ بھی گدھ کا شکار کر لیتا ہے۔ گدھ کی مادہ اپنے اٹھوں اور بچوں کے مصلحت چکاڑ دیتی ہے۔ پس وہ اپنے گھونسلہ میں چار کے درخت کا پتہ بچھا دیتی ہے تاکہ چکاڑ اس کے گھونسلے کے قریب نہ آ سکے۔ مادہ گدھ اپنے نر کی جھالی پر ٹنگن ہو جاتی ہے۔ پس جب اس پرندے (گدھ) کا ایک (یعنی نر یا مادہ) دوسرے سے جدا ہو جائے تو دوسرا غم کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ جب گدھ کی مادہ کے اٹھ دے دے کا وقت آتا ہے تو گدھ سر زمین ہند کی جانب جاتا ہے اور وہاں سے آخر وقت کی شکل کا ایک جھرلاتا ہے جس کو اگر حرکت دی جائے تو اس کے اندر سے ایک دوسرے چمڑی آواز سنائی دیتی ہے جیسے ٹھنکی کی آواز ہو۔ پس گدھ دو چمڑا بنی مادہ کے اوپر یا اس کے نیچے رکھ دیتا ہے جس کی وجہ سے مادہ آسانی کے ساتھ اٹھ دیتی ہے۔ یعنی اٹھ دیتے ہوئے والی تکلیف ختم ہو جاتی ہے۔ بالکل اسی طرح کا قول قرہوئی نے عقاب کے مصلحت بھی نقل کیا ہے جو کہ "باب الصن" میں ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ شکاری پرندوں میں گدھ ہی بڑا جہم دیکھنے والا پرندہ ہے۔ گدھ پرندوں کا سردار ہے جیسا کہ یاقوتی نے اپنی کتاب "نعمات



الازھار و لمحات الانوار میں حضرت علیؓ بن ابی طالب کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے حبیب جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے۔ پس انہوں نے کہا اے محمد (ﷺ) ہر چیز کا ایک سردار ہوتا ہے۔ پس انسانوں کے سردار حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور بنی آدم کے سردار آپ ﷺ ہیں۔ روم کے سردار حضرت صہیبؓ ہیں۔ فارس کے سردار سلمان فارسیؓ ہیں۔ حبشہ کے سردار بلالؓ ہیں۔ درختوں کا سردار بیر (کا درخت) ہے۔ پرندوں کا سردار گدھ ہے۔ مہینوں کا سردار رمضان ہے۔ دنوں کا سردار جمعہ (کا دن) ہے۔ کلام کا سردار عربی کلام ہے۔ عربی کلام کا سردار قرآن مجید اور قرآن مجید کا سردار سورۃ بقرہ ہے۔ (لمحات الازھار و لمحات الانوار)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا) اے میرے رب مجھے اپنی مخلوق میں سے اپنے نزدیک معزز شخص کی خبر دیجئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے (رواہ الطبرانی فی معجم الاوسط) حدیث کا بقیہ حصہ انشاء اللہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔

علی بن ہارون عبدی کہتے ہیں کہ میں نے جنید کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا حق شکر یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے اور جس شخص کی زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے تر رہے گی وہ جنت میں بہتا ہوا داخل ہوگا۔ حضرت جنیدؒ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کے بندے اس کے ذکر کی طرف اس طرح لپکتے ہیں جیسے گدھ مروار کی طرف لپکتا ہے۔ (شعب الایمان للہیثمی)

دہب بن مہبہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بے شک بخت نصر کا سر پہلے شیر کی شکل میں ہوا۔ پس شیر درندوں کا بادشاہ ہو گیا۔ پھر بخت نصر کا سر (یعنی اس کی شکل اللہ تعالیٰ نے تبدیل کر دی) گدھ کی شکل میں ہوا۔ پس گدھ پرندوں کا بادشاہ بن گیا۔ پھر بخت نصر کا سر تل کی شکل میں ہوا۔ پس تل چوپاؤں (یعنی مویشیوں) کا بادشاہ بن گیا۔ بخت نصر کا سر سات سال تک ہوتا رہا لیکن اس کا دل انسان ہی کا دل رہا۔ اسی لئے وہ تمام (سرخ شدہ) صورتوں میں انسانی عقل کے مطابق کام کرتا رہا اور اس کا ملک اس وقت تک باقی تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کی روح بھی لوٹا دی۔ پس بخت نصر نے توحید کی دعوت دی اور کہا اللہ کے علاوہ تمام معبود باطل ہیں۔ پس وہب بن مہبہ سے کہا گیا کہ کیا بخت نصر کی موت اسلام کی حالت میں ہوئی۔ پس وہب بن مہبہ نے کہا کہ میں نے اس کے متعلق اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) میں اختلاف پایا ہے۔ پس بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر موت سے قبل ایمان لے آیا تھا اور بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر نے انبیاء علیہم السلام کو قتل (یعنی شہید) کر دیا تھا اور بیت المقدس کو خراب کر دیا (یعنی کھنڈر بنا دیا) تھا اور بیت المقدس میں موجود کتب و کجلا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس (یعنی بخت نصر) پر (اپنا) غضب نازل کیا۔ پس اس کی (یعنی بخت نصر کی) توبہ قبول نہیں ہوئی۔ (رواہ الحلیہ فی ترجمہ وہب بن مہبہ) سہمی نے کہا کہ جب بخت

اصل کتاب میں حدیث یوں ہے ”عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِي اللَّهِ غُنِيَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا زُبَّ“ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ خصوصاً ”یَا“ کے الفاظ اور کر رہے ہیں لیکن ”النمر“ (پہتا) کے تحت جو حدیث ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَا زُبَّ“ اس روایت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا مانگنے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اسی مناسبت سے میں نے یہاں اسی ترجمہ کو نقل کیا ہے اور یہ سمجھا ہے کہ اصل روایت وہی ہے جو ”النمر“ کے تحت نقل کی گئی ہے کیونکہ آگے علامہ دہری نے اس کا حوالہ بھی دیا ہے کہ روایت کا بقیہ حصہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔ لیکن یہ یہاں روایت کو لکھتے ہوئے کاتب سے غلطی ہو گئی ہوگی۔ مترجم۔

نصر کو اللہ تعالیٰ نے دوبارہ انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کو اس کی بادشاہت بھی لوٹا دی۔ حضرت دانیال علیہ السلام اور ان کے ساتھی (اس وقت) بخت نصر کے نزدیک سب سے زیادہ باعزت تھے۔ پس یہودیوں کو اس پر حسد ہوا اور وہ بخت نصر سے کہنے لگے کہ دانیال جب پانی پی لیتے ہیں تو ان کا پیشاب پر کنٹرول نہیں رہتا۔ یہ بات ان کے یہاں بہت عار کی تھی۔ پس بخت نصر نے (اس بات کی حقیقت جاننے کے لئے) ان (یعنی یہود) کیلئے کھانا تیار کیا۔ پس انہوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا۔ بخت نصر نے دربان سے کہا کہ تم دیکھو کہ حاضرین میں سے سب سے پہلے جو بھی پیشاب کے لئے باہر نکلے اسے کھلاڑے قتل کر دیتا۔ پس اگر وہ کہے کہ میں بخت نصر ہوں پس تم کہنا تو جھوٹ بولنا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے تبرے قتل کا حکم دیا ہے۔ پس کھانا کھانے کے بعد سب سے پہلے پیشاب کرنے کے لئے بخت نصر ہی کھڑا ہوا۔ پس جب دربان نے (اندھیرے میں) اسے دیکھا تو اس پر حملہ آور ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں بخت نصر ہوں۔ پس دربان نے کہا کہ تو جھوٹ بولنا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تجھے قتل کر دوں۔ پھر دربان نے کھلاڑے سے دار کر کے اسے (یعنی بخت نصر کو) قتل کر دیا۔

**نمرد کا قصہ** | حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ بے شک ظالم نمرد نے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ان کے رب کے متعلق جھگڑا کیا تو کہنے لگا کہ اگر وہ بات جو ابراہیم (علیہ السلام) نے کہی ہے سچ ہے تو میں ضرور آسمان تک چڑھ جاؤں گا اور میں جان لوں گا کہ اس میں (یعنی آسمان میں) کیا ہے۔ پس نمرد نے گدھ کے چار چوڑے (بچے) منگوائے۔ پس اس نے ان کی تربیت کی۔ یہاں تک کہ وہ جوان ہو گئے۔ پھر نمرد نے ایک تابوت بنوایا جس میں ایک دروازہ اوپر کی جانب اور ایک دروازہ نیچے کی جانب لگوا دیا۔ نمرد اس تابوت میں ایک آدمی کے ہمراہ بیٹھ گیا اور تابوت کے کناروں پر لکڑی کے ڈنڈے لگا کر اس میں گوشت کے ٹکڑے لگا دیئے اور تابوت سے ان گدھوں کے پاؤں میں اتنی لمبی ری باندھ دی کہ وہ گوشت تک نہ پہنچ سکیں اور ڈنڈے اس طرح لگائے کہ بوقت ضرورت ان کو اوپر نیچے کیا جاسکے۔ پس گدھ اڑے اور گوشت کے لالچ میں اوپر چڑھنے لگے یہاں تک کہ (پورا) دن ختم ہو گیا اور گدھ فضاء کی طرف بڑھتے رہے۔ پس نمرد نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اوپر والا دروازہ کھولو اور آسمان کی طرف دیکھو کہ کیا ہم اس کے (یعنی آسمان کے) قریب آگئے ہیں۔ پس نمرد کے ساتھی نے دروازہ کھولا اور آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ بے شک آسمان اپنی حالت پر ہے (یعنی آسمان کا فاصلہ اتنا ہی ہے جتنا پہلے تھا) پھر نمرد نے اپنے ساتھی سے کہا کہ نیچے والا دروازہ کھولو اور زمین کی طرف دیکھو کیا صورتحال ہے؟ پس اس نے نمرد کے حکم کی تعمیل کی اور کہا کہ میں زمین کو سمندر کے پانی کی طرح اور پہاڑوں کو دھوئیں کی طرح دیکھ رہا ہوں۔ پس گدھ دوسرے دن میں پرواز کرتے رہے اور بلند یوں کی طرف بڑھتے رہے یہاں تک کہ ایک (جبر) دان درپردہ کی پرواز میں حائل ہو گئی۔ پس نمرد نے اپنے ساتھی سے کہا کہ دونوں دروازوں کو کھولو اور صورتحال کا جائزہ لو۔ پس نمرد کے ساتھی نے تابوت کے اوپر والا دروازہ کھولا تو دیکھا کہ آسمان اپنی پہلی حالت پر ہے۔ پس جب زمین کو دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ زمین سیاہی (یعنی تاریکی) میں ڈوبی ہوئی ہے۔ پھر اس کے بعد ایک آواز سنائی دی ”اِنَّهَا الطَّاغُوتُ بِالنِّیْنِ فُزْنُہَا“ (اے سرکش تو کہاں جانا چاہتا ہے) حضرت تکرہ نے فرمایا ہے کہ اس تابوت میں ایک لڑکا بھی تھا جو حیرکان اٹھائے ہوئے تھا۔ پس اس لڑکے نے تیرے چلیاں پس حیران حال میں اس کی طرف داپس آیا کہ اس کے ساتھ خون لگا ہوا تھا اور خون سمندر کی ایک

مچھلی کا تھا جواز کروڑ پہنچ گئی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ تیز کو لگنے والا خون ایک پرندے کا تھا۔ پس اس لڑکے نے کہا کہ میں نے آسمان کے معبود کا (نغوذ باللہ) خاتمہ کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ وہ ککڑی کے ان ڈنڈوں کو جن کے ساتھ گوشت لٹکایا گیا ہے نیچے جھکا دے۔ پس اس نے ایسا ہی کیا۔ پس گدھ تابوت کو لے کر (آسمان کی بلندیوں سے) نیچے اترنے لگے۔ پس گدھوں اور تابوت اڑنے کی آواز پہاڑوں نے سنی تو ان پر خوف طاری ہو گیا اور انہوں نے (یعنی پہاڑوں نے) خیال کیا کہ آسمان سے کوئی آفت نازل ہوئی ہے اور تحقیق قیامت قائم ہو گئی ہے۔ پس خوف کی اس کیفیت کی وجہ سے پہاڑ لرزنے لگے اور قریب تھا کہ وہ (یعنی پہاڑ) اپنی جگہ سے لڑھک جاتے۔ پس اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلْتِّزُولِ مِنْهُ الْجَبَالُ“ (اگرچہ ان کی چالیں ایسی غضب کی تھی کہ پہاڑ ان سے ٹل جائیں۔ ابراہیم۔ آیت ۳۶) حضرت ابن مسعودؓ نے ”إِنْ كَانَ“ دال کے ساتھ ”كَانَ“ پڑھا ہے۔ جبکہ عام قرأت ”وَإِنْ كَانَ“ ہی ہے۔ ابن جریج اور کسائی کی قرأت کے مطابق ”الْتِّزُولِ“ میں پہلے لام پڑا اور دوسرے لام پر غش ہے۔ یعنی ”الْتِّزُولُ“ ہے جبکہ عام قرأت میں پہلے لام پڑا اور دوسرے لام پر زبر ہے یعنی ”الْتِّزُولُ“ ہے۔ جو بری نے کہا ہے کہ ”نسر“ سے مراد قبیلہ ذی الکلاع کا بت ہے۔ یہ قبیلہ سرزمین حیر میں رہتا تھا۔ ”یعوث“ نامی بت قبیلہ مذحج کا تھا اور ”یعوق“ نامی بت قبیلہ ہمدان کا تھا۔ یہ تمام بت قوم نوح کے بزرگوں کی صورت پر بنائے گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا يَعْوثُ وَنَعُوقُ وَنَسْرُ“ (اور نہ ”جھوڑ“ ”یعوث“ اور ”یعوق“ اور نسر کو۔ سورہ نوح۔ آیت ۲۳) حضرت عقبہ بن عامرؓ بھی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مجھے شب معراج میں آسمان دنیا پر لے جایا گیا تو میں ”جنت عدن“ میں داخل ہوا۔ پس میرے ہاتھ میں ایک سیب گرا۔ پس جب میں نے اس سیب کو اپنی پھٹی پر رکھا تو وہ ایک ایسی خوبصورت حور میں تبدیل ہو گیا جس کی آنکھیں بڑی بڑی تھیں۔ اس حور کی آنکھوں کی پتلیاں گدھ کے اگلے بازوؤں کی طرح تھیں۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو کس کیلئے ہے؟ پس اس حور نے کہا کہ میں آپ ﷺ کے بعد آنے والے خلیفہ کیلئے ہوں۔

**الحکم** | گدھ کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گنداپرند ہے اور گندگی ہی اس کی غذا ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں ”أَعْمَرُ مِنْ نَسْرٍ“ (غلاں گدھ سے بھی زیادہ طویل عمر والا ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”أَنْثَى الْأَبْدِ عَلَى لَبَدٍ“ (گدھ کے لئے بھٹی ہے) ”بعد“ لقمان بن عادی کے دور کا آخری گدھ تھا۔ لقمان بن عادی صغر کو ان کی قوم (یعنی قوم عاد) نے مکہ مکرمہ بھیجا تا کہ وہ دعا کر کے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں۔ قوم عاد سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ پہنچے تو معاویہ بن بکر کے ہاں قیام کیا۔ ان کا گھر حرم کے باہر مکہ مکرمہ کی آبادی کے کنارے پر تھا۔ پس انہوں نے ان کا اکرام کیا کیونکہ قوم عاد سے معاویہ بن بکر کا ماموں کا رشتہ اور سسرالی رشتہ تھا۔ پس قوم عاد کے لوگ ایک مہینہ تک معاویہ بن بکر کے ہاں مقیم رہے۔ پس جب معاویہ بن بکر نے دیکھا کہ یہ لوگ یہاں زیادہ مدت تک رہنا چاہتے ہیں حالانکہ ان کی قوم نے انہیں اس لئے بھیجا ہے تا کہ یہ ان پر آنے والی مصیبت دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں تو حضرت معاویہ بن بکر نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور سوچا کہ میرے ماموں اور سسرال تباہ ہو جائیں گے اور یہ لوگ یہیں ٹھہرے رہیں گے۔ یہ میرے مہمان بھی ہیں اب میں ان کے ساتھ کیا سلوک کروں۔ پس معاویہ بن بکر نے اپنی دو کینڑوں سے اس معاملہ کا

تذکرہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہمیں ایسا شعر لکھ دیجئے جس کے کہنے والے کا کسی کو علم نہ ہو اور ان اشعار میں ان لوگوں کو ان کا دھوکا دلا جائے جس کے لئے وہ یہاں آئے ہیں۔ شاید یہ بات ان کے لئے یہاں سے جانے کا سبب بن جائے۔ پس معاویہ بن بکر نے اشعار کثیروں کو لکھ کر دیئے۔ پس جب کثیروں نے اشعار قوم عاد کے لوگوں کے سامنے پڑھے تو یہ لوگ آپس میں کہنے لگے کہ ہمیں ہماری قوم نے اس مصیبت سے نجات طلب کرنے کے لئے یہاں بھیجا تھا جس میں وہ جتنا ہیں۔ لہذا ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم اس وقت حرم میں داخل ہو کر اپنی قوم کے لئے بارش طلب کریں۔ پس مرہد بن سعد جو حضرت ہود علیہ السلام پر غصہ طور پر ایمان لا چکے تھے کہنے لگے کہ اللہ کی قسم تمہاری دعا سے بارش نہیں مل سکتی یہاں تک کہ تم اپنے نبی کی اطاعت کرو (یعنی ان پر ایمان لے آؤ) اور اپنے رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اگر ایسا کرو گے تو تمہیں سیراب کر دیا جائے گا۔ پس اس کے بعد مرہد بن سعد نے اپنا ایمان ظاہر کر دیا اور ایک شعر پڑھا جس میں اسلام لانے کا ذکر تھا۔ پس قوم عاد کے لوگوں نے معاویہ بن بکر سے کہا کہ تم مرہد بن سعد کو ہمارے ساتھ جانے سے روک لو تا کہ یہ ہمارے ساتھ مکہ مکرمہ نہ جا سکیں کیونکہ انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کے دین کو اختیار کر لیا ہے اور ہمارے دین کو ترک کر دیا ہے۔ پھر یہ لوگ مکہ مکرمہ جانے کے لئے نکلے تا کہ قوم عاد کے لئے بارش طلب کریں۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ کی طرف مڑ گئے تو مرہد بن سعد معاویہ بن بکر سے گھر سے نکلے یہاں تک کہ ان لوگوں کے دعا مانگنے سے پہلے ان کے پاس پہنچ گئے۔ پس جب مرہد بن سعد حرم مکہ میں قوم عاد کے پاس پہنچے گئے تو وہ لوگ دعا کرنے لگے۔ پس مرہد بن سعد کھڑے ہوئے اور کہنے لگے اے اللہ میری دعا قبول فرما تا کہ قوم عاد کا وفد جس چیز کا سوال کر رہا ہے اس میں مجھے شریک نہ کرے۔ چنانچہ قیل، بن عمر قوم عاد کے وفد کا سربراہ تھا۔ پس قوم عاد کے وفد نے یہ دعا مانگی ”اے اللہ قیل کی دعا قبول فرما اور اس کی دعا سے ہمیں بھی حصہ عطا فرما“ پس قیل نے یہ دعا مانگی ”اے ہمارے معبود اگر حضرت ہود علیہ السلام“ سچے ہیں تو ہمیں سیراب کر دے کیونکہ قیل سالانی ہمیں ہلاک کر دیا ہے“ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے تین بادل ”سفید، سرخ اور سیاہ“ بھیجے۔ پھر ایک منادی کرنے والے نے بادلوں کے چبھنے سے آواز دی اے قیل اپنے لئے اور اپنی قوم کے لئے ان بادلوں میں سے بادل منتخب کر لے۔ پس قیل نے کہا کہ میں نے سیاہ بادل کو منتخب کر لیا ہے کیونکہ اس میں پانی زیادہ ہوتا ہے۔ پس منادی کرنے والے نے آواز دی کہ تو نے خاک اور راکھ کو منتخب کیا ہے اب قوم عاد میں سے کوئی ایک بھی نہیں بچے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سیاہ بادلوں کو جسے قیل نے اختیار کیا تھا چلا دیا یہاں تک کہ وہ عذاب جو اس بادل میں تھا ایک واوی کی طرف سے ”جسے الغیث کہا جاتا تھا“ قوم کے سامنے آیا۔ پس جب قوم عاد نے بادل کو دیکھا تو خوش ہو کر کہنے لگے کہ بادل ہمارے لئے بارش برسائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ یہ ہوا ہے جس میں تمہارے لئے ایک دردناک عذاب ہے جس کیلئے تم جلد ہی بچا رہے تھے۔ قوم عاد میں سے سب سے پہلے ایک عورت جسے ”مہد“ کہا جاتا تھا نے اس ہلاک کرنے والی ہوا کو دیکھا۔ پس جب اس عورت نے واضح طور پر اس مہلک ہوا کو دیکھا تو وہ چلائی پھر بے ہوش ہو گئی۔ پس جب اسے اتفاق ہوا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ تو نے کیا دیکھا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے آگ کے شعلوں کی طرح ایک ہوا دیکھی ہے جس کے آگے کچھ آتی ہیں جو اسے سمیٹ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی قوم عاد پر) اس ہوا کو سات رات اور آٹھ دن تک مسلط کر دیا۔ پس اس آگ نے قوم عاد کو ہلاک کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی ایک بھی زندہ نہیں رہا۔ چنانچہ حضرت ہود علیہ السلام اور مومنین قوم عاد

سے الگ ہو کر ایک پناہ گاہ میں چلے گئے۔ جب ہوا کا گزر ان لوگوں پر ہوتا تو وہ نرم ہو جاتی تھی جس کی وجہ سے طبیعت خوشگوار ہو جاتی تھی لیکن قوم عاد پر یہ ہوا بہت تیز چلتی تھی اور ان کو زمین و آسمان کے درمیان لے جا کر پہاڑوں پر پھینک دیتی تھی جس سے ان کے دماغ بکھر جاتے تھے اور جسم کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ پوری قوم ہلاک ہو گئی پس جب قوم عاد ہلاک ہو گئی تو لقمان بن عاد کو اختیار دیا گیا کہ چاہو تو خاکستری رنگ کی ہرنوں سے زیادہ دودھ دینے والی سات گایوں کی عمر کے برابر تمہیں عمر دے دی جائے یا سات گدھوں کی عمر اس طرح کہ جب ایک گدھ مر جائے تو دوسرا اس کا جانشین ہو جائے۔ پس لقمان بن عاد نے اس سے قبل اللہ تعالیٰ سے لمبی عمر کی دعا مانگی تھی۔ پس اس نے گدھوں کو اختیار کر لیا۔ پس لقمان بن عاد انڈے سے نکلنے والے چوڑے (یعنی گدھ کے بچے) کو پالتا یہاں تک کہ وہ گدھ اسی (80) برس تک زندہ رہتا۔ اسی طرح سات گدھ جیتے رہے پس ساتویں گدھ کا نام ”لبد“ تھا۔ پس جب ”لبد“ بوڑھا ہو گیا اور پرداز کے قابل نہ رہا تو لقمان اس گدھ سے کہتا تھا کہ اے ”لبد“ اٹھ۔ پس وہ اٹھ جاتا تھا۔ پس جب ”لبد“ ہلاک ہو گیا تو لقمان بن عاد کی موت واقع ہو گئی۔ روایت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو قوم عاد پر ریت کے تودے برسانے کا حکم دیا۔ پس ہوا نے قوم عاد پر ریت کے تودے برسانے تو قوم عاد کے لوگ سات رات اور آٹھ دن تک ریت کے ان تودوں کے نیچے دبے رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہوا کو حکم دیا۔ پس ہوا نے ان پر سے ریت کے تودوں کو ہٹا دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کی طرف ایک سیاہ پرندہ بھیجا۔ پس وہ پرندہ ان کو اٹھا اٹھا کر سمندر میں ڈالتا جاتا تھا یہاں تک کہ پوری قوم کو اس پرندہ نے سمندر میں غرق کر دیا۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت ہود علیہ السلام کی قبر حضرت موت کے مقام پر ”کئیب احمر“ میں ہے۔ عبدالرحمن بن سابط کہتے ہیں کہ رکن حلیم اور زمزم کے قریب ننانوے انبیاء کرام کی قبریں ہیں ان میں حضرت ہود علیہ السلام حضرت شعیب علیہ السلام حضرت صالح علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی شامل ہیں۔

**خواص** | اگر گدھ کا دل بھیڑیے کی جلد میں رکھ کر کسی آدمی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ لوگوں کا محبوب ہو جائے گا اور لوگوں پر اس کا خوف غالب رہے گا۔ اگر گدھ کا پر کسی ایسی عورت کے نیچے رکھ دیا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو ولادت میں سہولت ہو جاتی ہے اور جلدی سے بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر گدھ کی سب سے بڑی ہڈی ایسا شخص اپنے گلے میں پہن لے جو بادشاہوں اور آقاؤں کے زیر تسلط (یعنی غلام) ہے تو وہ ان کے غضب سے محفوظ رہے گا اور ان کے یہاں محبوب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے بائیں ران کی ہڈی ایسا شخص پہن لے جو عرصہ دراز سے اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے پاؤں کے پٹھے ایسا شخص اپنے گلے میں لٹکا لے جو نفرس کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا۔ نیز داہنے حصہ کے لئے گدھ کے داہنے پاؤں کا پٹھا اور بائیں حصہ کے لئے بائیں پاؤں کا پٹھا استعمال کیا جائے۔ اگر کسی گھر میں گدھ کے پر سے دھونی دی جائے تو وہاں سے تمام کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے اور اگر گدھ کا کلیجہ جلا کر پی لیا جائے تو قوت باہ کے لئے بے حد نفع بخش ہے۔ اگر گدھ کے انڈوں کو لے کر آپس میں ایک دوسرے پر ماریں اور ٹوٹ جائے پر ان کو آپس میں ملا دیں اور پھر (اس مواد کو) تین دن تک

آگہ حاصل پر مل جائے تو عجیب و غریب قوت حاصل ہوگی۔ اگر گدھ کا یہ بخندے پانی میں ملا کر آنکھوں میں سات مرتبہ بطور نرمہ لگایا جائے اور آنکھوں کے ارد گرد مل دیا جائے تو آنکھوں سے بہنے والے پانی (یعنی آشوب چشم) کے لئے بے حد نافع ہے۔ اگر گدھ کی چونچ کا اوپر والا حصہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی انسان کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو سانپ، بچھو وغیرہ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

**تعبیر** گدھ کو خواب میں دیکھنا بادشاہ پر ولادت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ گدھ اس سے جھگڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی بادشاہ اس سے ناراض ہو جائے گا اور اس پر کسی عالم کو مسلط کر دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے گدھ کو دوسرے پرندوں پر مسلط کر دیا تھا۔ پس پرندے گدھ سے خوفزدہ رہتے تھے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی مطیع گدھ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑا ملک حاصل ہوگا۔ لیکن اگر اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ فرما نبردار گدھ کا مالک بنا اور گدھ اڑ گیا اس حال میں کہ وہ اس سے (یعنی اپنے مالک سے) خائف بھی نہیں تھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کا معاملہ خراب ہو جائے گا اور وہ ظالم و جاہل بادشاہ بن جائے گا۔ جیسے فرود کا واقعہ پیچھے گزرا ہے جو شخص خواب میں گدھ کا بچہ پائے تو اس کے یہاں ایسے بچہ کی پیدائش ہوگی جو عظیم اور باوقار آدمی بنے گا۔ پس اگر دن میں یہی خواب دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بیمار ہو جائے گا۔ پس اگر خواب میں اس شخص نے گدھ کے بچہ کو فوت دیا ہے تو اس کی تعبیر اس کے مرض کی طوالت سے دی جائے گی۔ خواب میں ذبح کئے ہوئے گدھ کو دیکھنا بادشاہ کی موت پر ولادت کرتا ہے۔ پس اگر کوئی حاملہ عورت گدھ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر دودھ پلانے والی عورتوں اور دائیوں سے دی جائے گی۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ گدھ کو خواب میں دیکھنا انبیاء علیہم السلام اور صالحین پر ولادت کرتا ہے کیونکہ تواریت میں صالحین کو گدھ سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے وطن کو بچا جاتا ہے اور اپنے بچوں کے پاس منزل لاتا رہتا ہے اور ان کو دانہ و قیرہ کھلاتا ہے۔ ابراہیم الکرمانی نے کہا ہے کہ خواب میں گدھ کے دیکھنے کی تعبیر بہت بڑے بادشاہ سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے گدھ کی شکل کا ایک فرشتہ بنایا ہے جو پرندوں کو روزی فراہم کرنے پر مقرر ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ دیکھے یا اس کی آواز سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی سے جھگڑا کرے گا۔ ابن المقری نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ کا مالک بن جائے یا اس پر غلبہ پائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و بادشاہت حاصل ہوگی اور دشمنوں پر فتح حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ اسے لمبی عمر حاصل ہوگی۔ پس اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں سے الگ ہو کر گوش نشینی اختیار کرے گا اور تنہا زندگی گزارے گا اور کسی کے پاس نہیں جائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے گا اور کبھی ان سے مصالحت کر کے ان کے شر اور کد و فریب سے محفوظ رہے گا اور ان کے مال و اسلحہ سے بلیغ اٹھائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا عام آدمی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے شایان شان مرتبہ حاصل کرے گا یا اسے مال ملے گا اور دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بسا اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدعت و کمرائی سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَا تَغْوُوا وَتَفْتَنُوا وَتَنسَوُا فِیْ ذٰلِکُمْ فَاصْلَوْ خَیْرًا" (اور نہ "مجدو" و "بیوقوف"

اور یحوق اور نسر کو انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے۔ سورہ نوح - آیت ۲۳) مادہ گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زنا کار عورت اور ولد الارنا سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## النَّسَافُ

”النَّسَافُ“ (نون کے فتح اور سین مشدد کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی چونچ بڑی ہوتی ہے۔

## النَّسْنَسُ

”النَّسْنَسُ“ محکم میں مذکور ہے کہ اس سے مراد انسانوں کی شکل کی ایک مخلوق ہے جو انہیں کی نسل سے ہے۔ صحاح میں ہے کہ اس سے مراد ایسی مخلوق ہے جو ایک پاؤں پر اچھل کر چلتی ہے۔ مسعودی نے ”مروج الذهب“ میں لکھا ہے یہ ایک ایسا حیوان ہے جس کی شکل و صورت انسان کی طرح ہوتی ہے۔ اس جانور کی صرف ایک آنکھ ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے نمودار ہوتا ہے اور گفتگو بھی کرتا ہے۔ اگر یہ جانور انسان پر غلبہ پالے تو اسے قتل کر دیتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک مستقل امت ہے جن میں سے ہر ایک کو انسان کا آدھا جسم، آدھا سر، ایک ہاتھ، ایک پاؤں ملا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے گویا کہ ایک انسان کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیا گیا ہو۔ یہ ایک پاؤں پر تیزی کے ساتھ اچھل کر چلتا ہے۔ اس قسم کی مخلوق دریائے چین کے جزیروں میں پائی جاتی ہے۔ عبدالرحمن بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ابن اسحاق نے کہا ہے کہ ”النسناس“ یمن میں پائی جانے والی ایک مخلوق ہے۔ جس کے ہر ایک فرد کی ایک آنکھ، ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ یہ ایک پاؤں پر اچھل کر چلتا ہے۔ اہل یمن اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں۔ (الجبالة للدينوري) میدانی نے کہا ہے کہ ابوالدقیس نے کہا ہے کہ لوگ ”النسناس“ کو کھاتے ہیں اور یہ ایک ایسی مخلوق ہے جن میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ، ایک پاؤں، نصف سر اور نصف جسم ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس مخلوق کا تعلق ”ادم بن سام“ کی نسل سے ہے۔ اس مخلوق میں عقل نہیں ہوتی۔ یہ مخلوق بحر ہند کے ساحل کے نزدیک مکانوں میں رہتی ہے۔ اہل عرب اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں اور ان کو کھاتے ہیں۔ یہ مخلوق عربی زبان میں گفتگو کرتی ہے اور اپنی انفرائش نسل بھی کرتی ہے اور اہل عرب کی طرح اپنی نسل کے نام رکھتی ہے۔ یہ مخلوق اشعار بھی کہتی ہے۔ ”تاریخ صنعاء“ میں مذکور ہے کہ ایک تاجر آدمی سفر کرتے ہوئے ”نسناس“ قوم کے ملک (رہنے کی جگہ) میں پہنچا۔ پس اس نے ان کو دیکھا کہ وہ ایک پاؤں پر اچھل کر چل رہے ہیں اور دھڑتوں پر چڑھ رہے ہیں اور کتوں سے بھاگ رہے ہیں کہ کہیں وہ (یعنی کتے) انہیں پکڑ نہ لیں۔ ابویوسف نے ”الحلیۃ“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ انسان ختم ہو گئے اور ”نسناس“ باقی رہ گئے۔ آپ سے کہا گیا ”نسناس“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ایسی مخلوق ہے جو انسانوں کے مشابہ ہے لیکن انسان نہیں ہے۔ (رداء ابو یوسف)

حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے۔ "المعجالة للندوی" میں حسن بھری کا قول بھی اسی روایت کی مثل نقل کیا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "السناس" سے مراد یا جرج ماجرج ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "السناس" ایسی مخلوق ہے جو کچھ چیزوں میں انسان کے مشابہ ہے لیکن کچھ چیزوں میں انسان سے مختلف ہے اور یہ بنی آدم (انسانی نسل) میں سے نہیں ہے۔ اس کے متعلق ایک حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے کہ قوم عاد کے ایک قبیلہ نے اپنے نبی کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی شکل کو تبدیل کر کے "السناس" بنادیا۔ ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہے۔ یہ ہرندوں کی طرح داند وغیرہ کھتے ہیں اور چوپایوں کی طرح چرتے ہیں۔

**الحکم** | قاضی ابوطیب اور شیخ ابو حامد نے فرمایا ہے کہ "السناس" کا کھانا حلال نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ انسانوں کے مشابہ ہے۔ اسی طرح شیخ محب الدین طبری نے "شرح التبیہ" میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس کو عام لوگ "فناس" کے نام سے پکارتے ہیں ہندو کی ایک قسم ہے جو پانی میں نہیں رہتا۔ پس اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ خلقت "عادات" ہوشیاری اور عقلمندی میں ہند کے مشابہ ہوتا ہے۔ رہا حیوان بحری تو اس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ دوسری مچھلیوں کی طرح حلال ہے۔ اس قول کو رویانی اور دیگر اہل علم نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ ان دونوں (یعنی شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب) کے نزدیک یہ جانور مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانوروں سے مستثنیٰ ہے۔ پس اختلاف میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ اگر ہم کہیں کہ مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانور حرام ہیں تو پھر "السناس" بھی حرام ہوگا۔ اگر ہم کہیں کہ پانی کے تمام جانور مچھلی کی طرح حلال ہیں۔ تو پھر "السناس" کی حلت و حرمت میں دو صورتیں ہوں گی۔ پہلی صورت یہ ہوگی کہ "السناس" حرام ہے جس طرح مینڈک، کیکڑا، مگرچہ وغیرہ حرام ہیں۔ دوسری صورت یہ ہوگی کہ "السناس" حلال ہے جیسے پانی کا کتا اور بانی کا انسان حلال ہے۔ یہ بات امام شافعی کے مسلک کے زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "السناس" ایک وحشی چوپایہ ہے جس کا شکار کیا جاتا ہے اور کھایا جاتا ہے اور یہ انسان کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ اور یہ انسان کی طرح گفتگو کرتا ہے۔ پس یہ قول کہ اس کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے جیسے پہلے دھوری نے ابی احنی کی روایت نقل کی ہے کہ "السناس" کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے۔ میدانی نے بھی اسی کی مثل نقل کیا ہے۔ یہ اقوال اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ "السناس" حلال ہے۔

**تعبیر** | السناس کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو کم عقل ہے اور خود کو شی کرنے والا ہے اور وہ ایسا کام کرے گا جس کی وجہ سے وہ لوگوں کی نظروں میں گر جائے گا۔ (واللہ اعلم)

## السناس

"السناس" اس سے مراد ایک ایسا بدمعاش ہے جو بیچارہ کی برکت اختیار کرتا ہے اور اس کا سر بڑا ہوتا ہے۔



## النَّعَاب

”النَّعَاب“: فتاویٰ ابن اصلاح میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ”اللفلق“ (یعنی کوا) ہے۔

**الحکم** | صحیح قول کے مطابق کوے کا کھانا حرام ہے جسے اس کے متعلق پہلے گزرا ہے۔ دنیورٹی نے ”النجارۃ“ کے دسویں حصہ کے شروع میں اخوص ابن حکیم سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا کرتے وقت فرمایا کرتے تھے ”باذا فی النعاب فی عشبہ“ (اے کوے کو اس کے گھونسلے میں رزق پہنچانے والے)۔

راوی کہتے ہیں کہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ کوا جب اپنے انڈے کو سینے کے بعد توڑتا ہے تو اس سے سفید بچے نکلتے ہیں۔ پس جب کوا ان کو اس حالت میں دیکھتا ہے تو ان سے نفرت کرنے لگتا ہے اور ان سے الگ ہو جاتا ہے۔ پس یہ بچے اپنا منہ کھول کر رکھتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے لئے ایک کبھی بھیجتا ہے جو ان کے پیٹ میں داخل ہو جاتی ہے۔ پس یہی کبھی ان بچوں کی غذا بن جاتی ہے اور برابر اسی طرح ان کو غذا ملتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے۔ پس جب بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے تو کوا ان کے پاس لوٹ آتا ہے اور انہیں غذا پہنچاتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کبھی کوا اٹھالیتا ہے۔

حضرت ابو ورداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا مانگا کرتے تھے ”اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت کا سوال کرتا ہوں اور اس شخص کی محبت کا بھی سوال کرتا ہوں جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور اس عمل کا سوال کرتا ہوں جو مجھے تیری محبت تک پہنچا دے۔ اے اللہ اپنی محبت کو میرے لئے، میری جان، میرے اہل و عیال اور منہ سے پانی سے بھی زیادہ محبوب بنا دے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کیا کرتے تھے تو فرماتے تھے کہ حضرت داؤد علیہ السلام (اللہ تعالیٰ کے) بندوں میں سے سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ (رواہ الترمذی)

حضرت فضیل بن عیاضؒ سے روایت ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے (اللہ تعالیٰ سے) دعا کی ”اے اللہ میرے بیٹے سلیمان کے ساتھ بھی اسی طرح کا معاملہ فرما جس طرح (کا معاملہ) تو نے میرے ساتھ کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کی طرف وحی کی۔ اے داؤد علیہ السلام اپنے بیٹے سے کہہ دو کہ وہ میرے لئے اسی طرح بن جائے جیسے تم میرے لئے ہو۔ پھر میں بھی ان کے ساتھ وہی معاملہ کروں گا جو تمہارے ساتھ کرتا ہوں۔ (علیہ الاولیاء)

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک صبح نماز فجر پڑھانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک اپنے حجرے سے باہر تشریف نہیں لائے۔ یہاں تک کہ قریب تھا ہم سورج کو طلوع ہوتا دیکھ لیتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے حجرہ مبارک سے باہر تشریف لائے۔ پس نماز کے لئے اقامت کہی گئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت مختصر نماز پڑھائی۔ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو بلند آواز سے ہمیں پکارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہاں ہو دو ہیں ٹھہرے رہو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف متوجہ ہوئے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ بات بتانا چاہتا ہوں جس نے صبح مجھے

آنے سے روک لیا تھا۔ (وہ قصد یہ ہے کہ) میں رات کو بیدار ہوا، پس میں نے وضو کیا اور جتنا مقدر میں تھا نماز پڑھی۔ پھر مجھے نیند آنے لگی یہاں تک کہ میں سو گیا۔ پس اچانک میں کیا رہ گیا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نہایت حسین و جمیل صورت میں میرے سامنے ہیں اور وہ فرما رہے ہیں: اے محمد (ﷺ) پس میں نے عرض کیا پروردگار میں حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "ملاء الاعلیٰ" کس معاملے میں جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا اے میرے رب میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے میرے رب "ملاء الاعلیٰ" کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ (یعنی کفارات و درجات) کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا جماعت میں شرکت کی غرض سے پاؤں سے چل کر جانا (فرض) نمازوں کے بعد مسجد میں بیٹنا، ہاتھ دھو کر پاؤں کے باوجود اچھی طرح وضو کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کے بعد "ملاء الاعلیٰ" کس چیز کے متعلق جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کھانا کھانے، نرم گفتگو کرنے، رات کو نماز پڑھنے (کے خواب کے سلسلہ میں) جبکہ ساری حقوق سورتی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اے محمد ﷺ) سوال کیجئے؟ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں) میں نے عرض کیا "اے اللہ میں تجھ سے بھلائیاں کرنے اور شکرات (یعنی برائیاں) ترک کرنے کی توفیق طلب کرتا ہوں (اور اس بات کی توفیق طلب کرتا ہوں کہ) میں مسکینوں سے محبت کروں (اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ) تو میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو اپنے بندوں کو قہر (یعنی آزمائش) میں مبتلا کرتا ہے تو اس سے قبل مجھے اپنے پاس بلا لے (اے اللہ) میں تجھ سے تیری محبت اور تیرے چاہنے والوں کی محبت اور تیری محبت سے قریب کرنے والے عمل کا سوال کرتا ہوں" (راوی کہتے ہیں اس کے بعد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ (یعنی خواب) حق (یعنی سچا) ہے۔ پس تم اسے چھو اور یاد کرو۔ امام ابوہشامی قرطبی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (رواہ القرطبی)

## النَّعَام

"النَّعَام" اس سے مراد ایک معروف پرندہ (شتر مرغ) ہے۔ مذکر و مؤنث دونوں کے لئے "النعام" کا لفظ ہی مستعمل ہے۔ اس کی جمع "نعامات" آتی ہے۔ اس کی کنیت "ام البیض" اور "ام دلالین" آتی ہے۔ شتر مرغ کے پورے گردہ کے لئے "بنات البیض" اور "بنات الظلم" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جاہل نے کہا ہے کہ اہل فارس (یعنی ایرانی) اس پرندے کو "اشتر مرغ" کہتے ہیں جس کے معنی "اونٹ اور پرندہ" ہے۔

اہل عرب شتر مرغ کے پاؤں کو اونٹ کی طرح "نف" (یعنی ناپ) کہتے ہیں جیسے اونٹنی کو اہل عرب "قلوص" کہتے ہیں۔ اسی طرح شتر مرغ کی مادہ کو بھی "قلوص" کہتے ہیں۔ یہ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ شتر مرغ اونٹنی کے زیادہ مشابہ ہے۔ بعض اہل عرب کا خیال ہے کہ شتر مرغ اللہ تعالیٰ کے یہاں سینکڑے سال کے لئے گیا۔ پس (فرض تو نے) شتر مرغ کے کان بھی کاٹ لئے۔ اس لئے شتر مرغ کو "ظلم" (یعنی مظلوم) کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ یہ رائے فاسد اعتقاد کی وجہ سے قائم ہوئی ہے کیونکہ شتر مرغ کے پیر اُنسی طرح ہی کان نہیں ہوتے بلکہ وہ بہرہ ہوتا ہے لیکن شتر مرغ کی قوت شامہ اتنی تیز ہوتی ہے کہ

شتر مرغ دور ہی سے شکاری کا پتہ لگا لیتا ہے اور جہاں بھی سن کر کسی چیز کا پتہ لگانے کی ضرورت ہو وہاں یہ اپنی ناک سے کام لیتا ہے۔ شکاریین کے نزدیک شتر مرغ کی طبیعت حیوانات کی سی ہے پرندوں کی سی نہیں ہے اگرچہ شتر مرغ انڈے دیتا ہے اور اس کے بازو اور پر بھی ہوتے ہیں جیسے شکاریین نے چگاڈو کو پرندوں میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ چگاڈو گا بھن ہو کر بچے بھی دیتی ہے اور اس کے کان بھی باہر کی طرف نکلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس کے پر نہیں ہوتے پھر بھی پرواز کرتی ہے۔ اس لئے چگاڈو کو پرندوں میں شمار کیا گیا ہے۔ چگاڈو کو پرندوں میں اس لئے بھی شمار کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اَنْجٰی اَخْلُقْ لَّكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ“ (میں تمہارے سامنے مٹی سے پرندے کی صورت کا ایک مجسمہ بناتا ہوں اور اس میں پھونک مارتا ہوں وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے۔ سورہ آل عمران - آیت ۴۹) اس پرندے سے مراد چگاڈو ہے۔ اسی طرح مرغی کو بھی پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے حالانکہ مرغی پرواز نہیں کرتی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ پرندہ (یعنی شتر مرغ) اونٹ اور مرغ کی مخلوط نسل ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ شتر مرغ کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ بھی ہے کہ جب یہ انڈے دیتا ہے تو وہ اسے لمبے اور باریک ہوتے ہیں کہ اگر اس انڈے پر کوئی دھاگہ پھیلا دیا جائے تو دونوں ایک دوسرے سے مل جائیں گے اور آپ کو ایک (انڈا) دوسرے سے الگ نظر نہیں آسکتا کیونکہ انڈا دھاگے کی طرح لمبا اور باریک ہوتا ہے۔ شتر مرغ کا جسم بیک وقت کئی انڈوں کو نہیں ڈھک سکتا اس لئے یہ ہر انڈے کو باری باری سیتا ہے۔ پس جب شتر مرغ اپنے انڈے کو چھوڑ کر کھانے کی تلاش میں نکلتا ہے تو اپنے انڈے کو بھول جاتا ہے اور اگر اسے کسی دوسرے شتر مرغ کا انڈا مل جائے تو اسی کو سینے لگتا ہے اس خیال سے کہیں اس کو چھوڑ کر چلا جائے تو کوئی اس کا شکار نہ کر لے۔

شتر مرغ کی حماقت ضرب الشل ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شتر مرغ اپنے انڈوں کو تین حصوں میں تقسیم کر لیتا ہے۔ پس ان میں سے کچھ (انڈوں) کو سیتا ہے اور کچھ کی زردی کھا لیتا ہے اور کچھ انڈوں کو چھوڑ دیتا ہے اور پھر انہیں ہوا میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ ان انڈوں میں سرنے کے بعد کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس یہ کیڑے شتر مرغ کے بچوں کے لئے غذا کا کام دیتے ہیں۔

حضرت کعب احبار سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو حضرت میکائیل علیہ السلام ان کے پاس گندم کے کچھ دانے لے کر آئے اور فرمایا یہ آپ اور آپ کے بعد آپ کی اولاد کا رزق ہے۔ کھڑے ہو جائیے اور زمین جو سننے اور اس میں یہ دانے بودبجئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر حضرت ادریس علیہ السلام کے زمانہ تک گندم کا دانہ اتنا بڑا تھا گویا کہ وہ شتر مرغ کا انڈا ہو۔ پس جب لوگوں نے کفر کا (راستہ) اختیار کیا تو گندم کا دانہ کم ہو کر مرغی کے انڈے کے برابر ہو گیا پھر کم ہو کر کبوتر کے دانے کے برابر ہو گیا۔ پھر عزیز مصر کے زمانے میں ”بندقة“ (ایک قسم کا درخت جس کا پھل چنے سے ذرا بڑا ہوتا ہے) کے برابر ہو گیا۔

ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ دنیا میں کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو نہ سنتا ہو اور نہ کبھی پانی پیتا ہو مگر شتر مرغ ایسا حیوان ہے کہ جو نہ سنتا ہے اور نہ پانی پیتا ہے۔ شتر مرغ کی ہڈیوں میں گودا نہیں ہوتا۔ اگر شتر مرغ کا ایک پاؤں زخمی ہو جائے تو

دوسرے پاؤں سے بھی یہ (یعنی شترمرغ) کا تھوہ نہیں اٹھا سکتا۔ گوہ بھی پانی نہیں چٹا لیکن اس میں قوت سماعت موجود ہوتی ہے۔ شترمرغ کی حفاظت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب یہ (یعنی شترمرغ) شکاری کو دیکھتا ہے تو اپنا سر بیت کے تودے میں داخل کر لیتا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو شکاری سے چھپا لیا ہے۔ پس شکاری آسانی سے اس کا شکار کر لیتا ہے۔ شترمرغ پانی کو ترک کر دینے میں بے ہادقت مہر رکھتا ہے۔ اسی طرح اگر تیز و اچل پڑے تو اس کے مخالف سمت میں بڑی تیزی کے ساتھ دوڑتا ہے۔ شترمرغ بڑی کھنکھار اور لوہا و غیرہ نکل جاتا ہے۔ پس یہ تمام چیزیں اس کے معدہ میں جا کر پانی ہو جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ لوہا بھی پھیل جاتا ہے۔ جاہل نے کہا ہے کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ شترمرغ کے پیٹ میں پتھر وغیرہ اس کے پیٹ کی شدت حرارت سے پھیل جاتا ہے تو اس نے خطا کھائی۔ پس اگر محض شترمرغ کے پیٹ کی حرارت سے پتھر وغیرہ پھیل جاتا ہو تو ہانڈی میں پتھر رکھ کر پکانے سے گل جانا چاہیے۔ حالانکہ اگر اس کو (یعنی پتھر کو) کئی دن تک بھی پکا جائے تو پتھر ہانڈی میں نہیں گل سکتا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حرارت کے ساتھ کوئی دوسری طبی چیز بھی شترمرغ میں موجود ہے جو پتھر وغیرہ کو اس کے معدہ میں گھا دیتی ہے جیسے کتے اور بھیڑیے کے معدے میں بڑی گل جاتی ہے لیکن بھجور کی گھٹی نہیں گھٹی اور جیسے اونٹ کانے دار درخت کے پتے اور کانے ہی کھاتا ہے خواہ کتنے ہی سخت کانے ہوں جیسے کہ بول وغیرہ۔ پس اونٹ کانے کھانے کے بعد لید کرتا ہے جس میں کانے کا کوئی اثر نہیں ہوتا لیکن اگر اونٹ جو کھائے تو لید کرتے ہی جو کھج و سالم نکل آتا ہے کیونکہ اونٹ کا معدہ جو کہ ختم نہیں کر پاتا۔ جب شترمرغ کسی چھوٹے بچے کے کان میں کوئی موتی یا بالی لٹکی ہوئی رکھ لیتا ہے تو اسے اچک کر نکل لیتا ہے۔ اسی طرح شترمرغ آگ کے انگارے بھی نکل لیتا ہے۔ پس جب آگ کے انگارے اس کے معدے میں پہنچتے ہیں تو غصے سے ہو جاتے ہیں۔ انگارے اس کے معدے پر اثر انداز نہیں ہو سکتے۔ شترمرغ میں دو عجیب و غریب خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ پہلی خصوصیت یہ ہے کہ کسی چیز جو بطور غذا استعمال نہیں کی جاتی شترمرغ اسے کھا جاتا ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ ایسی چیزوں کو شترمرغ بلا تکلف کھالینا ہے اور ہضم بھی کر لیتا ہے اور یہ بات ناممکن نہیں کیونکہ سمنڈل (ایک قسم کا کیزا جو آگ میں جھپتا ہے) آگ میں ہی اگلے اور بچے دیتا ہے۔ اگر اس کو آگ سے باہر نکال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ پہلے اس کا تذکرہ کر چکا ہے۔

**الحکم** شترمرغ کا کھانا بالاجماع حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔ شترمرغ کی حلت کی دلیل یہ بھی ہے کہ صحابہ کرام نے فیصلہ کیا ہے کہ جب کوئی حرم یا غیر حرم شترمرغ کو حرم میں نقل کر دے تو اس کے عوض اسے ایک اونٹ دینا پڑے گا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت معاویہؓ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام شافعیؒ اور بیہقی نے اس کو نقل کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ علامہ دہلویؒ فرماتے ہیں کہ میرے اکثر اساتذہ کا بھی یہی قول ہے لیکن شترمرغ کو اونٹ کے مثل قرار دے کر اس کے نقل پر اونٹ کو بطور فدے لازم کرنا ہم نے قیاس سے ثابت کیا ہے۔ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ اہل علم کا شترمرغ کے اگلے کو ضائع کر دینے کے متعلق اختلاف ہے بے اگر کوئی حرم حرم میں شترمرغ کے اگلے کو ضائع کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، حنفی، بخاری، زہری، شافعی، ابو ثور اور دیگر اصحاب رائے کے نزدیک اس صورت میں اگلے کو ضائع کرنے والے پر اڑھائی کی قیمت واجب ہوگی۔

حضرت ابو عبیدہؓ اور حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے فرمایا ہے کہ ایک دن کا روزہ یا ایک مسکین کو کھانا کھانا واجب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں اونٹ کی قیمت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ جیسے آزاد عورت کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالنے سے ایک غلام یا لونڈی کا دینا واجب ہوتا ہے جس کی قیمت اصل دیت کے دسویں حصہ کے برابر ہو۔ (علامہ ومیریؒ فرماتے ہیں کہ) ہماری (یعنی شوافع کی) دلیل یہ ہے کہ انڈہ شکار کا ایک جزو ہے جس کی جانوروں میں کوئی نظیر (مثال) نہیں ملتی۔ پس ہم نے انڈے کی قیمت واجب کر دی۔ ان تمام چیزوں کی طرح جن کو محرم ضائع کر دے اور ان کی مثل نہ مل سکے تو ان کی قیمت واجب دیتی ہے۔ نیز ابن ماجہ اور وار قطنی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "شتر مرغ کے انڈے کے بارے میں جس کو محرم ضائع کر دے فرمایا کہ (محرم پر) انڈے کی قیمت واجب ہے۔"

تمام محدثین نے ابوالمہزم کو ضعیف قرار دیا ہے۔ یہاں تک کہ شعبہ نے کہا ہے کہ ابوالمہزم کو چند (درہم وغیرہ) دے دو تو یہ تمہیں ستر حدیثیں سنائے گا۔ تحقیق ابوالمہزم کا تذکرہ "الجزاز" کے تحت بھی گزر چکا ہے۔ البتہ امام ابو داؤدؒ نے اپنی مراسیل میں ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے انڈوں کے متعلق (یہ فیصلہ فرمایا) کہ ہر انڈے کے عوض ایک دن کا روزہ (واجب) ہے۔ "پھر امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ لوگ اس حدیث کو مستند نقل کرتے ہیں لیکن صحیح ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ مہذب میں مذکور ہے کہ انڈہ شکار سے نکلا ہے جس سے اس قسم کا جانور پیدا ہوتا ہے۔ پس رمضان دینا ضروری ہے جیسے کہ پرندے کے چوڑے کا ضمان ہوتا ہے اگر انڈہ اتور دیا تو اس انڈے کا کھانا محرم کیلئے ہالہا جماع حلال نہیں ہے البتہ غیر محرم کے لئے اس ٹوٹے ہوئے انڈے کو کھانے کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ غیر محرم کے لئے ٹوٹے ہوئے انڈے کا کھانا حلال ہے کیونکہ اس انڈے میں روح نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کو ذبح کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ پس اگر غیر محرم شتر مرغ کے علاوہ کسی (حلال) پرندے کے انڈوں کو توڑ ڈالے تو اس پر ضمان نہیں ہوگا کیونکہ شتر مرغ کے انڈے کا خول فروخت کیا جاتا ہے جبکہ دوسرے کسی پرندے کا انڈہ اے قیمت ہوتا ہے۔

کتاب "مناقب شافعی" میں مذکور ہے کہ امام شافعیؒ سے سوال کیا گیا کہ اگر کسی آدمی کا شتر مرغ دوسرے آدمی کا موتی نکل جائے تو پھر وہ کیا کرے؟ پس امام شافعیؒ نے فرمایا میں اسے کوئی حکم نہیں دیتا البتہ اگر موتی کا مالک عقلمند ہو تو وہ شتر مرغ کو ذبح کر کے اپنا موتی نکال لے۔ پھر اس (موتی کے مالک) پر شتر مرغ کے زندہ اور مذبح ہونے کی حالت کے درمیان کی قیمت واجب ہوگی۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "مَنْ لَمْ يَنْعَمَ لَا طَيْرٌ وَلَا يَحْمَلُ" (فلاں شتر مرغ کی مانند ہے نہ پرندہ ہے نہ اونٹ) یہ مثال ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس میں نہ تو بھلائی ہو اور نہ ہی شر ہو۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ "اروى من النعماء" (شتر مرغ سے زیادہ پیاسا) شتر مرغ پانی نہیں پیتا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آخری حج کے موقع پر حضرت عمرؓ نے امہات المؤمنین کے ساتھ حج کیا تھا۔ ہم ایک داوی میں سے گزرے پس میں نے ایک شخص کی آواز سنی جو اونٹ پر سوار تھا اور یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔

یٰذَاکَ الٰہِیۡمَ المَعۡزِقِ

جزی اللہ خیرا من امام و بارکت

”اللہ تعالیٰ بہترین بدلہ دے امیر المومنین (یعنی حضرت عمرؓ) کو اور ان کی کمال کو بھی جو خنجر سے پار ہو گئی ہے“

لیدرک ما قدمت بالامس یسبق

فمن یسع او یو کب جناحی نعامۃ

”پس جو شخص دوڑے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ وہ ان کاموں کو پالے جو حضرت عمرؓ کے در مبارک میں ہوئے تو وہ پیچھے رہ جائے گا“

یوائق فی اکما مہالم تفتق

قضیت امورا لم غادرت بعدھا

”آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے دور خلافت میں بڑے امور کا فیصلہ کیا پھر اپنے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ گئے جو ابھی تک حل نہیں ہو سکے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس ادب سوار کو اس وقت کوئی بھی پہچان نہیں سکا، ہم اس کے متعلق یہ کہا کرتے تھے کہ وہ جن تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس حج سے واپس ہوئے تو آپؓ کو زخمی کر دیا گیا۔ پس آپؓ کا وصال ہو گیا۔ (یعنی ابو بکرؓ نے زخمی کیا اس کے بعد آپؓ شہید ہو گئے۔)

**خواص** | شتر مرغ کا پتہ نہ ہر قاتل ہے۔ شتر مرغ کی بڈیوں کا گو دا کھانے والا ”سل“ کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اگر شتر مرغ کا پاخانہ جلا دیا جائے اور اس کی راکھ کو تیل میں حل کر کے چہرے اور سر کی پھنسیوں پر مل دیا جائے تو تمام پھنسیاں ختم ہو جائیں گی۔ اگر شتر مرغ کے انڈے کا چھلکا سر کے میں ڈال دیا جائے تو وہ سر کے میں تیرتا رہے گا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ ہٹتا رہے گا۔ اگر کوئی شخص دو لوہا جسے شتر مرغ نے کھالیا ہو شتر مرغ کے پیٹ سے نکال کر چھری یا کنوار بنالے تو اس شخص کو کبھی کوئی کام سپرد نہیں کیا جائے گا اور کوئی بھی اس کے سامنے نہیں ٹھہر سکے گا۔

**تعبیر** | شتر مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدی (دوبہائی) عودت سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا نعت پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ڈاک گھوڑے پر سوار ہوگا یعنی ڈاک بٹے گا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی عورت خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھ لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ خسی آدمی سے شادی کرے گی۔ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا بہرے آدمی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ شتر مرغ کچھ بھی نہیں سن سکتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا موت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات ایک شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا ایک فوت پر دو گونہ فوتوں پر اود تین کو دیکھنا تین فوتوں کی طرف اشارہ دے۔ واللہ اعلم۔

## النَّعْثَلُ

”النَّعْثَلُ“ (بروزن چھن) اس سے مراد نہج ہے۔ حضرت عثمانؓ کے دشمن آپؐ کو ”النَّعْثَلُ“ کے نام سے پکارتے تھے۔

## النَّعْجَةُ

”النَّعْجَةُ“ اس سے مراد مادہ بجز ہے۔ اس کی جمع ”نعاج“ اور ”نعجات“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ام الاموال“ اور ام فروہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”النَّعْجَةُ“ کا اطلاق مادہ ہرن (یعنی ہرنی) اور نیل گائے پر بھی ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک ”نعجہ“ (بھینڑ) گزری۔ پس آپؐ نے فرمایا یہ وہ جانور ہے جس میں اور جس کے بچوں میں برکت ہے۔ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث انتہائی درجہ کی منکر ہے۔ بسا اوقات ”نعجہ“ کا لفظ عورت کی کنیت کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ هَذَا أُخْبِيَ لَهُ نِسْعٌ وَ تَسْعُونَ“ (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

حسن نے ”نَّعْجَةُ“ کو نون کے کسرہ کے ساتھ ”بُعْجَةُ“ پڑھا ہے۔ ”التمہید“ میں مذکور ہے کہ مبرد سے اللہ تعالیٰ کے قول ”إِنَّ هَذَا أُخْبِيَ نِسْعٌ وَ تَسْعُونَ نَعْجَةُ“ و لَیْنِ نَعْجَةٍ وَاحِدَةٌ کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ تو فرشتے ہیں اور فرشتوں کے لئے بیویاں نہیں ہوتیں؟ مبرد نے کہا کہ ہم تمہیں مدتوں سے یہ مثالوں میں سمجھاتے رہتے ہیں ”ضَوْبٌ وَ زُنْدٌ عَمْرًا“ (زید نے عمرو کو مارا) پس کیا زید ہر وقت عمرو کو مارتا رہتا ہے بلکہ یہ بطور مثال ہے۔ اسی طرح اگر ”نَّعْجَةُ“ سے مراد بیوی لیتے ہو تب بھی یہ مسئلہ بطور فرض اور تقدیر کے ہے کہ اگر بالفرض ایسا ہو کہ فلاں کے پاس ننانوے بیویاں ہوں اور میری ایک بھی بیوی ہو اور وہ اسے بھی مجھ سے لے لے تو کیا فیصلہ ہوگا؟ علامہ دیرمئیؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کے متعلق ایک حدیث مسند داری میں منقول ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابوبکرؓ ایک عربی آدمی سے نقل کرتے ہیں کہ میں حنین کے دن بھینڑ (رش) میں حضور ﷺ کے پاس پہنچ گیا اس حال میں کہ میرے پاؤں میں موٹی چیل تھی، پس میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پاؤں مبارک کچل دیا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف محسوس ہوئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک کوڑا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ہلکی سی ضرب لگائی اور فرمایا ”بسم اللہ“ تم نے مجھے تکلیف پہنچائی۔ راوی کہتے ہیں میں پوری رات اپنے آپ کو ملامت کرتے ہوئے کہتا رہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دی ہے اور میری رات کیسے گزری اللہ ہی کو اس کا علم ہے۔ پس جب ہم نے صبح کی تو میں نے دیکھا کہ ایک شخص کہہ رہا ہے فلاں کہاں ہے؟

راوی کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا اللہ کی قسم یہ وہی معاملہ ہے جو کل میرے ساتھ پیش آیا تھا۔ راوی کہتے ہیں پس میں آگے بڑھا اس حال میں کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ بے شک تم نے کل اپنی چیل سے میرا پاؤں کچل دیا تھا جس سے مجھے تکلیف پہنچی تھی۔ پس میں نے تمہیں کوڑے سے مارا تھا، پس یہ اسی (80) بھینڑیں ہیں (یعنی کوڑے کے عوض میں) پس تم انہیں اپنے ساتھ لے جاؤ“ (مسند داری)

خواص | بھینڑ کے سنگ کو لے کر اس پر تین مرتبہ یہ آیت ”يَوْمَ تَجْعَلُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَ مَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا مَّ بَعِيدًا“ (وہ دن آنے والا ہے جب ہر نفس اپنے کئے کا پھل حاضر

پائے گا خواہ اس نے بھلائی کی ہو یا برائی۔ اس روز آدمی یہ تمنا کرے گا کہ کاش ابھی یہ دن اس سے بہت دور ہو۔ آل عمران- آیت ۳۰) پڑھ کر دم کر دیا جائے اور پھر اس سینک کو کسی سونے والی عورت کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے اس حال میں کہ اس عورت کو اس کی خبر نہ ہو تو اس سے جو بات بھی پوچھی جائے گی وہ بتا دے گی اور اگر اسے اس بات کا علم ہو تو وہ بات کو چپا نہیں سکے گی۔ بھیڑ کا پتہ جلا کر تیل میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو بھوڑوں پر لگا دیا جائے تو بھوڑوں پر بالوں کی کثرت نہ ہو جائے گی اور ان کی سیاهی میں بھی اضافہ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کے دودھ سے کسی کاغذ پر تحریر لکھی جائے تو حروف ظاہر نہیں ہوں گے لیکن جب اس کاغذ کو پانی میں ڈال دیا جائے گا تو اس کاغذ پر سفید تحریر ظاہر ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اپنی اندام نہانی میں بھیڑ کا بال رکھ لے تو اس کو حمل نہیں ٹھہر سکے گا۔ واللہ اعلم۔

**تعبیر** خواب میں فرہ بھیڑ کو دیکھنا شریف والدہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عورتوں کو عربی میں ”نحیہ“ بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھیڑ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی عورت حاصل ہوگی۔ خواب میں بھیڑ کے بال (یعنی اون) اور اس کے دودھ کو دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ بھیڑ اس کے گھر میں داخل ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے بے پناہ فلاح حاصل ہوگا۔ حاملہ بھیڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور خوشحالی سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کی بھیڑ دنبہ بنی گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی بیوی کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ نیز اسی تعبیر پر مادہ جانور کی تعبیر قیاس کر لیں۔ (یعنی مادہ جانور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہی دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والی کی بیوی حاملہ نہیں ہوگی) خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنا نیک وصال عورتوں کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات اس کی تعبیر رنج و غم سے دی جاتی ہے۔ نیز خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنے کی تعبیر بیویوں سے ہاتھ دھونے اور عہدہ سے حزیلہ ہونے سے بھی دی جاتی ہے۔

## النَّعْبُولُ

”النَّعْبُولُ“ (نون کے پیش کے ساتھ) ابن درید اور دیگر اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

## النَّعْرَةُ

”النَّعْرَةُ“ اس سے مراد ایک فرہ (مبنی) چوہنی ہے جس کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں اور اس کی دم کے پاس ڈبک بھی ہوتا ہے جس سے وہ چوہائیوں کو ڈستی ہے۔ بسا اوقات یہ چوہنی گدھے کی ناک سے ٹکس کر دماغ کی طرف چڑھ جاتی ہے اور پھر اس کو وہاں سے نکال نہیں سکتا۔

الحکم اس چوہنی کا کھانا حرام ہے۔



## النعم

”النَّعْمُ“ اہل لغت کے نزدیک اس سے مراد اونٹ اور بکریاں ہیں خواہ فرہوں یا مادہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ”نُسَفِّیْکُمْ مِمَّا فِیْ بُطُونِہَا“ (ان کے پیٹ سے ہم تمہیں ایک چیز پلاتے ہیں یعنی دودھ۔ سورۃ النحل: آیت ۶۶) اس کی جمع ”انعام“ ہے اور جمع الجمع کے لئے ”انا عیم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ فقہاء کے نزدیک ”النعم“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بکریاں وغیرہ ہیں۔ ابن الاعرابی نے کہا ہے کہ ”النعم“ کا لفظ صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔ نیز ”الانعام“ کا لفظ اونٹ، گائے، بھینس اور بکری وغیرہ کے لئے مستعمل ہے۔ تشری نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَلَمْ یَزِدْ اَنَا خَلَقْنَا لَہُمْ مِمَّا عَمِلَتْ اَیْدِیْنَا اَنْعَامًا فَہُمْ لَہَا مَا لَکُونُ“ (کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں کہ ہم نے اپنے ہاتھوں کی بنائی ہوئی چیزوں میں سے ان کے لئے مویشی پیدا کئے ہیں اور اب یہ ان کے مالک ہیں۔ یسین: آیت ۷۲) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”انعاما“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بکری، گھوڑا، خیر اور گھاہ وغیرہ ہیں۔ ”مَا لَکُونُ“ سے مراد یہ ہے کہ وہ تمہارے مطیع ہیں۔ یعنی تم ان کے مالک ہو اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا فرمانبردار بنادیا ہے۔

حضرت بل بن سعد سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ تمہاری بدولت ایک شخص کو بھی ہدایت دے دے تو تمہارے حق میں یہ ”سرخ اونٹ“ سے بھی بہتر ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث علم دین سیکھنے اور سکھانے کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔ نیز اس حدیث سے اہل علم کا مقام و مرتبہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے شخص کی دین کی طرف رہنمائی کرنا جو دین کے متعلق کچھ نہ جانتا ہو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

سرخ اونٹ کی قدر و قیمت سے اونٹ والے بخوبی واقف ہوتے ہیں۔ پس ان لوگوں کا مقام و مرتبہ کتنا بلند ہوگا۔ جن سے لوگوں کی کثیر تعداد ہدایت حاصل کرتی ہے۔ مویشیوں میں بے حد فائدہ ہیں۔ مویشیوں میں کسی قسم کا خطرناک ہتھیار نہیں ہے جیسے کہ درندوں کے دانت، پنچے اور سانپ اور بچھوؤں کے زہریلے دانت اور ڈنک ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے لئے ایسا کوئی ہتھیار پیدا نہیں کیا کیونکہ لوگوں کو مویشیوں کی شدید ضرورت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں میں بھوک، پیاس، تھکن، برداشت کرنے کی صلاحیت پیدا کی ہے۔ نیز مویشیوں کو مستقل مزاج بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسان کا مطیع بنادیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ”وَذَلَّلْنَاهَا لَہُمْ فَمِنْہَا رَحُوْنُہُمْ وَ مِنْہَا یَاکُلُوْنَ“ (ہم نے انہیں اس طرح ان کے بس میں کر دیا کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں، کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں) اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے سینگوں کو ان کے لئے بطور ہتھیار بنایا تاکہ وہ ان کے ذریعے دشمنوں سے اپنی حفاظت کر سکیں۔ مویشیوں کی خوراک گھاس ہے اس لئے حکمت الہی کا تقاضا تھا کہ مویشیوں کے منہ کو کشادہ اور ان کے دانتوں کو تیز اور ڈازھوں کو مضبوط بنایا جائے تاکہ وہ اس سے واندہ و چارہ وغیرہ اچھی طرح چبا کر کھا سکیں۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسانوں کے نفع کے لئے بطور نعمت پیدا فرمایا اور اس نعمت کو شمار بھی کرایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد



نے "اسم بن جون خزاعی" سے فرمایا: اے اسم میں نے عمرو بن لُحی کو آگ (یعنی جہنم) میں اپنی آنتیں پھینکے ہوئے دیکھا ہے۔ پس میں نے اس سے زیادہ تمہارے مشابہ اور تم سے زیادہ اس کے مشابہ کوئی آدمی نہیں دیکھا۔ تحقیق میں نے اس کو آگ (یعنی جہنم) میں اس حال میں دیکھا ہے کہ جبھی اس کی آنتوں کی بو سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ اسم نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا اس کے مشابہ ہونا میرے لئے مضرت تو نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک تم مومن ہووہ تو کا فر تھا۔ (رواہ ابن اخطب) عمرو بن لُحی ہی وہ پہلا شخص ہے جس نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین کو تبدیل کیا اور بتوں کو نصب کیا اور "بحیرۃ سائبہ" وصیلتہ اور الحام" کی ایجاد کی۔

"الوصلۃ" اس کا تعلق بکریوں سے ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ (زمانہ جاہلیت میں) جب بکری تین بچے دے دیتی تھی یا پانچ بچے دے دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سات بچے دے دیتی تھی تو اس کا آخری بچہ اگر مرد ہوتا تو اسے محبوبوں کے گھر (یعنی بت خانہ) میں ذبح کر دیا جاتا اور تمام مرد اور عورتیں اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اگر وہ آخری بچہ مادہ ہوتا تو اس کو چھوڑ دیتے تھے (یعنی ذبح نہیں کرتے تھے) نیز اگر بکری مرد مادہ دونوں ایک ساتھ جفتی تو نہ کو مادہ کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور اس کو ذبح نہیں کرتے تھے اور اس مادہ بچہ کا دودھ عورتوں پر حرام کر دیا جاتا۔ پس اگر کوئی بچہ مرد جاتا تو مرد اور عورت مل کر اس بچہ کے گوشت کو کھاتے تھے۔

"الحام" اونٹ جب اس کے نطفے سے دس بچے پیدا ہو جاتے یہ بھی کہا جاتا ہے جب اونٹ دس سال تک جفتی کر چکا ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اونٹ کا بچہ بچہ دے دیتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اس اونٹ کے بچے کا بچہ سواری کے قابل ہو جاتا تھا تو (زمانہ جاہلیت میں) اس اونٹ پر کوئی بوجھ وغیرہ نہیں لاد جاتا تھا اور نہ اسے کسی جگہ گھاس چرنے اور پانی پینے سے روکا جاتا تھا۔ جب وہ اونٹ مرد جاتا تو اس کا گوشت تمام مرد اور عورتیں کھاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان تمام اشیاء کو کسی مرد اور عورت کے لئے حرام نہیں فرمایا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَهِيمٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَبِيلَةٍ وَلَا حَامٍ" (اللہ نے نہ کوئی بحیرہ مقرر کیا، نہ سائبہ، نہ وسیلہ اور نہ حام۔ سورۃ المائدہ: آیت ۱۰۴) پس یہ تمام افعال جاہلیت کے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے (ان کو) ان تمام جاہلیت کے افعال سے منع فرمایا ہے۔

## النَّغْرُ

"النَّغْرُ" (نون کے ضمہ اور غین کے فتح کے ساتھ) جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چڑیوں کی مثل ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے۔ اسکی جمع "نغران" آتی ہے۔ اس کی مونث "نغرة" ہے۔ اہل مدینہ اس پرندے کو "البلبل" کہتے ہیں۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں بہترین اخلاق والے تھے اور میرا ایک ماں شریک بھائی جس نے دودھ پینا چھوڑ دیا تھا۔ اسے عمیر کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف لائے تو فرمایا "اے ابو عمیر تمہاری" عمیر" (بلبل) کا کیا ہوا۔ (رواہ البخاری و مسلم) شیخ الاسلام نووی نے فرمایا ہے کہ (اس) حدیث

میں بے حد فخر ہیں۔ اس حدیث سے اس شخص کے لئے کنیت کا جواز معلوم ہو گیا جس کے ہاں اولاد نہ ہو۔ بچہ کو بھی کنیت سے پکارا جاسکتا ہے۔ یہی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کو کنیت کے ساتھ پکارنا جھوٹ نہیں ہے نیز کلام میں بآ تکلف تسبیح جملوں کے استعمال کا جواز بھی معلوم ہو گیا۔ نیز بچوں سے پیار و محبت کا معاملہ کرنے کا جواز بھی ثابت ہو گیا۔ اس حدیث سے حضور ﷺ کے اخلاق کریمانہ اور آپ کا بچوں کے ساتھ شفقت کا معاملہ فرمانا معلوم ہوا۔ اس حدیث سے رشتہ داروں کی زیارت کا جواز بھی معلوم ہو گیا کیونکہ حضرت انسؓ اور ابو عسیرؓ والدہ ام سلیمہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محارم میں سے تھیں۔ (یعنی رضاعی خالہ اور بعض اہل علم کے مطابق نسبی خالہ تھیں)۔

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض مالکیہ نے حرم مدینہ میں شکار کو جائز قرار دیا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ جلیل حرم مدینہ سے شکار کی ہوئی تھی بلکہ وہ مدینہ سے باہر ”صل“ (ایسی جگہ جہاں شکار کرنا حلال ہو) کا شکار تھی اور اس کو حرم مدینہ میں لایا گیا تھا۔ اور حلال (یعنی جس نے احرام باندھا ہو) کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ”صل“ سے شکار کر کے اس کو حرم میں لے جا کر رکھے مگر حرم سے شکار نہ کرے کیونکہ ”حرم“ سے شکار کرنا جائز نہیں ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی صحیح احادیث منقول ہیں جن سے حرم مدینہ میں بھی شکار کرنے کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔ پس اس حدیث میں شخص احتمال کی بنیاد پر دوسری صریح احادیث کو ترک کرنا اور ان حدیثوں سے اس حدیث کا معارضہ جائز نہیں ہے نیز اس حدیث میں اس بات کی دلیل بھی موجود ہے کہ بچہ پرندہ سے کھیل سکتا ہے۔ علامہ ابو العباس قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ علامہ نے بچہ کو پرندہ سے کھیلنے کی اجازت (اس شرط پر) دی ہے کہ وہ پرندہ کو بجز وہ میں بند کر کے کھیلے۔ پس پرندہ کو اذیت پہنچانا اور اس سے کھیلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کو اذیت پہنچانے سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ علامہ ابو العباس قرطبیؒ کے قول سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پرندے کو بجز وہ میں روک کر رکھنا جائز ہے۔ ابن قتیل حنبلیؒ نے پرندے کو بجز وہ میں قید کرنے سے منع کیا ہے۔

جلیل کا شرعی حکم | جلیل کا کھانا حلال ہے کیونکہ چیزوں کی ایک قسم ہے۔

## الْغَفَّ

”الْغَفَّ“ اس سے مراد ایک قسم کا کبیرا ہے۔ ابو حبیہ نے کہا ہے کہ یہ سفید کبیرے کی طرح ایک کبیرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک لمبا کبیرا ہے جو سادہ اور سبز رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ کبیرا زمین میں کھتی کو قلع کرتا ہے (یعنی نقصان پہنچاتا ہے) حضرت نواس بن سمانؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ (قیامت کے قریب) یا جوج ماجوج کو ظاہر کرے گا۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ان کی (یعنی یا جوج ماجوج کی) گردنوں میں لگنے والا ”غف“ (کبیرا) بھیجے گا۔ پس وہ تمام بیک وقت مر جائیں گے۔ (رواہ مسلم) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کو قوشہ وان کی طرح حجاز اتوان کے جسم سے (باریک بار باریک) کبیرے جیسی چیزیں تھیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے دو مٹی اٹھایا۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری دہائی مٹھی میں ہے یہ جنت میں جانے والے ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں اور فرمایا جو میری بائیں مٹھی میں ہے یہ دوزخی ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں۔

## النَّفَار

”النَّفَار“ اس سے مراد ایک قسم کی چڑیاں ہیں۔ ان کو ”النَّفَار“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ انسان کو دور ہی سے دیکھ کر فرار ہو جاتی ہیں۔

## النَّقَّاز

”النَّقَّاز“ اس سے مراد ایک چھوٹی چڑیا ہے نیز چڑیوں کے بچوں کو بھی ”النَّقَّاز“ کہا جاتا ہے۔

## النَّقْد

”النَّقْد“ اس سے مراد چھوٹی بکری ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نَقْدَاتُ“ آتی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”النَّقْد“ بکریوں کی ایک قسم ہے جس کے پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں نیز اس بکری کا چہرہ قبیح ہوتا ہے۔ یہ بکری بحرین میں پائی جاتی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اِذِلْ مِنَ النَّقْدِ“ (چھوٹی بکریوں سے بھی زیادہ ذلیل) اجمعی نے کہا ہے کہ سب سے بہترین اون ”النَّقْد“ (چھوٹی بکری) کی اون ہوتی ہے۔

## النَّكَل

”النَّكَل“ اس سے مراد سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ مضبوط سدھائے ہوئے گھوڑے پر بہادر ماہر شخص کو پسند کرتا ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ مضبوط گھوڑا جو حملہ کرتا ہو پھر مڑتا ہو اور پھر حملہ کرتا ہو اس گھوڑے پر سوار ہو کر اس قسم کا حملہ کرنے والا پھر مڑ کر حملہ کرنے والا بہادر شخص اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الفاء“ میں ”الفرس“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## النَّمِرُ

”النَّمِرُ“ (نون کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ) درندوں کی ایک قسم (یعنی چیتا) ہے جو شیر کے مشابہ ہوتا ہے لیکن شیر اس (یعنی چیتا) سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کی جلد پر سفید اور سیاہ نقطے ہوتے ہیں۔ یہ شیر سے زیادہ غیبت (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ غصہ کے وقت یہ اپنے نفس (یعنی خود) پر کنٹرول نہیں کر سکتا یہاں تک کہ وہ غصہ کی شدت کے باعث یوں محسوس ہوتا ہے کہ

وہ اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالے گا۔ اس کی جمع کے لئے "انمار" افر"نور" نماز" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث "غرة" "آتی ہے۔ اس کی کلیت کے لئے "ابو البردہ، ابو الاسود، ابو جحرہ، ابو جہل، ابو خطاب، ابو الصعب، ابو رقاش، ابو ہریرہ، ابو الرسل" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث کو "ام البردہ، ام رقاش کہتے ہیں۔ چیتے کا مزاج درندوں کے مزاج جیسا ہوتا ہے۔ چیتے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کا چیتا بڑے جسم اور چھوٹی دم والا ہوتا ہے اور دوسری قسم اس کے برعکس ہوتی ہے یعنی اس قسم کا چیتا بڑی دم اور چھوٹے جسم والا ہوتا ہے۔ ہر قسم کے چیتے طاقتور بہادر اور غرور ہوتے ہیں۔ تمام چیتوں کی چھلانگ بہت تیز ہوتی ہے۔ چیتا جانوروں کا دشمن ہوتا ہے اور یہ کسی بھی جانور سے مرعوب نہیں ہوتا۔ چیتا بہت شکریہ ہوتا ہے۔ پس جب چیتا چیت بھر کر کھا لیتا ہے تو تین دن تک سوتا رہتا ہے لیکن دوسرے درندوں کی طرح چیتے کے جسم سے بد بو نہیں آتی۔ جب چیتا بیمار ہو جائے تو وہ چہا کھا لیتا ہے جس سے اس (یعنی چیتے) کی بیماری زائل ہو جاتی ہے۔ حافظ نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ چیتا شراب نوشی کو پسند کرتا ہے۔ پس اگر شراب کو بھنگل میں رکھ دیا جائے تو چیتا شراب پی کر مست ہو جاتا ہے۔ پس اس طرح شکاری اس کا شکار کر لیتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جب چیتے کی مادہ بچہ جنتی ہے تو اس کے گلے میں سانپ لپٹ جاتا ہے اور وہ (یعنی سانپ) اسے (یعنی چیتے کی مادہ کو) ڈستار بٹاتا ہے لیکن وہ (یعنی چیتے کی مادہ) سانپ کو قتل نہیں کرتی۔ درندوں میں چیتے کو تیرے بعد دوسرا درجہ حاصل ہے۔ چیتا کھڑو سینے والا لالچی اور ہر وقت حرکت کرنے والا (درندہ) ہے۔ اس کی طبیعت میں شیر کی حدادت پائی جاتی ہے۔ لہذا اوقات شیر چیتے کو مغلوب کر لیتا ہے اور کبھی چیتا شیر پر غلبہ پالیتا ہے۔ چیتا گوشت کو کوچ کوچ کر کھاتا ہے۔ نیز چیتا (شکار کو) اچک لینے میں برا بہادر ہے۔ چیتے کی چھلانگ بہت لمبی ہوتی ہے۔ بعض اوقات چیتا اونچائی میں چالیس گز چھلانگ لگا لیتا ہے اور جب چیتا کو نے پر قادر نہیں ہوتا تو کوئی چیز نہیں کھاتا۔ چیتا دوسرے درندوں کا کیا ہوا شکار نہیں کھاتا۔ نیز چیتا مردار سے بھی اپنے آپ کو دور رکھتا ہے۔

طبرانی نے معجم الاسماء میں حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: اے پروردگار مجھے اپنی مخلوق میں سے معزز شخص کی خبر دیجئے؟ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا (میری مخلوق میں معزز شخص) وہ ہے جو یہ نبی مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے اور وہ شخص (جو میری مخلوق میں معزز ہے) میرے نیک بندوں سے ایسی ہی محبت کرتا ہے جیسے (انسانی) بچہ کھلونوں سے محبت کرتا ہے اور وہ شخص (میری مخلوق میں معزز ہے) جو (میری رحمتوں کی آبروریزی کرنے پر ایسے ہی غضبناک ہو جاتا ہے جیسے چیتا غضبناک ہو جاتا ہے۔ پس جب چیتا غضبناک ہو جاتا ہے تو وہ اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ شکاری کس میں یا زیادہ۔ (یعنی چیتا بلا خوف شکاریوں پر حملہ کر دیتا ہے) اس روایت میں محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ بن عروہ و تاتی راوی متروک ہیں۔ علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ تحقیق "النفسو" (گدھ) کے تحت بھی اس روایت کے بعض حصہ کو نقل کیا گیا ہے۔

الحکم | چیتے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک نقصان پہنچانے والا درندہ ہے۔

امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے اس جماعت کے

ساتھ نہیں رہتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ ایک روایت میں ”وَقَعَةُ“ کے الفاظ ہیں یعنی فرشتے اس جماعت میں داخل نہیں ہوتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ چیتے کی کھال دباغت سے قبل ناپاک ہے۔ چاہے چیتے کو ذبح کیا گیا ہو یا ذبح نہ کیا گیا ہو۔ پس اس کھال کا استعمال نجس العین کی طرح ممنوع ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ دباغت سے قبل چیتے کی کھال کا استعمال قطعی طور پر اس جگہ ممنوع ہے جہاں نجاست سے بچنا واجب ہو جیسے نماز وغیرہ۔ کیا چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے اس سلسلہ میں دو قول ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ مطلقاً استعمال جائز ہے جبکہ دوسرا قول یہ ہے کہ چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے لیکن دباغت کے بعد کھال پاک ہو جاتی ہے لیکن چیتے کا بال نجس ہی ہوگا۔ کیونکہ وہ اصل کے تابع ہوگا اور اس کی اصل نجس ہے۔ اسی طرح غیر مستعمل چیز کا استعمال بھی ممنوع ہو جائے گا کیونکہ حدیث میں عام طور سے استعمال کرنے کی چیز ”کھال“ کے استعمال کی ممانعت کر دی گئی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے ”لَا تَرَكِبُوا النَّمُورَ“ (تم چیتوں پر سواری نہ کرو) ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال بچھانے سے منع فرمایا۔ (علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ) اس بات میں کوئی شک نہیں کہ چیتا بھی درندوں میں سے ایک درندہ ہے۔ پس یہ احادیث قوی و معتبر ہیں اور ان میں تاویل فاسد درست نہیں ہے۔ پس اگر کوئی آدمی ان احادیث کے خلاف کوئی حدیث کہیں سے لے کر آتا ہے تو وہ اس کی متاع گمشدہ ہے اور وہ اس سے تسلی حاصل کر لے لیکن صحیح بات وہی ہے جو ہم نے نقل کر دی ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”نُصُورٌ وَانْزُورٌ وَالْبَسُ جِلْدُ النَّمُورِ“ (تو آستین سیٹ لے اور کمر کس لے اور چیتے کی کھال پہن لے) یہ الفاظ کسی کام میں خوب محنت اور لگن پیدا کرنے کے لئے کسی کو کہے جاتے ہیں۔

**خواص** جب کسی جگہ چیتے کا سرفن کر دیا جائے تو وہاں بکثرت چوہے جمع ہو جائیں گے۔ چیتے کا پتہ بطور سرمد آنکھوں میں لگانے سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھوں سے نکلنے والا پانی بند ہو جاتا ہے نیز چیتے کا پتہ زہر قاتل ہے۔ اگر کسی شخص کو ایک دانق کے ہم وزن چیتے کا پتہ کسی چیز میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ زندہ نہیں بچ سکتا۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ ہی اس کو بچالے تو کون کسی کو ہلاک کر سکتا ہے۔ چیتے کا دماغ (یعنی مغز) جب کوئی شخص سوگھ لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ارسطو نے ”طباع البحر ان“ میں اسی طرح لکھا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چیتا انسان کی ہڈیوں کی کھوپڑی دیکھتے ہی فرار ہو جاتا ہے۔ اگر چیتے کے بالوں کی کسی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو بھاگ جاتے ہیں۔ چیتے کی چربی پگھلا کر پرانے گھرے زخموں پر لگانے سے زخم صاف اور ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ جو شخص چیتے کا گوشت پانچ درہم کے بقدر کھالے تو اسے زہریلے سانپوں خصوصاً ”افعی“ سانپ کا زہر ضرر نہیں پہنچائے گا۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ چیتے کے جسم کا ہر حصہ سم قاتل (زہر قاتل) کا کام کر سکتا ہے۔ خصوصاً چیتے کا پتہ صحیح بات یہی ہے۔ اگر چیتے کا عضو ناسل یکا لیا جائے اور اس کا شوربہ ایسا شخص پی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا وہ شخص پی لے جس کے شانہ میں تکلیف ہو تو ان کیلئے بے حد نافع ہے۔

اگر بوا سیر کا مریض چیتے کی کھال پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض زائل ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص چیتے کی کھال کا ٹکڑا اپنے پاس

رکھے تو لوگوں میں بارعب ہو جائے گا۔ چیتے کا ہاتھ اور اس کے پنجے اگر کسی جگہ دفن کر دیے جائیں تو وہاں جو بے نہیں رو سکتے۔ اگر کسی انسان کو چیتے نے زخمی کر دیا ہو تو چوہے اس شخص کو تلاش کرتے رہتے ہیں تاکہ وہ (یعنی چوہے) اس (یعنی آدمی) پر پشاب کریں۔ پس اگر وہ (یعنی چوہے) ایسا (یعنی پشاب) کر لیں تو اس آدمی کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ ایسے شخص کی حفاظت و نگرانی کی جائے۔ صاحب "عین الخواص" اور دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے جسم پر گوہر کی چڑی لے لے اور وہ چیتے پر داخل ہو (یعنی چیتا کے پاس جائے) تو چیتا اس سے فرار ہو جائے گا۔

**تعبیر** چیتے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم بادشاہ یا ایسے شان و شوکت والے دشمن کی تعبیر ہے جس کی دشمنی واضح ہو۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتے کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ چیتے کی صفات کے حامل دشمن کو قتل کرے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال و دولت اور عزت حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے پر سوار ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی سلطنت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس پر سوار ہو گیا (یعنی غالب ہو گیا) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی ظالم بادشاہ یا کسی دشمن کی طرف سے ضرر پہنچے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا کی مادہ سے جناح کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ظالم قوم کی محرت سے نکاح کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس کے گھر میں آ گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر پر کوئی فاسق شخص حملہ آور ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا یا تیندو کا شکار کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ ان جانوروں یعنی چیتا اور تیندو کے غصہ کے برابر اس کو (یعنی خواب دیکھنے والے کو) نفع حاصل ہوگا۔ اور امید دینے کے لیے کہا ہے کہ چیتا کو خواب میں دیکھنا مرد پر دلالت کرتا اور عورت پر بھی دلالت کرتا ہے کیونکہ چیتے کا رنگ مختلف ہوتا ہے اور چیتا نہایت چالاک اور مکار ہوتا ہے۔ بسا اوقات چیتے کو خواب میں دیکھنا بتا دے کہ آشوب چشم پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں چیتے کی مادہ کا دودھ دیکھنا دشمنی کی علامت ہے اور خواب میں چیتے کی مادہ کا روہ چیتے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو نقصان پہنچے گا۔

## النمس

"النمس" ایک چوڑے بدن کا (نمسلے کی مفت کا) چھوٹا جانور ہے جو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ سوکھے ہوئے گوشت کا ٹکڑا ہو۔ یہ جانور سر زمین مصر میں پایا جاتا ہے۔ باغبانوں کو جب سانپ سے خطرہ محسوس ہوتا ہے تو اس جانور کو اپنے ساتھ رکھ لیتے ہیں کیونکہ یہ سانپ کو قتل کر دیتا ہے اور اسے اپنی غذا بنا لیتا ہے۔ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ "نمس" ایک ایسا حیوان ہے جس کی دم لمبی اور ہاتھ و پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہ جانور چوہے اور سانپ کو شکار کر کے کھا جاتا ہے۔ مظہر بن سلمہ نے کہا ہے کہ "النمس" سے مراد "الظفر مان" (جی جیسا ایک بدبودار جانور) ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ "النمس" سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک کبوتر ہے جو سکڑتا اور پھیل جاتا ہے۔ جیسے چھوٹا سکڑتا اور پھیلتا ہے۔ پس جب سانپ



”النمس“ پر لپٹ جاتا ہے تو ”النمس“ بار بار سانس لے کر اپنے بدن کو پھیلا لیتا ہے جس کی وجہ سے سانپ نکلے نکلے ہو جاتا ہے۔ ابن قتیہ نے کہا ہے کہ ”النمس“ سے مراد ”ابن عرس“ (یعنی نیولا) ہے۔ نیولا کو ”النمس“ کہتے ہیں کیونکہ وہ یہ ہے کہ ”النمس“ کے معنی چھپاتا ہے۔ ”نفس الصائد“ کے الفاظ اس وقت بولے جاتے ہیں جب شکاری شکار کرنے کے لئے گھات میں چھپ جائے۔ اسی طرح ”النمس“ بھی سانپ کے شکار کیلئے گھات لگا کر بیٹھا رہتا ہے اور بسا اوقات ”النمس“ اپنے آپ کو مردہ ظاہر کر کے ہاتھ پاؤں بے حس و حرکت کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ سانپ آکر ”النمس“ کو کھانے کیلئے چائے لگتا ہے۔ پس ”النمس“ سانپ کا شکار کر لیتا ہے۔

**شرعی حکم** | ”النمس“ کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس میں (طبعاً) گندگی پائی جاتی ہے۔ امام رافعیؒ نے ”کتاب الحج“ میں لکھا ہے کہ ”النمس“ کی بہت سی اقسام ہیں۔ پس مختلف متفاد اقوال کو جمع کرنا اس قول کی بنیاد پر آسان ہو جاتا ہے۔

**خواص** | اگر ”النمس“ کی دھونی کسی ایسے برج (یعنی گنبد) میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں سے کبوتر بھاگ جائیں گے۔ ”النمس“ کا پتہ انڈے کی سفیدی میں ملا کر آنکھ پر لپک کر دیا جائے تو آنکھ کی حرارت ختم ہونے کے ساتھ ساتھ آنکھ سے آنسو نکلتا بھی بند ہو جاتا ہے۔ ”النمس“ کا خون ایک قیراط کے بقدر عورت کے دودھ میں ملا کر مجنون کی ناک میں پکایا جائے اور اس کی دھونی مجنون کو دے دی جائے تو اس کو (یعنی مجنون کو) افادہ آ جاتا ہے۔ ”النمس“ کا عضو حاصل پکا کر اگر کوئی ایسا شخص پی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا اس کے مثانہ میں درد ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ”النمس“ کی دھنی آنکھ اگر موسمی بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے تو بخار ختم ہو جاتا ہے اور اگر بانسیں آنکھ مذکورہ شخص کے گلے میں لٹکا دیں تو بخار واپس آ جاتا ہے۔ ”النمس“ کا دماغ اگر مولیٰ کے عرق میں حل کر کے اس میں روغن گلاب ملا لیا جائے اور پھر یہ کسی انسان کے لگا دیا جائے تو وہ اسی وقت بیمار ہو جائے گا اور اس کے دن میں خارش ہونے لگے گی۔ اس کا علاج یہ ہے کہ پارہ کے تیل میں ”النمس“ کا پاخانہ خشک کر کے اس انسان کے بدن پر مل دیا جائے (تو بیماری اور خارش ختم ہو جائے گی) اگر ”النمس“ کا پاخانہ پانی میں گر جائے اور کوئی انسان اس پانی کو پی لے تو وہ انسان رات اور دن یعنی ہر وقت خوفزدہ رہے گا اور یوں دکھائی دے گا گویا کہ شیاطین اس کی تلاش میں لگے ہوں۔

**تعبیر** | ”النمس“ کو خواب میں دیکھنا زنا پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ مرغیاں چراتا ہے اور ان کے ساتھ زنا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”النمس“ (یعنی نیولوں کا پورا گردہ دیکھا تو اس کی تعبیر عورتوں سے دی جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ نیولے سے جھگڑ رہا ہے یا وہ خواب میں نیولے کو اپنے گھر میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی زانی انسان سے جھگڑا کرے گا۔ واللہ اعلم۔

## النمل

”النمل“ اس سے مراد ایک معروف جانور ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شغول کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز مادہ کی کنیت ”ام نوبہ“ اور ام مازن ہے۔ اس کی مادہ کیلئے ”نملہ“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نملہ“ کی جمع ”نملال“ آتی ہے۔ چوٹی کو کثرت حرکت اور قلت قوام کی بناء پر ”النملہ“ کہا جاتا ہے۔ چوٹی کے باہم جوڑے نہیں ہوتے اور ان میں جماع کا طریقہ بھی نہیں ہوتا بلکہ چوٹی کے جسم

سے ایک حقیر (معمولی) چیز نکلتی ہے جو بڑھتے بڑھتے اندرے کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور اسی سے حیوانی کی نسل برہم ہوتی ہے۔ ہر اندرے کو ضاد کے ساتھ "البطن" کہتے ہیں لیکن چوئی کے اندرے کو ضاد کے ساتھ "البطن" کہا جاتا ہے۔ حیوانی رزق کی طلب میں بڑی بڑی تدبیریں کرتی ہے۔ پس جب وہ کسی چیز کو پالیتی ہے تو دوسری حیوانوں کو بلا لیتی ہے تاکہ وہ سب مل کر خوراک کھائیں اور اٹھا کر (اپنے بلوں میں) لے جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ جو حیوانی یہ کام سرانجام دیتی ہے وہ تمام حیوانی کی سردار ہوتی ہے۔ اس حیوانی (یعنی سردار حیوانی) کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ موسم سرما کی خوراک موسم گرما میں جمع کر لیتی ہے۔ نیز رزق جمع کرنے میں یہ حیوانی بحجب عجیب تدبیریں کرتی ہے جب یہ حیوانی کوئی ایسا چیز جمع کرتی ہے جس کے متعلق اسے خطرہ ہو کہ وہ چیز آگ آئے گی تو حیوانی اس چیز کو دھڑلے کر دہی ہے لیکن دھنیا وغیرہ کے چار ٹکڑے کر دیتی ہے کیونکہ حیوانی کو دھنیا کے متعلق معلوم ہے کہ اس کے دھنوں سے آگ جاتے ہیں۔ حیوانی جب دانہ ملدے اور سردار محسوس کرتی ہے تو اسے (اپنے بل سے باہر نکال کر) زمین کی سطح پر لانی ہے اور دانہ زمین پر کھیر دیتی ہے۔ حیوانی اکثر یہ عمل چاند کی روشنی میں سرانجام دیتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حیوانی کی زندگی کی جگہ کا انحصار کھانے پر نہیں ہے کیونکہ حیوانی کے جسم میں ایسا پیٹ (یعنی معدہ) نہیں ہے جس میں کھانا جاتے بلکہ اس کے جسم میں دو حصے ہیں اور وہ دونوں حصے الگ الگ ہیں۔ حیوانی جب دانہ کھاتی ہے تو اس سے ایک قسم کی بو نکلتی ہے۔ حیوانی اسی بو کو سونگھ کر قوت حاصل کرتی ہے اور یہی قوت اس کے لئے کافی ہے۔ تحقیق الحق اور الظار (جو ہے) کے بیان میں حضرت سفیان بن عیینہ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ انسان عقیق (ایک قسم کا جانور) چوہے اور چوئی کے علاوہ کوئی جانور اپنی خوراک ذخیرہ نہیں کرتا۔ "الاحیاء" میں "کتاب التکفل" میں بعض لوگوں کا یہ قول مذکور ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک ذخیرہ کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "عقیق" اپنی خوراک ذخیرہ کرنے کے لئے خفیہ جگہ کا انتخاب کرتا ہے لیکن بھروہ اس جگہ کو (جہاں اس نے خوراک جمع کر رکھی تھی) بھول جاتا ہے۔ حیوانی کی سونگھنے کی قوت بہت تیز ہوتی ہے۔ حیوانی کی ہلاکت کے اسباب میں سے (ایک سبب) اس کے پروں کا نکل آنا ہے۔ پس جب حیوانی اس حالت میں پہنچ جاتی ہے تو پروں کی زندگی میں خوشحالی آ جاتی ہے کیونکہ وہ اڑتی ہوئی حیوانوں کا شکار کر لیتے ہیں۔ حیوانی کے چھ پاؤں ہوتے ہیں جن کے زریعے یہ زمین کو کھود کر اپنا گھر (یعنی مل) تیار کرتی ہے۔ پس جب حیوانی اپنا مل بناتی ہے تو اسے نیز حاکم کے بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی وہاں تک نہ پہنچ سکے اور ہوا اوقات حیوانی اپنا گھر و منزلہ (یعنی ایک گھر کے اوپر ایک گھر) بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی اس کے گھر تک نہ پہنچ سکے۔ نیز وہ منزلہ گھر بنانے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ حیوانی کی خوراک کا ذخیرہ نہ ہو جائے۔ "تبیق" نے "الشعب" میں لکھا ہے کہ عدی بن حاتم طائی حیوانوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے کھیرتے تھے اور کہتے تھے کہ حیوانیاں ہماری پروں ہیں اور (پروں ہونے کی وجہ سے) ان کا ہم پر حق ہے۔ حضرت ابنا، اللہ تعالیٰ "الوشش" (جانوروں) کے بیان میں اسی قسم کی بات آنے والے ہے کہ فتح بن حرب زاہد حیوانوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے کھیرتے تھے اور حیوانیاں ان ٹکڑوں کو کھا جاتی تھیں لیکن جب عاشرہ (یعنی دس محرم) کا دن آتا تھا تو حیوانیاں روٹی کے ٹکڑوں کو نہیں کھاتی تھیں۔ حیوانات میں کوئی ایسا حیوان نہیں ہے جو اپنے جسم پر (اپنی طاقت سے) دوجنا بوجھ اٹھا کر بار بار لے جائے لیکن حیوانی (ایک ایسا جانور ہے) جو کئی گنا بوجھ اٹھانے پر راضی ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ کھجور کی حنظل بھی اٹھا لیتی ہے حالانکہ اس کو کھجور کی حنظل سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا۔ لیکن حیوانی کی حرص اسے اس بات (یعنی کھجور کی حنظل اٹھانے) پر مجبور کرتی۔

ہے۔ اگر چہ چوئی زندہ رہ جائے تو یہ کئی سالوں کی خوراک ذخیرہ کر لے لیکن اس کی عمر زیادہ سے زیادہ ایک سال ہوتی ہے۔ چوئی کی عجیب و غریب خصوصیت یہ ہے کہ یہ زمین کے اندر اپنے رہنے کی جگہ بناتی ہے جس میں گھر اور ان کے کمرے اور بلیریں ہوتی ہیں۔ نیز ایسے لٹکے ہوئے خانے بھی ہوتے ہیں جن میں (چوئیاں) سردی کے موسم کیلئے دانے اور دیگر چیزیں جمع کرتی ہیں۔ چوئی کی ایک قسم کو ”ذوقاری“ بھی کہتے ہیں۔ یہ ایسی چوئی ہے جو دوسروں کو اذیت دینے میں بھڑکی طرح ہوتی ہے۔ چوئی کی ایک قسم کو ”معل الاسد“ کہتے ہیں۔ اس قسم کی چوئی کا سر شیر کے مشابہ اور پچھلا حصہ چوئی کے مشابہ ہوتا ہے۔

**فائدہ** | حضرت ابو ہریرہؓ نے اہل کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام (کی جماعت) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے (آرام کی غرض سے) ٹھہرے۔ پس ایک چوئی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں نے سامان بستر وغیرہ اٹھانے کا حکم دیا۔ پس سامان بستر وغیرہ اٹھالیا گیا تو انہوں نے حکم دیا کہ چوئیوں کو آگ میں جلادیا جائے۔ پس ان کے حکم کے مطابق چوئیوں کو آگ میں جلادیا گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ آپ نے (تمام چوئیوں کو آگ میں جلانے کی بجائے) ایک ہی چوئی کو کیوں نہ جلایا۔ (رواہ البخاری و مسلم و سنن ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

امام ترمذیؒ نے ”نور الاصول“ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نبی علیہ السلام پر اس لئے عتاب نہیں فرمایا کہ انہوں نے چوئیوں کو آگ میں جلادیا تھا بلکہ عتاب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے مجرم (چوئی جس نے اللہ تعالیٰ کے نبی کو کاٹ لیا تھا) کے ساتھ ساتھ غیر مجرم (یعنی ان چوئیوں کو جنہوں نے نقصان نہیں پہنچایا تھا) کو بھی (آگ میں جلانے کی) سزا دی تھی۔ قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ نبی حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام ہیں کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اے پروردگار! آپ کسی بستی والوں پر ان کے گناہوں کے سبب عذاب نازل فرماتے ہیں حالانکہ ان میں نیک لوگ بھی ہوتے ہیں؟ پس اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس سوال کا جواب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دکھا دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) پر گری مسلط کر دی یہاں تک کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) ایک درخت کی طرف آئے تاکہ اس کے سائے میں آرام کریں۔ پس اس درخت کے پاس چوئیوں کا ٹیل (یعنی سوراخ) تھا۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی (یعنی حضرت موسیٰ) پر نیند غالب آ گئی۔ پس جب انہوں نے نیند کا لطف پایا تو ایک چوئی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے (وہاں موجود) تمام چوئیوں کو اپنے پاؤں سے مسل دیا اور ان کو ہلاک کر دیا۔ نیز ان (یعنی چوئیوں) کے گھروں کو جلادیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو اس واقعہ میں نشانی دکھلا دی کہ کس طرح ایک چوئی نے کاٹا اور دوسری چوئیوں کو بھی اس کی (یعنی ایک چوئی کے عمل کی) سزا ملی۔ اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اس بات سے متنبہ کرنا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے سزا نیک و بد دونوں کو ملتی ہے۔ پس یہ سزا نیک بندوں کیلئے رحمت اور (گناہوں سے) طہارت اور باعث برکت بن جاتی ہے اور برے لوگوں کیلئے یہ سزا عذاب اور انتقام بن جاتی ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے چوئیوں کے جلانے پر اپنے نبی (علیہ السلام) کو تنبیہ کی لیکن حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو چوئیوں کو ہلاک کرنے اور جلانے کی ممانعت اور کراہت پر دلالت کرتا ہو۔ اس لئے کہ جو چیز بھی انسان کیلئے اذیت کا باعث ہو اس کو روکنا اور اس سے اپنے آپ کو بچانا انسان کیلئے جائز ہے اور مومن کی حرمت سے بڑھ کر کسی مخلوق کی حرمت نہیں ہے اور تحقیق اگر کسی

مومن کو کسی مومن سے جان کا خطرہ ہو تو اس کو مار کر ہلکا یا بوقت ضرورت اس کو قتل کرنا بھی مباح (یعنی جائز) ہے۔ پس بوقت ضرورت کیزےں مکوروں کو ہلاک کرنا کبے جائز نہ ہوگا حالانکہ ان کو مومن کیلئے مسخر کر دیا گیا ہے اور بعض اوقات کیزےں مکورے انسان کو اذیت پہنچاتے ہیں۔ پس جب کیزےں مکورے مومن کو اذیت پہنچائیں تو مومن کے لئے ان کا قتل مباح (یعنی جائز) ہے۔ نیز حدیث میں موجود، "فقیلا تعلقہ واحدہ" کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اذیت دینے والے کیزےں مکورے (یا ہرڑوی جانور) کو قتل کرنا جائز ہے۔ ہر وہ قتل جو دفع ضرر اور نفع کیلئے کیا جائے۔ اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ پس حیوانوں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تنبیہ کیوں کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو جلانا چاہتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو سزا دینا چاہتا ہے تو اس میں 'وجود نیک و بد' سب عذاب کی لپیٹ میں آ جاتے ہیں۔ تحقیق یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی کے چہ نمبروں کو آگ میں جلانے کا حکم اس لئے دیا ہوگا کہ شاید ان کی شریعت میں جانوروں کو آگ میں جلا کر سزا دینا جائز ہوگا۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے جو تنبیہ کی ہے وہ اس وجہ سے کی ہے کہ انہوں نے ایک حیوانی کے کانٹے پر اسی ایک حیوانی کو جلانے کی بجائے تمام حیوانوں کو آگ میں کیوں جلا دیا؟ پس ہاں، نبی شریعت (یعنی شریعت محمدیہ) میں کسی جانور کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے کیونکہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو آگ میں جلا کر سزا دینے سے رد کیا ہے" "نیز آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آگ کے ذریعے صرف اللہ تعالیٰ ہی سزا دیتا ہے۔" علامہ دیرتی نے فرمایا ہے کہ کسی بندہ کیلئے حیوان کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے مگر جب کوئی انسان کسی انسان کو آگ میں جلائے۔ پس وہ آدمی جس کو آگ میں جلا دیا گیا ہے مرنے والے تو مقتول کے وارثوں کے لئے مجرم قاتل کو آگ میں جلا کر قصاص لینا جائز ہے۔ (لیکن احناف کے نزدیک "لا فؤاد الا بالمشیف" یعنی قصاص صرف تلواریں سے لیا جاتا ہے۔ کی بنا پر تلواریں سے علاوہ کسی چیز سے قصاص لینا بھی جائز نہیں ہے۔) علامہ دیرتی نے فرمایا ہے۔ ہمارے مذہب (یعنی شوافع) کے مطابق حیوانی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں "حیوانی شہد کی بھی ہڈی اور راکھ سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ یہاں جس حیوانی کو قتل نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ بڑی چوٹی ہے جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی۔ خطابی نے اور بخاری نے "شرح السنہ" میں اسی طرح نقل کیا ہے لیکن چھوٹی چوٹی جسے "الذر" کہتے ہیں۔ پس اس کا قتل جائز ہے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک بلا وجہ چوٹی کو قتل کرنا مکروہ ہے۔ الیہ اگر اس کو ہٹانے اور اس کے نقصان سے بچنے کی قتل کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو پھر چھوٹی چوٹی کو قتل کرنا (امام مالکؒ کے نزدیک) بھی جائز ہے۔ ابن ابی زید نے مطلقاً چوٹی کے قتل کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ چوٹی سے اذیت نہ پہنچے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نبی (علیہ السلام) کے چہ نمبروں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ کی تنبیہ کی وجہ یہ ہے کہ ان کو (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی کو) صرف ایک ہی چوٹی نے اذیت دی تھی لیکن انہوں نے تمام چوٹیوں کو انتقام کے طور پر آگ میں جلا دیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اس نبی کے شایان شان تو یہ تھا کہ وہ صبر کرتے اور درگزر سے کام لیتے لیکن اللہ تعالیٰ کے اس نبی (علیہ السلام) نے یہ محسوس کیا کہ چوٹیوں کی یہ قسم نبی آدم (یعنی انسانوں) کے لئے اذیت رساں ہے اور نبی آدم کی حرمت جانور کی حرمت سے اعلیٰ درجہ ہے۔ پس اس خیال کی تصحیح کیلئے اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نبی کو تنبیہ فرمائی۔ واللہ اعلم۔

دارقطنی نے اور طبرانی نے ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت سوئی علیہ السلام سے گفتگو فرمائی تو اس وقت حضرت موئی علیہ السلام پہاڑ پر چلنے والی چوٹی کی چال کو تار یک رات میں دس فرخ سے دیکھ رہے تھے۔

اسی طرح امام ترمذی نے اپنی نوادر میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک حدیث بیان کی اور انہوں نے (یعنی معقل بن یسار نے) بھی اس حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک کا تذکرہ کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شرک تمہارے درمیان چوٹی کے قدموں کی آہٹ سے بھی خفی (یعنی ہلکا) ہے۔ میں تمہیں ایک نماز بتاؤں اگر تم اس کو کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم سے چھوٹا اور بڑا شرک دو فرما دیں گے۔ تم یہ کلمات تین مرتبہ پڑھا کرو۔ ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ اَنْیْ اُشْرِکَ بِکَ شَيْئًا وَاَنَا اَعْلَمُ وَاَسْتَغْفِرُکَ لِمَا نَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ“ (اے اللہ میں پناہ چاہتا ہوں کہ میں بنا بوجہ کر آپ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہراؤں اور میں آپ سے مغفرت طلب کرتا ہوں) (اس گناہ سے) جس کو آپ جانتے ہیں، مجھے اس کا علم نہیں ہے۔

حضرت ابوامارہ باہلی سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو آدمیوں کا تذکرہ ہوا۔ ان میں سے ایک عابد ہے اور دوسرا عالم۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور آسمان و زمین کی تمام مخلوقات یہاں تک کہ چوئیاں اپنے بل (سوراخ) میں اور چھپایاں سمندر میں لوگوں کو بھلائی کی تعلیم دینے والوں (یعنی اہل علم) کے لئے دعائے رحمت کرتی ہیں۔ امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت فضیل بن عیاضؒ نے فرمایا کہ ”ایسا عالم جو اپنے علم پر عمل کرنے والا ہو اور لوگوں کو اس (علم) کی تعلیم دینے والا ہو۔ اس کی آسمان کے فرشتوں میں بہت شہرت ہوتی ہے۔“ روایت کی گئی ہے کہ وہ چوٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گفتگو کی تھی اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک ہیر ہدیہ میں پیش کیا۔ پس اس چوٹی نے وہ ہیر حضرت سلیمان علیہ السلام کی ہتھیلی پر رکھ دیا اور کہا کہ ہم اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بھی اسی کی دی ہوئی چیز ہدیہ کرتے ہیں اور اگر کوئی غنی ہو تو اللہ سے بڑھ کر کوئی نہیں اور اگر اس اعلیٰ و برتر ذات کو اس کے شایان شان ہدیہ پیش کیا جائے تو سمندر بھی حق ادا نہ کر سکے لیکن ہم اس (یعنی اللہ تعالیٰ) کی خدمت میں وہ ہدیہ پیش کرتے ہیں جو ہمیں محبوب ہے تاکہ وہ ہم سے راضی ہو جائے اور ہدیہ دینے والے کی قدر دانی کرے۔ یہ معمولی چیز ایک شریف نے آپ کو (بطور ہدیہ) دی ہے ورنہ اس سے بہتر ہماری ملکیت میں کوئی چیز نہیں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے (چوٹی سے) فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں برکت دے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کی میربانی اور دعا کی برکت سے یہ چوئیاں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سب سے زیادہ شکر گزار اور سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے والی ہیں۔

روایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے مامون الرشید سے کہا کہ کھڑے ہو کر میری بات سنئے۔ پس مامون اس شخص کے لئے کھڑے نہیں ہوئے۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المومنین بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک چوٹی کی بات سننے کے

لئے کھڑا کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک میں چوٹی سے زیادہ حقیر نہیں ہوں اور آپ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت سلیمان علیہ السلام سے زیادہ معزز نہیں ہیں۔ میں مامون نے اس آدلی سے کہا کہ تو نے جگ کہا ہے۔ پھر مامون اس شخص کے لئے کھڑا ہو گیا اور اس کی بات سنی اور اس کی حاجت پوری کر دی۔

**نامہ** علامہ امام فخر الدین رازی نے اللہ تعالیٰ کے قول "خُفْنِي إِذَا اتَوْا عَلَيَّ وَادِ الْخُلُقِ قَالَتْ لُفْلُفَةُ يَا ثَبِيحُ الشَّمْلِ ادْخُلُوا مَعَنَا كَيْدُكُمْ" (یہاں تک کہ جب یہ سب چیزیں کی وادی میں پہنچے تو ایک بیوی نے کہا۔ چوٹی! اپنے بالوں میں کھس جاؤ۔ لفل! آیت- ۱۸) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ "وادی لفل" سے مراد ملک شام میں ایک "وادی" ہے جہاں چوٹیاں اس کی کثرت ہے۔

**ایک حکایت** روایت ہے کہ حضرت قتادہؓ کو فہم پہنچے تو کہ ان کے پاس بیٹے ہوئے۔ پس حضرت قتادہؓ نے فرمایا: ہوتا ہوا جی غایت مجھ سے سوال کرو؟ امام ابوحنیفہؒ بھی وہاں موجود تھے اور اس وقت وہ (یعنی ابوحنیفہؒ) بیٹے تھے۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے ان سے کہہ کر حضرت قتادہؓ سے سوال کر دیا کہ چوٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی رضی یا مادہ؟ پس انہوں نے حضرت قتادہؓ سے یہی سوال پوچھا۔ پس حضرت قتادہؓ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کرنے والی چوٹی مادہ تھی۔ پس ان سے کہا گیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "قَالَتْ" سے کیونکہ اگر نہ چوٹی ہوئی تو اللہ تعالیٰ "قَالَ" کا لفظ استعمال کرتے۔ یعنی "قَالَتْ لُفْلُفَةُ" فرماتے۔ علامہ دیربی فرماتے ہیں کہ "انفلہ"۔

"تمامہ" کے وزن پر ہے۔ علامہ دیربی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ اس چوٹی نے (جس نے حضرت سلیمان سے گفتگو کی تھی) اپنی رعایا کو اپنے بالوں میں کھس جانے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے لشکر کے بازو بنیں تو کچھ کہہ کر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کا کفر (یعنی ناشکری) نہ کریں۔ اس میں اس بات کی حسیہ ہے کہ دنیا داروں کی مجال سے اجتناب کرنا چاہیے۔ اسی طرح روایت کی گئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چوٹی سے فرمایا کہ تو نے چوٹیوں کو کیوں کہا کہ تم اپنے بالوں میں کھس جاؤ۔ کیا تجھے میری جانب سے ظلم کا اندیشہ تھا؟ چوٹی نے کہا نہیں بلکہ مجھے ڈر تھا کہ کہیں چوٹیوں آپ کے لشکر آپ کے جاہ و جلال اور حسن و جمال کو کچھ کہہ کر اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے منہ نہ موڑ لیں یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرنے لگیں۔ فحاشی اور دہشتہ اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کلام کرنے والی چوٹی کا جسم بھیڑے کی مانند تھا اور وہ لشکر کی تھی۔ نیز اس چوٹی کے دو پر بھی تھے۔ متنازع ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس چوٹی کی گفتگو تین میل (کی دوری) سے سنی کی تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ چوٹی نے دس مختلف انداز میں چوٹیوں کو پکار کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر سے متنبہ کیا تھا اور انہیں حکم دیا تھا کہ اپنے بالوں میں داخل نہ ہوں۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر بے خبری میں جمیں مسل ڈالے۔ مشہور یہی ہے کہ وہ چھوٹی چوٹیاں ہی تھیں۔ چوٹی کے نام میں اختلاف ہے۔ پس کہا گیا ہے کہ وہ چوٹی جس نے حضرت سلیمان سے گفتگو کی تھی اس کا نام "طافیہ" تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا نام "خزیم" تھا۔ یہی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چوٹیاں بھیڑے کی طرح تھیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چوٹیاں ہتھی اونٹوں کی طرح تھیں۔ پہلی "نے" اہم ریف والا علامہ میں لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ چوٹی کیلئے کسی خاص نام کا کیسے تصور کر لیا گیا؟ حالانکہ چوٹیاں ایک دوسرے کا نام نہیں رکھتیں اور نہ ہی کسی

آدی کیلئے ممکن ہے کہ وہ کسی حیوانی کا نام رکھ سکے کیونکہ آدی حیوانوں میں امتیاز نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ دوسری جنسوں میں بھی نام رکھنا ممکن ہے جیسے بچہ کے ناموں میں "علاء" اسماء اور "بھار" وغیرہ۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچہ کی چھ قسمیں ہیں نہ کہ ان کے شخصی اور امتیازی نام کیونکہ اس قسم کے ہر بچہ کو "علاء" یا "اسماء" کہتے ہیں۔ اسی طرح بچوں کی ایک قسم کو "بھار" کہتے ہیں اور اس قسم کے بہت سے نام ہیں جیسے ابن عرس ابن آدی وغیرہ لیکن حیوانی کے لئے اس قسم کے نام کا ذکر یہاں نہیں چل رہا ہے کیونکہ شخصی اور امتیازی نام کا ذکر ہے۔ اس کے باوجود اگر ان کی بات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہ احتمال ہے کہ تورات یا زبور یا دوسرے آسمانی صحیفوں میں اس حیوانی کا ذکر آیا ہو اور وہاں اسے اس نام سے ذکر کیا گیا ہو جس سے یہ مشہور ہو گئی۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا (یعنی حیوانی کا) یہ نام رکھ دیا ہو جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام سے قبل نبوت ہونے والے انبیاء کرام نے اس (یعنی حیوانی) کے نام کو جان لیا ہو اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جد جوت دے والے انبیاء کرام نے بھی اس کے (یعنی حیوانی کے) نام کو پہچان لیا ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ حیوانی کا نام "علاء" اس (حضرت سلیمان علیہ السلام سے) گفتگو اور اس کے (یعنی حیوانی کے) ایمان کی وجہ سے رکھ دیا گیا ہو۔ ہمارے قول "ایمانہا" (یعنی حیوانی کا ایمان) کی دلیل حیوانی کا قول "وہم لا یسْعُرُونَ" ہے (جو قرآن مجید میں نقل کیا گیا ہے) حیوانی نے دوسری حیوانوں کو متنبہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ تم اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ کہ کہیں سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر بے خبری میں تمہیں مصل نہ ڈالے۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے عدان اور ان کے لشکر کی شرافت کا تقاضا تو یہی ہے کہ حیوانی یا اس سے برتر کسی جاندار کو اذیت نہ پہنچائیں لیکن شاید بے خبری میں وہ تمہیں روند نہ ڈالیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حیوانی کی بات سنی تو خوشی سے مسکرائے۔ اسی لئے تبسم کی تاکید (قرآن مجید میں) "فصاحک" سے کی گئی ہے۔ ورنہ تبسم کبھی خوشی کی وجہ سے کبھی غصہ کی بناء پر اور کبھی مذاق اڑانے کے لئے ہوتا ہے اور جو تبسم خوشی کی بناء پر ہو وہ تبسم "ضحک" کہلاتا ہے اور کوئی بھی نبی کسی دنیاوی چیز سے خوش نہیں ہو سکتا بلکہ وہ دینی امر سے خوش ہوتا ہے۔ پس حیوانی کے قول "وہم لا یسْعُرُونَ" میں دین اور عدل کی طرف اشارہ ہے (جس سے اس حیوانی کا ایمان ثابت ہوتا ہے)۔

**فائدہ** ابو داؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے شفاء بنت عبد اللہ سے فرمایا کہ حصہ کو "رقیۃ النملۃ" کی بھی تعلیم دے دو جیسے تم نے اس کو تعویذ لکھنا سکھایا ہے۔

"النملۃ" سے مراد پہلو میں نکلنے والی پھنیاں ہیں جن کے جھاڑ پھونک کے لئے عورتیں کچھ کلمات پڑھتی تھیں جنہیں ہر سننے والا جانتا تھا کہ ان کلمات سے کوئی ضرر نفع نہیں ہو سکتا۔ وہ کلمات یہ ہیں "العروس تحتفل وتختضب وتکتحل وکل شیء تفعل غیر ان لا تعصی الرجل" نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات فرما کر ان کلمات سے جھاڑ پھونک کی رخصت دی ہے۔ علامہ میرٹ نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض حفاظ ائمہ کی کتب میں یہ تحریر دیکھی (یعنی پڑھی) ہے کہ "رقیۃ النملۃ" (پھنسی کی جھاڑ پھونک) کا ایک عمل یہ بھی ہے کہ جھاڑ پھونک کرنے والا آدی حن دن تک مسلسل روزہ رکھے۔ پھر وہ ہر روز صبح صبح طلوع شمس کے وقت یہ کلمات کہہ کر جھازے۔ "فسطری وانبرجی فقد نوہ بنوہ بربطش دیقت اشف ابھا الحجر بالف لاحول ولا قوہ

الا للہ العلی العظیم" وہ شخص (یعنی جہاز چھوٹ کر نہ دالا) اپنے ہاتھ میں کوئی خوشبو دار تیل لے کر ہنسیوں پر مل دے اور جہاز چھوٹ کر پڑنے کے بعد خوشبو دار تیل (ہنسیوں) پر ملے سے پہلے ہنسیوں پر چھوٹ دے۔

دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم حیوئی کو قتل نہ کرو کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام ایک دن استقاء کے لئے نکلے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ ایک حیوئی اپنی گدوں کے بل اپنے پاؤں کو اٹھا کر کہہ رہی ہے "اے اللہ ہم تیری مخلوق ہیں اور ہم تیرے احسان سے مستغنی نہیں رہ سکتے۔ اے اللہ ہمیں اپنے گناہگار بندوں کے گناہوں کی وجہ سے سزا نہ دیجیے۔ (اے اللہ) ہمارے لئے بارش برسا۔ ہمارے لئے اس بارش کے وسیع درخت اُگادے اور ہمیں ان درختوں کے پھلوں سے رزق عطا فرما۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم لوٹ جاؤ۔ پس تحقیق تمہیں وہ سردوں کی (دعا کی) بدولت بارش مل جائے گی۔

**فوائد** | خال نے کہا ہے کہ ہمیں عبداللہ بن احمد حنبلؒ نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھے میرے باپ نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں ہمیں عبدالعبد بن عبدالوارث نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں ہمیں ابو عبداللہ الکوازی نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ مجھے حبیہ نے خبر دی جراحف بن قیس کی لوطی ہے۔ (حبیبہ کہتی ہیں کہ) ایک دن احف بن قیس نے ان کو (یعنی حبیبہ کو) دیکھا کہ وہ حیوئی کو قتل کر رہی ہیں۔ پس احف بن قیس نے کہا کہ تم اس کو (یعنی حیوئی کو) قتل نہ کرو۔ پھر (احف بن قیس نے) ایک کرسی منگوائی۔ پس وہ اس پر بیٹھ گئے۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد یہ کلمات پڑھے "الحی احرج علیکم الاخو جنن من عاری فافخر جن فانی اکره ان تفنلن فی داوی"

راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد حیوئیاں وہاں سے نکل گئیں۔ پس اس دن کے بعد وہاں کوئی حیوئی نظر نہیں آئی۔ حضرت عبداللہ ابن امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں نے بھی اپنے والد محترم کو دیکھا کہ وہ بھی یہی عمل کرتے تھے اور میرے والد محترم کبریٰ پر چڑھ کر اسی طرح کے کلمات پڑھتے تھے۔ میرے والد محترم کبریٰ پر بیٹھتے سے پہلے وضو کیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ ابن امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے دیکھا کہ بڑی بڑی سیاہ حیوئیاں بھی (اس عمل کے بعد) وہاں سے فرار ہو جاتی تھیں۔ پس اس کے بعد وہاں نظر نہیں آئیں۔ ماہر دیرینی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض مشائخ کی خریدوں میں حیوئیوں کو بھگانے کے لئے یہ عمل دیکھا (یعنی پڑھا) ہے کہ مندرجہ ذیل نامیں کو ایک صاف برتن میں لکھ کر پانی سے دھویا جائے اور پھر پانی حیوئیوں کے گھر (یعنی بل) میں چھڑک دیا جائے تو حیوئیاں بھاگ جائیں گی اور ان کا پتہ بھی نہ چلے گا۔ وہ اسامیہ ہیں۔ "الحمد للہ باہبا شرابا ساو بکم باہبا شرابا" حامر دیرینی نے فرمایا ہے کہ میں نے یہ عمل بھی بعض تعقیفات میں دیکھا (یعنی پڑھا) ہے کہ چار شکر یوں پر درج ذیل کلمات لکھ کر اس مکان کے چاروں کونوں میں رکھ دیا جائے جس میں حیوئیاں ہوں۔ پس اس عمل سے حیوئیاں فرار ہو جائیں گی یا حیوئیاں مرجائیں گی۔ وہ کلمات یہ ہیں "و اذ فالت طایفة منہم با اهل یثرب لا تقام لکم قاری جعوا لا تسکونوا فی منزلنا ففسدوا و اللہ لا یصلح عمل المفسدین۔ اثم تروا الی الذین خرت جعوا من دینارہم و ہم اوف" حدیث المنوب فقال لہم اللہ مؤنوا فیما نزلنا لکم بنوب النمل من هذا المکان و یذهب بفسادہ اللہ"



علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ (چیونٹیوں کو بھگانے کا) ایک اور مجرب عمل بھی ہے جس کو ہم نے نفع بخش پایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ بکری کی ہڈی پر درج ذیل کلمات لکھ کر اس ہڈی کو چیونٹیوں کے لموں پر رکھ دیا جائے تو چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ کلمات یہ ہیں۔

"ق و ل ہ ا ل ح ق و ل ہ ا ل م ل ک اللہ اللہ اللہ و مَا لَنَا اَنْ لَا تَتَوَكَّلَ عَلٰی اللّٰهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا  
وَلَنَصْبِرَنَّ عَلٰی مَا اَدْبَتُمُوْنَا وَعَلٰی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ  
لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ۔ اھیا شر اھیا ادونانی آل شدانی ارحل ایھا النمل من  
ھذا المکان بحق ھذہ الاسماء وبالف لا خول ولا قُوۃ الا باللہ العلی العظیم ف ق ج م م خ م ت"

اسی طرح یہ عمل بھی مجرب ہے کہ مٹائی شدہ یا ٹکریا، یا قسم کی دوسری میٹھی چیزیں جس برتن میں ہوں اس برتن کے منہ پر یہ کلمات "ھَذَا لِرَّسُولِ الْقَاضِي" یا یہ کلمات "ھَذَا لِبُغْلَامِ الْقَاضِي" پڑھ کر (برتن پر) ہاتھ پھیر دیا جائے تو چیونٹیاں اس برتن کے قریب نہیں آئیں گی۔ تحقیق اس عمل کو بار بار آزمایا جا چکا ہے اور اس کا مشاہدہ بھی کیا جا چکا ہے۔

**الحکم** جس چیز کو چیونٹی اپنے منہ یا ہاتھوں میں لئے ہوئے ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حافظ ابونعیم نے "الحلیۃ" میں نقل کی ہے کہ "صاحب بن خوات بن جبر اپنے والد اور دادا کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کے کھانے سے منع فرمایا ہے جس کو چیونٹی نے اپنے منہ اور ہاتھوں میں اٹھایا ہو۔" نیز چیونٹی کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اس کے قتل سے روکا گیا ہے اور چیونٹی کو بغیر مارے کھانا ممکن نہیں ہے۔ امام رافعیؒ نے چیونٹی کی بیج (خرید و فروخت) کے متعلق ابوالحسن العبادی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ چیونٹیوں کی بیج "عسکر کرم" میں جائز ہے کیونکہ چیونٹیوں کے ذریعے "عسکر کرم" میں نشاء اور چیزوں کا علاج ہوتا ہے اور نصیین (ایک جگہ کا نام) میں بھی چیونٹیوں کی بیج (خرید و فروخت) جائز ہے کیونکہ "نصیین" میں چیونٹیوں کے ذریعے لذیذوں کو بھگایا جاتا ہے۔ "عسکر کرم" سے مراد "ابواز" کی ایک بستی ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "أَعْرَضَ مِنْ نَمْلَةٍ" (چیونٹی سے زیادہ حریص) "اروی من نملۃ" (چیونٹی سے زیادہ پیاسا)۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ "أَضْعَفُ وَأَكْثَرُ وَأَقْوٰی مِنَ النَّمْلِ" (چیونٹی سے زیادہ کمزور، چیونٹی سے زیادہ کثیر، چیونٹی سے زیادہ طاقتور)۔

**ایک حکایت** سیرت ابن ہشام میں غزوہ خنین کے سلسلہ میں حضرت جبر بن مطعمؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت جبر بن مطعمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے قوم کی شکست سے قبل جبکہ لوگ لڑائی میں مصروف تھے دیکھا کہ کالے اور بہترین نسل کے گھوڑے آسمان سے اتر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ (گھوڑے) ہمارے اور قوم کے درمیان اتر گئے۔ پس اس کے بعد میں نے دیکھا کہ وہ گھوڑے سیاہ چیونٹیوں کی شکل میں (میدان جنگ میں) پھیل چکے ہیں۔ تحقیق میدان ان سیاہ چیونٹیوں سے بھر گیا۔ (راوی کہتے ہیں) پس اس کے بعد مجھے اس بات میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ یہ فرشتے ہیں اور مجھے یقین ہو گیا کہ اب قوم (یعنی کفار) کی شکست لازم ہو چکی ہے۔

**خواص** اگر چیونٹی کے انڈے لے کر خشک کر لئے جائیں اور پھر ان کو جسم کے کسی حصہ پر لگا دیا جائے تو وہاں بال نہیں آئیں (یعنی



## النہار

”النہار“ اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”احمق من نہار“ (سرخاب کے بچے سے بھی زیادہ احمق) بطلمیوس نے ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ تحقیق اہل لغت نے ”انہار“ کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ پس کچھ اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد بھٹ تیز کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد ”نزالو“ ہے اور اس کی مادہ کو ”صیف“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”انہار“ سے مراد ”نرسخاب“ ہے اور اس کی مادہ کو ”نیل“ کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انہار“ سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ علامہ دہلوی نے فرمایا ہے کہ یہی قول صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

## النَّهَاسُ

”النَّهَاسُ“ (نون مشدود کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔

## النہس

”النہس“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو لٹورے کے مشابہ ہوتا ہے مگر یہ پرندہ لٹورے کی طرح رنگین نہیں ہوتا۔ یہ پرندہ اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے اور پرزلیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع ”نہسان“ آتی ہے جیسے ”الصد“ کی جمع ”سردان“ آتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”النہس“ لٹورے کی ایک قسم ہے۔ نیز اس کو ”النہس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ گوشت نوج کر کھاتا ہے۔

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شریحیل بن سعد کو دیکھا کہ انہوں نے ”اسواق“ میں ایک ”نہس“ کا شکار کیا اور اس کے بعد اسے اپنے ہاتھ میں پکڑ کر چھوڑ دیا (رواہ احمد و ترمذی طبرانی) ”الاسواق“ حرم مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے حرم قرار دیا ہے۔ تحقیق ”الدہلی“ کے تحت بھی اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ علامہ دہلوی نے فرمایا ہے کہ حضرت شریحیل بن سعد نے شکار کو اس لئے چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ حرم مدینہ منورہ کا شکار بھی حرم مکہ کے شکار کی طرح حرام ہے۔

الحکم امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”النہس“ حرام ہے جیسے درندے حرام ہیں کیونکہ ”النہس“ (درندوں کی طرح) نوج کر گوشت کھاتا ہے۔

## النَّهَامُ

”النَّهَامُ“ (نون کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ سہیلی نے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے قصہ میں اس پرندے کا ذکر کیا ہے۔ جو ہرٹی نے کہا ہے کہ ”النَّهَامُ“ سے مراد پرندے کی ایک قسم ہے۔

## النَّهْسَر

"النَّهْسَر" (بروزن جعفر) اس سے مراد بھیلرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النَّهْسَر" سے مراد فرگوٹن کا پچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النَّهْسَر" سے مراد بگو ہے۔

## النواح

"النواح" اس سے مراد قمری کی مثل ایک پند ہے۔ "النواح" اور قمری کے احوال یکساں ہیں لیکن یہ قمری سے زیادہ گرم مزاج ہوتا ہے اور اس کی آواز قمری کی آواز سے جھمی ہوتی ہے۔ یہ پند آواز کے لحاظ سے باطل ایسا ہے گویا خوش الحان سریلی آوازوں والے پرندوں کا بادشاہ ہو۔ یہ پند اپنی (سرلی) آواز کے ذریعے تمام پرندوں کو بولنے پر مجبور کر دیتا ہے کیونکہ اس کی آواز نہایت سرلی ہوتی ہے اور تمام پرندے اس کی آواز سننے کے یقین ہوتے ہیں۔ نیز اس پرندہ پر اپنی ہی آواز سے مستی چھا جاتی ہے۔

## النُّوب

"النُّوب" (نون کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد شہد کی مکھیاں ہیں۔ اس لفظ کا کوئی واحد نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا واحد "نائب" ہے۔

## النورس

"النورس" اس سے مراد سفید رنگ کا آبی پرندہ ہے جسے "زنج الباء" بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق "باب الزاء" میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## النَّوَص

"النَّوَص" (نون کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد "حمار الوحشی" (بھنگی گدھا) ہے۔

## النون

"النون" اس سے مراد مچھلی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "نہیان" اور انوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جیسے "نخوت" کی جمع "جنیان" اور "نخوات" آتی ہے۔ تحقیق کتاب کے شروع میں "باب الباء" میں لفظ "نلام" کے تحت حضرت ثوبان کی یہ روایت

گزر چکی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سے ایک یہودی نے اہل جنت کے تحفہ کے متعلق سوال کیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا (جنتیوں کو جنت میں کھانے کے لئے بطور تحفہ) مچھلی کے کھچہ کا ٹکڑا (لے گا)۔ (رواہ مسلم والنسائی)

حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ پاک ہے وہ جو سمندروں کی تاریکیوں میں مچھلیوں کے اختلاف سے واقف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قلم سے فرمایا کہ لکھ۔ پس قلم نے کہا میں کیا لکھوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لکھ (لکھ)۔ پس قلم نے اس دن سے قیامت تک پیش آنے والے تمام حالات اور تمام چیزیں لکھ دیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔ پس پانی سے بھاپ اٹھی اور اس سے آسمان بن کر ظاہر ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ”اللون“ (یعنی مچھلی) کو پیدا فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین کو اس (یعنی مچھلی) پر بچھا دیا۔ پس زمین مچھلی کی پشت (یعنی پیٹھ) پر تھی۔ پس مچھلی نے کروٹ بدلنا چاہی تو زمین ہلنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کو پیدا کر دیا۔ (رواہ الحاکم) کعب احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک ابلیس جلدی سے اس مچھلی کی طرف گیا جس کی پیٹھ پر (اللہ تعالیٰ نے) پوری زمین رکھ دی تھی۔ پس ابلیس نے اس مچھلی کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ اے ”لوئیاء“ (مچھلی کا نام) کیا تو جانتی ہے کہ تیری پیٹھ پر کتنے لوگ اور کتنے جانور درخت اور پہاڑ وغیرہ ہیں۔ پس اگر تو ان سب کو بھڑکرا پنی پیٹھ سے گرا دے تو تجھے ضرور آرام حاصل ہوگا۔ پس ”لوئیاء“ (یعنی مچھلی) نے ارادہ کیا کہ وہ ایسا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی جانب ایک کیزر بھیجا۔ پس وہ کیزر اس لوئیاء مچھلی کی ناک میں داخل ہو کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ پس مچھلی اس کی (یعنی کیزر سے) شدت تکلیف سے اللہ تعالیٰ سے گریہ و زاری کرنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے کیزر کو (مچھلی کے دماغ سے نکلنے کا) حکم دیا۔ پس وہ کیزر مچھلی کے دماغ سے باہر نکل گیا۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ مچھلی اس کیزر سے کو دیکھتی رہتی ہے اور وہ کیزر اس مچھلی کو دیکھتا رہتا ہے۔ اگر مچھلی پھر اس حرکت کا ارادہ کرے تو پھر کیزر اس طرح اس کے دماغ میں داخل ہو جائے گا جیسے کہ پہلے داخل ہوا تھا۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب نے فرمایا ہے کہ اس مچھلی کا نام (جس کی پیٹھ پر اللہ تعالیٰ نے زمین رکھ دی ہے) بھسوت ہے۔

مسند واری میں کھول کی یہ روایت مذکور ہے۔ کھول فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی کہ میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپؐ نے یہ آیت ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔ فاطر۔ آیت 28) تلاوت فرمائی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور تمام آسمان دوزمین کی مخلوقات اور مچھلیاں سمندر میں اس عالم کے لئے دعائے خیر کرتی رہتی ہیں جو لوگوں کو بھلائی کی بات بتاتا ہے۔ (رواہ الدارمی) حضرت خولہ بنت خلیفہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ دونوں فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو آدمی اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات اور پانی کی مچھلیاں دعائے رحمت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے عوض جنت میں ایک درخت لگا دیتا ہے اور جو قرض خواہ اپنے قرض دار کے حق کی ادائیگی سے قدرت کے باوجود نال ملول کرتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کے نامہ اعمال میں ہر دن ایک گناہ لکھتے رہتے ہیں۔ (رواہ الترمذی)

ابوبکر المز اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی قلوقات اور پانی کی چھایاں رحمت کی دعا کرتی ہیں اور اس کے لئے اس کے ہر قدم کے عوض اللہ تعالیٰ سنت میں ایک درخت لگا دیتے ہیں اور اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔

وہی نے "الجالسۃ" کے چھپنے جیسے کے شروع ہی میں امام الزواہیؒ سے نقل کیا ہے کہ امام ابو اوفیؒ نے فرمایا ہمارے یہاں ایک شکاری تھا جو چھپیلوں کا شکار کرتا تھا۔ پس دو شکاری ہر روز شکار کے لئے جاتا تھا۔ پس جب وہ دن جمعہ کا اور امام بھی شکاری کیلئے بازار سے مائل نہیں بننا تھا۔ پس ایک دن وہ شکاری اپنے فخر سمیت زمین میں چنٹس گیا۔ پس لوگ (اس کو دیکھنے کے لئے) نکلتے تو پھر زمین میں چنٹس گیا تھا اور پھر کے کانوں اور دم کے علاوہ کوئی چیز نظر نہیں آتی تھی۔

"الجالسۃ" بنی کے بیسویں حصہ کے شروع میں حضرت زید بن اسلم کی روایت ہے۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک آدمی بیٹھا تھا جس کا دنیاں ہاتھ اس کے کندھے سے گنا ہوا تھا۔ پس وہ شخص اپنے رونے سے کہنے لگا کہ میں میرا حال دیکھ رہا ہوں۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ حضرت زید بن اسلم کہتے ہیں میں نے اس شخص سے کہا تیرا کیا قصہ ہے؟ اس شخص نے کہا کہ ایک مہجہ میں مائل ہند پر جا رہا تھا کہ میرا گزرا ایک جیشی پر ہوا جس نے سات چھپیلوں شکار کر رکھی تھیں۔ پس میں نے اس جیشی سے کہا کہ ایک چھپیلی بچھو دے دیجئے؟ پس اس نے انکار کیا۔ پس میں نے اس سے ایک چھپیلی چھین لی۔ اسے ناموڑا ہوا۔ پس چھپیلی جو کہ زید بن اسلم نے میری طرف بڑھی۔ پس اس چھپیلی نے میرے ہاتھ کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے معمولی سی خراش پیدا ہوئی لیکن مجھے تکلیف محسوس نہیں آئی۔ پس میں دو چھپیلی لے کر اپنے گھر پہنچا۔ پس گھروالوں نے چھپیلی پکائی تو ہم سب نے اسے کھایا۔ پس میرے انگوٹھے میں کیزے پڑ گئے۔ پس میرے متعلق اعلیٰ نے اس بات پر اتفاق کیا کہ تم اپنا انگوٹھا کھنا دو۔ پس میں نے اپنا انگوٹھا کھنا دیا۔ پھر اس کا علان کرایا لیا۔ یہاں تک کہ میں نے وہی دل میں کہا کہ میں ٹھیک ہو گیا ہوں۔ پس (کچھ دنوں کے بعد) میری چھپیلی میں کیزے پڑ گئے۔ پھر میری کلائی میں کیزے پڑ گئے۔ پھر میرے بازو میں کیزے پڑ گئے۔ (میں نے چھپیلی کھائی اور بازو کو کٹوا دیا) پس جو بھی میرا حال دیکھے، ہا ہا۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ (کتاب الجالسد)

"ذوالنون" (چھپیلی والے) اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت یونس بن متی علیہ الصلاۃ والسلام کا لقب ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام کو چھپیل نے نکل لیا تھا۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے تاریکیوں میں پکارا تھا۔ "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" (نہیں ہے کوئی معبود مجھ کو، پاک ہے تیری ذات، اے شک میں نے قصور کیا۔ الانبیاء۔ آیت 87) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جو مستجاب الدعوات شخص تھے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں تم کو ایسا کلمہ ملاتا ہوں جو بھی سمیٹے تو وہ اس کلمہ کو پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی سمیٹتے دو، در فرما دے گا اور جو مسلمان بندہ بھی اس کلمہ کے ذریعے دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا۔ وہ (کلمہ) میرے بھائی حضرت یونس علیہ السلام کی (یہ) دعا ہے "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" (رداء الترمذی)

"الطائفت" جمع ہے۔ اس سے مراد چھپیلی کے چپٹ کی تار کی۔ رات کی تاریکی اور سمندر کی تاریکی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ

(اس) مچھلی کی تار کی جس کو دوسری مچھلی نے نگل لیا تھا۔ اس بات میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں کتنی مدت تک رہے تھے؟ پس کہا گیا ہے کہ سات گھنٹہ حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ بعض کے نزدیک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں تین دن تک رہے۔ بعض کے نزدیک یہ مدت سات دن ہے۔ بعض کے نزدیک چودہ دن تک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ سبکی نے فرمایا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں قیام کیا۔ نیز حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں دبا کے پانی کی مثل تیر رہے تھے۔ امام احمد نے "کتاب الزہد" میں لکھا ہے کہ ایک آدمی نے امام شعیبیؒ سے کہا کہ حضرت یونس علیہ السلام چالیس دن تک مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ پس امام شعیبیؒ نے فرمایا کہ حضرت یونس علیہ السلام نہیں تھمے مچھلی کے پیٹ میں تیرا نہ مان کا کچھ حصہ۔ وہ اس طرح کہ دو پہر سے کچھ پہلے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی نے نگل لیا تھا اور عصر کے بعد غروب ٹپس کے آئے۔ یہ مچھلی کو بھائی آئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے سورج کی روشنی دیکھی تو فرمایا "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" امام شعیبیؒ فرماتے ہیں کہ مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل دیا اور آپ کی حالت اغنے سے بخشنے والے چوڑے کی طرح ہوئی تھی۔ پس اس آدمی نے امام شعیبیؒ سے فرمایا کیا آپ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں؟ امام شعیبیؒ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار نہیں کرتا۔ اگر اللہ تعالیٰ مچھلی کے پیٹ میں بازار لگانے کا ارادہ کرے تو وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ضرور ایسا کر سکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ میں محبوس (قید) کرنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی طرف وحی کی (یعنی حکم دیا) کہ حضرت یونس علیہ السلام کے گوشت کو نہ کھائے اور ان کی ہڈی کو نہ توڑے۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا۔ پھر سمندر میں اپنے مسکن (گھکانہ) کی جانب چلی۔ پس جب مچھلی سمندر کی تہ میں پہنچ گئی تو حضرت یونس علیہ السلام نے آہٹ سنی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے دل ہی دل میں خیال کیا کہ یہ کیا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کی طرف وحی کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے کہ یہ (یعنی آہٹ جو آپ نے سنی) سمندر کی مخلوقات کی تسبیح ہے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے۔ پس فرشتوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی تسبیح سنی تو انہوں نے کہا اے ہمارے رب ہم نے دور دراز سرزمین میں ایک نہایت پست آواز سنی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ میرا بندہ یونس (علیہ السلام) ہے جسے میں نے مچھلی کے پیٹ میں سمندر کے اندر محبوس (قید) کر دیا ہے۔ پس فرشتوں نے کہا وہ تو نیک بندہ ہے جس کی جانب سے ہر روز نیک عمل آپ کی خدمت میں آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک۔ پس فرشتوں نے اسی وقت حضرت یونس علیہ السلام کے لئے (اللہ تعالیٰ سے) سفارش کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو حکم دیا۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو ساحل پر ڈال دیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَتَبَيَّنْتُ نَادَاهُ بِالْعَوَاءِ وَهُوَ سَفِينٌ" (سوزہم نے ان کو ایک میدان میں ڈال دیا اور وہ اسی وقت معطل تھے۔ الصفات۔ آیت 145) روایت کی گئی ہے کہ مچھلی حضرت یونس علیہ السلام کو پورے سمندر میں لے کر پھرتی رہی۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی مچھلی نے) حضرت یونس کو موصول کے کنارے "نصمین" میں ڈال دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو

"مرا" میں "وال دباور" مرا" سے مراد ایسی زمین ہے جو پہاڑوں اور ختوں سے خالی ہو۔ اس وقت حضرت یونس علیہ السلام بیمار تھے جیسے گوشت کے توغزے میں جان پڑنے کے بعد بچہ ہوتا ہے جبکہ اس کے اعضا، اچھی طرح واضح نہ ہوں۔ مگر یہ کہ حضرت یونس علیہ السلام کے اعضا، میں سے کوئی عضو تلف نہیں ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس جگہ پر) حضرت یونس علیہ السلام کو ایک کدو کی تیل کا سایہ پہنچا دیا اور ایک پہاڑی بکری کدو کو عطا فرمایا جو صبح و شام آکر حضرت یونس علیہ السلام کو دودھ پلایا کرتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے غذا حاصل کرتے تھے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے رنگ ہرنگ کے کھانے اور مختلف قسم کی چیزیں حاصل کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل جو آگائی اس میں شکت تھی کہ کدو کی تیل کے پاس نکھیاں نہیں جاتیں اور کدو کے پتے سارے عرق کو بھی اگر کسی جگہ چھڑک دیا جائے تو وہاں نکھیاں نہیں جاتیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل کے نیچے قیام پذیر رہے یہاں تک کہ آپ کا جسم درست ہو گیا کیونکہ کدو کی تیل کے پتے اس شخص کے لئے نافع ہیں جس کے بدن سے حضرت یونس علیہ السلام کی طرح کھال نکل کر گوشت ظاہر ہو جائے۔ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت یونس علیہ السلام سوئے ہوئے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کدو کی تیل کو رنگ کر دیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر (یعنی تیل پر) دو رنگ کو مسلط کیا۔ پس دیکھنے والے کدو کی تیل کی جڑیں کاٹ دیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام (نیند سے) بیدار ہوئے تو سورج کی گرمی محسوس ہوئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام سورج کی حرارت کو برداشت نہ کر سکے تو اٹھارے غم کرتے گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ اسے یونس (علیہ السلام) آپ کدو کی ایک تیل کے خشک ہونے پر غم کا اظہار نہ کرے۔ یہیں لیکن لاکھوں انسانوں کی ہلاکت پر غم کا اظہار نہیں کرتے حالانکہ انہوں نے توبہ کی تھی اور ان کی توبہ قبول بھی ہو گئی تھی۔

**فائدہ** | وینڈی نے "النبالہ" میں اور ابو عمر بن عبدالبر نے "المعجم" میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ایک قصہ نقل کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ شاہ روم نے حضرت امیر معاویہؓ کی جانب خط لکھا جس میں درج ذیل سوالات پوچھے؟ (i) سب سے افضل کلام کون سا ہے اور اس کے بعد دوسرا؟ (ii) شاہ روم نے کس کلام کو سنا؟ (iii) شاہ روم نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک "حضرت زکریاؑ" بندہ کون ہے اور حضرت زکریاؑ بنو کون ہے؟ (iv) شاہ روم نے اپنے خط میں حضرت امیر معاویہؓ سے سوال کیا کہ وہ چار نفوس کون سے ہیں جو ہیں تو روح لیکن انہوں نے اپنی ماؤں کے پیٹ میں اپنے پاؤں نہیں پھیلائے؟ (v) شاہ روم نے خط کے ذریعے حضرت امیر معاویہؓ سے سوال کیا کہ وہ کونسی قبر ہے جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی ہے؟ (vi) شاہ روم نے خط کے ذریعے حضرت امیر معاویہؓ سے "الحجرۃ" اور "القوس" اور اس جگہ کے متعلق دریافت کیا جہاں سورج صرف ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ کبھی اس سے پہلے طلوع ہوا ہے اور نہ کبھی اس کے بعد (اس جگہ) طلوع ہوگا؟

پس جب حضرت امیر معاویہؓ نے (شاہ روم کا) خط پڑھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ اس کو رسوا کرے۔ مجھے ان باتوں کا کیا علم؟ میں آپؓ سے کہا گیا کہ آپؓ حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھ کر معلوم کر لیجئے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو جوابی خط لکھا کہ (i) بے شک سب سے افضل کلام "لا اِلهَ اِلاَّ اللہ"۔ مگر اظہار ہے۔ اس نکرہ کے بغیر کوئی نیک عمل مقبول نہیں ہوگا۔ اس کے بعد افضل ترین کلام "سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ" ہے جو اللہ



تعالیٰ کی رحمت کا باعث ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہ“ کلمہ شکر ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَللّٰہُ اَکْبَرُ“ ہے اور پانچواں افضل ترین کلام ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ“ ہے۔ (ii) اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے افضل ترین بندہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور پھر ان کو تمام چیزوں کے نام سکھائے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے معزز ترین بندی حضرت مریم علیہا السلام ہیں جنہوں نے اپنی عصمت کی حفاظت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں (یعنی ان کے شکم میں) اپنی (پیدا کردہ) روح پھونک دی۔ (iii) وہ چار نفوس جنہوں نے اپنی ماں کے بطن میں پاؤں نہیں پھیلائے۔ یہ ہیں حضرت آدم علیہ السلام، حضرت حوا علیہا السلام، حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی اور وہ مینڈھا جسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے جو زمین پر گرتے ہی اڑدھا بن گیا تھا۔ (iv) وہی وہ قبر (جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی ہے) پس وہ جھلی ہے جس نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا تھا اور وہ حضرت یونس علیہ السلام کو اپنے شکم میں لئے سمندر میں گھومتی پھرتی تھی۔ (v) ”الجرّة“ سے مراد آسمان کا دروازہ ہے اور ”القوس“ (یعنی دھنک) قوم نوح کے غرق ہونے کے بعد اہل زمین کے لئے امان کی نشانی کو کہتے ہیں۔ وہ جگہ جہاں سورج ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ پہلے کبھی طلوع ہوا اور نہ دوبارہ طلوع ہوگا۔ پس وہ جگہ بحر قلزم کا وہ راستہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے دریا کو عبور کرنے کے لئے خشک کرویا تھا۔

پس جب یہ خط حضرت امیر معاویہؓ کے پاس پہنچا تو انہوں نے یہ خط شاہ روم کی طرف بھیج دیا۔ پس شاہ روم نے (خط پڑھ کر) کہا کہ تحقیق مجھے معلوم تھا کہ حضرت امیر معاویہؓ ان سوالات کے متعلق کچھ نہیں جانتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ایک آدمی اب بھی موجود ہے جس نے ان سوالات کے صحیح صحیح جوابات دے دیئے۔



## باب الہاء

## الہالغ

"الہالغ" اس سے مراد تیز رفتار شتر مرغ ہے۔ شتر مرغ کی مادہ کیلئے "ہالغہ" کا لفظ مستعمل ہے۔

## الہامۃ

"الہامۃ" اس سے مراد "طیر اللیل" (رات کا پرندہ) ہے۔ اس پرندہ سے (یعنی الو) کو "الصدی" بھی کہتے ہیں۔ اس لی جمع کے لئے "حام" اور "حات" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق یہ بات "الو" کے تحت گزر چکی ہے کہ "الو" کے لئے "الصدی" اور "الصدیج" کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ نیز یہ بات بھی گزر چکی ہے کہ "الو" پر ان تمام اسماء (یعنی یوم صدی ہائے) کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس پرندہ سے کو "الصدی" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پیسا دیتا ہے اور عربی زبان میں "الصدی" کے معنی پیسا کے آتے ہیں۔ اہل عرب کا عقیدہ ہے کہ یہ پرندہ مقتول کی کھوپڑی سے پیدا ہوتا ہے اور برابر مقتول کے خون کا پیسا دیتا ہے اور یہ پرندہ کہتا ہے "استقونی" (مجھے پلاؤ) یہاں تک کہ قاتل سے بدلہ لے لیا جاتا ہے تو یہ پرندہ خاموش ہو جاتا ہے۔ "الصدی" کے معنی پیسا کے آتے ہیں اور "الصادی" سے مراد پیسا ہوتا ہے۔ "الصدی" کا اطلاق آواز کی بازگشت پر بھی ہوتا ہے۔ اہل عرب جب کسی شخص کو بدعا دیتے ہیں تو کہتے ہیں "اصم اللہ صداه" (اللہ تعالیٰ اس کی آواز کی بازگشت اس کے کانوں تک واپس نہ کرے) تحقیق یہ بات پہلے بھی گزر چکی ہے کہ "الصدی" کا اطلاق دماغ پر بھی ہوتا ہے کیونکہ دماغ میں "الصدی" (الو) کا تصور آتا ہے۔ اسی لئے دماغ کو "ہامۃ" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ دماغ "الصدی" (الو) کے سر کے مشابہ ہوتا ہے۔ "الصدی" (یعنی الو) کا سر بڑا اور آنکھیں کشادہ ہوتی ہیں اور یہ انسان کے سر سے مشابہت رکھتا ہے۔ اس لئے انسان کے سر کو بھی "الہامۃ" کہا جانے لگا جو کہ الو کا نام ہے۔ الو کو "الہامۃ" کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ "الہامۃ" ہیم سے مشتق ہے۔ اور "ہیم" ایک قسم کی بیماری ہے جس میں اونت کو پانی پلاتے ہیں مگر وہ میراب نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَنَسِیَ یَوْمَئِذٍ شُرْبَ الْهَیْمِ" (پھر پینا بھی پیاسے اونتوں کا سا۔ الواقعہ آیت 55) ہیم کی جمع اہیم ہے۔ بعض لوگوں نے "الہامۃ" (الو) کو "الحصاص" (چرنے والا) کہا ہے کیونکہ الو کبوتر کا خون چوستا ہے۔ بعض الوؤں کو "بوعہ" کہا جاتا ہے کیونکہ وہ یہی لفظ "بوعہ" بولتے ہیں اور بعض "الو" "قوق" کا لفظ بولتے ہیں اس لئے انہیں "قوقہ" کہا جاتا ہے۔ اس کی مادہ کے لئے "ام قویق" کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ تمام الو کی اقسام ہیں۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لا صغر ولا ہامۃ" سفر اور حادث کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ (ابو سلم) اس حدیث میں دو چیزیں ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ اہل عرب "الحاصۃ" سے بدفالی لینے تھے اور "الحامۃ" ایک

مشہور پرندہ ہے جسے طیر اللیل کہا جاتا ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ "الہامة" ہے اور یہ جب کسی کے گھر پر گر جائے تو اہل عرب کہتے ہیں کہ اس گھر کے مالک کی یا اس کے اہل و عیال کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ تفسیر امام مالک بن انس کی ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اہل عرب کا عقیدہ تھا کہ اس مقتول کی روح جس کے خون کا بدلہ نہ لیا گیا ہو "ہامة" (الو) کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور پھر وہ قبر کے قریب چلائی جاتی رہتی ہے اور کہتی ہے "اسقونی اسقونی من دم قاتل" (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ قاتل کے خون سے) پس جب مقتول کے خون کا بدلہ لے لیا جاتا ہے تو اڑ جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ مردہ کی ہڈی "الہامة" (الو) کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مردہ کی روح "الہامة" یعنی الو کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ اس کو "الصدی" کہا جاتا تھا۔ اس حدیث کی اکثر علماء نے یہی تفسیر مراد لی ہے اور یہ مشہور ہے۔ اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ اس حدیث سے دونوں تفسیریں مراد لی جائیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "لاصفرو ولا ہامة" کے الفاظ فرما کر دونوں سے منع فرمایا ہوگا۔

ابونعیمؒ نے "الحکمیہ" میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھا؛ داتا اور وہاں حضرت کعب احبار بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ پس حضرت کعبؓ نے کہا اے امیر المؤمنین کیا میں عجب و غریب واقعہ نہ سناؤں جو میں نے انبیاء علیہم السلام کی کتب میں پڑھا ہے۔ (وہ واقعہ یہ ہے) کہ بے شک ایک الوجود حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے پاس آیا۔ پس "ہامۃ" (او) نے کہا "السلام علیک یا نبی اللہ"۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا "وعلیک السلام باہامۃ" پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا کہ اے ہامۃ (او) مجھے اس بات کی خبر دے کہ تو دوائے وغیرہ کیوں نہیں کھاتا؟ ہامۃ (یعنی او) نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (علیہ السلام) بے شک حضرت آدم علیہ السلام کو اسی وجہ (یعنی دانے کھانے کی وجہ) سے جنت سے نکالا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے "او" سے فرمایا کہ تو پانی کیوں نہیں پیتا۔ او نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (میں پانی اس لئے نہیں پیتا) کہ اس میں (یعنی پانی میں) حضرت نوح علیہ السلام کی قوم ذوب کر ہلاک ہوئی تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہامۃ (یعنی او) سے فرمایا کہ تو نے آبادی **فہم** مذکور ویران علاقے میں کیوں سکونت اختیار کر لی ہے؟ ہامۃ (یعنی او) نے کہا کہ (میں نے ویران علاقے میں اس لئے سکونت اختیار کی ہے کیونکہ) (ویران علاقے اللہ تعالیٰ کی میراث ہیں۔ پس میں اللہ تعالیٰ کی میراث میں رہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَتَحْمِ آهْلُكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ نَفِیْضُهَا فَبَلَکَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَنْسُکُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَنَحْنُ الْوَارِثِیْنَ") اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے ہیں) کہ ان کے بعد آباد ہی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے اور آخر کار (ان کے ان سب سامانوں کے) ہم ہی وارث ہوئے۔ القصص۔ آیت 58) حضرت سلیمان علیہ السلام نے "او" سے فرمایا کہ جب تو کسی ویران علاقے میں بیٹھتا ہے تو کیا بولتا (یعنی کہتا) ہے؟ او نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو اس جگہ خوشی سے رہتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے او سے فرمایا کہ جب تو آبادی سے گزرتا ہے تو چیختے ہوئے کیا کہتا ہے؟ او نے کہا کہ میں کہتا ہوں ہلاکت ہے بنی آدم کے لئے کہ وہ کیسے سو جاتے ہیں حالانکہ مصیبتیں ان کے

سمانے ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو دن کے وقت کیوں نہیں نکلتا؟" لو نے کہا کہ میں بنی آدم کے ایک دوسرے پر ظلم کرنے کی وجہ سے دن کے وقت (گھونسلہ سے) نہیں نکلتا؟" حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو جیتنے دے کیا کہتا ہے؟" اور نے کہا میں کہتا ہوں اے غافل! زاد راہ تیار کر لو اور اپنے سفر (آخرت) کیلئے تیار نہ جاؤ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے نور (روشنی) کو پیدا کیا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ پرندوں میں الو سے زیادہ امن آدم (یعنی انسان) کا خیر زادہ اور تعدد کوئی نہیں ہے اور چابلوں کے نزدیک "اد" سے زیادہ مبغوض ترین (نا پسندیدہ) پرندہ توئی نہیں ہے۔

**ایک مسئلہ** فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جب الو چھپے اور کوئی شخص الو کے چھپنے پر کہے کہ کوئی آدمی مر جائے گا۔ پس بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق یہ فتویٰ دیا ہے کہ وہ شخص کافر ہو جائے گا لیکن بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق کہا ہے کہ اگر اس شخص نے بد فاقی کی نیت سے یہ الفاظ کہے ہوں تو پھر وہ شخص کافر ہو جائے گا اور اگر یوں نہ دیکے ہوں تو پھر کفر نہیں ہوگا۔ "اقدام" سے مراد حشرات الارض (زمین کے کڑے مکوڑے) ہیں۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ سانپ جنات میں سے بھی ہوتے ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی اپنے گھر میں ان کو دیکھے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ان کو تین مرتبہ جی میں جتا کرے۔ (رداء ابو داؤد) "النبایہ" میں مذکور ہے کہ جنگل سے مراد یہ ہے کہ آدمی (سانپ وغیرہ سے) یہ کہے کہ اگر تو دوبارہ ہماری طرف آیا تو تیرے لئے جگہ تنگ ہو جائے گی۔ پس اگر ہم تجھے تلاش کر کے بھگائیں یا قتل کر دیں تو ہمیں ملامت نہ کرنا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ حضرت حسن اور حضرت حسینؓ کو ان کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے "أَجْبَلْتُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْبَرَاءَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ غَيْبٍ لَاقِيَةٍ" (میں تم کو اللہ تعالیٰ کے مکمل کلمات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں ہر شیطان اور سانپ، بچھد وغیرہ سے اور ہر قسم کی نظر بد سے) ہجرت آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو انہی کلمات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے۔ (رداء الطحاوی، ابوداؤد، الترمذی، ابوالماج)

خطابی نے کہا ہے کہ "الہامۃ"، "الہوام"، "کاواحد ہے اور اس سے مراد زہریلے جانور سانپ، بھجو وغیرہ ہیں۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ "ہامۃ" کی کچھ نہ کچھ حقیقت ہے۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور "ہامۃ"، "ہم مشدود" کے ساتھ ہے اور اہل عرب جس "ہامۃ" (یعنی الو) سے بد فاقی لیا کرتے تھے وہ تخفیف الہم ہے اور حدیث میں مذکور "ہامۃ" سے مراد زہریلے جانور سانپ، بھجو وغیرہ ہیں۔ جیسا کہ خطابی نے کہا ہے یا "ہامۃ" سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اذیت پہنچانے کا اداؤہ کرے۔ "ہامۃ" ختم بقیہم سے اسم فاعل ہے جس کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ گو با کہ تہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ "میں ہر اس چیز کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو اذیت دے سکتی ہو۔" نیز اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "وَمِنْ كُلِّ غَيْبٍ لَاقِيَةٍ" سے مراد ہر قسم کی نظر بد ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ امام احمد نے سہیل بن ابی ابراہیمؓ کے فرمان "بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْبَرَاءَةِ" سے اس بات پر استدلال کرتے تھے کہ قرآن

غیر مخلوق ہے اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے تھے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ کسی مخلوق سے پناہ نہیں مانگتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

بخاری و مسلم میں حضرت کعب بن عجرہؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے متعلق قرآن کریم میں یہ آیت ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ“ (پس جو شخص مریض ہو یا جس کے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بنا پر اپنا سر منڈوا لے تو اسے چاہیے کہ قدیے کے طور پر روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔ البقرہ۔ آیت 196) نازل ہوئی تو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں (تمہارے سر کی) جو کیں تکلیف دیتی ہیں؟ (حضرت ابن عوفؓ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت کعبؓ نے) عرض کیا ہاں) حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ پھر نبی اکرم ﷺ نے مجھے علم دیا کہ روزے کے فدیہ میں یا تو روزہ رکھ لو یا صدقہ کرو یا قربانی کرو جو بھی تمہارے لئے آسان ہو۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے (۱۰۰) رحمتیں پیدا فرمائی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت انسان کو چاروں جنات اور حشرات الارض میں تقسیم فرمادی جس سے ان میں باہم برائی اور رحمتی کا معاملہ ہے اور اس رحمت کی بناء پر جانور اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں اور دوسری ننانوے رحمتیں اللہ تعالیٰ نے باقی رکھیں۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن (ان ننانوے رحمتوں کے ذریعے) اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ المسلم) علامہ دبیریؒ نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ باب الواوؓ میں لفظ ”الوحش“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

”احیاء“ میں جحد کے دن کی فضیلت کے متعلق مرقوم ہے کہ کہا جاتا ہے کہ بے شک پرندے اور دوسرے جانور ایک دوسرے سے جحد کے دن ملاقات کرتے ہیں۔ پس وہ ایک دوسرے کو ”سَلَامٌ“ ”سَلَامٌ“ (تم پر سلامتی ہو سلامتی ہو۔ آج کا دن دن بہت اچھا ہے) کہتے ہیں۔ ”قوت القلوب“ میں بھی اسی طرح کا قول مذکور ہے۔

سانپ، بچھو وغیرہ سے حفاظت کا عمل ”فردوس الحکمة“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید میں ایک آیت ہے جو شخص بھی اس آیت کو پڑھ لے وہ سانپ، بچھو وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے۔ وہ آیت درج ذیل ہے ”إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ اخَذَ بِهَا صَبِيحَتَهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ (میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراطِ مستقیم پر (چلنے سے) ہے۔ خود۔ آیت 56)

علامہ دبیریؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الباء“ میں ”البراغیث“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ ابن ابی الدنیا نے ”کتاب الدنیا“ میں نقل کیا ہے کہ افریقہ کے حاکم نے حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی جانب خط لکھا جس میں حاکم افریقہ نے شکایت کی کہ افریقہ میں سانپ، بچھو وغیرہ بہت زیادہ ہیں۔ پس حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے حاکم افریقہ کی طرف لکھا کہ تم میں سے ہر



## الْهَبَع

"الْهَبَع" اس سے مراد اونٹنی کا آخری بچہ ہے۔ یعنی اونٹنی اس بچہ کے بعد کوئی اور بچہ نہ بنے۔ اس کی سونت "ہبعا" آتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "ہبعات" کا لفظ مستعمل ہے۔

## الْهَبْلَعُ

"الْهَبْلَعُ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سلقی کتا (یعنی سلق کے علاقے کا کتا) ہے۔ تحقیق لفظ "الکلب" کے تحت "باب الکاف" میں (کتے کا) تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الھجاء

"الھجاء" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد "مینڈک" ہے لیکن مشہور یہ ہے کہ مینڈک کو "ھاجہ" کہتے ہیں۔

## الھجوس

"الھجوس" اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع "ھجنوس" آتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد "رچھ کا بچہ" ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ "الھجوس" سے مراد بندر ہے۔ حدیث میں ہے کہ عیینہ بن حصن الغزالی نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اپنا پاؤں پھیلایا ہوا تھا۔ پس حضرت اسید بن حضیر نے (یہ دیکھ کر) فرمایا "یا عیین الھجوس" (اے لومڑی کے بچہ کی آنکھ) تو نے اپنا پاؤں رسول اللہ ﷺ کے سامنے پھیلایا ہوا ہے۔

"الاستیعاب" میں حضرت اسید بن حضیر کے حالات میں مرقوم ہے کہ حضرت اسید بن حضیر نے فرمایا کہ عامر بن طفیل اور "اربد" جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے مدینہ کی کھجوروں میں سے اپنے حصہ کا سوال کیا؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ پس عامر بن طفیل نے کہا کہ میں ضرور آپ کیلئے (یعنی آپ کے مقابلہ میں) مدینہ کو مضبوط گھوڑوں اور جری نوجوان شہسواروں سے بھر دوں گا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! عامر بن طفیل کے شر سے میری حفاظت فرما۔ پس اسید بن حضیر نے نیزہ اٹھایا اور اس کے ذریعے ان دونوں (یعنی عامر بن طفیل اور اربد) کے سر میں ضرب لگانے لگے اور فرماتے جاتے تھے۔ "اُخْرُجَا ابھَا الھجوسان" (اے لومڑی کے بچو تم دونوں یہاں سے نکل جاؤ) پس عامر نے کہا تم کون ہو۔ حضرت اسید نے فرمایا میں اسید بن حضیر ہوں۔ پس عامر نے کہا کہ تمہارے والد تم سے بہتر تھے۔ پس حضرت اسید نے فرمایا بلکہ میں تم سے بہتر ہوں اور میرے والد سے تم کو کیا واسطہ۔ میرے باپ کی موت کفر پر ہوئی تھی۔ اے اصمعی سے کہا گیا کہ "الھجوس" کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ "الھجوس" سے مراد لومڑی ہے (پس جب

اربد اور عامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے (واپس) لوٹے اور وہ دونوں ایک راستہ میں جا رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اربد پر بجلی بھیجی (یعنی گرانی) پس اس بجلی نے اربد کو جلا دیا اور اربد کے اوٹ کو بھی جلا دیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عامر کی گردن میں طاعون کا مرض پیدا کر دیا۔ پس طاعون کے مرض نے عامر کو قتل (یعنی ہلاک) کر دیا اور عامر اس وقت (یعنی اپنی موت کے وقت) بنی سول کی ایک عورت کے گھر میں تھا۔ پس یہ قصہ ان الفاظ "یا بنی عامر غدة كغدة البعير و مونا فی ببت سلولہ" سے مشہور ہو گیا۔ یعنی عامر کو اوٹ کی طرح طاعون کا مرض لاحق ہوا، اس کی موت سلولی عورت (یعنی قبیلہ سلول سے تعلق رکھنے والی) کے گھر میں ہوئی۔

(علامہ ویرینی نے فرمایا ہے) کہ مستغفری نے اپنی کتاب "معرفۃ الصحابة" میں عامر بن طفیل کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عامر بن طفیل نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس نے نبی اکرم ﷺ سے درخواست کی تھی کہ وہ اسے توحید قنات سکھائیں تاکہ وہ ان کے مطابق زندگی گزار سکے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اے عامر سلام کو روانہ دے دو، تمہوں کو کھانا کھلاؤ اور اللہ سے حیا کرو جیسے اس مت حیا کرنے کا حق ہے جب تم کوئی برائی کرو تو اس کے بعد نیکی کرو۔ پس بے شک نیکیاں برائوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (علامہ ویرینی نے فرمایا ہے) کہ صحیح بات یہی ہے کہ عامر بن طفیل ایمان نہیں لایا تھا اور اس کے متعلق "یہ قول کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا" محض دھوکہ ہے کیونکہ عامر نے ایک لمحہ کے لئے بھی اسلام قبول نہیں کیا تھا اور اہل نقل (یعنی صحابہ کی تاریخ کو نقل کرنے والے اہل علم) کا اس کے متعلق (یعنی عامر ایمان نہیں لایا تھا) کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اربد جس کا ذکر (حدیث میں) آیا ہے۔ یہ حضرت لبید کا بھائی تھا۔ حضرت لبید شاعر تھے اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اسلام لانے کے بعد ساٹھ سال تک زندہ رہے لیکن آپ نے کوئی شعر نہیں کہا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ سے شاعری ترک کرنے کا سبب پوچھا تو حضرت لبیدؓ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے مجھے سورۃ بقرہ اور آل عمران کا علم عطا فرمایا ہے تو میں اس وقت سے شعر نہیں کہتا۔ پس (جواب سن کر) حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں پانچ سو درہم جو عادیہ تھے۔ پس اس کے بعد حضرت لبیدؓ کا وظیفہ اڑھائی ہزار درہم ہو گیا۔ پس جب حضرت معاویہؓ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں سے پانچ سو درہم کم کر دیے جائیں۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے آپ کے وظیفہ سے پانچ سو درہم کا جو اضافہ کیا ہے اس کی کیا ضرورت ہے؟ حضرت لبیدؓ نے جواب دیا کہ اب میری موت کا وقت قریب آچکا ہے اور میرے انتقال کے بعد میرا معمولی وظیفہ اور اس میں ہونے والا اضافہ آپ ہی کا ہو جائے گا۔ پس حضرت امیر معاویہؓ پر (اس جواب سے) رقت طاری ہو گئی اور حضرت معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں کمی کا ارادہ ترک کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد چند ہی دن گزرے تھے کہ حضرت لبیدؓ کا انتقال ہو گیا۔ تحقیق کہا جاتا ہے کہ حضرت لبیدؓ نے اسلام قبول کرنے کے بعد صرف ایک شعر کہا ہے اور یہ ہے۔

الحمد لله اذ لم ياتني اخلي  
تحقې لبنت من الاسلام سر بالا  
"تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں کہ میری موت نہیں آئی یہاں تک کہ میں نے جامد اسلام زینت بن کر لیا (یعنی اسلام قبول کر لیا)"



یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت لبیدؓ کا وہ ایک شعر یہ ہے ۔

وَلَقَدْ سَنِمْتُ مِنَ الْحَبَاةِ وَطَوْلُهَا

”اور تحقیق میں آکٹا گیا ہوں (اپنی) زندگی اور اس کی طوالت سے اور لوگوں کے اس سوال سے کہ لبیدؓ تو کیسا ہے؟“

## الہجرع

”الہجرع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”سلوقی کتا“ ہے۔

## الہجین

”الہجین“ اس سے مراد وہ اونٹ یا آدمی ہے جس کا باپ عربی النسل اور ماں غیر عربی النسل یعنی عجمی النسل ہو۔

## الْهَذُودُ

”الْهَذُودُ“ (دونوں ہاں پر پیش اور دونوں وال پر سکون ہے) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے جس کے جسم پر مختلف رنگ کی دھاریاں (یعنی لکیریں وغیرہ) ہوتی ہیں۔ اس کے بہت سے رنگ ہوتے ہیں۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو اخبار“، ابو ثمامہ، ابو الریح، البورج، البوجاد اور ابو عبادؓ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندہ کو ”الہذاہد“ بھی کہا جاتا ہے۔ ہمدانیسیا پرندہ ہے جو بدبودار ہونے کے ساتھ ساتھ بدبو کو پسند بھی کرتا ہے۔ اسی لئے یہ اپنا گھونسلہ گندے مقامات پر بناتا ہے۔ نیز یہ عادت اس کی تمام جنسوں میں پائی جاتی ہے۔ اہل عرب کا ہمد کے متعلق یہ خیال ہے کہ یہ زمین کے نیچے پانی کو اس طرح دیکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر (پانی) دیکھ لیتا ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے۔ یہ پرندہ پانی کے سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا رہبر تھا۔ اسی لئے اس کی عدم موجودگی میں اس کی تلاش کی گئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام (کی مجلس سے) ہمد کی غیر حاضری کا سبب یہ تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو انہوں نے (حج کی نیت سے) ارض حرم (یعنی مکہ مکرمہ) کی طرف سفر کا ارادہ فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے رخت سفر باندھا اور انسان جنات شیطین پرندے اور دیگر جانوروں کو اپنے ساتھ لیا جس کی وجہ سے آپ کا لشکر سو فرسخ کے دائرے میں پھیل گیا۔ پس ہوا نے ان کو اٹھالیا۔ پس جب آپ حرم میں پہنچ گئے تو آپ نے حرم مکہ میں قیام فرمایا جتنی دیر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حرم مکہ میں اپنے قیام کے دوران ہر روز پانچ ہزار اونٹنیاں پانچ ہزار بکریاں و خ فرمایا کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے پاس موجود قوم کے سرداروں سے فرمایا یہ شک یہ وہ جگہ ہے جہاں نبی عربی پیدا ہوں گے اور ان کی یہ صفت ہوگی اور ان کا عرب و دہ بد ایک ماہ کی مسافت تک پہنچ جائے گا۔ حق کے معاملہ میں انکے نزدیک اجنبی اور رشتہ دار برابر ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انہیں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نقصان نہیں دے گی۔ اوگوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض

کیا اے اللہ تعالیٰ کے نبی (علیہ السلام) وہ نبی کس وین پر ہوگا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا وین منیف پر اور خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جو ان کے زمانے کو پائے اور ان پر ایمان لے آئے۔ لوگوں نے کہا اے اللہ کے نبی ہمارے اور ان نبی علیہ السلام کے خروج کے درمیان کتنی مدت ہے؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ایک ہزار سال۔ پس جو لوگ یہاں موجود ہیں (ان کے لئے ضروری ہے کہ) وہ میری بات ان لوگوں تک پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ پس وہ نبی (جن کا شروع ہوگا) تمام انبیاء کے سرور اور خاتم المرسلین (ﷺ) ہوں گے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام دم تک میں مقیم رہے یہاں تک کہ آپ نے مناسک حج مکمل کر لئے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کے وقت مکہ مکرمہ سے نکلے اور یمن کی طرف چلے۔ پس آپ منعا کے مقام پر زوال کے وقت پہنچے۔ یہ ایک مینہ کی مسامت تھی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے "اصفا" کی حسن و بئیل زمین دیکھی تو وہیں پڑاؤ ڈالنا پسند کیا تاکہ نماز ادا کریں اور کھانا وغیرہ کھالیں۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے پڑاؤ ڈالا تو بدہ نے (دل ہی دل میں) کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہاں پڑاؤ ڈال لیا ہے۔ پس بدہ نے آسمان کی جانب نغمہیں بلند ہو کر دبا کے طول و عرض کا جائزہ لیا اور دائیں بائیں نظر ڈالی۔ پس بدہ کو بقیس کا باغ نظر آیا۔ پس بدہ سبز و کچھ کرہاں پہنچ گیا۔ پس وہاں ایک یمنی بدہ بھی موجود تھا۔ پس سلیمانی بدہ نے یمنی بدہ سے ملاقات کی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدہ کا نام "یعفور" تھا۔ پس یمنی بدہ نے "یعفور" سے کہا تم کہاں سے آئے ہو اور کہاں جانا چاہتے ہو۔ یعفور نے کہا کہ میں شام سے آیا ہوں اور میرے ساتھ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام بھی ہیں۔ پس یمنی بدہ نے کہا سلیمان (علیہ السلام) کون ہیں؟ یعفور نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جنات انسان شیطین پرندوں جانوروں اور ہوا کے بادشاہ ہیں اور یعفور نے یمنی بدہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت اور ان چیزوں کا تذکرہ فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے مسخر کر دی تھیں۔ پس یعفور نے یمنی بدہ سے کہا کہ تو کہاں کا رہنے والا ہے۔ پس یمنی بدہ نے کہا کہ میں اسی شہر سے ہوں اور یہاں کی ملکہ کا نام بقیس ہے جس کے ماتحت بارہ ہزار سپہ سالار ہیں اور ہر سپہ سالار کے ساتھ ایک لاکھ جنگ جو سپاہی ہیں۔ پھر یمنی بدہ نے کہا کیا تم میرے ساتھ چلو گے تاکہ تم ملکہ (یعنی بقیس) کا محل دیکھو۔ پس یعفور نے کہا کہ مجھے ڈر ہے کہ کبھی غراز کے وقت حضرت سلیمان علیہ السلام کو پانی کی ضرورت پڑے تو مجھے تلاش نہ کریں۔ پس یمنی بدہ نے کہا کہ اگر تم اپنے صاحب (یعنی آقا) کو اس ملکہ (یعنی بقیس) کی خبر دو گے تو وہ خوش ہو جائیں گے۔ پس یعفور یمنی بدہ کے ساتھ چل پڑا اور اس نے بقیس کی سلطنت کا جائزہ لیا۔ پس یعفور حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف عصر کے بعد واپس ہوا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جہاں پڑاؤ ڈالا تھا وہاں پانی نہیں تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انسانوں جنات اور شیطین سے پانی کے متعلق سوال کیا۔ پس ان میں کوئی بھی پانی کے متعلق نہیں جانتا تھا کہ پانی کہاں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کی حاضری لی تو بدہ کو غائب بابا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کے سرور گدھ کو بلایا۔ پس آپ نے گدھ سے بدہ کے متعلق پوچھا۔ پس گدھ کو بدہ کے متعلق کچھ بھی معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں چلا گیا ہے۔ پس اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے غصہ کی حالت میں فرمایا کہ میں ضرور اسے (یعنی بدہ کو) سخت ہزاروں گاؤں پھراس گئے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے عقاب کو بلایا اور عقاب

پرندوں کا سردار ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اسی وقت ہد ہد کو میرے پاس لے آؤ۔ پس عقاب ہوا میں اڑا۔ پس عقاب اتنی بلندی پر گیا کہ دنیا اسے ایسے نظر آنے لگی جیسے آدی کے ہاتھ میں پیالہ نظر آتا ہے۔ پھر عقاب دائیں اور بائیں جانب متوجہ ہوا تو اسے یمن کی طرف سے ہد ہد آتا ہوا دکھائی دیا۔ پس عقاب نے ہد ہد کو پکڑنا چاہا تو ہد ہد نے اسے اللہ کا واسطہ دے کر کہا کہ میں تجھ سے اس ذات کے واسطے سے (جس نے تجھ کو مجھ پر غلبہ اور سرداری دی ہے) سوال کرتا ہوں کہ تو مجھ پر رحم کر اور میرے ساتھ برائی کا قصد نہ کر۔ پس عقاب نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس سے کہا کہ تیرا بھائی میری ماں تجھ کو روئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی (حضرت سلیمان علیہ السلام) نے قسم کھالی ہے کہ وہ ضرور تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پس ہد ہد نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس قسم میں استثناء نہیں فرمایا ہے؟ عقاب نے کہا کیوں نہیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ یا وہ (یعنی ہد ہد) اپنی غیر حاضری کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔ ہد ہد نے کہا تحقیق تب تو میں نے نجات حاصل کر لی۔ پھر اس کے بعد ہد ہد اور عقاب اڑے یہاں تک کہ وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچے۔ پس جب ہد ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کے قریب ہوا تو اس نے اپنی دم اور اپنے بازو دھیلے کر دیے اور تواضع ظاہر کرنے لگا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہد ہد کا سر پکڑا اور اسے اپنی طرف کھینچا۔ ہد ہد نے کہا اے اللہ کے نبی آپ اللہ تعالیٰ کے سامنے جو اب دہی کیلئے کھڑے ہوئے کو یاد کریں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام (یہ سن کر) کانپ اٹھے اور اسے (یعنی ہد ہد کو) معاف کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہد ہد سے اس کی غیر حاضری کا سبب دریافت کیا؟ پس ہد ہد نے بلقیس کی سلطنت کے متعلق حضرت سلیمان علیہ السلام کو خبر دی۔

پرندوں کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی سزا | حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول "لَأُعَذِّبَنَّكَ" (کہ میں ضرور اس کو سزا دوں گا) حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو ان کے مناسب حال سزا دیتے تھے تاکہ ان کے ہم جنس سزا سے عبرت حاصل کریں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو یہ سزا دیتے تھے کہ ان کے پر اور ان کی دم نوج دیتے تھے اور ان کو دھوپ میں ڈال دیتے تھے۔ اب اس حالت میں پرندہ نہ تو چیونٹیوں سے اپنا بچاؤ کر سکتا تھا اور نہ کیڑے مکوڑوں سے اپنی حفاظت کر سکتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو تار کو لگا کر دھوپ میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو چیونٹیوں کے آگے ڈال دیا جاتا تھا اور چیونٹیاں اس کو کھاجاتی تھیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو (بطور سزا) پیچھے سے بند کر دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے اور اس کے ہم جنسوں میں (بطور سزا) تفریق کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے کیلئے (بطور سزا) دوسری جنس کے پرندوں کے ساتھ سکونت اختیار کرنا لازم قرار دیا جاتا یا غیر ہم جنس کے ساتھ پرندے کو (بطور سزا) پیچھے سے بند کر دیا جاتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کے لئے (بطور سزا) اپنے ہم جنسوں کی خدمت لازم کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کا جوڑا (بطور سزا) کسی بوزھ سے (پرندے) کے ساتھ لگا دیا جاتا تھا۔

ایک حکایت | فردی نے حکایت بیان کی ہے کہ (ایک دن) ہد ہد نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ میں آپ کی ضیافت (میزبانی) کا ارادہ رکھتا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا صرف میری ہی ضیافت کا ارادہ ہے؟ ہد ہد نے کہا نہیں

بلکہ آپ کی اور آپ کے پورے لشکر کی فلاں وں فلاں جزیرے میں میزبانی کروں گا۔ جس حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے لشکر کے ساتھ (اس جگہ) حاضر ہوئے۔ پس بد بد (جو وہاں سو جو تھا) نے پرواز کی۔ پس اس نے ایک نڈی کا شکار کیا اور اسے ہلاک کر کے سمندر میں پھینک دیا اور کہنے لگا: اللہ کے نبی! آپ (اپنے لشکر کے ساتھ) غافل فرمائیے۔ جس کے حصہ میں گوشت نہ آئے اسے شور پہ قول ہی جائے گا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اور آپ کا لشکر اس (عجیب و غریب) مہمانی پر ایک سال تک (یاد کر کے) بنتے رہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بد بد کو کیوں ذبح نہیں کیا | حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بد بد کو (بطور نما) اس لئے ذبح نہیں فرمایا کیونکہ بد بد اپنے والدین کا فرمانبردار تھا۔ بد بد (بڑھاپے میں) اپنے والدین کے لئے رزق تلاش کر کے لاتا اور ان کو بچوں کی طرح (رزق) کھلاتا تھا۔

حافظ نے کہا ہے کہ بد بد نہایت وفادار و عہدہ پورا کرنے والا اور محبت کرنے والا بندہ ہے جب بد بد کی ماہ غائب ہو جائے تو یہ (ماہ کی جدائی کے غم میں) کچھ نہیں کھاتا پیتا اور تنہی کھانے پینے کی چیزیں تلاش کرتا اور یہ مسلسل جھنڈا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ماہ وہ اس کی طرف لوٹ آئے۔ پس اگر بد بد کی ماہ کسی حادثہ کا شکار ہو جائے اور واپس نہ آئے تو بد بد اپنی ماہ کے بعد کبھی بھی کسی اور ماہ سے بھتی نہیں کرتا اور پوری زندگی اپنی ماہ کی جدائی میں جھنڈا (لٹنی روتا) رہتا ہے اور اپنی ماہ کی جدائی کے بعد کوئی چیز نہیں کھاتا مگر صرف اتنی غذا کھاتا ہے جس سے جان بچ جائے۔ ماہ کی جدائی میں بھوکا رہنے کی وجہ سے بد بد قریب المرگ ہو جاتا ہے اور اس حالت میں بد بد کو آسانی کے ساتھ پکڑا جاسکتا ہے۔

”الکامل“ اور بیہقی کی کتاب ”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ تافع بن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وسیع سلطنت سے نوازا تھا لیکن اس کے باوجود حضرت سلیمان علیہ السلام نے بد بد کو پال رکھا تھا اور ہر وقت اس کا خیال رکھتے تھے؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے اس سے (یعنی تافع بن ازرق سے) فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو (سفر میں) پانی کی ضرورت پڑتی ہے اور بد بد پانی کو زمین کے نیچے دیکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر پانی دیکھ لیتا ہے۔ پس ابن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ اے علم والے ٹھہر جائیے بد بد زمین کے نیچے پانی کو کیسے دیکھ لیتا ہے حالانکہ وہ ایک انگی کے فاصلے پر زمین کے نیچے جیسے جال کو نہیں دیکھ سکتا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب تقدیر غالب آتی (یعنی موت کا وقت آتا) ہے تو آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ (رواء الکامل، البیہقی فی شعب الایمان)

تافع بن ازرق خوارزم کے ایک فرقہ کا بانی تھا۔ اس فرقہ کو ”ازرقہ“ کہا جاتا تھا۔ یہ فرقہ حضرت علیؓ کی تکفیر کرتا ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت علیؓ ”خحکم“ بنائے جانے سے قبل امام عاقل تھے۔ یہ فرقہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرو بن عاصؓ کو (جو حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان ”خحکم“ بنائے گئے تھے) بھی کافر قرار دیتا ہے۔ یہ فرقہ بچوں کے قتل کو جائز سمجھتا ہے اور یہ لوگ مرد پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد قذف جاری نہیں کرتے اور محض عورت پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد جاری کر دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی ان کے بہت سے عقائد ہیں۔

امام ابو قلابہ کا واقعہ | کہا جاتا ہے کہ امام حافظ ابو قلابہ جن کا نام عبدالملک بن محمد قاشی ہے، کی ماں نے حالت حمل میں ایک خواب دیکھا کہ ان کے پیٹ سے ایک بدمذہب پیدا ہوا ہے۔ پس کسی نے ان کو خواب کی تفسیر بتلائی کہ اگر تم اپنے خواب میں سچی بات تمہارے ہاں ایک بچہ پیدا ہوگا جو بکثرت نمازیں پڑھے گا۔ پس اس نے ایک بچہ جنا۔ پس جب وہ بچہ بڑا ہوا تو وہ ہر روز چار سو رکعتیں پڑھتا اور اس بچے نے (یعنی امام ابو قلابہ نے) اپنے حفظ سے ساٹھ ہزار حدیثیں بیان کی ہیں۔ اس بچے کی (یعنی امام ابو قلابہ کی) وفات ۱۷۶ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

الحکم | صحیح بات یہی ہے کہ بدمذہب کا کھانا حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدمذہب کی بدیہی وجہ سے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بدمذہب کا کھانا حلال ہے کیونکہ امام شافعیؒ نے اس سلسلہ میں فدیہ کا وجوب منقول ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فدیہ کا واجب ہونا ان شکاروں میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أبصر من هدهد" (بدمذہب سے زیادہ قوت بصارت رکھنے والا) بدمذہب کے متعلق پہنچاؤ رکھتا ہے کہ بدمذہب زہن کے نیچے پانی کو رکھ دیتا ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے "أسجد من هدهد" (بدمذہب سے زیادہ سجدہ کرنے والا)

خواص | اگر بدمذہب کے پروں کی دھوٹی گھر میں دی جائے تو وہاں سے کبڑے مکڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر صاحب نسیان (بھولنے والا شخص) اپنی گردن میں بدمذہب کی آنکھ لٹکا لے تو اسے بھولی ہوئی چیز یاد آجائے گی۔ اسی طرح اگر بدمذہب کا دل حیوان کر سہنا بپ میں ملا کر کھالیا جائے تو قوت حافظہ اور ذہن کے لئے بے حد نفع بخش ہے اور اس کے بعد مذکورہ شخص (یعنی جس نے بدمذہب کا دل کھلایا ہے) کچھ بھی نہیں بھولے گا۔ نیز بدمذہب کا دل ذہن کو تیز کرنے والی ادویات میں سب سے عمدہ اور اس کا کھانا معطر بھی نہیں ہے۔ اگر کوئی آدمی دس بدمذہب لے کر ان کے پروں کو کسی مکان یا کسی دکان میں ڈال دے تو وہ مکان یا دکان ویران ہو جائے اور ہمیشہ کے لئے غیر آباد ہو جائے جو شخص بدمذہب کی آنتیں لے کر کسی ایسے شخص پر لٹکا دے جس کو تکسیر آتی ہو تو تکسیر والا شخص شفا پناہ ہو جائے گا جو شخص مردہ بدمذہب کی چوچ لے کر بدمذہب کی کھال کو چوچ پر چڑھائے اور اس کو اپنے پاس رکھ لے تو جب تک یہ چوچ اس کے پاس رہے گی اس کی کوئی چیز بھی تلف (ضائع) نہیں ہوگی۔ نیز اگر یہ آدمی بدمذہب کی چوچ کے ساتھ (یعنی گلے میں ڈال کر) کسی بادشاہ کے پاس جائے گا تو وہ اس کو خوش آمدید کہے گا اور اس کے ساتھ عزت و احترام سے پیش آئے گا اور اس کی حاجات کو پورا کرے گا جو شخص بدمذہب کے ٹھونسلہ کی مٹی لے لے اور اسے جیل (قید خانہ) میں ڈال دے تو جیل میں موجود تمام قیدی اسی وقت باہر آجائیں گے۔ اگر بدمذہب کا ایک بچہ لے کر کسی بچہ کی گردن میں لٹکا دیا تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور وہ ہمیشہ عاقبت کے ساتھ رہے گا بشرطیکہ بدمذہب کا بچہ اس کی گردن میں لٹکا رہے جو شخص بدمذہب کی دم لے کر اس پر تھوڑا سا خون لگا لے اور پھر اس دم کو کسی درخت کے اوپر اکا دے تو وہ درخت (جس پر بدمذہب کی دم لٹکا لی گئی ہے) کبھی بھی نابار و زخمیں ہوگا۔ اگر (بدمذہب کی دم کو خون لگا کر) کسی انڈے دینے والی مرغی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ مرغی انڈے دینا بند کر دے گی اور اگر (بدمذہب کی دم کو خون لگا کر) کسی ایسے شخص کی گردن میں لٹکا دیا جائے جسے تکسیر کی شکایت ہو تو وہ شفا پناہ ہو جائے گا جو شخص بدمذہب کی زبان لے کر روغن کچھد میں ڈال دے اور پھر اس زبان کو اپنی زبان کے نیچے رکھ لے۔ پس مذکورہ آدمی جس آدمی سے کبھی بھی ضرورت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کی ضرورت پوری کرے۔ اگر کوئی شخص بدمذہب کے پر

ہیں پاس رکھتے تو لڑائی کے دوران اس کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا اور اس کی تمام حاجات پوری ہوں گی اور وہ جس کام کا بھی ارادہ کرے گا اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ بد بد کا گوشت پکا کر کھانا تو بچ کے درد میں بے حد مفید ہے۔ بد بد کا دماغ نکال کر تانے میں ملا لیا جائے اور آٹے کو گوندھ کر اس سے روٹی بنا کر کھانا کھائی جائے اور پھر یہ روٹی کسی آدمی کو کھلا دی جائے اور وہ روٹی کھلانے والا یہ الفاظ کہے "اے فلاں (جس کو روٹی کھلا رہا ہے اس کا نام لے) بن فلاں (اس کی ماں کا نام لے) میں نے تجھے بد بد کھلایا ہے اور تجھے اپنی بات سننے والا اور مطیع بنالیا ہے تاکہ تو میرے پاس اسی طرح حاضر رہے جیسے بد بد حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس حاضر رہتا تھا۔" پس یہ روٹی کھانے والا (روٹی) کھلانے والے سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بد بد کی جلد (یعنی کھال) لے کر اپنے بایں بازو پر باندھ لے اور بد بد کی چونچ اور زبان لے لے اور پھر ہرن کی کھال میں یہ کھات "قطب عمار نور عا نبل و عبد عانبل" کھید کر بد بد کی چونچ اور زبان کو اس کھال میں دکھ دے اور پھر اس کھال کو سرٹا "کالے یا سرٹیں دنگ کے ادن گے و حاتمے سے باندھ کر جس شخص کی محبت مطلوب ہو اس کے آنے جانے والے دروازہ کے نیچے اس کو فٹن کروے تو مطلوب میں اتنی ہی محبت و الفت پیدا ہو جائے جتنی وہ چاہتا ہے۔ اگر بد بد کا خون کسی پتلی وغیرہ میں ڈال لیا جائے اور پھر اس خون کے ایک قطرہ کو کسی آنکھ میں پکادیا جائے جس میں بال آگ آیا ہو تو وہ بال زائل (ختم) ہو جائے گا۔ اگر بد بد کو ذبح کر کے اس کا دماغ نکال لیا جائے اور دماغ کو خشک کرنے کے بعد باؤیک پیس کر پیس ہوئی مصلیٰ روٹی میں ملا لیا جائے اور پھر ایکس عدد روٹی اس کوٹ چھان کر اس میں ملا لے جائے پھر اس کے بعد یہ سفوف جس شخص کو سونگھا دیا جائے گا وہ شخص سونگھانے والے آدمی سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بد بد کی دھنی آٹکھ کو کسی سٹیکڑے میں لپیٹ کر اپنے دامنے بازو پر باندھ لے تو مذکورہ شخص جس کے پاس بھی جائے گا وہ اس سے محبت کرے گا اور جو بھی اسے دیکھے گا وہ بھی اس سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر تم بالوں کو سیاہ کرنے کا ارادہ کرو تو بد بد کی آنتیں لے کر ان کو خشک کرادو اور پھر ان آنتوں کو روٹن کھجور میں ملا کر اس شخص کے داڑھی یا سر کے بالوں میں تین دن تک یہ تیل ملو جس کے بال سیاہ کرنے کا ارادہ ہو۔ پس اس تیل کے ملنے سے اس شخص کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ بد بد کا خون بہت گرم ہوتا ہے اگر بد بد کے خون کا ایک قطرہ ایسی آنکھ میں پکادیا جائے جس میں بیماری کی وجہ سے سفیدی غالب آگئی ہو تو وہ سفیدی زائل ہو جائے گی۔ اگر کبوتروں کے بیٹھنے والے برج میں بد بد کے گودے کی دھنی دے دی جائے تو وہاں کوئی سوڈی چیز نہیں آئے گی۔ اگر ذبح کیا ہوا بد بد کسی گھر میں رکھا دیا جائے تو گھر کے افراد جادو سے مامون ہو جائیں گے (یعنی ان پر جادو اثر نہیں کرے گا) جڑہ دی دینے اوپر بد بد کے جڑے کا پھلچا حصہ رکھنا تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر کسی بچوں کو بد بد کے تاج کی دھنی دے دی جائے تو وہ شطایب ہو جائیں گے۔ جادو بد بد کے گوشت کی دھنی کسی نامرد یا کمزور (جس پر جادو کا اثر ہو) کو دے دی جائے تو وہ شطایب ہو جائیں گے۔ جادو بد بد کے فرمایا ہے کہ اگر بد بد کا دل بھون کر سداب وغیرہ کے ساتھ کھالیا جائے تو حافظہ کیلے بے حد دفع بخش ہے۔ اگر کوئی شخص بد بد کے بائیں بازو دھن کے تین پر لے کر کسی کے مکان کے دروازے پر تین دن تک سورج نکلنے سے قبل ہماز دے اور ہماز دینے وقت یہ کہے "کہ جس طرح اس مکان کے دروازے سے گرد و غبار وغیرہ دور ہو گیا ہے اسی طرح فلاں (مطلوب کا نام لے) بن فلاں (مطلوب کی ماں کا نام لے) اس مکان سے دور ہو جائے (یعنی کہیں اور چلا جائے) پس اس محل سے بعد وہ شخص مکان سے نکل جائے گا اور پھر بھی

بھی اس مکان میں واپس نہیں آئے گا۔ اگر ہمد کے بائیں بازو کو جلا کر اس کی راکھ کسی شخص کے راستے میں بکھیر دی جائے تو جو بھی اس راکھ پر پاؤں رکھے گا وہ راکھ بکھیرنے والے شخص سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی شخص ہمد کے بازو کا ایک پر اور ہمد کی چونچ چیز سے وغیرہ میں بند کر کے اپنی گردن وغیرہ میں لٹکا لے اور لڑکاتے وقت مطلوب اور اس کی والدہ کا نام لے تو وہ شخص جس کا نام لیا گیا ہے اس شخص (سے جس نے اپنی گردن میں ہمد کی چونچ اور پر لٹکا لیا ہے) بے حد محبت کرنے لگے گا۔ نیز ہمد کے بائیں بازو کا سب سے بڑا پر مقبولیت کیلئے ہے۔ (یعنی اگر کوئی شخص اس پر کو اپنی گردن میں لٹکا لے تو مذکورہ شخص بے حد مقبول ہو جائے گا۔)

**تعبیر** ہمد کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے الماد عالم آدمی سے دی جاتی ہے جس کی برائیاں بیان کی جاتی ہوں۔ پس جو شخص خواب میں ہمد کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و دولت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں ہمد سے گفتگو کی تو اسے بادشاہ کی طرف سے بھلائی حاصل ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَجَنَّكَ مِنْ سُبَّانِیَ یَقِیْنِ“ (میں سب کے متعلق یقینی اطلاع لے کر آیا ہوں۔ النمل - آیت 22) امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ جس آدمی نے خواب میں ہمد دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کے پاس کوئی مسافر آئے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہمد کو خواب میں دیکھنا ایسے ہوشیار جاسوس پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ تک حادثات کی کچھ خبر پہنچاتا ہے کیونکہ ہمد نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بقیس کے معاملہ کی کچھ خبر دی تھی۔ بسا اوقات ہمد کو خواب میں دیکھنا خوف سے اس پر دلالت کرتا ہے۔ ابن المقرئؒ نے کہا ہے کہ ہمد کو خواب میں دیکھنا کسی آباد گھر کے گرنے یا کسی آباد چیز کے برباد ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات ہمد کا خواب میں دیکھنا سچے قاصد اور بادشاہوں سے قرب یا جاسوس یا کسی جھگڑالو عالم پر دلالت کرتا ہے۔ ہمد کو خواب میں دیکھنا مصائب و آلام سے نجات کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات ہمد کو خواب میں دیکھنا اللہ تعالیٰ کی معرفت پر دلالت کرتا ہے اور کبھی کبھی ہمد کو خواب میں دیکھنا نماز روزہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی پیاسے آدمی نے خواب میں ہمد کو پیاسا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو پانی مل جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الہدی

”الہدی“ اس سے مراد وہ جانور ہیں جو حرم (یعنی مکہ مکرمہ) میں (حج کے دوران) قربانی کیلئے لے جاتے ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدٰی مَحِلَّهٗ“ (اور اپنے سر نہ موٹو جب تک کہ قربانی اپنی جگہ پر نہ پہنچ جائے۔ سورۃ البقرۃ - آیت 1۹۶) لفظ ”ہدی“ تحقیق اور تشدید دونوں طرح اسی معنی میں مستعمل ہے۔ نیز نبی اکرم ﷺ حدیبیہ کے سال جو اننت ہدی کے طور پر لے گئے تھے اور ان کو خر کیا تھا ان کی تعداد ایک سو تھی۔ حضرت مسور بن خرمزہؓ اور مروان ابن الحکم نے فرمایا ہے۔ ہدی کے ان اونٹوں کی تعداد (جو حضور ﷺ حدیبیہ کے سال ساتھ لے گئے تھے) ستر تھی اور (حضور ﷺ کے ہمراہ) لوگوں کی تعداد سات سو تھی۔ پس ہر اونٹ دس آدمیوں کی طرف سے (خر) ہو جاتا ہے۔ یہ روایت غریب ہے۔ حضرت مصعب بن ثابتؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حکیم بن حزامؓ عرفہ کے دن مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور ان کے ہمراہ سا

خاتم سوانت سو گائیں اور سو کھریاں تھیں۔ جس حکیم بن حزام نے غلاموں کو آڑا کر دیا اور جانوروں کے متعلق حکم دیا کہ ان کو ذبح کر دے جائے۔ پس جانوروں کو ذبح کر دیا گیا۔ (رواد الطبرانی مسند)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ ہدی کے طور پر ایک بکری لے گئے۔ (رواد البخاری و مسلم) (امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بکری کے لئے قلاہ مستحب ہے۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بکری کیلئے قلاہ مستحب نہیں ہے بلکہ قلاہ صرف اونٹوں اور گائیوں کے لئے خاص ہے۔

مسئلہ: اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہدی نقلی ہو تو ہدی لانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ ہدی کے جانور کو ذبح کر کے اس کو گوشت کھالے۔ اسی طرح تمام نقلی قربانیوں کا یہی حکم ہے۔ جیسا کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ حجۃ الوداع میں ایک سوانت بطور ہدی لے گئے اور ان میں تیرہ سوانت رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے ہاتھوں سے خر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر حضرت علیؓ (دوسرے جانور ذبح کرنے کا) حکم دیا۔ جس حضرت علیؓ نے بقید جانور خر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ کرام کو) حکم دیا کہ ہر اونٹ سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ کر ایک ہانڈی میں پکالیا جائے۔ جس اس کے بعد اس ہانڈی میں سے گوشت اور کچھ شوربہ آپ ﷺ نے نوش فرمایا۔ (الحدیث)

و قربانی جشری طور پر (بندہ مومن پر) واجب ہے مثلاً دم قمع اور دم قران یا حج فاسد کرنے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا حج کے فوت ہونے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر (قربانی) واجب ہو تو اس کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس قسم کی کسی بھی قربانی میں سے قربانی کرنے والے کیلئے جانور کو ذبح کرنے کے بعد گوشت وغیرہ کھانا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح نذر کے ذریعے جو قربانی بندہ مومن نے اپنے ذمہ واجب کر لی ہو اس کا گوشت بھی قربانی کرنے والا شخص نہیں کھا سکتا۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ جزائے صید (یعنی شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر کی جانے والی قربانی) اور نذر کی قربانی میں سے قربانی کرنے والا کچھ بھی نہ کھائے (یعنی گوشت وغیرہ نہ کھائے) اور اس کے علاوہ ہر قسم کے قربانی کے جانور کا گوشت کھالے۔ امام احمد اور ائمہ "کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ "نذیۃ الاذنی" جزائے صید اور نذر کے علاوہ ہر واجب قربانی کا گوشت کھانا قربانی کرنے والے کیلئے جائز ہے۔ اصحاب رائے (یعنی احناف) نے کہا ہے کہ دم قمع اور دم قران میں سے کوئی کھانا اس کے لئے (یعنی دم وینے والے کیلئے) جائز ہے لیکن دوسری واجب قربانیوں میں سے قربانی کرنے والا خود کچھ بھی نہیں کھا سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْهَدْيُ

"الْهَدْيُ" اس سے مراد نذیر ہے۔ تحقیق اس کا تفسیل تذکرہ "باب الحیا" میں گزر چکا ہے۔ "الْهَدْيُ" کی بکرت کی آواز کو بھی کہا جاتا ہے۔ قری کی آواز کو بھی "الْهَدْيُ" کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے "الْهَدْيُ" حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں بکرت کا ایک چوزہ (یعنی بچہ) تھا۔ جس کسی شکاری چوزہ نے اس کا شکار کر لیا تو تمام بکرت اس کے غم میں روئے ہیں اور قیامت تک روئے رہیں گے۔



## الْهَرْمَاسُ

"الْهَرْمَاسُ" (حاء کے کسرہ کے ساتھ) یہ شیر کا ایک نام ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر خطرناک درندے کو "الْهَرْمَاسُ" کہتے ہیں۔ "الْهَرْمَاسُ" ابن زیاد باہلی کا نام ہے جو نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے اور وہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ انہوں نے بہت طویل عمر پائی تھی۔ نیز انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے دو حدیثیں روایت کی ہیں جن میں سے ایک حدیث ابوداؤد میں اور دوسری نسائی میں مذکور ہے۔ ابن سیدہ کے نزدیک "الْهَرْمَاسُ" (حاء کے کسرہ کے ساتھ) گینڈے کو کہتے ہیں کیونکہ یہ ہاتھی سے بڑا ہوتا ہے۔

## الْهَرُّ

"الْهَرُّ" اس سے مراد بلی ہے۔ اس کی جمع "ہردہ" آتی ہے جیسے "قرد" کی جمع "قردة" ہے۔ اس کی مونث کیلئے "ہرة" کا لفظ مستعمل ہے۔ شیر کے خواص میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بلی کی پیدائش شیر کی چھینک سے ہوئی ہے۔ امام احمد اور بڑا اور امام احمد کے کچھ ثقہ شاگردوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کھڑا ہو کر پانی پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح (یعنی کھڑے ہو کر) پانی نہ پیا کرو۔ کیا تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے ساتھ بلی پانی پئے۔ اس شخص نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پس تحقیق تمہارے ساتھ شیطان پانی پی چکا ہے۔

"تاریخ ابن الجار" میں محمد بن عمر رضی اللہ عنہ کے حالات میں حضرت انسؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن حضرت عائشہؓ کے پاس بیٹھا ان کو برأت کی خوشخبری سنارہا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللہ کی قسم! تحقیق مجھے قریب (یعنی ایہوں) اور بعید والوں (یعنی بیگانوں) نے چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ بلی نے بھی مجھے چھوڑ دیا ہے۔ مجھے کھانا اور پانی وغیرہ بھی میسر نہیں ہوتا تھا۔ پس میں بھوکی ہی سو جاتی تھی۔ پس میں نے آج ہی رات خواب میں ایک نوجوان کو دیکھا۔ پس اس نوجوان نے کہا آپ کیوں غمزدہ ہیں؟ پس میں نے کہا کہ میں اپنے متعلق لوگوں کی (بری) باتیں سن کر (غمزدہ ہوئی ہوں) پس اس نوجوان نے کہا کہ وہ آپؐ ان کلمات کے ذریعے دعا کریں تو آپؐ کا غم دور ہو جائے گا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس نوجوان سے کہا کہ وہ کلمات کون سے ہیں؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ آپؐ یہ دعا پڑھا کریں "يَا سَابِغَ النَّعْمِ وَيَا ذَافِعَ النَّقْمِ وَيَا فَارِجَ الْقَسَمِ وَيَا كَاشِفَ الظُّلْمِ وَيَا أَعْدَلَ مِنْ حَكْمٍ وَيَا حَسِيبَ مِنْ ظُلْمٍ وَيَا وَلِيَّ مِنْ ظُلْمٍ وَيَا أَوَّلَ بِلَابِدَايَةِ وَيَا آخِرَ بِلَابِدَايَةِ وَيَا مَنْ لَهُ اِسْمٌ بِلَا كُنْيَةٍ اجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِي قُرْبًا وَمَخْرَجًا"

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جب میری آنکھ کھلی تو میں آپؐ کو داند سے بالکل آسودہ تھی۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے میری برأت نازل فرمادی اور میرا غم بھی دور ہو چکا تھا۔

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ شیطان جب تک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کی نماز کے دوران نمودار ہوا

اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہاں پر عذاب فرمایا۔ پس میں نے اس کا گلا گھونٹ دیا اور تجھ میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ میں اس مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ تم کو ہم صبح اسے اچھی طرح دیکھ لیتے۔ پس مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی (کہاں میرے پروردگار میری مغفرت فرما اور مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی دوسرے کو نصیب نہ ہو) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو (یعنی شیطان کو) میرے پاس سے ناکام واپس کر دیا۔

ابن ابی شیبہؒ نے رسول اللہ ﷺ کی لہندی حضرت میمونہ بنت سعدؓ سے روایت کیا ہے اور اسی کو "الاستیباب" میں حضور ﷺ کے نام سے حضرت سلمان فارسیؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملی کے متعلق ویسٹ فرمائی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: "تک ایک عورت کو صرف اس لئے عذاب دیا گیا کہ اس نے ایک ملی کو باندھ دیا تھا۔ امام احمد کی کتاب "الترغیب" میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اس عورت کو آگ میں (یعنی دوزخ میں) دیکھا کہ وہ اپنے جسم کے اگلے اور پچھلے حصے کو دوزخ میں تھی اور عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کا فرہ تھی۔ جیسا کہ بزار نے اپنی سند میں اور حافظ ابن قیم نے تاریخ اصحاب میں اور امام بیہقی نے "المبعث والشمس" میں حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ عورت اپنے گفرا اور ظلم کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہوئی۔ تافس عیاض نے مسلم شریف کی شرح میں لکھا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت (جس کو عذاب میں مبتلا کیا گیا تھا) کا فرہ تھی۔ امام نووی نے عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کے کا فرہ ہونے کی نفی کی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ شاید وہ نوح حضرت یعنی تافس عیاضؓ اور امام نوویؒ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں مل سکی۔

حضرت خلفہؒ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عائشہؓ کے پاس موجود تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے۔ "نہایت عاکشہ" نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ آپ نے وہ حدیث بیان کی ہے کہ ایک عورت کو ایک ملی کوستانے کی بناء پر جہنم میں عذاب دیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا مومن اللہ تعالیٰ نے تو ایک اس سے زیادہ معزز ہے کہ اس کو صرف ایک ملی کوستانے کی بناء پر عذاب دیا جائے۔ وہ عورت (جس کو عذاب دیا گیا ہے) اس ظلم (یعنی ملی کوستانے) کے ساتھ ساتھ کا فرہ بھی تھی۔ اسے ابو ہریرہؓ جب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بیان کرنا چاہیں تو خود گھر کر لیا کریں کہ حدیث کیسے بیان کرنی چاہئے۔ (رداء ابو داؤد)

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں شبلیؒ کے ایک دوست سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے شبلیؒ کی وفات کے بعد ان کو (یعنی شبلیؒ کو) خواب میں دیکھا۔ پس اس شخص نے شبلیؒ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ پس شبلیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابو بکرؓ کیا تو جانتا ہے کہ میں نے کیا کیا۔ تو بدست تیرنی مغفرت کی ہے؟ پس میں نے عرض کیا میرے صالح اعمال کی بدولت۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا عبادت میں میرے اخلاص کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا میرے حج، روزہ اور نماز کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان چیزوں کی وجہ سے تیری مغفرت نہیں کی کہ میں نے عرض کیا نیک لوگوں کے پاس میری ہجرت اور طلب علم کے لئے مسلسل سفر کی بدولت۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ پس میں نے عرض کیا اسے میرے رب! یہی چیزیں تو مغفرت اور نجات کا ذریعہ ہیں اور ان کو میں نے مضبوطی سے تمام رکھا تھا اور میرا گمان تھا کہ آپ انہی چیزوں کی بدولت میری مغفرت فرمائیں گے اور مجھ پر رحم فرمائیں گے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان تمام چیزوں میں سے کسی چیز کی بدولت تیری بخشش نہیں کی ہے۔ پس میں نے عرض کیا میرے اللہ آپ نے کس عمل کی بدولت میری مغفرت فرمائی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تجھے یاد ہے جب تو بغداد کی سڑکوں پر چل رہا تھا۔ پس تو نے وہاں ایک بلی کا بچہ پایا (یعنی دیکھا) جسے ٹھنڈک نے کمزور کر دیا تھا اور وہ (یعنی بلی کا بچہ) ٹھنڈک (یعنی سردی) اور برف سے بچنے کے لئے ایک دیوار سے دوسری دیوار کی طرف چل رہا تھا۔ پس تو نے اس پر رحم کھا کر اسے اٹھالیا اور اسے اپنے چوغہ میں ڈال لیا تاکہ وہ سردی سے بچ جائے اور اسے تکلیف سے نجات مل جائے۔ (شبلی کہتے ہیں) پس میں نے عرض کیا جی ہاں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اس بلی کے بچے پر رحم کھانے کی وجہ سے تیری مغفرت فرمادی ہے۔ ابوبکر شبلی کا نام دلف بن جدر تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کا اصلی نام جعفر بن یونس خراسانی تھا۔ ابوبکر شبلی سرورِ عالم نیک اور محدث تھے۔ نیز امام مالک کے پیروکار تھے۔ ابوبکر شبلی حضرت جنید کے صحبت یافتہ تھے۔ ابوبکر شبلی اپنے ابتدائی دور میں ”ذباوند“ کے حاکم تھے۔ بعد میں ”خیرالنساج“ کی مجلس میں جا کر توپ کی۔ خیرالنساج صاحب حال بزرگ تھے۔ ان پر اکثر وجد طاری رہتا جس کی وجہ سے ہر وقت مست اور یا وضائیں ڈوبے رہتے تھے اور اس وجد کی وجہ سے ان پر غشی طاری ہو جاتی تھی۔ پھر اس کے بعد ابوبکر شبلی حضرت جنید کی خدمت میں کچھ دنوں تک رہے اور ان سے فیض حاصل کیا۔ ابوبکر شبلی کا وصال ۳۳۴ھ کو ہوا۔ انہوں نے ۸۷ سال عمر پائی۔

کامل ابن عدی میں امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف کے حالات میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک بلی آتی تھی۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے (پانی کا) برتن جھکا دیتے تھے۔ پس وہ بلی پانی پی لیتی تھی۔ پھر اس کے بعد آپ ﷺ اس کے (یعنی بلی کے) بچے کو پانی سے وضو فرماتے تھے۔ (کامل ابن عدی) امام ابو یوسف اس حدیث کو بیان کر کے فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص نے عجب و غریب حدیثیں تلاش کیں۔ اس نے جھوٹ بولا جس نے ”کیمیاء“ کے ذریعے مال حاصل کرنے کا ارادہ کیا وہ فقیر ہو گیا جس نے علم کلام کے ذریعے دین کو بھٹا چاہا وہ زندیق (بے دین) ہو گیا۔ حاکم ابو عبد اللہ کی کتاب ”مناب شافعی“ میں مذکور ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار نے کہا ہے کہ میں نے امام شافعیؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ دو آدمیوں نے ایک بلی کا مقدمہ کسی قاضی کے پاس پیش کیا۔ ہر فریق یہ دعویٰ کر رہا تھا کہ بلی اور اس کے بچے میرے ہیں۔ پس قاضی نے اس مقدمہ کا فیصلہ یہ کیا کہ دونوں کے گھر کے درمیان میں بلی اور اس کے بچوں کو چھوڑ دیا جائے تو بلی اور اس کے بچے جس کے گھر میں داخل ہو جائیں وہی ان کا مالک ہوگا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں وہاں سے بھاگ نکلا اور دوسرے لوگ بھی وہاں سے بھاگ نکلے لیکن بلی ان دونوں میں سے کسی ایک کے گھر میں بھی داخل نہیں ہوئی۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | کہتے ہیں کہ مروان جعدی جو ”حمار“ کے لقب سے مشہور تھا غوامیہ کا آخری خلیفہ تھا جب کوفہ میں سفاح (بنو عامیہ کے پہلے حکمران) کا ظہور ہوا اور اس کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت خلافت کی۔ اس کے بعد سفاح نے مروان کے مقابلہ کیلئے ایک لشکر تیار کر کے روانہ کیا۔ پس مروان کو شکست ہوئی یہاں تک کہ وہ (بھاگ کر) ابوصیر پہنچ گیا۔ ابوصیر ایک گاؤں ہے جو

”یاخوم“ کے قریب واقع ہے۔ مروان نے کہا کہ اس بستی کا کیا نام ہے؟ اس سے کہا گیا کہ اس بستی کا نام ”ابوہیر“ ہے۔ مروان نے کہا ”قالبی اللہ المصبر“ (پس اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے) پھر وہ ایک گرجا میں داخل ہوا۔ پس اسے (یعنی مروان کو) معلوم ہوا کہ اس کے کسی خادم نے اس کی بخبری کہ دی ہے۔ پس مروان نے (خادم کو مراءوینے کا) حکم دیا۔ پس خادم کا سر قلم کر دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس ایک بلی آئی۔ پس اس نے اس کی زبان کھالی۔ پھر کچھ تھمت کے بعد عامر بن اسماعیل نے اسے گر جا کا محاصرہ کر لیا۔ پس مروان گر جا کے دروازہ سے باہر نکلا اس حال میں کہ اس کے ہاتھ میں تلوار تھی اور اس کو لشکر نے گھیر لیا تھا اور جنگی طبل بج رہے تھے۔ پس مروان کی زبان پر حجاب بن حکیم سلمیٰ کا یہ شعر جاری تھا۔

و هو متقلدین صفائحاً هندبة بنو کن من ضربوا کنان لم یولد

”اور وہ ہاتھوں میں ایسی ہندی کھواریں لئے ہوئے ہیں جن کی خصوصیت یہ ہے کہ جس پر ان کھواروں کا بار ہوتا ہے وہ ایسا ہم جاتا ہے گویا کہ وہ بیہوش نہیں ہوا تھا۔

پھر اس کے بعد مروان لڑنے لگا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا۔ پس عامر بن اسماعیل نے مروان کا سر کاٹنے کا حکم دیا۔ پس مروان کا سر کاٹ دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس وہی بلی آئی (جس نے مروان کے خادم کی زبان کھالی تھی) پس اس نے مروان کی زبان (زمین سے) اٹھائی اور کھالی۔ پس عامر بن اسماعیل نے کہا کہ عجائبات دنیا میں سے یہ واقعہ عبرت کیلئے کافی ہے کہ مروان کی زبان بلی کے منہ میں ہے۔ عامر بن اسماعیل اس کے (یعنی مروان کے) قتل کے بعد گرجا میں داخل ہوا۔ پس وہ مروان کے فرش پر بیٹھ گیا جس وقت گر جا پر حملہ ہوا تھا اس وقت مروان رات کا کھانا کھا رہا تھا۔ پس جب مروان نے محاسن میں کا شور مچل سنا تو اس نے کھانا چھوڑ دیا تھا۔ پس عامر بن اسماعیل نے وہ کھانا کھایا (جو مروان نے چھوڑ دیا تھا) اور مروان کی لڑکی کو طلب کیا۔ یہ مروان کی سب سے بڑی لڑکی تھی۔ پس اس لڑکی نے (حاضر ہو کر) کہا اے عامر بے شک گردش زمانہ نے مروان کو اس کے فرش سے اتار دیا ہے اور تجھے اس کے فرش (یعنی مروان کے فرش) پر بٹھا دیا ہے۔ یہاں تک کہ تو نے اس کا (یعنی مروان کا) رات کا کھانا بھی کھالیا اور تو نے مروان کے چراغ سے روشنی حاصل کر لی اور اس کی (یعنی مروان کی) لڑکی کو بے کلام بنایا۔ تحقیق تجھے نصیحت کرنے اور خواب غفلت سے بیدار کرنے کیلئے یہی باتیں کافی ہیں۔ پس عامر لڑکی کی گفتگو سے شرمندہ ہوا اور اس نے لڑکی کو دایں کر دیا۔ مروان کا قتل ۳۳ھ میں ہوا۔

**الحکم** صحیح قول کے مطابق بلی کا کھانا حرام ہے۔ لیٹ بن سعد نے کہا ہے کہ بلی کا کھانا حلال ہے۔ ابو الحسن البیہقی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ علامہ دیرنجی فرماتے ہیں کہ ابو الحسن حارے امہ (یعنی خواف) میں سے ہیں۔ ابو الحسن البیہقی کہتے ہیں کہ بلی طایر (پاک) جانور ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی کچھ کھانوں نے دعوت کی۔ پس آپ ﷺ نے دعوت قبول کی (اور وہاں تشریف لے گئے) پھر دوسرے لوگوں نے آپ ﷺ کی دعوت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دعوت قبول نہیں کی (اور وہاں تشریف نہیں لے گئے)۔ پس آپ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا بے شک فلاں کے گھر میں کتا ہے اس لئے میں نے اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا (اور وہاں نہیں گیا)

پس آپؐ سے کہا گیا کہ فلاں کے گھر میں بی بی ہے (تو آپؐ وہاں کیوں تشریف لے گئے) پس آپؐ نے فرمایا بی بی نجس (ناپاک) نہیں ہے بلکہ یہ تمہارے پاس آتی جاتی رہتی ہے۔ (رواہ الامام احمد والدارقطنی والحاکم والبیہقی)

امام نوویؒ نے "شرح مہذب" میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک گھریلو بی بی بیع بالاتفاق جائز ہے۔ مگر امام بنوئیؒ نے "شرح مختصر المرنی" میں ابن القاص سے نقل کیا ہے۔ ابن القاص کہتے ہیں کہ (بی بی کی بیع) جائز نہیں ہے۔ (علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں) کہ ابن القاص کی رائے شاذ اور باطل ہے۔ مشہور یہی ہے کہ گھریلو بی بی کی بیع جائز ہے اور جمہور اہل علم کا یہی قول ہے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ ائمہ کا بی کو پالنے کے جواز پر اجماع ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، حکم، حماد، مالک، ثوری، شافعی، اتقی، ابو حنیفہؒ اور تمام اصحاب رائے بی بی کی بیع (خرید و فروخت) کی رخصت (اجازت) دی ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے بی بی کی خرید و فروخت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہؓ، طاؤسؓ، مجاہدؓ، جابر بن یزید وغیرہ شامل ہیں۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ اگر بی بی کی بیع کے متعلق نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے تو پھر بی بی کی خرید و فروخت باطل ہے ورنہ بی بی کی بیع جائز ہے۔ اہل علم کی جس جماعت نے بی بی کی خرید و فروخت سے منع کیا ہے ان کی دلیل حضرت ابن زبیرؓ کی یہ روایت ہے۔ "حضرت ابن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ سے کتے اور بی بی کی قیمت کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔"

امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے حضرت جابرؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ "نبی اکرم ﷺ نے بی بی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔"

علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب (شوافع) نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ (بی بی) طاہر ہے اور اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے اور اس میں بیع کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں۔ پس اس کی (یعنی بی بی کی) خرید و فروخت جائز ہے جیسے گدھے اور خچر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

حدیث جابرؓ کا پہلا جواب ابو العباس بن القاصؒ خطابیؒ فقال وغیرہ کا قول ہے کہ حدیث میں جس بی بی کی خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد جنگلی بی بی ہے۔ پس اس کی بیع صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے نفع نہیں اٹھایا جاسکتا۔

حدیث جابرؓ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور نبی سے نبی تنزیہی ہے۔ (علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے) کہ یہی دو جواب قائل اعتماد ہیں۔ نیز خطابیؒ اور ابن عبد البرؒ کا یہ قول کہ یہ حدیث (جس میں بی بی کے متعلق طاہر ہونے کا ذکر ہے) ضعیف ہے۔ پس خطابیؒ اور ابن عبد البرؒ کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ یہی حدیث صحیح مسلم میں صحیح سند کے ساتھ مذکور ہے۔

**ایک مسئلہ** | اگر کسی شخص نے بی بی پال رکھی ہے جو پرندوں کو پکڑتی رہتی ہے اور ہانٹیاں الٹ دیتی ہے تو اگر یہ بی بی کسی کا کچھ نقصان کر دے تو کیا اس کے مالک پر ضمان (تادان وغیرہ) ہوگا یا نہیں؟ اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ہاں نقصان کی صورت میں بی بی کے مالک پر ضمان واجب ہوگا خواہ بی بی رات کے وقت نقصان کرے یا دن کے وقت کیونکہ جب یہ بی بی نقصان کرنے کی عادی ہے تو مالک پر لازم ہے کہ وہ اس بی بی کو باندھ کر رکھے۔ یہی حکم ہر اس جانور کا ہے جو نقصان کرنے کا عادی ہو۔ دوسری صورت یہ

ہے کہ اگر وہ بلی نقصان کرنے کی عادی نہ ہو تو بھر نقصان کی صورت میں بلی کے مالک پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ عام طور سے لوگ بلی وغیرہ سے اپنے سامان کھانے وغیرہ کی حفاظت کرتے ہیں اور بلی کو ہاندہ نہیں جاتا۔ امام الحرمین نے بلی کے نقصان کرنے کی صورت میں مالک پر ضمان کے متعلق چار صورتیں نقل کی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب نہیں ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ مالک کو رات کے نقصان کا ضمان دینا ہوگا۔ دن کا نہیں۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ دن کے نقصان کا تو مالک ضمان دے گا لیکن رات کے نقصان کا ضمان مالک نہیں دے گا کیونکہ رات کے وقت لوگ اپنی چیزوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ اگر بلی نے کسی زندہ کبوتر اسی طرح کے کسی جانور کو پکڑ لیا ہو تو بلی کا کان اٹھنا اور اس کے منہ پر مارنا جائز ہے تاکہ وہ اس کو (یعنی کبوتر وغیرہ کو) چھوڑ دے۔ پس اگر بلی نے کبوتر کو پکڑنے کی کوشش کی لیکن روکنے کی وجہ سے بلی ہلاک ہوگئی تو اس صورت میں بلی کو ہلاک کرنے والے آدمی پر ضمان (تادان) واجب نہیں ہے۔ جس اگر بلی کچھ نقصان کرے کسی کو ضرر پہنچا دیتی ہے تو اس حال میں کسی آدمی نے نقصان سے بچاؤ کرتے ہوئے بلی کو قتل کر دیا تو اس پر ضمان (تادان) واجب نہیں ہوگا۔ جیسے کہ حملہ آور کو روکنے کے لئے قتل کرنے سے قصاص واجب نہیں ہوتا۔ پس اگر بلی کو بلا ہتھ قتل کر دیا جائے (یعنی وہ نقصان وغیرہ نہیں پہنچاتی) تو اس میں دوسورتیں ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ بلا ہتھ بلی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور قتل کرنے والے پر ضمان (تادان) واجب ہوگا۔ قاضی حسین نے کہا ہے کہ اس کا (یعنی بلی کا) قتل جائز ہے اور بلی کو قتل کرنے والے پر ضمان (تادان) واجب نہیں ہے کیونکہ یہ "فواحق خسہ" میں سے ہے۔ یعنی بلی کا شمار ان پانچ جانوروں میں ہوتا ہے جن کو حرم میں بھی قتل کرنا جائز ہے۔

**ایک واقعہ** علامہ دمیرگی نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ یافعیؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے اہل یمن کے بعض صالحین سے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک بلی شیخ عارفؒ "اعل" کے پاس آئی تھی۔ پس وہ اسے اپنے رات کے کھانے میں کھلایا کرتے تھے۔ اس بلی کا نام "لولؤ" تھا۔ پس ایک رات شیخؒ کے خادم نے بلی کو مارا۔ پس وہ بلی مر گئی۔ پس خادم نے بلی (کی لاش) کو ایک ویران جگہ میں پھینک دیا تاکہ شیخؒ کو بلی کی ہلاکت کی خبر نہ ہو۔ پس جب شیخ واپس آئے تو دو یا تین رات تک خاموش رہے (یعنی بلی کے متعلق کچھ نہیں پوچھا)۔ پھر (ایک دن) خادم سے فرمایا "لولؤ" کہاں ہے؟ پس خادم نے کہا میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس شیخؒ نے فرمایا تم بلی کے متعلق واقعی کچھ نہیں جانتے کہ وہ کہاں ہے۔ پھر اس کے بعد شیخؒ نے "لولؤ" کہہ کر (بلی کو) پکارنا شروع کیا۔ پس وہ بلی (جس کو خادم نے ہلاک کر دیا تھا) زندہ ہو کر شیخ کے پاس (دوڑتی ہوئی آئی۔ پس شیخ نے حسب عادت اس کو (یعنی بلی کو) کھانا کھلایا۔

**خو اس** تحقیق بلی کے خواص لفظ "اسود" کے تحت بیان کر دیئے گئے ہیں۔

**تعبیر** بلی کو خواب میں دیکھنا گھر کے خادم اور محافظ پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بلی کو کوئی چیز جھینٹے ہوئے دیکھا تو یہ گھریلو چور کی طرف اشارہ ہے۔ خواب میں بلی کا پنچہ مارنا اور کاٹنا گھر کے خادم کی خیانت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں بلی کا کاٹنا ایک سال بیمار ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اسی طرح خواب میں بلی کا پنچہ مارنا بھی بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے بلی کو اس حال میں دیکھا کہ وہ میاؤں میاؤں نہیں کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والے کو ایک سال تک خوشحالی حاصل ہوگی۔ جنگلی بلی کو خواب میں دیکھنا ایک سال تک مشقت و پریشانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بلی کو بچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنا مال خرچ کرنے لگا۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنا حملہ آور اور چوروں پر دلالت کرتا ہے۔ اراطمیدوس نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مکار اور جھگڑا و عورت سے دی جاتی ہے۔

**ایک خواب کی تعبیر** ایک عورت حضرت امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس اس عورت نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک بلی نے میرے شوہر کے پیٹ میں اپنا ستر ڈال کر اس سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ لیا ہے؟ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا تحقیق تمہارے شوہر کے تین سو سولہ درہم چوری ہو گئے ہیں۔ اس عورت نے کہا کہ یہ بات صحیح ہے۔ پس آپ کو یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بلی کے نام کے حروف ابجد کے حساب سے معلوم ہوئی ہے۔ وہ اس طرح کہ ”سین“ کے عدد ساٹھ ہیں اور نوں کے عدد پچاس ہیں۔ اسی طرح واو کے عدد چھ ہیں اور ”راء“ کے عدد دس ہیں۔ پس یہ تمام اعداد تین سو سولہ ہیں۔ پس لوگوں نے پڑوس کے ایک غلام پر شک کیا۔ پس اس غلام کو مارا تو اس نے اقرار کر لیا (کہ اس نے مال چرا لیا ہے)۔ (علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بلی کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جادو کا علم سیکھے گا۔

## الھر نسانۃ

”الھر نسانۃ“ اس سے مراد ایک قسم کا کیتڑا ہے جس کو ”السرفۃ“ کہتے ہیں۔ تحقیق باب ”السنین“ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

## هَرْتَمَة

”هَرْتَمَة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شیر کے ناموں میں سے (ایک نام) ہے۔

## الھر هیر

”الھر هیر“ یہ بھلی کی ایک قسم ہے۔ مبرو نے کہا ہے کہ ”الھر هیر“ کچھوے اور سیاہ سانپ سے مل کر پیدا ہوا ہے۔ مبرو نے کہا ہے کہ سیاہ سانپ بہت غیث (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ یہ سانپ چھ مہینے تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہتا ہے۔ پھر اگر یہ سانپ کسی کو ڈس لے تو وہ شخص زندہ نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے)

## الھر زون والھر زان

”الھر زون والھر زان“ اس سے مراد ”الظلم“ (یعنی زشت مرغ) ہے۔ تحقیق باب ”الظائم“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْهَزَارُ

"الْهَزَارُ" (ہا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ہلکا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ (باب الصاد) میں "الصعوبة" کے تحت گزر چکا ہے۔

## الْهَزْبُ

"الْهَزْبُ" (ہا کے کسرہ زائے کے فتح اور باء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ جو ہری کا یہی قول ہے۔ جو ہری کے عا اور دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد وحشی بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کا قد بلی کے برابر ہوتا ہے لیکن اس کا رنگ بلی کے رنگ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس جانور کے شکار کرنے کے انت بھی ہوتے ہیں۔ یہ جانور ملک حبش میں کثرت پایا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے جو ہری کے قول کی تائید کی ہے۔

"ابو الہزب" یمن کے بادشاہ داؤد بن الملک المظفر یوسف بن عمر کا لقب بھی تھا۔ یوسف بن عمر نے بیس برس سے زیادہ مدت تک یمن پر حکومت کی۔ یوسف بن عمر عالم فاضل اور بہادر بادشاہ تھا اور اس کے پاس ایک کرد و کنائیں موجود تھیں۔ یوسف بن عمر کو "الہتیب" وغیرہ زبانی یاد تھیں لیکن اس کے باوجود یوسف بن عمر کے والد الملک المظفر اور یوسف بن عمر کے بیٹے "الملک الجاہد" (دونوں) علمی اعتبار سے یوسف بن عمر سے بلند مقام پر فائز تھے اور اس سے زیادہ ذہین تھے اور لوگوں میں یوسف بن عمر سے زیادہ بلند مقام رکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے۔

## الهرعة

"الهرعة" اس سے مراد جوں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ملکہ ہتیس کے عرش پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

مناقی مسون ہی المعضلات  
براع من الهرعة الاجفل

"مناقریب معیتوں والے سال آئیں گے جن میں بہادر آدمی بھی جوں سے خوفزدہ ہو جائے گا۔

ولہبها بھیین الصغير الكبير  
و ذو العلم بسكنه الاجفل

"اور ان سالوں میں چھوٹا بڑے کو رسوا کرے گا اور علم والے کو جاہل خاموش یعنی لا جواب کر دے گا۔

## الْهَفْ

"الْهَفْ" اس سے مراد ایک قسم کی چھوٹی چھلیاں ہیں جنہیں "الھاس" بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق "باب الحاء" میں ان کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



## الْهَقْلُ

”الْهَقْلُ“ اس سے مراد نوجوان شتر مرغ ہے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا لقب بھی ”الْهَقْلُ“ تھا۔ یہ امام اوزاعیؒ کے کاتب تھے اور یہ بیروت میں رہتے تھے۔ پس وہاں یہ اسی لقب سے مشہور ہو گئے تھے۔ ابن معین نے کہا ہے کہ ملک شام میں محمد بن زیاد دمشقی سے زیادہ معتبر کوئی عالم نہیں تھا۔ نیز لوگوں میں سب سے زیادہ محمد بن زیاد دمشقی ہی حضرت امام اوزاعیؒ کے حالات اور فتوؤں کا علم رکھتے تھے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا انتقال ۹۷ھ میں ہوا۔ امام بخاریؒ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے محمد بن زیاد دمشقی کی روایات اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں۔

## الهقلس

”الهقلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق ”باب الذال“ میں ”الذعب“ کے تحت اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

## الهمج

”الهمج“ یہ ”همجة“ کی جمع ہے۔ اس سے مراد چھوٹی کھیاں ہیں جو چمچروں کے مشابہ ہوتی ہیں۔ یہ کھیاں بکریوں اور گدھوں کے منہ اور آنکھوں پر بیٹھتی ہیں۔ ”الهمج“ ہی سے مشتق کر کے اس گدھے کو ”هامج“ کہا جاتا ہے جس کے منہ پر اس قسم کی مکھی بیٹھتی ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”للعراع من الناس الحمقى انما هم الهمج“ (بے وقوفوں کی جماعت کے رذیل لوگ مکھیوں کی طرح ہوتے ہیں) حضرت علیؑ نے فرمایا ہے ”سُبْحَانَ مَنْ ادمج قوائم الذرة والهمجة“ (پاک ہے وہ ذات جس نے چوٹی اور مکھی کو پاؤں کی دولت سے نوازا ہے) کسی نے کھیل بن زیاد سے کہا کہ اے کھیل دل برتنوں کی طرح ہیں اور سب سے اچھا برتن وہی ہے جس میں خیر (یعنی اچھی باتوں) کا ذخیرہ ہو۔ انسان تین قسم کے ہیں۔ پہلی قسم کا انسان وہ ہے جو عالم بھی ہو اور اپنے علم پر عمل کرنے والا بھی ہو۔ دوسری قسم کا انسان وہ ہے جو نجات دلانے والے راستے کا سیکھنے والا ہے۔ تیسری قسم کا انسان وہ ہے جو کائنات میں گم ہونے والے کی اتباع کرنے والا ہے۔ ”قوت القلوب“ کے مصنف نے حضرت علیؑ کے قول کی تفسیر میں کہا ہے کہ ”الهمج“ سے مراد وہ پروانہ ہے جو اپنی جہالت کے باعث آگ میں کود پڑتا ہے اور اپنی جان تلف کر دیتا ہے۔ ”الرعا“ سے مراد وہ کم عقل آدمی ہے جس کی عقل نہ ہو جو لالچی ہو اور جسے جلدی غصہ آ جاتا ہو جو خود پسندی میں مبتلا ہو اور غرور کرنے والا ہو۔ قوت القلوب کے مصنف نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ یہ فرما کر آبدیدہ ہو گئے اور پھر فرمایا کہ علم دین اسی طرح کے (یعنی اس قسم کی صفات رکھنے والے) علماء کے ساتھ ختم ہو جائے گا۔

## الْهَمَجُ

”الْهَمَجُ“ اس سے مراد چھوٹے ہرن ہیں۔

## الْهَمَلُ

"الْهَمَلُ" اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے ساتھ (گھرائی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔ اسی معنی میں "الْفُش" بھی ہے۔ "الْفُش" اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کے ساتھ رات کے وقت (گھرائی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔

## الْهَمَلُ

"الْهَمَلُ" اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

"وَالشَّاءُ لَا تَمْشِي مَعَ الْهَمَلِ"  
(بکریاں بھیڑیے کے ساتھ نہیں بڑھ سکتیں)

یعنی اگر بکریاں بھیڑیے کے سامنے رشتی ہوں تو ان کی تعداد میں اضافہ نہیں ہو سکتا (کیونکہ بھیڑیا بکریوں کو اپنا شکار بنالے گا) "الشَّاءُ" سے مراد مال کا بڑھنا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے "مَشَى الرَّجُلُ وَآمَشَى" (آدمی مالدار ہو گیا اور اس کے مویشیوں میں اضافہ ہو گیا) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "إِنْ أَنْشَأُوا ضَبْرًا عَلَى الْيَبْرِ" میں "أَنْشَأُوا" "فُشِيَ" سے ملنے کے معنی میں نہیں ہے بلکہ یہ "مَنْشَأَ" زیادتی اور اضافے کے معنی میں ہے۔ یہی نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ یہ واقعہ نبی اکرم ﷺ کے طائف کے سفر سے پہلے کا ہے۔ یہی نے اس کے ساتھ اضافہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ سے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے (بذریعہ وحی) مجھے اطلاع دی ہے کہ عقریب وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) جنت میں مریم بنت عمران اور خاتم امت موسیٰ اور آسیہ زوجہ فرعون سے میرا نکاح کرے گا۔ حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کو جنت کا جگہ دکھلایا۔

## الْهَمَمُ

"الْهَمَمُ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد شیر ہے۔ تحقیق "الاسد" کے تحت اس کا تفصیل مذکورہ گزر چکا ہے۔

## الْهَنْبَرُ

"الْهَنْبَرُ" اس سے مراد بھوکا بچہ ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ بنی فزارہ کی لغت میں بھوکے لئے "ام صبر" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن عمر نے کہا ہے کہ "الْهَنْبَرُ" سے مراد گدھا ہے۔ اسی لئے گدھی کو "ام الْهَنْبَرِ" کہا جاتا ہے۔ اہل عرب غرب النسل کے طور پر کہتے ہیں "احمق من الْهَنْبَرِ" (گدھی سے زیادہ احمق)

## الْهُودَعُ

"الْهُودَعُ" اس سے مراد شیخ مرث ہے۔ "الانعام" کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْهُودَة

"الْهُودَة" اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھٹ تیر ہے۔ اس کی جمع کے لئے "هُودٌ" کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح هُوْدَة بن علی حنفی ایک آدمی کا نام بھی ہے۔ هُوْدَة بن علی حنفی وہ شخص ہے جس کے پاس نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلیط بن عمرو العامری کو اپنا نام مبارک دے کر روانہ کیا تھا۔ پس ابن علی نے اس کو (یعنی نامہ مبارک کو) اعزاز و اکرام سے لیا اور پڑھا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کی طرف (خط کا جواب) لکھا کہ جس چیز کی طرف آپ ﷺ نے (مجھے) دعوت دی ہے وہ بہت اچھی ہے لیکن میں اپنی قوم کا خطیب اور شاعر ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حکومت میں حصہ دیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے انکار فرمایا۔ حضرت سلیطؓ جس نامہ مبارک کے ساتھ هُوْدَة بن علی حنفی کے پاس گئے تھے۔ اس میں یہ الفاظ درج تھے۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هُوْدَةَ بْنِ عَلِيٍّ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَاعْلَمْ أَنَّ دُنْيِي سَبْطُهُ إِلَى مُنْتَهَى الْخُفِّ وَالْحَافِرِ فَأَسْلِمَ تَسْلِمًا وَأَجْعَلَ لَكَ مَا تَحْتَ يَدَيْكَ" (اللہ کے نام سے شروع جو رحم کرنے والا اور حد سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ خط اللہ کے رسول محمد ﷺ کی طرف سے هُوْدَة بن علی کے نام ہے۔ سلامتی ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ جان لے کہ بے شک میرا دین عقیقہ اور انہوں اور گھوڑوں کے پیچھے کے آخری حصہ تک پھیل جائے گا۔ پس اگر تم اسلام قبول کرو تو مامون ہو جاؤ گے اور تمہاری حکومت برقرار رکھی جائے گی۔)

پس جب هُوْدَة بن علی حنفی نے یہ خط پڑھ لیا تو اس کو احترام کے ساتھ رکھا اور اس کا عمدہ جواب لکھا اور حضور ﷺ کے قاصد حضرت سلیط بن عمرو کو قیمتی تحائف وغیرہ دینے اور ہجر کے بنے ہوئے کپڑوں کا ایک جوڑا بھی دیا۔ نیز هُوْدَة بن علی اکرم کی جانب خط کا جواب لکھا جس کا تذکرہ پہلے کر دیا گیا ہے۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ تحقیق هُوْدَة نے نصرا نیت پر وفات پائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْهُوذَن

"الْهُوذَن" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ نیز "الْهُوذَنِي" (یعنی "و" کی جگہ "یا" آجائے تو اس) سے مراد ایک ایرانی دیہاتی ہے جس کے قول کو اللہ تعالیٰ نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں) نقل کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْبَحْرِ حَيًّا" (وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ایک آتش خانہ تعمیر کرو اور ان کو اس دہکتی آگ میں ڈال دو۔ الصافات: آیت- 4۷) اسی شخص کے متعلق امام مسلمؒ کی وہ روایت بھی ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی اپنے قیمتی لباس میں جا رہا تھا اور خود پسندی میں مست تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں دھنسا دیا۔ پس وہ شخص اسی طرح زمین میں دھنسا چلا جائے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (رواہ مسلم)

## الْهَلَابِعُ

"الْهَلَابِعُ" (ھا، کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ ال عرب کے قول "زُحْلٌ هَلَابِعٌ" سے مراد بے آدنی ہے۔

## الْهَلَالُ

"الْهَلَالُ" (ھا، کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ساپ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد نگر ساپ ہے۔ اسی طرح اس اونٹ کو (جو کھلی کی جھ سے کمزور ہو گیا ہو) بھی "الْهَلَالُ" کہا جاتا ہے۔ نیز "الْهَلَالُ" سے مراد مشہور "الْهَلَالُ" (یعنی چاند) بھی ہے۔

## الْهَيْثُمُ

"الْهَيْثُمُ" (ھا، کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کا چوڑا (یعنی بچہ) ہے۔ اسی سے ایک آدنی کا نام بھی 'هَيْثُم' ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ عقاب کے بچے کو 'هَيْثُم' کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد گدھ کے بچے ہیں۔ کفایت الحفظ "میں اسی طرح مذکور ہے۔

## الهِبْجَمَانَةُ

"الهِبْجَمَانَةُ" اس سے مراد سرخ چوئی ہے۔ تحقیق "باب الذال" میں "الذرا" کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْهَيْطَلُ

"الْهَيْطَلُ" اس سے مراد لوطی ہے۔ تحقیق لفظ "الطلب" کے تحت "باب ال" میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْهَيْعَرَةُ

"الْهَيْعَرَةُ" اس سے مراد نول بیابانی (یعنی بھوتی) ہے۔ نیز شریر عورت 'کم عقلی اور پاگل پن کے لئے بھی "الْهَيْعَرَةُ" کا لفظ مستعمل ہے۔

## الْهَيْقُ

"الْهَيْقُ" اس سے مراد شجر مرغ ہے۔

# الْهَيْكَلُ

”الْهَيْكَلُ“ اس سے مراد لمبا اور فرہ گھوڑا ہے۔

## أَبُو هَرُونَ

”أَبُو هَرُونَ“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز میں سوز و گداز پایا جاتا ہے اور کوئی بھی اس کی آواز پر فوقیت حاصل نہیں کر سکتا۔ یہ پرندہ ہر وقت چیختا رہتا ہے یہاں تک کہ رات کے وقت بھی خاموش نہیں رہتا البتہ صبح کے وقت خاموش ہو جاتا ہے۔ پرندے اس کی آواز سے لطف اندوز ہونے کے لئے اس کے گرد اکٹھے ہو جاتے ہیں اور بسا اوقات عاشق اس پرندے کے پاس سے گزرتا ہے تو وہ اس کی آواز سن کر چلنے کی استطاعت نہیں رکھتا (یعنی رک جاتا ہے) بلکہ وہیں بیٹھ جاتا ہے اور اس کی درد بھری آواز سن کر رو پڑتا ہے۔ واللہ اعلم۔



## باب الواو

## الْوَاوُ

”الْوَاوُ“ اس سے مراد کتا ہے کیونکہ کتا کبریوں سے بھیڑیے کو بھاگ دیتا ہے اس لئے اس کو ”الْوَاوُ“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الکاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْوَاوُ وَاقٍ

”الْوَاوُ وَاقٍ“ تحقیق باب السین میں ”اسلا“ کے تحت جاحظ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ ”الْوَاوُ وَاقٍ“ ایک قسم کی مخلوق ہے جس کی رویت اور کسی جانور سے پیدا ہوئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْوَاوِیُّ

”الْوَاوِیُّ“ (بروزن قاضی) اس سے مراد ”نور“ ہے۔ اس جانور کا یہ نام اس کی آواز کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ نیز ”الْوَاوِیُّ“ پانی کے پرندے کو بھی کہتے ہیں جو اسی قسم کی آواز نکالتا ہے۔  
 شرعی حکم | اس پرندے کی حلت میں وہی اختلاف ہے جو ”طیر الماء“ (پانی کے پرندے) کے متعلق ہے۔ تحقیق پہلے بھی یہ بات یاد آئی ہوگی کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔ مگر ”الْمُتَلَقِّنُ“ حلال نہیں ہے۔ رافعی کا یہی قول ہے۔

## الْوَبْرُ

”الْوَبْرُ“ اس سے مراد ایک ایسا جانور ہے جو بلی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ خاکستری ہے۔ اس کی دم نہیں ہوتی۔ یہ جانور اندریں میں رہتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”وَبْرُو“، ”وَبْرُو“ اور ”وَبْرَاءُ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی سونٹ ”وَبْرَاءُ“ آتی ہے۔  
 نوٹ | سنے کہا ہے کہ ”لَا ذَنْبَ لَهَا“ (اس کی دم نہیں ہوتی) سے مراد یہ ہے کہ اس کی دم طویل نہیں ہوتی بلکہ اس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ لوگ ”الْوَبْرُ“ کو بنی اسرائیل کی بکری کہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ ”الْوَبْرُ“ بنی اسرائیل کی سٹ شدہ بکریاں ہیں کیونکہ ”الْوَبْرُ“ کی دم چھٹی ہوئی ہے۔ بے باوجود بکری کی بچکی کے مشابہ ہوتی ہے۔ (علامہ میرٹھی نے فرمایا ہے کہ) یہ قول شاذ ہے اور قابل توجہ ہے۔

فائدہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں خبر فتح ہونے کے بعد بنی اکرم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی مال غنیمت میں حصہ عنایت فرمائیے؟ پس ابن مسعود بن العاص نے کہا یا رسول اللہ اس کو (یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کو) مال غنیمت میں حصہ نہ دیجئے۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا یہ ابن قوئل کا قاتل ہے (اور مجھے حصہ دینے سے روک دیا ہے) پس ابن مسعود بن العاص نے کہا تعجب ہے اس ”وَبْرُ“ پر جو ”قدوم“ پہاڑ کے پاس سے رینگتا ہوا ہمارے پاس آ گیا

ہے اور مجھ پر ایک مسلمان کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اس مقتول مسلمان کو میرے ذریعے (اللہ تعالیٰ نے) عزت عطا فرمائی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری فی کتاب الجہاد) ابن سعید سے مراد "ابان" ہیں۔ شارحین بخاری نے کہا ہے کہ "الوبر" سے مراد ایک قسم کا جانور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الوبر" بلی کے مشابہ ایک جانور ہے۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ میرا گمان ہے کہ "الوبر" کھایا جاتا ہے۔ (یعنی حلال ہے) "حُصان" پہاڑ کا نام ہے۔ نیز "حُصالی" لام کے ساتھ بھی مروی ہے۔ "حُصی" کا معنی "بغیب" ہے یعنی وہ غیب لگتا ہے۔ امام بخاری نے غزوہ خیبر کے تحت نقل کیا ہے کہ ابان بن سعید بنی اکرم رضی اللہ عنہ کے سامنے آئے۔ پس انہوں نے آپ کو سلام کیا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا یا رسول اللہؐ یہ ابن قوئل کا قاتل ہے۔ پس ابان نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا تعجب ہے اس "وبر" پر جو "قدوم" پہاڑ کے پاس سے ریٹکتا ہوا ہمارے پاس آ گیا ہے اور مجھ پر ایک آدمی کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس مقتول کو میرے ذریعے عزت بخشی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری) بعض شارحین نے کہا ہے کہ "قدوم" حضرت ابو ہریرہؓ کے قبیلہ "دوس" کا پہاڑ ہے۔ "الکبریٰ" نے اپنی تحفہ میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ اہل علم نے امام بخاریؒ سے "قدوم حُصان" "بالنون" روایت کیا ہے مگر احمدی نے "قدوم حُصان" "باللام" روایت کیا ہے۔ ابن اثیر نے "النہایۃ" میں لکھا ہے کہ "الوبر" ایک جانور ہے جس کی جسامت بلی کے برابر ہوتی ہے۔ اس کی جمع "وبرا" آتی ہے۔ نیز بلی کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد تحقیر ہے۔ بعض اہل علم نے "وبر" سے اونٹ کا بال مراد لیا ہے اور اس سے بھی تحقیر ثابت کی ہے مگر بلی بات زیادہ صحیح ہے۔ ابن قوئل (تفائین مفتوحین) کا نام نضام ہے۔ یہ مسلمان تھے۔ ان کو ابان بن سعید نے اپنے کفر کے نواز میں شہید کر دیا تھا اور صلح حدیبیہ اور فتح خیبر کی درمیانی مدت میں ابان بن سعید نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ ابان بن سعید ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے دن حضرت عثمانؓ کو (مکہ مکرمہ میں) چناؤ دی تھی جبکہ نبی اکرمؐ نے حضرت عثمانؓ کو بطور قاصد مکہ مکرمہ بھیجا تھا۔

**"وبر" کا شرعی حکم** اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ حرم اور حالت احرام میں "الوبر" کا شکار کرنے والے پر فدیہ واجب ہے۔ یہ جانور خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ ماوردی اور الرویانی نے کہا ہے کہ یہ جانور بڑے چوہوں کے برابر ہوتا ہے مگر اس کی طبیعت میں شرافت ہوتی ہے اور یہ چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو کھاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الوبر" ایک سیاہ جانور ہے جو خرگوش کے برابر اور نیوے سے بڑا ہوتا ہے۔ رائی نے بھی اسی کے قریب قریب قول نقل کیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ "الوبر" کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ عطاء، مجاہد، طاؤس، عمرو بن دینار، ابن المنذر، راؤد ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن حکم ابن سیرین، حماد، امام ابو حنیفہ اور حنابلہ کے قاضی نے "الوبر" کے کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ "الوبر" کے شرعی حکم کے متعلق مجھے امام ابو حنیفہؒ کا کوئی قول یاد نہیں ہے۔ میرے نزدیک (یعنی ابن عبدالبر کے نزدیک) "الوبر" خرگوش کی طرح ہے۔ اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ "الوبر" خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## الوج

"الوج" قحط (ایک قسم کا پرندہ) اور شتر مرغ کی جماعت (یعنی گروہ) کو کہا جاتا ہے۔ تحقیق "باب التفاف" میں قحط اور "باب النون" میں "النعام" کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْوَحْرَةُ

"الْوَحْرَةُ" اس سے مراد (چھپکلی کے مشابہ) ایک سرخ تیزا ہے جو زمین سے چھٹا رہتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے "وَحْرٌ" کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "الْوَحْرَةُ" (حاح) کے سکون کے ساتھ (گرمی) کو کہتے ہیں جو چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے اور زمین سے چھٹا رہتا ہے یا اس سے مراد چھپکلی کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور جب کسی کھانے پینے کی چیز سے گزرتا ہے تو اسے سونگھ لیتا ہے۔ یہ جانور چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے۔

ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم ایک دوسرے کو بدیہہ (یا کرو۔ پس بدیہہ) "نَلْهَثُ وَحْرَ الصُّدُورِ" سینے کے کھینے کو دور کرتا ہے۔ نہ حقیر سمجھے کوئی پڑوسن دوسری پڑوسن کو اگرچہ وہ اسے (یعنی اہل پڑوسن کو) کہری کا ایک کھری بلور بدیہہ کیوں نے بھیجے۔ (رواہ الترمذی)

امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث اس سند سے غریب ہے۔ حدیث میں مذکور "وَحْرُ الصُّدُورِ" کے اہل علم نے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔ ایک معنی یہ ہے کہ "وَحْرُ الصُّدُورِ" دل کے دوسرے کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "وَحْرُ الصُّدُورِ" سے مراد حسد اور غصہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "وَحْرُ الصُّدُورِ" سے مراد دشمنی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "وَحْرُ الصُّدُورِ" تیز غصہ کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "وَحْرُ الصُّدُورِ" سے مراد دل کا کھینے ہے جو دل کے ساتھ اس طرح چھٹا رہتا ہے جیسے گرمی زمین سے چھٹا رہتا ہے۔ اسی طرح امام بخاری اور بیہقی نے انجھی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ "نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو بدیہہ دیا کرو کیونکہ اس سے محبت میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے سینہ (یعنی دل) کے کھینے دور ہو جاتے ہیں۔ (رواہ البخاری والبیہقی)" حدیث الملاءنہ میں یہ الفاظ مذکور ہیں "کہ اگر وہ سرخ ننگھنے بدن کا بدن ہے جیسے گرمی ہوتا ہے۔ پس تحقیق اس کے (یعنی عورت کے) شوہر نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اس کے دل کے کھینے دور ہو جائیں تو اسے چاہئے کہ دوسرے مہینے (یعنی رمضان) کے روزے رکھے اور ہر ماہ تین روزے رکھے۔

## الْوَحْشُ

"الْوَحْشُ" اس سے مراد وہ تمام چوپائے (یعنی جانور) ہیں جو خشکی پر رہتے ہیں اور انسان سے مانوس نہیں ہوتے۔ اس کی جمع "وَحْشٌ" آتی ہے۔ کہا جاتا ہے "ساروحش" (وحشی گدھا) "ثوروحش" (وحشی بیل) ہر وہ چیز جو انسان سے مانوس نہ ہو وہ "وحش" کے حکم میں داخل ہے۔ تحقیق پہلے باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث گزر چکی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے سو زمینیں پیدا کی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت تمام مخلوقات میں تقسیم فرمائی ہے جس کی وجہ سے دو آپس میں ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ نیز اسی رحمت کی وجہ سے وحشی جانور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ پس باقی جو ننانوے رحمتیں ہیں ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم)



روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! میری عزت اور میرے جلال کی قسم اگر تو اس دنیا سے راضی ہوگا جو میں نے تجھے دے رکھی ہے تو میں تجھے راحت عطا فرماؤں گا اور تو (میرے نزدیک) محمود ہوگا اور اگر تو میری دی ہوئی چیزوں سے راضی نہیں ہوگا تو میں تجھ پر دنیا کو مسلط کر دوں گا۔ پھر تو اس دنیا میں لائق چلا تا پھرے گا جیسے وحشی جانور لائق چلاتے ہیں۔ پھر تیرے لئے وہی ہوگا جو میں تجھے عطا کروں گا اور اس حال میں تو (میرے نزدیک) مذموم ہوگا۔ ترمذی شریف میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع روایت میں ہے کہ ابن آدم کی سعادت مندی یہ ہے کہ اللہ کی تقسیم پر راضی ہو جائے۔ "احیاء العلوم" میں یہ روایت مذکور ہے کہ "بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی۔ اے داؤد! تو بھی چاہتا ہے اور میں بھی چاہتا ہوں لیکن ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔ پس اگر تو میری چاہت پر راضی ہو جاتا ہے تو میں تیری چاہت بھی پوری کر دیتا ہوں اور اگر تو میری چاہت پر راضی نہیں ہوتا تو میں تجھے تیری چاہت میں تھکا دیتا ہوں۔ پھر اس کے بعد ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔" ابو القاسم اصحابیؒ نے "الترغیب والترہیب" میں لکھا ہے کہ قیس بن عبادہ نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر ملی ہے کہ بے شک وحشی جانور عاشوراء (یعنی دس محرم) کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ فتح بن حرب (جو بہت بڑے زاہد ہیں) نے فرمایا ہے کہ میں روزانہ چوبیسوں کے لئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتا تھا۔ پس جب عاشوراء کا دن آتا تھا تو چوبیسوں اسے (یعنی روٹی کے ٹکڑوں کو) نہیں کھاتی تھیں۔

**اختتامیہ** | شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے "الاذکار" میں "باب اذکار المسافر" عند ارادة الخروج من بیتہ کے تحت لکھا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ سفر کیلئے گھر سے نکلنے وقت (اپنے گھر میں) دو رکعت (نفل) پڑھے۔ اس کی دلیل مقطم بن قدامتؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص سفر کے لئے جاتے وقت ان دو رکعتوں سے افضل کوئی چیز اپنے گھر والوں کے لئے تجویز کر نہیں جاتا جو وہ (سفر کیلئے) جاتے وقت اپنے گھر میں پڑھ کر جاتا ہے۔ (رواہ الطبرانی) علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب (یعنی شوافع) نے کہا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد "قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" پڑھے اور دوسری رکعت میں "قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ" پڑھے اور جب سلام پھیرے تو پھر آیہ الکرسی پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص (سفر کیلئے) اپنے گھر سے نکلے وقت آیہ الکرسی پڑھ لے گا تو اسے کوئی ناگوار چیز پیش نہیں آئے گی یہاں تک کہ وہ واپس لوٹ آئے۔ نیز یہ بھی مستحب ہے کہ مسافر "سورۃ یٰسین" پڑھے کیونکہ صاحب کشف و کرامت فقیہ شافعی سید ابوالحسن قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ "سورۃ قریش" ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر بن حشویہ نے کہا ہے کہ میں نے سفر کا ارادہ کیا لیکن میں سفر سے خائف تھا۔ پس میں قزوینیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تا کہ ان سے دعا کی درخواست کروں۔ پس قزوینیؒ نے فرمایا کہ تم اپنے لئے خود دعا کرو۔ (نیز فرمایا) جو بھی سفر کا ارادہ کرے اور وہ دشمن یا کسی وحشی جانور سے خائف ہو تو اسے چاہئے کہ وہ "سورۃ یٰسین" پڑھے۔ پس یہ ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر کہتے ہیں کہ میں نے سورہ قریش پڑھ لی۔ پس مجھے آج تک کوئی خطرہ پیش نہیں آیا۔ علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ "المقطم الصحابی" کے الفاظ جو شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے نقل کئے ہیں یہ ان کا وہم ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرامؓ میں سے مقطم نام کا کوئی صحابی نہیں ہے۔ طبرانیؒ نے "معظم بن مقدم صنعانی" سے روایت

نقل کی ہے لیکن شاید طبرانی کے نسخہ میں کتابت کی غلطی کی بناء پر معظم کو صحابی لکھ دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔ علامہ میری نے فرمایا ہے کہ "المصنعا" کی نسبت "مصنعا، الہین" کی بجائے "مصنعا، الشام" ہے۔

قرآن تعالیٰ "وَزَادَ الْوُحُوشُ حُسْنًا" (اور جب جنگلی جانور سمیٹ کر اکٹھے کر دیئے جائیں گے۔ سورہ تکوین - آیت ۵) بقولہ "وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا خَلْقٍ يُطَيَّرُ بِحُجَّتِنَا عَلَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَفْئَلُكُمْ مَقَافِرُنَا فِي الْيَكْنِبِ مِنْ نَسَبٍ ثُمَّ إِلَيْنَا رَتَبُهُمْ يَخْشَوْنَ" (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کی اوار ہیں ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی ہے پھر یہ سب اپنے رب کی طرف سینے جاتے ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)

اہل علم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا چوپاؤں وحشی جانوروں اور پرندوں کو قیامت کے دن جمع کیا جائے گا۔ پس حضرت مکرّم نے فرمایا ہے کہ جانوروں کا حشر ان کی موت ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے "خَبْرُوت" کا معنی "احتفلت" کیا ہے یعنی تمام جانور ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کا حشر اس کی موت ہے سوائے جنات اور انسان کے۔ پس ان دونوں (یعنی جن اور انسان) کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔ جہور اہل علم کا قول یہ ہے کہ تمام جاندار قیامت کے دن زندہ کر کے اٹھائیں جائیں گے یہاں تک کہ کبھی بھی (زندہ کی جائے گی) اور ایک کو دوسرے سے قصاص (یعنی بدلہ) دلایا جائے گا۔ پس بے سنگ کے جانوروں کو سنگ والے جانوروں سے قصاص دلایا جائے گا۔ بھرا اللہ تعالیٰ فرمائے گا "تُخَوَّنِي نُؤَابَانَا" (تم مٹی ہو جاؤ) پس اس وقت کافر تنہا کرے گا کہ وہ بھی مٹی ہو جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کافر کی اس حالت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے "بَلَدِيَّتِي كُنْتُ نُؤَابَانَا" (اے کاش میں مٹی ہو جاتا۔ النبا - آیت ۴۰) حضرت ابو جریڈؓ، حضرت عمرو بن عاصؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حسن بھریؓ اور مقاتلؓ نے "خَبْرُوت" کی یہی تفسیر بیان کی ہے۔ علامہ میری نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تفسیر میں دیکھا ہے کہ "وَيَقُولُ الْكَافِرُ" سے مراد کافر (مخلص) نہیں بلکہ اٹیس ملحوں ہے۔ وہ اس طرح کہ اٹیس نے حضرت آدم علیہ السلام پر عیب لگایا تھا کہ ان کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور اس بات پر فخر کیا تھا کہ اس کو (یعنی اٹیس کو) آگ سے پیدا کیا گیا ہے۔ پس جب اٹیس قیامت کے دن حضرت آدم علیہ السلام اور تمام مومنین کو آرام و راحت رحمت اور عہدہ جنت میں دیکھے گا اور اپنے آپ کو شدید عذاب میں دیکھے گا تو اس وقت وہ تنہا کرے گا کہ وہ مٹی ہو جاتا جیسے کہ چوپائے وحشی جانور اور پرندے مٹی ہو گئے ہیں۔ لوگوں کی ایک جماعت نے حضرت رافع بن خدیجؓ سے یہ روایت کی ہے۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک شہر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے۔ پس ہم سے جھوٹ کر ایک اونٹ بدک کر بھاگے گا۔ پس ایک آدمی (یعنی صحابی) نے اس کو (یعنی اونٹ کو) تیر مارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ہے شک ان چوپاؤں میں بھی بعض چوپائے جنگلی جانوروں کی طرح وحشی ہوتے ہیں۔ پس جس پر تم غلبہ نہ پاسکو تو اس کے ساتھ اسی طرح کا۔ حاملہ کرو۔ (یعنی تیر مار کر وحشی کر دو اور پھر کاؤ کر لو)۔

اختصار میں شیخ قلب الدین تطلانیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنی والدہ "ام محمد آمنہ" (جن کی وفات ۵۶۶ھ میں ہوئی) سے یہ دعایاد کر لی تھی اور یہ دعا وہ جنہوں نے اکر جبریل کے ہاتھ سے محفوظ رکھے تھے باری تعالیٰ سے ہے۔ (دعا یہ ہے) "اَللّٰهُمَّ بَقَا لَوْ نُوْرُ نَبَاہِ"

حَاجِبٍ عَرْشِكَ مِنْ أَغْدَانِي إِحْتَجَبْتُ وَبَسْطَوَةَ الْجَبَرُوتِ مِمَّنْ يَكِيدُنِي اسْتَنْتُ وَبَطُولِ حَوْلٍ شَدِيدٍ قُوَّتِكَ مِنْ كُلِّ سُلْطَانٍ تَحَصَّنْتُ وَبِدِّ يَمُومِ قِيَوْمِ دَوَامِ أَبْدَتِكَ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ اسْتَعْذْتُ وَبِمَكْنُونِ السِّرِّ مِنْ سِرِّ سِرِّكَ مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَعَمٍّ تَخَلَّصْتُ يَا حَامِلَ الْعَرْشِ عَنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَا شَدِيدَ الْبَطْنِ يَا حَاجِسَ الْوَحْشِ إِحْسِنْ عَنِّي مَنْ ظَلَمَنِي وَاعْلُبْ مَنْ غَلَبَنِي كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق میں نے "یا حَاجِسَ الْوَحْشِ" کے معنی پر غور کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس سے نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان کی طرف اشارہ ہے جو آپ ﷺ نے قصہ حدیبیہ کے موقع پر فرمایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا "حَسْبُنَا حَاجِسُ الْفَيْلِ" قصہ فیل (ہاتھی والوں کا قصہ) مشہور ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ شیخ قطب الدینؒ نے یہ دعا بھی اپنی والدہ محترمہ سے یاد کر لی تھی اور یہ وہ دعا ہے جو دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے پڑھی جاتی ہے۔ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِسِرِّ الذَّاتِ بِذَاتِ السِّرِّ هُوَ أَنْتَ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ إِحْتَجَبْتُ بِنُورِ اللَّهِ وَبِنُورِ عَرْشِ اللَّهِ وَبِكُلِّ إِسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ مِنْ عَذْوَى وَعَذْوِ اللَّهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ بِمِائَةِ أَلْفِ أَلْفٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ خَشَمْتُ عَلَى نَفْسِي وَدِينِي وَأَهْلِي وَمَالِي وَوَلَدِي وَجَمِيعَ مَا أَعْطَانِي رَبِّي بِخَاتَمِ اللَّهِ الْقُدُّوسِ الْمُنِيعِ اللَّبْدِيِّ خَتَمَ بِهِ أَقْطَارَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ" اسی طرح یہ دعا بھی دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے مجرب ہے اور ہر بادشاہ شیطان و زندہ سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے یہ دعا پڑھنا بے حد نافع ہے۔ درج ذیل دعا سبج نکلے وقت سات مرتبہ پڑھے۔ "أَشْرِقْ نُورُ اللَّهِ وَظَهَرَ كَلَامُ اللَّهِ وَآثَبَتْ أَمْرُ اللَّهِ وَنَفَذَ حُكْمُ اللَّهِ اسْتَعْنُ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ تَحَصَّنْتُ بِخَفِيِّ لُطْفِ اللَّهِ وَبِلَطِيفِ صُنْعِ اللَّهِ وَبِحِمْلِ سِرِّ اللَّهِ وَبِعَظَمِ ذِكْرِ اللَّهِ وَبِقُوَّةِ سُلْطَانِ اللَّهِ دَخَلْتُ فِي كُتُبِ اللَّهِ وَاسْتَجَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَأْتُ مِنْ حَوْلِي وَقُوَّتِي وَاسْتَعْنُتُ بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ اللَّهُمَّ اسْتُرْنِي فِي نَفْسِي وَدِينِي وَأَهْلِي وَمَالِي وَوَلَدِي بِسِرِّكَ الَّذِي سَتَرْتَ بِهِ ذَانِكَ فَلَا عَيْنَ تَرَاكَ وَلَا يَدَ تَصِلُ إِلَيْكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ أَحْجِبْنِي عَنِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ بِقُدْرَتِكَ يَا قَوِيَّ يَا مَتِينُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا دَائِمًا أَبَدًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَالْحَمْدُ رَبِّ الْعَالَمِينَ

## الْوَدْعُ

"الْوَدْعُ" اس کے واحد کے لئے "ودعه" کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایسا حیوان ہے جو سمندر کی تہ میں رہتا ہے۔ اگر اس

جانور کو (سندھ سے نکال کر) خشکی پر ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ جانور پتھدار اور خوبصورت ہوتا ہے اور یہ پتھر کی طرح سخت ہوتا ہے۔ اس جانور (یعنی سندھوی گھونٹھے) میں سوراخ کر کے مورتن اور بیج (اس کو) زینت کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

## الْوَرَاءُ

"الْوَرَاءُ" اس سے مراد گائے کا بچہ (یعنی چمڑا) ہے۔ تحقیق "باب الیاء" میں "البقرۃ" کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْوَرْدُ

"الْوَرْدُ" اس سے مراد شیر ہے۔ شیر کو "الْوَرْدُ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ شیر کا رنگ "الْوَرْدُ" (گلاب) کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس مشابہت کی بنیاد پر اس رنگ کے گھوڑے کو بھی "الْوَرْدُ" کہا جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں ایک موضوع حدیث مروی ہے جس کو ابن عدی اور دیگر لوگوں نے حسن بن علی بن زکریا بن صالح حدیثی بصری (جن کا لقب "زعب" (بھیلریا) ہے کے حالات میں ذکر کیا ہے کہ "حضرت علیؓ نے اپنی طالب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس رات مجھے آسمان پر لے جایا گیا میرے پسینہ کا ایک قطرہ زمین پر گر گیا۔ پس اس سے گلاب پیدا ہوا۔ پس جو میری خوشبو سو گھنٹے کا ارادہ رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ گلاب (کا پھول) سمجھ لے۔"

## الْوَرْدَانِی

"الْوَرْدَانِی" اس سے مراد قمری اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ بہت عجیب اور مضحکہ خیز ہے۔ جاننے والے اس طرح کہا ہے۔

## الْوَرُشَانُ

"الْوَرُشَانُ" اس سے مراد قمری ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الْوَرُشَانُ" سے مراد فاختہ اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے۔ بعض اہل علم اس پرندہ کو "الورشین" کہتے ہیں۔ اس کی کنیت کیلئے "ابوالاخضر، ابوعمران اور ابوالناحیہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندے کی کئی اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم "الولبی" ہے اور دوسری قسم کو "جہازی" کہتے ہیں۔ مگر "الولبی" کی آواز "جہازی" کی آواز سے زیادہ نکلیں ہوتی ہے اور "الولبی" کا حراج جہازی کے حراج کی بہ نسبت سرد اور مرطوب ہوتا ہے۔ "الولبی" کی آواز دیگر اقسام سے اس طرح عمدہ ہوتی ہے جیسے سارنگی کی آواز دیگر باجوں سے عمدہ ہوتی ہے۔ "الْوَرُشَانُ" کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ اپنی اولاد پر نہایت مہربان ہوتا ہے یہاں تک کہ بسا اوقات جب یہ اپنے بچوں کو شکاری کے ہاتھ میں دیکتا ہے تو غم کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ "الْوَرُشَانُ" بولتے وقت یہ الفاظ کہتا ہے "يَلْدُوْا لِلْمَوْتِ وَ اَنْشُرُا بِالْمَخْرَابِ" شاعر نے کہا ہے کہ

لَبِّدُوا لِلْمَوْتِ وَابْنُوا لِلْخَوَابِ

لَهُ مَلِكٌ يُنَادِي كُلَّ نَفْسٍ

”اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) فرشتہ ہر روز منادی کرتا ہے کہ دنیا میں جتنی چاہو اولاد پیدا کرو اور عجلاتِ تغیر کرو یا لا خرب کا انجام موت ہے“  
 قشیری نے اپنے رسالہ کے ”باب کرامات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ عتبہ غلام بیٹھ جاتے۔ پس وہ کہتے ”یاؤزُشَان“ (اے ورشان) اگر تو مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا مطیع ہے تو آ میری ہتھیلی پر بیٹھ جا۔ پس ”الورشان“ آ جاتا اور ان کی (یعنی عتبہ غلام کی) ہتھیلی پر بیٹھ جاتا۔

”الْوَزْشَانُ“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طبابت میں سے ہے۔

شرعی حکم

اختتامیہ حضرت عثمان بن سعید ابوسعید المصمری (یعنی مصری قاری) ”الورش“ کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان کا قد چھوٹا اور بدن موٹا تھا اور آنکھیں سرخ اور نیلی تھیں۔ نیز ان کا رنگ بہت سفید تھا۔ حضرت عثمان بن سعید ابوسعید بڑی عمدہ آواز سے قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ اسی لئے ان کے شیخ (یعنی استاد) حضرت نافعؒ نے ان کا (یعنی عثمان بن سعید ابوسعید کا) لقب ”الْوَزْشَانُ“ رکھ دیا تھا۔ پس حضرت نافعؒ ان سے فرمایا کرتے تھے ”اِقْرَأْ يَا وَزْشَانُ“ (اے ورشان پڑھو) ”اِفْعَلْ يَا وَزْشَانُ“ (اے ورشان یہ کام کرو) حضرت عثمان بن سعید ابوسعید اپنے استاد حضرت نافعؒ کے اس طرزِ عمل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں کرتے تھے بلکہ اسے پسند کرتے تھے اور کہتے تھے کہ میرے استاد نافعؒ نے میرا یہ نام (یعنی ورشان) رکھا ہے۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی عثمان بن سعید ابوسعید) اسی نام (ورشان) سے مشہور ہو گئے تھے۔ پھر کثرتِ استعمال سے ”الورشان“ کے آخر سے الف اور نون حذف ہو گیا اور ان کا نام ”ورش“ پڑھ گیا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں مصر سے نکلا تا کہ حضرت نافعؒ سے قرأت سیکھوں۔ پس جب میں مدینہ منورہ داخل ہوا (یعنی پہنچا) تو میں نے دیکھا کہ حضرت نافعؒ کے پاس طالب علموں کی اتنی زیادہ تعداد ہے کہ وہ اب مزید کسی اور طالب علم کو پڑھانے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ نیز ہر طالب علم تیس آیتوں سے زیادہ قرأت نہیں کرتا تھا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت نافعؒ کے ایک دوست سے رابطہ کیا۔ پس میں ان کو لے کر حضرت نافعؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے (حضرت نافعؒ سے) کہا یہ آدمی مصر سے اس لئے آیا ہے تاکہ یہ آپ سے قرأت سیکھ سکے۔ یہ تجارت اور حج کے ارادہ سے مدینہ منورہ نہیں آیا۔ پس حضرت نافعؒ نے اس شخص سے فرمایا کہ آپ دیکھ ہی رہے ہیں کہ مہاجرین و انصار نے بیٹے کثیر تعداد میں قرأت سیکھنے کے لئے میرے پاس آئے ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ اس مصری آدمی کیلئے کوئی وقت نکال لیں۔ ورشان کہتے ہیں کہ حضرت نافعؒ نے مجھ سے فرمایا اے بھائی کیا تم مسجد میں رات گزار سکتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پس میں نے رات مسجد میں گزار دی۔ پس جب فجر کا وقت ہوا تو حضرت نافعؒ ”مسجد میں“ آئے۔ پس حضرت نافعؒ نے فرمایا مسافر کہاں ہے؟ پس میں نے کہا جی ہاں میں حاضر ہوں اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ پس حضرت نافعؒ نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے پڑھا اور میری آواز خوبصورت اور بلند تھی۔ پس میری آواز سے رسول اللہ ﷺ کی مسجد گونجنے لگی۔ پس جب میں نے تیس آیتوں کی قرأت مکمل کر لی تو حضرت نافعؒ نے مجھے اشارہ کیا کہ میں خاموش ہو جاؤں۔ پس میں خاموش ہو گیا۔ پس حلقہ درس میں سے ایک نوجوان (طالب علم) کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا اے خیر بھلائی سکھانے والے ہم مدینہ منورہ ہی میں آپ کے ساتھ مقیم ہیں اور یہ مہاجر ہے صرف اس لئے آپ کے پاس

ایا ہے تاکہ آپ سے قرأت سکھ سکے۔ پس میں اپنی باری میں سے دس آیتیں اسے بہ کرنا (یعنی دینا) ہوں اور بقیہ بیس آیتیں اپنے لئے رکھتا ہوں۔ پس حضرت تابعؒ نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے (قرآن کریم) پڑھا۔ پھر دوسرا نوجوان کھڑا ہوا اور اس نے بھی پہلے اپنے ساتھی کی طرح کہا (یعنی دس آیتیں اپنے حصہ سے مجھ سے دے دیں) پس میں نے دس آیتیں اور تلاوت کیں اور چنانچہ کیا یہاں تک کہ تمام طالب علموں نے قرآن کریم کی تلاوت کی۔ پس جب تمام طالب علموں نے قرأت مکمل کر لی تو استاد نے مجھ سے فرمایا پڑھ۔ پس میں نے پچاس آیتیں پڑھیں یہاں تک کہ میں نے مدینہ منورہ سے واپسی سے پہلے پورے قرآن کریم کی قرأت سکھ لی۔ "ارش" کی وفات ۱۹ھ کو مصر میں ہوئی اور ان کی ولادت ۱۲۰ھ میں ہوئی۔

**خواص** درشان کے خون کا قطرہ آنکھ میں لگانے سے (چوٹ یا تباہی کی وجہ سے) آنکھ کا ہما ہوا خون تحلیل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کبوتر کا خون بھی آنکھ کے جے ہوئے خون کو تحلیل کر دیتا ہے۔ ہر سر نے کہا ہے کہ جو شخص ہمیشہ "ارشان" کے اندر سے کھاتا رہے گا اس کی قبرت، نماز میں اضافہ ہوگا اور اس میں عشق کا ماہ پیدا ہوگا۔

**تعبیر** درشان کو خواب میں دیکھنا مسافر اور حقیر آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ نیز درشان کو خواب میں دیکھنا خبروں اور قاصدوں کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے کہ "الورشان" نے حضرت نوح علیہ السلام کو جب وہ کشتی میں سوار ہوئے تھے پانی کی کمی کی خبر دی تھی۔۔۔ یہی کہا گیا ہے کہ "ورشان" کو خواب میں دیکھنا سچی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْوَرَقَاءُ

"الْوَرَقَاءُ" اس سے مراد وہ کبوتر ہے جس کا رنگ بال ہلکا ہو۔ "الورقة" سے مراد وہ سیاہ رنگ ہے جو غامی رنگ سے ملتا رہتا ہو۔ اسی مناسبت سے راکھ کو "اورق" اور بھیرے کو "ورقاء" کہا جاتا ہے۔ صحیحین (صحیح مسلم و صحیح بخاری) اور دیگر کتب احادیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ بنی فزارة کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا بے شک میری عورت (یعنی بیوی) نے ایک سیاہ رنگ کا لڑکا کاظم دیا ہے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس شخص سے فرمایا کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس شخص نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ان (اونٹوں) کا رنگ کیسا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا ان اونٹوں کا رنگ سرخ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان اونٹوں میں کوئی اونٹ خاکستری رنگ کا بھی ہے؟ اس شخص نے کہا ان اونٹوں میں بھی خاکستری رنگ کے اونٹ بھی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (تم مجھے بتاؤ) کہ سرخ اونٹوں میں یہ خاکستری رنگ کا اونٹ کہاں سے آگیا؟ اس شخص نے کہا کہ شاید کسی رنگ لے اسے کھینچ لیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے بچے کا بھی یہی معاملہ ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

سبکی نے سواد بن قارب کے قصہ میں لکھا ہے کہ سودا بن زھرہ بنت کلاب کا رنگ خاکستری تھا۔ اس عورت کا قصہ یوں ہے کہ جب یہ پیدا ہوئی اور اس کے والد نے دیکھا کہ اس کا رنگ خاکستری ہے تو اس کے والد نے غم دیا کہ اسے زندہ ہو کر دیا جائے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی لڑکی اس طرح کی پیدا ہوتی تو اس کو "عجوان" (ایک قبرستان) میں لے جا کر

دفن کر دیتے تھے۔ پس سوداء بنت زہرہ کو بھی زندہ درگور کرنے کے لئے "خن" لے جایا گیا۔ پس جب قبر کھودنے والے نے اس کے لئے (یعنی سوداء بنت زہرہ کیلئے) قبر کھود ڈالی اور اسے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کسی پکارنے والے کی آواز سنی جو کہ رہا تھا کہ اس بچی کو دفن نہ کرو بلکہ اس کو جنگل میں چھوڑ دو۔ پس قبر کھودنے والے نے ادھر ادھر دیکھا لیکن اسے کوئی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے لڑکی کو دفن کرنے کا ارادہ کیا۔ پس اس نے ایک پکارنے والے کی آواز سنی۔ پس وہ (یعنی قبر کھودنے والا) لڑکی کے والد کے پاس پہنچا اور جو کچھ اس نے سنا تھا اس کی خبر دی۔ پس لڑکی کے والد نے کہا بے شک اس میں ضرور کوئی اہم بات ہے۔ پس لڑکی کو زندہ چھوڑ دیا گیا۔ پس یہی لڑکی (بڑی ہو کر) قریش کی کاہنہ (مستقبل کی خبریں دینے والی عورت) بنی۔ پس اس لڑکی نے ایک دن کہا کہ اے بنی زہرہ بے شک تمہارے درمیان (یعنی تمہارے قبیلہ میں) ایک نذیرہ (یعنی ڈرانے والی عورت) ہوگی جو ایک نذیرہ (ڈرانے والے) کو جنم دے گی۔ پس تم اپنی لڑکیوں کو مجھ پر پیش کرو (یعنی میرے سامنے لاؤ) پس قبیلہ والوں نے اپنی اپنی لڑکیاں اس کاہنہ کے سامنے کھڑی کر دیں۔ پس کاہنہ نے ان لڑکیوں کو دیکھنے کے بعد ہر ایک کے متعلق کچھ نہ کچھ پیشین گوئی کی جو ایک عرصہ کے بعد ظاہر ہوئی۔ یہاں تک کہ جب کاہنہ کے پاس حضرت آمنہ بنت وہب کو پیش کیا گیا۔ پس کاہنہ نے کہا یہ نذیرہ ہے اور عنقریب یہ ایک نذیرہ کو جنم دے گی۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک طویل قصہ ہے۔ زبیر بن بکار نے اس کو نقل کیا ہے اور امام غزالیؒ نے بھی "احیاء العلوم" میں اس قصہ کو نقل کیا ہے۔

## الْوَرَلُ

"الْوَرَلُ" (داؤ اور راء پر زبر کے ساتھ) اس سے مراد گوہ کی شکل کا ایک چوپایہ ہے مگر یہ چوپایہ جسامت میں گوہ سے بڑا ہوتا ہے۔ "الْوَرَلُ" کی جمع "اورال" اور "ورلان" آتی ہے اور سونت کے لئے "وَرَلَة" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ قزوینیؒ نے کہا ہے کہ "الْوَرَلُ" سے مراد گرگٹ اور چھکلی سے بڑا ایک جانور ہے جس کی دم لمبی ہوتی ہے اور یہ تیز چلنے والا جانور ہے لیکن چلنے ہوئے اس کے بدن میں بہت کم حرکت ہوتی ہے۔ عبداللطیف بغدادیؒ نے کہا ہے کہ "الْوَرَلُ" گوہ، الحرباء، شحمۃ الارض (سچوا) اور گرگٹ یہ تمام ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔ پس "الْوَرَلُ" سے مراد "الحردون" (سوسار) ہے۔ جانوروں میں "الْوَرَلُ" سے زیادہ جماع کرنے والا کوئی جانور نہیں ہے۔ "الْوَرَلُ" اور گوہ کی آپس میں دشمنی ہے۔ پس جب "الْوَرَلُ" گوہ پر غالب آ جاتا ہے تو اس کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کو کھاتا نہیں ہے جیسے سانپ گوہ کو قتل کر دیتا ہے لیکن کھاتا نہیں ہے۔ "الْوَرَلُ" اپنی سکونت کے لئے نہ تو گھر بناتا ہے اور نہ ہی سوراخ کھودتا ہے بلکہ وہ گوہ کے سوراخ میں گھس جاتا ہے اور اسے ذلت کے ساتھ وہاں سے نکال کر خود اس سوراخ میں رہنے لگتا ہے۔ "الْوَرَلُ" کے بچے گوہ کے بیجوں کی بہ نسبت کمزور ہوتے ہیں لیکن یہ گوہ پر غلبہ پالیتا ہے اور "الْوَرَلُ" ظالم ہوتا ہے اس لئے اس کا ظلم اسے اپنی سکونت کے لئے سوراخ وغیرہ کھودنے سے روکتا ہے۔ "الْوَرَلُ" کے ظالم ہونے کے لئے یہ مثال کافی ہوگی کہ یہ سانپ کے بل (یعنی سوراخ) پر قبضہ کر لیتا ہے اور اسے نگل جاتا ہے۔ بسا اوقات "الْوَرَلُ" کو شکار کر لیا جاتا ہے اور جب اس کے پیٹ کو چاک کیا جاتا ہے تو اس میں سے ایک بڑا سانپ نکلتا ہے۔ "الْوَرَلُ" سانپ کو نہیں نگلتا۔ یہاں تک کہ اس کا

سرونج کر جسم سے الگ نہ کر دے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ "الوذی" کی گودہ سے لڑائی ہوتی ہے۔ حواضہ نے کہا ہے کہ "حرزدون" "الورل" نہیں ہے بلکہ یہ ایک دوسرا جانور ہے جو مصر میں پایا جاتا ہے۔ "حرزدون" بہت خوبصورت ہوتا ہے اور اس کے جسم پر مختلف قسم کے رنگوں کا نقش و نگار ہوتا ہے۔ حرزدون کا ہاتھ انسان کے ہاتھ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں جیسے انسان کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں۔ "الحرزدون" سانپوں کو پکڑنے میں ماہر ہوتا ہے اور ان کو بڑے حرنے سے کھاتا ہے۔ "الحرزدون" سانپوں کو ان کے بل سے نکال دیتا ہے اور ہجران کے بلوں میں خود سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ یہ (یعنی حرزدون) بڑا ظالم جانور ہے۔

الحکم | "الودل" کے متعلق یہ بات گزر چکی ہے کہ یہ سانپ کھاتا ہے۔ اس کا مذاق تو یہی ہے کہ (سانپ کھانے کی وجہ سے) یہ جانور حرام ہو اور متقدمین کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے (یعنی "الورل" حرام ہے) لیکن رافعی نے اس بات کو راجح قرار دیا ہے کہ ہم اہل عرب کا عمل یہیکس گئے (آیادہ "الورل" کو طیب سمجھتے ہیں یا نہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

"بَسَالْوَنُكَ فَاذًا اُحِلَّ لَهُمْ فُلٌّ اُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ" (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے کہو تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ (المائدہ آیت ۴) اس آیت میں "الطَّيِّبَاتُ" سے مراد "حلال" نہیں ہے بلکہ "الطَّيِّبَاتُ" سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب طیب سمجھ کر کھاتے ہیں کیونکہ دین عربی ہے اور نبی اکرمؐ بھی عربی ہیں۔ مگر اس میں معیار شہروں اور بڑی بڑی بیٹوں میں رہنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ کیونکہ وہ زندہ مردہ سب کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال حرام اچھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی نیز وہ (یعنی دیہاتی اور خانہ بدوش جنگلی اور فراشی کی حالت کا لحاظ کے بغیر سب کچھ کھالیتے ہیں اگرچہ حالت اضطراب میں ہجرت کی شدت کی وجہ سے بقدر ضرورت حرام بھی کھا لیتا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک کے اہل عرب کے مزاج کا اعتبار کیا ہے اور انہی کے مزاج کو (حلت اور حرمت کے متعلق) معیار طہر کیا ہے کیونکہ قرآن کریم کا خطاب براہ راست انہی سے تھا۔ ابن عبد البر نے "التہجد" میں لکھا ہے کہ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ مجھے سعید بن مسیبؒ کے قبیلہ کے ایک آدمی نے خبر دی ہے وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے یحییٰ بن سعیدؒ نے خبر دی ہے کہ میں سعید بن مسیبؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا پس ان کے (یعنی سعید بن مسیبؒ کے) پاس قبیلہ غطفان کا ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے ان سے (یعنی سعید بن مسیبؒ سے) "الودل" کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت سعید بن مسیبؒ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں (یعنی "الودل" کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر تمہارے پاس اس کا (یعنی "الودل" کا) گوشت ہو تو اس سے ہمیں بھی کھانا۔ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ "الورل" (جانور) گودہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ فقہین "وقع الصوبہ فیما برد علی التنبیہ" نامی کتاب میں "الودل" کے متعلق جو بحث کی گئی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "الودل" مگر مجھ کا چوزہ ہے کیونکہ مگر مجھ فشکی پر اٹھ دیتا ہے۔ پس جب ان آدمیوں سے بچے نکلتے ہیں تو کچھ بچے سمندر میں گر جاتے ہیں اور کچھ بچے فشکی پر ہی رہ جاتے ہیں۔ پس جو بچے سمندر میں گر جاتے ہیں وہ مگر مجھ بن جاتے ہیں اور فشکی پر باقی رہنے والے بچے "ورل" بن جاتے ہیں۔ اس تفصیل کی بنیاد پر "ورل" کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہو جائیں گے جیسے مگر مجھ (کی حلت و حرمت) کے متعلق دو قول ہیں۔ غالبہ و میری نے فرمایا ہے کہ میں اس قول کی صحت پر یقین نہیں رکھتا کیونکہ "الودل" میں مگر



مجھ کی صفات نہیں پائی جاتیں کیونکہ اس کی (یعنی الورل کی) جلد گر مجھ کی جلد کے برعکس نرم ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر "الورل" مگر مجھ سے ہوتا تو وہ جسامت میں مگر مجھ کے برابر ہوتا لیکن "الورل" ڈیڑھ یا دو گز سے زیادہ لمبا نہیں ہوتا اور مگر مجھ دس گز یا اس سے بھی زیادہ لمبا ہوتا ہے۔

**ایک اہم وضاحت** | جان لو کہ اس کتاب میں بہت سے ایسے حیوانات کا تذکرہ گزر چکا ہے جن کی حلت و حرمت کے متعلق گفتگو نہیں کی گئی جیسے "الدوئل" (چھوٹا گدھا) "القرعبلان" (ایک قسم کا لمبا کیزرا) "القرز" (درندے کی ایک قسم) "القفشہ" (ایک معروف کیزرا) "الورل" (گواہ کے مشابہ ایک جانور) اور اسی قسم کے دیگر جانور مگر ان جانوروں (کی حلت و حرمت) کے متعلق اہل علم نے کچھ عام کلی قواعد اور کچھ خاص کلی قواعد بیان کئے ہیں کہ ہر کچلی والا درندہ، ہر پنجبے سے کھانے والا پرندہ، ہر وہ جانور جو گندگی اور پانخانہ وغیرہ کھاتا ہو، ہر وہ جانور جس کے قتل سے (صاحب شریعت نے) روکا ہو یا ہر وہ جانور جس کے قتل کرنے کا (صاحب شریعت نے) حکم دیا ہو۔ ہر وہ جانور جو ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی جوڑی سے پیدا ہوا ہو، ہر نوج کرکھانے والے جانور، گواہ، برہوع، سیبہ، نیلا اور تمام حشرات الارض (کیزرے، مکڑے) وغیرہ حرام ہیں۔

اسی طرح حلت کے متعلق بھی کچھ خاص قواعد ہیں وہ یہ ہیں کہ ہر طوق والا پرندہ، ہر دانہ کھنے والا پرندہ، "الملقح" (سارس) اور پانی کے تمام پرندے حلال ہیں۔ ان قواعد کے پیش نظر "الورل" حرام ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ "الورل" حشرات الارض میں سے ہے اور اس کو مستثنیٰ بھی نہیں کیا گیا۔ اسی طرح دیگر حشرات الارض جیسے "الخلد" (چھچھوند) حرام ہونا چاہیے اگرچہ امام مالک سے اس کے کھانے میں رخصت منقول ہے۔ یہ تمام دلائل "الورل" کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتے ہیں۔ اسی طرح حافظ اور دیگر اہل علم کا قول بھی "الورل" کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتا ہے کہ "الورل" سانپ کے بل (سوراخ) میں گھس جاتا ہے اور اس کو (یعنی سانپ کو) مزے سے کھا لیتا ہے۔ بسا اوقات "الورل" سانپ کو اس کے سوراخ سے نکال دیتا ہے اور خود اس کے (یعنی اس سانپ کے) سوراخ میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اہل علم نے اس بات کو بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کے قتل کا شریعت میں حکم وارد ہوا ہے وہ حرام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس جانور کے اندر کسی خباثت کی بنیاد پر اسے قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ورنہ خارجی عارض کی بناء پر اگر جانور کو قتل کرنے کا حکم ہو تو پھر وہ جانور حرام نہیں ہوگا۔ جیسے اگر "ماکول اللحم" (جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو) جانور کے ساتھ کسی نے دہلی کر لی ہو تو اس جانور کو ذبح کرنا واجب ہے اور صحیح قول کے مطابق اس جانور کا کھانا حرام نہیں ہے (یعنی حلال ہے) اور اس کے قتل کا حکم دینے میں مصلحت پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اس جانور کو (یعنی جس جانور سے دہلی کی گئی ہے) زندہ چھوڑ دیا جائے تو اس سے غلط کاری کی شہرت ہوگی اور جس شخص نے اس جانور کے ساتھ زنا کیا ہے اس کی رسوائی بھی ہوگی۔ اسی طرح اہل علم نے اس اصول کو بھی بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کو قتل کرنے کی شریعت میں ممانعت آئی ہے اس سے مراد جانور کی شرافت ہے (یعنی جانور کی کسی شرافت کی وجہ سے شریعت میں اس کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی ہے) خطابی نے کہا ہے کہ نبی اکرمؐ نے بدہ کو (اس کی شرافت کی بناء پر) قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس لئے کہ بدہ اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کا مطیع تھا۔ بدہ کے قتل سے منع کرنے کا مقصد یہ نہیں ہے کہ بدہ حرام ہے نیز بدہ کے متعلق یہ حکم "العرد" (لٹورے) کے شرعی حکم کو بھی واضح کر دیتا ہے کیونکہ مدینہ منورہ میں "العرد" کو قتل کرنے کی ممانعت وارد ہے لیکن یہ ممانعت کسی خارجی سبب کی بناء پر ہے نہ کہ لٹورے

کے اندر پائی جانے والی برائی کی بنیاد پر۔ پس ثور سے کی حلت کا قول رائج قرار پائے گا۔ ان اصول و قواعد کے تحت ہر قسم کے جانور داخل نہیں ہو سکتے۔ اصحاب (شوافع) نے ایک عمومی قاعدہ بیان کر دیا ہے (جس سے کسی جانور کی حلت یا حرمت کا جانا جا سکتا ہے) اور وہ قاعدہ ”استطایا“ اور ”احتیاط“ ہے۔ یعنی اہل عرب کا کسی جانور کے متعلق ذوق و شوق ان کی رغبت یا بے رغبتی اور تابعدارگی یا بے تابعدارگی کی حلت اور حرمت کا معیار بنے گی اور اسی پر جانور کی حلت و حرمت کا وار و مدار ہوگا لیکن اہل عرب کا اطلاق اہل عرب کے عقائد لوگوں پر ہوگا نہ کہ اہل عرب کے دیہاتی اور بے وقوف لوگوں پر (ہر اہلی نے کہا ہے کہ حلت و حرمت کے بنیادی اصول ”الاستطایا“ اور ”الاحتیاط“ ہے۔ امام شافعی کی بھی یہی رائے ہے نیز حلت و حرمت کا یہ بنیادی اصول قرآن کریم کی اس آیت سے اخذ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَنُفِثْنَا لَنُكَفِّرَنَّ مَا ذَا أُجِّلَ لَهُمْ فَكُلْ أَجِّلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ“ (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے؟ کیونکہ ہمارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ المائدہ: آیت ۴) اس آیت میں ”الطَّيِّبَاتِ“ سے مراد حلال نہیں ہے بلکہ ”الطَّيِّبَاتِ“ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب (کے عقائد لوگ) طیب (پاک) سمجھ کر کھاتے ہوں اور وہ چیز حرام ہے جس کو اہل عرب (کے عقائد لوگ) خبیث (ناپاک) سمجھتے ہوں۔ نیز اہل عرب کی رائے کو ترجیح اس لئے دی گئی ہے کیونکہ قرآن کے مخاطب اہل عرب ہی تھے اور دین عربی (زبان میں نازل ہوا) ہے اور نبی اکرم بھی عربی تھے مگر اس میں معیار شہروں اور بڑی بڑی بسیوں میں سکونت اختیار کرنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ کیونکہ وہ زندہ و مردہ سب کو کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال و حرام اچھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی۔ نیز دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ عقلی اور فرائض کی حالت کا لحاظ رکھنے بغیر سب کچھ کھا لیتے ہیں اگرچہ حالت اضطرار میں بھوک کی شدت کی بنا پر بقدر ضرورت حرام بھی کھا لیتا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ ﷺ کے دور مبارک کے اہل عرب کے حجاز کو (حلت و حرمت میں) معتبر قرار دیا ہے کیونکہ قرآن کریم کے مخاطب براہ راست یہی لوگ تھے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ”باب العین“ میں گزرا ہوا قصہ بھی اس قاعدہ کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

وہ قصہ کچھ یوں ہے کہ ابو العاصم عبادی شیخ ابو طاہر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم ”العصاری“ (مذہبی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے) کو حرام سمجھتے تھے اور اس کی حرمت کا فتویٰ دیتے تھے یہاں تک کہ ایک مرتبہ شیخ ابو الحسن الماسری تہنی ہمارے یہاں تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”العصاری“ حلال ہے۔ شیخ ابو طاہر کہتے ہیں کہ ہم نے ایک قیلے میں ”العصاری“ بھر کر دیہات میں بھیجا اور ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق (یعنی ”العصاری“ کے حلال اور حرام کے متعلق) سوال کیا؟ پس انہوں نے (یعنی اہل عرب نے) کہا یہ مبارک ٹھیاں ہیں۔ پس ہم نے ”العصاری“ کی حلت و حرمت کے متعلق اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (یعنی اہل عرب کے قول کو اختیار کر لیا)

چنانچہ جب ”استطایا“ اور ”احتیاط“ کے متعلق اہل عرب کا اختلاف ہو جائے اور اہل عرب کی ایک جماعت ”استطایا“ اختیار کرے اور دوسری جماعت ”احتیاط“ کو اختیار کرے تو اس صورت میں ہم اکثر کی پیروی کریں گے (یعنی جس حکم کی طرف اہل عرب کے اکثر ہوگی اسی کو اختیار کریں گے) پس اگر دونوں فریق برابر ہو جائیں تو اس سلسلہ میں المادوی اور ابو الحسن

عبادی نے کہا ہے کہ پھر قریش کی پیروی کی جائے گی (یعنی قریش کے قول کو اختیار کیا جائے گا) کیونکہ وہ (یعنی قریش) عرب کی بنیاد ہیں اور نبوت کا سلسلہ بھی قریش پر ہی منقطع ہوا ہے۔ پس اگر قریش میں بھی (استطاعت اور استباحث کے سلسلہ میں) اختلاف ہو تو پھر اس جانور (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) قریب قریب شکل و صورت یا عادات و مزاج میں جو جانور مشابہ ہوگا اسی کے حکم کو اختیار کیا جائے گا۔ یعنی اگر وہ جانور حلال ہے تو اس جانور کو بھی حلال قرار دیا جائے گا اور اگر وہ جانور حرام ہے تو اس جانور کو بھی حرام قرار دیا جائے گا۔ نیز یہ مشابہت کبھی تو شکل و صورت میں ہوگی، کبھی مزاج و عادات میں اور کبھی یہ مشابہت محض گوشت کے ذائقہ میں معتبر ہوگی۔ پس اگر اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) مشابہ جانور حلال و حرام دونوں ہوں یا اس جانور کے مشابہ کوئی جانور ہی نہ ہو تو ایسی صیادت میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ جانور حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے نیز اس جگہ اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ اشیاء کی حلت و حرمت کے سلسلہ میں شریعت کا حکم وارد ہونے سے قبل کیا وہ چیز مباح تھی یا نہیں؟ اس کے متعلق فقہاء شوافع میں اصولی اختلاف ہے۔ اس لئے یہاں بھی اختلاف پیدا ہو گیا ہے وہ یہ کہ اصحاب شوافع کی ایک جماعت نے ایسی اشیاء کو مباح قرار دیا ہے اور دوسری جماعت نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ابو العباس نے کہا ہے کہ جب ہمیں کسی جانور کی حلت و حرمت کا حکم معلوم نہ ہو سکے تو ہم اس جانور کے متعلق اہل عرب سے معلوم کریں گے۔ پس اگر وہ (یعنی اہل عرب) اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کر دیں جو ان کے نزدیک حلال ہو تو پھر یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر وہ اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کریں جو ان کے نزدیک حرام ہو تو پھر یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ اگر اہل عرب کے یہاں اس جانور کا کوئی نام معلوم نہ ہو سکے تو یہ جانور حلال یا حرام جانوروں میں سے جس جانور کے مشابہ ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا یعنی اس کے مشابہ جانور اگر حلال ہے تو یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر اس کے مشابہ جانور حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ رافعی نے فرمایا ہے کہ کسی جانور کے متعلق ہماری شریعت سے پہلی شریعتوں میں اگر حرمت کا حکم موجود ہے تو اس حکم کو اسی حالت میں برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ جب تک ہمیں اس حکم شرعی کے خلاف کوئی اور حکم شرعی معلوم نہ ہو تو (پہلی شریعتوں) کے اسی حکم شرعی کو (یعنی حرمت کو) برقرار رکھا جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلی شریعتوں کے شرعی حکم (یعنی حرمت) کو برقرار نہیں رکھا جائے گا بلکہ حلت کی مقتضی آیت کے ظاہر کا لحاظ کرتے ہوئے جانور کو حلال قرار دیا جائے گا۔ یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا ہے اس کی بنیاد این ظاہر کی اس عبارت پر ہے کیا پہلی شریعتوں کا قانون ہمارے لئے بھی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اصولی اختلاف ہے لیکن فقہاء کے قول سے قریب تر بات یہی ہے کہ پہلی شریعتوں کا حکم باقی رکھنا ہمارے لئے ضروری نہیں ہے۔ پس جب کتاب و سنت (یعنی ہماری شریعت) سے بھی یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ جانور حرام ہے اور اس کو پہلی شریعتوں میں بھی حرام قرار دیا گیا ہو اور اس پر اہل کتاب میں دو ایسے افراد جو (تورات و انجیل) کی تحریف کے متعلق جانتے ہوں اور مسلمان ہو چکے ہوں وہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ جانور پہلی شریعت میں بھی حرام تھا جیسے اب دین اسلام میں اس کو حرام قرار دیا گیا ہے تو ان کے قول کو تسلیم کر لیا جائے گا لیکن اس سلسلہ میں اہل کتاب کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

المادوری نے ”الحادی“ نہیں لکھا ہے کہ اگر کوئی جانور بلاہِ غم (عجی ملک) سے ہو تو اس جانور کے مشابہ قریب تر عربی ملک میں

جو جانور ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا۔ یعنی قریب تر عربی ملک کا جانور جو اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کی جا رہی ہے) کے مشابہ ہے حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا اور اگر قریب تر عربی ملک میں کوئی ایسا جانور موجود نہ ہو تو اسلامی شریعتوں سے قریب تر ممالک میں اس جانور کے مشابہ جانور تلاش کیا جائے اور اگر ان ممالک میں بھی اس جانور کے مشابہ کوئی جانور نہیں ملتا تو پھر پہلے دو قول جو ہم نے پہلے ذکر کئے ہیں ہی معتبر ہوں گے۔ یعنی پہلی شریعتوں کے حکم کو بقی رکھا جائے یا بقی نہ رکھا جائے۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ یہاں دو باتوں کا جاننا ضروری ہے۔ پہلی بات یہ کہ پہلی شریعت کا حکم دو شرائط پر بقی رکھا جائے گا۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اس متعین چیز (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) کے متعلق دو شریعتوں میں حکم مختلف ہو یعنی ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو اور ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حلال قرار دیا گیا ہو مثلاً اگر ایک متعین چیز کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں تو حلال قرار دیا گیا ہو لیکن اس کے بعد کسی اور (نبی) کی شریعت میں اسی متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو تو اس صورت میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ شریعت متاخرہ (یعنی آخری شریعت) کے حکم کو اختیار کر لیا جائے۔ دوسرا یہ کہ ہمیں دونوں میں اختیار ہو اس صورت میں کہ ہمیں یہ بات معلوم نہ ہو کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے۔ پس اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے اور اس سے پہلے بالحدیث کسی شریعت میں اس کا (یعنی متعین چیز کا) حرام ہونا معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کیا جائے گا اور اشیاء کی اباحت اصلب کی طرف رجوع کرتے ہوئے دونوں صورتیں (یعنی حلت و حرمت) ثابت ہو جائیں گی۔ دوسری بات جس کا جاننا بھی ضروری ہے وہ یہ ہے کہ اس متعین چیز کے متعلق (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) تحریم و تحلیل کا حکم ان کی تحریف اور تبدیل (یعنی اہل کتاب کی تحریف و تبدیل) سے قبل ثابت ہو اور جب وہ شریعت منسوخ ہو چکی ہو اور اہل کتاب اب بھی اس متعین چیز کو حلال یا حرام سمجھتے ہیں تو ان کے اس قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

**الخو اص** اگر "الورل" کے بال کسی عورت کے بازو پر باندھ دیئے جائیں تو جب تک یہ بال اس عورت کے بازو پر موجود رہیں گے وہ عورت کبھی بھی حلال نہیں ہوگی۔ "الورل" کا گوشت اور اس کی چلی کھانے سے عورتیں موبی ہو جاتی ہیں نیز "الورل" کی چربی میں جسم میں چبے ہوئے کانٹوں کو کھینچ کر نکالنے کی نہ بردست قوت موجود ہوتی ہے۔ اگر "الورل" کی کھال کو جلا کر اس کی راکھ کو تیل کی چھتھ میں ملا کر کسی بے حس و حرکت عضو پر مل دیا جائے تو اس عضو میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر "الورل" کی لید کو چیرے پر لگا دیا جائے تو چیرے کے داغ اور چھانچھانچھ کیلئے ناخ ہے۔

**تعبیر** "الورل" کو خواب میں دیکھنا کسی خیس، کم ہمت اور بزدل دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْوَزَعَةُ

"الْوَزَعَةُ" (واو، زاء، نین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک معروف چوپایہ ہے اور وہ گرگت ہے۔ گرگت اور چپکلی کی جنس

ایک ہی ہے لیکن جھپکی گرگٹ سے بڑی ہوتی ہے۔ اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ گرگٹ موزی جانوروں میں سے (ایک جانور) ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”وزغ، اوزاغ، وزغان، اور ازغان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

حضرت ام شریکؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے گرگوں کو قتل کرنے کی اجازت طلب کی۔ پس نبی اکرمؐ نے اجازت دیدی۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابن ماجہ)

نبی اکرم ﷺ نے گرگٹ کے قتل کا حکم دیا اور اس کا نام ”فوسق“ (یعنی شریر) رکھ دیا اور فرمایا کہ یہ (یعنی گرگٹ) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ میں پھونکیں مار رہا تھا (رواہ البخاری و مسلم) امام احمدؒ نے بھی اپنی مسند میں اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ ایک صحیح حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے پہلے وار میں گرگٹ کو قتل کر دیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور جس نے دوسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں پہلے کے علاوہ (یعنی پہلے وار کی نیکیوں سے کچھ کم) اور جس نے تیسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے دوسرے وار کی نیکیوں سے کچھ کم اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور اسی روایت میں یہ وضاحت بھی ہے کہ جس نے گرگٹ کو پہلے وار میں قتل کیا۔ پس اس کے لئے سو نیکیاں ہیں اور دوسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم اور تیسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم (نیکیاں ہیں)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم گرگٹ کو قتل کرو اگرچہ وہ کعبہ کے اندر بیٹھا ہو۔ اس حدیث کو طبرانیؒ نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند میں عمر بن قیسؒ کی ضعیف ہیں۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ان کے گھر میں ایک نیزہ رکھا ہوا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ سے کہا گیا کہ آپ اس نیزہ کو کیا کریں گی؟ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں اس نیزہ کے ساتھ گرگٹ کو قتل کروں گی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خبر دی ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ زمین میں موجود ہر چہ پایہ آگ کو بجھا رہا تھا۔ پس گرگٹ آگ میں پھونک مار کر اسے بجھ کا رہا تھا۔ پس آپؐ نے گرگٹ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ (رواہ ابن ماجہ)

تاریخ ابن نجار میں فقہ شافعی عبد الرحیم بن احمد بن عبد الرحیم کے حالات میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس آدمی نے گرگٹ کو قتل کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اس کی سات خطائیں مٹا دیں گے یعنی معاف فرما دیں گے۔

”الکامل“ میں وہب بن حفص کے حالات میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے گرگٹ کو قتل کر دیا گویا اس نے شیطان کو قتل کر دیا۔“ حاکم نے اپنی مستدرک میں ”کتاب المغن والملاحم“ میں حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ (نبی اکرمؐ کے زمانے میں) کسی کا جب بھی کوئی لڑکا پیدا ہوتا تو اس کو نبی اکرمؐ کے پاس لایا جاتا تھا۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے دعا فرماتے۔ پس جب مروان بن الحکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”هو الوزغ ابن الوزغ“ (یہ گرگٹ کا بیٹا گرگٹ ہے) ”الملعون ابن الملعون۔“ (ملعون کا بیٹا ملعون ہے) حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ حاکم نے اس کے بعد لکھا ہے کہ محمد بن زیاد سے روایت ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کیلئے بیعت لینا چاہی تو مروان نے کہا یہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی سنت ہے۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ نے فرمایا کہ یہ برکت اور قصر کی سنت ہے۔ پس مروان نے حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ سے فرمایا کہ تم ہی وہ شخصیت ہو جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے "وَالَّذِي قَالَ لُؤْلُوُا لَذِيْهُ أَبْ لُكْخَا" (اور وہ شخص جس نے اپنے والدین سے کہا تمہارا پیرا ہو) نازل کیا ہے۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ مروان نے جھوٹ کہا ہے۔ اللہ کی قسم اس سے وہ (یعنی عبدالرحمن بن ابوبکرؓ) مراد نہیں ہیں۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی تھی اور اس وقت مروان اپنے باپ کے سلب میں تھا۔

حاکمؒ نے حضرت عمرو بن مرةؓ جہنی سے روایت کیا ہے اور عمرو بن مرةؓ جہنی کے پاس (مروان کے باپ) خنکھ کا اٹھائینا تھا۔ حضرت عمرو بن مرةؓ جہنی فرماتے ہیں کہ خنکھ بن عامر نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آواز پہچان لی اور فرمایا اس کو اجازت دے دو (یعنی اللہ تعالیٰ کی اس پر اور اس کے سلب سے نکلنے والے یعنی اولاد) پر لعنت ہو مگر مومن اس سے مستثنیٰ ہے۔ کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جنہیں دنیا میں اعلیٰ مرتبہ حاصل ہوتا ہے لیکن آخرت میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔ وہ چالاک، مکار اور دھوکہ باز ہوتے ہیں اور ان کو دنیا میں کثرت مال و دولت حاصل ہو جاتا ہے اور نہت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم)

ابن ظفرؒ نے کہا ہے کہ حکم بن خاض لا علاج مرض میں مبتلا ہو گیا تھا اور اسی طرح ابوجہل بھی لامعات مرض میں مبتلا ہو گیا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرم گٹ کو "فُوْبَسْتَا" کہا ہے۔ اس کی نظیر وہ پانچ جانور بھی ہیں جن کو آپؐ نے حل و حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فحش کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے نکل جانا۔ یہ جانور دوسروں کو اذیت و نقصان پہنچانے میں حد سے تجاوز کرتے ہیں اس لئے ان کو "فاسق" یا "فوبس" کہا گیا ہے۔ حدیث میں گرم گٹ کو پہلے وار میں قتل کرنے پر سونکیوں کا حاصل ہوتا ہے۔ دوسرے وار میں قتل کرنے پر ستر سونکیوں کا حاصل ہوتا ہے اور اسی طرح دوسری روایات میں بھی آیا ہے کہ گرم گٹ کو قتل کرنے پر آٹھ سونکیاں ہیں؟ پس اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان (کہ گرم گٹ کو پہلی ضرب میں قتل کرنے پر سونکیاں ہیں اور دوسری ضرب پر قتل کرنے پر ستر سونکیاں ہیں) اس فرمان کی طرح ہے کہ باجماعت نماز ادا کرنے والے کو اکیلے نماز پڑھنا حرام ہے۔ (المحدث)

بہا بنید اور حمیرا نہیں ہے کہ اتنی ہی سونکیاں نہیں مگر بلکہ یا تو مراد یہاں صرف کثرت ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ سے نبی اکرم ﷺ کو گرم گٹ کو قتل کرنے پر ستر سونکیوں کی خبر دی اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان سونکیوں میں اچنی طرف اشارہ کیا۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اختلاف (ثواب اور اس کی کمی و زیادتی) مارنے والوں کے اخلاص اور نیکیوں کے اعتبار سے ہے اور ان کے حالات کے کمال اور نقص کی وجہ سے ہے۔ پس کامل لوگوں کے لئے سونکیاں ہیں اور دوسرے لوگوں کے لئے ستر سونکیاں ہیں۔ یحییٰ بن عمرؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سو گرم گٹ کو قتل کرنا سو غلام آزاد کرنے سے زیادہ پسندیدہ عمل ہے۔ یحییٰ بن عمرؒ نے اس لئے کہا ہے کیونکہ گرم گٹ ایک خبیث گناہ ہے۔ لوگوں کا اس کے متعلق خیال ہے کہ یہ سانپوں کا

زہر پی کر برتن میں قے کر دیتا ہے۔ پس انسان اگر اس برتن میں موجود کسی چیز کو استعمال کر لے تو وہ بڑی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ گرگٹ کو پہلی ضرب کے ساتھ قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کا سبب غالباً یہ ہے کہ گرگٹ کو مارنے میں کئی وار کرتا اور ایک ہی وار میں کامیاب نہ ہوتا صاحب شریعت (یعنی محمد ﷺ) کے حکم کو بجالانے میں بے پردہائی کی دلیل ہے ورنہ اگر پوری قوت اور پختہ ارادہ کے ساتھ وار کیا جائے تو پہلے ہی وار میں انسان گرگٹ کو قتل کر ڈالے گا کیونکہ گرگٹ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کے قتل کے لئے ایک ہی وار کافی ہے۔ اسی لئے پہلے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر زیادہ ثواب ہے اور دوسرے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ عزالدین بن عبد السلام نے گرگٹ کو پہلے وار کے ذریعے قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ قتل میں بھی احسان کرو کہ کئی وار میں مارنے سے جانور کو تکلیف زیادہ نہ ہو اور اس مطلب کی صورت میں یہ حکم نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان (کہ جب تم کسی کو قتل کرو تو اتنی طریقہ پر قتل کرو) کے تحت داخل ہو جائے گا۔ پس ایسے کام میں جلدی کرنی چاہئے اور اس صورت میں یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ“ (نیکیوں میں جلدی کرو) کے حکم میں داخل ہو جائے گا۔ عزالدین بن عبد السلام نے کہا ہے معنی کوئی بھی لیا جائے گرگٹ کا قتل مطلوب ہے اور سانپ، بچھو، وغیرہ کو ان کے ضرر اور فساد کی زیادتی کی وجہ سے قتل کر ڈالنا اس سے (یعنی گرگٹ کے قتل سے) بھی زیادہ ضروری ہے۔ بعض حضرات نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ گرگٹ بہرا ہوتا ہے۔ انہوں نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ گرگٹ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ بھڑکائی تھی۔ پس اس کو بہرہ کر دیا گیا اور اس کا رنگ سفید کر دیا گیا۔ گرگٹ کی ایک عادت یہ ہے کہ جس گھر میں زعفران کی خوشبو ہو وہاں یہ داخل نہیں ہوتا۔ گرگٹ سانپوں کو پسند کرتا ہے جیسے بچھو گبریلے کو پسند کرتا ہے۔ گرگٹ منہ کی طرف سے بار آور ہوتا ہے۔ گرگٹ انڈے دیتا ہے جیسے سانپ انڈے دیتا ہے۔ گرگٹ موسم سرما میں چار ماہ تک اپنے بل میں بیٹھا رہتا ہے۔ اور اس دوران کوئی چیز نہیں کھاتا۔ تحقیق ”باب السین“ میں گرگٹ کا شرعی حکم اور اس کے خواص کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

**تعبیر** | گرگٹ کو خواب میں دیکھنا ایسے معزلی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو برائی کا حکم دیتا ہو اور نیکی سے روکتا ہو۔ چھپکلی کو خواب میں دیکھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ بسا اوقات گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدگلامی اور فحش گودشن سے دی جاتی ہے اور کبھی گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سفر سے دی جاتی ہے۔

## الْوَصْعُ

”الْوَصْعُ“ (واؤ اور صاد کے فتح کے ساتھ) تحقیق باب الصاد میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ اس سے مراد چڑیا کی قسم کا ایک چھوٹا پرندہ (یعنی مولا) ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بے شک حضرت اسرافیل علیہ السلام کا ایک بازو مشرق اور دوسرا بازو مغرب میں ہے اور عرش الہی حضرت اسرافیل علیہ السلام کے کندھے پر ہے اور حضرت اسرافیل علیہ السلام کبھی کبھی اللہ تعالیٰ کی عظمت سے سزا جاتے ہیں یہاں تک کہ (سزا کر) ”الْوَصْعُ“ (مولے) کے برابر ہو جاتے ہیں۔

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ”الْوَصْعُ“ سے مراد چھوٹی چڑیا ہے۔ اس کی جمع ”وَصْعَان“ آتی ہے۔ پہلی کی کتاب ”التعریف والاعلام“

میں مذکور ہے کہ فرشتوں میں سے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت اسرائیل علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا۔ محمد بن حسن انھاش نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سب سے پہلے سجدہ کرنے کی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسرائیل کو لوح محفوظ کا سرپرست (مگران) بنایا ہے۔

## الْوَطْوَاطُ

"الْوَطْوَاطُ" اس سے مراد چکاوڑ ہے۔ تحقیق "باب الحاء" میں "انھاش" کے تحت اس کا ذکر مکرر چکا ہے۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں مدون بن محمد کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے۔ "مدون بن محمد کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت ابن عباسؓ سے خط لکھ کر ان چیزوں کے متعلق سوال کیا؟

(۱) دو کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے اور نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ کلام کرتی ہے؟

(۲) وہ کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ دوڑتی ہے؟

(۳) وہ کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ سانس لیتی ہے؟

(۴) وہ کوئی دو چیزیں ہیں جن میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود جب ان سے خطاب کیا گیا تو ان دونوں نے جواب دیا؟

(۵) وہ کونسا فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے مگر نہ تو وہ جن ہے نہ انسان اور نہ ہی فرشتہ؟

(۶) وہ کونسا جاندار ہے جو مر گیا پھر اس کی وجہ سے دوسرا جاندار (جو مر چکا تھا) زندہ ہو گیا؟

(۷) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالنے سے قبل کتنی مدت تک دودھ پلایا تھا اور وہ کونسا دریا ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا اور وہ کونسا دن ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالا گیا؟

(۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی کتنی تھی۔ آپ کتنے سال زندہ رہے اور آپ کا دوسری کون تھا؟

(۹) وہ کونسا پرندہ ہے جو ان سے نہیں جتنا اور اسے جھٹاتا ہے؟

(۱) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پہلی چیز آگ (یعنی جنم) ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) "خَلْقُ بَنِي مُوَيْدٍ" (کیا کچھ اور بھی ہے) کہے گی۔ (۲) دوسری چیز حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے۔ (۳) تیسری چیز صبح ہے۔ (۴) چوتھی چیز آسمان وزمین ہیں جو اللہ تعالیٰ سے کہیں گے ہم خوشی سے حاضر ہوتے ہیں۔ (۵) پانچویں سوال کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث کیا جانے والا فرشتہ کوا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے (قابیل) کی طرف بھیجا تھا۔ (۶) چھٹے سوال کا جواب یہ ہے کہ وہ (بنی اسرائیل کی) گائے ہے جس کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ (۷) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کی والدہ نے دریا میں ڈالنے سے قبل تین ماہ دودھ پلایا تھا اور جس دریا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا اس کا نام بحر قلزم ہے اور جس دن ان کو دریا میں ڈالا گیا وہ جمعہ کا دن تھا۔ (۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی ساٹھ ذراع تھی اور آپ کی نر کو سچا لیسن جس تھی اور آپ کے دوسری حضرت شیث علیہ السلام تھے۔ (۹) وہ پرندہ (الوطواط) (یعنی



چگاڑ (ڈ) ہے۔ یہ وہ پرندہ ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے ہاتھوں سے بنایا تھا اور پھر اس میں روح پھونکی تھی۔

**شرعی حکم** | چگاڑ کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الاء“ میں گزر چکا ہے۔

**تعبیر** | چگاڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حق سے ہٹ جانے اور گمراہ ہو جانے سے دی جاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڑ کو خواب میں دیکھنا ولد النونا (حرای لڑکے) پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڑ کو پرندہ کہا جاتا ہے حالانکہ یہ پرندہ نہیں ہے اور یہ اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زوالِ نعمت اور اپنی سنِ پسند چیزوں سے دوری پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڑ مسخ شدہ قوم ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ بات کہ چگاڑ مسخ شدہ قوم ہے عقل سے بالاتر ہے۔ بعض اوقات چگاڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کسی چیز کی دلیل ثابت ہونے سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْوَعُوغُ

”الْوَعُوغُ“ اس سے مراد ”ابن آدمی“ (گیدڑ) ہے۔ تحقیق ”باب البہزہ“ میں ”ابن آدمی“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْوَعْلُ

”الْوَعْلُ“ (واؤ کے فتح اور عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پہاڑی بکرا ہے۔ اس کا تذکرہ ”باب البہزہ“ میں گزر چکا ہے۔ ”اروی“ کے مونت کے لئے ”ارویۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الْوَعْلُ“ کی جمع ”اوعال“ اور ”وعول“ آتی ہے۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں محمد بن اسماعیل بن طریح کے حالات میں لکھا ہے اور محمد بن اسماعیل نے اپنے والد اور دادا کی روایت ذکر کی ہے کہ میرے والد امیہ بن ابی الصلت کی وفات کے وقت اس سے ملنے گئے تو دیکھا کہ اس پر بے ہوش طاری ہے۔ پھر جب افاقہ ہوا تو امیہ نے سر اٹھا کر گھر کے دروازے کی جانب دیکھا اور کہا میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں میں تو یہیں آپ دونوں کے پاس موجود ہوں۔ میرا خاندان نہ میری مدد کر سکتا ہے اور نہ ہی میرے مال کو فدیہ میں دے کر مجھے چھڑایا جاسکتا ہے۔ پھر اس (یعنی امیہ بن ابی الصلت) پر بے ہوش طاری ہو گئی۔ پھر جب اسے افاقہ ہوا تو اس نے اپنا سر اٹھایا اور کہا۔

کل حی وان تطاول دھرا  
آیل امرہ الی ان یزولا

”ہر شخص کا انجام یہی ہوگا کہ وہ فنا ہو جائے گا اگرچہ وہ لمبی عمر پالے۔“

لَیْسَی کُنْتُ قَبْلَ مَا قَدْ بَدَا لِی  
فِی رُؤُوسِ الْجِبَالِ اَزْعِی الْوَعُولَا

”کاش کہ میں اس حادثے کے ردفا ہونے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرا کرتا۔“

پھر اس کے بعد اس کی (یعنی امیہ بن ابی الصلت کی) روح قبض کر لی گئی یعنی اس کی موت واقع ہو گئی۔ حضرت شہر بن حوشب سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرو بن عاص کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کے صاحبزادے (عبداللہ بن عمرو)

نے آپ سے عرض کیا اے اباجان آپ ہم سے اس بات کا تذکرہ فرما کر رہتے تھے کہ کاش میں کسی عقلمند اور بکھراور آدمی کی موت کے وقت اس سے ملاقات کرتا۔ یہاں تک کہ وہ مجھے موت کی غشیوں سے آگاہ کرتا جسے وہ محسوس کر رہا ہو۔ (اے اباجان) آپ ہی ایسے شخص ہیں جو حالت نزع میں ہیں۔ پس آپ مجھے موت کی کیفیت کے متعلق بتائیے؟ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا: اے میرے بیٹے! بھلا مجھے اس وقت یوں محسوس ہو رہا ہے کہ جیسے آسمان وزمین آپس میں ٹل گئے ہیں اور میرا پہلو کسی تخت میں ہے (یعنی تخت کے نیچے دبا ہوا ہے) اور میں سوئی کے ناکہ میں سانس لے رہا ہوں اور مجھے یوں محسوس ہوتا ہے گویا ایک کانٹے دار شاخ میرے پاؤں سے کھوپڑی کی طرف کھینچی جا رہی ہے۔ پھر حضرت عمرو بن عاصؓ نے یہ شعر پڑھا۔

لَبِئْسَى خُنْثَى قَتَلَ مَا قَدَّ بَدَلِى  
فِى رُؤْسِ الْجَبَالِ أَرْعَى الْوَعُولَا

”اے کاش میں اس حادثے (یعنی موت) کے آنے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرایا کرتا۔“

ایک عجیب و غریب حکایت | عبدالملک بن مروان کی موت کا وقت قریب آیا تو اس کا محل چونکہ ایک نہر کے کنارے پر واقع تھا۔ پس عبدالملک بن مروان نے دیکھا کہ ایک دھوبی (نہر پر) کپڑے دھو رہا ہے۔ پس عبدالملک نے کہا اے کاش میں بھی اس دھوبی کی مثل ہوتا کہ ہر روز مزدوری کرتا اور اس سے زندگی بسر کرتا اور یہ خلافت کی فساد داری مجھے نہ ملتی ہوتی۔ پھر امیہ بن ابی الصلت کا شعر پڑھا۔

كَلَّ حَيٍّ وَانْطَاوَلَ دَهْرًا  
أَبِلَ امْرَأَةٌ ابْنُ بَزُولَا

”پھر شخص بلا خرفا ہو جائے گا۔ اگر چہ وہ لمبی عمریالے۔“

پس اس کے بعد خلیفہ کو بھی وہی حادثہ پیش آیا جو امیہ کو اس شعر کے پڑھنے سے پیش آیا تھا یعنی شعر پڑھتے ہی خلیفہ کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب ابو حازم کو خلیفہ کی موت کی اطلاع ملی تو اس نے کہا ”أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَهُمْ فِى وَقْتِ الْقَوْبِ بِنَعْمَتِ مَنْ أَحَبَّ قَبْهَ.....“ (ساری تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے بادشاہوں کو موت کے وقت اس بات پر مجبور کر دیا کہ وہ اس حالت کی فضا کرتے ہیں جس حالت میں ہم ہیں اور ہمیں اس حالت کی تمنا کرنے سے روکے رکھا جس میں یہ بادشاہ ہیں)

فارعہ بنت ابی الصلت کا قصہ | ”الاستیعاب“ میں امیہ بن ابی الصلت کی بہن فارعہ بنت ابی صلت کے حالات میں مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ وہ فتح طائف کے بعد نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ فارعہ بنت ابی صلت نہایت ہوشیار پاکباز اور حسین و جمیل عورت تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عورت پسند آئی۔ پس ایک دن آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کیا تمہیں اپنے بھائی کے اشعار میں سے کچھ حصہ یاد ہے؟ پس فارعہ نے اپنے بھائی کے یہ اشعار سنائے۔

مَا أَرْغَبُ النَّفْسَ فِى الْخَبُولَا  
وَإِنْ نَحْبَا طَوْلًا فَالْمَوْتُ لَأَحْفَا

”میں اپنے نفس کو زندگی کی طرف راغب نہیں کرتا (اور میں اپنے نفس سے بچتا ہوں) اگر تو طویل عمر تک زندہ رہے گا تب بھی موت کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

بُوْشَيْكُ مَنْ قَرَّ مِنْ خَبِيْثَةٍ  
بُوْشَا غُلَى غُرْفَةٍ بُوْأَفْهِيَا

”جو شخص موت سے راہ گزار اختیار کرتا ہے ایک دن (اسے) موت کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

مَنْ لَمْ يَمُتْ غَبَطَةً يَمُتْ هَرَمًا  
لِلْمَوْتِ نَكِاسٌ وَالْمَرْءُ ذَانِقُهَا  
”جو شخص قابلِ فحرموت نہیں چاہتا وہ بڑھاپے کی حالت میں ضرور مرے گا اور موت کی شراب کا جام ہر شخص پئے گا۔“  
پھر فارغ نے یہ شعر پڑھا۔

کل حی وان تطاول دھوا  
آبل امره الى ان يزولا  
”ہر شخص بلا خوفنا ہو جائے گا اگرچہ وہ لمبی عمر پالے۔“

فارغ نے کہا یہ شعر پڑھنے کے بعد میرے بھائی کی موت واقع ہوگئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیرے بھائی کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے پاس اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں بھیجیں مگر اس نے ان سے روگردانی کی ”فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ“ پس شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور اس کا شمار گمراہوں میں ہونے لگا۔  
**الوعل کی خصوصیات** | پہاڑی بکریاں کنکرلی اور پتھریلی زمین کو اپنی سکونت کیلئے اختیار کرتی ہیں۔ پہاڑی بکریاں ایک ہی جگہ اکٹھی رہتی ہیں لیکن جب بچہ جنمے کا وقت قریب آتا ہے تو ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جاتی ہیں جب پہاڑی بکری کے تھنوں میں دودھ جمع ہو جاتا ہے تو وہ (خود ہی) اسے چوس لیتی ہے۔ پہاڑی بکرے کی قوت جماع جب کمزور ہو جاتی ہے تو وہ ”بلوط“ کے درخت کے پتے کھاتا ہے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جاتا ہے جب جفتی کیلئے پہاڑی بکرے کو کوئی بکری نہیں ملتی تو یہ اپنے آلہ تاسل کو منہ سے چوس کر مٹی خارج کر دیتا ہے جب پہاڑی بکرے کو جسم کے کسی حصہ پر زخم ہو جاتا ہے تو یہ ایک بوٹی تلاش کرتا ہے جو پتھروں میں اگتی ہے۔ پس یہ اپنے زخموں پر اس بوٹی کا لپ کر دیتا ہے تو اس کے زخم ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ پہاڑی بکرا جب کسی بلند جگہ سے شکاری کی آہٹ محسوس کر لے تو یہ چت لیٹ کر اپنے سینگوں کو سرین کے ساتھ ملا لیتا ہے اور سانس روک کر (بلند جگہ سے) نیچے کی طرف پھسل جاتا ہے۔ بکرے کے سینگ پتھروں سے بکرے کی حفاظت کرتے ہیں اور چپکے ہونے کی وجہ سے پھسلنے میں اس کے مددگار ثابت ہوتے ہیں۔

**حدیث میں ”الوعل“ کا تذکرہ** | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ فحش گوئی اور بخل کا ظہور ہو جائے اور امانتدار لوگ خیانت کرنے لگیں اور خاکن کو امین سمجھا جانے لگے ”دول ہلاک ہو جائیں اور تحوت کا ظہور ہو جائے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ”الوعل“ اور ”التحوت“ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الوعل“ سے مراد قوم کے شرفاء ہیں اور ”التحوت“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو شریف لوگوں کے قدموں کے نیچے (یعنی ماتحت) تھے لیکن انہیں کوئی بھی نہیں جانتا تھا۔ (رواہ الترمذی والبیہق)  
علامہ ویری نے فرمایا ہے کہ قوم کے شرفاء کو ”الوعل“ سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ پہاڑی بکریاں پہاڑ کی چوٹیوں پر رہتی ہیں اس لئے قوم کے شرفاء کو حدیث میں ”الوعل“ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام احمد، امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ہماری ایک جماعت کے ساتھ داؤی بٹھا میں تشریف فرما تھے۔ پس ایک بادل آیا۔ پس آپ ﷺ نے اس

کی (یعنی بادل کی) طرف دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اس (بادل) کا کیا نام ہے؟ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں ہم نے کہا جی ہاں یہ "السحاب" (بادل) ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا نام "المون" اور "الغمان" ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ آسمان وزمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا آسمان وزمین کے درمیان "اکبر" یا "بہتر" یا "تبعز" سال کی مسافت کا فاصلہ ہے اور پہلے آسمان اور اس کے اوپر دوسرے آسمان کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ نے ساتوں آسمان شمار کئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ساتویں آسمان کے اوپر ایک سمندر ہے جس کے اوپر اور نیچے کے حصہ کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے اور سمندر کے اوپر آٹھ پہاڑی بکرے ہیں اور ہر بکرے کے کھروں اور دانوں کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے۔ (پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ) ان بکروں کی پیٹھ پر عرش ہے اور عرش کے اوپر والے حصہ اور نیچے حصہ کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے یعنی "اکبر" یا "بہتر" یا "تبعز" سال کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ (رواد احمد و ابوداؤد و الترمذی) امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عرش الہی کو اٹھانے والوں میں سے ایک انسان کی صورت میں دوسرا بیل کی صورت میں تیسرا گدھ کی صورت میں اور چوتھا شیر کی صورت میں ہے۔ (رواد ابن مبارک بن اسد) (تفسیر میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا حاطین عرش چار ہیں لیکن قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور چار گوان کے ساتھ بڑھا دے گا۔ سنن ابی داؤد میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ میں تمہارے سامنے ان فرشتوں میں سے ایک فرشتہ کا حال بیان کروں جس نے عرش الہی کو اٹھایا ہوا ہے۔ ان فرشتوں میں سے ہر ایک فرشتہ کے کان کی لٹ سے اس کے کندھے کے درمیان سات سو برس کی مسافت کا فاصلہ ہے۔

"الوعول" کا شرعی حکم | پہاڑی بکرے کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی محرم پہاڑی بکرے کو قتل کر دے یا کوئی ایسا آدمی جس نے حج کے لئے احرام نہیں باندھا اور وہ حرم میں پہاڑی بکرے کو قتل کر دے تو دونوں پر یعنی حرم پر بھی اور غیر محرم پر بھی ایک بکری بطور فدیہ واجب ہوگی۔ ترمذیؒ نے "الافعال" میں ابن الفقیہ کا قول نقل کیا ہے۔ ابن الفقیہ کہتے ہیں کہ میں نے "ہزیرۃ رانج" میں عجیب و غریب شکل کے جانور دیکھے جن میں پہاڑی بکرے کے مشابہ بھی ایک جانور تھا جس کا رنگ سرخ تھا اور اس کے جسم پر سفید نشانات تھے۔ نیز یہ بات بھی مجھے معلوم ہوئی کہ اس جانور کا گوشت کھنا ہوتا ہے۔ علامہ دہریتی نے فرمایا ہے کہ اگر "ابن الفقیہ" کی بات صحیح ہے تو پھر یہ جانور بھی حلال ہی ہوگا کیونکہ یہ ایسے جانور کے مشابہ ہے جو "ماکول اللحم" ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواص | پہاڑی بکرے کے خواص "باب اللحمۃ" میں "الاردی" کے تحت گزر چکے ہیں۔ البتہ پہاڑی بکرے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کی ہڈیوں کا گوشت اس عورت کیلئے نافع ہے جو سیلان الرحم کے مرض میں مبتلا ہو۔ وہ اس طرح کہ عورت پہاڑی بکرے کی ہڈیوں کے گرد کوئی کپڑا لپیٹ کر اپنی اندام نہانی میں رکھ لے۔ اگر چہ اپنی بکرے کے گوشت اور اس کی

چربی کو خشک کر کے اس پر ایلو، موٹھا، لوگ، زعفران اور شہد ڈال کر سب کو اتا ملائیں کہ یک جان ہو جائیں پھر اسے ایک مشقال کے برابر عرق اجوائن میں ملا کر اس شخص کو پلایا جائے جس کے شانہ میں پتھری ہوگئی ہو تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم سے شفا یاب ہو جائے گا۔

## الْوُقُوقُ

"الْوُقُوقُ" (بروزن فطفاط) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ شاید اسے "التفاق" بھی کہتے ہیں جس کا تذکرہ "باب القاف" میں گزر چکا ہے۔

## بَنَاتُ وَرْدَانَ

"بَنَاتُ وَرْدَانَ" (واؤ کے زہر کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو نمی والی جگہ میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر غسل خانوں اور حوض وغیرہ کے پاس رہتا ہے۔ اس کو "قازیہ الافاغی" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کیڑے کی اقسام میں کالا، سرخ، سفید اور سرخ و سیاہ کیڑا شامل ہے۔ جب یہ کیڑا نمی سے پیدا ہو جاتا ہے تو پھر یہ جفتی بھی کرتا ہے اور یہ کیڑا سفید لمبے انڈے دیتا ہے۔ یہ کیڑا گندگی سے مانوس ہوتا ہے۔ چاخذ نے کہا ہے کہ "الحش" کا معنی نخلستان ہے لیکن یہاں اس سے مراد بیت الخلاء ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ قضاے حاجت کیلئے نخلستان میں جایا کرتے تھے۔ پس جب انہوں نے اپنے گھروں میں بیت الخلاء تعمیر کر لئے تو وہ قضاے حاجت کے لئے نخلستان کی بجائے بیت الخلاء میں جانے لگے۔ پس اہل عرب قضاے حاجت کیلئے جانے والے کیلئے صریح الفاظ کی بجائے کنایہ کا استعمال کرتے ہیں۔ لہذا بیت الخلاء کو بطور کنایہ "الحش" (نخلستان) "الخلاء" (میدان) "المخزج" (نکلنے کی جگہ) "الموضا"، "المذهب" (جانے کی جگہ) "الغائط" (نشیب، گڑھا) "قضاء الحاجة" (حاجت پوری کرنا) وغیرہ کہتے ہیں۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "ذَهَبَ يَنْجُو" (وہ نجات حاصل کرنے گیا) "ذَهَبَ يَنْغُوط" (وہ فارغ ہونے گیا) یہ تمام الفاظ قضاے حاجت کیلئے جانے والے شخص کے لئے بطور کنایہ بولے جاتے ہیں تاکہ میرا گندی اور نا قابل ذکر چیز کا نام نہ لینا پڑے۔

**شرعی حکم** | اس کیڑے کی گندگی کی بناء پر اس کا کھانا حرام ہے اور اس کی بیج (خرید و فروخت) بھی حشرات الارض کی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی خرید و فروخت نفع بخش نہیں ہے۔ اگر یہ کیڑا پانی میں گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا۔ نیز اس قدر بات شریعت میں معاف ہے۔ اسی طرح وہ کیڑے جن کے اندر بہنے والا خون نہیں ہے ان کے پانی میں گر جانے سے بھی پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

**فرع** | علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ جس جانور کے ہلاک کرنے میں نہ کوئی نفع ہو اور نہ نقصان جیسے بنات وردان (ایک قسم کا کیڑا)، "العنفس"، "الجعلان"، "الدود" (کیڑا)، "السرطان" (کیکڑا)

"النعامة" (شتر مرغ) "العصافیر" (چھوٹی چڑیاں) "الذہاب" (کھیاں) ان کو قتل کرنا مکروہ ہے مگر حرام نہیں ہے۔  
 رافعیؒ نے ایسے کئے کو بھی اس میں شام کیا ہے جو کاٹا نہ ہو۔ رافعیؒ نے حریدہ فرمایا ہے کہ چوٹی شہد کی کھیاں شکرہ اور مینڈک وغیرہ  
 کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

**خواص** | ارسطو طائیس نے کہا ہے کہ اگر "بنات وردان" کو قتل میں بھون کر اس تیل کو انسان کے کان میں ڈال دیا جائے تو کان کا  
 درد ختم ہو جائے گا۔ یہ تیل پنڈلیوں پر دھم اور جسم کے تمام اعضاء کے دھم کے لئے نفع بخش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



## باب الیاء

## یَا جُوجُ وَ مَا جُوجُ

"یا جُوجُ وَ مَا جُوجُ" یہ دونوں لفظ ہمزہ کے ساتھ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح پڑھے جاتے ہیں۔ پس جو ہمزہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ وہ ان دونوں الفاظ (یعنی یا جوج و ما جوج) کو "أَجُجَةُ الْحَرِّ" (گرمی کی شدت) سے مشتق مانتے ہیں اور اسی سے "تَجِجُ النارُ" بھی ہے۔ "یا جوج و ما جوج" گرم مزاج مخلوق ہے۔ از ہری نے کہا ہے کہ "یا جوج" یفعول کے وزن پر ہے اور "ما جوج" مفعول کے وزن پر ہے جبکہ ان دونوں میں ہمزہ ترک کر دیا جائے۔ نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہ دونوں لفظ (یعنی یا جوج و ما جوج) مفعول کے وزن پر ہی ہوں کیونکہ یہ دونوں لفظ غیر منصرف ہیں اور اس میں تانیث اور علم (نام) دو سبب پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ (یعنی یا جوج و ما جوج) دو قبیلوں کے نام ہیں۔ اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ یہ یعنی یا جوج و ما جوج دو عجی نام ہیں جو مشتق نہیں ہیں۔ اسی لئے تو ان میں ہمزہ ہے اور نہ ہی یہ منصرف ہیں کیونکہ ان میں عجم اور علم دو سبب موجود ہیں۔ سعید انفش نے کہا ہے کہ "یا جوج" "تج" سے اور "ما جوج" "نج" سے مشتق ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ جو لوگ "یا جوج" کو ہمزہ کے بغیر پڑھتے ہیں وہ یا جوج کو قافول کے وزن پر داؤد جالوت کی مثل پڑھتے ہیں اور "یا جوج" کو "تج" سے مشتق مانتے ہیں اور اسی طرح "ما جوج" کو فجع سے مشتق مانتے ہیں۔ اس کی (یعنی یا جوج و ما جوج کی) مثل دوسرے عجی نام بھی بغیر ہمزہ کے پڑھے جاتے ہیں جیسے "حاروت" "ماروت" جالوت" طالوت اور قارون وغیرہ "قطرب کہتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اصل میں تو ہمزہ ہی ہو لیکن تخفیف کر کے بغیر ہمزہ بھی پڑھ لیا جاتا ہو۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ دونوں (یعنی یا جوج و ما جوج) أَجُجَةُ سے مشتق ہوں جس کے معنی "اختلاط" (یعنی مل جانے) کے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا ہے کہ وَ تَوَكَّلْنَا بِغَضَبِنَا يُؤْمِنُ بِغَضَبِنَا (اور ہم اس روز ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں ایک گڈمڈ ہو جاویں گے۔ الکہف۔ آیت ۹۹) اس کی تفسیر میں آیا ہے "أَيُّ مُخْتَلِطِينَ" (یعنی ایک دوسرے سے مل جائیں گے) شاید لفظ "تَجِجُ" (جس کے متعلق انفش اور قطرب نے ذکر کیا ہے کہ یا جوج اسی لفظ (تج) سے مشتق ہے) اصل میں آج ہی ہو کیونکہ کلام عرب میں یا اور جیم کے ساتھ (تج) کا تلفظ مشکل ہے۔ اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ "یا جوج و ما جوج" کو ہمزہ کے ساتھ پڑھنا اور ہمزہ کے بغیر پڑھنا دونوں طرح جائز ہے۔ جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔ قراء سعید اور اکثر اہل علم نے "یا جوج و ما جوج" کو ہمزہ کے بغیر پڑھا ہے ان کا (یعنی یا جوج و ما جوج کا) نام شدت حرارت کی وجہ سے (یا جوج و ما جوج) پڑ گیا کیونکہ یہ گرم مزاج مخلوق ہے۔ مقاتل نے کہا ہے کہ یہ یا جوج و ما جوج یا فت بن نوہ علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ ضحاک نے کہا ہے کہ ترک (سے) ہیں۔ کعب احبار نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو احتلام ہو گیا تھا جس کی وجہ سے آپ کا نطفہ مٹی میں مخلوط ہو گیا۔ پس اس پر آپ کو (یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو) افسوس ہوا۔ پس اس سے (یعنی اسی مٹی سے جس میں حضرت آدم علیہ السلام کا نطفہ مخلوط ہو گیا تھا) اللہ تعالیٰ نے "یا جوج و ما جوج" کو پیدا فرمایا۔ میں (یعنی دیمری) کہتا ہوں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو احتلام نہیں ہوتا۔ طبرانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا یا جوج ایک امت ہے جس کے چار سو امیر ہیں۔ اسی طرح "ما جوج" بھی ہیں۔

ان میں کوئی فرد اس وقت تک نہیں مرتا جب تک وہ اپنی اولاد میں سے ایک ہزار فارس (یعنی شہسوار) نہ دیکھ لے۔ ان کی ایک قسم (لسبائی) میں صوبہ کے ورخت کی طرح ہے۔ ان کی لسبائی ایک سو بیس ذراع (گز) ہے اور ان میں سے ایک قسم ایسی ہے جو اپنے ایک کان کو بچھا لیتے ہیں اور دوسرے کان کو (اپنے اوپر) اڑھ لیتے ہیں۔ نہیں گزرتا ان کے سامنے کوئی ہاتھی اور نہ کوئی فخریہ گریہ اس کو کھاجاتے ہیں۔ نیز یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) اپنی قوم میں سے مرنے والے کو بھی کھاجاتے ہیں۔ (یہ اتنے تیز رفتار ہیں کہ اگر ان کا اگلا قدم شام میں بہو پہنچا قدم خراسان میں ہوگا۔ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) مشرق کی نہروں اور دریائے طبری کا پانی پی جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یاجوج و ماجوج کو) مکہ مکرمہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس (میں داخل ہونے سے) روک دے گا۔ وہ بے ہوش بن رہے ہوں گے کہ "یا یاجوج و ماجوج" گھاس پھوس ورخت اور گڑی وغیرہ کھاتے ہیں نیز یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) انسانوں میں سے جس انسان پر غلبہ پائیں اسے بھی کھاجاتے ہیں۔ ان (یعنی یاجوج و ماجوج) کے مکہ مکرمہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس میں داخل ہونے کی قند نہ نہیں رکھتے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ "یا یاجوج و ماجوج" کی ایک قسم ایسی ہے جس کی لسبائی ایک بالشت کے برابر ہوتی ہے اور ایک قسم ایسی بے ہوش زیادہ لمبی ہوتی ہے اور ان کے پرندوں کی طرح پنجے بھی ہوتے ہیں اور ان کے انبیا (دانت) بھی ہوتے ہیں جیسے پرندوں میں دانت ہوتے ہیں۔ یہ کیونر جیسی آواز نکالتے ہیں اور چو پاؤں کی طرح جھنکی کرتے ہیں اور بھیڑیے کی طرح چلاتے ہیں ان کے بال ان کو گرمی اور سردی سے محفوظ رکھتے ہیں ان کے کان بھی ہوتے ہیں۔ ایک کان دوسرے دار ہوتا ہے جس کو وہ (سردی میں) اپنے اوپر اڑھ لیتے ہیں اور دوسرا کان کمال کا ہوتا ہے جو گرمی میں ان کے کام آتا ہے۔ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) اس دیوار کو کھودتے ہیں جو حضرت ذوالقرنین نے بنائی ہے یہاں تک کہ جب وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) کوشش کرے کہ اس دیوار میں سوراخ کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی دیوار کو) درست کر دیتا ہے یعنی سوراخ ختم کر دیتا ہے اور یہ معاملہ اسی طرح رہے گا کہ یاجوج و ماجوج دیوار کو کھودیں گے اور پھر محنت و مشقت سے اس میں سوراخ کرں گے لیکن اللہ تعالیٰ اس دیوار کو اس کی پہلی حالت کی طرف لوٹا دے گا یہاں تک کہ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) کہیں گے کہ "ان شاء اللہ" (اگر اللہ نہ چاہتا) ہم کل اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس اس وقت "یا یاجوج و ماجوج" اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے اور وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) باہر نکل پڑیں گے۔ نیز لوگ ان سے (یعنی یاجوج و ماجوج سے) بچنے کے لئے قلعوں میں پناہ لے لیں گے۔ پس (یعنی یاجوج و ماجوج) آسمان کی طرف تیر پھینکیں (یعنی چلائیں) گے۔ پس وہ حیران کی طرف اس حال میں واپس آئیں گے کہ وہ (یعنی تیر) غبار آلود ہوں گے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یاجوج و ماجوج کو) "انصف" کے ذریعے ہلاک کر ڈالیں گے جو ان کی گردنوں کے ساتھ چٹ جائے گا (اور ان کو ہلاک کر دے گا) "انصف" سے مراد ایک قسم کا کیزا ہے جیسے کہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

**فائدہ** شیخ الاسلام محی الدین انوارؒ نے "یا یاجوج و ماجوج" کے متعلق سوال کیا تھا کہ کیا وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت آدم علیہ السلام و حوا کی اولاد ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی کنیت عمر ہوتی ہے؟ پس انہوں نے (یعنی محی الدین انوارؒ نے) جواب دیا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت آدم و حوا کی اولاد ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت حوا کے علاوہ صرف حضرت آدم کی اولاد ہیں۔ پس یوں دو ہمارے باپ شریک بھائی ہو گئے۔ نیز ان کی (یعنی یاجوج و ماجوج) کی عمر کے متعلق کوئی صحیح بات متقول نہیں ہے۔ تحقیق "انکر کنز" کے تحت ہم نے حافظ ابو عمر بن محمدؒ کے قول کو نقل کر دیا ہے کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ



"یا جوج و ما جوج" حضرت یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ نیز یہ بات بھی پہلے گزر چکی ہے کہ "نبی اکرم ﷺ سے (یا جوج و ما جوج) کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپؐ نے اپنی دعوت ان (یعنی یا جوج و ما جوج) تک پہنچائی ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا لیلۃ الاسرائی (یعنی شب معراج) میں میرا گزرن پر (یعنی یا جوج و ما جوج پر) ہوا۔ پس میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے اس کو (یعنی دعوت اسلام کو) قبول نہیں کیا۔" شیخان (یعنی بخاری و مسلم) اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے "یا آدم" (اے آدم) پس وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) عرض کریں گے "تَبَّکَ وَ سَعْدَیْکَ وَ الْخَبْرُ فِیْ یَدَیْکَ" پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے (اے آدم) "بعث النار" (دوزخی لشکر) کو نکالو؟ حضرت آدم عرض کریں گے (اے اللہ) "بعث النار" (دوزخی لشکر) کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے آگ (یعنی جہنم) کی طرف اور ایک جنت کی طرف جائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی وقت ہوگا جبکہ بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر حاملہ کا حمل گر جائے گا اور لوگ تم کو مدہوش نظر آئیں گے حالانکہ وہ نشے میں نہ ہوں گے بلکہ اللہ کا عذاب ہی کچھ ایسا سخت ہوگا۔ راوی کہتے ہیں یہ بات نبی اکرمؐ کے صحابہ کرامؓ پر گراں بار ہوئی۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم سے وہ کون آدی ہے جو جنت میں داخل ہوگا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں بشارت دیتا ہوں وہ ننانوے (جو آگ میں داخل ہوں گے وہ) "یا جوج و ما جوج" میں سے ہوں گے اور وہ ایک آدی جو جنت میں داخل ہوگا تم میں سے ہوگا۔ (رواہ البخاری و مسلم و النسائی) اہل علم نے کہا ہے کہ اس کام کیلئے (یعنی دوزخی لشکر کو نکالنے کیلئے) حضرت آدم علیہ السلام کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) تمام انسانوں کے باپ ہیں۔ حضرت امام ابو داؤد کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے حضرت زینب بنت جحشؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت زینب بنت جحشؓ فرماتی ہیں ایک دن رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اس حال میں کہ گھبراہٹ کی وجہ سے آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا تھا اور آپ فرما رہے تھے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں عرب کیلئے اس شر سے ہلاکت ہے جو قریب ہو گیا ہے آج کے دن "یا جوج و ما جوج" کو روکنے والی دیوار میں اس کے برابر سوراخ ہو گیا ہے اور پھر آپؐ نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے گول دائرہ بنا کر دکھایا۔ حضرت زینبؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم صالحین کے ہونے کے باوجود ہلاک کر دیئے جائیں گے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں اگر "نبت" (برائی) غالب ہو جائے گی تو (صالحین کی موجودگی میں بھی تم کو ہلاک کر دیا جائے گا) علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہؐ نے "یا جوج و ما جوج" کو روکنے والی دیوار میں قبل سوراخ ہونے کا ذکر فرمایا ہے اور یہ سوراخ اس وقت ہوگا جب اللہ تعالیٰ "یا جوج و ما جوج" کے دلوں میں یہ بات ڈال دے کہ "انشاء اللہ" ہم کل اس کو فتح کر لیں گے یعنی دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہونے والی یہ بات کہیں گے تو وہ باہر نکل آئیں گے (یعنی دیوار توڑ کر باہر نکل آئیں گے) اسی طرح حدیث میں موجود نبی اکرمؐ کا یہ فرمانا کہ "وَنَبِلُ بِالْغُزْبِ" (عرب کیلئے ہلاکت ہے) اس کلمہ "وَنَبِلُ" "کو اہل عرب ہلاکت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں لیکن مسند امام احمدؓ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "وَنَبِلُ" "جہنم میں ایک وادی ہے جس میں کافروں کو ڈالا جائے گا اور کافروں کو اس وادی کی تہ تک پہنچنے کیلئے

چالیس سال تک جانیں گے۔ (رواء احمد) یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الویل" سے مراد "الشو" (شر) ہے۔ اسی طرح نبی اکرم کا یہ فرمان "إذا سكر العجیب" (جبکہ برائی غالب ہو جائے) جمہور نے "انجث" کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ اس سے مراد فسق و فجور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "انجث" سے مراد زنا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "انجث" سے مراد اولاد زنا ہے۔ علامہ دیرتی نے فرمایا ہے کہ "انجث" سے متعلق گناہ فراوان ہیں تو حدیث کا معنی یہ ہوا کہ جب فسق و فجور کی کثرت ہو جائے گی تو اس کا نتیجہ عام ہلاکت کی صورت میں رونما ہوگا اگرچہ (ان کے درمیان) صالحین بھی موجود ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

"البراد" نے یوسف بن مریم رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے۔ یوسف بن مریم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آیا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پھر کہا کیا آپ نے مجھے نہیں پہچانا؟ پس حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا تو کون ہے؟ اس آدمی نے کہا کیا آپ اس آدمی کو جانتے ہیں جو نبی اکرمؐ کے پاس آیا تھا اور اس نے آپ کو اس بات کی خبر دی تھی کہ اس نے "الردم" (یعنی ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار) دیکھی ہے۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے اس سے فرمایا تو وہی آدمی ہے؟ اس آدمی نے کہا ہاں۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور ہمیں بھی اس دیوار کا حال سناؤ؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں ایک ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے ارباب دیوار (یعنی لوہے کا کام کرتے) تھے۔ پس میں ایک گھر میں (بلور مہمان) داخل ہوا اور دیوار کی جانب پاؤں کر کے لیٹ گیا۔ پس جب سورج کے غروب ہونے کا وقت آیا تو میں نے ایک آواز سنی جو اس سے قبل میں نے نہیں سنی تھی۔ پس (آواز سن کر) میں مرعوب ہو گیا۔ پس گھر کے مالک نے مجھے کہا کہ خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تجھے کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا اور یہ آواز ایک قوم کی ہے جو اس وقت اس دیوار سے واپس جا رہے ہیں۔ کیا آپ آسانی کے ساتھ (یعنی بغیر کسی تکلیف کے) اس دیوار کو دیکھ سکتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ دوسرے دن میں دیوار کو دیکھنے کیلئے گیا تو میں نے دیکھا اس دیوار میں لوہے کی انٹیں لگی ہوئی ہیں اور وہ یوں مضبوط ہوئی ہیں گویا کہ وہ چٹائیں ہیں اور ان کے درمیان گاڑی گئی کیلیں کڑیوں کی طرح دکھائی دیتی تھیں۔ اس دیوار کو دور سے دیکھا جائے تو یوں محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ یمنی چادر ہے۔ پس اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ مجھے دیوار کی کیفیت بتاؤ؟ پس میں نے عرض کیا وہ دیوار ایسی ہے گویا کہ وہ یمنی چادر ہو۔ پس آپؐ نے فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ اس شخص کو دیکھے جس نے ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار کو دیکھا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اس (آدمی) کو دیکھ لے۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے (یہ سن کر) فرمایا تم نے سچ کہا ہے۔ "الردم" سے مراد وہ دیوار ہے جس کو اسکندر ذوالقرنین نے "یا جرج و ماجرج" کو روکنے کے لئے بنایا تھا جیسے پہلے گزرا ہے۔ وہ اس طرح کہ اسکندر ذوالقرنین (اپنی سلطنت کا دورہ کرتے ہوئے) جب دو پہاڑوں کے درمیان (ایک جگہ) پہنچے تو انہوں نے وہاں ایک قوم کو پایا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "لَا يَتَكَلَّمُونَ بِغَفْهَاتٍ" (وہ قوم آپ کی بات سمجھنے پر قادر نہ تھی۔ الاعراف- آیت ۹۳) جو آپ کی (یعنی اسکندر ذوالقرنین کی) گفتگو سمجھنے سے قاصر تھی (لیکن انہوں نے کسی نہ کسی طرح) آپ سے شکایت کی کہ "یا جرج و ماجرج" نے زمین میں فساد پھیلایا رکھا ہے اور "یا جرج و ماجرج" ان مساکین کی بستیوں میں داخل ہو کر گھاس پھوس اور ہزیاں کھا جاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس قوم نے شکایت کی کہ وہ (یعنی یا جرج و ماجرج) لوگوں کو بھی کھا جاتے ہیں۔ پس قوم

کے لوگوں نے حضرت ذوالقرنین سے کہا کہ ہم آپ کو خراج (ٹیکس وغیرہ) دے دیتے ہیں۔ آپ ہمارے اور ان (یعنی یاجوج و ماجوج) کے درمیان ایک (مضبوط) دیوار بنوائیں۔ پس حضرت اسکندر ذوالقرنین نے ان کے مال کی پیشکش کو روک دیا اور ان سے جنسانی کام کرنے کی مدد طلب کی۔ پھر اس کے بعد حضرت اسکندر ذوالقرنین نے دو پہاڑوں کے درمیان کے فاصلہ کا اندازہ لگایا تو انہوں نے اس فاصلہ کو ”سفر فرخ“ پایا۔ پس حضرت ذوالقرنین نے لوگوں کو بنیادیں کھودنے کا حکم دیا اور اتنی گہری بنیادیں کھدوائیں یہاں تک کہ زمین سے پانی نکلنے لگا۔ پھر چوڑائی میں پچاس فرسخ تک بنیادیں کھودی گئیں اور ان بنیادوں کو بڑی بڑی چٹانوں سے بھر دیا گیا اور پتھلے ہوئے تانبے کو بطور گارا استعمال کیا گیا۔ چنانچہ وہ دیوار ایسی تیار ہو گئی گویا وہ زمین کے اندر بے نکلا ہوا پہاڑ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بنیادوں اور دیوار میں پتھروں کی بجائے لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لگائے گئے تھے۔ پھر ان لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان ٹکڑیاں اور کونے چن دیئے گئے تھے اور ہمیں جلادی گئی تھی یہاں تک کہ جب لوہے کے ٹکڑے بالکل سرخ ہو گئے تو ان کے اوپر پکھلا ہوا تانبا ڈال دیا گیا جس کی وجہ سے لوہے کے ٹکڑے ایک دوسرے سے جڑ گئے اور یوں محسوس ہونے لگا کہ گویا لوہے کا کوئی ٹھوس پہاڑ۔ اور اس پر لوہے اور تانبے کی کلیں گاڑ دی گئی ہوں۔ نیز دیوار کے درمیان میں ہتھیل بھی لگایا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ دیوار یوں دھلائی دیتی تھی گویا کہ ایک ایسی چادر ہو جس پر نقش و نگار کیا گیا ہو۔ پس دیوار میں موجود پتھراں کی وجہ سے یاجوج و ماجوج اس دیوار پر چڑھنے کی قدرت نہیں رکھتے اور نہ ہی اس دیوار میں سوراخ کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں۔ پس ”یاجوج و ماجوج“ دیوار اور سمندر کے درمیان محصور ہیں (یعنی ان کے آگے سمندر ہے اور ان کے پیچھے یہ دیوار ہے) وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) ان مچھلیوں کو کھاتے ہیں جو موسم ربیع میں بارش کی طرح ان پر برکتی ہیں۔ نیز پورا سال ”یاجوج و ماجوج“ یہی مچھلیاں کھاتے ہیں لیکن ”یاجوج و ماجوج“ کی کثرت کے باوجود ان کی غذا میں کمی نہیں ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْیَمُور

”الْیَمُور“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی مکروں کی ایک قسم ہے یا اس کے مشابہ کوئی حیوان ہے۔ اس کا ایک سینک ہوتا ہے جو اس کے سر کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کے سینک کی مختلف شاخیں ہوتی ہیں۔ بعض دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ ”الْیَمُور“ سے مراد مذکر بارہ سنگھا ہے جس کے سینک آرے کی مانند ہوتے ہیں۔ یہ جانور اکثر عادات میں گورخ کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور مالکی جگہ رہتا ہے جہاں درختوں کی کثرت ہو جب یہ جانور پانی پی لیتا ہے تو اس میں بھرتی پیدا ہو جاتی ہے اور یہ درختوں کے درمیان اچھلنے کوئے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس جانور کے سینکوں کی شاخیں درختوں کی شاخوں میں جھنسن جاتی ہیں۔ پس یہ ایسی سنگوں کی شاخوں کو درختوں کی شاخوں سے جھڑا نہیں سکتا۔ پس یہ جانور چختا ہے۔ (شکاری) لوگ جب اس جانور کی چیخ سنتے ہیں تو اس کی طرف آتے ہیں اور اس کا شکار کر لیتے ہیں۔

یامور کا شرعی حکم | یہ جانور بارہ سنگھا کی طرح حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی کھال کی خاصیت یہ ہے کہ اگر بواسیر کا مریض اس پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔

## الْيُؤْيُؤُ

"الْيُؤْيُؤُ" یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی کنیت ابوریاح ہے۔ یہ ایک شکاری پرندہ ہے جو شکرہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ تحقیق "باب الصاد" میں "المعصر" کے تحت اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ اس کی جمع "الیالی" آتی ہے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی بھی "الْيُؤْيُؤُ" کے لقب سے مشہور تھے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی اہل بصرہ کے امام تھے۔ انہوں نے صادق بن زید اور دیگر اہل علم سے حدیث روایت کی ہے۔ ابن ماجہ اور بخاری نے ذیلی طور پر ان سے روایت کی ہے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی کا انتقال ۲۵۰ھ میں ہوا۔ ابن مندہ نے محمد بن زیاد زیاد بنی کو ضعیف قرار دیا ہے جبکہ ابن حبان نے ان کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔

"الْيُؤْيُؤُ" کا شرعی حکم | اس کا کھانا حرام ہے جیسے پہلے گزرا۔

**خواص** | اس پرندے کا دماغ اگر خشک کر کے کوزہ مصری میں ملا کر اس میں گوہ کا پاخانہ ملا لیا جائے اور اسے بطور مسرۃ نگہوں میں لگا دیا جائے تو آنکھ کی سفیدی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ختم ہو جائے گی۔ اس پرندے کا پتہ شہدانہ (ایک قسم کی بونی) میں ملا کر تاک میں پکانے سے سر کے درد کے لئے نافع ہے۔

## الْيَحْبُورُ

"الْيَحْبُورُ" اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ تحقیق "الخباری" کے تحت "باب الحمام" میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

## الْيَحْمُورُ

"الْيَحْمُورُ" ایک جنگلی چوپایہ (جانور) ہے جو انسانوں کو دیکھ کر بھاگ جاتا ہے۔ اس جانور کے دو لمبے سینگ ہوتے ہیں گویا کہ وہ دو آراء ہیں۔ وہ ان سینگوں کے ذریعے درختوں کو کاتا ہے۔ جس جب یہ پیسا ہوتا ہے تو پانی پینے کیلئے نہر کے پاس جانا چاہتا ہے لیکن راتے میں گھنے درخت حائل ہو جاتے ہیں یہ جانور ان گھنے درختوں کو اپنے سینگوں سے کاتا ہے اور پانی پینے کے لئے نہر کی طرف چلا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الْحُمُورُ" سے مراد "الیا سور" (بارہ سنگھا کے مشابہ ایک جانور) ہی ہے۔ اس کے سینگ بارہ سنگھا کے سینگ کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ جانور ہر سال بچہ دیتا ہے۔ اس جانور کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ یہ جانور بارہ سنگھا سے زیادہ بھرتلا ہوتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ "الْحُمُورُ" سے مراد جنگلی گدھا ہے۔

حکمور کا شرعی حکم | اس جانور کی ہر قسم کا کھانا حلال ہے۔

**خواص** | اس جانور کی چربی کو روغن بلہ میں ملا کر فاج کے مریض کے جسم پر مالش کی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

**فائدہ** | علامہ ابو القریب ابن الجوزی نے "کتاب العرائس" میں لکھا ہے کہ ایک طالب علم تحصیل علم کے لئے اپنے ملک سے کہیں جا رہا تھا۔ پس راستے میں اس کی ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جو اس کے ساتھ پل پڑا۔ پس جب طالب علم اس شہر کے قریب پہنچا جس کے ارادے

سے وہ اپنے ملک سے آیا تھا تو اس آدمی نے طالب علم سے کہا تحقیق ہم سفر ہونے کی بناء پر تجھ پر میرا حق رفاقت لازم ہو گیا ہے اور میں "قوم جن" کا ایک آدمی ہوں اور مجھے تم سے ایک کام ہے؟ پس طالب علم نے کہا تیرا کیا کام ہے؟ اس آدمی نے جو دراصل جن تھا کہا کہ جب تو فلاں جگہ پہنچے گا تو وہاں تو چند مرغیاں پائے گا اور ان مرغیوں کے درمیان ایک مرغنا بھی ہوگا۔ پس تو اس مرغ کے مالک کو ڈھونڈ کر اس سے وہ مرغ خرید لینا اور پھر اس مرغ کو ذبح کر دینا۔ پس میری تجھ سے یہی حاجت ہے۔ پس طالب علم نے اس جن سے کہا: اے میرے بھائی میرا بھی تجھ سے ایک کام ہے؟ جن نے کہا وہ کیا ہے؟ طالب علم نے کہا جب کوئی شیطان (یعنی سرکش جن) کسی انسان پر مسلط ہو جائے اور اس پر کسی عمل کا اثر نہ ہوتا ہو تو اس کی دوا کیا ہے؟ جن نے کہا اس کی دوا یہ ہے کہ "سمحور" کی کھال کا ایک گڑ لے کر اس سے آسیب زدہ آدمی کی شہادت کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی جائے۔ پھر سنداب بری کا تیل لے کر چار قطرے آسیب زدہ آدمی کے داہنے نتھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نتھنے میں چکادینے جائیں تو اس سے آسیب کی موت واقع ہو جائے گی اور پھر اس کے بعد کوئی دوسرا آسیب (سرکش جن وغیرہ) اس آدمی پر مسلط نہیں ہوگا۔ طالب علم نے کہا کہ جب میں شہر کی اس جگہ پر پہنچا (جس کی خبر مجھے جن نے دی تھی) تو میں نے وہاں ایک مرغنا دیکھا جو ایک بڑھیا کی ملکیت میں تھا۔ پس میں نے اس بڑھیا سے وہ مرغنا مانگا۔ پس بڑھیا نے مرغنا فروخت کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بہت زیادہ اصرار کے بعد میں نے وہ مرغنا دو گنی قیمت میں بڑھیا سے خرید لیا۔ پس جب میں نے مرغنا خرید لیا اور میں مرغنا کا مالک بن گیا تو جن نے مجھے اشارہ کے ذریعے مرغ کو ذبح کرنے کا حکم دیدیا۔ پس میں نے اس کو (یعنی مرغ کو) ذبح کر دیا۔ پس اسی وقت کچھ مرد اور عورتیں ایک گھر سے نکلے۔ پس وہ مرد اور عورتیں مجھے مارنے لگے اور وہ کہنے لگے اسے جا دو گر۔ پس میں نے کہا میں جا دو گر نہیں ہوں۔ پس انہوں نے کہا بے شک جب تو نے مرغ ذبح کیا اسی وقت ہماری جوان لڑکی پر جن مسلط ہو گیا ہے اور وہ اس سے الگ ہونے کے لئے تیار نہیں ہے۔ (طالب علم کہتا ہے) پس میں نے ان سے (یعنی مردوں اور عورتوں سے) ایک گڑ لے لی، "سمحور" کی کھال اور سنداب کا تیل طلب کیا۔ پس وہ یہ دونوں چیزیں میرے پاس لے کر آئے۔ پس میں نے تانت کے ذریعے آسیب زدہ لڑکی کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی۔ پس جب میں نے یہ عمل کیا تو جن جیتنے لگا اور کہنے لگا کیا میں نے تجھے اس عمل کی تعلیم دی اس لئے دی تھی کہ تو مجھ پر ہی اس عمل کو آزما شروع کر دے۔ پھر میں نے سنداب کے تیل کے چار قطرے آسیب زدہ لڑکی کے داہنے نتھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نتھنے میں چکادینے۔ پس اسی وقت جن مردہ ہو کر گر پڑا اور نو جوان لڑکی کو اللہ تعالیٰ نے شفاء عطا فرمائی۔ پھر اس کے بعد اس پر کوئی بھی جن مسلط نہیں ہوا۔

## البحموم

"البحموم" اس سے مراد ایک خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے۔ یہ پرندہ حجاز کے نخلستانوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ میرا (۱) - دیرنی کا گمان یہ ہے کہ یہ تیر کی قسم کا پرندہ ہے۔

**بحموم کا شرعی حکم** اس پرندہ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔ "البحموم" نعمان بن منذر کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ "البحموم" سے مراد "الدخان الاسود" (سیاہ دھواں) بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول "وَذُلِّلَ مِنْ خُحْمٍ" (اور کالے دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے۔ واقعہ - آیت ۱۴۳) بھی ہے۔ اہل عرب جب کسی ایسی چیز کو جو

انتہائی سیاہ ہوتا چاہے جس تو "سور محوم" کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الیحوم" سے مراد جنم کا ایک پہاڑ ہے جس کے سائے میں جنینوں کو بٹھایا جائے گا اس حال میں کہ نہ تو اس پہاڑ کی مٹی میں خشک ہوگی اور نہ ہی اس کا منظر حسین ہوگا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ "الیحوم" سے مراد جنم کا ایک نام ہے۔ خاک لے لیا ہے کہ جنم سیاہ ہے اور اس میں داخل ہونے والے بھی سیاہ ہوں گے اور ہر وہ چیز جو جنم میں ہوگی وہ سیاہ ہوگی۔ ہم جنم کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

## البیراعۃ

"البیراعۃ" اس سے مراد ایک چھوٹا سا پرندہ (یعنی چکنو) ہے جب یہ دن کو پرواز کرتا ہے تو عام چنگوں کی طرح دکھائی دیتا ہے اور جب رات کو پرواز کرتا ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے۔ گویا کہ چکنے والا استاد ہو یا کوئی چراغ اڑ رہا ہو۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ "البیراع" سے مراد چھراور کھسی کے درمیان کی ایک مخلوق (یعنی کھسی) ہے جو منہ پر سورا ہو جاتی ہے (یعنی منہ پر بیٹھ جاتی ہے) لیکن ذی نہیں۔ اسی طرح "البیراعۃ" سے مراد شتر مرغ بھی ہے۔

اشبال | اہل عرب کہتے ہیں "اعف من بیراعۃ" (بیراعۃ سے زیادہ ہلکا)۔

## البیروع

"البیروع" (یاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا حیوان ہے جس کی ناکھیں لمبی اور ہاتھ (یعنی اگلی ناکھیں) بہت لمبی ہوتے ہیں۔ اس کی ایک دم "الجرذ" (چرہ کی ایک قسم) کی دم کی مثل ہوتی ہے اور یہ اپنی دم ایک طرف اٹھا کر رکھتا ہے اور اس دکھائی دیتا ہے گویا کہ کھلی (کھلی ہوئی) ہو۔ اس کا رنگ ہرن کے رنگ کی طرح ہوتا ہے۔ حیوانات کی نفسیات کے ماہرین نے کہا ہے وہ قدامت چوپائے جن میں اللہ تعالیٰ نے خباثت کوٹ کوٹ کر بھر دی ہے وہ "تھیرید الیدین" (چھوٹے ہاتھوں والے) ہوتے ہیں کیونکہ وہ جب کسی چیز سے فخر و محسوس کرتے ہیں تو چھلانگ کے ذریعے اپنی حفاظت کرتے ہیں (یعنی چھلانگ لگا کر فرار ہو جاتے ہیں) یہ حیوان زمین کے اندر سکونت اختیار کرتا ہے تاکہ زمین کی رطوبت (یعنی مٹی) اس کیلئے پانی کا کام دے۔ یہ حیوان ہوا کو پسند کرتا ہے اور اسے در باؤں سے کراہت ہوتی ہے اسی لئے یہ اپنا سوراخ اونچی جگہ پر بناتا ہے۔ پھر یہ اپنا گھر (یعنی مل) ایسی جگہ بناتا ہے جہاں چاروں طرف سے ہوا لگے۔ اسی لئے یہ جانور اپنے مل میں سوراخ رکھتا ہے تاکہ وہ اس کے مل میں داخل ہو سکے۔ اس حیوان کے مل میں بنائے جانے والے سوراخوں کو النافثۃ، النفاثۃ اور الرعوطہ کہتے ہیں۔ پس جب شکاری اس جانور کی تلاش میں ایک سوراخ کے پاس پہنچتا ہے تو یہ جانور دوسرے سوراخ سے نکل کر فرار ہو جاتا ہے۔ اس حیوان کے گھر کے باہر مٹی ہوتی ہے لیکن اس کے اندر گڑھا ہوتا ہے۔ اسی طرح منافق ظاہری طور پر مومن ہوتا ہے لیکن اس کے باطن میں (یعنی دل میں) کفر ہوتا ہے۔ جاہل اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ "المنافق" نام زمانہ جاہلیت کا کوئی اسم (یعنی نام) نہیں ہے کہ جس نے اپنے دل میں کفر کو چھپا رکھا ہو اور ظاہری طور پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہو بلکہ یہ اسم یعنی (المنافق) اور اصل "النافثۃ" ہے (بیروغ کے گھر میں بنائے گئے سوراخ کے نام سے) شستن ہے

کیونکہ ”النافعہ الیربوع“ کا معنی (یربوع کی چھپی ہوئی تل ہے) اسی طرح منافعی ظاہری طور پر ایمان کا دعویدار ہوتا ہے لیکن اس کے دل میں کفر ہوتا ہے۔ اس جانور کی فطری خاصیت یہ ہے کہ یہ نرم زمین پر چلتا ہے تاکہ اس کے قدموں کی آہٹ کو شکاری سن کر اسے شکار نہ کر لے۔ خرگوش بھی اسی طرح کرتا ہے۔ یہ جانور جگالی بھی کرتا ہے اور میٹگی بھی کرتا ہے اس جانور کے منہ میں ادھر اور یہاں دانت اور ڈاڑھ بھی ہوتی ہے۔ جاحظ اور تودینی نے کہا ہے کہ ”الیربوع“ چوہے کی ایک قسم ہے۔ قزوینی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حیوان ان حیوانات میں سے ہے جن کیلئے ایک سردار ہوتا ہے جس کے حکم کی تعمیل کی جاتی ہے چنانچہ جس وقت ان حیوانات کا سردار ان کے ساتھ ہوتا ہے تو وہ سردار کسی چٹان وغیرہ پر کھڑا ہو کر ہر طرف دیکھتا رہتا ہے۔ پس اگر وہ سردار کسی ایسی چیز کو دیکھ لے جو ان کیلئے خطرہ کا باعث ہو تو اپنے دانتوں کو نکلتا (یعنی بجاتا) ہے جس سے ایک خاص قسم کی آواز پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس قسم کے تمام حیوانات اس آواز کو سن لیتے ہیں تو وہ اپنے بلوں کی طرف لوٹ آتے ہیں۔ پس اگر اس قسم کے حیوانات کا سردار خطرے سے ان کو آگاہ نہ کرے۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی حیوان شکار کر لیا جائے تو یہ تمام حیوانات مل کر اپنے سردار پر حملہ آور ہو جاتے ہیں اور اسے قتل کر دیتے ہیں اور اس کی جگہ کسی اور کو دالی (یعنی سردار) بنا لیتے ہیں۔ جب اس قسم کے حیوانات معاش کی تلاش میں باہر نکلتے ہیں تو سب سے پہلے ان کا سردار باہر نکلتا ہے اور صورتحال کا جائزہ لیتا ہے۔ پس جب اسے کوئی خطرناک چیز دکھائی نہیں دیتی تو وہ اپنے دانتوں کو نکلتا ہے جس کی آواز اس قسم کے دوسرے حیوانات تک پہنچتی ہے تو وہ بھی اپنے بلوں سے باہر نکل آتے ہیں۔

”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ پس ضروری تھا کہ ہم اس جانور کا تذکرہ ”باب الراء“ میں کرتے لیکن بہت سے لوگوں سے یہ بات مخفی ہے کہ ”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ اس لئے ہم نے اس کا تذکرہ یہاں کر دیا ہے۔

**الحکم** ”الیربوع“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو حلال سمجھتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ عطاء احمد ابن منذر اور ابو ثور کا یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ”الیربوع“ نہیں کھایا جاتا (یعنی حرام ہے) کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں ”احصل من ولد الیربوع“ (یربوع کے بچہ سے بھی زیادہ گمراہ)

**خواص** ”الیربوع“ کا خون لے لیا جائے اور پھوٹوں کے اندر کے بال اکھاڑ کر پھوٹوں پر ”الیربوع“ کا خون مل دیا جائے تو پھوٹوں پر دوبارہ بال نہیں اگیں گے۔

**تعبیر** ”الیربوع“ کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر ولایت کرتا ہے جو جمہوری تسمیں کھاتا ہو۔ پس اگر کوئی آدمی خواب میں ”الیربوع“ سے جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی ایسے انسان کے ساتھ جھگڑا ہوگا جس میں ”الیربوع“ جیسی عادات پائی جاتی ہوں گی۔

## الیرقان

”الیرقان“ اس سے مراد ایک کبڑا ہے جو کبکیتی میں پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کی شکل تبدیل ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ پرواز کرنے لگتا ہے۔ اس کبڑے کو ”نزع یروق“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح کہا ہے۔

## الیسف

”الیسف“ اس سے مراد ”بکھی“ ہے۔ تحقیق باب الذال میں اس کا تفسیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الیغر

”الیغر“ (یاہ کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بکری کا وہ بچہ ہے جو شیر اور بھیلے کی کچار کے قریب بانہ دیا جاتا ہے اور اس کے سامنے ایک گڑھا کھود کر اسے گھاس وغیرہ سے چھپا دیے ہیں۔ پس جب اس بکری کے بچہ کی آواز بھونستا ہے تو اس کی تلاش میں اس کی جانب آتا ہے۔ پس وہ گڑھے میں گر جاتا ہے۔ ”الیغر“ سے مراد ایک چوپایہ ہے جو خراسان میں پایا جاتا ہے۔ یہ چوپایہ محنت و مشقت کے بار جو فرو بہتا ہے۔

## الیعفور

”الیعفور“ اس سے مراد برن یا نیل گائے کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد زبرن ہے۔ ”حضرت سعد بن عبادہ کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے یعفور نامی گدھے پر سوار ہو کر ان کی عیادت کیلئے تشریف لائے۔“ (الحدیث) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس گدھے کو اس کے خاکستری رنگ کی وجہ سے ”یعفور“ کہا جاتا تھا جس طرح سبز رنگ کے بانور کو ”یعصور“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم کے گدھے کو ”یعفور“ اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس کی چال برن کے مشابہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الیعقوب

”الیعقوب“ اس سے مراد مذکر (یعنی نر) چکور ہے۔ جو اہل حق نے کہا ہے کہ اس معنی میں یہ لفظ ”الیعقوب“ صحیح عربی کا لفظ ہے۔ رہا اللہ کے نبی کا نام یعقوب (علیہ السلام) تو یہ بھی لفظ ہے جیسے یوسف یونس اور السبع (علیہم السلام) بھی نام ہیں۔ جو ہر نبی نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی کا نام ”الیعقوب“ ہو تو یہ عجم اور غلبت کی وجہ سے غیر منصرف پڑا جائے گا لیکن ”الیعقوب“ چکور کے معنی میں منصرف پڑا جائے گا کیونکہ اس معنی میں یہ خالص عربی لفظ ہے اور اس میں غیر منصرف ہونے کیلئے (اسباب منع صرف میں سے) کوئی سبب موجود نہیں ہے۔ چکور کا شرعی حکم | رافعی نے کہا ہے کہ مرثی اور چکور سے پیدا شدہ کسی پرندہ کو اگر کوئی حرم حالت احرام میں قتل کر دالے تو اس پر جزاء واجب ہوگی۔

## الیعملة

”الیعملة“ اس سے مراد کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی ہے۔ اس کی جمع ”بعملات“ ہے۔

## الیمام

”الیمام“ اسمی نے کہا ہے کہ اس سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس کا واحد ”یمارہ“ ہے۔ کسان نے کہا ہے اس سے مراد وہ پرندہ



ہے جو گھروں میں رہتا ہے اور "ایلمہ" ایک لڑکی کا نام بھی ہے جس کی آنکھیں کرنچی ہوتی ہیں۔ یہ لڑکی تین دن کی مسافت کے فاصلہ سے کسی چیز کو دیکھ لیتی تھی۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ لڑکی لقمان بن عاد کے قبیلہ سے تھی اور اس کا نام "غمر" تھا۔ اس کی آنکھیں کرنچی تھیں۔ اسی طرح "الزباء" نامی عورت بھی کرنچی آنکھوں والی تھی اور "البوس" نامی عورت بھی کرنچی آنکھوں والی تھی۔ یہ (یعنی یمامہ نامی لڑکی) پہلی لڑکی ہے جس نے "اندر" سرمد استعمال کیا تھا۔

**فائدہ** "النبلاء الانخبار بالنبیاء الاشرار" میں مرقوم ہے کہ وہ عورتیں جو عرب میں ضرب النمل کی حیثیت اختیار کر چکی تھیں۔ پانچ ہیں۔ وہ پانچ عورتیں درج ذیل ہیں۔ زرقاء ایلمہ، البوس، دغہ، ظلمہ اور ام قرقہ۔ رہی زرقاء جسے اس کی بصارت کی بناء پر زرقاء ایلمہ کہا جاتا تھا اور یہ بنی نمیر کی ایک عورت تھی جو یمامہ میں مقیم تھی۔ یہ عورت تاریک رات میں سفید بال اور تین دن کی مسافت کی دوری سے گھوڑسوار کو دیکھ لیتی تھی۔ یہ عورت اپنی قوم پر حملہ آور ہونے والے لشکر کو دیکھ کر قبل از وقت اپنی قوم کو آگاہ کر دیتی تھی اور وہ لوگ لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے تیاری کر لیتے تھے۔ پس کسی لشکر کے امیر نے اس قوم کے خلاف یہ حیلہ کیا کہ اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ ہر شخص درخت کی ایک شاخ کاٹ کر اپنے ہاتھ میں لے لے اور اس کی آڑ میں آگے بڑھے۔ پس زرقاء نے انہیں دیکھا تو کہنے لگی بے شک میں ایک درخت کو دیکھ رہی ہوں جو تمہاری طرف بڑھ رہا ہے۔ پس اس کی قوم نے زرقاء سے کہا کہ تحقیق تیری عقل مادی لگی ہے۔ بھلا درخت کیسے چل سکتا ہے؟ زرقاء نے کہا میں نے جو تمہیں کہا ہے وہی درست ہے۔ پس اس کی قوم نے اس کی تکذیب کی؟ پس قوم نے اس حال میں صبح کی کہ دشمن ان پر حملہ آور ہوا اور اس نے زرقاء کو قتل کر دیا۔ دشمن نے جب زرقاء کی آنکھیں چیر کر دیکھیں تو اس کی آنکھوں کی رگوں میں اٹھ کی کثرت تھی کیونکہ زرقاء بکثرت اندر سرمد استعمال کرتی تھی۔ رہی بسوس۔ پس اس کے متعلق کہا جاتا تھا "اشام من البسوس" (بسوس سے زیادہ منخوس) یہ عورت جاس بن مرہ بن ذہل بن شیبان کی خالہ تھی۔ اس کی ایک اونٹنی تھی جس کی وجہ سے کلیب بن وائل کو قتل کر دیا گیا تھا۔ کلیب بن وائل کے قتل کے باعث قبیلہ بکر اور قبیلہ ثعلب میں جنگ چھڑ گئی تھی جسے جنگ بسوس کہا جاتا ہے۔ رہی "دغہ" تو اس کے متعلق یہ ضرب النمل مشہور ہے "احقق من دغہ" (دغہ سے زیادہ احق) یہ وہ عورت ہے جس کا تعلق بنو عجل سے تھا۔ اس کا نکاح "قبیلہ بنی العصر" میں ہوا تھا۔ رہی "ظلمہ" تو اس کے متعلق اہل عرب میں یہ ضرب النمل مشہور ہے "ازفی من ظلمہ" (ظلمہ سے زیادہ زانی) یہ قبیلہ حدیل کی عورت ہے جس نے چالیس سال زنا کر لیا اور چالیس سال تک حکمران رہی۔ پس جب یہ عورت بڑھاپے کی بناء پر زنا اور حکومت سے معذور ہو گئی تو اس نے ایک بکر اور ایک بکری خریدی۔ پس وہ عورت بکرے کو بکری پر (دھنکی کیلے) چھوڑ دیتی تھی۔ پس اس سے کہا گیا کہ تو ایسا کیوں کرتی ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں ان دونوں کے درمیان جماع سے پیدا ہونے والی آواز کو سننے کیلئے ایسا کرتی ہوں۔ رہی "ام قرقہ" اس کے متعلق یہ ضرب النمل مشہور تھی "امع من قرقہ" (ام قرقہ سے زیادہ محفوظ) یہ عورت مالک بن حذیفہ بن بدر الغناری کی بیوی تھی۔ اس عورت نے اپنے گھر میں پچاس تلواریں لٹکائی ہوئی تھیں جن میں سے ہر ایک تلوار اس کے کسی ذی محرم کیلئے تھی۔ تحقیق ابن سیرین سے عورتوں کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس ابن سیرین نے فرمایا عورتیں فتنوں کے دروازوں کی کنجیاں ہیں، غم کا خزانہ ہیں اگر عورت تیرے ساتھ بھلائی کا معاملہ کرے گی تو تجھ پر احسان جتلائے گی اور تیرے راز کو فاش کر دے گی۔ تیرے حکم کو نال وے گی اور تیرے غیر کی طرف مائل ہوگی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عورتیں رات کے وقت خوشبو ہیں اور دن کے وقت کاشائیں۔ یہ بھی

کہا گیا ہے کہ کسی عقلمند آدمی کو کہا گیا کہ تیرا دشمن مر گیا ہے۔ پس اس عقلمند آدمی نے کہا کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ تم مجھ سے یہ کہتے کہ (اس نے) یعنی میرے دشمن نے) نکاح کر لیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آدمی عین باتوں سے مجبور ہوتا ہے۔ ان میں سے پہلی بات یہ ہے کہ آدمی اپنی مصلحت کے کاموں میں بیدار رہنے میں کوتاہی کرنے سے۔ دوسری بات یہ ہے کہ آدمی خواہشات نفسانی کی مخالفت کرنے سے مجبور ہوتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ آدمی عورت کی وہ بات قبول کر لے جس کا اسے علم نہ ہو۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ جہالت سے بڑھ کر کوئی معصیت نہیں اور عورت سے بڑھ کر کوئی شرم نہیں۔

## اليهودی

"اليهودی" اس سے مراد ایک بھٹی ہے جو سمندر میں پانی جاتی ہے۔ تحقیق "باب الشمین" میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

## الْيَوْصِي

"اليَوْصِي" (یاہ اور داؤد کے نفع کے ساتھ اور صادمند کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک عراقی پرندہ ہے جس کے بازو "الباشق" (باز) سے لیے جوتے ہیں اور یہ پرندہ شکار کرنے میں بہت تیز ہوتا ہے۔

یہ پرندہ حرام ہے جیسے "باب الحاء" میں گزر چکا ہے۔

## الْيَعْسُوبُ

"الْيَعْسُوبُ" یہ ایک مشترک اسم ہے جس کا اطلاق "ظائر" (پرندے) پر ہوتا ہے جیسے لڑی کے برابر ایک کیزے کو بھی "الْيَعْسُوبُ" کہتے ہیں جس کے چار پر ہوتے ہیں لیکن یہ بھی اپنے پروں کو نہیں سینٹا اور یہ بھی چلتا ہوا دکھائی نہیں دیتا (یعنی نظر نہیں آیا) بلکہ یہ کیزا کسی درخت کی شاخ پر بیٹھا ہوا دکھائی دے گا یا اڑتا رہے گا۔ جو ہری نے کہا ہے کہ یہ لڑی سے بڑا ہوتا ہے اور جب یہ گر پڑتا ہے تو اپنے پروں کو نہیں سینٹا۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ "الْيَعْسُوبُ" سے مراد ایک بزرگ کا کیزا ہے جو موسم ربیع میں اڑتا رہتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ لڑی سے بڑا ایک پرندہ ہے۔ اگر کہا جائے کہ "الْيَعْسُوبُ" سے مراد شہوکی (رانی) بھی ہے تو یہ (کہنا) بھی جائز ہے۔ "الْيَعْسُوبُ" نبی اکرم ﷺ کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ اسی طرح حضرت زہیرؓ کے گھوڑے کا نام بھی "الْيَعْسُوبُ" ہی تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الْيَعْسُوبُ" ان تین گھوڑوں میں سے ایک گھوڑا ہے جو غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کی فوج میں موجود تھے۔ "الْيَعْسُوبُ" کا اطلاق گھوڑے کی پیشانی میں پائی جانے والے سفیدی پر بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح "الْيَعْسُوبُ" کا اطلاق چکور کی ایک قسم پر بھی ہوتا ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ "الْيَعْسُوبُ" سے مراد بڑی نکھیاں ہیں۔ اسی طرح "الْيَعْسُوبُ" شہر کی کھیتوں کے بادشاہ کو (یعنی رانی کھیتی کو) کہتے ہیں۔ یہ بھی تمام کھیتوں کی امیر (سردار) ہے اور ہر کام اسی کے حکم پر ہوتا ہے۔ مثلاً جنت میں آتا جانا نہتہ تیار کرنا اور ہر شہر جس کو لاکر اس میں (یعنی جنت میں) لے کر جانا۔ ہر حال میں نکھیاں اپنے سردار کی اطاعت

کرتی ہیں۔ یہ (یعنی رانی کھسی) اپنے ماتحت کھسیوں کا انتظام اسی طرح کرتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنی رعایا کا انتظام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب کھیاں اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں واپس آتی ہیں تو یہ (یعنی رانی کھسی) دروازے پر کھڑی ہو جاتی ہے۔ پس کوئی بھی کھسی دوسری کھسی سے آگے بڑھنے کیلئے مزاحمت نہیں کرتی بلکہ تمام کھیاں ایک ایک کر کے اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں داخل ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی کھسی دوسری کھسی کے ساتھ مزاحمت اور تصادم نہیں کرتی۔ بالکل اسی طرح جیسے ایک امیر جنگ گزرگاہ پر ایک ایک کر کے اپنا لشکر گزارتا ہے۔ شہد کی کھسیوں میں ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ بھی ہے کہ ایک ہی بھتہ میں دو امیر جمع نہیں ہو سکتے اور کھسی ایسی صورت حال پیش آ جائے تو شہد کی کھیاں دو امیروں میں سے ایک امیر کو قتل کر دیتی ہیں اور پھر ایک امیر پر انہی ہو جاتی ہیں۔ ایسا کرنے (یعنی ایک امیر بنانے) کی وجہ سے ان میں (یعنی شہد کی کھسیوں میں) کسی قسم کی عداوت نہیں پھیلتی اور نہ ہی اس وجہ سے ایک کھسی دوسری کھسی کو کسی قسم کی تکلیف پہنچاتی ہے (بلکہ دو امیروں کا ہونا ہی شہد کی کھسیوں کے لئے اذیت کا باعث ہوتا ہے) نیز شہد کی تمام کھیاں ایک ہی امیر پر جمع ہو جاتی ہیں۔ ابن سنی نے اپنی کتاب "عمل اللزیم والایلیہ" میں حضرت ابوامامہ باہلیؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی یہ ارادہ کرے کہ وہ مسجد سے باہر نکل جائے تو ایٹیس اپنے لشکر کو پکارتا (یعنی آواز دیتا) ہے تو اس کا لشکر اس کے گرد جمع ہو جاتا ہے جیسے شہد کی کھیاں "یعسوب" (رانی کھسی) کے گرد جمع ہو جاتی ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی شخص مسجد کے دروازے پر (مسجد سے نکلنے کیلئے) کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ یہ کلمات کہے "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اِیْلِیْسَ وَ جُنُوْدِهٖ" (اے اللہ میں ایٹیس اور اس کے لشکر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں) پس جب کوئی آدمی یہ کلمات پڑھ لے گا تو اس کو (ایٹیس اور اس کا لشکر) ضرور نہیں پہنچائے گا۔ لفظ "یعسوب" سردار کے لئے بھی مستعمل ہے۔ حضرت علیؓ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کو جنگ جمل کے دن مقتول کی حالت میں دیکھا تو فرمایا یہ قریش کے "یعسوب" (یعنی سردار) تھے۔ کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمنؓ نے جنگ جمل کے دن زبردست قتال کیا تھا اور اس دن آپ کا ایک ہاتھ بھی کٹ گیا تھا جس میں آپ نے انگوٹھی پہنی ہوئی تھی۔ پس ایک گدھ اس ہاتھ کو (انگوٹھی سمیت) اٹھا کر لے گیا اور اس نے اس ہاتھ کو "یمامہ" میں گرا دیا۔ پس اس انگوٹھی کی وجہ سے لوگوں نے پہچان لیا کہ یہ حضرت عبدالرحمنؓ بن عتاب بن اسید کا ہاتھ ہے (اور انہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت عبدالرحمنؓ شہید ہو چکے ہیں) پس لوگوں نے حضرت عبدالرحمنؓ کی نماز جنازہ پڑھی۔ پس تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جنگ جمل کے دن اس ہاتھ کو ایک پرندہ اٹھا کر لے گیا تھا اور اس نے اسے (یعنی ہاتھ کو) حجاز میں گرا دیا تھا۔ پس نماز جنازہ پڑھ کر اس کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) دفن کر دیا گیا تھا۔ لیکن اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو اٹھا کر لے جانے والا پرندہ کونسا تھا اور اس پرندے نے اس ہاتھ کو کس جگہ گرایا تھا۔ پس کہا جاتا ہے اس ہاتھ کو گدھ نے اٹھایا تھا اور اس نے اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) "یمامہ" میں اس کو (یعنی ہاتھ کو) گرا دیا تھا۔ جیسے پہلے گرا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ اس ہاتھ (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ) کو عقاب نے اٹھایا تھا اور پھر اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) ہی عقاب نے اس ہاتھ کو "یمامہ" میں گرا دیا تھا۔ حافظ ابو موسیٰ اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو مدینہ منورہ میں گرایا تھا۔ شیخ نے "شرح مہذب" میں لکھا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) مکہ مکرمہ میں گرایا

تھا۔ صحیح مسلم میں نواس بن سہمان کی طویل حدیث میں مذکور ہے کہ وہ مال کے ساتھ ساتھ زمین کے خزانے چلیں گے اور یہ زمین کے خزانے وہ مال کے اور گرد اس طرح جمع ہو جائیں گے جیسے شہد کی مکھیاں اپنے سردار (یعنی رانی مکھی) کے اور گرد جمع ہو جاتی ہیں جب حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وفات ہو گئی تو حضرت علیؓ اس گھر کے دروازے پر کھڑے ہو گئے جہاں آپؐ کو (یعنی حضرت ابو بکرؓ) کفن دیا گیا تھا اور فرمایا: اللہ کی قسم آپؐ (یعنی حضرت ابو بکرؓ) مومنین کے سردار تھے اور ایک پہاڑ کی طرح (مضبوط) تھے جس کو خشکی کی زبردست آغریاں اور تندہ تیز سمندری ہوائیں بھی متحرک نہیں کر سکتیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو بے پہلے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے "ایحسوب" قرار دیا ہے کیونکہ "ایحسوب" (یعنی رانی مکھی) دوران پرواز شہد کی مکھیوں کے آگے ہوتا ہے جب "ایحسوب" (یعنی شہد کی مکھیوں کا سردار رانی مکھی) پرواز کرتا ہے تو شہد کی مکھیاں اس کے پیچھے پرواز کرتی ہیں۔ نیز "الواصف" سے مراد خشکی کی مہلک ہوا ہے اور "القواصف" سے مراد سمندر کی مہلک ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَلَا يَسْتَبِقَانِ التَّيْنِ غَاصِفَةً" (اور مسلمان علیہ السلام کے لئے ہم نے تیز ہوا کو مسخر کر دیا۔ الانبیاء: آیت ۸۱) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَيُزِيلُ غُلَبَكُمْ قَاصِفَاتِ التَّيْنِ قَبِيضٍ فَكُنْمْ بِمَنَاسِكُفْتُمْ" (اور تمہاری ناشکری کے بدلے تم پر سخت طوفانی ہوا بھیج کر تمہیں غرق کر دیا۔ بنی اسرائیل: آیت ۶۹) کمال ابن عدی میں حضرت عبداللہ بن واقد القوافی اور یحییٰ بن عبداللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ آپ مومنین کے سردار ہیں اور "مال" کفار کا سردار ہے۔ ایک روایت ہے "بعمسوب الظلمة" اور ایک روایت میں "ایحسوب المنافقین" کے الفاظ مرقوم ہیں۔ یعنی مال کے ذریعے کفار ظالم اور منافق لوگ مومنین کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت علیؓ کو "امیر النحل" بھی کہتے ہیں۔ علامہ دبیر می فرماتے ہیں کہ یہ کتاب کا (یعنی حیاۃ النحوی ان کا) اختتام ہے۔ اس کتاب کی شان یہ ہے کہ اس کا اختتام "ملک النحل" (شہد کی مکھیوں کے بادشاہ) پر ہوا جس کے احباب سے اللہ تعالیٰ نے موم اور شہد نکالا (یعنی پیدا فرمایا) ہے کہ ایک (یعنی موم) روشنی کا کام دیتا ہے اور دوسرے میں (یعنی شہد میں) شفاء ہے اور اس کتاب کی ابتداء "ملک الوحش" (جنگلی جانوروں کے بادشاہ) "یعنی شیر" سے ہوئی جو شجاعت میں ضرب النحل ہے۔ "ووصلی اللہ علی سیدنا محمد المصطفیٰ ورضی اللہ عن آلہ وعترتہ وصحبہ اہل الفضل والوفاء"

"والف" (یعنی علامہ دبیر می نے کہا ہے کہ میں اس کے (یعنی حیاۃ النحوی ان کے) مسودے سے رجب ۳۷۰ھ میں فارغ ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی حیاۃ النحوی ان کو) اپنی رضا حاصل کرنے کا اور اخروی کامیابی کا ذریعہ بنائے۔ "وَلَا تَحْتَوِیْ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِالْعِظْمِ الْعَظِیْمِ" (دربار میں ہے پھر ۱۵ اور طاقت مگر اللہ کے ساتھ جو بلند عظمت والا ہے۔)

(۲۰۳-۱۵ بروز رفتہ بوقت ایچ دن بغفلت تعالیٰ کتاب کا ترجمہ ختم ہوا۔ مترجم)

تمت با الخیر

